

فیضانِ شریعت



شرح بہارِ شریعت

3-4

مصنف: حضرت مولانا محمد امجد علی دہلوی
رحمۃ اللہ علیہ

مترجم: علامہ محمد اسرار الدین ناصر الدینی عطاری

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

پروگریسو بکس

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”فقہ حنفی PDF BOOK“

چینل کو جوائن کریں

<http://T.me/FiqahHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لنک

سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

[https://archive.org/details/](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

[@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

طالب دعا۔ محمد عرفان عطاری

زوہیب حسن عطاری

فتحنفی کی عالم بنانے والی کتاب



فیضانِ شریعت

شرح

بہارِ شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد امجد علی عارضی
اُمی و عیسیٰ بنی مثنیٰ قاضی

شراح

علامہ ارباب محمد ناصر الدین ناصر علی مدظلہ

یوسف مارکیٹ ۰ غزنی سٹریٹ
اردو بازار ۰ لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس

جميع حقوق الطبع محفوظة للناسر
جميع حقوق الناسر محفوظ هيں۔

فيضان شريعت

بہار شريعت

مسنف
حضرت مولانا محمد امجد علی
محمد سید لاہور

شايح
محمد ناصر الدین ناصر مدظلہ



مئی 2017

آر۔ آر پرنٹرز

الناع گرافکس

600/-

چوہدری غلام رسول۔ میاں جواد رسول

میاں شہزاد رسول

= / روپے

باراول

پرنٹرز

سروق

تعداد

ناسر

قیمت

ملنے کے پتے

المسلم بک ٹریڈو

042-37112941
0323-8836776

ملت پبلی کیشنز

فصل مسجد اسلام آباد 051-2254111

E-mail: millat_publication@yahoo.com

دوکان نمبر 5۔ مکہ سنٹر نیو اردو بازار لاہور 0321-4146464

Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

ملت پبلی کیشنز

شوروم

یوسف مارکیٹ غزنی سٹریٹ
اردو بازار لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروکسینو بکس

فہرست

صفحہ	عنوانات
11	حصہ سوم کی اصطلاحات
14	اعلام
	نماز کا بیان
16	نماز کا ثواب
17	جان بوجہ کر نماز چھوڑ دینا
21	نماز بلا عذر مقدم یا مؤخر کرنا
30	احادیث
30	حکیم الامت کے مدنی پھول
31	حکیم الامت کے مدنی پھول
31	حکیم الامت کے مدنی پھول
32	حکیم الامت کے مدنی پھول
33	حکیم الامت کے مدنی پھول
33	حکیم الامت کے مدنی پھول
34	حکیم الامت کے مدنی پھول
34	حکیم الامت کے مدنی پھول
36	حکیم الامت کے مدنی پھول
36	حکیم الامت کے مدنی پھول
37	حکیم الامت کے مدنی پھول
39	حکیم الامت کے مدنی پھول
39	حکیم الامت کے مدنی پھول
40	حکیم الامت کے مدنی پھول
41	حکیم الامت کے مدنی پھول
42	حکیم الامت کے مدنی پھول
43	حکیم الامت کے مدنی پھول
44	احکام فقہیہ
46	نماز کا فدیہ ادا کرنے کا طریقہ
47	نماز کے وقتوں کا بیان
47	احادیث
47	وقت میں نماز پڑھنے کا ثواب

48

حکیم الامت کے مدنی پھول

49

حکیم الامت کے مدنی پھول

50

حکیم الامت کے مدنی پھول

52

مسائل فقہیہ

اذان کا بیان

64

اللہ عزوجل کی رضا کے لئے اذان دینے کا ثواب

65

موذن کی آواز

65

فضیلت سے لاعلم

66

لبی گردیں

69

حکیم الامت کے مدنی پھول

70

حکیم الامت کے مدنی پھول

70

حکیم الامت کے مدنی پھول

71

حکیم الامت کے مدنی پھول

75

اذان کے بعد کی دعا پڑھنے کا ثواب

76

اذان کے جواب کا ثواب

79

مسائل فقہیہ

99

اذان کے جواب کا ثواب

102

اذان کے بعد کی دعا پڑھنے کا ثواب

نماز کی شرطوں کا بیان

108

طہارت

111

دوسری شرط ستر عورت

112

حکیم الامت کے مدنی پھول

121

تیسری شرط استقبال قبلہ

135

چوتھی شرط وقت ہے

135

پانچویں شرط نیت ہے

147

(56) عبادات میں ریا کاری

147

(1) ادائیگی میں ریا کاری:

148

(2) اوصاف میں ریا کاری:

149

چھٹی شرط تکبیر تحریمہ ہے

نماز پڑھنے کا طریقہ

150

حکیم الامت کے مدنی پھول

152

حکیم الامت کے مدنی پھول

152

حکیم الامت کے مدنی پھول

153

تیمم کے بعد پھول

154

تیمم کے بعد پھول

155

تیمم کے بعد پھول

155

تیمم کے بعد پھول

157

تیمم کے بعد پھول

157

تیمم کے بعد پھول

160

آہستہ آواز سے آمین کہنا

164

فرائض نماز

165

تیمم تحریر:

169

قیام

169

نماز میں طویل قیام کرنے کا ثواب

169

احادیث

172

قراوت

177

رکوع

177

نماز میں رکوع و سجود کا مل طور پر ادا نہ کرنے پر وعیدیں:

179

سجود

179

تیمم کے بعد پھول

189

تعداۃ اخیرہ

190

خروج بصدفہ

192

واجبات نماز

199

سنن نماز

ذُرود شریف کے فضائل و مسائل

213

ذُرود پاک کے فضائل

218

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر مبارک عن کر درود پاک نہ پڑھنا

221

تیمم کے بعد پھول

221

تیمم کے بعد پھول

221

تیمم کے بعد پھول

222

تیمم کے بعد پھول

222

تیمم کے بعد پھول

223

تیمم کے بعد پھول

223

تیمم کے بعد پھول

223

تیمم کے بعد پھول

223

نماز کے مستحبات

231

نماز کے بعد کے ذکر و دعا

232

فرض نماز کے بعد کے اذکار کا ثواب

قرآن مجید پڑھنے کا بیان

240

احکام فقہیہ

مسائل قراءت بیرون نماز

قراءت میں غلطی ہو جانے کا بیان
امامت کا بیان

258

268

268

269

269

270

270

270

271

271

272

273

274

274

279

285

[illegible]

احکام فقہیہ

شرائط امامت

شرائط

امامت کا زیادہ حقدار کون ہے

جماعت کا بیان

294

295

297

298

299

299

300

300

301

302

[illegible]

302	حکیم الامت کے مدنی پھول
303	حکیم الامت کے مدنی پھول
304	حکیم الامت کے مدنی پھول
304	حکیم الامت کے مدنی پھول
305	حکیم الامت کے مدنی پھول
306	حکیم الامت کے مدنی پھول
306	حکیم الامت کے مدنی پھول
307	حکیم الامت کے مدنی پھول
307	حکیم الامت کے مدنی پھول
308	حکیم الامت کے مدنی پھول
308	حکیم الامت کے مدنی پھول
309	جماعت کے مسائل

نماز میں بی وضو ہونے کا بیان

331	حکیم الامت کے مدنی پھول
333	ان شرائط کی تفریحات
337	خلیفہ کرنے کا بیان

نماز فاسد کرنے والی چیزوں کا بیان

341	حکیم الامت کے مدنی پھول
342	حکیم الامت کے مدنی پھول
343	احکام فقہیہ
355	نمازی کے آگے سے گزرنا

مکروہات کا بیان

362	حکیم الامت کے مدنی پھول
362	حکیم الامت کے مدنی پھول
363	حکیم الامت کے مدنی پھول
363	حکیم الامت کے مدنی پھول
364	حکیم الامت کے مدنی پھول
365	حکیم الامت کے مدنی پھول
365	حکیم الامت کے مدنی پھول
365	حکیم الامت کے مدنی پھول
366	حکیم الامت کے مدنی پھول
367	حکیم الامت کے مدنی پھول

368	حکیم الامت کے مدنی پھول
368	حکیم الامت کے مدنی پھول
369	حکیم الامت کے مدنی پھول
370	حکیم الامت کے مدنی پھول
372	احکام فقہیہ
376	اعتقار کی تعریف
377	اعتقار کی پہلی صورت
377	اعلیٰ حضرت اور مسئلہ اعتقار
378	اعتقار کی دوسری صورت
378	اعتقار کی تیسری صورت
379	طرز ورکھنے کا حکم
380	جماعت کو روکے
388	ذی روح کی تصویر بنانا

احکام مسجد کا بیان

411	حکیم الامت کے مدنی پھول
412	حکیم الامت کے مدنی پھول
414	حکیم الامت کے مدنی پھول
415	حکیم الامت کے مدنی پھول
416	حکیم الامت کے مدنی پھول
417	حکیم الامت کے مدنی پھول
418	حکیم الامت کے مدنی پھول
419	حکیم الامت کے مدنی پھول
419	حکیم الامت کے مدنی پھول
420	کعبے کے کعبے کی بے ادبی کرنے والا کیونکر امام ہو سکتا ہے!
420	قبلہ کی طرف تھوکنے والے کی حکایت
421	حکیم الامت کے مدنی پھول
422	احکام فقہیہ
435	تفریظ امام اہلسنت مجدد مائتہ حاضرہ مؤید ملت طاہرہ اعلیٰ حضرت قبلہ رحمۃ اللہ علیہ



حصہ سوم کی اصطلاحات

- 1- مرتد: وہ شخص ہے کہ اسلام کے بعد کسی ایسے امر کا انکار کرے جو ضروریات دین سے ہو یعنی زبان سے کلمہ کفر کہے جس میں تاویل صحیح کی گنجائش نہ ہو۔ یوہیں بعض افعال بھی ایسے ہیں جن سے کافر ہو جاتا ہے مثلاً بت کو سجدہ کرنا، مصحف شریف کو نجاست کی جگہ پھینک دینا۔ (بہار شریعت، حصہ ۹، ص ۱۶۳)
- 2- شفق: شفق ہمارے مذہب میں اس سپیدی کا نام ہے جو جانب مغرب میں سرخی ڈوبنے کے بعد جنوباً شمالاً صبح صادق کی طرح پھیلی ہوئی رہتی ہے۔ (بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۹)
- 3- صبح صادق: ایک روشنی ہے کہ مشرق کی جانب جہاں سے آج آفتاب طلوع ہونے والا ہے اس کے اوپر آسمان کے کنارے میں جنوباً شمالاً دکھائی دیتی ہے اور بڑھتی جاتی ہے، یہاں تک کہ تمام آسمان پر پھیل جاتی ہے اور زمین پر اجالا ہو جاتا ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۵)
- 4- صبح کاذب: صبح صادق سے پہلے آسمان میں ایک دراز سفیدی ظاہر ہوتی ہے جس کے نیچے سارا افق سیاہ ہوتا ہے پھر یہ سفیدی صبح صادق کی وجہ سے غائب ہو جاتی ہے اسے صبح کاذب کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۶)
- 5- سایہ اصلی: وہ سایہ جو نصف النہار کے وقت (ہر چیز کا) ہوتا ہے۔ (فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۱، ص ۴۷)
- 6- نصف النہار شرعی: طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک کے نصف کو نصف النہار شرعی کہتے ہیں۔ (فتاویٰ نقیہ ملت، ج ۱، ص ۸۵)
- 7- نصف النہار حقیقی (عرفی) طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک کے نصف کو نصف النہار حقیقی کہتے ہیں۔ (فتاویٰ نقیہ ملت، ج ۱، ص ۸۵)
- 8- ضحوة کبریٰ: نصف النہار شرعی کو ہی ضحوة کبریٰ کہتے ہیں۔ (فتاویٰ نقیہ ملت، ج ۱، ص ۸۵)
- 9- وقت استواء: نصف النہار کا وقت یعنی اسے مراد ضحوة کبریٰ سے لے کر زوال تک پورا وقت مراد ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۵، ص ۱۲۶، حاشیہ فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۱، ص ۴۹)

10 خط استواء: وہ فرضی دائرہ جو زمین کے بیچ و بیچ قطبوں سے برابر فاصلے پر مشرق سے مغرب کی طرف کھینچا ہو۔
یا ناگیا ہے، جب سورج اس خط پر آتا ہے تو دن رات برابر ہوتے ہیں۔ (ماخوذ از رد الوفت، جلد ۸، ص ۵۹۷)

11 عرض بلد: خط استواء سے کسی بلد کی قریب ترین دوری کو عرض بلد کہتے ہیں۔

12 مثل اول: کسی چیز کا سایہ، سایہ اصلی کے علاوہ اس چیز کے ایک مثل ہو جائے۔

13 مثل ثانی: کسی چیز کا سایہ، سایہ اصلی کے علاوہ اس چیز کے دو مثل ہو جائے۔

14 اوقات مکروہہ: یہ تین ہیں، طلوع آفتاب سے لے کر بیس منٹ بعد تک، غروب آفتاب سے بیس منٹ پہلے اور

نصف النہار یعنی ضحہ کبریٰ سے لے کر زوال تک۔ (نماز کے احکام، ص ۱۹۷)

15 صاحب ترتیب: وہ شخص جس کی بلوغت کے بعد سے لگا تار پانچ فرض نمازوں سے زائد کوئی نماز قضا نہ ہوئی

ہو۔ (ماخوذ از لفظ الفقہاء، ص ۲۶۹)

16 تہویب: مسلمانوں کو اذان کے بعد نماز کے لیے دوبارہ اطلاع دینا تہویب ہے۔

(ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۵، ص ۳۶۱)

17 شرط: وہ شے جو حقیقت شے میں داخل نہ ہو لیکن اس کے بغیر شے موجود نہ ہو، جیسے نماز کے لیے وضو وغیرہ۔

(ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۷۸۶)

18 خٹئی مشکل: جس میں مرد و عورت دونوں کی علامتیں پائی جائیں اور یہ ثابت نہ ہو کہ مرد ہے یا عورت۔

(بہار شریعت حصہ ۷، ص ۵)

19 رکن: وہ چیز ہے جس پر کسی شے کا وجود موقوف ہو اور وہ خود اس شے کا حصہ اور جز ہو جیسے نماز میں رکوع وغیرہ۔

(ماخوذ از التعریقات، باب الرأی، ص ۸۲)

20 خروج بضئہ: قعدہ اخیرہ کے بعد سلام و کلام وغیرہ کوئی ایسا فعل جو منافی نماز ہو بقصد کرنا۔

(بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۸۲)

21 تعدیل ارکان: رکوع و سجود و قنوت و جلسہ میں کم از کم ایک بار سبحان اللہ کہنے کی قدر ٹھہرنا۔

(بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۸۶)

22 قنوت: رکوع کے بعد سیدھا کھڑا ہونا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۸۶)

23 جلسہ: دونوں سجدوں کے درمیان سیدھا بیٹھنا۔ (بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۸۶)

24 محال عادی: وہ شے جس کا پایا جانا عادت کے طور پر ناممکن ہو اسے محال عادی کہتے ہیں، مثلاً کسی ایسے شخص

- کا ہوا میں اڑتا جس کو عادی اڑتے نہ دیکھا گیا ہو۔ (دیکھئے تفصیل المسند، ص ۳۲۲۲۸)
- 25- محال شرعی: وہ شے جس کا پایا جانا شرعی طور پر ناممکن ہو اسے محال شرعی کہتے ہیں، مثلاً کافر کا جنت میں داخل ہونا وغیرہ۔ (دیکھئے تفصیل المسند، ص ۳۲۲۲۸)
- 26- طوَال مُفْصَّل: سورہ حجرات سے سورہ بروج تک طوَال مفصل کھلاتا ہے۔ (بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۱۴)
- 27- اَوْسَاطُ مُفْصَّل: سورہ بروج سے سورہ لم یکن تک اَوْسَاط مفصل کھلاتا ہے۔ (بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۱۴)
- 28- قِصَارُ مُفْصَّل: سورہ لم یکن سے آخر تک قِصَار مفصل کھلاتا ہے۔ (بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۱۴)
- 29- اِذْغَام: ایک ساکن حرف کو دوسرے متحرک حرف میں اس طرح ملا تا کہ دونوں حروف ایک مشدّد حرف پڑھا جائے۔ (علم التجوید، ص ۳۱)
- 30- خُرْخِیم: منادی کے آخری حرف کو تخفیفاً گرا دینا ترخیم کھلاتا ہے۔ (ماخوذ از تسبیل النخوس، ص ۷۴)
- 31- عُثَّة: ناک میں آواز لے جا کر پڑھنا۔ (علم التجوید، ص ۳۸)
- 32- اِظْہَار: حرف کو اس کے خُرْج سے بغیر کسی تغیر کے اور عُثَّة کے ادا کرنے کو کہتے ہیں۔ (علم التجوید، ص ۴۰)
- 33- اِخْفَاء: اظہار اور ادغام کی درمیانی حالت۔ (علم التجوید، ص ۴۱)
- 34- مدوّلین: واو، ی، الف ساکن اور ماقبل کی حرکت موافق ہو تو اس کو مدوّلین کہتے ہیں۔ یعنی واو کے پہلے پیش اوری کے پہلے زیر الف کے پہلے زیر۔
- 35- عاریت: دوسرے شخص کو اپنی کسی چیز کی منفعت کا بغیر عوض مالک کر دینا عاریت ہے۔
- (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۱۴، ص ۵۱)
- 36- مُدْرِک: جس نے اول رکعت سے تشهد تک امام کے ساتھ (نماز) پڑھی اگرچہ پھلی رکعت میں امام کے ساتھ رکوع ہی میں شریک ہوا ہو۔ (بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۵۶)
- 37- لَاحِق: وہ کہ (جس نے) امام کے ساتھ پھلی رکعت میں اقتدا کی مگر بعد اقتدا اس کی کل رکعتیں یا بعض فوت ہو گئیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۵۶)
- 38- مُسَبِّق: وہ ہے کہ امام کی بعض رکعتیں پڑھنے کے بعد شامل ہوا اور آخر تک شامل رہا۔
- (بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۵۶)
- 39- لَاحِق مُسَبِّق: وہ ہے جس کو کچھ رکعتیں شروع میں نہ ملیں، پھر شامل ہونے کے بعد لَاحِق ہو گیا۔
- (بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۱۵۶)

- 40- تکبیرات تشریق: عرفہ یعنی نویں ذوالحجۃ الحرام کی فجر سے تیرھویں کی عصر تک ہر فرض نماز کے بعد بلند آواز کے ساتھ ایک بار اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد پڑھنا۔ (ماخوذ از نماز کے احکام، ص ۴۴)
- 41- عمل قلیل: جس کام کے کرنے والے کو دور سے دیکھنے والا اس شک و شبہ میں پڑ جائے کہ یہ نماز میں ہے یا نہیں تو عمل قلیل ہے۔ (در مختار، ج ۲، ص ۴۶۳)
- 42- عمل کثیر: جس کام کے کرنے والے کو دور سے دیکھنے سے ایسا لگے کہ یہ نماز میں نہیں ہے بلکہ گمان بھی غالب ہو کہ نماز میں نہیں ہے تب بھی عمل کثیر ہے۔ (در مختار مع رد المحتار، ج ۲، ص ۴۶۳ و ۴۶۵)
- 43- تصفیق: سیدھے ہاتھ کی انگلیاں اٹے ہاتھ کی پشت پر مارنے کو تصفیق کہتے ہیں۔ (ماخوذ از در مختار مع رد المحتار، ج ۲، ص ۴۸۶)
- 44- اغتیار: سر پر رومال یا عمامہ اس طرح سے باندھنا کہ درمیان کا حصہ نگارے تو یہ اعتیار ہے۔ (نور الایضاح، ص ۹۱)
- 45- اسبال: تہہ بند یا پانچے کا ٹخنوں سے نیچے خصوصاً زمین تک پہنچتے رکھنا اسبال کہلاتا ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۲۱، ص ۳۷۶)
- اعلام
- 1- کل خیر: ایک نیلے رنگ کا پھول جو بطور دوا استعمال ہوتا ہے۔
 - 2- گشتوں: جواہرات یا پارے کی پھنکی ہوئی شکل جو رکھ ہو جاتی ہے اور اسے بطور دوا استعمال کیا جاتا ہے۔
 - 3- گوند: ایک قسم کا لیس دار مادہ جو درختوں سے نکلتا ہے۔
 - 4- مرگی: ایک اعصابی مرض جس میں آدمی اچانک زمین پر گر کر بے ہوش ہو جاتا ہے ہاتھ پیر ٹیڑھے ہو جاتے ہیں اور منہ سے جھاگ نکلتا ہے۔
 - 5- چاندنی: وہ سفید چادر جو درمی پر بچھائی جاتی ہے۔
 - 6- سائبان: مکان یا خیمے کے آگے دھوپ اور بارش سے بچنے کے لیے ٹین کی چادریں یا پھوس (خشک گھاس) کا چھپر۔
 - 7- انگرکھے: ایک لمبا مردانہ لباس جس کے دو حصے ہوتے ہیں، چولی اور دامن۔
 - 8- ساڑیاں: ساڑی کی جمع، ایک قسم کی لمبی دھوتی جسے عورتیں آدمی باندھتی اور آدمی اوڑھتی ہیں۔
 - 9- بانوں: مونچ (ایک قسم کی گھاس) وغیرہ کی رسی جس سے چار پائی بنتے ہیں۔

11. The 1931-32 year was a very successful year.

[illegible]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
تَحْمِیْدًا وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ
نَمَاز کا بیان

ایمان و صحیح عقائد مطابق مذہب اہل سنت و جماعت کے بعد نماز تمام فرائض میں نہایت اہم و اعظم ہے۔ قرآن مجید و احادیث نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کی اہمیت سے مالا مال ہیں، جا بجا اس کی تاکید آئی اور اس کے تارکین پر وعید فرمائی (1)، چند آیتیں اور حدیثیں ذکر کی جاتی ہیں، کہ مسلمان اپنے رب عزوجل اور پیارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات سنیں اور اس کی توفیق سے ان پر عمل کریں۔

(1) نماز کا ثواب

حضرت سیدنا ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے معلوم، خرد و معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، عبادت قدم رب و اور (اس کی برکتیں) ہر گز شمار نہ کر سکو گے اور یاد رکھو کہ تمہارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نماز پڑھنا ہے اور مومن ہی ہر وقت با وضو ہو سکتا ہے۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، رقم ۷۷۷، ج ۱، ص ۱۷۸)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، صفائی نصف ایمان ہے اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ مِزَان کو بھر دیتی ہے اور سُبْحَانَ لِلّٰہِ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ زمین و آسمان کے درمیان ہر جہ کو بھر دیتے ہیں اور نماز نور ہے اور صدقہ دلیل یعنی رہنما ہے، مبر روشنی ہے اور قرآن تیرے حق میں یا تیرے خلاف حجت ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب فضل الوضوء، رقم ۲۲۳، ص ۱۴۰)

حضرت سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ شہنشاہ مدینہ، قمر اور قلب و سینہ، صاحب معطر پینہ، باعث ثواب سکینہ، فیصلہ کن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم موسم سرما میں باہر تشریف لائے جبکہ درختوں کے پتے جھڑ رہے تھے تو آپ نے ایک درخت کی ٹہنی پکڑ کر اس کے پتے جھارتے ہوئے ارشاد فرمایا، اے ابو ذر! میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! میں حاضر ہوں۔ تو ارشاد فرمایا، بے شک جب کوئی مسلمان، اللہ عزوجل کی رضا کے لئے نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہ ایسے جھڑتے ہیں جیسے اس درخت کے پتے جھڑ رہے ہیں۔ (مسند احمد، مسند الانصار، حدیث ابی ذر غفاری، رقم ۲۱۶۱۲، ج ۸، ص ۱۳۳)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، نماز ایک بہترین عمل ہے جو اس میں اضافہ کر سکے تو وہ ضرور کرے۔

(صحیح الزوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل الصلوٰۃ، رقم ۳۵۰۵، ج ۲، ص ۵۱۵) ←

جان بوجھ کر نماز چھوڑ دینا

اللہ عزوجل نے جنہوں کے بارے میں ارشاد فرمایا:

مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۚ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۚ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ۚ وَكُنَّا تَخَوِّضُ مَعَ الْخَائِبِينَ ۚ

ترجمہ کنز الایمان: تمہیں کیا بات دوزخ میں لے گئی وہ یہ کہ تم نماز نہ پڑھتے تھے اور مسکین کو کھانا نہ دیتے تھے اور یہود و فکر والوں کے ساتھ یہود و فکر میں کرتے تھے۔ (پ 29، المہر: 42، 45)

سیدنا امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روایت کیا ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، پیکرِ حسن و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: آدمی اور کفر کے درمیان نماز کو چھوڑنے کا فرق ہے۔ (مسند احمد بن حنبل، المحدث: ۱۵۱۸۵، ج ۵، ص ۱۹۹)

سیدنا امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت یوں ہے کہ واقعِ رنج و غم، صاحبِ مجرور و نوال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: آدمی اور شرک یا کفر کے درمیان فرق نماز کو چھوڑنا ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان اطلاق اسم الکفر۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۲۳۶، ص ۶۹۲)

سیدنا امام ابو داؤد اور سیدنا امام نسائی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی روایت اس طرح ہے کہ رسول بے مثال، نبی بی آمنہ کے لعل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عایشان ہے: آدمی اور کفر کے درمیان نماز چھوڑنے کا فرق ہے۔

(سنن النسائي، كتاب الصلوة، باب الحكم في تارك الصلوة، الحدیث: ۴۶۵، ص ۲۱۱)

سیدنا امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یوں روایت کیا ہے کہ سیدہ ابیہ کعبہؓ، زوجہ المؤمنین، رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے کہ کفر اور ایمان کے درمیان نماز چھوڑنے کا فرق ہے۔

(جامع الترمذی، ابواب الایمان، باب ماجاء فی ترک الصلاۃ والحديث ۲۶۱۸، ص ۹۱۶)

سیدنا امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت یوں ہے کہ خاتم المرسلین، رَحْمَةُ اللّٰہِ عَلَیْہِمْ سَلٰمُ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے:

بندے اور کفر کے درمیان فرق نماز کو چھوڑنا ہے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب اقامۃ الصلوات والسنۃ فیہا، باب ما جاء من ترک الصلوۃ الحدیث، ۱۰۷۸، ص ۲۵۴)

شفیع المذنبین، انیس الغریبین، سراج المساکین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: ہمارے اور کفار کے درمیان پہچان نماز ہے، لہذا جس نے نماز کو ترک کیا اس نے کفر کیا۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب اقلتہ الصلوٰت والسنۃ لیہا، باب ماجاء فی ترک الصلوٰۃ الحدیث، ۱۰۷۹، ص ۲۵۴)

محبوب رب العالمین، جناب صادق دامن عزوجل وصلى الله تعالى عليه وآله وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس نے جان و جھ کر نماز ترک کی تو اس نے کھلم کھلا کفر کیا۔ (المعجم الاوسط، الحدیث ۳۳۳۸، ج ۲، ص ۲۹۹)

رحمت کوئین، ہم غریبوں کے دل کے جمن مثل اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے کہ بندے اور کفر یا شرک کے درمیان —

فرق نماز کو چھوڑنا ہے لہذا جب اس نے نماز چھوڑ دی تو اس نے کفر کیا۔ (مسند ابی یعلیٰ الموصلی، الحدیث ۴۰۸۶، ج ۳، ص ۳۹۷)

تاجدارِ رسالت، شہنشاہِ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: بندے اور شرک کے درمیان سوائے نماز ترک کرنے کے کچھ فرق نہیں لہذا جب اس نے نماز چھوڑ دی تو اس نے شرک کیا۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب اقامۃ الصلوٰت والسنۃ فیہا، باب ماجاء فیمن ترک الصلاۃ الحدیث ۱۰۸۰، ص ۲۵۴۰)

مخزنِ جوہر سخاوت، پیکرِ عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: اسلام کا تاج اور دین کے قواعد (یعنی جہدیں) عین میں جن پر اسلام کی بنیاد ہے، جس نے ان میں سے کسی ایک کو چھوڑا وہ اس کا منکر ہے اور اس کا خون حلال (یعنی قتل جائز) ہے:

(۱) اللہ عزوجل کی وحدانیت کی گواہی دینا (۲) فرض نماز اور (۳) رمضان کے روزے۔

(مسند ابی یعلیٰ الموصلی، الحدیث ۲۳۴۵، ج ۲، ص ۷۸۳ بدون دلائل قبل منہ صرف ولا عدل)

فیہد رب العزت، محسنِ انسانیت عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس نے ان تینوں (یعنی توحید، فرض نماز اور رمضان کے روزے) میں سے ایک کو چھوڑا وہ اللہ عزوجل کا منکر ہوا اور اس کی فرض عبادت قبول ہوگی نہ نفل، بلکہ اس کا خون اور مال حلال ہو گئے۔ (المرجع السابق، الحدیث ۲۳۴۵، ج ۲، ص ۷۸۳، بدون دلائل قبل منہ صرف ولا عدل)

سیدنا امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ روایت کرتے ہیں: سرکارِ مدینہ، راحتِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کرام علیہم الرضوان نماز چھوڑنے کے علاوہ کسی عمل کے چھوڑنے کو کفر نہ سمجھا کرتے تھے۔

(جامع الترمذی، ابواب الایمان، باب ماجاء فی ترک الصلاۃ، الحدیث ۲۶۲۲، ص ۱۹۱۶)

شہنشاہِ مدینہ، قراہِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: بندے اور کفر و ایمان کے درمیان فرق نماز ہے، لہذا جس نے اس کو چھوڑا اس نے شرک کیا۔ (جامع الترمذی، ابواب الایمان، باب ماجاء فی ترک الصلاۃ، الحدیث ۲۶۲۰، ص ۱۹۱۶، بدون من ترکہا فقد اشرک)

صاحبِ محظرِ پسینہ، باعثِ نزولِ سکینہ، فیضِ مخجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کی نماز نہیں اس کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں اور جس کا وضو نہیں اس کی نماز نہیں۔ (کنز العمال، کتاب الصلاۃ، الترصیب عن ترک الصلاۃ، الحدیث ۱۹۰۹۴، ج ۷، ص ۱۳۳)

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس کی امانت نہیں اس کا کوئی ایمان نہیں، جس کی صہارت نہیں اس کی کوئی نماز نہیں اور جس کی نماز نہیں اس کا کوئی دین نہیں کیونکہ نماز کا دین میں وہی مقام ہے جو سر کا جسم میں ہے۔

(المعجم الاوسط، الحدیث ۲۲۹۲، ج ۱، ص ۶۲۶)

حضرت سیدنا ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: میرے خلیل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی کہ کسی کو اللہ عزوجل کا شریک نہ ٹھہرانا اگرچہ تمہیں کٹوے کٹوے کر دیا جائے یا جلادیا جائے، فرض نماز جان بوجھ کر نہ چھوڑنا کیونکہ جو جان بوجھ کر نماز چھوڑ دیتا ہے اس سے امان اٹھالی جاتی ہے اور شراب ہرگز نہ پینا کیونکہ یہ ہر برائی کی جڑ ہے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الاثریۃ، باب الخمر مفتاح کل شر، الحدیث ۴۰۳۴، ص ۲۷۲۰)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ارشاد فرماتے ہیں کہ جب میری آنکھوں کی سیاہی باقی رہنے کے باوجود میری بینائی جاتی رہی تو مجھ سے کہا گیا: ہم آپ کا علاج کرتے ہیں کیا آپ کچھ دن نماز چھوڑ سکتے ہیں؟ تو میں نے کہا: نہیں، کیونکہ دو جہاں کے تاجور، سلطان، نحر و برصی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس نے نماز چھوڑی تو وہ اللہ عزوجل سے اس حال میں ملے گا کہ وہ اس پر غضب فرمائے گا۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب فی تارک الصلاة، الحدیث: ۱۶۳۲، ج ۲، ص ۲۶)

ایک شخص نے سرکارِ والا اعتبار، ہم بے کسوں کے مددگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جسے میں کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کسی کو اللہ عزوجل کا شریک نہ ٹھہراؤ اگرچہ تمہیں عذاب دیا جائے یا جلا دیا جائے، اپنے والدین کی اطاعت کرو اگرچہ وہ تمہیں مال اور تمہاری ہر چیز سے محروم کر دیں اور جان بوجھ کر نماز نہ چھوڑو کیونکہ جو جان بوجھ کر نماز چھوڑتا ہے وہ اللہ عزوجل کے ذمہ کرم سے بری ہو جاتا ہے۔ (المعجم الاوسط، الحدیث ۷۹۵۶، ج ۶، ص ۳۹)

شفیع روز شہر، دو عالم کے مالک و مختار پادشاہ پروردگار عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ عزوجل کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ اگرچہ تمہیں قتل کر دیا اور جلا دیا جائے، اپنے والدین کی نافرمانی ہرگز نہ کرو اگرچہ وہ تمہیں تمہارے مال اور گھر والوں (یعنی اہل و عیال) سے دور ہو جانے کا حکم دیں، جان بوجھ کر فرض نماز ہرگز نہ چھوڑو کیونکہ جو شخص جان بوجھ کر فرض نماز چھوڑتا ہے اللہ عزوجل کا ذمہ کرم اس سے اٹھ جاتا ہے، شراب ہرگز نہ پے و کیونکہ شراب نوشی تمام بدکاریوں کی جڑ ہے، گناہ سے بچتے رہو کیونکہ گناہ اللہ عزوجل کی ناراضگی کو حلال کرتا ہے (یعنی اس کا سبب بنتا ہے)، میدانِ جہاد سے بھاگنے سے بچو اگرچہ لوگ ہلاک ہو جائیں اگرچہ لوگوں کو موت آگھیرے مگر تم ثابت قدم رہو، اپنی طاقت کے مطابق اپنے گھر والوں پر خرچ کرو، ادب سکھانے کے لئے ان سے اپنی لاپٹی دور نہ کرو اور اللہ عزوجل کے معاملے میں انہیں خوف دراتے رہو۔ (مجمع الزوائد، کتاب الوصایا، باب وصیۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، الحدیث ۷۱۱۰، ج ۴، ص ۳۹۱)

حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ رب اکبر عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بادل والے دن نمازِ جدی ادا کر لیا کرو کیونکہ جس نے نماز ترک کر دی اس نے کفر کیا۔

(صحیح ابن حبان، کتاب الصلاة، باب الوعد علی ترک الصلاة، الحدیث ۱۳۶۱، ج ۳، ص ۱۳)

حضرت سیدنا امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ میں سرکارِ ابد قرار، شافع روز شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو وضو کرانے کے لئے پانی ڈال رہی تھی کہ ایک شخص آیا اور عرض کی: مجھے کچھ وصیت کریں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عزوجل کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ اگرچہ تمہیں ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جائے اور جلا دیا جائے، اپنے والدین کی نافرمانی نہ کرو، گروہ تمہیں اپنے اہل یعنی بیوی اور دنیوی مال و متاع سے جدا ہونے کا حکم دیں تو سب کچھ چھوڑ دو، شراب ہرگز نہ پے کیونکہ یہ ہر برائی کی جڑ ہے اور جان بوجھ کر ہرگز کوئی نماز ترک نہ کرو کہ جس نے ایسا کیا تو اس سے اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذمہ ختم ہو جائے گا۔

(المعجم الکبیر، الحدیث ۷۷۹۷، ج ۴، ص ۲۳، ۱۹۰) ←

شاہ ابرار، ہم غریبوں کے غمخوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جو جان بوجھ کر نماز چھوڑے گا اللہ عزوجل اس کا نام جہنم کے دروازے پر لکھ دے گا جس سے وہ داخل ہوگا۔

(کنز العمال، کتاب الصلاة، الترہیب من ترک الصلاة، الحدیث ۱۹۰۸۶، ج ۷، ص ۳۲)

رسول انور، صاحب کوثر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے نماز چھوڑی اس نے اپنے اہل و عیال اور مال کو کھٹا دیا۔

(کنز العمال، کتاب الصلاة، الترہیب من ترک الصلاة، الحدیث ۱۹۰۸۵، ج ۷، ص ۳۲)

حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اے گروہ قریش! خدا کی قسم! تم ضرور نماز قائم کرو گے اور زکوٰۃ ادا کرو گے یا پھر میں تم پر ایسے فتنے کو بھیجوں گا جو دین کی خاطر تمہاری گردنیں مارے گا۔

(المستدرک، کتاب الایمان والحدود، باب من قال انا بری من الاسلام فهو کما قال، الحدیث ۷۸۸۹، ج ۵، ص ۲۵)

نبی مکرّم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان معلّم ہے: اسلام میں اس کا کوئی حصہ نہیں جس کی نماز نہیں اور اس کی کوئی نماز نہیں جس کا وضو نہیں۔ (الترہیب والترہیب، کتاب الصلاة، الترہیب من ترک الصلاة، الحدیث ۸۱۶، ج ۱، ص ۲۵۸)

رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے کہ: اللہ عزوجل نے اسلام میں چار چیزوں کو فرض فرمایا ہے، لہذا جو ان میں سے عین پر عمل کریگا وہ اس کے کسی کام نہ آئیں گی جب تک کہ ان سب پر عمل نہ کرے اور وہ نماز، زکوٰۃ، رمضان کے روزے اور بیت اللہ شریف کا حج ہیں۔ (المستدرک، کتاب الایمان والحدود، الحدیث ۱۷۸۰۳، ج ۶، ص ۲۳۶)

حضور نبی پاک، صاحب کولاک، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے جان بوجھ کر نماز چھوڑ دی اللہ عزوجل اس کے عمل برباد کر دے گا اور اللہ عزوجل کا ذمہ اس سے اٹھ جائے گا جب تک کہ وہ توبہ کے ذریعے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں رجوع نہ کرے۔ (المعجم الکبیر، الحدیث ۲۳۳، ج ۲۰، ص ۱۱۷، مختصر ۱)

اللہ کے محبوب، دانائے غیب، منزّہ عن الخیوب، عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے نماز ترک کی اس نے اعلانیہ کفر کیا۔ (المعجم الاوسط، الحدیث ۳۳۴۸، ج ۲، ص ۲۹۹)

شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جان بوجھ کر نماز نہ چھوڑو کیونکہ جس نے جان بوجھ کر نماز چھوڑی اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذمہ اس سے اٹھ جائے گا۔

(المعجم الکبیر، الحدیث ۳۰۲۳، ج ۱۲، ص ۱۹۶ بدن لا ترک الصلوٰۃ معتمد ۱)

حضرت سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ و وجہہ الکریم سے مروی ہے: جس نے نماز نہ پڑھی وہ کافر ہے۔

(کنز العمال، کتاب الصلوٰۃ، الباب الاول فی فضلها ووجوبها، الحدیث ۲۱۶۳۹، ج ۸، ص ۸)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے: جس نے نماز چھوڑ دی اس نے کفر کیا۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب فی تارک الصلوٰۃ، الحدیث ۱۶۳۸، ج ۲، ص ۲۷) ←

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: جس نے نماز چھوڑی اس کا کوئی دین نہیں۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الصلاۃ، الترہیب من ترک الصلاۃ تعدا۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث ۸۳۲، ج ۱، ص ۲۶۱)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: جو نماز نہ پڑھے وہ کافر ہے۔

(کنز العمال، کتاب الصلوۃ، الباب الاول فی فضلھا ووجوبھا، الحدیث ۲۱۶۳۹، ج ۸، ص ۸)

حضرت سیدنا ابوہریرہ اور رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: جو نماز نہ پڑھے اس کا کوئی ایمان نہیں اور جو وضو نہ کرے اس کی کوئی نماز نہیں۔

(کنز العمال، کتاب الصلوۃ، الباب الاول فی فضلھا ووجوبھا، الحدیث ۲۱۶۳۲، ج ۸، ص ۷)

والمج دلال، ص حسبہ مجرود نوال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کافر مان عالیشان ہے: جس نے نماز چھوڑی اس نے کفر کیا۔

(صحیح ابن حبان، کتاب الصلاۃ، باب الوعد علی ترک الصلاۃ، الحدیث ۱۳۶۱، ج ۳، ص ۱۳)

حضرت سیدنا محمد بن نصر ارشاد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت سیدنا اسحاق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے صحیح سند کے ساتھ یہ بات مروی ہے: تارک نماز کافر ہے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الصلاۃ، الترہیب من ترک الصلاۃ تعدا۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث ۸۳۳، ج ۱، ص ۲۶۱)

خاتم المؤمنین، رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں اہل علم کی یہی رائے تھی کہ بغیر عذر کے جان بوجھ کر نماز کو اتنا مؤخر کرنے والا کہ نماز کا وقت ہی چلا جائے کافر ہے۔ حضرت سیدنا ابوبکر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ نماز ترک کرنا ایسا کفر ہے جس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ ا۔

ا۔ بہار شریعت میں ہے: نماز کی فرضیت کا منکر کافر اور جو قصداً چھوڑے اگرچہ ایک ہی وقت کی وہ قاسق ہے اور جو نماز نہ پڑھتا ہو قید کیا جائے یہاں تک کہ نماز پڑھنے لگے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۹)

نماز بلا عذر مقدم یا مؤخر کرنا

یعنی سفر، مرض یا کسی اور عذر کے بغیر جان بوجھ کر نماز کو اس کے وقت سے پہلے یا بعد میں ادا کرنا اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

تَخْلَفُ مِنْ بَعْضِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيَا۟ إِلَّا مَنْ تَابَ

ترجمہ کنز الایمان: تو ان کے بعد ان کی جگہ وہ ناخلف آئے جنہوں نے نماز میں گناہیں اور اپنی خواہشوں کے پیچھے ہوئے تو عنقریب وہ دوزخ میں غی کا جنگل پائیں گے مگر جو تائب ہوئے۔ (پ ۱۶، مریم: ۵۹-۶۰)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت مبارکہ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں: نماز خائع کرنے کا مطلب یہ نہیں کہ وہ نہیں بالکل چھوڑ دیتے تھے بلکہ وہ وقت گزار کر نماز پڑھتے تھے۔

امام التائمین حضرت سیدنا سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: وقت گزار کر نماز پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص

ظہر کی نماز کو اتنا مؤخر کر دے کہ عصر کا وقت شروع ہو جائے اور مغرب کا وقت شروع ہونے سے پہلے عصر کی نماز نہ پڑھے، اسی طرح :
کو عشاء تک اور عشاء کو فجر تک اور فجر کو طلوع آفتاب تک مؤخر کر دے، لہذا جو شخص ایسی حالت پر اصرار کرتے ہوئے مر جائے اور نہ
کرے تو اللہ عزوجل نے اس کے ساتھ غی کا وعدہ فرمایا ہے۔ غی جہنم کی ایک ایسی دادی ہے جس کا پیندہ بہت پست اور عذاب بہت سخت
ہے۔ (کتاب الکبائر، الکبیرۃ الرابعۃ فی ترک الصلوٰۃ، ص ۱۹)
اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝
ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو تمہارے مال نہ تمہاری اولاد کوئی چیز تمہیں اللہ کے ذکر سے غافل نہ کرے اور جو ایسا کرے تو وہی لوگ
نقصان میں ہیں۔ (پ 28، المنافقون: 9)

مفسرین کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کی ایک جماعت کا قول ہے: اس آیت مبارکہ میں ذکر اللہ سے مراد پانچ نمازیں ہیں، لہذا جو اپنے مال مثلاً
خرید و فروخت یا بیٹے یا اپنی اولاد کی وجہ سے نمازوں کو ان کے اوقات میں ادا کرنے سے غفلت اختیار کرے گا وہ خسارہ پانے والوں میں سے
ہوگا۔ (کتاب الکبائر، الکبیرۃ الرابعۃ فی ترک الصلوٰۃ، ص ۲۰)
اسی لئے سید المرسلین، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالی شان ہے: بندے سے قیامت کے دن سب سے پہلے جس عمل
کے بارے میں حساب لیا جائے گا وہ اس کی نماز ہوگی اگر اس کی نماز درست ہوئی تو وہ نجات و فلاح پا جائے گا اور اگر اس میں کمی ہوئی تو وہ
مفلس رسوا و برباد ہو جائے گا۔

(جامع الترمذی، ابواب الصلوٰۃ۔۔۔۔۔ الخ، باب ما جاء ان اول ما يحاسب۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۴۱۳، ص ۱۶۸۳، مختصر ۱)
اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝
ترجمہ کنز الایمان: تو ان نمازیوں کی خرابی ہے جو اپنی نماز سے بھولے بیٹھے ہیں۔ (پ 30، الماعون: 4-5)
حضور نبی کریم، رءوف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی تفسیر میں ارشاد فرمایا: یہ وہ لوگ ہوں گے جو نمازوں کو ان کا وقت
گزار کر پڑھا کرتے ہوں گے۔ (کتاب الکبائر، الکبیرۃ الرابعۃ فی ترک الصلوٰۃ، ص ۱۹)
اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۝
ترجمہ کنز الایمان: بے شک نماز مسلمانوں پر وقت باندھا ہوا فرض ہے۔ (پ 5، النساء: 103)

ایک دن محبوب رب العالمین، جناب صادق دامن عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جو نماز
کی پابندی کریگا یہ اس کے لئے نور، برہان یعنی رہنما اور نجات ثابت ہوگی اور جو اس کی پابندی نہیں کریگا اس کے لئے نہ نور ہوگا، نہ

۔ رہیں اور نہ ہی نجات کا کوئی ذریعہ اور وہ شخص قیامت کے دن قارون، فرعون، ہامان اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔

(السند للامام احمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمر بن العاص، الحدیث ۶۵۸۷، ج ۲، ص ۵۷۴)

بعض عہد کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: بے نمازی کا حشر ان لوگوں کے ساتھ اس لئے ہوگا کہ اگر اسے اس کے مال نے نماز سے غافل رکھ تو وہ قارون کے مشابہ ہے لہذا اس کے ساتھ اٹھایا جائے گا اور اگر اس کی حکومت نے اسے غفلت میں ڈال تو وہ فرعون کے مشابہ ہے لہذا اس کا حشر اس کے ساتھ ہوگا اس کی غفلت کا سبب اس کی وزارت ہوگی تو وہ ہامان کے مشابہ ہوگا لہذا اس کے ساتھ ہوگا یا پھر اس کی تجارت اسے غفلت میں ڈالے گی لہذا وہ مکہ کے کافر ابی بن خلف کے مشابہ ہونے کی وجہ سے اس کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔

(کتاب الکبائر، الکبیرۃ الرابعۃ فی ترک الصلوۃ، ص ۲۱)

حضرت سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ میں نے حضور نبی کریم، روف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اللہ عزوجل کے اس فرمان: الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ترجمہ کنز الایمان: جو اپنی نماز سے بھولے بیٹھے ہیں۔ (پ: ۳۰، الماعون: ۵) کے بارے میں دریافت کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جو نماز کو اس کا وقت گزار کر پڑھتے ہیں۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلوۃ، باب فی من یؤخر الصلوۃ عن وقتها، الحدیث ۱۸۲۳، ج ۲، ص ۸۰)

حضرت سیدنا مصعب بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: میں نے اپنے والد بزرگوار سے پوچھا: آپ کا اللہ عزوجل کے اس فرمان: الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ترجمہ کنز الایمان: جو اپنی نماز سے بھولے بیٹھے ہیں۔ (پ: ۳۰، الماعون: ۵) کے بارے میں کیا خیال ہے؟ ہم میں سے کون ہے جو نماز میں نہ بھولتا ہو؟ ہم میں سے کون ہے جو اپنے آپ سے باہمیں نہ کرتا ہو؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا: اس سے مراد یہ نہیں بلکہ اس سے مراد وقت ضائع کر دینا ہے۔

(مسند ابی یعلیٰ الموصلی، مسند سعد بن ابی وقاص، الحدیث ۷۰۰، ج ۱، ص ۳۰۰)

ذیل کیا ہے؟ دلیل سے مراد عذاب کی شدت ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ جہنم میں ایک وادی ہے، اگر اس میں دنیا کے پہاڑ ڈال دیے جائیں تو اس کی گرمی کی شدت سے پگھل جائیں، یہ ان لوگوں کا ٹھکانا ہوگی جو نماز کو ہلکا جانتے ہیں یا وقت گزار کر پڑھتے ہیں مگر یہ کہ وہ اللہ عزوجل کی بارگاہ میں توبہ کر لیں اور اپنی کوتاہیوں پر تادم ہوں۔

تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس کی ایک نماز فوت ہوگئی اس کے اہل اور مال میں کمی ہوگئی۔ (صحیح ابن حبان، کتاب الصلوۃ، باب الوعد علی ترک الصلوۃ، الحدیث ۱۳۶۶، ج ۳، ص ۱۳)

عزیز جو در سخاوت، بیکبر عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے کسی عذر کے بغیر دو نمازوں کو (ایک وقت میں) جمع کیا بے شک وہ کبیرہ گناہوں کے دروازے پر آیا۔

(المستدرک، کتاب الامامۃ و صلوۃ، باب الزجر عن الجمع، الحدیث ۱۰۵۸، ج ۱، ص ۵۶۳)

محبوب رب العزت، محسن انسانیت عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس کی عصر کی نماز فوت ہوگئی گویا

اس کے اہل اور مال میں کی کر دی گئی۔ (صحیح البخاری، کتاب مواقیات الصلاة، باب اثم من قاسہ العصر، الحدیث ۵۵۲، ص ۴۵)
حضرت سیدنا ابن خزیمہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی صحیح میں یہ اضافہ کیا ہے: سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ اس سے مراد وقت کا گزر جانا ہے۔

سرکارِ مدینہ، راحتِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: نمازوں میں سے ایک نماز ایسی بھی ہے کہ جس سے فوت ہو جائے تو گویا اس کے اہل اور مال میں کی کر دی گئی۔

(سنن النسائی، کتاب الصلاة، باب صلاة العصر فی السفر، الحدیث: ۳۸۰، ص ۲۱۱۸)
شہنشاہِ مدینہ، قرابہِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: بے شک یہ نماز یعنی عصر تم سے پہلی امتوں پر پوش کی گئی تو انھوں نے اسے ضائع کر دیا، لہذا آج تم میں سے جو اس کی حفاظت کریگا اس کے لئے دو اجر ہیں اور اس نماز کے بعد ستارے ظاہر ہونے تک کوئی نماز نہیں۔ (صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين، باب الاوقات التي نمی عن الصلاة۔۔۔۔۔ الخ الحدیث ۱۹۲۷، ص ۸۰۷)
صاحبِ مطہرِ پسینہ، باصفِ ثوبِ سکینہ، فیضِ سنجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے نمازِ عصر ترک کی تو اس کا عمل برباد ہو گیا۔ (صحیح البخاری، کتاب مواقیات الصلاة، باب من ترک العصر، الحدیث ۵۵۳، ص ۴۵)

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس نے نمازِ عصر جان بوجھ کر چھوڑی یہاں تک کہ وہ فوت ہو گئی تو اس کا عمل ضائع ہو گیا۔ (المسند للامام احمد بن حنبل، حدیث بریدۃ الاسلمی، الحدیث ۲۳۱۰۷، ج ۹، ص ۳۱، جغیر قلیل)
دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محرو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس نے نمازِ عصر میں بلا عذر تاخیر کی یہاں تک کہ سورج چھپ گیا تو اس کا عمل برباد ہو گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلاة، باب فی السفر یطی الصلاة، الحدیث ۸/۲، ج ۱، ص ۳۷۷)
برکارِ والاختہار، ہم بے کسوں کے مددگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: تم میں سے کسی کے اہل اور مال میں کی کر دی جائے تو یہ اس کے لئے بہتر ہے کہ اس کی نمازِ عصر فوت ہو جائے۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب وقت صلاة العصر، الحدیث ۱۷۱۵، ج ۲، ص ۵۰)
شفیعِ روزِ شمار، دو عالم کے مالک و مختار ہادین پروردگار عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے جان بوجھ کر نمازِ عصر میں اتنی تاخیر کی یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا تو گویا اس کے اہل اور مال میں کی کر دی گئی۔

(المسند للامام احمد بن حنبل، المسند عبد اللہ بن عمر الخ، الحدیث ۵۳۶۸، ج ۲، ص ۳۶۸)
حسنِ اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ رب اکبر عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کی نماز فوت ہو گئی تو گویا اس کے اہل اور مال میں کی کر دی گئی۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الصلاة، باب کراہیۃ تاخیر العصر، الحدیث: ۲۰۹۵، ج ۱، ص ۶۵۳)
حضرت سیدنا سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ ابدِ قرار، شافعِ روزِ شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اکثر اپنے

صحابہ کرام علیہم الرضوان سے فرمایا کرتے: کیا تم میں سے کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے؟ راوی کہتے ہیں کہ جس کو اللہ عزوجل چاہتا وہ اپنا خواب بیان کر دیتا۔ چنانچہ ایک صبح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آج رات میرے پاس دو فرشتے آئے، انہوں نے مجھے اٹھایا اور کہا: چلیں۔ میں ان کے ساتھ چل دیا، ہم ایک ایسے شخص کے پاس پہنچے جو لیٹا ہوا تھا جبکہ دوسرا شخص اس کے قریب پتھر لے کھڑا تھا، وہ اس کے سر پر پتھر مارتا جس سے وہ پھٹ جاتا پھر وہ پتھر لوٹ کر دور جا کر آتا اور وہ شخص پتھر اٹھانے کے لئے چلا جاتا اس کے لوٹنے سے پہلے ہی اس کا سر پہلے کی طرح درست ہو جاتا، پھر وہ واپس آ کر اس کے سر پر اسی طرح پتھر مارتا جس طرح پہلی دفعہ مارتا تھا، میں نے ان دونوں فرشتوں سے کہا: سبحان اللہ! یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے کہا: آگے چلیں۔ لہذا ہم چل دیے، پھر ہم ایک ایسے شخص کے پاس پہنچے جو چپٹ لیٹا ہوا تھا اور دوسرا شخص اس کے پاس کھڑا تھا اور آنکس (یعنی لوہے کا ایسا راڈ جس کا ایک سر اقدارے مڑا ہوتا ہے) کے ذریعے اس کے جڑے، نتھنے اور آنکھ کو گدی تک چیر دیتا تھا۔ ابو عوف کہتے ہیں کہ کبھی ابوہریرہؓ بیان کرتے: وہ چیر کر دوسری جانب چلا جاتا اور وہاں بھی ایسا ہی کرتا جیسا پہلی طرف کیا تھا جب وہ ایک جانب چیر کر فارغ ہوتا تو دوسری جانب پہلے کی طرح درست ہو چکی ہوتی، پھر وہ دوبارہ ویسے ہی کرتا جیسے پہلی مرتبہ کیا تھا۔

میں نے پھر کہا: سبحان اللہ! یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے کہا: اور آگے چلیں۔ لہذا ہم چل دیے یہاں تک کہ غور جیسی ایک چیز کے پاس پہنچے۔ راوی کہتے ہیں، میرا خیال ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا: اس میں سے شور و غل کی آوازیں آرہی تھیں، میں نے اس میں جھانک کر دیکھا تو اس میں نیگے مرد اور عورتیں نظر آئیں جب انہیں بچے سے آگ کی لپٹ پہنچتی تو چیخنے چلانے لگتے۔ میں نے پوچھا: یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے کہا: مزید آگے چلیں۔ لہذا ہم چل دیے یہاں تک کہ ہم ایک نہر پر پہنچے۔ راوی کہتے ہیں، میرا خیال ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا تھا: وہ نہر خون کی طرح سرخ تھی، نہر کے اندر ایک شخص تیر رہا تھا جبکہ دوسرا شخص نہر کے کنارے کھڑا تھا اور اس کے پاس بہت سے پتھر جمع تھے، جب وہ اندر والا تیرتا ہوا اس شخص کے قریب آتا جس کے پاس بہت سے پتھر جمع تھے تو آ کر اپنا منہ کھول دیتا اور یہ اس کے منہ میں پتھر ڈال دیتا اور وہ تیرتا ہوا واپس چلا جاتا اور جب واپس لوٹ کر آتا تو اسی طرح یہ اس کے منہ میں پتھر ڈال دیتا۔

میں نے ان دونوں سے پوچھا: یہ کون ہیں؟ تو انہوں نے مجھ سے کہا: مزید آگے چلیں۔ تو ہم چل دیے یہاں تک کہ ایک نہایت ہی بد صورت آدمی کے پاس پہنچے اتنا بد صورت کہ تم نے کبھی دیکھا نہ ہو، اس کے پاس آگ تھی جسے وہ بھڑکا رہا تھا اور اس کے گرد دوڑ رہا تھا۔ میں نے پوچھا: یہ کون ہے؟ تو انہوں نے کہا: آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم آگے چلیں۔ ہم چل دیے یہاں تک کہ ایک باغ میں پہنچے اس میں موسم بہار کے پھول کھلے ہوئے تھے، باغ کے درمیان ایک دروازہ تھا کھڑا تھا، آسمان سے بائیں کرتی ہوئی اس کی بلندی کے باعث میں اس کا سر نہ دیکھ سکا، اس شخص کے گرد اتنے بچے تھے جتنے میں نے کسی کے نہیں دیکھے۔

میں نے پوچھا: یہ شخص کون ہے اور یہ بچے کون ہیں؟ تو انہوں نے کہا: آگے چلیں۔ لہذا ہم چل دیے پھر ہم ایک اتنے بڑے باغ میں پہنچے جتنا میں نے کبھی نہیں دیکھا، اس میں ایک دروازہ تھا جس کا سر نہ دیکھ سکا، اس شخص کے گرد اتنے بچے تھے جتنے میں نے کسی کے نہیں دیکھے۔

ایک شہر نظر آیا جس کی ایک لکھت سونے کی اور ایک چاندی کی تھی، جب ہم شہر کے دروازے پر پہنچے اور اسے کھولنے کے لئے کہا تو وہ ہمارے لئے کھول دیا کیا، ہم اس کے اندر داخل ہوئے تو اس میں ایسے لوگوں سے ملے جن کا نصف بدن تو اتنا خوبصورت تھا جتنا تم نے نہ دیکھا ہو اور نصف اتنا بد صورت کہ جتنا تم نے نہ دیکھا ہو، ان فرشتوں نے ان لوگوں سے کہا: جاؤ اور اس نہر میں کود پڑو۔ وہ نہر چوڑائی میں بہہ رہی تھی اور اس کا پانی بالکل سفید تھا وہ لوگ جا کر اس نہر میں کود پڑے، پھر جب وہ لوٹ کر ہمارے پاس آئے تو ان کی بد صورتی دور ہو چکی تھی اور وہ خوبصورت ہو گئے تھے۔

ان فرشتوں نے مجھ سے کہا: یہ باغ عدن ہے اور یہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا مکان ہے۔ میں نے نگاہ اٹھا کر دیکھا تو وہ سفید ابریشمی بادل کی طرح تھا، میں نے ان سے کہا: اللہ عزوجل تمہیں برکت دے مجھے اس کے اندر جانے دو۔ انہوں نے جواب دیا: ابھی نہیں، لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس میں ضرور داخل ہوں گے۔

پھر میں نے ان سے کہا: رات بھر میں نے جو عجیب چیزیں دیکھیں وہ کیا ہیں؟ تو انہوں نے کہا: ہم ابھی عرض کئے دیتے ہیں، جس پہلے شخص کے پاس آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پہنچے تھے اور جس کا سر پتھر سے کچلا جا رہا تھا وہ قرآن پڑھ کر بھلانے والا اور نماز کے وقت سو جانے والا تھا، وہ شخص جس کے پاس آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پہنچے تو اس کے جڑے، نٹھنے اور آنکھ کو گدی تک چیرا جا رہا تھا یہ وہ شخص تھا جو صبح گھر سے نکلتا تو جھوٹی باہیں گھڑتا اور انہیں دنیا بھر میں پھیلا دیتا، وہ ننگے مرد اور عورتیں جو تنور سے مشابہ جگہ میں تھے وہ زانی مرد اور زانی عورتیں تھیں، وہ شخص کہ جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کے پاس پہنچے تو وہ نہر میں تیر رہا تھا اور اس کے منہ میں پتھر ڈالے جا رہے تھے وہ سود خور تھا، اور وہ ہیبت ناک صورت والا شخص جو آگ کے قریب تھا اور اسے بھڑکا کر اس کے ارد گرد دوڑ رہا تھا وہ داروئے جہنم (یعنی جہنم پر مقرر فرشتے) حضرت مالک علیہ السلام تھے اور بلند قامت آدمی جو باغ میں تھے وہ حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام تھے۔

راوی کا بیان ہے کہ بعض صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی: یا رسول اللہ عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! اور مشرکین کے بچے؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشرکین کے بچے بھی۔ اور وہ لوگ جن کا نصف بدن خوبصورت اور نصف بد صورت تھا یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے ملے جلے عمل کئے یعنی اچھے عمل بھی کئے اور برے بھی تو اللہ عزوجل نے ان سے درگزر فرمایا۔

(صحیح البخاری، کتاب التعمیر، باب تعبیر الرؤیا بعد صلاۃ الصبح، الحدیث ۷۰۳۷، ص ۵۸۸)

ایک اور روایت میں ہے: پھر شاہ ابراہیم غریبوں کے غمخوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک ایسی قوم کے پاس پہنچے جن کے سروں کو پتھروں سے کچل جا رہا تھا جب بھی انہیں کچلا جاتا وہ پہلے کی طرح درست ہو جاتے اور اس معاملے میں کوئی سستی نہ برتی جاتی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے استفسار فرمایا: اے جبرائیل! یہ کون ہیں؟ عرض کی: یہ وہ لوگ ہیں جن کے سر نماز سے بوجھل ہو جاتے ہیں۔

(مجمع الزوائد، کتاب الایمان، باب منہ فی الاسری، الحدیث ۲۳۵، ج ۱، ص ۲۳۶)

رسول انور، صاحب کوثر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالی شان ہے: اسلام نے نماز کی تعلیم دی تو جس کا دل نماز کے لئے فارغ ہوا۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ (2)

یہ کتاب پرہیزگاروں کو ہدایت ہے، جو غیب پر ایمان لاتے اور نماز قائم رکھتے اور ہم نے جو دیا اس میں سے ہماری راہ میں خرچ کرتے ہیں۔

اور فرماتا ہے:

(وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ) (3)

نماز قُحْم کرو اور زکاة دو اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو۔

اور اس نے اس کے حقوق، وقت اور سنتوں کی رعایت کے ساتھ پابندی کی تو وہی (کامل) مؤمن ہے۔

(کنز العمال، کتاب الصلاة، الفصل الاول، الحدیث ۱۸۸۶۶، ج ۷، ص ۱۱۳)

دو جہوں کے تاجدار، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے میں نے تمہاری اُمت پر پانچ نمرزیں فرض کیں اور خود سے عہد کیا کہ جس نے انہیں ان کے اوقات میں ادا کیا میں اسے جنت میں داخل کروں گا اور جس نے ان کی حفاظت نہ کی اس کا میرے پاس کوئی عہد نہیں۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب اقامۃ الصلوات، باب ماجاء فی فرض الصلوات الخمس۔۔۔۔۔ الخ الحدیث: ۱۳۰۳، ص ۲۵۶)

نہی مکتوم، ابو مجثم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ معظم ہے: جس نے جان لیا کہ نماز لازمی حق ہے اور پھر اسے ادا بھی کیا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (امسند للامام احمد بن حنبل، مسند عثمان بن عفان، الحدیث ۴۲۳، ج ۱، ص ۱۳۲)

رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانا عالیشان ہے: قیامت کے دن بندے سے سب سے پہلے اس کی نماز کے حساب لیا جائے گا۔ صحیح، دیکھو! تو وہ کامیاب ہو گیا اور نجات پا گیا اور اگر وہ صحیح نہ ہوئی تو وہ خائب و خاسر ہو گیا اگر اس کے پاس نیکیاں ہوں، وہ درپے درپے ملائکہ سے اور شاد فرمائے گا: دیکھو کیا میرے بندے کے پاس کوئی نفل پاتے ہو جس کے ذریعے تم اس کے فرض کی کمی کو پورا کر سکو۔ پھر تمام اعمال کا اسی طرح حساب ہو گا۔

(جامع ترمذی، ابواب الصلاة۔۔۔۔۔ الخ، باب ما جاء ان اول ما يحاسب۔۔۔۔۔ الخ الحدیث: ۴۱۳، ص ۱۶۸۴)

اللہ کے محبوب، داناتے غیوب، منزہ عن العیوب عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: قیامت کے دن سب سے پہلے بندے سے جس کا حسب ہوگا وہ نماز ہے اور سب سے پہلے لوگوں کے درمیان جس کا فیصلہ ہوگا وہ خون (یعنی قتل) ہے۔

(سنن النسائي، كتاب الحارثية، باب تعظيم الدم، الحديث ٣٩٩٦، ص ٢٣٣٩)

یعنی مسلمانوں کے ساتھ کہ رکوع ہماری ہی شریعت میں ہے۔ یا باجماعت ادا کرو۔
اور فرماتا ہے:

(حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) (4)
تمام نمازوں خصوصاً بیچ والی نماز (عصر) کی محافظت رکھو اور اللہ کے حضور ادب سے کھڑے رہو۔
اور فرماتا ہے:

(وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ) (5)
نماز شاق ہے مگر خشوع کرنے والوں پر۔

نماز کا مطلقاً ترک تو سخت ہولناک چیز ہے اسے قضا کر کے پڑھنے والوں کو فرماتا ہے:

(قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ) (6)

خرابی ان نمازیوں کے لیے جو اپنی نماز سے بے خبر ہیں، وقت گزار کر پڑھنے اٹھتے ہیں۔

جہنم میں ایک وادی ہے، جس کی سختی سے جہنم بھی پناہ مانگتا ہے، اس کا نام ویل ہے، قصداً (جان بوجھ کر) نماز قضا کرنے والے اس کے مستحق (حقدار) ہیں۔

اور فرماتا ہے:

(لَخَلْفٌ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا) (7)

ان کے بعد کچھ تاخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نمازیں ضائع کر دیں اور نفسانی خواہشوں کا اتباع کیا، عنقریب انہیں سخت عذاب طویل و شدید سے ملنا ہوگا۔

غی جہنم میں ایک وادی ہے، جس کی گرمی اور گہرائی سب سے زیادہ ہے، اس میں ایک کو آں ہے، جس کا نام ہبہب ہے، جب جہنم کی آگ بجھنے پر آتی ہے، اللہ عزوجل اس کو پھینک دیتا ہے، جس سے وہ بدستور بھڑکنے لگتی ہے۔

قال اللہ تعالیٰ:

(4) پ ۲، البقرة: ۲۳۸

(5) پ ۱، البقرة: ۴۵

(6) پ ۳۰، الماعون: ۵، ۴

(7) پ ۶، مریم: ۵۹

(كَلَّمَآ خَبَثَ زِدْنَهُمْ سَعِيْرًا) (8)

جب بجھنے پر آئے گی ہم انھیں اور بھڑک زیادہ کریں گے۔

یہ کوآں بے نمازوں اور زانیوں اور شرابیوں اور سود خواروں اور ماں باپ کو ایذا دینے والوں کے لیے ہے۔ نماز کی اہمیت کا اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ اللہ عزوجل نے سب احکام اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو زمین پر بھیجے، جب نماز فرض کرنی منظور ہوئی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو اپنے پاس عرش عظیم پر بلا کر اسے فرض کیا اور شب اسرا (معراج کی رات) میں یہ تحفہ دیا۔



احادیث

حدیث ۱: صحیح بخاری و مسلم میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اس امر کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے خاص بندے اور رسول ہیں، اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور حج کرنا اور ماہ رمضان کا روزہ رکھنا۔ (1)

حدیث ۲: امام احمد و ترمذی و ابن ماجہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا، وہ عمل ارشاد ہو کہ مجھے جنت میں لے جائے اور جہنم سے بچائے؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ کی عبادت کر اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کر اور نماز قائم رکھ اور زکوٰۃ دے اور رمضان کا روزہ رکھ اور بیت اللہ کا حج کر۔ اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ اسلام کا ستون نماز ہے۔ (2)

(1) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان أركان الإسلام... إلخ، الحدیث: ۲۱- (۱۶)، ص ۲۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام عبداللہ بن عمر ہے، ظہور نبوت سے ایک سال پہلے پیدا ہوئے، ۳۷ھ میں شہادت ابن زبیر سے تین ماہ بعد وفات پائی، ذی طوی کے مقبرہ مہاجرین میں دفن ہوئے، چودہویں سال عمر شریف پائی، بڑے متقی اور عمل بالسنۃ تھے۔ رضی اللہ عنہ۔ (مرقاۃ وغیرہ)

۲۔ یعنی اسلام مثل خیمہ یا چھت کے ہے اور یہ پانچ ارکان اس کے پانچ ستونوں کی طرح کہ جو کوئی ان میں سے ایک کا انکار کرے گا وہ اسلام سے خارج ہوگا، اور اس کا اسلام منہدم ہو جائیگا۔ خیال رہے کہ ان اعمال پر کمال ایمان موقوف ہے اور ان کے ماننے پر نفس ایمان موقوف، لہذا جو صحیح العقیدہ مسلمان کبھی کلمہ نہ پڑھے یا نماز روزہ کا پابند نہ ہو، وہ اگرچہ مؤمن تو ہے مگر کامل نہیں، اور جو ان میں سے کسی کا انکار کرے وہ کافر ہے۔ لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں، نہ اعمال ایمان کے اجزاء ہیں۔

۳۔ اس سے سارے عقائد اسلامیہ مراد ہیں جو کسی عقیدے کا منکر ہے وہ حضور کی رسالت ہی کا منکر ہے۔ حضور کو رسول ماننے کے یہ معنی ہیں کہ آپ کی ہر بات کو ماننا جادے۔

۴۔ ہمیشہ پڑھنا، صحیح پڑھنا، دل لگا کر پڑھنا، نماز قائم کرنا۔

۵۔ اگر مال ہو تو زکوٰۃ حج ادا کرنا فرض ہے ورنہ نہیں مگر انکا ماننا بہر حال لازم ہے۔ نماز ہجرت سے پہلے معراج میں فرض ہوئی، زکوٰۃ و روزہ،

۲ھ میں، اور حج، ۹ھ میں فرض ہوئے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۱، ص ۲)

(2) جامع اترمذی، أبواب الایمان، باب ما جاء فی حرمة الصلاة، الحدیث: ۲۶۲۵، ج ۴، ص ۲۸۰

حدیث ۳: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ نمازیں اور جمعہ سے جمعہ تک اور رمضان سے رمضان تک ان تمام گناہوں کو مٹا دیتے ہیں، جو ان کے درمیان ہوں جب کہ کبائر سے بچا جائے۔ (3)

حدیث ۴: صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: بتاؤ! تو کسی کے دروازہ پر نہر ہو وہ اس میں ہر روز پانچ بار غسل کرے کیا اس کے بدن پر میل رہ جائے گا؟ عرض کی نہ۔ فرمایا: یہی مثال پانچوں نمازوں کی ہے، کہ اللہ تعالیٰ ان کے سبب خطاؤں کو محو فرما دیتا ہے۔ (4)

حدیث ۵: صحیحین میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ ایک صاحب سے ایک گناہ صادر ہوا، حاضر ہو

(3) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الصلاۃ الخس، الحدیث: ۱۶۔ (۲۳۳)، ص ۱۳۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی نماز پنجگانہ روزانہ کے صغیرہ گناہ کی معافی کا ذریعہ ہے، اگر کوئی ان نمازوں کے ذریعہ گناہ نہ بخشو اس کا تو نماز جمعہ ہفتہ بھر کے گناہ صغیرہ کا کفارہ ہے، اگر کوئی جمعہ کے ذریعہ بھی گناہ نہ بخشو اس کا اسے اچھی طرح ادا نہ کیا تو رمضان سال بھر کے گناہوں کا کفارہ ہے، لہذا اس حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ جب روزانہ کے گناہ پنجگانہ نمازوں سے معاف ہو گئے تو جمعہ اور رمضان سے کون سے گناہ معاف ہوں گے۔ خیال رہے کہ گناہ کبیرہ جیسے کفر و شرک، زنا، چوری وغیرہ یوں ہی حقوق العباد بغیر توبہ و ادائے حقوق معاف نہ ہوتے۔

۲۔ خیال رہے کہ جو اعمال گناہوں کی معافی کا ذریعہ ہیں وہ نیک کاروں کی بلندی درجات کا ذریعہ ہیں، چنانچہ معصومین اور محفوظین نماز کی برکت سے بلند درجے پاتے ہیں۔ لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ پھر چاہئے کہ نیک لوگ نمازیں نہ پڑھیں کیونکہ نمازیں گناہوں کی معافی کے لئے ہیں وہ پہلے ہی سے بے گناہ ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۱، ص ۵۲۹)

(4) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب المشیء إلی الصلاۃ... الخ، الحدیث: ۶۶۷، ص ۳۳۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسیہاں خطاؤں سے مراد صغیرہ گناہ ہیں، کبیرہ گناہ اور حقوق العباد اس سے علیحدہ ہیں کہ وہ نماز سے معاف نہیں ہوتے جیسا کہ پہلے گزر گیا۔ خیال رہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پنجگانہ کو نہر سے تشبیہ دی نہ کہ کنوئیں سے دو وجہ سے: ایک یہ کہ کنوئیں میں اگر گھس جائے تو اکثر اس کا پانی نہانے کے لائق نہیں رہتا کیونکہ وہ پانی جاری نہیں، نہر کا پانی جاری ہے ہر ایک کو ہر طرح پاک کر دیتا ہے، یوں ہی نماز ہر طرح پاک کر دیتی ہے کیسا ہی گندا ہو۔ دوسرے یہ کہ کنوئیں کا پانی تکلف سے حاصل ہوتا ہے، رسی ڈول کی ضرورت پڑتی ہے کمزور آدمی پانی کھینچ نہیں سکتا مگر نہر کا پانی بے تکلف حاصل ہوتا ہے، ایسے ہی نماز بے تکلف ادا ہو جاتی ہے جس میں کچھ نہیں کرنا پڑتا اور جب دروازے پر نہر ہو غسل کے لئے دور جانا بھی نہیں پڑتا۔ خیال رہے کہ گناہ دل کا میل ہے اور نماز میل دل کے لیے پانی۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۱، ص ۵۲۰)

کر عرض کی، اُس پر یہ آیت نازل ہوئی:

(لَقِمَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ الشَّيْئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي لِلَّذِينَ كَانُوا عَنِ الصَّلَاةِ أَعْدَاءً) (5)

نماز قائم کر دین کے دونوں کناروں اور رات کے کچھ حصہ میں بے شک نیکیاں گناہوں کو دور کرتی ہیں، یہ نصیحت ہے، نصیحت ماننے والوں کے لیے۔

انھوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! کیا یہ خاص میرے لیے ہے؟ فرمایا: میری سب امت کے لیے۔ (6)
حدیث ۶: صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا اعمال میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب کیا ہے؟ فرمایا: وقت کے اندر نماز۔ میں نے عرض کی، پھر کیا؟ فرمایا: ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا۔ میں نے عرض کی، پھر کیا؟ فرمایا: راہِ خدا میں جہاد۔ (7)

(5) پ ۱۲، عمود: ۱۱۴

(6) صحیح البخاری، کتاب مواقیب الصلاة، باب الصلاة كفارة، الحدیث: ۵۲۶، ج ۱، ص ۱۹۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

۲۔ صحابہ کرام خطائیں معاف کرانے کے لئے حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے اس آیت پر یہ عمل کرتے ہوئے "وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ" الا یہ۔ اب بھی ہم گنہگاروں کو معافی کے لیے اس آستانے پر حاضری ضروری ہے۔ یہ خیال نہ کرو کہ صرف مدینہ میں رہتے ہیں بلکہ مؤمنوں کے سینے ان کا کاشانہ رحمت ہیں۔

۳۔ مرقاۃ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سن کر فرمایا میں اپنے رب کے حکم کا انتقاد کرتا ہوں عصر کے بعد یہ آیت اتری۔ خیال رہے کہ نماز فجر اور ظہر دن کے اس کناروں کی نمازیں ہیں اور عصر و مغرب دوسرے کنارے کی اور عشاء رات کی، لہذا یہ آیت پانچویں نمازوں کو شامل ہے، بزل زلفت سے بنا، بمعنی قرب یعنی رات کا وہ کھڑا جو دن سے قریب ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفَتْ"۔

۴۔ یعنی یہ آیت اگرچہ تیسرے بارے میں اتری مگر اس کا حکم عام ہے۔ کوئی مسلمان کوئی گناہ صغیرہ کرے اس کی نمازیں وغیرہ معافی کا ذریعہ ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اجنبیہ سے غلوت اور یوس و کنار گناہ صغیرہ ہے، ہاں یہ جرم بار بار کرنے سے کبیرہ بن جائے گا کیونکہ صغیرہ پر دوام کبیرہ ہے اور یہ جان کر یوس و کنار کرنا کہ نماز سے معاف کرالیں گے کفر ہے، کہ یہ اللہ پر امن ہے۔ یہ حدیث اس کے لئے ہے جو اتفاقاً ایسا معاملہ کر بیٹھے پھر شرمندہ ہو کر توبہ کرے، لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ اس میں ان حرکتوں کی اجازت دے دی گئی۔ یہاں مبنی اشقی فرمانے سے معلوم ہوا کہ یہ آسانیاں صرف اس امت کے لئے ہیں گزشتہ امتوں کی معافی بہت مشکل ہوتی تھی۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۳۱)

(7) صحیح البخاری، کتاب مواقیب الصلاة، باب الصلاة كفارة، الحدیث: ۵۲۷، ج ۱، ص ۱۹۶

حدیث ۷: پہلی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ ایک صاحب نے عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! اسلام میں سب سے زیادہ اللہ کے نزدیک محبوب کیا چیز ہے؟ فرمایا: وقت میں نماز پڑھنا اور جس نے نماز چھوڑی اس کا کوئی دین نہیں۔ نماز دین کا ستون ہے۔ (8)

حدیث ۸: ابو داؤد نے بطریق عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جندہ روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جب تمہارے بچے سات برس کے ہوں، تو انہیں نماز کا حکم دو اور جب دس برس کے ہو جائیں، تو مار کر پڑھاؤ۔ (9)

حدیث ۹: امام احمد روایت کرتے ہیں کہ ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جاڑوں (سردیوں) میں باہر تشریف لے گئے، پت جھاڑ کا زمانہ تھا، دو ٹہنیاں پکڑ لیں، بچے مرنے لگے، فرمایا: اے ابو ذر! میں نے عرض کی، لیک یا رسول اللہ! فرمایا: مسلمان بندہ اللہ کے لیے نماز پڑھتا ہے، تو اس سے گناہ ایسے گرتے ہیں جیسے

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ہمیشہ نمازیں وقت مستحبہ پر ادا کرنا۔ علمائے کرام فرماتے ہیں کہ ایمان کے بعد نماز کا درجہ ہے ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔ جن روایتوں میں جہاد کو نماز سے پہلے بیان کیا گیا وہ بعض ہنگامی حالات میں ہے جب جہاد فرض میں ہو چکا ہو اور دشمن کی یلغار بڑھ گئی ہو، ورنہ ظاہر ہے کہ جہاد نماز ہی کے لئے ہوتا ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ سائلین کے لحاظ سے حضور کے جواب مختلف ہوئے، کسی کے لئے جہاد افضل تھا، کسی کے لیے فریہوں کو کھانا کھانا، کسی کے لیے زبان کی حفاظت، کسی کے لئے چھپ کر خیرات، لہذا احادیث متعارض نہیں۔

۲۔ یہ تربیت سیدنا ابن مسعود کے حال کے لحاظ سے ہے، ورنہ بعض روایات میں اس کے برعکس بھی آیا ہے۔

۳۔ یعنی میں نے سوال ہی اسنے کئے۔ خیال رہے کہ ماں باپ کی خدمت کو نماز سے بہت مناسب ہے کہ نماز رب کی عبادت ہے اور یہ خدمت مرنے کی اطاعت اسی لیے قرآن شریف میں اس خدمت کو عبادت کے ساتھ بیان فرمایا گیا: "وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا" (الایہ۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۳۲)

(8) شعب الایمان، باب فی الصلوٰۃ، الحدیث: ۲۸۰۷، ج ۳، ص ۳۹

(9) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب متى یؤمر الخلفاء بالصلاۃ، الحدیث: ۴۹۵، ج ۱، ص ۲۰۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ ان عمروں میں اگرچہ ان پر نماز فرض نہیں کہ وہ نابالغ ہیں لیکن عادت ڈالنے کے لئے انہیں ابھی سے نمازی بناؤ، چونکہ دس سال کی عمر میں بچے کو سمجھ بوجھ کافی ہو جاتی ہے اس لئے مارنے کا بھی حکم دیا، چونکہ نماز زیادہ اہم ہے اس لیے اس ہی پر مارو وغیرہ کا حکم دیا گیا۔ مَرَدًا سے معلوم ہوا کہ بچے کو سات سال سے پہلے بھی رغبت دی جائے مگر اس کا حکم سات سال کی عمر میں۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۳۷)

ن درخت سے یہ پٹے۔ (10)

حدیث ۱۰: صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو شخص اپنے گھر میں طہارت (وضو و غسل) کر کے فرض ادا کرنے کے لیے مسجد کو جاتا ہے، تو ایک قدم پر ایک گناہ گوارہ ہوتا، دوسرے پر ایک درجہ بلند ہوتا ہے۔ (11)

حدیث ۱۱: امام احمد زید بن خالد جینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو دو رکعت نماز پڑھے اور ان میں سبوتہ کرے، تو جو کچھ پیشتر اس کے گناہ ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتا ہے۔ (12) یعنی مغائر۔

حدیث ۱۲: طبرانی ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: بندہ جب نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے، اس کے لیے جنتوں کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور اس کے اور پروردگار کے درمیان حجاب ہٹا دیے جاتے ہیں، اور محو رعب اس کا استقبال کرتی ہیں، جب تک نہ ناک سٹکے، نہ کھارے۔ (13)

(10) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند لأئصار، حدیث ابی ذر التفاری، المجلد ۲، ج ۸، ص ۱۳۳۔
حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ مدینہ منورہ سے باہر کسی جنگل میں اور یہ موسم خزاں کا تھا جبکہ شاخیں ہلانے سے پتے جھڑ جاتے ہیں اور دیسے بھی پت جھاڑ ہوتا رہتا ہے۔
۲۔ غالباً یہ درخت کوئی جنگل خود درخت جس کے پھل، پھول، پتے ہر راہ گیر توڑ سکتا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ درخت آپ کا اپنا ہو یا کسی ایسے شخص کا ہو جو حضور کے اس عمل شریف سے راضی ہو، ورنہ دوسرے کے درخت سے بلا اجازت پتے وغیرہ جھاڑنا ممنوع ہے۔ (مرقاۃ)
۳۔ یعنی اخلاص کی نماز موسم خزاں کی اس تیز ہوا کی طرح ہے جو پت جھاڑ کر دیتی ہے۔ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ یہاں گناہوں سے صغیرہ گناہ مراد ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۴۰)

(11) صحیح مسلم، کتاب المساجد...، باب الخشی، باب الخشی، الحدیث: ۶۶۶، ص ۳۳۶

(12) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند لأئصار، حدیث زید بن خالد الجعفی، الحدیث: ۲۱۷۴۹، ج ۸، ص ۱۶۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ قبیلہ جہنیہ سے ہیں، کوفہ میں رہے، وہیں وفات پائی۔

۲۔ غالباً ان دو رکعتوں سے مراد وضو کے نفل ہیں جیسا کہ دوسری حدیث میں صراحتاً مذکور ہے۔ نہ بھولنے سے مراد دل کا حاضر رہنا ہے، یعنی جو کوئی حضور دل سے وضو کے نفل پڑھے تو اس کے سارے گناہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں، اب باقی نماز فرائض، سنتیں وغیرہ اس کے درجے بلند کریں گی۔ خلاصہ یہ کہ جب نفل نماز کا یہ فائدہ ہے تو فرائض اور واجبات کا کتنا بڑا فائدہ ہوگا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۴۱)

(13) الترغیب والترہیب للہذری، کتاب الصلاة، الترغیب من البصاق فی المسجد، الحدیث: ۱۲، ج ۱، ص ۱۲۶

حدیث ۱۳: طبرانی اوسط میں اور ضیاء نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: سب سے پہلے قیامت کے دن بندہ سے نماز کا حساب لیا جائے گا، اگر یہ درست ہوگی تو باقی اعمال بھی ٹھیک رہیں گے اور یہ بگڑی تو سبھی بگڑے۔ (14) اور ایک روایت میں ہے کہ وہ غائب و خاسر ہوا۔ (15)

حدیث ۱۴: امام احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ کی روایت تميم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے، اگر نماز پوری کی ہے، تو پوری نکھی جائے گی اور پوری نہیں کی (یعنی اس میں نقصان ہے) تو ملائکہ سے فرمائے گا: دیکھو! میرے بندو کے نوافل ہوں تو ان سے فرض پورے کر دو پھر زکوٰۃ کا اسی طرح حساب ہوگا پھر یوں باقی اعمال کا۔ (16)

حدیث ۱۵: ابو داؤد و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: (جو مسلمان جہنم میں جائے گا والعیاذ باللہ تعالیٰ) اس کے پورے بدن کو آگ کھائے گی سوا اعضاء سجود کے، اللہ تعالیٰ نے ان کا کھانا آگ پر حرام کر دیا ہے۔ (17)

حدیث ۱۶: طبرانی اوسط میں راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک بندہ کی یہ حالت سب سے زیادہ پسند ہے کہ اسے سجدہ کرتا دیکھے کہ اپنا مونہ خاک پر رگڑ رہا ہے۔ (18)

حدیث ۱۷: طبرانی اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: کوئی صبح و شام نہیں مگر زمین کا ایک ٹکڑا دوسرے کو پکارتا ہے، آج تجھ پر کوئی نیک بندہ گزرا جس نے تجھ پر نماز پڑھی یا ذکر الہی کیا؟ اگر وہ ہاں کہے تو اس کے لیے اس سبب سے اپنے اوپر بزرگی تصور کرتا ہے۔ (19)

حدیث ۱۸: صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جنت کی کنجی نماز ہے اور نماز کی کنجی طہارت۔ (20)

حدیث ۱۹: ابو داؤد نے ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو

(14) المعجم الاوسط للطبرانی، باب الألف، الحدیث: ۱۸۵۹، ج ۱، ص ۵۰۳

(15) المعجم الاوسط للطبرانی، باب الحین، الحدیث: ۷۸۲، ج ۳، ص ۳۲

(16) المسند لمام احمد بن حنبل، حدیث تميم الداری، الحدیث: ۱۶۹۳۶، ج ۶، ص ۳۵

(17) سنن ابن ماجہ، أبواب الزعم، باب صفة النار، الحدیث: ۳۳۲۶، ج ۳، ص ۵۳۲

(18) المعجم الاوسط للطبرانی، باب الحیم، الحدیث: ۶۰۷۵، ج ۳، ص ۳۰۸

(19) المعجم الاوسط للطبرانی، باب الألف، الحدیث: ۵۶۲، ج ۱، ص ۱۷۱

(20) لم نجد هذا الحديث في صحيح مسلم.

المسند لمام احمد بن حنبل، مسند جابر بن عبد الله، الحدیث: ۱۳۶۶۸، ج ۵، ص ۱۰۳

طہارت کر کے اپنے گھر سے فرض نماز کے لیے نکلا اس کا اجرا ایسا ہے جیسا حج کرنے والے محرم کا اور جو چاشت کے لیے نکلا اس کا اجر عمرہ کرنے والے کی مثل ہے اور ایک نماز دوسری نماز تک کہ دونوں کے درمیان میں کوئی لغو بات نہ ہو عتین میں لکھی ہوئی ہے (21) یعنی درجہ قبول کو پہنچتی ہے۔

حدیث ۲۰ و ۲۱: امام احمد و نسائی و ابن ماجہ نے ابو ایوب انصاری و عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جس نے وضو کیا جیسا حکم ہے اور نماز پڑھی جیسی نماز کا حکم ہے، تو جو کچھ پہلے کیا ہے معاف ہو گیا۔ (22)

حدیث ۲۲: امام احمد ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو اللہ کے لیے ایک سجدہ کرتا ہے، اس کے لیے ایک نیکی لکھتا ہے اور ایک گناہ معاف کرتا ہے اور ایک درجہ بلند کرتا ہے۔ (23)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جنت کے درجات کی چابی نماز ہے، لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں کہ جنت کی چابی کلمہ طیبہ ہے کہ وہاں نفس جنت کی چابی مراد ہے، اگرچہ نماز کی شرائط بہت ہیں وقت، قبلہ کو منہ ہونا وغیرہ، لیکن طہارت بہت اہم ہے اسی لئے اسے نماز کی چابی فرمایا گیا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۲۸۲)

(21) سنن ابی داود، کتاب الصلاۃ، باب ماجاء فی فضل المشی بالی الصلاۃ، الحدیث: ۵۵۸، ج ۱، ص ۲۳۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ کیونکہ حاجی کعبہ میں جاتا ہے اور یہ مسجد میں، یہ دونوں اللہ کا گھر ہیں۔ حاجی حج کا احرام باندھتا ہے اور یہ نماز کی نیت سے گھر سے نکلتا ہے۔ اور جیسے کہ حج خاص تاریخوں میں ہوتا ہے مگر حاجی گھر سے نکلنے سے لوٹنے تک ہر وقت اجر پاتا ہے، ایسے ہی نماز کی جماعت اگرچہ خاص وقت میں ہوگی مگر نمازی کے نکلنے سے لوٹنے تک اللہ کی رحمت میں ہی رہتا ہے۔

۲۔ خیال رہے کہ نماز چاشت اور دیگر نوافل اگرچہ گھر میں افضل ہیں لیکن اگر گھر کے مشاغل بچوں کے شور کی وجہ سے مسجد میں پڑھے تو بھی بہتر، یہاں یہی مراد ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ نماز چاشت مسجد میں ہی افضل ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

۳۔ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ فرض کے بعد متصل نفل و سنتیں پڑھے، درمیان میں دنیوی کام نہ کرے۔ دوسرے یہ کہ جو کچھ نہ فرائض کے درمیان بھی یہ سمجھ کر گناہ سے بچے کہ میں ظاہر و باطن پاک رہ کر رب کی بارگاہ میں حاضر ہوں تو اس کا فعل عتین میں لکھا جائیگا۔ عتین ساتویں آسمان کے اوپر ہے جہاں ابرار کے نیک اعمال لکھے جاتے ہیں، چونکہ یہ اونچی جگہ واقعہ ہوا ہے اس لیے عتین کہلاتا ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۸۶)

(22) سنن النسائی، کتاب الطہارۃ، باب من توضأ کما أمر، الحدیث: ۱۳۳، ص ۳۱

(23) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند الانصار، حدیث ابی ذر الغفاری، الحدیث: ۲۱۵۰۸، ج ۸، ص ۱۰۴۔

حدیث ۲۳: کنز العمال میں ہے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو تنہائی میں دو رکعت نماز پڑھے کہ اللہ (عزوجل) اور فرشتوں کے سوا کوئی نہ دیکھے، اس کے لیے جہنم سے براءت لکھ دی جاتی ہے۔ (24)

حدیث ۲۴: منیۃ المصلیٰ میں ہے، کہ ارشاد فرمایا: ہر شے کے لیے ایک علامت ہوتی ہے، ایمان کی علامت نماز ہے۔ (25)

حدیث ۲۵: منیۃ المصلیٰ میں ہے، فرمایا: نماز دین کا ستون ہے جس نے اسے قائم رکھا دین کو قائم رکھا اور جس نے اسے چھوڑ دیا دین کو ڈھا دیا۔ (26)

حدیث ۲۶: امام احمد و ابوداؤد و عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کیں، جس نے اچھی طرح وضو کیا اور وقت میں پڑھیں اور رکوع و خشوع کو پورا کیا تو اس کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم پر عہد کر لیا ہے کہ اسے بخش دے، اور جس نے نہ کیا اس کے لیے عہد نہیں، چاہے بخش دے، چاہے عذاب کرے۔ (27)

(24) کنز العمال، کتاب الصلاة، المحدث: ۱۹۰۱۵، ج ۷، ص ۱۲۵

(25) منیۃ المصلی، ثبوت فرضیۃ الصلاة بالنسب، ص ۱۳

(26) منیۃ المصلی، ثبوت فرضیۃ الصلاة بالنسب، ص ۱۳

(27) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب المحافظة علی الصلوات، المحدث: ۴۲۵، ج ۱، ص ۱۸۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ معلوم ہوا کہ نماز پنجگانہ کے سوا کوئی اور نماز فریضہ اسلام نہیں۔ عیدین اور وتر واجب ہیں فرض نہیں، نماز جمعہ ان پانچ میں ہی داخل ہیں، کیونکہ وہ ظہر کے قائم مقام ہے اسی لیے جس پر جمعہ فرض ہے اس پر ظہر نہیں اور جس پر ظہر فرض ہے اس پر جمعہ نہیں۔ یہ ناممکن ہے کہ کسی پر ظہر اور جمعہ دونوں فرض ہوں تو نمازیں چھ ہو جائیں گی۔ نذر کی نماز اگرچہ فرض ہے مگر وہ فریضہ اسلام نہیں۔

۲۔ چونکہ رکوع اسلامی نماز کی خصوصیات میں سے ہے، دوسری امت کی نمازوں میں عموماً رکوع نہ تھا، نیز رکوع مل جانے سے رکعت مل جاتی ہے، نیز رکوع ارکان نماز میں فاصل ہے، اس لیے خصوصیت سے اس کا ذکر فرمایا، خشوع دل کا اور ہے، اعضاء کا اور۔ یہ بحث ہماری تفسیر نعیمیؒ میں دیکھو۔

۳۔ اس طرح کہ اس کے گناہ صغیرہ معاف کر دے اور کبیرہ گناہ سے توبہ کی اور حقوق العباد ادا کر نیکی توفیق دے۔ خیال رہے کہ نماز پورا کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اس کے سارے شرائط ادا کئے جائیں، ایمان بھی نماز کی شرط ہے۔ لہذا حدیث پر نہ تو یہ اعتراض ہے کہ نمازی آدی جو چاہے گناہ کرے معاف ہو جائیں گے اور نہ یہ اعتراض کہ منافقین اور بہت سے بے دین نمازی تھے اور ہیں مگر ان کی مغفرت نہیں۔

حدیث ۲۷: حاکم نے اپنی تاریخ میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں، کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے: اگر وقت میں نماز قائم رکھے تو میرے بندہ کا میرے ذمہ کرم عہد ہے، کہ اسے عذاب نہ دوں اور بے حساب جنت میں داخل کروں۔ (28)

حدیث ۲۸: دیلمی ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسی چیز فرض نہ کی، جو توحید و نماز سے بہتر ہو۔ اگر اس سے بہتر کوئی چیز ہوتی تو وہ ضرور ملائکہ پر فرض کرتا، ان میں کوئی رکوع میں ہے، کوئی سجدے میں۔ (29)

حدیث ۲۹: ابوداؤد طیالسی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو بندہ نماز پڑھ کر اس جگہ جب تک بیٹھا رہتا ہے، فرشتے اس کے لیے استغفار کرتے رہتے ہیں، اس وقت تک کہ بے وضو ہو جائے یا اٹھ کھڑا ہو۔ ملائکہ کا استغفار اس کے لیے یہ ہے:

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ (30) اَللّٰهُمَّ ارْحَمْهُ (31) اَللّٰهُمَّ ثَبِّ عَلَيْهِ. (32)

اور متعدد حدیثوں میں آیا ہے، کہ جب تک نماز کے انتظار میں ہے اس وقت تک وہ نماز ہی میں ہے، یہ فضائل مطلق نماز کے ہیں اور خاص خاص نمازوں کے متعلق جو احادیث وارد ہوئیں، ان میں بعض یہ ہیں:

حدیث ۳۰: طبرانی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ارشاد فرماتے ہیں: جو صبح کی نماز پڑھتا ہے، وہ شام تک اللہ کے ذمہ میں ہے۔ (33) دوسری روایت میں ہے، تو اللہ کا ذمہ نہ توڑو، جو اللہ کا

۳۔ اس سے معلوم ہوا کہ بے نمازی کا فر نہیں اور ترک نماز کفر نہیں، کیونکہ کفر کی بخشش نہیں ہوتی، رب فرماتا ہے: "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ لَكُمْ بِهِ" (الایہ۔ آیت میں شرک بمعنی کفر ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۱، ص ۵۳۵)

(28) کنز العمال، کتاب الصلاة، الحدیث: ۱۹۰۳۲، ج ۷، ص ۱۲

(29) الفردوس بماثور الخطاب، الحدیث: ۶۱۰، ج ۱، ص ۱۶۵

(30) اے اللہ تو اس کو بخش دے۔

(31) اے اللہ تو اس پر رحم کر۔

(32) مسند ابی داؤد الطیالسی، الجزء العاشر، أبو صالح عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، الحدیث: ۲۳۱۵، ص ۳۱۷

وسنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب ما جاء فی فضل المشی الی الصلاة... إلخ، الحدیث: ۵۵۹، ج ۱، ص ۲۳۲

اے اللہ اس کی توبہ قبول کر۔

(33) معجم الکبیر للطبرانی، الحدیث: ۳۲۱۰، ج ۱۲، ص ۲۳۰

ذمہ توڑے گا اللہ تعالیٰ اسے اوندھا کر کے دوزخ میں ڈال دے گا۔ (34)

حدیث ۳۱: ابن ماجہ، سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو صبح نماز کو گیا، ایمان کے جھنڈے کے ساتھ گیا اور جو صبح بازار کو گیا، ابلیس کے جھنڈے کے ساتھ گیا۔ (35)

حدیث ۳۲: بیہقی نے شعب الایمان میں عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موقوف روایت کی، کہ جو نماز صبح کے لیے طالب ثواب ہو کر حاضر ہوا، گویا اس نے تمام رات قیام کیا (عبادت کی) اور جو نماز عشا کے لیے حاضر ہوا گویا اس نے نصف شب قیام کیا۔ (36)

حدیث ۳۳: خطیب نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جس نے چالیس دن نماز فجر و عشا باجماعت پڑھی، اس کو اللہ تعالیٰ دو برائتیں عطا فرمائے گا، ایک نار سے دوسری نفاق سے۔ (37)

حدیث ۳۴: امام احمد، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: رات اور دن کے ملائکہ نماز فجر و عصر میں جمع ہوتے ہیں، جب وہ جاتے ہیں تو اللہ عز و جل ان سے فرماتا ہے: کہاں سے

(34) مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب فضل الصلاة وحقها للدم، الحدیث: ۱۶۴۰، ص ۲۷

(35) سنن ابن ماجہ، أبواب التجارات، باب الاسواق، ودخولها، الحدیث: ۲۲۳۴، ج ۳، ص ۵۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ یعنی انسانوں کے دو ٹولے ہیں: حزب اللہ اور حزب الشیطان۔ ان کی شناخت یہ ہے کہ رحمانی ٹولہ والے دن کی ابتداء نماز اور اللہ کے ذکر سے کرتے ہیں اور شیطانی ٹولہ والے بازار و دیاری کا دوبارے۔ خیال رہے کہ دنیوی کاروبار منع نہیں مگر سویرے اٹھتے ہی نہ خدا کا نام نہ اس کی عبادت بلکہ ان میں لگ جانا یہ شیطانی کام ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۰۱)

(36) شعب الایمان، باب فی الصلاة فضل فی الجماعۃ... إلخ، الحدیث: ۲۸۵۲، ج ۳، ص ۵۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ عشاء کی باجماعت نماز کا ثواب آدمی رات کی عبادت کے برابر ہے اور فجر کی باجماعت نماز کا ثواب باقی آدمی رات کی عبادت کے برابر، تو جو یہ دونوں نمازیں جماعت سے پڑھ لے اسے ساری رات عبادت کا ثواب۔ دوسرے یہ کہ عشاء کی جماعت کا ثواب آدمی رات کے برابر ہے اور فجر کی جماعت کا ثواب ساری رات عبادت کے برابر کیونکہ یہ جماعت عشاء کی جماعت سے زیادہ بھاری ہے، پہلے معنی زیادہ قوی ہیں۔ جماعت سے مراد بکیر ادنیٰ پانا ہے جیسا کہ بعض علماء نے فرمایا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۹۲)

(37) تاریخ بغداد، رقم: ۶۲۳۱، ج ۱۱، ص ۳۷۴

آئے؟ حالانکہ وہ جانتا ہے۔ عرض کرتے ہیں: تیرے بندوں کے پاس سے، جب ہم ان کے پاس گئے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اور انھیں نماز پڑھتا چھوڑ کر تیرے پاس حاضر ہوئے۔ (38)

حدیث ۳۵: ابن ماجہ، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو مسجد جماعت میں چالیس راتیں نماز عشا پڑھے، کہ رکعت اولی فوت نہ ہو، اللہ تعالیٰ اس کے لیے دوزخ سے آزادی لکھ دیتا ہے۔ (39)

حدیث ۳۶: طبرانی نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: سب نمازوں میں زیادہ گراں منافقین پر نماز عشا و فجر ہے اور جوان میں فضیلت ہے، اگر جانتے تو ضرور حاضر ہوتے اگرچہ سرین کے بل گھسٹتے ہوئے۔ (40) یعنی جیسے بھی ممکن ہوتا۔

حدیث ۳۷: بزار نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو نماز عشا سے پہلے سوئے اللہ اس کی آنکھ کو نہ سلوائے۔ (41) نماز نہ پڑھنے پر جو وعیدیں آئیں ان میں سے بعض یہ ہیں:

حدیث ۳۸: صحیحین میں نوفل بن معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جس کی نماز فوت ہوئی گویا اس کے اہل و مال جاتے رہے۔ (42)

حدیث ۳۹: ابو نعیم ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جس نے قصد نماز چھوڑی، جہنم کے دروازے پر اس کا نام لکھ دیا جاتا ہے۔ (43)

(38) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي هريرة، المحدث: ۴۹۴، ج ۳، ص ۶۸

(39) سنن ابن ماجہ، أبواب المساجد...، باب صلاة العشاء والفجر في جماعة، المحدث: ۷۹۸، ج ۱، ص ۴۳۷

(40) المعجم الکبیر، المحدث: ۸۲، ج ۱۰، ص ۹۹

(41) کنز العمال، کتاب الصلاة، المحدث: ۱۹۳۹۷، ج ۷، ص ۱۶۵، عن عائشة رضي الله تعالى عنها

حکیم الامت کے مدنی پھول

۷۔ جناب فاروق اعظم کی یہ بددعا اظہار غضب کے لئے ہے۔ خیال رہے کہ نماز عشا سے پہلے سو جانا اور عشا کے بعد بلا ضرورت جاگتے

رہنا سنت کے خلاف اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت ناپسند ہے لیکن نماز سے پہلے سو کر نماز ہی نہ پڑھنا اور ایسے ہی عشا کے بعد جاگ

کر فجر قضا کر دینا حرام ہے کیونکہ حرام کا ذریعہ بھی حرام ہوتا ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۳۹)

(42) صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوۃ فی الاسلام، المحدث: ۳۶۰۲، ج ۲، ص ۵۰۱

(43) کنز العمال، کتاب الصلاة، المحدث: ۱۹۰۸۶، ج ۷، ص ۱۳۲

حدیث ۴۰: امام احمد اُمّ ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: قصد نماز ترک نہ کرو کہ جو قصد نماز ترک کر دیتا ہے، اللہ (عزوجل) و رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس سے بری الذمہ ہیں۔ (44)

حدیث ۴۱: شیخین نے عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جس دین میں نماز نہیں، اس میں کوئی خیر نہیں۔ (45)

حدیث ۴۲: بیہقی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جس نے نماز چھوڑ دی اس کا کوئی دین نہیں، نماز دین کا ستون ہے۔ (46)

حدیث ۴۳: بزار نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: اسلام میں اس کا کوئی حصہ نہیں، جس کے لیے نماز نہ ہو۔ (47)

حدیث ۴۴: امام احمد و دارمی و بیہقی شعب الایمان میں راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جس نے نماز پر محافظت (مداومت) کی، قیامت کے دن وہ نماز اس کے لیے نور و برہان و نجات ہوگی اور جس نے محافظت نہ کی اس کے لیے نہ نور ہے نہ برہان نہ نجات اور قیامت کے دن قارون و فرعون و ہامان و ابلی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔ (48)

(44) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث أم ایمن، الحدیث: ۲۷۲۳۳، ج ۱۰، ص ۳۸۶

(45) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث عثمان بن ابی العاص، الحدیث: ۱۷۹۳۳، ج ۶، ص ۲۷۱

(46) شعب الایمان، باب فی الصلوات، الحدیث: ۲۸۰۷، ج ۳، ص ۳۹

(47) کنز العمال، کتاب الصلاة، الحدیث: ۱۹۰۹۳، ج ۷، ص ۱۳۳

(48) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمرو، الحدیث: ۶۵۸۷، ج ۲، ص ۵۷۴

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس طرح کہ نماز ہمیشہ پڑھے، صحیح پڑھے، دل لگا کر اخلاص کے ساتھ ادا کیا کرے۔ یہی معنی ہیں نماز قائم کرنے کے جس کا حکم قرآن کریم نے بار بار دیا: "أَقِمْ وَ الصَّلَاةَ"۔

۲۔ قیامت میں قبر بھی داخل ہے کیونکہ موت بھی قیامت ہی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نماز قبر میں اور ہل صراط پر روشنی ہوگی، کہ سجدہ گاہ تیز بیڑی کی طرح چمکے گی، اور نماز اس کے مؤمن بلکہ عارف باللہ ہونے کی دلیل ہوگی، نیز اس نماز کے ذریعہ سے اسے ہر جگہ نجات ملے گی کیونکہ قیامت میں پہلا سوال نماز کا ہوگا اگر اس میں بندہ کامیاب ہو گیا تو ان شاء اللہ آگے بھی کامیاب ہوگا۔

۳۔ ابی ابن خلف وہ مشرک ہے جسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کے دن اپنے ہاتھ سے قتل فرمایا۔ مراقبہ میں ہے اس میں اشارۃً —

حدیث ۴۵: بخاری و مسلم و امام مالک نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صوبوں کے پاس فرمان بھیجا کہ تمہارے سب کاموں سے اہم میرے نزدیک نماز ہے جس نے اس کا حفظ کیا اور اس پر محافظت کی اس نے اپنا دین محفوظ رکھا اور جس نے اسے ضائع کیا وہ اوروں کو بدرجہ اولیٰ ضائع کرے گا۔ (49)

حدیث ۴۶: ترمذی عبد اللہ بن شقیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ صحابہ کرام کسی عمل کے ترک کو کفر نہیں جانتے سوا نماز کے۔ (50) بہت سی ایسی حدیثیں آئیں جن کا ظاہر یہ ہے کہ قصداً نماز کا ترک کفر ہے اور بعض صحابہ کرام مثلاً حضرت امیر المومنین فاروق اعظم و عبدالرحمن بن عوف و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و جابر بن عبد اللہ و معاذ بن جبل و ابو ہریرہ و ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی مذہب تھا اور بعض ائمہ مثلاً امام احمد بن حنبل و اسحاق بن راہویہ و عبد اللہ بن مبارک و امام نخعی کا بھی یہی مذہب تھا، اگرچہ ہمارے امام اعظم و دیگر ائمہ نیز بہت سے صحابہ کرام اس کی تکفیر نہیں کرتے (51) پھر بھی یہ کیا تھوڑی بات ہے کہ ان جلیل القدر حضرات کے نزدیک ایسا شخص کافر ہے۔

فرمایا گیا کہ بے نمازی کا حشر ان کافروں کے ساتھ ہوگا اور نمازی مؤمن کا حشر ان شاء اللہ نبیوں، صدیقوں، شہداء اور صالحین کے ساتھ ہوگا۔ اس سے یہ لازم نہیں کہ بے نمازی کافر ہو جائے اور نمازی نبی، بلکہ بے نماز کو قیامت میں ان کفار کے ساتھ کھڑا کیا جاوے گا جیسے کسی شریف آدمی کو ذلیل کے ساتھ بٹھادینا اس کی ذلت ہے، لہذا حدیث واضح ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ خیال رہے کہ قیامت میں ہر شخص کا حشر اس کے ساتھ ہوگا جس سے اسے دنیا میں محبت تھی۔ اور جس کی طرح وہ کام کرتا تھا، بے نماز چونکہ کافروں کے سے کام کرتا ہے لہذا اس کا حشر بھی ان کے ساتھ ہوگا، نمازی نبیوں، صدیقوں کی نقل کرتا ہے لہذا ان کا حشر ان کے ساتھ ہوگا، اسی لئے کہتے ہیں کہ اچھوں کی نقل بھی اچھی اور بدوں کی نقل بھی بری۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۴۲)

(49) الموطا امام مالک، کتاب وقوت الصلاة، الحدیث: ۶، ج ۱، ص ۳۵

(50) جامع الترمذی، أبواب الایمان، باب ما جاء فی ترک الصلاة، الحدیث: ۴۶۳۱، ج ۴، ص ۲۸۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ عظیم الشان تابعی ہیں، حضرت عمر، علی، عثمان، و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم سے ملاقات کی، قبیلہ بنی عقیل سے ہیں، بصرہ میں قیام رہا، ۱۰ھ میں وفات پائی۔

۲۔ کیونکہ اس زمانہ میں نماز پڑھنا مؤمن کی علامت تھی اور نہ پڑھنا کافر کی پہچان جیسے آج سر پر چوٹی، نیچے دھوٹی ہندو کی پہچان ہے، اس لئے وہ حضرات جسے نماز نہ پڑھتے دیکھتے سمجھتے کافر ہوگا، لہذا اس حدیث سے یہ لازم نہیں کہ نماز چھوڑنا کفر ہو اور بے نمازی کافر ہو، اور نہ یہ حدیث ان احادیث کے خلاف ہے جن میں فرمایا گیا کہ مؤمن اگر چہ زانی ہو چور ہو پھر بھی جنتی یعنی جنت کا مستحق۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۴۳)

(51) یعنی کافر نہیں کہتے۔

احکام فقہیہ

مسئلہ ۱: ہر مکلف یعنی عاقل بالغ پر نماز فرض عین ہے اس کی فرضیت کا منکر کافر ہے۔ اور جو قصداً چھوڑے اگرچہ ایک ہی وقت کی وہ فاسق ہے اور جو نماز نہ پڑھتا ہو قید کیا جائے یہاں تک کہ توبہ کرے اور نماز پڑھنے لگے بلکہ ائمہ مثلہ مالک و شافعی و احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک سلطان اسلام کو اس کے قتل کا حکم ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲: بچہ کی جب سات برس کی عمر ہو، تو اسے نماز پڑھنا سکھایا جائے اور جب دس برس کا ہو جائے، تو مار کر پڑھوانا چاہیے۔ (۲)

(۱) اندر المختار مع رد المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۶

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نماز سے انکار یہ بھی ہے کہ وہ کہے میں نہیں پڑھتا یا نہیں پڑھوں گا، اس قدر سے کافر نہ ہوگا جب تک نماز کی فرضیت سے انکار یا اس کا استخفاف نہ کرے، (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۶۲۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۲) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حدیث صحیح میں ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مروا اولادکم بالصلوٰۃ وہم ابناہ سبع سنین واضربوہم علیہا وہم ابناہ عشر۔ جب بچے سات سال کے ہو جائیں تو انہیں نماز کو کہو کہ سات سال کے ہو جائیں تو انہیں ترک نماز پر سزا دے (۲ سنن ابی داؤد، باب منی یؤمر بالغلام بالصلوٰۃ ما قبل ان یتکلم عالم پر میں لاہور ۱/۷۱)

تخویر الابصار میں ہے:

وجوب ضرب ابن عشر علیہا۔ ۳

ترک نماز پر دس سال کے بچے کو سزا دینا واجب ہے (ت) (۳- تخویر الابصار مع رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، مطبع بیتہاکی دہلی، ۱/۵۸)

رد المختار میں ہے:

ظاہر الحدیث ابن الامر لابن سبع واجب کالضرب والظاہر ایضاً ان الوجوب بالمعنی المصطلح علیہ لا بمعنی الافتراض لان الحدیث ظنی فافہم: ۱- (۱- رد المختار، کتاب الصلوٰۃ، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/۲۳۵)

ظاہر حدیث میں ہے کہ سات سال کے بچے کو نماز کا کہنا اسی طرح واجب ہے، جیسے دس سال کے بچے کو سزا دینا واجب ہے اور یہ بھی واضح ہے کہ یہاں وجوب سے اصطلاحی وجوب مراد ہے نہ کہ بمعنی فرض، کیونکہ حدیث ظنی ہے۔ پس غور کیجئے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۰، ص ۳۳۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مسئلہ ۳: نماز خالص عبادتِ بدنی ہے، اس میں نیابت جاری نہیں ہو سکتی یعنی ایک کی طرف سے دوسرا نہیں پڑھ سکتا نہ یہ ہو سکتا ہے کہ زندگی میں نماز کے بدلے کچھ مال بطور فدیہ ادا کر دے البتہ اگر کسی پر کچھ نمازیں رہ گئی ہیں اور انتقال کر گیا اور وصیت کر گیا کہ اس کی نمازوں کا فدیہ ادا کیا جائے تو ادا کیا جائے (3) اور امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ قبول ہو اور بے وصیت بھی وارث اس کی طرف سے دے کہ امید قبول و عنو ہے۔ (4)

مسئلہ ۴: فرضیت نماز کا سبب حقیقی امر الہی ہے اور سبب ظاہری وقت ہے کہ اوّل وقت سے آخر وقت تک جب ادا کرے ادا ہو جائے گی اور فرض ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اور اگر ادا نہ کی یہاں تک کہ وقت کا ایک خفیف جز باقی ہے

(3) نماز کا فدیہ ادا کرنے کا طریقہ

اعلیٰ حضرت، امام السنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اسقاط کا شرعی طریقہ یہ ہے کہ اگر میت پر نماز روزہ قضا ہیں اور اس نے اتنا مال نہ چھوڑا جس کے ٹکٹ سے بحالت وصیت اس کا فدیہ ادا ہو سکے یا وصیت نہ کی اور سب درمما ادا نہ ہو سکے تو پہلی صورت میں اس کے تہائی مال کا حساب لگائیں کہ اس سے کس قدر کا فدیہ ادا ہو سکتا ہے مثلاً فرض کرو کہ چہارم کی قدر ہے تو ٹکٹ مال فقیر کو بہ نیت فدیہ دیں فقیر اس سے لے کر پھر وارث کو بہہ کر دے یہ پھر بہ نیت فدیہ دے فقیر پھر لے کر بہہ کر دے اور ہر بار فقیر وارث قبضہ کرتے جائیں یہاں تک کہ فدیہ ادا ہو جائے یا مال بالکل نہیں ہے تو وارث مثلاً ڈیڑھ سیر گیہوں یا اس کی قیمت کسی سے قرض لے کر اس کا الٹ پھیر کر لے اگرچہ ہزار بار یا زائد میں فدیہ کی حد تک پہنچے۔

فی الدر المختار لو مات وعليه صلوات فائتة وادعى بالكفارة يعطى لكل صلوة نصف صاع من بر كالطيرة وكذا حكم الوتر والصوم وانما يعطى من ثلث ماله ولو لم يترك مالا يستقرض وارثه نصف صاع مثلاً ویدفعه الفقیر ثم یدفعه الفقیر للوارث ثم وثم حتی یتفاد (۱) در مختار، باب قضاء الفوائت، مطبوعہ مطبع مہتابی دہلی ۱/۱۰۱

در مختار میں ہے اگر کوئی شخص فوت ہو جاتا ہے اور اس پر نمازیں ہیں اور وہ اپنے کفارہ کی وصیت کر جاتا ہے تو ہر نماز کے عوض فطرہ کی طرح گندم کا نصف صاع دیا جائے گا وتر اور تراویح کا بھی یہی حکم ہے اور یہ اس کے تہائی مال سے دیا جائے گا اور اگر میت نے مال ہی نہیں چھوڑا تو وارث نصف صاع قرض لے کر کسی فقیر کو دے اور پھر فقیر نصف وارث کو دے، اسی طرح دیتے رہیں یہاں تک کہ تمام نمازوں کا عوض ہو جائے۔

اس کے سوا یہ جو عوام میں رائج ہے کہ سارے فدیہ کے عوض ایک قرآن دے دیا کہ وہ تو بے بہا ہے یوں ادا نہیں ہوتا قرآن مجید بیشک بے بہا ہے مگر جو بے بہا یعنی کلام الہی کہ ورقوں میں لکھا ہے وہ مال نہیں، نہ وہ دینے کی چیز ہے تو جو مال ہے یعنی کاغذ اور پٹھے اسی طرح قیمت معتبر ہوگی اور جب مقدار فدیہ کو نہ پہنچے گی فدیہ کیونکہ ادا ہوگا و ہذا ظاہر جدا (یہ نہایت ہی واضح ہے۔ ت) و اللہ سمنہ و تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۶۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فیما یصیر الکافر بہ مسلماً من الافعال، ج ۲، ص ۱۲

نویں ہی جزا خیر سبب ہے، تو اگر کوئی مجنون یا بے ہوش ہوش میں آیا یا حیض و نفاس والی پاک ہوئی یا مہی (بچہ) بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا اور وقت صرف اتنا ہے کہ اللہ اکبر کہہ لے تو ان سب پر اس وقت کی نماز فرض ہوگئی اور جنون و بے ہوشی پانچ وقت سے زائد کو مستغرق نہ ہوں تو اگرچہ تکبیر تحریمہ کا بھی وقت نہ ملے نماز فرض ہے، قضا پڑھے۔ (5) حیض و نفاس والی میں تفصیل ہے، جو باب الحیض میں مذکور ہوئی۔

مسئلہ ۵: نابالغ نے وقت میں نماز پڑھی تھی اور اب آخر وقت میں بالغ ہوا، تو اس پر فرض ہے کہ اب پھر پڑھے یوہیں اگر معاذ اللہ کوئی مرتد ہو گیا پھر آخر وقت میں اسلام لایا اس پر اس وقت کی نماز فرض ہے، اگرچہ اول وقت میں قبل ارتداد نماز پڑھ چکا ہو۔ (6)

مسئلہ ۶: نابالغ عشا کی نماز پڑھ کر سویا تھا اس کو احتکام ہوا اور بیدار نہ ہوا یہاں تک کہ فجر طلوع ہونے کے بعد آنکھ کھلی تو عشا کا اعادہ کرے اور اگر طلوع فجر سے پیشتر آنکھ کھلی تو اس پر عشا کی نماز بالاجماع فرض ہے۔ (7)

مسئلہ ۷: کسی نے اول وقت میں نماز نہ پڑھی تھی اور آخر وقت میں کوئی ایسا عذر پیدا ہو گیا، جس سے نماز ساقط ہو جاتی ہے مثلاً آخر وقت میں حیض و نفاس ہو گیا یا جنون یا بے ہوشی طاری ہوگئی تو اس وقت کی نماز معاف ہوگئی، اس کی قضا بھی ان پر نہیں ہے، مگر جنون و بے ہوشی میں شرط ہے کہ علی الاتصال پانچ نمازوں سے زائد کو گھیر لیں، ورنہ قضا لازم ہوگی۔ (8)

مسئلہ ۸: یہ گمان تھا کہ ابھی وقت نہیں ہوا نماز پڑھ لی بعد نماز معلوم ہوا کہ وقت ہو گیا تھا نماز نہ ہوئی۔ (9)



(5) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۱۳، ۱۵

(6) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۱۵

(7) البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب قضاء القواست، ج ۲، ص ۱۵۹

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، ج ۱، ص ۵۱

رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فیما یمیر الکافر بہ مسلما من الأفعال، ج ۲، ص ۱۳

(9) رد المحتار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۶

نماز کے وقتوں کا بیان

قال اللہ تعالیٰ:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا. (1)

بے شک نماز ایمان والوں پر فرض ہے، وقت باندھا ہوا۔

اور فرماتا ہے:

فَسُبْحَنَّ اللَّهُ جِدْنَ تُمْسُونَ وَجِدْنَ تَصْبِحُونَ ۝ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَجِدْنَ تَضَاهُونَ ۝ (2)

اللہ کی تسبیح کیجئے جس وقت تم صبحیں شام ہو (نماز مغرب و عشا) اور جس وقت صبح ہو (نماز فجر) اور اسی کی حمد ہے، آسمانوں اور زمین میں اور چھلے پہر کو (نماز عصر) اور جب تمہیں دن ڈھلے (نماز ظہر)۔



(1) پ ۵، النساء: ۱۰۳

(2) پ ۲۱، الروم: ۱۷-۱۸

احادیث

حدیث ۱: (۱) حاکم نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

(۱) وقت میں نماز پڑھنے کا ثواب

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے مظلوم، سرورِ معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محمدؐ سب زب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سوال کیا کونسا عمل اللہ عزوجل کے نزدیک سب سے پسندیدہ ہے؟ فرمایا، وقت پر نماز پڑھنا۔

(صحیح بخاری، کتاب التوحید، رقم ۷۵۳۲، ج ۳، ص ۵۸۹، غیر قلیل)

حضرت سیدنا ام فروہ رضی اللہ عنہا ان عورتوں میں سے ہیں جنہوں نے نبی مکرمؐ، رسول اکرمؐ، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت کی تھی۔ آپ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کونسا عمل سب سے افضل ہے؟ تو ارشاد فرمایا، وقت پر نماز پڑھنا۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الحافظ علی وقت الصلوات، رقم ۳۲۶، ج ۱، ص ۱۸۶)

حضرت سیدنا عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے شہنشاہ مدینہ، قراقریب و سینہ، صاحبِ معطرِ سینہ، باصِ کدولِ سکینہ، فیضِ محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، اللہ عزوجل کے ذکر کی پابندی کیا کرو اور اپنی نمازیں اول وقت میں ادا کیا کرو، اللہ تعالیٰ تمہیں دگنا ثواب عطا فرمائے گا۔ (طبرانی کبیر، رقم ۱۰۱۳، ج ۱، ص ۳۶۹)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اول وقت کو آخری وقت پر ایسی فضیلت حاصل ہے جیسی آخرت کو دنیا پر فضیلت حاصل ہے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الصلوٰۃ، الترغیب فی الصلوٰۃ فی اول وقتہا، رقم ۵، ج ۱، ص ۱۵۶)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے حضور پاکؐ، صاحبِ نولاک، سراجِ اللاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، نماز کا اول وقت اللہ عزوجل کی رضا ہے اور آخری وقت اللہ عزوجل کی طرف سے رخصت ہے۔

(سنن ترمذی، کتاب ابواب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی الوقت الاول الخ، رقم ۱۷۲، ج ۱، ص ۲۱۷)

حضرت سیدنا عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے سید المرسلینؐ، رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ عزوجل نے پانچ نمازیں فرض فرمائی ہیں، جو ان کے لئے احسن طریقے سے وضو کرے اور انہیں ان کے وقت میں ادا کرے اور ان کے ظاہری و باطنی آداب کا لحاظ رکھے اللہ عزوجل کے ذمہ کرم پر ہے کہ وہ اس کی مغفرت فرمادے اور جو ایمان نہ کرے تو اللہ عزوجل کے ذمے اس کے لئے کچھ نہیں اگر چاہے تو اسے معاف فرمادے اور چاہے تو اسے عذاب میں مبتلا فرمائے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الحافظ علی وقت الصلوٰۃ، رقم ۳۲۵، ج ۱، ص ۱۸۶)

فجر دو ہیں ایک وہ جس میں کھانا حرام یعنی روزہ دار کے لیے اور نماز حلال دوسری وہ کہ اس میں نماز (فجر) حرام اور کھانا حلال۔ (2)

حضرت سیدنا ابوقحافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے غیب، منزہ عن الغیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میں نے تمہاری امت پر پانچ نمازیں فرض فرمائی ہیں اور ان کے بارے میں اپنے آپ سے عہد کیا ہے کہ جو ان (یعنی نمازوں) کو پابندی کے ساتھ ان کے وقت میں ادا کریگا اسے جنت میں داخل کروں گا اور جو ان کو پابندی کے ساتھ ادا نہ کریگا اس کے لئے میرے پاس کوئی عہد نہیں۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الحافظۃ علی وقت الصلوٰۃ، رقم ۴۳۰، ج ۱، ص ۱۸۸)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مرتبہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کے قریب سے گزرے تو فرمایا، کیا تم جانتے ہو کہ تمہارا رب تمہارے لئے کیا فرمایا ہے؟ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا، اللہ عزوجل اور اس کا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بہتر جانتے ہیں۔ سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تین مرتبہ یہی سوال کیا پھر فرمایا، اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ مجھے اپنی عزت اور اپنے جلال کی قسم! جو بھی نماز کو اس کے وقت میں ادا کرے گا میں اسے جنت میں داخل فرماؤں گا اور جو ان کو وقت گزار کر ادا کرے گا اگر میں چاہوں گا تو اس پر رحم فرماؤں گا اور اگر چاہوں گا تو اسے عذاب دوں گا۔ (طبرانی کبیر، رقم ۱۰۵۵۵، ج ۱۰، ص ۲۲۸)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال، دافع رنج و غم، صاحب مجرور نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جو نمازوں کو اپنے وقت میں ادا کرے اور نماز کے لئے کامل وضو کرے اور اس کے قیام، رکوع، اور سجود کو خشوع و خضوع سے ادا کرے تو اس کی نماز سفید روشنی کی طرح چمکتی ہوگی اور کہے گی کہ اللہ عزوجل تیری اسی طرح حفاظت فرمائے جس طرح تو نے میری حفاظت کی اور جو نماز کو بے وقت ادا کرے اور اس کے لئے کامل وضو نہ کرے اور اس کے رکوع و خشوع اور سجود کو پورا نہ کرے تو وہ اس سے اس حال میں جدا ہوگی کہ کالی سیاہ ہوگی اور کہتی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ تجھے برباد کرے جیسا کہ تو نے مجھے برباد کیا۔ (طبرانی اوسط، رقم ۳۰۹۵، ج ۲، ص ۲۲۷)

(2) المسند رک للہاکم، کتاب الصلوٰۃ، قال الفجر فجران، الحدیث: ۷۳، ج ۱، ص ۲۲۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسیہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ فجر اجیالے میں پڑھنی چاہیئے۔ خیال رہے کہ تاریکی میں فجر پڑھنے کی عمل حدیثیں تو ہیں مگر قوی حدیث کوئی نہیں۔ ان احادیث میں احتمال ہے کہ شاید مسجد کی تاریکی ہوتی ہو نہ کہ وقت کی مگر اس حدیث میں کوئی تاویل نہیں ہو سکتی، اسی لئے صحابہ کرام فجر اجیالے میں پڑھتے تھے، جیسا کہ بہت احادیث سے ثابت ہے۔ ہم نے وہ احادیث اپنی کتاب "جاہ الحق" حصہ دوم میں جمع کی ہیں۔ اس حدیث کی تائید دو چیزوں سے ہوتی ہے: ایک یہ کہ مسلم، بخاری نے سیدنا ابن مسعود سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں فجر کی نماز روزانہ کے وقت سے پہلے پڑھی تو اگر حضور روز پو پھٹے ہی فجر پڑھتے ہوتے تو آج مزدلفہ میں کس وقت پڑھی؟ کیا وقت شروع ہونے سے پہلے پڑھ لی؟ لہذا اس حدیث کا بھی مطلب ہوگا کہ روزانہ اجالے میں پڑھتے تھے آج اندھیرے میں پڑھی،

حدیث ۲: نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس شخص نے فجر کی ایک رکعت قبل طلوع آفتاب پالی، تو اس نے نماز پالی (اس پر فرض ہوگئی) اور جسے ایک رکعت عصر کی قبل غروب آفتاب مل گئی اس نے نماز پالی یعنی اس کی نماز ہوگئی۔ (3) یہاں دونوں جگہ رکعت سے تکبیر تحریمہ مراد لی جائے گی یعنی عصر کی نیت باندھ لی تکبیر تحریمہ کہہ لی اس وقت تک آفتاب نہ ڈوبا تھا پھر ڈوب گیا نماز ہوگئی اور کافر مسلمان ہوا یا بچہ بالغ ہوا اس وقت کہ آفتاب طلوع ہونے تک تکبیر تحریمہ کہہ لینے کا وقت باقی تھا، اس فجر کی نماز اس پر فرض ہوگئی، قضا پڑھے اور طلوع آفتاب کے بعد مسلمان یا بالغ ہوا تو وہ نماز اس پر فرض نہ ہوئی۔

حدیث ۳: ترمذی رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: فجر کی نماز اجالے میں پڑھو کہ اس میں بہت عظیم ثواب ہے۔ (4)

حدیث ۴: دیلمی کی روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ اس سے تمہاری مغفرت ہو جائے گی۔ (5) اور دیلمی کی دوسری روایت انھیں سے ہے کہ جو فجر کو روشن کر کے پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی قبر اور قلب کو منور کریگا اور اس کی

یہی خفیوں کا مذہب ہے۔ دوسرے یہ کہ نماز فجر بہت چیزوں میں نماز مغرب کے حکم میں ہے، مغرب میں اجالا سنت ہے تو یہاں بھی اجالا ہی چاہئے، ہاں وہاں اجالا اول وقت ہوتا ہے، فجر میں آخر وقت۔ اس کی پوری بحث "جاہ الحق" میں دیکھو۔
۲۔ ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، نیز یہ حدیث ابن ماجہ، بیہقی، ابوداؤد، طیالسی اور طبرانی میں بھی ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۷۶)

(3) سنن النسائی، کتاب المواتی، باب من أدرك ركعتين من العصر، الحدیث: ۵۱۳، ص ۹۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ کیونکہ اس نے نماز کا وقت پالیا اور اس کی یہ نماز ادا ہوگی نہ کہ قضاء۔ خیال رہے کہ اس بارے میں احادیث متعارض ہیں۔ اس حدیث سے تو معلوم ہوا کہ طلوع وغروب کے وقت نماز صحیح ہے مگر دوسری روایت میں آیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان وقتوں میں نماز پڑھنے سے سخت منع فرمایا، لہذا قیاس شرعی کی ضرورت پڑی جو ان میں سے ایک حدیث کو ترجیح دے۔ قیاس نے حکم دیا کہ اس صورت میں عصر درست ہوگی اور فجر فاسد ہو جائے گی کیونکہ عصر میں آفتاب ڈوبنے سے پہلے وقت مکروہ بھی آتا ہے یعنی سورج کا پیلا پڑنا، لہذا یہ شروع بھی ناقص ہوئی اور ختم بھی ناقص، لیکن فجر میں آخر تک وقت کامل ہے اس صورت میں نماز شروع تو کامل ہوئی اور ختم ناقص، لہذا عصر میں اس حدیث پر عمل ہے اور فجر میں ممانعت کی حدیث پر۔ اس کی زیادہ تحقیق ہماری کتاب "جاہ الحق" حصہ دوم میں دیکھو۔ غرض کہ سورج نکلنے وقت کوئی نماز درست نہیں، اور سورج ڈوبنے وقت اس دن کی عصر جائز ہے اگرچہ مکروہ ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۶۵)

(4) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الاسفار بالفجر، الحدیث: ۱۵۴، ج ۱، ص ۲۰۳

(5) كنز العمال، كتاب الصلاة، الحدیث: ۱۹۲۷۹، ج ۷، ص ۱۳۸

نماز قبول فرمائے گا۔ (6)

حدیث ۵: طبرانی اوسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: میری امت ہمیشہ فطرت یعنی دین حق پر رہے گی، جب تک فجر کو اجالے میں پڑھے گی۔ (7)

حدیث ۶: امام احمد و ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: نماز کے لیے اول و آخر ہے، اول وقت ظہر کا اس وقت ہے کہ آفتاب ڈھل جائے اور آخر اس وقت کہ عصر کا وقت آجائے اور آخر وقت عصر کا اس وقت کہ آفتاب کا قرص زرد ہو جائے، اور اول وقت مغرب کا اس وقت کہ آفتاب ڈوب جائے اور اس کا آخر وقت جب شفق ڈوب جائے اور اول وقت عشا جب شفق ڈوب جائے اور آخر وقت جب آدمی رات ہو جائے۔ (8) (یعنی وقت مباح بلا کراہت)۔

حدیث ۷: بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ظہر کو ٹھنڈ کر کے پڑھو کہ سخت گرمی جہنم کے جوش سے ہے۔ دوزخ نے اپنے رب کے پاس شکایت کی کہ میرے بعض اجزا بعض کو کھائے لیتے ہیں اسے دوسرے سانس کی اجازت ہوئی ایک جاڑے میں ایک گرمی میں۔ (9)

حدیث ۸: صحیح بخاری شریف باب الاذان للمسافرین میں ہے، ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، مؤذن نے اذان کہنی چاہی، فرمایا: ٹھنڈا کر، پھر قصد کیا، فرمایا: ٹھنڈا کر، پھر ارادہ کیا، فرمایا: ٹھنڈا کر، یہاں تک کہ سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا۔ (10)

حدیث ۹ و ۱۰: امام احمد و ابو داؤد، ابو یوب و عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: میری امت ہمیشہ فطرت پر رہے گی، جب تک مغرب میں اتنی تاخیر نہ کریں کہ ستارے گتھ جائیں۔ (11)

(6) الفردوس بما ثور الخطاب، الحدیث: ۵۶۲۳، ج ۳، ص ۵۲۰

(7) المعجم الاوسط للطبرانی، باب السنین، الحدیث: ۳۶۱۸، ج ۲، ص ۳۹۰

(8) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في مواقيت الصلاة، الحدیث: ۱۵۱، ج ۱، ص ۲۰۲

(9) صحیح البخاری، کتاب مواقيت الصلاة، باب الابراد بالظہر في شدة الحر، الحدیث: ۵۳۷-۵۳۸، ج ۱، ص ۱۹۹

(10) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب الاذان للمسافرین... إلخ، الحدیث: ۶۲۹، ج ۱، ص ۲۲۸

(11) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوة، باب في وقت المغرب، الحدیث: ۳۱۸، ج ۱، ص ۱۸۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس فطرت سے مراد اسلام ہے، یا سنت انبیاء، یا اسلام کی دائمی سنت۔

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ مغرب میں اتنی تاخیر نہ کرو کہ جب ستارے خوب چمک جائیں اور سارے ستارے ظاہر ہو کر گتھ پڑ جائیں،

حدیث ۱۱: ابو داؤد نے عبد العزیز بن رفیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: دن کو نذر (عصر) ابر کے دن میں جلدی پڑھو اور مغرب میں تاخیر کرو۔ (12)

حدیث ۱۲: امام احمد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میری امت پر مشقت ہو جائے گی، تو میں ان کو حکم فرمادیتا کہ ہر وضو کے ساتھ مسواک کریں اور عشا کی نماز تہائی یا آدمی رات تک مؤخر کر دیتا کہ رب تبارک و تعالیٰ آسمان پر خاص تحلی رحمت فرماتا ہے اور صبح تک فرماتا رہتا ہے: کہ ہے کوئی سائل کہ اسے دوں، ہے کوئی مغفرت چاہنے والا کہ اس کی مغفرت کروں، ہے کوئی دعا کرنے والا کہ قبول کروں۔ (13)

حدیث ۱۳: طبرانی اوسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب فجر طلوع کر آئے تو کوئی (نفل) نماز نہیں سوا دو رکعت فجر کے۔ (14)

حدیث ۱۴: بخاری و مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: بعد صبح نماز نہیں تا وقتیکہ آفتاب بلند نہ ہو جائے اور عصر کے بعد نماز نہیں یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔ (15)

حدیث ۱۵: صحیحین میں عبد اللہ مناہجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: آفتاب شیطان کے سینگ کے ساتھ طلوع کرتا ہے، جب بلند ہو جاتا ہے، تو جدا ہو جاتا ہے پھر جب سر کی سیدھ پر آتا ہے، تو شیطان اس سے قریب ہو جاتا ہے، جب ڈھل جاتا ہے تو ہٹ جاتا ہے پھر جب غروب ہونا چاہتا ہے شیطان اس سے قریب ہو جاتا ہے، جب ڈوب جاتا ہے جدا ہو جاتا ہے، تو ان عین وقتوں میں نماز نہ پڑھو۔ (16)

جیسے رد الفض کی مغرب کا وقت۔ یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے کہ شفق سفیدی کا نام ہے نہ کہ سرخی کا، سفیدی میں وقت مغرب رہتا ہے کیونکہ تاروں کا گھٹنا اور گھٹنا پڑنا سرخی کے وقت نہیں ہوتا، سفیدی کے وقت ہوتا ہے اس وقت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کا آخری وقت قرار دیا، اسے تاخیر مغرب فرمایا، قضاء نہ فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان شاء اللہ اہل سنت خیر پر ہیں اور رہیں گے کیونکہ یہ مغرب جلدی پڑھتے ہیں (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۷۲)

(12) مراسیل ابی داؤد مع سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، ص ۵

(13) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند ابی ہریرۃ، الحدیث: ۹۵۹۷، ج ۳، ص ۴۲۷

(14) المعجم الاوسط للطبرانی، باب الالف، الحدیث: ۸۱۶، ج ۱، ص ۲۳۸

(15) صحیح البخاری، کتاب مواقیب الصلاۃ، باب لا تحری الصلاۃ قبل... الحدیث: ۵۸۶، ج ۱، ص ۲۱۳

(16) لم نجد هذا الحديث في الصحيحين۔

کنز العمال، کتاب الصلاۃ الاوقات المکروۃ، الحدیث: ۱۹۵۸۵، ج ۷، ص ۱۷۱

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱: وقت فجر: طلوع صبح صادق سے آفتاب کی کرن چمکنے تک ہے۔ (۱)

فائدہ: صبح صادق ایک روشنی ہے کہ پورب (مشرق) کی جانب جہاں سے آج آفتاب طلوع ہونے والا ہے اس کے اوپر آسمان کے کنارے میں دکھائی دیتی ہے اور بڑھتی جاتی ہے، یہاں تک کہ تمام آسمان پر پھیل جاتی اور زمین پر اجالا ہو جاتا ہے اور اس سے قبل بیچ آسمان میں ایک دراز سپیدی ظاہر ہوتی ہے، جس کے نیچے سارا اُفق سیاہ ہوتا ہے، صبح صادق اس کے نیچے سے پھوٹ کر جنوباً شمالاً دونوں پہلوؤں پر پھیل کر اوپر بڑھتی ہے، یہ دراز سپیدی اس میں غائب ہو جاتی ہے، اس کو صبح کاذب کہتے ہیں، اس سے فجر کا وقت نہیں ہوتا یہ جو بعض نے لکھا کہ صبح کاذب کی سپیدی جا کر بعد کو تاریکی ہو جاتی ہے، محض غلط ہے، صحیح وہ ہے جو ہم نے بیان کیا۔

مسئلہ ۲: مختار یہ ہے کہ نماز فجر میں صبح صادق کی سپیدی چمک کر ذرا پھیلنی شروع ہو اس کا اعتبار کیا جائے اور عشا اور سحری کھانے میں اس کے ابتدائے طلوع کا اعتبار ہو۔ (۲)

فائدہ: صبح صادق چمکنے سے طلوع آفتاب تک ان بلاد (شہروں) میں کم از کم ایک گھنٹا اٹھارہ منٹ ہے اور زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹا پینتیس (۳۵) منٹ نہ اس سے کم ہو گا نہ اس سے زیادہ، اکیس (۲۱) مارچ کو ایک گھنٹا اٹھارہ منٹ ہوتا ہے، پھر بڑھتا رہتا ہے، یہاں تک کہ ۲۲ جون کو پورا ایک گھنٹا ۳۵ منٹ ہو جاتا ہے پھر گھنٹا شروع ہوتا ہے، یہاں تک کہ (۲۲) ستمبر کو ایک گھنٹا ۱۸ منٹ ہو جاتا ہے، پھر بڑھتا ہے، یہاں تک کہ ۲۲ دسمبر کو ایک گھنٹا ۲۴ منٹ ہوتا ہے، پھر کم ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ ۲۱ مارچ کو وہی ایک گھنٹا اٹھارہ منٹ ہو جاتا ہے، جو شخص وقت صحیح نہ جانتا ہو اسے چالیسے کہ گرمیوں میں ایک گھنٹا ۴۰ منٹ باقی رہنے پر سحری چھوڑ دے خصوصاً جون جولائی میں اور جاڑوں میں ڈیڑھ گھنٹا رہنے پر خصوصاً دسمبر جنوری میں اور مارچ و ستمبر کے اواخر میں جب دن رات برابر ہوتا ہے، تو سحری ایک گھنٹا چوبیس منٹ پر چھوڑے اور سحری چھوڑنے کا جو وقت بیان کیا گیا اس کے آٹھ دس منٹ بعد اذان کہی جائے تاکہ سحری اور اذان دونوں طرف احتیاط رہے، بعض ناواقف آفتاب نکلنے سے دوپونے دو گھنٹے پہلے اذان کہہ دیتے ہیں پھر اسی وقت سنت بلکہ فرض بھی بعض دفعہ پڑھ لیتے ہیں، نہ یہ اذان ہو نہ نماز، بعضوں نے رات گاساتواں حصہ وقت فجر سمجھ رکھا ہے یہ

(۱) مختصر القدوری، کتاب الصلاة، ص ۱۵۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۱

ہر گز صحیح نہیں ماہ جون و جولائی میں جب کہ دن بڑا ہوتا ہے اور رات تقریباً دس گھنٹے کی ہوتی ہے، ان دنوں تو البتہ وقت صبح رات کا ساتواں حصہ یا اس سے چند منٹ پہلے ہو جاتا ہے، مگر دسمبر جنوری میں جب کہ رات چودہ گھنٹے کی ہوتی ہے، اس وقت فجر کا وقت نواں حصہ بلکہ اس سے بھی کم ہو جاتا ہے۔ ابتدائے وقت فجر کی شناخت دشوار ہے، خصوصاً جب کہ گرد و غبار ہو یا چاندنی رات ہو لہذا ہمیشہ طلوع آفتاب کا خیال رکھے کہ آج جس وقت طلوع ہوا دوسرے دن اسی حساب سے وقت متذکرہ بالا کے اندر اندر اذان و نماز فجر ادا کی جائے۔ (از افادات رضویہ)

وقت ظہر و جمعہ: آفتاب ڈھلنے سے اس وقت تک ہے، کہ ہر چیز کا سایہ علاوہ سایہ اصلی کے دو چند ہو جائے۔ (3)
فائدہ: ہر دن کا سایہ اصلی وہ سایہ ہے، کہ اس دن آفتاب کے خط نصف النہار پر پہنچنے کے وقت ہوتا ہے اور وہ موسم اور بلاد کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا ہے، دن جتنا گھٹتا ہے، سایہ بڑھتا جاتا ہے اور دن جتنا بڑھتا ہے، سایہ کم ہوتا جاتا ہے، یعنی جاڑوں (سردیوں) میں زیادہ ہوتا ہے اور گرمیوں میں کم اور ان شہروں میں کہ خط استوا کے قرب میں واقع ہیں، کم ہوتا ہے، بلکہ بعض جگہ بعض موسم میں بالکل ہوتا ہی نہیں جب آفتاب بالکل سمت راس (سر کے اوپر) پر ہوتا ہے، چنانچہ موسم سرما ماہ دسمبر میں ہمارے ملک کے عرض البلد پر کہ ۲۸ درجہ کے قریب واقع ہے، ساڑھے آٹھ قدم سے زائد یعنی سوائے کے قریب سایہ اصلی ہو جاتا ہے اور مکہ معظمہ میں جو ۲۱ درجہ پر واقع ہے، ان دنوں میں سات قدم سے کچھ ہی زائد ہوتا ہے، اس سے زائد پھر نہیں ہوتا اسی طرح موسم گرما میں مکہ معظمہ میں ۲۷ مئی سے ۳۰ مئی تک دوپہر کے وقت بالکل سایہ نہیں ہوتا، اس کے بعد پھر وہ سایہ الٹا ظاہر ہوتا ہے، یعنی سایہ جو شمال کو پڑتا تھا، اب مکہ معظمہ میں جنوب کو ہوتا ہے اور ۲۲ جون تک پاؤ قدم تک بڑھ کر پھر گھٹتا ہے، یہاں تک کہ پندرہ جولائی سے اٹھارہ جولائی تک پھر معدوم ہو جاتا ہے، اس کے بعد پھر شمال کی طرف ظاہر ہوتا ہے اور ہمارے ملک میں نہ کبھی جنوب میں پڑتا ہے، نہ کبھی معدوم ہوتا بلکہ سب سے کم سایہ ۲۲ جون کو نصف قدم باقی رہتا ہے۔ (از افادات رضویہ)

فائدہ: آفتاب ڈھلنے کی پہچان یہ ہے کہ برابر زمین میں ہموار لکڑی اس طرح سیدھی نصب کریں کہ مشرق یا مغرب کو اصلاً جھکی نہ ہو آفتاب جتنا بلند ہوتا جائے گا، اس لکڑی کا سایہ کم ہوتا جائے گا، جب کم ہونا موقوف ہو جائے، تو اس وقت خط نصف النہار پر پہنچا اور اس وقت کا سایہ سایہ اصلی ہے، اس کے بعد بڑھنا شروع ہوگا اور یہ دلیل ہے، کہ خط نصف النہار سے متجاوز ہوا اب ظہر کا وقت ہوا یہ ایک تخمینہ ہے اس لیے کہ سایہ کا کم و بیش ہونا خصوصاً موسم گرما میں جلد متمیز نہیں ہوتا، اس سے بہتر طریقہ خط نصف النہار کا ہے کہ ہموار زمین میں نہایت صحیح کمپاس سے سوئی کی سیدھ پر خط نصف النہار کھینچ دیں اور ان ملکوں میں اس خط کے جنوبی کنارے پر کوئی مخروطی شکل کی نہایت باریک نوک دار لکڑی

خوب سیدھی نصب کریں کہ شرق یا غرب کو اصلاً نہ جھکی ہو، اور وہ خط نصف النہار اس کے قاعدے کے عین وسط میں ہو۔ جب اس کی نوک کا سایہ اس خط پر منطبق ہو ٹھیک دوپہر ہو گیا، جب بال برابر پورب کو جھکے دوپہر ڈھل گیا، ظہر کا وقت آ گیا۔

وقت عصر: بعد ختم ہونے وقت ظہر کے یعنی سوا سایہ اصلی (4) کے دو مثل سایہ ہونے سے، آفتاب ڈوبنے تک ہے۔ (5)

فائدہ: ان بلاد میں وقت عصر کم از کم ایک گھنٹا ۳۵ منٹ اور زیادہ سے زیادہ دو گھنٹے ۶ منٹ ہے، اس کی تفصیل یہ ہے، ۲۴ اکتوبر تحویل عقرب سے آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۳۶ منٹ پھر یکم نومبر سے ۱۸ فروری یعنی پونے چار مہینے تک تقریباً ایک گھنٹا ۳۵ منٹ سال میں یہ سب سے چھوٹا وقت عصر ہے، ان بلاد میں عصر کا وقت کبھی اس سے کم نہیں ہوتا، پھر ۱۹ فروری تحویل حوت سے ختم ماہ تک ایک گھنٹا ۳۶ منٹ، پھر مارچ کے ہفتہ اول میں ایک گھنٹا ۳۷ منٹ، ہفتہ دوم میں ایک گھنٹا ۳۸ منٹ، ہفتہ سوم میں ایک گھنٹا ۴۰ منٹ، پھر ۲۱ مارچ تحویل حمل سے آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۴۱ منٹ، پھر اپریل کے ہفتہ اول میں ایک گھنٹا ۴۳ منٹ، دوسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۴۵ منٹ، تیسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۴۸ منٹ، پھر ۲۰ و ۲۱ اپریل تحویل ثور سے آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۵۰ منٹ، پھر مئی کے ہفتہ اول میں ایک گھنٹا ۵۳ منٹ، ہفتہ دوم میں ایک گھنٹا ۵۵ منٹ، ہفتہ سوم میں ایک گھنٹا ۵۸ منٹ، پھر ۲۲ و ۲۳ مئی تحویل جوزا سے آخر ماہ تک دو گھنٹے ایک منٹ، پھر جون کے پہلے ہفتہ میں دو گھنٹے ۳ منٹ، ہفتہ دوم میں دو گھنٹے ۴ منٹ، ہفتہ سوم میں دو گھنٹے ۵ منٹ، پھر ۲۲ جون تحویل سرطان سے آخر ماہ تک دو گھنٹے ۶ منٹ، پھر ہفتہ اول جولائی میں دو گھنٹے ۵ منٹ، دوسرے ہفتہ میں دو گھنٹے ۴ منٹ، تیسرے ہفتہ میں دو گھنٹے دو منٹ، پھر ۲۳ جولائی تحویل اسد کو دو گھنٹے ایک منٹ اس کے بعد سے آخر ماہ تک دو گھنٹے، پھر اگست کے پہلے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۵۸ منٹ، دوسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۵۵ منٹ، تیسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۵۱ منٹ، پھر ۲۳ و ۲۴ اگست تحویل سنبلہ کو ایک گھنٹا ۵۰ منٹ، پھر اس کے بعد سے آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۴۸ منٹ، پھر ہفتہ اول ستمبر میں ایک گھنٹا ۴۶ منٹ، دوسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۴۴ منٹ، تیسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۴۲ منٹ، پھر ۲۳، ۲۴ ستمبر تحویل میزان میں ایک گھنٹا ۴۱ منٹ، پھر اس کے بعد آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۴۰ منٹ، پھر ہفتہ اول اکتوبر میں ایک گھنٹا ۳۹ منٹ، ہفتہ دوم میں ایک گھنٹا ۳۸ منٹ، ہفتہ سوم میں ۲۳ اکتوبر تک ایک گھنٹا ۳۷ منٹ، غروب آفتاب سے پیشتر وقت عصر شروع ہوتا ہے۔ (ازافاد استرضویہ)

(4) سایہ اصلی: وہ سایہ جو نصف النہار کے وقت (ہر چیز کا) ہوتا ہے۔ (فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۱، ص ۷۷)

(5) مختصر القدوری، کتاب الصلاة، ص ۱۵۴

وقت مغرب: غروب آفتاب سے غروب شفق تک ہے۔ (6)

مسئلہ ۳: شفق ہمارے مذہب میں اس سپیدی کا نام ہے، جو جانب مغرب میں سُرخی ڈوبنے کے بعد جنوباً شمالاً صبح صادق کی طرح پھیلی ہوئی رہتی ہے۔ (7) اور یہ وقت ان شہروں میں کم سے کم ایک گھنٹا اٹھارہ منٹ اور زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹا ۳۵ منٹ ہوتا ہے۔ (8) فقیر نے بھی بکثرت اس کا تجربہ کیا۔

فائدہ: ہر روز کے صبح اور مغرب دونوں کے وقت برابر ہوتے ہیں۔

وقت عشا و وتر: غروب سپیدی مذکور سے طلوع فجر تک ہے، اس جنوباً شمالاً پھیلی ہوئی سپیدی کے بعد جو سپیدی شرقاً غرباً طویل باقی رہتی ہے، اس کا کچھ اعتبار نہیں، وہ جانب شرق میں صبح کاذب کی مثل ہے۔ (9)

مسئلہ ۴: اگرچہ عشا و وتر کا وقت ایک ہے، مگر باہم ان میں ترتیب فرض ہے، کہ عشا سے پہلے وتر کی نماز پڑھ لی تو ہوگی ہی نہیں، البتہ بھول کر اگر وتر پہلے پڑھ لیے یا بعد کو معلوم ہوا کہ عشا کی نماز بے وضو پڑھی تھی اور وتر وضو کے ساتھ تو وتر ہو گئے۔ (10)

مسئلہ ۵: جن شہروں میں عشا کا وقت ہی نہ آئے کہ شفق ڈوبتے ہی یا ڈوبنے سے پہلے فجر طلوع کر آئے (جیسے بلغار و لندن کہ ان جگہوں میں ہر سال چالیس راتیں ایسی ہوتی ہیں کہ عشا کا وقت آتا ہی نہیں اور بعض دنوں میں سینکڑوں اور منٹوں کے لیے ہوتا ہے) تو وہاں والوں کو چاہیے کہ ان دنوں کی عشا و وتر کی قضا پڑھیں۔ (11)

اوقات مستحبہ: فجر میں تاخیر مستحب ہے، یعنی اسفار میں (جب خوب اُجالا ہو یعنی زمین روشن ہو جائے) شروع کرے مگر ایسا وقت ہونا مستحب ہے، کہ چالیس سے ساٹھ آیت تک ترتیل کے ساتھ پڑھ سکے پھر سلام پھیرنے کے بعد اتنا وقت باقی رہے، کہ اگر نماز میں فساد ظاہر ہو تو طہارت کر کے ترتیل کیساتھ چالیس سے ساٹھ آیت تک دوبارہ پڑھ سکے اور اتنی تاخیر مکروہ ہے کہ طلوع آفتاب کا شک ہو جائے۔ (12)

(6) مختصر القدوری، کتاب الصلاة، ص ۱۵۴۔

(7) امدادیہ، کتاب الصلاة، باب المواقیف، ج ۱، ص ۴۰۔

(8) الفتاویٰ الرضویہ، کتاب الصلاة، باب اوقات، ج ۵، ص ۱۵۳۔

(9) الفتاویٰ الرضویہ، کتاب الصلاة، باب اوقات، ج ۵، ص ۱۵۳۔

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الاول فی المواقیف، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۱۔

والدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۲۳۔

(11) امدار المختار و رد المختار، کتاب الصلاة، مطلب فی قاعدت وقت العشاء کا محل بلغار، ج ۲، ص ۲۴۔

(12) امدار المختار و رد المختار، کتاب الصلاة، مطلب فی طلوع الشمس من مغربہا، ج ۲، ص ۳۰۔

مسئلہ ۶: حاجیوں کے لیے مزدلفہ میں نہایت اول وقت فجر پڑھنا مستحب ہے۔ (13)

واختاروا المحدثین، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۱

(13) اعلیٰ حضرت، امام السنن، محمد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حدیث ۲ صحیح بخاری صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و کتاب طحاوی میں پاری حدیث سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ہارثی انکار جمع بین الصلاتین کہ عنقریب ان شاء اللہ القریب الحیب مذکور ہوگی یہ ہے:

صلی الفجر یومئذ قبل میقاتہا ۴۔

صبح کی نماز اس کے وقت سے پہلے پڑھی (ت) (۴۔ صحیح البخاری، باب متی صلی الفجر جمع، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۲۲۸) ابو داؤد کے لفظ یوں ہیں:

صلی صلاة الصبح من الغد قبل وقعها ۵۔

دسویں ذوالحجہ کو مزدلفہ میں فجر کی نماز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت سے پہلے پڑھی۔ (ت)

(۵۔ سنن ابی داؤد، باب الصلوة جمع، مطبوعہ مجتہائی لاہور، ۱/۲۶۷)

طحاوی کی روایت یوں ہے:

صلی الفجر یومئذ لغیر میقاتہا ۶۔

یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذی الحجہ کی دسویں تاریخ مزدلفہ میں صبح کی نماز اس کے وقت سے پہلے پڑھی ہے وقت پڑھی۔

(۶۔ شرح معانی الآثار، باب الجمع بین الصلاتین، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۱۱۳)

امام بدرینی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:

قوله قبل میقاتہا، بأن قدم علی وقت ظهور طلوع الصبح للعامة، وقد ظهر له صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طلوعہ راقماً بالوحی او بغیرہ ۷۔

یعنی قبل وقت پڑھنے کے یہ معنی ہیں کہ اور لوگوں پر صبح کا طلوع کرنا ظاہر نہ ہوا تھا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وحی وغیرہ سے معلوم ہو گیا۔ (۷۔ عمدۃ القاری شرح بخاری، باب صلاة الفجر بالمزدلفہ، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية بیروت، ۱۰/۲۰)

حدیث ۳ صحیح بخاری شریف میں عبدالرحمن بن زید نخعی سے خود حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت ہے:

ثم صلی الفجر حين طلع الفجر، قائل يقول: طلع الفجر، وقائل يقول: لم يطلع الفجر، واوله، قال: خرجنا مع عبداللہ الى مكة ثم قدمنا جميعاً الحديث ۲۔

یعنی ہم حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حج کو چلے مزدلفہ پہنچے وہاں حضرت عبداللہ نے نماز فجر طلوع فجر ہوتے ہی پڑھی کوئی کہا فجر ہو گئی ہے کوئی کہتا بھی نہیں۔ (۲۔ صحیح البخاری، باب متی صلی الفجر جمع، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۲۲۸)

حدیث ۴ امام ابو جعفر طحاوی انہیں عبدالرحمن نخعی سے راوی:

مسئلہ ۷: عورتوں کے لیے ہمیشہ فجر کی نماز غلّس (یعنی اوّل وقت) میں مستحب ہے اور باقی نمازوں میں بہتر یہ ہے، کہ مردوں کی جماعت کا انتظار کریں، جب جماعت ہو چکے تو پڑھیں۔ (14)

مسئلہ ۸: جاڑوں کی ظہر میں جلدی مستحب ہے، گرمی کے دنوں میں تاخیر مستحب ہے، خواہ تنہا پڑھے یا جماعت کے ساتھ، ہاں گرمیوں میں ظہر کی جماعت اوّل وقت میں ہوتی ہو تو مستحب وقت کے لیے جماعت کا ترک جائز نہیں، موسم ربیع جاڑوں کے حکم میں ہے اور خریف گرمیوں کے حکم میں۔ (15)

مسئلہ ۹: جمعہ کا وقت مستحب وہی ہے، جو ظہر کے لیے ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۰: عصر کی نماز میں ہمیشہ تاخیر مستحب ہے، مگر نہ اتنی تاخیر کہ خود قرص آفتاب میں زردی آجائے، کہ اس پر بے تکلف بے غبار و بخار نگاہ قائم ہونے لگے، دھوپ کی زردی کا اعتبار نہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۱: بہتر یہ ہے کہ ظہر مثل اوّل میں پڑھیں اور عصر مثل ثانی کے بعد۔ (18)

مسئلہ ۱۲: تجربہ سے ثابت ہوا کہ قرص آفتاب میں یہ زردی اس وقت آجاتی ہے، جب غروب میں بیس منٹ باقی رہتے ہیں، تو اسی قدر وقت کراہت ہے یوہیں بعد طلوع بیس منٹ کے بعد جواز نماز کا وقت ہو جاتا ہے۔ (19)

قال صلی عبد اللہہ باصحابہ صلاة المغرب فقام اصابہ یترأء ون الشمس فقال: ما تنظرون؟ قالوا: لنظر اغابت الشمس! فقال عبد اللہہ: هذا. والله الذی لا الہ الا هو. وقت هذه الصلاة الحديث ۳۔

(۳۔ شرح معانی الآثار، باب مواقیات الصلوٰۃ، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱۰۷/۱)

یعنی عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے اصحاب کو نماز مغرب پڑھائی اُن کے اصحاب اُٹھ کر سورج دیکھنے لگے، فرمایا: کیا دیکھتے ہو؟ عرض کی: یہ دیکھتے ہیں کہ سورج ڈوبا یا نہیں! فرمایا: قسم اللہ کی جس کے سوا کوئی سچا معبود نہیں کہ یہ عین وقت اس نماز کا ہے۔

نماز سے فارغ ہو کر بھی اُن کے اصحاب کو شبہ تھا کہ سورج اب بھی غروب ہوا یا نہیں فان صلی حقیقۃً فی الفعل دون الارادة والفاء للتعقیب (کیونکہ مسئلہ کا حقیقی معنی نماز پڑھنا ہے نہ کہ ارادہ کرنا اور فاء تعقیب کے لئے ہے۔ ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضانی فاؤنڈیشن، لاہور)

(14) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۳۰

(15) الفتاویٰ الحمیدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیات، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲۔

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۳۵

(16) البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، ج ۱، ص ۲۲۹

(17) الفتاویٰ الحمیدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیات، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲۔

(18) منیۃ المستملی شرح منیۃ المستملی، الشرط الخامس، ص ۲۲۷

(19) الفتاویٰ الرضویہ، کتاب الصلاۃ، باب الاوقات، ج ۵، ص ۳۸ ملخصاً

مسئلہ ۱۳: تاخیر سے مراد یہ ہے کہ وقت مستحب کے دو حصے کیے جائیں، پچھلے حصہ میں ادا کریں۔ (20)

مسئلہ ۱۴: عصر کی نماز وقت مستحب میں شروع کی تھی، مگر اتنا طول دیا کہ وقت مکروہ آگیا تو اس میں کراہت نہیں۔ (21)

مسئلہ ۱۵: روز ابر (جس دن بادل چھائے ہوں) کے سوا مغرب میں ہمیشہ تعجیل (جلدی) مستحب ہے اور دو رکعت سے زائد کی تاخیر مکروہ تنزیہی اور اگر بغیر عذر سفر و مرض وغیرہ اتنی تاخیر کی کہ ستارے ٹٹھ گئے، تو مکروہ تحریمی۔ (22)

مسئلہ ۱۶: عشا میں تہائی رات تک تاخیر مستحب ہے اور آدھی رات تک تاخیر مباح یعنی جب کہ آدھی رات ہونے سے پہلے فرض پڑھ چکے اور اتنی تاخیر کہ رات ڈھل گئی مکروہ ہے، کہ باعث تقلیل جماعت ہے۔ (23)

مسئلہ ۱۷: نماز عشا سے پہلے سونا اور بعد نماز عشا دنیا کی باتیں کرنا، قصے کہانی کہنا سنا مکروہ ہے، ضروری باتیں اور تلاوت قرآن مجید اور ذکر اور دینی مسائل اور صالحین کے قصے اور مہمان سے بات چیت کرنے میں حرج نہیں، یوں طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک ذکر الہی کے سوا ہر بات مکروہ ہے۔ (24)

مسئلہ ۱۸: جو شخص جاگنے پر اعتماد رکھتا ہو اس کو آخر رات میں وتر پڑھنا مستحب ہے، ورنہ سونے سے قبل پڑھ لے، پھر اگر پچھلے کو آنکھ کھلی تو تہجد پڑھے وتر کا اعادہ جائز نہیں۔ (25)

مسئلہ ۱۹: ابر کے دن عصر و عشا میں تعجیل مستحب ہے اور باقی نمازوں میں تاخیر۔ (26)

مسئلہ ۲۰: سفر وغیرہ کسی عذر کی وجہ سے دو نمازوں کا ایک وقت میں جمع کرنا حرام ہے، خواہ یوں ہو کہ دوسری کو پہلی ہی کے وقت میں پڑھے یا یوں کہ پہلی کو اس قدر مؤخر کرے کہ اس کا وقت جا تا رہے اور دوسری کے وقت میں پڑھے مگر اس دوسری صورت میں پہلی نماز ذمہ سے ساقط ہوگئی کہ بصورت قضا پڑھ لی اگرچہ نماز کے قضا کرنے کا گناہ

(20) البحر الرائق

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲۔

والدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۳

(23) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۲، والبحر الرائق، کتاب الصلاة، ج ۱، ص ۳۳۰

(24) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۵۵۔

وردر المختار، کتاب الصلاة، مطلب فی طلوع الشمس من مغربہا، ج ۲، ص ۳۳

(25) الدر المختار ودر المختار، کتاب الصلاة، مطلب فی طلوع الشمس من مغربہا، ج ۲، ص ۳۳

(26) الہدایہ، کتاب الصلاة، باب الاول فی المواقیت، فصل ویستحب الاستغفار بالفجر، ج ۱، ص ۴۱

کبیرہ سر پر ہوا اور پہلی صورت میں تو دوسری نماز ہوگی ہی نہیں اور فرض ذمہ پر باقی ہے۔ ہاں اگر عذر سفر و مرض وغیرہ سے صورت جمع کرے کہ پہلی کو اس کے آخر وقت میں اور دوسری کو اس کے اول وقت میں پڑھے کہ حقیقتاً دونوں اپنے اپنے وقت میں واقع ہوں تو کوئی حرج نہیں۔ (27)

مسئلہ ۲۱: عرفہ و مزدلفہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں، کہ عرفہ میں ظہر و عصر وقت ظہر میں پڑھی جائیں اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء وقت عشاء میں۔ (28)

اوقات مکروہہ: طلوع و غروب و نصف النہار ان تینوں وقتوں میں کوئی نماز جائز نہیں نہ فرض نہ واجب نہ نفل نہ ادا نہ قضاء، یوہیں سجدہ تلاوت و سجدہ سہو بھی ناجائز ہے، البتہ اس روز اگر عصر کی نماز نہیں پڑھی تو اگرچہ آفتاب ڈوبتا ہو پڑھ لے، مگر اتنی تاخیر کرنا حرام ہے۔ حدیث میں اس کو منافق کی نماز فرمایا، طلوع سے مراد آفتاب کا کنارہ ظاہر ہونے سے اس وقت تک ہے کہ اس پر نگاہ خیرہ ہونے لگے جس کی مقدار کنارہ چمکنے سے ۲۰ منٹ تک ہے اور اس وقت سے کہ آفتاب پر نگاہ ٹھہرنے لگے ڈوبنے تک غروب ہے، یہ وقت بھی ۲۰ منٹ ہے، نصف النہار سے مراد نصف النہار شرعی

(27) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲

اعلیٰ حضرت، امام السنۃ، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: دو نمازوں کو بلا عذر جمع حقیقی کرنا کہ پہلی کا وقت کھو کر دوسری کے وقت میں پڑھیں یا دوسری کا وقت آنے سے پہلے اُسے پہلی کے وقت میں پڑھ لیں حرام ہے پہلی صورت میں نماز قضا ہوگی اور دوسری میں ہوگی ہی نہیں اس کی تحقیق اعلیٰ درجہ بیان پر فقیر کے رسالہ حجاز البحرین میں ہے پانی موجود ہو اور ضرر نہ کرے تو ایسی چیز کیلئے جو بلا طہارت ناجائز ہے جیسے نماز یا قرآن مجید کا چھونا یا سجدہ تلاوت وغیرہ یا تیمم حرام ہے۔ ہاں جو چیزیں بلا طہارت بھی جائز ہیں جیسے درود شریف، کلمہ شریف یا بے وضو قرآن مجید پڑھنا، مسجد میں جانا سلام کرنا سلام کا جواب دینا ان کیلئے اگر تیمم کر لیا مضائقہ نہیں بلکہ بہتر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۱۸۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(28) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲

اعلیٰ حضرت، امام السنۃ، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ابن مسعود رضی اللہ عنہ جن کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن ام عبد (یعنی ابن مسعود) کی باتوں سے تمسک کیا کرو نے فرمایا ہے کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی نماز بغیر وقت کے پڑھی ہو مگر دو نمازیں، مزدلفہ میں مغرب و عشاء کو جمع کیا اور اس دن فجر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھی۔ بحوالہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اس طرح ابن مسعود نے نماز کی اپنے وقت سے تقدیم و تاخیر کی نفی کر دی ہے اور بتا دیا ہے کہ ایسا صرف دو نمازوں میں ہوا تھا، جن میں سے ایک نماز کا تو انہوں نے ذکر کر دیا، یعنی مزدلفہ کی مغرب، کہ اس کو عشاء تک موخر کیا تھا، مگر دوسری نماز کا ذکر نہیں کیا، یعنی عرفہ کی عصر کا، کہ اس کے ظہر کے وقت میں مقدم کر کے پڑھا تھا، عدم ذکر کی وجہ، اس کا مشہور ہونا ہے، (فتاویٰ رضویہ، جلد ۵، ص ۲۹۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

سے نصف النہار حقیقی یعنی آفتاب ڈھلکنے تک ہے جس کو ضحوة کبریٰ کہتے ہیں یعنی طلوع فجر سے غروب آفتاب تک آج جو وقت ہے، اس کے برابر برابر دو حصے کریں، پہلے حصہ کے ختم پر ابتدائے نصف النہار شرعی ہے اور اس وقت سے آفتاب ڈھلنے تک وقت استواء و ممانعت ہر نماز ہے۔ (29)

مسئلہ ۲۲: عوام اگر صبح کی نماز آفتاب نکلنے کے وقت پڑھیں تو منع نہ کیا جائے۔ (30)

مسئلہ ۲۳: جنازہ اگر اوقات ممنوعہ میں لایا گیا، تو اسی وقت پڑھیں کوئی کراہت نہیں کراہت، اس صورت میں ہے کہ پیشتر سے طیار موجود ہے اور تاخیر کی یہاں تک کہ وقت کراہت آگیا۔ (31)

مسئلہ ۲۴: ان اوقات میں آیت سجدہ پڑھی تو بہتر یہ ہے کہ سجدہ میں تاخیر کرے، یہاں تک کہ وقت کراہت

(29) المرجع السابق، الفصل الثالث، والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۷۔

والفتاویٰ رضویہ، کتاب الصلاة، باب الاوقات، ج ۵، ص ۱۲۲۔

(30) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۸۔

مگر نماز کے سلام کے بعد کہہ دیا جائے کہ نماز نہ ہوئی، آفتاب بلند ہونے کے بعد پھر پڑھیں۔

(31) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: بشرط العلم بدخول الوقت، ج ۲، ص ۲۳۔

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

صلاة الجنائز مشروعة في كل وقت حتى في الاوقات الثلاثة ان حضرت فيها، في الدر المختار ينعقد نفل بشروع فيها بکراهة التحريم لا ينعقد الفرض وما هو مباح به کو احب لعينه کو تو وسجدة تلاوة وصلوة جنازة تليت الاية في كامل و حضرت الجنائز قبل لوجوه كاملا فلا يتادی ناقصا فلو وجهتا فيها لم يكره فعلها ای تحریماً وفي التحفة الافضل ان لا تؤخر الجنائز اه في رد المحتار ما في التحفة اقرة في البحر والنهر والفتح والمعراج لحديث ثلث لا يؤخرن منها الجنائز اذا حضرت ۲۔ اه

(۱۔ در مختار، کتاب الصلوة، مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۶۱) (۲۔ رد المحتار، کتاب الصلوة، مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۲۷۵)

نماز جنازہ ہر وقت مشروع ہے یہاں تک کہ تینوں اوقات مکروہہ میں بھی، اگر اسی وقت آیا ہو۔ در مختار میں ہے: ان اوقات میں نماز نفل کراہت تحریم کے ساتھ ہو جائے گی، فرض نہ ہوگا اور وہ بھی جو اس سے ملحق ہے جیسے واجب لعینہ، جیسے وتر و سجدہ تلاوت و نماز جنازہ جبکہ آیت سجدہ کامل وقت میں پڑھی گئی ہو اور جنازہ وقت مکروہہ سے پہلے آگیا ہو اس لئے کہ ان کا وجوب کامل ہو تو ناقص طور پر ادا ہوگی نہ ہوگی، ہاں اگر ان دونوں کا وجوب ان ہی اوقات میں ہو تو ان اوقات میں ان کی ادا ہوگی مکروہہ تحریمی نہیں۔ تحفہ میں ہے: افضل یہ ہے کہ جنازہ میں دیر نہ کی جائے۔ رد المحتار میں ہے: تحفہ میں جو مذکور ہے اسے بحر، نہر، فتح اور معراج میں برقرار رکھا ہے کیونکہ حدیث میں ہے: ستمین چیزوں میں دیر نہ کی جائے ان میں سے ایک یہ جنازہ ہے جب آجائے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۸۳ ارض فاؤنڈیشن، لاہور)

جاتا رہے اور اگر وقت مکروہ ہی میں کر لیا تو بھی جائز ہے اور اگر وقت غیر مکروہ میں پڑھی تھی تو وقت مکروہ میں سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (32)

مسئلہ ۲۵: ان اوقات میں قضا نماز ناجائز ہے اور اگر قضا شروع کر لی تو واجب ہے کہ توڑ دے اور وقت غیر مکروہ میں پڑھے اور اگر توڑی نہیں اور پڑھ لی تو فرض ساقط ہو جائے گا اور گناہگار ہوگا۔ (33)

مسئلہ ۲۶: کسی نے خاص ان اوقات میں نماز پڑھنے کی نذر مانی یا مطلقاً نماز پڑھنے کی منت مانی، دونوں صورتوں میں ان اوقات میں اس نذر کا پورا کرنا جائز نہیں، بلکہ وقت کامل میں اپنی منت پوری کرے۔ (34)

مسئلہ ۲۷: ان وقتوں میں نفل نماز شروع کی تو وہ نماز واجب ہوگئی، مگر اس وقت پڑھنا جائز نہیں، لہذا واجب ہے کہ توڑ دے اور وقت کامل میں قضا کرے اور اگر پوری کر لی تو گناہگار ہوا اور اب قضا واجب نہیں۔ (35)

مسئلہ ۲۸: جو نماز وقت مباح یا مکروہ میں شروع کر کے فاسد کر دی تھی، اس کو بھی ان اوقات میں پڑھنا ناجائز ہے۔ (36)

مسئلہ ۲۹: ان اوقات میں تلاوت قرآن مجید بہتر نہیں، بہتر یہ ہے کہ ذکر و درود شریف میں مشغول رہے۔ (37)

مسئلہ ۳۰: بارہ (۱۲) وقتوں میں نوافل پڑھنا منع ہے اور ان کے بعض یعنی ۶ و ۱۲ میں فرائض و واجبات و نماز جنازہ و سجدہ تلاوت کی بھی ممانعت ہے۔

(۱) طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک کہ اس درمیان میں سوا در رکعت سنت فجر کے کوئی نفل نماز جائز نہیں۔ (38)

مسئلہ ۳۱: اگر کوئی شخص طلوع فجر سے پیشتر (پہلے) نماز نفل پڑھ رہا تھا، ایک رکعت پڑھ چکا تھا کہ فجر طلوع کر آئی تو دوسری بھی پڑھ کر پوری کر لے اور یہ دونوں رکعتیں سنت فجر کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں، اور اگر چار رکعت کی نیت کی تھی اور ایک رکعت کے بعد طلوع فجر ہوا اور چاروں رکعتیں پوری کر لیں تو پچھلی دو رکعتیں سنت فجر کے قائم مقام

(32) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۲

(33) المرجع السابق، الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۴۳

(34) المرجع السابق

(35) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۴۳

(36) المرجع السابق، ص ۴۵

(37) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۴۳

(38) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۲

ہو جائیں گی۔ (39)

مسئلہ ۳۲: نماز فجر کے بعد سے طلوع آفتاب تک اگرچہ وقت وسیع باقی ہو اگرچہ سنت فجر فرض سے پہلے نہ پڑی تھی اور اب پڑھنا چاہتا ہو، جائز نہیں۔ (40)

مسئلہ ۳۳: فرض سے پیشتر سنت فجر شروع کر کے فاسد کر دی تھی اور اب فرض کے بعد اس کی قضا پڑھنا چاہتا ہے، یہ بھی جائز نہیں۔ (41)

(۲) اپنے مذہب کی جماعت کے لیے اقامت ہوئی تو اقامت سے ختم جماعت تک نفل و سنت پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ اگر نماز فجر قائم ہو چکی اور جانتا ہے کہ سنت پڑھے گا جب بھی جماعت مل جائے گی اگرچہ تعدد میں شرکت ہو گی، تو حکم ہے کہ جماعت سے الگ اور دور سنت فجر پڑھ کر شریک جماعت ہو اور جو جانتا ہے کہ سنت میں مشغول ہو گا تو جماعت جاتی رہے گی اور سنت کے خیال سے جماعت ترک کی یہ ناجائز و گناہ ہے اور باقی نمازوں میں اگرچہ جماعت ملنا معلوم ہو سنتیں پڑھنا جائز نہیں۔ (42)

(۳) نماز عصر سے آفتاب زرد ہونے تک نفل منع ہے، نفل نماز شروع کر کے توڑ دی تھی اس کی قضا بھی اس وقت میں منع ہے اور پڑھ لی تو ناکافی ہے، قضا اس کے ذمہ سے ساقط نہ ہوئی۔ (43)

(۴) غروب آفتاب سے فرض مغرب تک۔ (44) مگر امام ابن الہمام نے دو رکعت خفیف کا استثناء فرمایا۔ (45)

(۵) جس وقت امام اپنی جگہ سے خطبہ جمعہ کے لیے کھڑا ہوا اس وقت سے فرض جمعہ ختم ہونے تک نماز نفل مکروہ ہے،

(39) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۲

(40) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳

(41) الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳

(42) المرجع السابق، والدراختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۴۸

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر جانتا ہے سنتیں پڑھ کر جماعت میں شامل ہو سکے گا اور صف سے دور سنتیں پڑھنے کو جگہ ہے تو پڑھ کر ملے ورنہ بے پڑھے، پھر بعد بلندی

آفتاب پڑھے، اس سے پہلے پڑھنا گناہ ہے، کان میں آواز آنے کا اعتبار نہیں، امام اندر پڑھ رہا ہو باہر پڑھے، باہر پڑھتا ہو اندر پڑھے،

حد مسجد کے باہر پاک جگہ پڑھنے کو ہو تو سب سے بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۱۹۲، راف فاؤنڈیشن، لاہور)

(43) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳

(44) المرجع السابق، والدراختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۴۶

(45) فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب التوافل، ج ۱، ص ۳۸۹

یہاں تک کہ جمعہ کی سنتیں بھی۔ (46)

(۶) عین خطبہ کے وقت اگرچہ پہلا ہو یا دوسرا اور جمعہ کا ہو یا خطبہ عیدین یا کسوف و استسقاء حج و نکاح کا ہو ہر نماز حتیٰ

کہ قضا بھی ناجائز ہے، مگر صاحب ترتیب کے لیے خطبہ جمعہ کے وقت قضا کی اجازت ہے۔ (47)

مسئلہ ۳۴: جمعہ کی سنتیں شروع کی تھیں کہ امام خطبہ کے لیے اپنی جگہ سے اٹھا چاروں رکعتیں پوری کر لے۔ (48)

(۷) نماز عیدین سے پیشتر نفل مکروہ ہے، خواہ گھر میں پڑھے یا عید گاہ و مسجد میں۔ (49)

(۸) نماز عیدین کے بعد نفل مکروہ ہے، جب کہ عید گاہ یا مسجد میں پڑھے، گھر میں پڑھنا مکروہ نہیں۔ (50)

(۹) عرفات میں جو ظہر و عصر مل کر پڑھتے ہیں، ان کے درمیان میں اور بعد میں بھی نفل و سنت مکروہ ہے۔ (51)

(۱۰) مزدلفہ میں جو مغرب و عشاء جمع کیے جاتے ہیں، فقط ان کے درمیان میں نفل و سنت پڑھنا مکروہ ہے، بعد میں مکروہ

نہیں۔ (52)

(۱) فرض کا وقت تنگ ہو تو ہر نماز یہاں تک کہ سنت فجر و ظہر مکروہ ہے۔ (53)

(۲) جس بات سے دل بے اور دفع کر سکتا ہو اسے بے دفع کیے ہر نماز مکروہ ہے مثلاً پاخانے یا پیشاب یا ریاح کا غلبہ

ہو مگر جب وقت جاتا ہو تو پڑھ لے پھر پھیرے۔ (54) یوں کھانا سامنے آ گیا اور اس کی خواہش ہو غرض کوئی ایسا

مرد پیش ہو جس سے دل بے خشوع میں فرق آئے ان وقتوں میں بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (55)

مسئلہ ۳۵: فجر اور ظہر کے پورے وقت اول سے آخر تک بلا کراہت ہیں۔ (56) یعنی یہ نمازیں اپنے وقت

کے جس حصے میں پڑھی جائیں اصلاً مکروہ نہیں۔

(46) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۷۷

(47) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۸۸

(48) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳

(49) المرجع السابق، الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۵۰

(50) المرجع السابق

(51) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۵۰

(52) المرجع السابق، الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳

(53) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۵۰

(54) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الاول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳

(55) المرجع السابق، الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۵۱

(56) البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، ج ۱، ص ۳۳۲

اذان (۱) کا بیان

قال اللہ تعالیٰ:

(۱) اللہ عزوجل کی رضا کے لئے اذان دینے کا ثواب

اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا:

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا تَحْتَنُّ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ

ترجمہ کنزالایمان: اور اس سے زیادہ کس کی بات اچھی جو اللہ کی طرف بلائے اور نیکی کرے اور کہے میں مسلمان ہوں۔

(پ 24، جم السجدہ: 33)

ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں، میرا خیال ہے کہ یہ آیت مؤذنین کے حق میں نازل ہوئی۔

حضرت سیدنا عبدالرحمن بن ابی صخر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ تم جانوروں اور جنگل میں رہنے کو پسند کرتے ہو، لہذا جب تم جنگل میں ہو کرو اور نماز کے لئے اذان دو تو بلند آواز کے ساتھ اذان دیا کرو کیونکہ مؤذن کی آواز کو جو کوئی جن یا انسان یا دوسری چیز سنے گی وہ قیامت کے دن اس کے لئے گواہی دے گی۔ حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ بات رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سنی۔

(صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب رفع الصوت بالنداء، رقم ۶۰۹، ج ۱، ص ۲۲۲)

ابن خزیمہ کی روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ بیشک میں نے آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ مؤذن کی آواز کو جو بھی درخت، پتھر، جن یا انسان سنے گا وہ اس کے لئے گواہی دے گا۔

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ آواز کی انتہا تک مؤذن کی مغفرت کر دی جاتی ہے اور ہر خشک و تر چیز اس کے لئے گواہی دے گی۔ ایک روایت میں یہ اضافہ ہے، اسے اپنے ساتھ نماز پڑھنے والوں کے ثواب کی مثل ثواب ملے گا۔

(سنن ابوداؤد، کتاب الصلوۃ، باب رفع الصوت بالاذان، رقم ۵۱۵، ج ۱، ص ۲۱۸)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، آواز کی انتہا تک مؤذن کی مغفرت کر دی جاتی ہے اور اس کے لئے ہر خشک و تر چیز استغفار کرتی ہے۔

(مسند احمد، مسند عبداللہ بن عمر بن خطاب، رقم ۶۲۱۰، ج ۲، ص ۵۰۰) ←

حضرت سیدنا براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور پاک، صاحبِ نواک، سیاحِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک اللہ عزوجل اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں اور مؤذن کی آواز کی انتہا تک اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے، اس کی آواز جو خشک و تر چیز سختی ہے اس کی تصدیق کرتی ہے اور اسے اپنے ساتھ نماز پڑھنے والوں کی مثلِ ثواب ملتا ہے۔

(سنن نسائی، کتاب الاذان، باب رفع الصوت بالاذان، ج ۲، ص ۱۳)

مؤذن کی آواز

مؤذن کی آواز کی انتہا تک مغفرت کر دیے جانے سے مراد یہ ہے کہ جیسے جیسے اس کی آواز بلند ہوتی جاتی ہے مغفرت بھی غایت تک پہنچتی جاتی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر مؤذن کے مقام سے اذان کی آواز پہنچنے کی انتہا تک مؤذن کے گناہ بھر دیے جائیں تو اللہ تعالیٰ وہ گناہ بھی معاف فرما دیگا۔ واللہ اعلم بالصواب

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدہ السہلیٰ، رزقۃ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا رحمٰن عزوجل کا وسیع قدرت مؤذن کے سر پر ہوتا ہے اور بیشک مؤذن کی آواز کی انتہا تک اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

(طبرانی اوسط، رقم ۱۹۸۷، ج ۱، ص ۵۳۹)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے خلیب، مکرّمہ عن الخیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر لوگ جان لیں کہ اذان اور پہلی صف میں کیا ہے؟ اور پھر ان دونوں سعادتوں کو پانے کے لئے انہیں قرعہ اندازی کرنا پڑے تو ضرور کر گزریں۔ (صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب الاستحباب فی الاذان، رقم ۶۱۵، ج ۱، ص ۲۲۳)

فضیلت سے لاعلم

لوگ جب اذان اور صف اول کے ثواب کو جان لیں گے تو ہر ایک کی چاہ ہے گا کہ اسے اذان کا موقع دیا جائے تو ایسی صورت میں نزاع ختم کرنے کے لئے قرعہ اندازی کا طریقہ اختیار کرنا پڑے گا، مگر خسوس! کہ لوگ ان دونوں اعمال کے ثواب اور ان کی فضیلت سے لاعلم ہیں۔ حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ عہدِ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر لوگ جان لیں کہ اذان میں کیا ہے؟ تو اس کے حصول کے لئے تگوار سے لڑیں۔

(مسند احمد، مسند ابی سعید الخدری، رقم ۱۱۲۳۱، ج ۳، ص ۵۹)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہِ خوش خصال، حکمرانِ حسن و جمال، دلیق رنج و ملال، صاحبِ بجد و نوال، رسولِ بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امامِ ذمہ دار ہیں اور مؤذن امانت دار ہیں اے میرے رب عزوجل! آئندہ کو ہدایت عطا فرما اور مؤذنین کی مغفرت فرما۔

(سنن ابوداؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یحب علی المؤذن من تعاهد الوقت، رقم ۵۱۷، ج ۱، ص ۲۱۸)

ابن خزیمہ کی روایت میں ہے کہ خاتم النبیین، رزقۃ للعالمین، شفیع الدنیین، امین الغریبین، سرّاج السالکین، محبوب رب العالمین،

جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، مؤذنین امانت دار ہیں اور آئمہ ذمہ دار ہیں پھر تین مرتبہ دعا فرمائی کہ اے اللہ عزوجل مؤذنین کی مغفرت فرما اور آئمہ کو ہدایت عطا فرما۔

جبکہ ابن حبان میں ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، فخر بن جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ امام ذمہ دار ہے اور مؤذن امانت دار ہے اللہ تعالیٰ آئمہ کو ہدایت عطا فرمائے اور مؤذنین کو معاف فرمائے۔

حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان مخر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، قیامت کے دن مؤذنین لوگوں میں سب سے لمبی گردنوں والے ہونگے۔

(صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل الاذان وھرب الشیطان مند سماعہ، رقم ۳۸۷، ص ۲۰۴)

لمبی گردنیں

لمبی گردنوں سے مراد ایک قول کے مطابق یہ ہے کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ عمل والے لوگ مؤذنین ہونگے اور ایک قول یہ ہے کہ مؤذنین کی گردنیں حقیقتہً لمبی ہونگی کیونکہ قیامت کے دن لوگ تعداد میں کثیر اور پریشان حال ہونگے کوئی پسینہ میں منہ تک ڈوبا ہوا ہوگا، کسی کا پسینہ کانوں کی لوت تک پہنچتا ہوگا اور کسی کا پسینہ سر سے بلند ہو جائے گا، جبکہ مؤذنین اس دن لوگوں میں سب سے لمبی گردنوں والے ہونگے اور ان کے سر دیگر لوگوں سے بلند ہوں گے۔ اور وہ جنت میں داخلہ کی اجازت کے خطر ہونگے۔

ایک احتمال یہ بھی ہے کہ ان کی گردنیں لمبی نہ ہونگی بلکہ مکان کی اونچائی کی بناء پر ان کی گردنیں لمبی نظر آئیں گی کیونکہ مؤذنین قیامت کے دن مشک کے ٹیلوں پر کھڑے ہونگے، جبکہ دیگر لوگ عسکر کی زمین پر ہونگے جیسا کہ اگلی حدیث مبارکہ میں بیان ہوگا، اور ان کا مقام ہموار ہونے کی وجہ سے ان کے سر کی اونچائی یکساں ہوگی جبکہ مؤذنین کو بلند مقام سے مشرف کیا جائے گا اور یہ کوئی بعید نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تین شخص مشک کے ٹیلوں پر ہونگے (۱) وہ غلام جس نے اللہ عزوجل اور اپنے آقا کا حق ادا کیا (۲) وہ شخص جو کسی قوم کا امام بنے اور وہ اس سے راضی ہوں (۳) وہ شخص جو دن اور رات میں پانچ نمازوں کے لئے اذان دیتا ہے۔ (سنن ترمذی، کتاب البر والعلیۃ، باب ما جاء فی فضل المملوک الصالح، رقم ۱۹۹۳، ج ۳، ص ۳۹۷)

طبرانی کی روایت میں ہے کہ تین اشخاص ایسے ہونگے جنہیں بڑی گھبراہٹ یعنی قیامت و ہشت زدہ نہ کر سکے گی اور حساب ان تک نہ پہنچے گا، وہ مشک کے ٹیلے پر ہونگے یہاں تک کہ مخلوق حساب سے فارغ ہو جائے۔

پہلا: وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے قرآن پڑھے اور اس کے ذریعے کسی قوم کی امامت کرائے اور وہ قوم بھی اس سے راضی ہو، دوسرا: وہ شخص جو اللہ عزوجل کی رضا کے لئے نمازوں کے لئے اذان دے اور تیسرا: وہ غلام جس نے اپنے رب عزوجل اور اپنے آقا کا معاملہ

خوش اسلوبی سے نبھایا۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اگر میں نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سات مرتبہ (۷) نہ سنی ہوتی تو میں اسے ہرگز نہ بیان کرتا۔ میں نے سرور کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ تین افراد مشک کے ٹیلوں پر ہو گئے قیامت کے دن کی گھبراہٹ انہیں دہشت زدہ نہ کرے گی اور وہ اس وقت بھی پرسکون ہو گئے جب لوگ دہشت زدہ ہو گئے۔ پہلا وہ شخص جس نے قرآن سیکھا پھر اس کے ذریعے اللہ عزوجل کی رضا اور انعام کا طلب گار ہوا اور دوسرا وہ شخص جو ہر دن رات میں اللہ عزوجل کی رضا اور اس کے انعامات میں رغبت کرتے ہوئے پانچوں نمازوں کے لئے اذان دے اور تیسرا وہ شخص جس کو دنیا کی غلامی اپنے رب عزوجل کی اطاعت سے نہ روکے، اللہ عزوجل کی رضا اور اس کے انعامات میں رغبت کرتے ہوئے پانچوں نمازوں کے لئے اذان دے۔

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اگر میں قسم اٹھا کر کہوں تو سچ ہی کہوں گا کہ اللہ عزوجل کے نزدیک سب سے پسندیدہ بندے سورج اور چاند (یعنی اوقات نماز) کا خیال رکھنے والے یعنی مؤذنین ہیں اور یہ لوگ قیامت کے دن اپنی گردنوں کی لمبائی کے باعث پہچانے جائیں گے۔

(طبرانی اوسط، رقم ۴۸۰۸، ج ۳، ص ۳۲۸)

حضرت سیدنا ابن ابی کوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحبِ نولاک، سیاحِ الاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، بیشک اللہ عزوجل کے بندوں میں سے سے بہتر وہ ہیں جو نماز کیلئے سورج اور چاند (یعنی اوقات نماز) کی رعایت کرتے ہیں۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل الاذان، رقم ۱۸۴۰، ج ۲، ص ۸۳)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے محبوب، منزه عن الغیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب شیطان اذان کی آواز سنتا ہے روحاء کے مقام تک دوڑھٹ جاتا ہے۔ راوی فرماتے ہیں کہ روحاء مذینہ منورہ سے ۳۶ میل کے فاصلے پر ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل الاذان و حرب الشیطان عنہ، رقم ۳۸۸، ص ۲۰۴)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب نماز کے لئے ندا یعنی اذان دی جاتی ہے تو شیطان پیٹھ پھیر کر بھاگتا ہے اس کا حال یہ ہوتا ہے جب تک اذان کی آواز سنتا ہے گوزارتا (یعنی رنج خارج کرتا) رہتا ہے تاکہ اذان کی آواز نہ سن سکے۔

(صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب فضل التذین، رقم ۶۰۸، ج ۱، ص ۲۲۲)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہِ خوش خصال، پیکرِ حسن و جمال، دافعِ رنج و غلال، صاحبِ جود و نوال، رسولِ بے مثال، نبیِ بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، ثواب کی امید پر اذان دینے والا مؤذن اپنے خون سے لتھڑے ہوئے شہید کی طرح ہے، وہ اذان اور اقامت کے درمیان اللہ عزوجل سے اپنی پسندیدہ شے کی تمنا کرتا ہے۔

(طبرانی کبیر، رقم ۳۵۵۳، ج ۱۲، ص ۳۲۲، جغیر قلیل) ←

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم النبیین، رختہ العلمین، شفیع المذنبین، انیس الغریبین، سرلج الساکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب کسی بستی میں اذان دی جاتی ہے تو اللہ عزوجل اس دن اس بستی کو اپنے عذاب سے امان عطا فرمادیتا ہے۔ (طبرانی کبیر، رقم ۷۴۶، ج ۱، ص ۲۵۷)

حضرت سیدنا معتل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس قوم میں صبح کو اذان دی جاتی ہے وہ شام تک اللہ عزوجل کی امان میں ہوتی ہے اور جس قوم میں شام کو اذان دی جاتی ہے وہ صبح تک اللہ عزوجل کی امان میں ہوتی ہے۔

(طبرانی کبیر، رقم ۴۹۸، ج ۲۰، ص ۲۱۵)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان عہد و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دوران سفر ایک شخص کو اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَكْبَرُ کہتے ہوئے سنا تو فرمایا کہ فطرت کے مطابق ہے۔ پھر اس شخص نے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ کہا تو فرمایا، یہ جہنم سے محفوظ ہو گیا۔ پھر لوگ اس شخص کی طرف دوڑے تو دیکھا کہ وہ ایک چڑھا ہوا تھا جو نماز کا وقت ہونے پر کھڑے ہو کر اذان دے رہا تھا۔ (صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب الاساک عن الاغارة علی قوم الخ، رقم ۳۸۲، ص ۲۰۲)

حضرت سیدنا عقیبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، صہب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، تمہارا رب عزوجل، پہاڑ کی چٹان پر نماز کے لئے اذان دینے اور نماز پڑھنے والے چرواہے سے بہت خوش ہوتا ہے اور فرماتا ہے کہ میرے اس بندے کو دیکھو میرا یہ بندہ میرے خوف سے اذان دیتا اور نماز پڑھتا ہے، بیشک میں نے اس کی مغفرت کر دی اور اسے جنت میں داخل کر دیا۔

(سنن نسائی، کتاب الاذان، باب الاذان لمن یصلی وحده، ج ۲، ص ۲۰)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھے ایسا عمل سکھائیے یا ایسے عمل کی طرف میری رہنمائی کیجئے جو مجھے جنت میں پہنچا دے۔ ارشاد فرمایا، مؤذن بن جاؤ۔ اس نے عرض کیا، میں اس کی طاقت نہیں رکھتا۔ تو ارشاد فرمایا، امام بن جاؤ۔ اس نے عرض کیا، میں یہ بھی نہیں کر سکتا۔ تو فرمایا (پھر) امام کے برابر میں کھڑے ہوا کرو۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الاذان، رقم ۲۲، ج ۱، ص ۱۱۲)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی مکرّم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ و نبی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو بارہ سال تک اذان دے گا اس کے لئے جنت واجب ہو جائے گی اور اس کے اذان دینے کے بدلے میں اس کے لئے روزانہ ساٹھ نیکیاں اور ہر اقامت کے عوض تیس نیکیاں لکھی جائیں گی۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الاذان والانتہ فیہا، باب فضل الاذان، رقم ۷۲۸، ج ۱، ص ۲۰۲)

اور حضرت فواز بن عازق فرماتے ہیں: اذناؤنا لعلنا نعلم ما یقول فیہ من المسلمین (2)

... اور یہ کہ اس وقت کہ ہم اپنے طرف سے اور یہ کہ اس میں مسلمانوں میں ہوں۔

... اور حضرت ورائی رحمہ اللہ اور عبد اللہ بن زید بن عبد ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اذان خواب میں تعلیم ہوئی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ خواب حق ہے اور عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: جاؤ بلال کو تلقین کرو، وہ کہتا ہے کہ اذان سے زیادہ بلند آواز ہیں۔ (3) اس حدیث کو ابو داؤد ترمذی وابن ماجہ و دارمی نے روایت کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم فرمایا: کہ اذان کے وقت کانوں میں انگلیاں کرلو، کہ اس کے ساتھ آواز زیادہ بلند ہوگی۔ (4) اس حدیث کو ابن ماجہ نے عبد الرحمن بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

... دن کہنے کی بہت بڑی بڑی فضیلتیں احادیث میں مذکور ہیں، بعض فضائل ذکر کیے جاتے ہیں:

حدیث: اسلم و احمد و ابن ماجہ، معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مؤذنوں کو زبردستی قیامت کے دن سب سے زیادہ دراز ہوں گی۔ (5) علامہ عبد الرؤف مناوی تفسیر میں فرماتے ہیں، یہ

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحب معطر پینہ، باعبد لہولہ سکینہ، فیض کفینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے ثواب کی امید پر سات سال تک اذان دی، اس کے لئے دوزخ سے نجات لکھ دی جائے گی۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب الاذان والانتہاء، باب فضل الاذان، رقم ۷۷۷، ج ۱، ص ۴۰۲)

حضرت سیدنا عثمان بن ابی عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نور کے پیکر، تمام غیبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بنو ہاشم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے جو آخری وصیت فرمائی وہ یہ تھی کہ مؤذن ایسے شخص کو بناؤ جو اذان دینے پر اجرت نہ لے۔

(سنن ترمذی، ابواب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی کرامۃ ان یأخذ المؤمن علی الاذان ثواباً، رقم ۲۰۹، ج ۱، ص ۲۵۲)

(2) پ ۲۴، جم السجدة: ۳۳

(3) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب کیف الاذان، الحدیث: ۴۹۹، ج ۱، ص ۲۱۰

(4) سنن ابن ماجہ، ابواب الاذان، باب انتہ فی الاذان، الحدیث: ۷۱۰، ج ۱، ص ۳۹۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۲۔ یعنی انگلیاں کانوں میں ڈالنے سے آواز بلند نکلتی ہے اور اس اذان میں بلند آواز چاہیے، اس لیے ڈال لیا کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ بچے کے کان میں اذان کے وقت انگلیاں کانوں میں لگانا سنت نہیں۔ یوں ہی اقامت (تکبیر) میں، یوں ہی ہر اس جگہ جہاں بلند آواز مطلوب نہ ہو، لیکن اگر لاؤڈ اسپیکر پر اذان کہی جاوے تو انگلیاں لگالے کہ یہاں بلندی آواز مطلوب ہے۔ اذان قبر پر انگلیاں لگائے کہ وہاں بلند آواز مطلوب ہے اس اذان سے شیاطین بھاگتے ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۱۴)

(5) صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل الاذان، الحدیث: ۳۸۷، ج ۱، ص ۲۰۳

حدیث متواتر ہے اور حدیث کے معنی یہ بیان فرماتے ہیں کہ مؤذن رحمت الہی کے بہت امیدوار ہوں گے کہ جس کو جس چیز پر امید ہوتی ہے، اس کی طرف گردن دراز کرتا ہے یا اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کو ثواب بہت ہے اور بعضوں نے کہا یہ کنیہ ہے، اس سے کہ شرمندہ نہ ہوں گے اس لیے کہ جو شرمندہ ہوتا ہے، اس کی گردن جھک جاتی ہے۔ (6)

حدیث ۲: امام احمد، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: مؤذن کو جہں تک آواز پہنچتی ہے، اس کے لیے مغفرت کر دی جاتی ہے اور ہر تر و خشک جس نے اس کی آواز سنی اس کی تہنیت کرتا ہے۔ (7) اور ایک روایت میں ہے کہ ہر تر و خشک جس نے آواز سنی اس کے لیے گواہی دے گا۔ (8) دوسری روایت میں ہے، ہر ڈھیلا اور پتھر اس کے لیے گواہی دے گا۔ (9)

حدیث ۳: بخاری و مسلم و مالک و ابو داؤد، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب اذان کہی جاتی ہے، شیطان گوز مارتا ہوا بھاگتا ہے، یہاں تک کہ اذان کی آواز اسے نہ پہنچے، جب اذان پوری ہو جاتی ہے، چلا آتا ہے، پھر جب اقامت کہی جاتی ہے، بھاگ جاتا ہے، جب پوری ہو لیتی ہے، آ جاتا ہے اور خطرہ ڈالتا ہے، کہتا ہے فلاں بات یاد کر فلاں بات یاد کر وہ جو پہلے یاد نہ تھی یہاں تک کہ آدمی کو یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کتنی پڑھی۔ (10)

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس یعنی گردن فراز اور سر بلند ہوں گے، یا سر اٹھائے رب کی رحمت کے منتظر، یا بلند قامت ہوں گے کہ دور سے پہچان لئے جائیں گے۔ یہ مطلب نہیں کہ ان کے جسم چھوٹے اور صرف گردنیں لمبی ہوں گی کہ یہ بد زبانی ہے۔ بعض مفسرین نے اعناق کو ہمزہ کے زیر سے پڑھا ہے، بمعنی تیز رفتاری دلے قدم، یعنی مؤذن جنت کی طرف دوڑتے ہوئے لمبے قدم رکھتے ہوئے جائیں گے، دوسروں سے پہلے بہشت میں داخل ہوں گے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۱۵)

(6) التیسیر شرح الجامع الصغیر، حرف الیم، تحت الحمد: ۹۵۶، ج ۶، ص ۳۳

(7) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند لکھنؤ، الحدیث: ۷۶۱۵، ج ۳، ص ۸۹

(8) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند لکھنؤ، الحدیث: ۹۵۴۶، ج ۳، ص ۴۲۰

(9) کنز العمال، کتاب الصلاة، الحدیث: ۲۰۸۷۸، ج ۷، ص ۷۷۷، الحدیث: ۲۰۹۱۳، ص ۲۸۰

(10) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب فضل الاذان، الحدیث: ۶۰۸، ج ۱، ص ۲۲۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسے خواہ نماز میں بلانے کے لیے دئی جائے یا کسی اور مقصد کے لیے، جیسے بچے کے کان میں یا بعد قنن قبر پر وغیرہ۔ للصلوة اس لیے فرمایا تاکہ کوئی اذان کے لغوی معنی نہ سمجھ جائے۔

حدیث ۴: صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: شیطان جب اذان سنتا ہے، اتنی دور بھاگتا ہے، جیسے روح اور روحانہ بندہ سے پچیس میل کے فاصلہ پر ہے۔ (11)

۲۔ یہاں بھاگنے کے ظاہری معنی ہی مراد ہیں اور اذان میں دفع شیطان کی تاثیر ہے اسی لیے طاعون پھیلنے پر اذان کہلاتے ہیں کہ یہ وہ جنات کے اثر سے ہے۔ بچے کے کان میں اذان دیتے ہیں کہ اس کی پیدائش پر شیطان موجود ہوتا ہے جس کی مار سے بچہ روتا ہے۔ دفن کے بعد قبر کے سرہانے اذان دی جاتی ہے کیونکہ وہ میت کے امتحان اور شیطان کے بہکانے کا وقت ہے، اس کی برکت سے شیطان بھاگے گا، نیز میت کے دل کو سکون ہوگا، نئے گھر میں دل لگ جائے گا، نکیرین کے سوالات کے جوابات یاد آجائیں گے۔ اس کی پوری تحقیق ہماری کتاب ”جاء الحق“ حصہ اول میں دیکھو۔ گوز مارنے سے مراد اس کی انتہائی ذلت اور خوف ہے کہ ایسی حالت میں ڈرنے والا گوز مارتا ہوا ہی بھاگا کرتا ہے۔

۳۔ ثویب سے مراد اقامت یعنی تکبیر ہے اس میں بھی اذان کی طرح اثر ہے۔

۴۔ چیزوں سے مراد نماز سے غیر متعلق خیالات ہیں، تجربہ ہے کہ نماز میں وہ باتیں یاد آتی ہیں جو نماز کے باہر یاد نہیں آتیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کو انسانوں کے دلوں پر تصرف کرنے کی قدرت دی ہے انسانوں کی آزمائش کے لئے، کتنی ہی کوشش کی جائے مگر ان وسوسوں سے کلی نجات نہیں ملتی۔ چاہئے کہ دوسو سو کی پرواہ نہ کرے نماز پڑھتا رہے، مکھیوں کی وجہ سے کھانا نہ چھوڑے۔

۵۔ مسئلہ فقہی یہ ہے کہ اگر پہلی بار یہ واقعہ پیش آئے تو نئے سرے سے نماز پڑھے اور اگر آتا رہتا ہو تو کم رکعتوں کا غلط کرے، مثلاً اگر شہ ہو گیا کہ چار پڑھیں یا تین تو تین مانے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی افضل سے مفضول کی تاثیر بڑھ جاتی ہے۔ دیکھو نماز، تلاوت قرآن اور رکوع اور سجود سے شیطان نہیں بھاگتا۔ بھاگتا ہے تو اذان سے حالانکہ اذان سے نماز افضل ہے، حضور فرماتے ہیں کہ عمر سے شیطان بھاگتا ہے حالانکہ ابو بکر صدیق افضل ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۱۶)

(11) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب فضل الاذان... إلخ، الجلد ۵: ۳۸۸، ص ۲۰۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ ظاہر یہ ہے کہ شیطان سے مراد ابلیس ہے جو جنات کا مورث و علیٰ ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد قرین شیطان ہو جو ہر انسان کے ساتھ رہتا ہے یا سارے شیاطین۔

۲۔ یعنی نمازی سے اتنی دور بھاگ جاتا ہے جتنا بندہ سے روحا۔

۳۔ راوی سے مراد ابوسفیان ظہر ابن نافع مکی ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ روحا بندہ منورہ سے مکہ کی جانب ۳۶ میل یعنی ۱۲ کوس ہے، اس سے شیطان کی قوت رفتار معلوم ہوئی کہ وہ پل بھر میں ۳۶ میل جا آ سکتا ہے کیوں نہ ہو کہ وہ آتش ہے۔ آگ کی رفتار اگر دیکھنا ہو تو آج بجلی کی رفتار دیکھ لو، جب تار کی یہ رفتار ہے تو اولیاء اللہ اور انبیاء کرام نوری لوگوں کی رفتار کا کیا پوچھنا، قرآن کریم فرما رہا ہے کہ بنی اسرائیل کے ولی آصف بر خیا پاک جھپکنے سے پہلے یمن سے بلقیس کا تخت شام میں لے آئے، معراج کی رات سارے نبیوں نے بیت المقدس میں حضور کے پیچھے نماز پڑھی، حضور برق رفتار براق پر سوار ہو کر پل بھر میں آسمانوں پر پہنچے، تو یہ انبیاء پہلے پہنچ کر وہاں استقبال کے لیے حاضر تھے۔

حدیث ۵: طبرانی، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اذان دینے والا کہ طالبِ ثواب ہے، اس شہید کی مثل ہے کہ خون میں آلودہ ہے اور جب مرے گا، قبر میں اس کے بدن میں کیڑے نہیں پڑیں گے۔ (12)

حدیث ۶: امام بخاری اپنی تاریخ میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب مؤذن اذان کہتا ہے، رب عزوجل اپنا دستِ قدرت اس کے سر پر رکھتا ہے اور یوہیں رہتا ہے، یہاں تک کہ اذان سے فارغ ہو اور اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے، جہاں تک آواز پہنچے جب وہ فارغ ہوتا ہے، رب عزوجل فرماتا ہے: میرے بندہ نے سچ کہا اور تو نے حق گواہی دی، لہذا تجھے بشارت ہو۔ (13)

حدیث ۷: طبرانی صغیر میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس بستی میں اذان کہی جائے، اللہ تعالیٰ اپنے عذاب سے اس دن اسے امن دیتا ہے۔ (14)

حدیث ۸: طبرانی، معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس قوم میں صبح کو اذان ہوئی ان کے لیے اللہ کے عذاب سے شام تک امان ہے اور جن میں شام کو اذان ہوئی ان کے لیے اللہ کے عذاب سے صبح تک امان ہے۔ (15)

حدیث ۹: ابویعلیٰ مُسند میں ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: میں جنت میں گیا، اس میں موتی کے گنبد دیکھے، اس کی خاک مشک کی ہے، فرمایا: اے جبریل! یہ کس کے لیے ہے؟ عرض کی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی امت کے مؤذنوں اور اماموں کے لیے۔ (16)

حدیث ۱۰: امام احمد ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان کہنے میں کتنا ثواب ہے، تو اس پر باہم تلوار چلتی۔ (17)

حدیث ۱۱: ترمذی و ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس

اس کی پوری بحث ہماری کتاب "جامع الحق" حصہ اول میں دیکھو۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۳۵)

(12) المعجم الکبیر للطبرانی، الحدیث: ۱۳۵۵۴، ج ۱۲، ص ۳۲۲

(13) لم نجد الحدیث فی تاریخ البخاری۔ الجامع الصغیر للسیوطی، حرف الهمزة، الحدیث: ۳۶۶، ص ۲۸

(14) المعجم الصغیر للطبرانی، باب الصادق، ج ۱، ص ۱۷۹

(15) المعجم الکبیر، الحدیث: ۳۹۸، ج ۲۰، ص ۲۱۵

(16) الجامع الصغیر، حرف الدال، الحدیث: ۳۱۷۹، ص ۲۵۵

(17) المسند للامام أحمد بن حنبل، مسند ابی سعید الخدری، الحدیث: ۱۱۲۴۱، ج ۴، ص ۵۹

نے سات برس ثواب کے لیے اذان کہی، اللہ تعالیٰ اس کے لیے نار سے براءت لکھ دے گا۔ (18)

حدیث ۱۲: ابن ماجہ و حاکم ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس نے بارہ برس اذان کہی اس کے لیے جنت واجب ہوگئی اور ہر روز اس کی اذان کے بدلے ساٹھ نیکیاں اور اقامت کے بدلے تیس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ (19)

حدیث ۱۳: بیہقی کی روایت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس نے سال بھر اذان پر محافظت کی اس کے لیے جنت واجب ہوگئی۔ (20)

حدیث ۱۴: بیہقی نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس نے پانچ نمازوں کی اذان ایمان کی بنا پر ثواب کے لیے کہی اس کے جو گناہ پہلے ہوئے ہیں معاف ہو جائیں گے اور جو اپنے ساتھیوں کی پانچ نمازوں میں امامت کرے ایمان کی بنا پر ثواب کے لیے اس کے جو گناہ پیشتر ہوئے معاف کر دیئے جائیں گے۔ (21)

حدیث ۱۵: ابن عساکر، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو سال بھر اذان کہے اور اس پر اجرت طلب نہ کرے، قیامت کے دن بلایا جائے گا اور جنت میں دروازہ پر کھڑا کیا جائے گا اور اس سے کہا جائے گا جس کے لیے ٹوچا ہے شفاعت کر۔ (22)

حدیث ۱۶: خطیب و ابن عساکر، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مؤذنوں کا حشر یوں ہوگا کہ جنت کی اونٹنیوں پر سوار ہوں گے، ان کے آگے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں گے سب کے سب بلند آواز سے اذان کہتے ہوئے آئیں گے، لوگ ان کی طرف نظر کریں گے، پوچھیں گے یہ کون لوگ ہیں؟ کہا جائے گا، یہ امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مؤذن ہیں، لوگ خوف میں ہیں اور ان کو خوف نہیں لوگ غم میں ہیں، ان کو غم نہیں۔ (23)

(18) سنن ابن ماجہ، أبواب الاذان...، تاریخ، باب فضل الاذان...، الحدیث: ۷۲۷، ج ۱، ص ۲۰۲

(19) سنن ابن ماجہ، أبواب الاذان...، تاریخ، باب فضل الاذان...، الحدیث: ۷۲۸، ج ۱، ص ۲۰۲

(20) شعب الایمان، باب فی الصلاة، فضل الاذان...، الحدیث: ۳۰۵۸، ج ۳، ص ۱۱۹

(21) السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الصلاة، باب الترغیب فی الاذان، الحدیث: ۲۰۳۹، ج ۱، ص ۶۳۶

(22) الجامع الصغیر، حرف الهم، الحدیث: ۸۳۷۹، ص ۵۱۱

(23) تاریخ بغداد، باب الهم، ذکر من اسماہ موسیٰ، رقم: ۶۹۹۵، ج ۱۳، ص ۳۹

حدیث ۱۷: ابوالشیخ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب اذان کہی جاتی ہے، آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دُعا قبول ہوتی ہے، جب اقامت کا وقت ہوتا ہے، دُعا رد نہیں کی جاتی۔ (24) ابوداؤد و ترمذی کی روایت انھیں سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اذان و اقامت کے درمیان دُعا رد نہیں کی جاتی۔ (25)

حدیث ۱۸: دارمی و ابوداؤد نے سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: دو دُعائیں رد نہیں ہوتیں یا بہت کم رد ہوتی ہیں، اذان کے وقت اور جہاد کی شدت کے وقت۔ (26)

حدیث ۱۹: ابوالشیخ نے روایت کی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اے ابن عباس! اذان کو نماز سے تعلق ہے، تو تم میں کوئی شخص اذان نہ کہے مگر حالت طہارت میں۔ (27)

حدیث ۲۰: ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: لَا يُؤْذِنُ إِلَّا مُتَوَضِّئٌ (28) کوئی شخص اذان نہ دے مگر با وضو۔

حدیث ۲۱: بخاری و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و احمد جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو اذان سن کر یہ دُعا پڑھے۔

اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ الثَّامَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ ابْتَ (سَيِّدَنَا) مُحَمَّدٍ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً الَّذِي وَعَدْتَهُ اس کے لیے میری شفاعت واجب ہوگئی۔ (29)

حدیث ۲۲: امام احمد و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی کی روایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ مؤذن کا جواب دے پھر مجھ پر درود پڑھے پھر وسیلہ کا سوال کرے۔ (30)

حدیث ۲۳: طبرانی کی روایت میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے وَاجْعَلْنَا فِي شَفَاعَتِهِ يَوْمَ

(24) کنز العمال، کتاب الاذان، کتاب الصلاة، الحدیث: ۲۰۹۱۰، ج ۷، ص ۲۷۹

(25) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب ماجاء فی الدعاء بین الاذان والاقامة، الحدیث: ۵۲۱، ج ۱، ص ۲۲۰

(26) سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب الدعاء عند اللقاء، الحدیث: ۲۵۴۰، ج ۳، ص ۲۹

(27) کنز العمال، کتاب الصلاة، الحدیث: ۲۰۹۷۲، ج ۷، ص ۲۸۴

(28) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ماجاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء، الحدیث: ۲۰۰، ج ۱، ص ۲۳۳

(29) صحیح بخاری، کتاب التفسیر، ۱۱۔ باب، الحدیث: ۴۷۱۹، ج ۳، ص ۲۶۲

(30) صحیح مسلم، کتاب اصلاة، باب استیجاب القول... إلخ، الحدیث: ۳۸۴، ص ۲۰۳۔ عن عبد اللہ بن عمرو

بقیہ مرقہ بھی ہے۔ (31)

حدیث ۲۴: جبرانی کبیر میں کعب بن عجر و رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جب کُھواذان سنیں تو اللہ کے داعی کا جواب دے۔ (32)

رد المحتار: کبیر للطبرانی، المحدث: ۱۲۵۴، ج ۱۲، ص ۶۶-۶۷

دن کے بعد کی دعا پڑھنے کا ثواب

حضرت سیدنا جبر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: قاتم الخراسانی، رخصۃ العظمیٰ، شفع المذنبین، ایمن الغربین، سراب السین، محبوب رب العظمیٰ، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو اذان سننے کے بعد یہ دعا پڑھے گا قیامت کے دن اس کے لئے میری شفاعت ملے گی اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الشَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ اَبِی مُحَمَّدَانِ الْوَسِیْلَةُ وَتَقْضِیْلَةُ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا اِنَّ الَّذِیْ وَعَدْتَهُ تَرْجَمُ: اے اللہ عزوجل اے اس کامل دعوت اور قائم کی جانے والی نماز کے رب! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ اور فضیلت عطا فرما اور انہیں اس مقام محمود پر پہنچا جس کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے۔

(مجمع بخاری، کتاب الاذان، باب الدعاء عند النداء، رقم ۶۱۳، ج ۱، ص ۲۲۳)

حضرت سیدنا ابو ذر زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، بخیرین جود و سخاوت، ہیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اذان کے بعد یہ دعا مانگا کرتے تھے، اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الشَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاَعْطِ سُوْلَةَ یَوْمِ الْقِیَامَةِ تَرْجَمُ: اے اللہ عزوجل اے اس کامل دعوت اور قائم کی جانے والی نماز کے رب! محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل فرما اور قیامت کے دن ان کی مراد پوری فرما۔

اور یہ کلمات اپنے گرد موجود صحابہ کرام علیہم السلام کو سنایا کرتے تھے اور اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ صحابہ کرام علیہم السلام بھی اذان سننے کے بعد یہ کلمات کہیں اور فرمایا کرتے کہ جو ان کلمات کی مثل کہے گا قیامت کے دن محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت اس کے لئے واجب ہو جائے گی۔

ایک اور روایت میں ہے کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یہ دعا کیا کرتے تھے، اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الشَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ صَلِّ عَلٰی عَبْدِكَ وَرَسُوْلِكَ وَاَجْعَلْنَا فِیْ شَفَاعَتِهِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ تَرْجَمُ: اے اللہ عزوجل اے اس کامل دعوت اور قائم کی جانے والی نماز کے رب! تو اپنے بندے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل فرما اور ہمیں قیامت کے دن ان کی شفاعت پانے والوں میں شامل فرما۔

اور فرمایا کرتے کہ اذان کے بعد جو شخص یہ کلمات کہے گا اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن ان لوگوں میں شامل فرمائے گا جن کی میں شفاعت کروں گا۔ (مجمع الزوائد، رقم ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ج ۲، ص ۹۳)

(32) المعجم الکبیر للطبرانی، المحدث: ۳۰۳، ج ۱۹، ص ۱۳۸

حدیث ۲۵: ابن ماجہ، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب مؤذن

اذان کے جواب کا ثواب

امیر المؤمنین حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحب نواک، ستارح الملائک صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو تم میں سے کوئی اللہ اکبر اللہ اکبر کہے، پھر مؤذن اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ کہے تو وہ شخص اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ کہے، پھر مؤذن اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہ کہے تو وہ شخص اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہ کہے، پھر مؤذن حَيَّ عَلَى الصَّلٰوة کہے تو وہ شخص لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللہ کہے، پھر مؤذن حَيَّ عَلَى الْفَلَاح کہے تو وہ شخص لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللہ کہے، پھر جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو وہ شخص اللہ اکبر اللہ اکبر کہے اور جب مؤذن لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ کہے اور یہ شخص دل سے لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ کہے تو جنت میں داخل ہوگا۔

(صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن الخ، رقم ۳۸۵، ص ۲۰۳)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سید المبلغین، زخمة العظیمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جو شخص مؤذن کی آواز سن کر یہ دعا پڑھے گا اللہ عزوجل اس کے گناہ بخش دے گا، وَأَنَا أَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ رَضِيْتُ بِاللہ رَبًّا وَبِالْاِسْلَامِ دِيْنًا وَمُحَمَّدًا صَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم رَسُوْلًا تَرَجَمَ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اسکا کوئی شریک نہیں اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں، میں اللہ عزوجل کے رب ہونے پر اور اسلام کے دین ہونے پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے پر راضی ہوں۔

(صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن الخ، رقم ۳۸۶، ص ۲۰۴)

ام المؤمنین حضرت سیدتنا ثناء اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے غیوب، منزہ عن الغیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان کھڑے ہو کر فرمایا، اے خواتین کے گروہ! جب تم اس مجلسی (یعنی حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی اذان اور اقامت سنو تو جیسے یہ کہے تم بھی اسی طرح کہہ لیا کرو کیونکہ تمہارے لئے ایسا کرنے میں ہر حرف کے بدلے میں دس لاکھ نیکیاں ہیں۔ تو حضرت سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، یہ فضیلت تو عورتوں کے لئے ہے مردوں کیلئے کیا ہے؟ تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے عمر! مردوں کیلئے اس سے دگنا ثواب ہے۔ (طبرانی کبیر، رقم ۲۸، ج ۲۲، ص ۱۶)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر تھے کہ حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اذان دینا شروع کی۔ جب وہ خاموش ہوئے تو سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو اس مؤذن کے قول پر یقین کرتے ہوئے اس کی مثل کہے گا جنت میں داخل ہوگا۔

(سنن نسائی، کتاب الاذان، باب القول مثل ما یقول المؤذن، ج ۲، ص ۲۴)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! مؤذنین ہم سے ثواب میں بڑھ جاتے ہیں۔ تو سرورِ کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، مؤذن جیسے کہ تم بھی ویسے ہی کہہ لیا کرو۔

کو اذان کہتے سنو تو ہو وہ کہتا ہے، تم بھی کہو۔ (33)

حدیث ۲۹: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مومن کو بد بختی و نامرادی کے لیے کالی ہے کہ مؤذن کو تکبیر کہتے سنے اور اجابت نہ کرے۔ (34)

حدیث ۲۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ظلم ہے، پورا ظلم اور کفر ہے اور نفاق ہے، یہ کہ اللہ کے منادی کو اذان کہتے سنے اور حاضر نہ ہو۔ (35) یہ دونوں حدیثیں طبرانی نے معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیں اذان کے جواب کا نہایت عظیم ثواب ہے۔

حدیث ۲۸: ابوالشیخ کی روایت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے: اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ (36)

حدیث ۲۹: ابن عساکر نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے گروہ زنانہ! جب تم بلال کو اذان و اقامت کہتے سنو، تو جس طرح وہ کہتا ہے، تم بھی کہو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے ہر کلمہ کے بدلے ایک لاکھ نیکی لکھے گا اور ہزار درجے بلند فرمائے گا اور ہزار گناہ محو کرے گا، عورتوں نے عرض کی یہ تو عورتوں کے لیے ہے، مردوں کے لیے کیا ہے؟ فرمایا: مردوں کے لیے دوتا۔ (37)

حدیث ۳۰: طبرانی کی روایت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے کہ: عورتوں کے لیے ہر کلمہ کے مقابل دس لاکھ درجے بلند کیے جائیں گے۔ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، یہ عورتوں کے لیے ہے، مردوں کے لیے کیا ہے؟ فرمایا: مردوں کے لیے دوتا۔ (38)

حدیث ۳۱: حاکم و ابونعیم، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: مؤذن کو نماز پڑھنے والے پر دسویں حسنه زیادہ ہے، مگر وہ جو اس کی مثل کہے اور اگر اقامت کہے تو ایک سو چالیس

جب تم پوری اذان کا جواب دے چکو تو اللہ عزوجل سے اپنی مرادیں مانگو تمہاری مرادیں پوری کی جائیں گی۔

(سنن نسائی، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یقول اذ یسبح المؤمن، رقم ۵۲۳، ج ۱، ص ۲۲۱)

(33) سنن ابن ماجہ، ابواب الاذان... الخ، باب للرجال، اذا اذن المؤمن، المصحف: ۱۸، ج ۱، ص ۳۹۷

(34) المعجم الکبیر للطبرانی، المحدث: ۳۹۶، ج ۲۰، ص ۱۸۳

(35) المعجم الکبیر للطبرانی، المحدث: ۳۹۳، ج ۲۰، ص ۱۸۳

(36) کنز العمال، کتاب الصلوٰۃ، المحدث: ۲۱۰۰۴، ج ۷، ص ۲۸۷

(37) کنز العمال، کتاب الصلوٰۃ، المحدث: ۲۱۰۰۵، ج ۷، ص ۲۸۷

(38) المعجم الکبیر للطبرانی، المحدث: ۲۸، ج ۲۳، ص ۱۶

نیکی ہے، مگر وہ جو اس کی مثل کہے۔ (39)

حدیث ۳۲: صحیح مسلم میں امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب مؤذن اذان دے، تو جو شخص اس کی مثل کہے اور جب وہ **حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ** کہے، تو یہ **لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ** کہے جنت میں داخل ہوگا۔ (40)

حدیث ۳۳: ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کی، زیاد بن حارث صدیقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: نماز فجر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کہنے کا مجھے حکم دیا، میں نے اذان کہی، بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اقامت کہنی چاہی، فرمایا: صدائی نے اذان کہی اور جو اذان دے وہی اقامت کہے۔ (41)



(39) کنز العمال، کتاب الصلاة، الحدیث: ۲۱۰۰۸، ج ۷، ص ۲۸۷

(40) صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب استیجاب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه، الحدیث: ۳۸۵، ص ۲۰۳

(41) جامع الترمذی، کتاب الصلاة، باب ماجاء أن من أذن فهو مقيم، الحدیث: ۱۹۹، ج ۱، ص ۲۲۳

مسائل فقہیہ

آذان عرف شرع میں ایک خاص قسم کا اعلان ہے، جس کے لیے الفاظ مقرر ہیں، الفاظ آذان یہ ہیں:

اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ

اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ

اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ

اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ

حَيَّ عَلَى الصَّلٰوةِ

حَيَّ عَلَى الصَّلٰوةِ

حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ

حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ

اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ

لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ. (1)

مسئلہ ۱: فرض پنج گانہ کہ انھیں میں جمعہ بھی ہے، جب جماعت مستحبہ کے ساتھ مسجد میں وقت پر ادا کیے جائیں تو ان کے لیے آذان سنت مؤکدہ ہے اور اس کا حکم مثل واجب ہے کہ اگر آذان نہ کہی تو وہاں کے سب لوگ گنہگار ہوں گے، یہاں تک کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر کسی شہر کے سب لوگ آذان ترک کر دیں، تو میں ان سے قتال کروں گا اور اگر ایک شخص چھوڑ دے تو اسے ماروں گا اور قید کروں گا۔ (2)

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۵

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۳.

- مسئلہ ۲: مسجد میں بلا اذان و اقامت جماعت پڑھنا مکروہ ہے۔ (3)
- مسئلہ ۳: قضا نماز مسجد میں پڑھے تو اذان نہ کہے، اگر کوئی شخص شہر میں گھر میں نماز پڑھے اور اذان نہ کہے تو کراہت نہیں، کہ وہاں کی مسجد کی اذان اس کے لیے کافی ہے۔ اور کہہ لینا مستحب ہے۔ (4)
- مسئلہ ۴: گاؤں میں مسجد ہے کہ اس میں اذان و اقامت ہوتی ہے، تو وہاں گھر میں نماز پڑھنے والے کا وہی حکم ہے، جو شہر میں ہے اور مسجد نہ ہو تو اذان و اقامت میں اس کا حکم مسافر کا سا ہے۔ (5)
- مسئلہ ۵: اگر بیرون شہر و قریہ باغ یا کھیتی وغیرہ میں ہے اور وہ جگہ قریب ہے تو گاؤں یا شہر کی اذان رکلامت کرتی ہے، پھر بھی اذان کہہ لینا بہتر ہے اور جو قریب نہ ہو تو کافی نہیں، قریب کی حد یہ ہے کہ یہاں کی اذان کی آواز وہاں تک پہنچتی ہو۔ (6)

- مسئلہ ۶: لوگوں نے مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی، بعد کو معلوم ہوا کہ وہ نماز صحیح نہ ہوئی تھی اور وقت باقی ہے، تو اسی مسجد میں جماعت سے پڑھیں اور اذان کا اعادہ نہیں اور فصل طویل نہ ہو، تو اقامت کی بھی حاجت نہیں اور زیادہ وقفہ ہوا تو اقامت کہے اور وقت جاتا رہا، تو غیر مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ پڑھیں۔ (7)
- مسئلہ ۷: جماعت بھر کی نماز قضا ہو گئی، تو اذان و اقامت سے پڑھیں اور اکیلا بھی قضا کے لیے اذان و اقامت کہہ سکتا ہے، جب کہ جنگل میں تنہا ہو، ورنہ قضا کا اظہار گناہ ہے، ولہذا مسجد میں قضا پڑھنا مکروہ ہے اور پڑھے تو اذان نہ کہے اور وتر کی قضا میں دعائے قنوت کے وقت رفع یدین نہ کرے، ہاں اگر کسی ایسے سبب سے قضا ہو گئی، جس میں وہاں کے تمام مسلمان مبتلا ہو گئے، تو اگرچہ مسجد میں پڑھیں اذان کہیں۔ (8)

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۴

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

(مسجد میں) بلا اذان جماعت اولیٰ مکروہ و خلاف سنت ہے، ہاں وقت ایسا نکلا ہو گیا ہو کہ اذان کی گنجائش نہ ہو تو مجبوراً نہ خود ہی چھوڑی

جائے گی، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ج ۲، ص ۶۲

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۴

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۴

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۵۔

ورد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی اذان الجوق، ج ۲، ص ۷۲

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۵۔

مسئلہ ۸: اہل جماعت سے چند نمازیں قضا ہوئیں، تو پہلی کے لیے اذان و اقامت دونوں کہیں اور باقیوں میں اختیار ہے، خواہ دونوں کہیں یا صرف اقامت پر اکتفا کریں اور دونوں کہنا بہتر۔ یہ اس صورت میں ہے کہ ایک مجلس میں وہ سب پڑھیں اور اگر مختلف اوقات میں پڑھیں، تو ہر مجلس میں پہلی کے لیے اذان کہیں۔ (9)

مسئلہ ۹: وقت ہونے کے بعد اذان کہی جائے، قبل از وقت کہی گئی یا وقت ہونے سے پہلے شروع ہوئی اور اثنائے اذان میں وقت آگیا، تو اعادہ کی جائے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: اذان کا وقت مستحب وہی ہے، جو نماز کا ہے یعنی فجر میں روشنی پھیلنے کے بعد اور مغرب اور جاڑوں کی ظہر میں اول وقت اور گرمیوں کی ظہر اور ہر موسم کی عصر و عشا میں نصف وقت مستحب گزرنے کے بعد، مگر عصر میں اتنی تاخیر نہ ہو کہ نماز پڑھتے پڑھتے وقت مکروہ آجائے اور اگر اول وقت اذان ہوئی اور آخر وقت میں نماز ہوئی، تو بھی سنت اذان ادا ہوگئی۔ (11)

مسئلہ ۱۱: فرائض کے سوا باقی نمازوں مثلاً وتر، جنازہ، عیدین، نذر، سنن، رواتب، تراویح، استسقاء، چاشت، کسوف، خسوف، نوافل میں اذان نہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۲: بچے اور مغموم کے کان میں اور مرگی والے اور غضب ناک اور بد مزاج آدمی یا جانور کے کان میں اور لڑائی کی شدت اور آتش زدگی کے وقت اور بعد فتن میت (13)

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الاذان، مطلب فی اذان الجوق، ج ۲، ص ۷۲

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۵

(10) الہدایہ، کتاب الصلاة، باب الاذان، ج ۱، ص ۳۵

(11) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الاذان، مطلب فی اذان الجوق، ج ۲، ص ۶۲

(12) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۳

(13) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت اٹھارہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بعض علمائے دین نے میت کو قبر میں اتارتے وقت اذان کہنے کو سنت فرمایا، امام ابن حجر مکی و علامہ خیر الملتہ والدین ربی استاذ صاحب در مختار علیہم رحمۃ الغفار نے اُن کا یہ قول نقل کیا: اما لکی فی فتاواہ دینی شرح العباب و عارض و اما الربی فی حاشیۃ البحر الرائق و مرضی۔ مکی نے اپنے فتاویٰ اور شرح العباب میں نقل کیا اور اس نے معارضہ کیا، ربی نے حاشیۃ البحر الرائق میں نقل کیا اور اسے کمزور کہا۔ (ت)

حق یہ ہے کہ ذہن مذکور فی السؤال کا جواز یقینی ہے ہرگز شرع مطہر سے اس کی ممانعت کی کوئی دلیل نہیں اور جس امر سے شرع منع نہ فرمائے اصلاً ممنوع نہیں ہو سکتا تا علان جواز کے لئے اسی قدر کافی، جو مدعی ممانعت ہو دلائل شرعیہ سے اپنا دعویٰ ثابت کرے، پھر بھی مقام تبرع میں آکر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ بدلائل کثیرہ اس کی اصل شرع مطہر سے نکال سکتا ہے جنہیں بقانون من ظرہ اسانید تصور کیجئے۔

فَقُولْ بِأَمْرِ التَّوْفِيقِ وَبِهِ الْوَصُولُ إِلَى ذُرَى التَّحْقِيقِ۔

وہی اول: وارد ہے کہ جب بندہ قبر میں رکھا جاتا اور سوال نکیرین ہوتا ہے شیطان رجیم (کہ اللہ عزوجل مدد اپنے محبوب کریم علیہ افضل الصلاۃ والتسمیم کا ہر مسلمان مرد و زن کو حیات و ممات میں اس کے شر سے محفوظ رکھے)

وہاں بھی غفل انداز ہوتا ہے اور جواب میں یہ کہتا ہے وَالْعِيَاذُ بِوَجْهِ الْعَزِيزِ الْكَرِيمِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔ امام ترمذی محمد بن علی نوادر الاصول میں امام اجل سفین ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں:

اِذَا سئِلَ الْمَيِّتُ مَنْ رِبِّكَ تَرَأَى لَهُ الشَّيْطَانُ فِي صَوْرَتِ فَيْشَوْرٍ اِلَى نَفْسِهِ اَيَّ اَنَارِبِكَ اَلْ فَلِهَذَا وَرَدَ سَوَالُ التَّثْبِيْتِ لَهُ عِنْدَ يَسئَلُ۔

یعنی جب مردے سے سوال ہوتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ شیطان اُس پر ظاہر ہوتا اور اپنی طرف اشارہ کرتا ہے یعنی میں تیرا رب ہوں، اس لئے حکم آیا کہ میت کے لئے جواب میں ثابت قدم رہنے کی دعا کریں۔ (ت)

(۱۔ نوادر الاصول فی معرفۃ احادیث الرسول، الاصل التاسع والاربعون والمائتان الخ مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۳۲۳) امام ترمذی فرماتے ہیں:

وَيُؤَيِّدُهُ مِنَ الْاَخْبَارِ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ دَفْنِ الْمَيِّتِ اَللّٰهُمَّ اَجِرْهُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلَوْلَمْ يَكُنْ لِلشَّيْطَانِ هُنَاكَ سَبِيلٌ مَا دَعَا صَلي الله تعالى عليه وسلم بِذَلِكَ ۲۔

یعنی وہ حدیثیں جو اسکی مؤید ہیں جن میں وارد کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میت کو دفن کرتے وقت دعا فرماتے الہی! اسے شیطان سے بچا۔ اگر وہاں شیطان کا کچھ دخل نہ ہوتا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ دعا کیوں فرماتے۔ (ت)

(۲۔ نوادر الاصول فی معرفۃ احادیث الرسول، الاصل التاسع والاربعون والمائتان الخ مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۳۲۳) نوٹ: یہ دونوں عبارتیں ائمہ حضرات نے بالعمی نقل کی ہیں اس لئے الفاظ میں کافی تغیر و تبدل ہے، پہلی عبارت درست کردی ہے دوسری عبارت اس طرح ہے:

فَلَوْلَمْ يَكُنْ لِلشَّيْطَانِ هُنَاكَ سَبِيلٌ مَا كَانَ لِيَدْعُوهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ يَجِيرَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ۔

اور صحیح حدیثوں سے ثابت کہ اذان شیطان کو دفع کرتی ہے، صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہما میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اِذَا اَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ اَدْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ حَصَاصٌ ۳۔

جب مؤذن اذان کہتا ہے شیطان پیٹھ پھیر کر گوزناں بھاگتا ہے۔ (ت)

(۳۔ صحیح مسلم، باب فضل الاذان و ہرب الشیطان عند سماعہ، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۶۷)۔

صحیح مسلم کی حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے واضح کہ چھتیس میل تک بھاگ جاتا ہے ۴۔ اور خود حدیث میں حکم آیا جب شیطان کا کھٹکا ہو فوراً اذان کہو کہ وہ دفع ہو جائے گا ۵۔ اخرجہ الامام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی فی اوسط معاجیہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبرانی نے المعجم الاوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)، ہم نے اپنے رسالہ نسیم العصابی ان الاذان یحول الوباء (صبح کی خوشگوار ہوا اس بارے میں کہ اذان سے دباؤ دور ہو جاتی ہے۔ ت) میں اس مطلب پر بہت احادیث نقل کیں، اور جب ثابت ہو لیا کہ وہ وقت عیاذ باللہ مداخلت شیطان لعین کا ہے اور ارشاد ہوا کہ شیطان اذان سے بھاگتا ہے اور اس میں حکم آیا کہ اُس کے دفع کو اذان کہو تو یہ اذان خاص حدیثوں سے مستنبط بلکہ عین ارشاد شاریع کے مطابق اور مسلمان بھائی کی عمدہ امداد و اعانت ہوئی جس کی خوبیوں سے قرآن و حدیث مالا مال۔ (۴۔ صحیح مسلم، باب فضل الاذان و ہرب الشیطان عند سماعہ، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/ ۱۶۷) (۵۔ المعجم الاوسط، حدیث نمبر ۷۳۳۲، مکتبۃ المعارف الریاض، ۸/ ۲۱۰) دلیل دوم: امام احمد و طبرانی و بیہقی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال لما دفن سعد بن معاذ (زاد فی روایۃ) وسوی علیہ سبوح النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وسبح الناس معہ طویلاً ثم کبر و کبر الناس ثم قالوا یا رسول اللہ لم سجدت (زاد فی روایۃ) ثم کبرت قال لقد تضایق علی هذا الرجل الصالح قبرہ حتی فرج اللہ تعالیٰ عنہ ۱۔

یعنی جب سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دفن ہو چکے اور قبر درست کر دی گئی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیر تک سبحان اللہ فرماتے رہے اور صحابہ کرام بھی حضور کے ساتھ کہتے رہے پھر حضور اللہ اکبر اللہ اکبر فرماتے رہے اور صحابہ بھی حضور کے ساتھ کہتے رہے، پھر صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! حضور اول تسبیح پھر تکبیر کیوں فرماتے رہے؟ ارشاد فرمایا: اس نیک مرد پر اُس کی قبر تنگ ہوئی تھی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے وہ تکلیف اُس سے دور کی اور قبر کشادہ فرمادی۔ (ت)

(۱۔ مسند احمد بن حنبل عن مسند جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما مطبوعہ دار الفکر بیروت ۳/ ۳۷۷-۳۷۸) علامہ طیبی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں: ای مازلت اکبر و تکبرون واسبح وتسبحون حتی فرج اللہ ۲۔ اھ۔ یعنی حدیث کے معنی یہ ہیں کہ برابر میں اور تم اللہ اکبر اللہ اکبر سبحان اللہ کہتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اُس تنگی سے انہیں نجات بخش۔ (ت) (۲۔ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، الفصل الثالث من اثبات عذاب القبر مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱/ ۲۱۱)

اقول: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میت پر آسانی کے لئے بعد دفن کے قبر پر اللہ اکبر اللہ اکبر بار بار فرمایا ہے اور یہی کلمہ مبارکہ اذان میں چھ بار ہے تو عین سنت نبوا، غایت یہ کہ اذان میں اس کے ساتھ اور کلمات عیبات زائد ہیں سو اُن کی زیادت نہ معاذ اللہ کچھ معترضہ اس امر مستنون کے منافی بلکہ زیادہ مفید و موید مقصود ہے کہ رحمت الہی اتارنے کے لئے ذکر خدا کرنا تھا، دیکھو یہ بعینہ وہ مسلک نفیس ہے جو دربارہ تلبیہ اجلہ صحابہ عظام مثل حضرت امیر المومنین عمر و حضرت عبد اللہ بن عمر و حضرت عبد اللہ بن مسعود و حضرت امام حسن مجتبیٰ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو ملحوظ ہوا اور ہمارے ائمہ کرام نے اختیار فرمایا، ہدایہ میں ہے:

لا ينبغي ان يخل بشيء من هذه الكلمات لانه هو المنقول فلا ينقص عنه ولو زاد فيها جاز لان المقصود الفناء
واظهار العبودية فلا يمنع من الزيادة عليه اه ملخصا۔

یعنی ان کلمات میں کمی نہ چاہئے کہ یہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں تو ان سے گھٹائے نہیں اور اگر بڑھائے تو جائز ہے کہ مقصود اللہ
تعالیٰ کی تعریف اور اپنی بندگی کا ظاہر کرنا ہے تو اور کچھ زیادہ کرنے سے ممانعت نہیں اه ملخصا (ت)

(۱) الہدایۃ، باب الاحرام، مطبوعہ المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۱/۲۱۷

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ صفائح الخمین فی کون التصالح بکلی الیدین ۱۳۰۶ھ وغیرہ رسائل میں اس مطلب کی قدرے تفصیل
کی۔

دلیل سوم: بالاتفاق سنت اور حدیثوں سے ثابت اور فقہ میں ثبت کہ میت کے پاس حنبل نزع میں کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کہتے رہیں کہ اُسے عن
کر یاد ہو حدیث متواتر میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ ۲۔ (اپنے مردوں کو
لا الہ الا اللہ سکھاؤ) رواہ احمد ومسلم وابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ عن ابی سعید الخدری وابن
ماجہ کمسلم عن ابی ہریرۃ وکالنسائی عن ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اسے احمد، مسلم، ابوداؤد،
ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ نے مسلم کی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ اور نسائی کی طرح حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا ہے۔ (ت)

(۲) سنن ابی داؤد، باب فی الخلقین، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور، ۲/۸۸

اب جو نزع میں ہے وہ مجازاً مردہ ہے اور اُسے کلمہ اسلام سکھانے کی حاجت کہ بحول اللہ تعالیٰ خاتمہ اسی پاک کلمے پر ہو اور شیطان لعین کے
بھٹانے میں نہ آئے اور جو دفن ہو چکا حقیقتاً مردہ ہے اور اُسے بھی کلمہ پاک سکھانے کی حاجت کہ بعون اللہ تعالیٰ جواب یاد ہو جائے اور
شیطان رجیم کے بہکانے میں نہ آئے اور بیشک اذان میں یہی کلمہ لا الہ الا اللہ تین جگہ موجود بلکہ اُس کے تمام کلمات جواب نکیرین بتاتے
ہیں ان کے سوال تین ہیں (۱) من ربک تیرا رب کون ہے؟ (۲) مادینک تیرا دین کیا ہے؟ (۳) ما کنت تقول فی هذا
الرجل ۱۔ تو اس مرد یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باب میں کیا اعتقاد رکھتا تھا؟ اب اذان کی ابتدا میں اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ
اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اور آخر میں اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ سوال من ربک کا
جواب سکھائیں گے ان کے سننے سے یاد آئے گا کہ میرا رب اللہ ہے اور اللہ اکبر رسول اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
سوال ما کنت تقول فی هذا الرجل کا جواب تعلیم کریں گے کہ میں انہیں اللہ کا رسول جانتا تھا اور حج علی الصلاۃ حی علی
الفلاح جواب مادینک کی طرف اشارہ کریں گے کہ میرا دین وہ تھا جس میں نماز رکن وستون ہے کہ الصلاۃ عماد الدین ۲۔ تو
بعد دفن اذان دینا عین ارشاد کی تعمیل ہے جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث صحیح متواتر مذکور میں فرمایا، اب یہ کلام سماع موثق و مطمئن
اموات کی طرف منجر ہوگا فقیر غفر اللہ تعالیٰ خاص اس مسئلہ میں کتاب مبسوط مستفی بہ حیاۃ الموات فی بیان سماع الاموات تحریر کر چکا ہے۔

جس میں پچھتر حدیثوں اور پانچ سو ۷۵ اقوال ائمہ دین و علمائے کالمین و خود بزرگان مکرین سے ثابت کیا کہ فردوں کا سندن دیکھنا سمجھنا قطعاً حق ہے اور اس پر اہل سنت و جماعت کا اجماع قائم اور اس کا انکار نہ کرے گا مگر جی جاہل یا معاند مہمل، اور اسی کی چند فصول میں بحث تلقین بھی صاف کردی یہاں اُس کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (۱۔ مشکوٰۃ المصابیح، الفصل الثانی من اثبات عذاب القبر، مطبوعہ مجتہائی دہلی، ص ۲۵) (۲۔ کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال، کتاب الصلاة، مطبوعہ مکتبۃ التراث الاسلامی بیروت ۷/ ۲۸۴)

دلیل چہارم: ابو یعلیٰ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اطفؤا الحریق بالتکبیر ۳۔ (آگ کو تکبیر سے بجھاؤ) (۳۔ معجم اوسط، حدیث نمبر ۸۵۶۳ مکتبۃ المعارف ریاض، ۹/ ۲۵۹)

ابن عدی حضرت عبداللہ بن عباس اور وہ اور ابن السنی وابن عساکر حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا رأیتہ الحریق فکبروا فانہ یطفئہ النار ۴۔

جب آگ دیکھو اللہ اکبر اللہ اکبر کی بکثرت تکرار کرو وہ آگ کو بجھا دیتا ہے۔

(۴۔ الکامل فی الصغفاء الرجال، از من اسمہ عبداللہ بن لہیعہ، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سانٹو بل ۴/ ۱۳۶۹)

علامہ منادی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

فکبروا ای قولوا اللہ اکبر، اللہ اکبر و کردوہ کثیرا ۵۔

فکبروا سے مراد یہ ہے کہ اللہ اکبر اللہ اکبر کثرت کے ساتھ بار بار کہو۔ (ت)

(۱۔ التیسیر شرح جامع الصغیر، زیر حدیث مذکور، مکتبۃ امام شافعی ریاض سعودیہ، ۱/ ۱۰۰)

موسا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری اُس حدیث کی شرح میں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر کے پاس دیر تک اللہ اکبر فرماتے رہے، لکھتے ہیں:

التکبیر علی هذا لاطفاء الغضب الالہی ولهذا اور داستحباب التکبیر عند رؤية الحریق ۶۔

اب یہ اللہ اکبر کہنا غضب الہی کے بجھانے کو ہے ولہذا آگ لگی دیکھ کر دیر تک تکبیر مستحب ٹھہری۔

(۲۔ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، الفصل الثالث من باب اثبات عذاب القبر، مکتبۃ امدادیہ ملتان، ۱/ ۲۱۱)

وسیۃ النجاة میں حیرۃ الفقہ سے منقول:

حکمت در تکبیر آنست بر اہل جورستان کہ رسول علیہ السلام فرمودہ است اذا رأیتہ الحریق فکبروا چوں آتش در جائے افتد و از دست شمار نیاید کہ ہلکانہ تکبیر بگویند کہ آتش بہ برکت اکل تکبیر فرو نشیند چوں عذاب قبر با آتش ست و دست شمار باں نمیرد تکبیر میباید گفت تا مردگان از آتش دوزخ خلاص یابند ۳۔

اہل قبرستان پر تکبیر کہنے میں حکمت یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے اذا رأیتہ الحریق فکبروا یعنی جب تم کسی جگہ آگ بھڑکتی ہوئی

دیکھو اور تم اسے بچانے کی طاقت نہ رکھتے ہو، تو بکیر کہو کہ اس بکیر کی برکت سے وہ آگ فٹھڑی پڑ جائیگی چونکہ عذاب قبر بھی آگ کے ساتھ ہوتا ہے اور اسے تم اپنے ہاتھ سے بچانے کی طاقت نہیں رکھتے لہذا اللہ کا نام لو (بکیر کہو) تاکہ فوت ہونے والے لوگ دوزخ کی آگ سے خلاصی پائیں (ت) (۳- وسیلۃ النجاة)

یہاں سے بھی ثابت کہ قبر مسلم پر بکیر کہنا فردست ہے، تو یہ اذان بھی قطعاً سنت پر مشتمل اور زیادات مفیدہ کا مانع نیست نہ ہونا قریر و دلیل دوم سے ظاہر۔

دلیل پنجم: ابن ماجہ و بیہقی سعید بن مسیب سے راوی:

قال حضرت ابن عمر فی جنازة فلما وضعها فی اللحد قال بسم الله وفي سبيل الله فلما اخذ في تسوية اللحد قال اللهم اجرها من الشيطان ومن عذاب القبر ثم قال سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا مختصر ۱۔

یعنی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کیساتھ ایک جنازہ میں حاضر ہوا حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اسے لحد میں رکھا کہا بسم اللہ فی سبیل اللہ جب لحد برابر کرنے لگے کہا الہی! اسے شیطان سے بچا اور عذاب قبر سے امان دے، پھر فرمایا میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا۔ (۱- سنن ابن ماجہ، باب ماجاء فی ادخال الميت القبر، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ص ۱۱۲) امام ترمذی حکیم قدس سرہ الکریم بسند جید عمرو بن مرہ تابعی سے روایت کرتے ہیں:

كانوا يستحبون اذا وضع الميت في اللحد ان يقولوا اللهم اعذه من الشيطان الرجيم ۲۔

یعنی صحابہ کرام یا تابعین عظام مستحب جانتے تھے کہ جب میت کو دفن کریں یوں کہیں اللہ کے نام سے اور اللہ کی راہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملت پر، الہی! اسے عذاب قبر و عذاب دوزخ اور شیطان ملعون کے شر سے پناہ بخش۔

(۲- نوادر الاصول فی معرفۃ احادیث الرسول، الفصل التاسع والاربعون، مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۳۲۳)

ابن ابی شیبہ استاذ امام بخاری و مسلم اپنے مصنف میں خشیہ سے راوی:

كانوا يستحبون اذا وضعوا الميت ان يقولوا بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله اللهم اجره من عذاب القبر وعذاب النار ومن شر الشيطان الرجيم ۳۔

مستحب جانتے تھے کہ جب میت کو دفن کریں یوں کہیں اللہ کے نام سے اور اللہ کی راہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملت پر، الہی! اسے عذاب قبر و عذاب دوزخ اور شیطان ملعون کے شر سے پناہ بخش۔

(۳- المصنف ابن ابی شیبہ ما قالوا اذا وضع الميت فی قبره مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳/۳۲۹)

ان حدیثوں سے جس طرح یہ ثابت ہوا کہ اس وقت عیاذاً باللہ شیطان رجیم کا دخل ہوتا ہے یونہی یہ بھی واضح ہوا کہ اس کے دفع کی تدبیر سنت ہے کہ دعا نہیں مگر ایک تدبیر اور احادیث سابقہ دلیل اول سے واضح کہ اذان رفع شیطان کی ایک عمدہ تدبیر ہے تو یہ بھی مقصود ہے۔

شرع کے مطابق اور اپنی بغیر شرعی سے موافق ہوئی۔

دلیل ششم: ابو داؤد و حاکم و بیہقی امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه قال استغفروا لالخيمكم وسلوا له بالثبوت فانه الان يسأل۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دفن میت سے فارغ ہوتے قبر پر وقف فرماتے اور ارشاد کرتے اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور اس کے لئے جو اسے نکیرین میں ثابت قدم رہنے کی دعا مانگو کہ اب اس سے سوال ہوگا۔

(۱۔ سنن ابو داؤد، باب استغفار عند القبر للمیت،، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور، ۲/ ۱۰۳)

سعید بن منصور اپنے سنن میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقف على القبر بعد ما سوى عليه فيقول اللهم نزل بك صاحبنا وخلف الدنيا خلف ظهره اللهم ثبت عند المسألة منطقة ولا تبطله في قبره بما لا طاقة له به۔

یعنی جب مردہ دفن ہو کر قبر درست ہو جاتی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر پر کھڑے ہو کر دعا کرتے الہی! ہمارا ساتھی تیرا مہمان ہوا۔ اور دنیا اپنے پس پشت چھوڑ آیا، الہی! سوال کے وقت اس کی زبان درست رکھ اور قبر میں اس پر وہ بلا نہ ڈال جس کی اسے طاقت نہ ہو۔

(۲۔ الدر المنثور، زیر آیت وثبت اللہ الذین منوالح، مطبوعہ منشورات مکتبۃ آیۃ اللہ، قم ایران، ۴/ ۸۳)

ان حدیثوں اور احادیث دلیل پنجم وغیرہ سے ثابت کہ دفن کے بعد دعا سنت ہے امام محمد بن علی حکیم ترمذی قدس سرہ الشریف دعا بعد دفن کی حکمت میں فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ بجماعت مسلمین ایک لشکر تھا کہ آستانہ شاہی پر میت کی شفاعت و عذر خواہی کیلئے حاضر ہوا اور اب قبر پر کھڑے ہو کر دعا یہ اس لشکر کی مدد ہے کہ یہ وقت میت کی مشغول کا ہے کہ اُسے اُس نئی جگہ کا بول اور نکیرین کا سوال پیش آنے والا ہے۔ نقلہ المولی جلال الملة والدين السيوطي رحمه الله تعالى في شرح الصدور (امام جلال الدين سيوطي نے اسے شرح الصدور میں نقل کیا ہے۔ ت) اور میں گمان نہیں کرتا کہ یہاں استحباب دعا کا عالم میں کوئی عالم مگر ہو۔ امام آجری فرماتے ہیں:

يستحب الوقوف بعد الدفن قليلا والدعاء للميت۔

مستحب ہے کہ دفن کے بعد کچھ دیر کھڑے رہیں اور میت کے لئے دعا کریں۔

(۳۔ نوادر الاصول فی معرفۃ احادیث الرسول، الفصل التاسع والاربعون والمائتان مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۲۲۳) (۴۔ نوادر الاصول

فی معرفۃ احادیث الرسول، الفصل التاسع والاربعون والمائتان مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۲۲۳)

اسی طرح اذکار امام نووی و جوہرہ غیرہ در مختار و فتاویٰ عائشہ وغیرہا اسفار میں ہے، طرفہ یہ کہ امام ثانی مکرین یعنی مولوی اسحاق صاحب دہلوی نے مائۃ مسائل میں اسی سوال کے جواب میں کہ بعد دفن قبر پر اذان کیسی ہے فتح القدیر و بحر الرائق و نہر الفائق و فتاویٰ عائشہ یہ سے

اور جن کی سرکشی کے وقت اور مسافر کے پیچھے اور جنگل میں جب راستہ بھول جائے اور کوئی بتانے والا نہ ہو اس وقت اذان مستحب ہے۔ (14) وبا کے زمانے میں بھی مستحب ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۳: عورتوں کو اذان و اقامت کہنا مکروہ تحریمی ہے، کہیں گی گناہ گار ہوں گی اور اعادہ کی جائے۔ (16)

نقل کیا کہ قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعاست سے ثابت ہے اور براویز کی اتنا نہ جانا کہ اذان خود دعا بلکہ بہترین دعا سے ہے کہ وہ، کریم ہے اور ہر ذکر الہی دعا، تو وہ بھی اسی سبب ثابت کی ایک فرد ہوئی پھر سنیع مطلق سے کراہت فرد پر استدلال محب تھا ہے، مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الہاری مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

کل دعا ذکر و کل ذکر دعا (ہر دعا ذکر ہے اور ہر ذکر دعا ہے)

(۱۔ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ الصالح الفصل الثانی من باب التبیح الخ، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۵/ ۱۱۲)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

افضل الدعاء الحمد لله ۲۔ (سب دعاؤں سے افضل دعا الحمد لله ہے)

اخرجه الترمذی وحسنہ والنسائی وابن حبان والحاکم وصححه عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اسے ترمذی نے روایت کر کے حسن قرار دیا، نسائی، ابن حبان اور حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کر کے صحیح قرار دیا ہے (ت) (۲۔ جامع الترمذی، باب ماجاء ان دعوة المسلم مستجابة، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور، ۲/ ۱۷۳)

مصححین میں ہے ایک سفر میں لوگوں نے یاد آواز بلند اللہ اکبر اللہ اکبر کہنا شروع کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! اپنی جانوں پر زنی کرو۔

انکم لاتدعون اہم ولا غائبکم تدعون سمیعاً بصیراً ۳۔

(تم کسی بہرے یا غائب سے دعا نہیں کرتے سمیع بصیر سے دعا کرتے ہو)

(۳۔ صحیح مسلم، باب خفض الصوت بالذکر، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲/ ۳۲۶)

دیکھو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور خاص کلمہ اللہ اکبر کو دعا فرمایا تو اذان کے بھی ایک دعا اور فرد مسنون ہونے میں کیا شک رہا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۵، ص ۶۵۳-۶۶۲، مضافاً ڈکٹیشن، لاہور)

دفن کے بعد قبر پر اذان کہنے کے جواز پر تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد ۲ پر اذان الاجرنی اذان القبر ملاحظہ فرمائیے۔

(14) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی المواضع التي یندب... الخ، ج ۲، ص ۶۲

(15) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۵، ص ۷۰

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۳

ورد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ج ۲، ص ۶۰

اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت فتاویٰ رضویہ میں عورتوں کی آواز کے بارے میں لکھتے ہیں:

مسئلہ ۱۴: عورتیں اپنی نماز ادا پڑھتی ہوں یا قضا، اس میں اذان و اقامت مکروہ ہے، اگرچہ جماعت سے پڑھیں۔ (17) کہ ان کی جماعت خود مکروہ ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۵: خنثی و فاسق اگرچہ عالم ہی ہو اور نشہ والے اور پاگل اور ناسمجھ بچے اور جنب کی اذان مکروہ ہے، ان سب کی اذان کا اعادہ کیا جائے۔ (19)

مسئلہ ۱۶: سمجھ وال بچہ اور غلام اور اندھے اور ولد الزنا اور بے وضو کی اذان صحیح ہے۔ (20) مگر بے وضو اذان کہنا مکروہ ہے۔ (21)

عورت کا خوش الحانی سے آواز پڑھنا کہ نامحرموں کو اس کے نغمہ کی آواز جائے حرام ہے نوازل میں فقیہ ابواللیث میں ہے:

نغمۃ المرأة عورة ۲۔ عورت کا خوش آواز کر کے پڑھنا عورة یعنی محل ستر ہے۔ (ت)

(۲) رد المحتار، بحوالہ النوازل، باب شروط الصلوة، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۲۷۲

کافی امام ابو البرکات نسفی میں ہے:

لا تلبی جہرا لان صوتها عورة ۲۔

عورت بند آواز سے تلبیہ نہ پڑھے اس لئے کہ اس کی آواز قابل ستر ہے۔ (ت)

(۳) رد المحتار، بحوالہ کافی، باب شروط الصلوة، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۲۷۲

امام ابوالعباس قرطبی کی کتاب السماع پھر بحوالہ علامہ علی مقدسی امداد الفتح علامہ شربلانی پھر رد المحتار علامہ شامی میں ہے:

لا یجیز لہن رفع اصواتہن ولا تمطیظہا ولا تلیناھا وتقطیعھا لھا فی ذلک من استمالۃ الرجال الیہن وتحریک الشهوات منہم۔ ومن هذا المہم ان تؤذن المرأة ۱۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) رد المحتار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۲۷۲

عورتوں کو اپنی آواز میں بلند کرنا، انھیں لمبا اور دراز کرنا، ان میں نرم لہجہ اختیار کرنا اور ان میں تقطیع کرنا (یعنی کاٹ کاٹ کر تحلیل عروض کے مطابق) اشعار کی طرح آواز میں نکالنا، ہم ان سب کاموں کی عورتوں کو اجازت نہیں دیتے اس لئے کہ ان سب باتوں میں مردوں کا ان کی طرف مائل ہونا پایا جائے گا۔ اور ان مردوں میں جذبات شہوانی کی تحریک پیدا ہوگی۔ اس وجہ سے عورت کو یہ اجازت نہیں کہ وہ اذان دے۔ اور اندہ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۲۴۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(17) الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الاذان، ج ۲، ص ۷۲

(18) شرح لوقایہ، کتاب الصلوة، فصل فی الجماعۃ، ج ۱، ص ۱۷۶

(19) الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الاذان، ج ۲، ص ۷۵

(20) المرجع السابق، ص ۷۳

(21) اغلج، کتاب الصلوة، باب الاذان، ص ۴۶

مسئلہ ۱۷: جمعہ کے دن شہر میں ظہر کی نماز کے لیے اذان نا جائز ہے۔ اگرچہ ظہر پڑھنے والے معذور ہوں، جن کا جمعہ فرض نہ ہو۔ (22)

مسئلہ ۱۸: اذان کہنے کا اہل وہ ہے، جو اوقات نماز پہچانتا ہو اور وقت نہ پہچانتا ہو، تو اس ثواب کا مستحق نہیں، جو مؤذن کے لیے ہے۔ (23)

مسئلہ ۱۹: مستحب یہ ہے کہ مؤذن مرد، عاقل، صالح، پرہیزگار، عالم بالسنۃ ذی وجاہت، لوگوں کے احوال کا نگران اور جو جماعت سے رہ جانے والے ہوں، ان کو زجر کرنے والا ہو، اذان پر مداومت (ہمیشگی) کرتا ہو اور ثواب کے لیے اذان کہتا ہو یعنی اذان پر اجرت نہ لیتا ہو، اگر مؤذن نابینا ہو، اور وقت بتانے والا کوئی ایسا ہے کہ صحیح بتا دے، تو اس کا اور آنکھ والے کا، اذان کہنا یکساں ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۰: اگر مؤذن ہی امام بھی ہو، تو بہتر ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۱: ایک شخص کو ایک وقت میں دو مسجدوں میں اذان کہنا مکروہ ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۲: اذان و امامت کی ولایت بانی مسجد کو ہے، وہ نہ ہو، تو اس کی اولاد، اس کے کنبہ والوں کو اور اگر اہل محلہ نے کسی ایسے کو مؤذن یا امام کیا، جو بانی کے مؤذن و امام سے بہتر ہے، تو وہی بہتر ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۳: اگر آٹھائے اذان (اذان کے دوران) میں مؤذن مر گیا یا اسکی زبان بند ہو گئی یا رک گیا اور کوئی بتانے والا نہیں یا اس کا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے چلا گیا یا بے ہوش ہو گیا، تو ان سب صورتوں میں سرے سے اذان کہی جائے، وہی کہے، خواہ دوسرا۔ (28)

مسئلہ ۲۴: اذان کے بعد معاذ اللہ مرتد ہو گیا، تو اعادہ کی حاجت نہیں اور بہتر اعادہ ہے اور اگر اذان کہتے میں مرتد ہو گیا، تو بہتر ہے کہ دوسرا شخص سرے سے کہے اور اگر اسی کو پورا کر لے تو بھی جائز

(22) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان، مطلب فی اذان الجوق، ج ۲، ص ۷۳

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۳.

وغنیۃ المحتملی، سنن الصلاة، ص ۷۷

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۳

(25) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان، ج ۲، ص ۸۸

(26) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان، ج ۲، ص ۸۸

(27) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان، مطلب فی تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۸۸

(28) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان، ج ۲، ص ۷۵، وغنیۃ المحتملی، سنن الصلاة، ص ۷۵

ہے۔ (29) یعنی یہ دوسرا شخص باقی کو پورا کر لے، نہ یہ کہ وہ بعد ازاں اس کی تکمیل کرے، کہ کافر کی اذان صحیح نہیں اور اذان متجزی نہیں، تو فساد بعض، فساد کل ہے، جیسے نماز کی پہلی رکعت میں فساد ہو، تو سب قاسد ہے۔

مسئلہ ۲۵: بیٹھ کر اذان کہنا مکروہ ہے، اگر کبھی اعادہ کرے، مگر مسافر اگر سواری پر اذان کہہ لے، تو مکروہ نہیں اور اقامت مسافر بھی اتر کر کہے، اگر نہ اتر اور سواری ہی پر کہہ لی، تو ہو جائے گی۔ (30)

مسئلہ ۲۶: اذان قبہ رو کہے اور اس کے خلاف کرنا مکروہ ہے، اس کا اعادہ کیا جائے، مگر مسافر جب سواری پر اذان کہے اور اس کا موٹھ قبلہ کی طرف نہ ہو، تو حرج نہیں۔ (31)

مسئلہ ۲۷: اذان کہنے کی حالت میں بلا عذر کھارنا مکروہ ہے اور اگر گلا پڑ گیا یا آواز صاف کرنے کے لیے کھارا، تو حرج نہیں۔ (32)

مسئلہ ۲۸: مؤذن کو حالت اذان میں چلنا مکروہ ہے اور اگر کوئی چلتا جائے اور اسی حالت میں اذان کہتا جائے تو اعدہ کریں۔ (33)

مسئلہ ۲۹: ثنائے اذان میں بات چیت کرنا منع ہے، اگر کلام کیا، تو پھر سے اذان کہے۔ (34)

مسئلہ ۳۰: کلمات اذان میں لحن حرام ہے، مثلاً اللہ یا اکبر کے ہمزے کو مد کے ساتھ آلف یا اکبر پڑھنا، یوہیں اکبر میں بے کے بعد الف پڑھنا حرام ہے۔ (35)

مسئلہ ۳۱: یوہیں کلمات اذان کو قواعد موسیقی پر گانا بھی لحن دنا جائز ہے۔ (36)

مسئلہ ۳۲: سنت یہ ہے کہ اذان بلند جگہ کہی جائے کہ پڑوسی والوں کو خوب سنائی دے اور بلند آواز سے کہے۔ (37)

(29) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۴

(30) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۲، ص ۵۴

(31) المربع سابق، ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی اول من بنی من المنائر للاذان ج ۲، ص ۶۹

(32) غنیۃ المستملی، سنن الصلاۃ، ص ۷۶

(33) مرجع سابق، ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی المؤذن، ج ۲، ص ۷۵

(34) صغیری شرح منیۃ، لمصلی، سنن الصلاۃ، فصل فی السنن، ص ۱۹۶

(35) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الفصل الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۶

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ج ۲، ص ۶۳، وغیرہا

(36) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی الکلام علی حدیث ((الاذان ۲ م))، ج ۲، ص ۶۵

(37) المحررات، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ج ۱، ص ۴۴۳، ۴۴۴

مسئلہ ۳۳: طاقت سے زیادہ آواز بلند کرنا، مکروہ ہے۔ (38)

مسئلہ ۳۴: اذان منہ نہ (مینارے) پر کہی جائے یا خارج مسجد اور مسجد میں اذان نہ کہے۔ (39) مسجد میں اذان کہنا، مکروہ ہے۔ (40) یہ حکم ہر اذان کے لیے ہے، فقہ کی کسی کتاب میں کوئی اذان اس سے مستثنیٰ نہیں۔ اذان

(38) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۵

(39) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۵

(40) حاشیہ المطحطاوی علی مراۃ الفلاح، کتاب الصلاة، باب الاذان، ص ۱۹۷

اعلیٰ حضرت، امام، اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فتاویٰ امام اجل قاضی خان فتاویٰ خلاصہ و بحر الرائق شرح کنز الدقائق و شرح نقایہ للعلامة عبدالحی ابرجندی و فتاویٰ علیگیر یہ دھاتیہ المطحطاوی علی مراۃ الفلاح و فتح القدیر شرح ہدایہ وغیرہا میں اس کی منع و کراہت کی تصریح فرمائی امام فخر الملتی و المذہب اوزجندی فرماتے ہیں:

ینبغی ان یؤذن علی المئذنة او خارج المسجد ولا یؤذن فی المسجد ۲۔

اذان مینار پر یا مسجد کے باہر دی جائے مسجد کے اندر اذان نہ دی جائے۔ (ت)

(۲۔ فتاویٰ قاضی خان، مسائل الاذان، مطبوعہ نولکشور لکھنؤ، ۱۳۷/۲)

امام طاہر بن احمد بخاری فرماتے ہیں:

لا یؤذن فی المسجد ۳۔ (مسجد میں اذان نہ دی جائے۔ ت)

(۳۔ خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الاول فی الاذان، مطبع نولکشور لکھنؤ، ۱۳۹/۲)

علامہ زین بن نجیم و علامہ عبدالحی برجندی نے ان سے اور فتاویٰ ہندیہ میں امام قاضی خان سے عبارتوں مذکورہ نقل فرما کر مقرر رکھیں علامہ سید احمد مصری نے فرمایا:

یکرہ ان یؤذن فی المسجد کما فی القہستانی عن النظم ۴۔

(مسجد میں اذان دینا مکروہ ہے جیسا کہ قہستانی نے نظم سے نقل کیا ہے۔ ت)

(۴۔ حاشیہ المطحطاوی علی مراۃ الفلاح، باب الاذان، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ص ۱۰۷)

امام اجل کمال الدین محمد بن الہمام فرماتے ہیں:

الاقامة فی المسجد ولا بد منه واما الاذان فعلى المئذنة فان لم تكن ففي فناء المسجد وقالوا لا یؤذن فی المسجد ۵۔

تکبیر مسجد کے اندر کہی جائے اور اس کے بغیر کوئی اور صورت نہیں البتہ اذان مینارہ پر دی جائے، اگر وہ نہ ہو تو فناء مسجد میں دینی چاہئے اور فقہانے بیان کیا ہے کہ مسجد میں اذان نہ دی جائے۔ (ت) (۱۔ فتح القدیر، باب الاذان، مطبوعہ نور یہ رضویہ کھر، ۱/۲۱۵)

اور اس مسئلہ میں نوع کراہت کی تصریح کلمات علما سے اس وقت نظر فقیر میں نہیں ہاں صنف لا یفعل سے متبادر کراہت تحریم ہے کہ

ثانی جمعہ بھی اسی میں داخل ہے۔ امام اتقانی و امام ابن الہمام نے یہ مسئلہ خاص باب جمعہ میں لکھا، ہاں اس میں ایک بات البتہ یہ زائد ہے کہ خطیب کے محاذی ہو، یعنی سامنے باقی مسجد کے اندر منبر سے ہاتھ دو ہاتھ کے فاصلہ پر، جیسا کہ ہندوستان میں اکثر جگہ رواج پڑ گیا ہے، اس کی کوئی سند کسی کتاب میں نہیں، حدیث و فقہ دونوں کے خلاف ہے۔

مسئلہ ۳۵: اذان کے کلمات ٹھہر ٹھہر کر کہے، اللہ اکبر اللہ اکبر دونوں مل کر ایک کلمہ ہیں، دونوں کے بعد سکتے کرے (چپ ہو جائے) درمیان میں نہیں اور سکتے کی مقدار یہ ہے کہ جواب دینے والا، جواب دے لے اور سکتے کا ترک مکروہ

نقہائے کرام کی یہ عبارت ظاہراً مشیر ممانعت و عدم اباحت ہوتی ہے علامہ محمد ابن امیر الحاج نے حلیہ میں فرمایا:

قول المص لا یزید یشیر الی عدم اباحت الزیادة ۲۔

(معنی کا قول لا یزید اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ زیادتی جائز نہیں۔ ت) (۲۔ حلیہ)

نظیر اس کی یفعل ویقول ہے کہ ظاہراً مفید وجوب ہے کما نض علیہ ایضاً فیہا (جیسا کہ اس پر بھی اس میں تصریح ہے۔ ت) یونہی عبارت لقم میں لفظ مکرہ کہ غالباً کراہت مطلقہ سے کراہت تحریم مراد ہوتی ہے:

کما فی الدر المختار و رد المحتار و غیرہما من الاسفار و یؤیدہ منع رفع الصوت فی المساجد کما فی حدیث ابن ماجہ جنہوا مساجدکم صیائکم و محانیکم و سل سیوفکم و رفع اصواتکم ۳۔ و قد نہوا عن رفع الصوت بحضرة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حذروا علی ذلك من حبط الاعمال و الحضرة الالهية احق بالادب کما تری یوم القیمة و خشعت الاصوات للرحمن فلا تسبع الاھسا و بهذا یضعف ما یظن ان لیسفیہ الاخلاف السنۃ فلا ینکرہ الاتنزیہ علی ان التحقیق ان خلاف السنۃ المتوسطة متوسطة بین کراہتی التثزیہ و التحریم و هو المعتبر بالاساءۃ کما سیظهر لمن له البام بخدمة العلمین الشرفون الفقہ و الحدیث فلیراجع ولیحرر و اللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔ (۳۔ سنن ابن ماجہ، باب ما ینکرہ فی المساجد، مطبوعہ المجمع اہم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۵۵)

جیسا کہ در مختار، رد المحتار اور دیگر معتبر کتب میں ہے اور مساجد میں بلند آواز سے منع کرنا بھی اس کی تائید کرتا ہے جیسا کہ حدیث ابن ماجہ میں ہے، اپنی مساجد کو اپنے نامیہ بچوں سے، دیوانوں سے، لکھنؤ کو سونے سے اور آوازوں کو بلند کرنے والوں سے محفوظ رکھو، اور بارگاہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں آواز بلند کرنے سے منع کیا گیا ہے اور اس پر تمام اعمال کے ضائع ہونے کی دھمکی دی گئی ہے، اور بارگاہ خداوندی اس ادب و احترام کے زیادہ لائق ہے جیسا کہ تم قیامت کے روز دیکھو گے رخصت کے لئے تمام آوازیں پست ہو جائیں گی تو تو نہیں سنے گا مگر بہت آہستہ آواز۔ اس گفتگو سے یہ گمان و قول ضعیف ہو جاتا ہے کہ یہ عمل صرف خلاف سنت ہے تو اس میں صرف کراہت تنزیہی ہے۔ علاوہ ازیں تحقیق یہ ہے سنت متوسطہ کا خلاف کراہت تنزیہی اور تحریمی کے درمیان ہوتا ہے اور اس کو اسامۃ سے تعبیر کیا گیا ہے جیسا کہ یہ اس شخص پر ظاہر ہو جائیگا جس نے دو مقدس علوم حدیث و فقہ کی خدمت کی ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے اور اسے ذہن نشین کرنا چاہئے۔ واللہ

سبحنہ و تعالیٰ علم۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۵، ص ۳۶۳-۳۶۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ہے اور ایسی اذان کا اعادہ مستحب ہے۔ (41)

مسئلہ ۳۶: اگر کلمات اذان یا اقامت میں کسی جگہ تقدیم و تاخیر ہوگئی، تو اتنے کو صحیح کر لے۔ سرے سے اعادہ کی حاجت نہیں اور اگر صحیح نہ کیے اور نماز پڑھ لی، تو نماز کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ (42)

مسئلہ ۳۷: حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ دَاهِنِي طرف مونہ کر کے کہے اور حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ بائیں جانب اگرچہ اذان نماز کے لیے نہ ہو بلکہ مثلاً بچے کے کان میں یا اور کسی لیے کہی یہ پھیرنا فقط مونہ کا ہے، سارے بدن سے نہ پھرے۔ (43)

مسئلہ ۳۸: اگر منارہ پر اذان کہے تو داہنی طرف کے طاق سے سر نکال کر حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہے اور بائیں جانب کے طاق سے حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ۔ (44) یعنی جب بغیر اس کے آواز پہنچنا پورے طور پر نہ ہو۔ (45) یہ دہیں ہو گا کہ منارہ بند ہے اور دونوں طرف طاق کھلے ہیں اور کھلے منارہ پر ایسا نہ کرے، بلکہ وہیں صرف مونہ پھیرنا ہو اور قدم ایک جگہ قائم۔

(41) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الاذان، مطلب في الكلام على حديث ((الاذان جزم)) ج ۲، ص ۶۶، وافتاوى الهندية، الباب الثاني في الاذان، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۵۶

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
علامہ حلبی، غنیۃ میں فرماتے ہیں:

الاصول ان الوصل بين الاذان والاقامة يكره في كل الصلوة لما روى الترمذي عن جابر رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبلال اذا انت فتوسل واذا اقامت فاجد رواجع بين اذانك واقامتك قد ما يفرغ الاكل من اكله في غير عه المغرب والشارب من شربه والمعتصر اذا دخل لقضاء حاجته وهو وان كان ضعيفا لكن يجوز العمل به في مثل هذا الحكم۔

یعنی اصل یہ ہے کہ اذان کہتے ہی فوراً اقامت کہہ دینا مطلقاً سب نمازوں میں مکروہ ہے اس لئے کہ ترمذی نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا اذان ٹھہر ٹھہر کر کہا کر اور تکبیر جلد جلد اور دونوں میں تنا فاصلہ رکھ کر کھانہ والا کھانے سے (مغرب کے علاوہ میں) اور پینے والا پینے اور ضرورت والا قضاء حاجت سے فارغ ہو جائے، یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر ایسے حکم میں اس پر عمل روا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۵، ص ۳۹۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(42) لفتاوى الهندية، ابواب الثاني في الاذان، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۵۶

(43) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۶۶، وشرح الوقاية، کتاب الصلاة، باب الاذان، ص ۱۵۳

(44) شرح الوقاية، کتاب الصلاة، باب الاذان، ج ۱، ص ۱۵۳

(45) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب في اذل من جئ المناء... إلخ، ج ۲، ص ۶۷

مسئلہ ۳۹: صبح کی اذان میں فلاح کے بعد الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ التَّوْبَةِ کہنا مستحب ہے۔ (46)

مسئلہ ۴۰: اذان کہتے وقت کانوں کے سوراخ میں انگلیاں ڈالے رہنا مستحب ہے اور اگر دونوں ہاتھ کانوں پر رکھے تو بھی اچھا ہے۔ (47) اور اول احسن ہے کہ ارشاد حدیث کے مطابق ہے اور بلندی آواز میں زیادہ معین۔ کان جب بند ہوتے ہیں آدمی سمجھتا ہے کہ ابھی آواز پوری نہ ہوئی، زیادہ بلند کرتا ہے۔

مسئلہ ۴۱: اقامت مثل اذان ہے یعنی احکام مذکورہ اس کے لیے بھی ہیں صرف بعض باتوں میں فرق ہے، اس میں بعد فلاح کے قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ دو بار کہیں، اس میں بھی آواز بلند ہو، مگر نہ اذان کی مثل، بلکہ اتنی کہ حاضرین تک آواز پہنچ جائے، اس کے کلمات جلد جلد کہیں، درمیان میں سکتہ نہ کریں، نہ کانوں پر ہاتھ رکھنا ہے، نہ کانوں میں انگلیاں رکھنا اور صبح کی اقامت میں الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ التَّوْبَةِ کہنا مستحب نہیں اقامت بلند جگہ یا مسجد سے باہر ہونا سنت نہیں، اگر امام نے اقامت کہی، تو قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے وقت آگے بڑھ کر مصلیٰ پر چلا جائے۔ (48)

مسئلہ ۴۲: اقامت میں بھی حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے وقت دہنے بائیں مونہ پھیرے۔ (49)

مسئلہ ۴۳: اقامت کی سنیت، اذان کی بہ نسبت زیادہ مؤکد ہے۔ (50)

مسئلہ ۴۴: جس نے اذان کہی، اگر موجود نہیں، تو جو چاہے اقامت کہہ لے اور بہتر امام ہے اور مؤذن موجود ہے، تو اس کی اجازت سے دوسرا کہہ سکتا ہے کہ یہ اسی کا حق ہے اور اگر بے اجازت کہی اور مؤذن کو ناگوار ہو، تو مکروہ ہے۔ (51)

مسئلہ ۴۵: جب و محدث کی اقامت مکروہ ہے، مگر اعادہ نہ کی جائے گی۔ بخلاف اذان کہ جب اذان کہے تو دوبارہ کہی جائے، اس لیے کہ اذان کی تکرار مشروع ہے اور اقامت دوبار نہیں۔ (52)

(46) مختصر القدوری، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ص ۱۵۸۔

نماز نیند سے بہتر ہے۔

(47) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان مطلب فی اذان من بنی المنار...، ج ۲، ص ۶۷۔

(48) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی اذان من بنی المنار للاذان، ج ۲، ص ۶۷۔

و الفتاویٰ الھندیۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۶، وغنیۃ المستملی، سنن الصلاۃ، ص ۲۷۶۔

(49) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ج ۲، ص ۶۶۔

(50) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ج ۲، ص ۶۷۔

(51) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۳۔

(52) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ج ۲، ص ۷۵۔

مسئلہ ۴۶: اقامت کے وقت کوئی شخص آیا تو اسے کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے، بلکہ بیٹھ جائے جب حتیٰ علی الفلاح پر پہنچے اس وقت کھڑا ہو۔ یوں جو لوگ مسجد میں موجود ہیں، وہ بھی بیٹھے رہیں، اس وقت اٹھیں، جب مکتبہ حتیٰ علی الفلاح پر پہنچے، یہی حکم امام کے لیے ہے۔ (53) آج کل اکثر جگہ رواج پڑ گیا ہے کہ وقت اقامت سب لوگ

(53) مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ میں فرماتے ہیں:

کھڑے ہو کر تکبیر سننا مکروہ ہے، یہاں تک کہ علماء حکم فرماتے ہیں کہ جو شخص مسجد میں آیا اور تکبیر ہو رہی ہے وہ اس کے تمام تک کھڑا نہ رہے بلکہ بیٹھ جائے یہاں تک کہ مکتبہ حتیٰ علی الفلاح تک پہنچے اس وقت کھڑا ہو،

وقایہ میں ہے:

يقوم الامام والقوم عند حي على الصلاة ويشرع عند قد قامت الصلاة ۱۔

امام اور نمازی حی علی الصلاة پر کھڑے ہوں اور قد قامت الصلاة کے الفاظ پر امام نماز شروع کر دے۔ (ت)

(۱) مختصر الوقایہ، فصل الاذان، نور محمد کارخانہ تجارت کراچی، ص ۱۲

محیط و ہندیہ میں ہے:

يقوم الامام والقوم اذا قال المؤذن حي على الفلاح عند علمائنا الثلاثة هو الصحيح ۲۔

ہمارے تینوں ائمہ کے نزدیک جب اقامت کہنے والا حی علی الفلاح کہے تو اس وقت امام اور تمام نمازی کھڑے ہوں اور یہی صحیح ہے۔ (ت)

(۲) فتاویٰ ہندیہ، الفصل الثانی فی کلمات الاذان والاقامة الخ، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/ ۵۷

جامع المضمرات و عالمگیریہ و رد المحتار میں ہے:

اذا دخل الرجل عند الاقامة يكره له الانتظار قائماً ولكن يقعد ثم يقوم اذا بلغ المؤذن قوله حي على الفلاح ۳۔

جب کوئی نمازی تکبیر کے وقت آئے تو وہ بیٹھ جائے کیونکہ کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے پھر جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو اس وقت کھڑا

ہو۔ (ت) (۳) فتاویٰ ہندیہ، الفصل الثانی فی کلمات الاذان والاقامة الخ، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/ ۵۷

اسی طرح بہت کتب میں ہے۔

اقول ولا تعارض عندی بین قول الوقایہ واتباعها يقومون عند حي الصلاة والمحيط والمضمرات ومن معها عند حي على الفلاح فانا اذا حملنا الاول على الانتهاء والاخر على الابتداء اتحد القولان ای يقومون حين يتم المؤذن حي على الصلاة ويأتي على الفلاح وهذا ما يعطيه قول المضمرات يقوم اذا بلغ المؤذن حي على الفلاح ولعل هذا اولی مما فی مجمع الانهر من قوله وفي الوقایة ويقوم الامام والقوم عند حي على الصلاة ای قبیلہ ۱۔ ۱۱ (۱) رد المحتار، باب الاذان، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۲۹۰

اقول: صاحب وقایہ اور ان کے قبعین حی علی الصلاة کے موقعہ پر کھڑا ہونے کا قول کرتے ہیں اور صاحب محیط، مضمرات اور ان کی

کھڑے رہتے ہیں بلکہ اکثر جگہ تو یہاں تک ہے کہ جب تک امام مُصلیٰ پر کھڑا نہ ہو، اس وقت تک تکبیر نہیں کہی جاتی، یہ خلاف سنت ہے۔

مسئلہ ۷۴: مسافر نے اذان و اقامت دونوں نہ کہی یا اقامت نہ کہی، تو مکروہ ہے اور اگر صرف اقامت پر اکتفا

جماعت جی علی الفلاح کے وقت کھڑا ہونے کا قول کرتے ہیں میرے نزدیک ان میں کوئی تعارض نہیں ہے لے کہ جب ہم پہلے قول کو انتہا اور دوسرے کو ابتدا پر محمول کریں تو دونوں قولوں میں اتحاد حاصل ہو جاتا ہے یعنی جب مؤذن جی علی الصلاة پورا کر کے جی علی الفلاح کہے تو کھڑے ہوں اور اس کی تائید مفسرات کے ان الفاظ سے ہوتی ہے اس وقت کھڑا ہو جب مؤذن جی علی الفلاح پر پہنچے اور یہ اس سے بہتر ہے جو مجمع الانہر میں اس کا قول ہے: وقایہ میں ہے کہ امام اور نمازی جی علی الصلاة کے وقت یعنی اس سے تھوڑا سا پہلے کھڑے ہوں اھ۔ (ت) (۱) مجمع الانہر شرح ملتقى البحر، باب الاذان، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۷۸)

یہ اس صورت میں ہے کہ امام بھی وقیف تکبیر مسجد میں ہو، اور اگر وہ حاضر نہیں تو مؤذن جب تک اے آتا نہ دیکھتے تکبیر نہ کہے نہ اس وقت تک کوئی کھڑا ہو بقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تقوموا حتی تردنی (کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: تم نہ کھڑے ہو اگر وہ یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو۔ ت) پھر جب امام آئے اور تکبیر شروع ہو اس وقت دو صورتیں ہیں اگر امام صفوں کی طرف سے داخل مسجد ہو تو جس صف سے گزرتا جائے وہی صف کھڑی ہوتی جائے اور اگر سامنے سے آئے تو اُسے دیکھتے ہی سب کھڑے ہو جائیں اور اگر خود امام ہی تکبیر کہے تو جب تک پوری تکبیر سے فارغ نہ ہوئے مقتدی اصلاً کھڑے نہ ہوں بلکہ اگر اس نے تکبیر مسجد سے باہر کہی تو فراغ پر بھی کھڑے نہ ہوں جب وہ مسجد میں قدم رکھے اُس وقت قیام کریں، ہندیہ میں بعد عبارت مذکور ہے:

فاما اذا كان الامام خارج المسجد فان دخل المسجد من قبل الصفون فكلما جاوز صفًا قام ذلك الصف واليه مال شمس الائمة الحلواني والسرخسي وشيخ الاسلام خواهرزاده وان كان الامام دخل المسجد من قدامهم يقومون كما راوا الامام وان كان المؤذن والامام واحدا فان اقام في المسجد فالقوم لا يقومون مالم يفرغ عن الإقامة وان اقام خارج المسجد فمشايخنا اتفقوا على انهم لا يقومون مالم يدخل الامام المسجد ويكبر الامام قبيل قوله قد قامت الصلاة قال الشيخ الامام شمس الائمة الحلواني وهو الصحيح هكذا في المحيط ا۔ (۱) فتاویٰ ہندیہ، الفصل الثانی فی کلمات الاذان والاقامة الخ، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/ ۵۷)

اگر امام مسجد سے باہر ہو اگر وہ صفوں کی جانب سے مسجد میں داخل ہو تو جس صف سے وہ گزرے وہ صف کھڑی ہو جائے، شمس الائمة حلوانی، سرخسی، شیخ الاسلام خواہر زادہ اسی طرف گئے ہیں، اور اگر امام اُن کے سامنے سے مسجد میں داخل ہو تو اُسے دیکھتے ہی تمام مقتدی کھڑے ہو جائیں، اگر مؤذن اور امام ایک ہی ہے پس اگر اس نے مسجد کے اندر ہی تکبیر کہی تو قوم اس وقت تک کھڑی نہ ہو جب تک وہ تکبیر سے فارغ نہ ہو جائے اور اگر اس نے خارج از مسجد تکبیر کہی تو ہمارے تمام مشائخ اس پر متفق ہیں کہ لوگ اس وقت تک کھڑے نہ ہوں جب تک امام مسجد میں داخل نہ ہو اور امام قد قامت الصلاة کے تھوڑا پہلے تکبیر تحریر کہے امام شمس الائمة حلوانی کہتے ہیں کہ یہی صحیح ہے، محیط میں اسی طرح ہے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۵، ص ۸۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

کیا، تو کراہت نہیں، مگر اولیٰ یہ ہے کہ اذان بھی کہے، اگرچہ تنہا ہو یا اس کے سب ہمراہی وہیں موجود ہوں۔ (54)
مسئلہ ۴۸: بیرون شہر کی میدان میں جماعت قائم کی اور اقامت نہ کہی، تو مکروہ ہے اور اذان نہ کہی، تو حرج نہیں، مگر خلاف اولیٰ ہے۔ (55)

مسئلہ ۴۹: مسجد محلہ یعنی جس کے لیے امام و جماعت معین ہو کہ وہی جماعت اولیٰ قائم کرتا ہو، اس میں جب جماعت اولیٰ بطریق مسنون ہو چکی، تو دوبارہ اذان کہنا مکروہ ہے اور بغیر اذان اگر دوسری جماعت قائم کی جائے، تو امام محراب میں نہ کھڑا ہو، بلکہ دہنے یا بائیں ہٹ کر کھڑا ہو کہ امتیاز رہے۔ اس امام جماعت ثانیہ کو محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور مسجد محلہ نہ ہو جیسے سڑک، بازار، اسٹیشن، سرائے کی مسجدیں جن میں چند شخص آتے ہیں اور پڑھ کر چلے جاتے ہیں، پھر کچھ اور آئے اور پڑھی، علیٰ ہذا تو اس مسجد میں تکرار اذان مکروہ نہیں، بلکہ افضل یہی ہے کہ ہر گروہ کہ نیا آئے، جدید اذان و اقامت کے ساتھ جماعت کرے، ایسی مسجد میں ہر امام محراب میں کھڑا ہو۔ (56) محراب سے مراد وسط مسجد ہے، یہ طاق معروف ہو یا نہ ہو، جیسے مسجد الحرام شریف جس میں یہ محراب اصلاً نہیں یا ہر مسجد صیفی یعنی محکم مسجد اس کا وسط محراب ہے، اگرچہ وہاں عمارت اصلاً نہیں ہوتی محراب حقیقی یہی ہے اور وہ شکل طاق محراب صوری کہ زمانہ رسالت و زمانہ خلفائے راشدین میں نہ تھی، ولید بادشاہ مروانی کے زمانہ میں حادث ہوئی۔ (57) بعض لوگوں کے خیال میں ہے کہ دوسری جماعت کا امام پہلے کے مصلیٰ پر نہ کھڑا ہو، لہذا مصلیٰ ہٹا کر وہیں کھڑے ہوتے ہیں، جو امام اول کے قیام کی جگہ ہے، یہ جہالت ہے، اس جگہ سے دہنے بائیں ہٹنا چاہیے، مصلیٰ اگر چہ وہی ہو۔

مسئلہ ۵۰: مسجد محلہ میں بعض اہل محلہ نے اپنی جماعت پڑھ لی، ان کے بعد امام اور باقی لوگ آئے، تو جماعت اولیٰ انھیں کی ہے، پہلوں کے لیے کراہت۔ یوہیں اگر غیر محلہ والے پڑھ گئے، ان کے بعد محلہ کے لوگ آئے، تو جماعت اولیٰ یہی ہے اور امام اپنی جگہ پر کھڑا ہوگا۔ (58)

مسئلہ ۵۱: اگر اذان آہستہ ہوئی، تو پھر اذان کہی جائے اور پہلی جماعت، جماعت اولیٰ نہیں۔ (59)

(54) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الاذان، مطلب فی اذان من بنی المنار لا اذان، ج ۲، ص ۷۸، ۷۹

(55) الفتاویٰ الخلیفۃ، کتاب الصلاة، باب الاذان، ج ۱، ص ۳۸

(56) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۳

والدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان، ج ۲، ص ۷۸

(57) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۷، ص ۳۳۵

(58) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۳

(59) الفتاویٰ الخلیفۃ، کتاب الصلاة، باب الاذان، ج ۱، ص ۳۸

مسئلہ ۵۲: اٹھائے اقامت میں بھی مؤذن کو کلام کرنا جائز ہے، جس طرح اذان میں۔ (60)
مسئلہ ۵۳: اٹھائے اذان و اقامت میں اس کو کسی نے سلام کیا تو جواب نہ دے بعد ختم بھی جواب دینا واجب نہیں۔ (61)

مسئلہ ۵۴: جب اذان سنے، تو جواب دینے کا حکم ہے، یعنی مؤذن جو کہہ کہے، اس کے بعد سننے والا بھی وہی کہہ کہے، مگر حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے جواب میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ کہے اور بہتر یہ ہے کہ دونوں کہے، بلکہ اتنا لفظ اور ملا لے مَا شَاءَ اللّٰهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ۔ (62)

(60) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۵

(61) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۵

(62) اندر المختار و رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی کرہیہ تکرار الجملة فی المسجد، ج ۲، ص ۸۱۔

و الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷۔

جوانہ (عزوجل) نے چاہا ہوا اور جو نہیں چاہا نہیں ہوا۔

اذان کے جواب کا ثواب

امیر المومنین حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحب فولاک، ستارچ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب مؤذن اللّٰهُ أَكْبَرُ اللّٰهُ أَكْبَرُ کہے تو تم میں سے کوئی اللّٰهُ أَكْبَرُ اللّٰهُ أَكْبَرُ کہے، پھر مؤذن أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے تو وہ شخص أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے تو وہ شخص أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے، پھر مؤذن حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو وہ شخص لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ کہے، پھر جب مؤذن اللّٰهُ أَكْبَرُ اللّٰهُ أَكْبَرُ کہے تو وہ شخص اللّٰهُ أَكْبَرُ اللّٰهُ أَكْبَرُ کہے اور جب مؤذن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے اور یہ شخص دل سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہے تو جنت میں داخل ہوگا۔

(صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن الخ، رقم ۳۸۵، ص ۲۰۳)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا، جو شخص مؤذن کی آواز سن کر یہ دعا پڑھے گا اللہ عزوجل اس کے گناہ بخش دے گا: وَأَنَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللّٰهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا تَرَجَمَ وَأُورِثَ فِي مِثْلِ مَا أُورِثَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اس کا کوئی شریک نہیں اور حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں، میں اللہ عزوجل کے رب ہونے پر اور اسلام کے دین ہونے پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے پر راضی ہوں۔

(صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن الخ، رقم ۳۸۶، ص ۲۰۴) ←

- مسئلہ ۵۵: اَلصَّلٰوَةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ کے جواب میں صَلَّيْتَ وَبَرَزْتَ وَبِالْحَقِّ نَطَقْتَ کہے۔ (63)
- مسئلہ ۵۶: جب بھی اذان کا جواب دے۔ حیض و نفاس والی عورت اور خطبہ سننے والے اور نماز جنازہ پڑھنے والے اور جو جماع میں مشغول یا قضائے حاجت میں ہو، ان پر جواب نہیں۔ (64)
- مسئلہ ۵۷: جب اذان ہو، تو اتنی دیر کے لیے سلام کلام اور جواب سلام، تمام اشغال موقوف کر دے یہاں تک کہ قرآن مجید کی تلاوت میں اذان کی آواز آئے، تو تلاوت موقوف کر دے اور اذان کو غور سے سنے اور جواب دے۔ یوں اقامت میں۔ (65)

جو اذان کے وقت باتوں میں مشغول رہے، اس پر معاذ اللہ خاتمہ برا ہونے کا خوف ہے۔

مسئلہ ۵۸: راستہ چل رہا تھا کہ اذان کی آواز آئی تو اتنی دیر کھڑا ہو جائے سنے اور جواب دے۔ (66)

ام المؤمنین حضرت سیدتنا میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دامائے محبوب، منزلہ عن العیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان کھڑے ہو کر فرمایا، اے خواتین کے گرد! جب تم اس حبشی (یعنی حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی اذان اور اقامت سنو تو جیسے یہ کہے تم بھی اسی طرح کہہ لیا کرو کیونکہ تمہارے لئے ایسا کرنے میں ہر حرف کے بدلے میں دس لاکھ نیکیاں ہیں۔ تو حضرت سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، یہ فضیلت تو عورتوں کے لئے ہے مردوں کیلئے کیا ہے؟ تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے عمر! مردوں کیلئے اس سے دگنا ثواب ہے۔ (طبرانی کبیر، رقم ۲۸، ج ۲۳، ص ۱۶)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان محرو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر تھے کہ حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اذان دینا شروع کی۔ جب وہ خاموش ہوئے تو سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو اس مؤذن کے قول پر یقین کرتے ہوئے اس کی مثل کہے گا جنت میں داخل ہوگا۔

(سنن نسائی، کتاب الاذان، باب القول مثل ما یقول المؤذن، ج ۲، ص ۲۴)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! مؤذنین ہم سے ثواب میں بڑھ جاتے ہیں۔ تو سرورِ کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، مؤذن جیسے کہے تم بھی ویسے ہی کہہ لیا کرو جب تم پوری اذان کا جواب دے چکو تو اللہ عزوجل سے اپنی مرادیں مانگو تمہاری مرادیں پوری کی جائیں گی۔

(سنن نسائی، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یقول اذا سمع المؤذن، رقم ۵۲۳، ج ۱، ص ۲۲۱)

(63) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، مطلب فی کرہۃ تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۸۳۔

تو سچا اور نیکو کار ہے اور تونے حق کہا۔

(64) الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ج ۲، ص ۸۱۔

(65) المرجع السابق، ص ۸۶، والفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷۔

(66) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷۔

مسئلہ ۵۹: اقامت کا جواب مستحب ہے، اس کا جواب بھی اسی طرح ہے۔ فرق اتنا ہے کہ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے جواب میں اَقَامَهَا اللہ وَاَدَامَهَا مَا دَامَتِ السُّبُوتُ وَالْاَرْضُ کہے۔ (67) یَا اَقَامَهَا اللہ وَاَدَامَهَا وَجَعَلْنَا مِنْ صَلَاحِيْ اَهْلِهَا اَحْيَاءً وَاَمْوَاتًا۔ (68)

مسئلہ ۶۰: اگر چند اذانیں سنئے، تو اس پر پہلی ہی کا جواب ہے اور بہتر یہ کہ سب کا جواب دے۔ (69)

مسئلہ ۶۱: اگر بوقتِ اذان جواب نہ دیا، تو اگر زیادہ دیر نہ ہوئی ہو، اب دے لے۔ (70)

مسئلہ ۶۲: خطبہ کی اذان کا جواب زبان سے دینا، مقتدیوں کو جائز نہیں۔ (71)

(67) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷۔

اللہ اس کو قائم رکھے اور ہمیشہ رکھے جب تک آسمان اور زمین ہیں۔

(68) ہم کو زندگی میں اور مرنے کے بعد اس کے نیک عمل سے بنائے۔

(69) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی کرہ تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۸۲۔

(70) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ج ۲، ص ۸۳۔

(71) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

رد المحتار میں ہے: اجابۃ الاذان ح مکروۃ نہر الفائق ۴۔ اس وقت اذان کا جواب دینا مکروہ ہے۔ نہر الرائق (ت)

(۴) رد المحتار، باب الجماعۃ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۶۰۷۔

پھر رد مختار میں ہے:

ینہی ان لا یجیب بلسانہ اتفاقاً فی الاذان بین یدی الخطیب ۵۔

خطیب کے سامنے دی جانے والی اذان کا جواب بالاتفاق نہیں دینا چاہئے۔ (ت)

(۵) رد مختار، باب الاذان، مطبوعہ مجتہائی دہلی بھارت ۱/۶۵۔

اسی میں ہے:

اذا خرج الامام من الحجرة ان كان والا فقيامه للصعود فلا صلوة ولا كلام الى تمامها وقال لا بأس بالكلام

قبل الخطبة وبعدها واذا جلس عند الثاني والخلاف في كلام يتعلق بالآخره اما غيره فيكره اجماعاً وعلى هذا

فالترقية المتعارفة في زماننا تكره عنده والعجب ان المرقی ينهى عن الامر بالمعروف بمقتضى حديثه ثم

يقول انصتوا رحمكم الله ان الله ملخصاً

جب امام حجرہ سے نکلے اگر حجرہ ہو، ورنہ جب وہ منبر پر چڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو تمام خطبہ تک نہ نماز ہے اور نہ ہی کلام، صاحبین کہتے ہیں کہ

خطبہ سے پہلے اور اس کے بعد گفتگو میں حرج نہیں، اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب امام بیٹھے اس وقت بھی کلام میں کوئی حرج نہیں، ۷۔

مسئلہ ۶۳: جب اذان ختم ہو جائے، تو مؤذن اور سامعین درود شریف پڑھیں اس کے بعد یہ دعا اللہم ربّ
هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْنُ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْوَسِيْلَةُ وَالْفَضِيْلَةُ وَالذَّرَجَةُ الرَّفِيْعَةُ
وَابْعَثْهُ مَقَامًا مُخَوِّدًا الَّذِي وَعَدْتَهُ وَاجْعَلْنَا فِي شَفَاعَتِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ
الْمِيْعَادَ. (72)

اور اختلاف اس گفتگو میں ہے جو آخرت سے متعلق ہو لیکن اس کے علاوہ گفتگو تو بالاتفاق مکروہ ہے، اس بناء پر ہمارے زمانہ میں متعارف
ترقیہ (ان الله وملئكتہ يصلون علی النبی الخ) (خلیب کے منبر پر بیٹھتے وقت پڑھنا) امام اعظم کے نزدیک مکروہ ہے اور تعجب
ہے کہ ترقیہ پڑھنے والا امر بالمعروف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث کی وجہ سے روکتا ہے اور پھر خود کہتا ہے خاموش رہو، اللہ تعالیٰ
تم پر رحم کرے اھ ملخصاً، (ت) (اے در مختار، باب الجموع، مطبوعہ مجتہائی دہلی بھارت ۱۳۰۱/۱۱۳)

ہاں یہ جواب اذان یا دعا اگر صرف دل سے کریں زبان سے تلفظ اصلاً نہ ہو کوئی حرج نہیں،

کما افادہ کلام علی القاری وفروع فی کتب المذہب (جیسا کہ علی قاری نے تحریر فرمایا اور اس کی تفصیلات کتب مذہب میں
ہیں۔ ت) اور امام یعنی خلیب تو اگر زبان سے بھی جواب اذان دے یا دعا کرے بلاشبہ جائز ہے۔

وقد صحح کلام الامرین عن سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی صحیح البخاری وغیرہ۔ صحیح البخاری وغیرہ
میں سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں معمول ملتے ہیں۔ (ت)
یہ قول مجمل ہے۔

وتفصیل المقام مع نہایۃ الغایۃ وازالۃ الاوهام فی فتاویٰ توفیقی الملک العلام

(اس مقام کی تفصیل ہم نے جو فی الملک العلام نہایت تحقیق کے ساتھ اپنے فتاویٰ میں بیان کر دی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۳۰۱-۳۰۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(72) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی کرہۃ تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۸۴ وغنیۃ المحتملی، سنن الصلاۃ، ص ۳۸۰

اے اللہ اس دعائے تام اور نماز برپا ہونے والی کے مالک تو ہمارے سردار محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وسیلہ اور فضیلت اور بلند درجہ عطا کر
اور ان کو مقام محمود میں کھڑا کر جس کا تو نے وعدہ کیا ہے (اور ہمیں قیامت کے دن ان کی شفاعت نصیب فرما) بیشک تو وعدہ کے خلاف نہیں
کرتا۔

اذان کے بعد کی دعا پڑھنے کا ثواب

حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، رحمۃ اللہ علیہ، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراب
الساکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق دامن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو اذان سننے کے بعد یہ دعا پڑھے گا قیامت کے
دن اسکے لئے میری شفاعت حلال ہوگی، اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْوَسِيْلَةُ
وَالْفَضِيْلَةُ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مُخَوِّدًا الَّذِي وَعَدْتَهُ ترجمہ: اے اللہ عزوجل اے اس کامل دعوت اور قائم کی جانے والی

مسئلہ ۶۳: جب مؤذن اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ کہے، تو سننے والا درود شریف پڑھے اور مستحب ہے کہ انگوٹھوں کو بوسہ دے کر آنکھوں سے لگا لے اور کہے قُرْآنٌ عَرَبِیٌّ بِكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰہِ مَتَّعِنِیْ بِالسَّنْعِ وَالتَّبَصُّرِ (73)

مسئلہ ۶۵: اذان نماز کے علاوہ اور اذانوں کا بھی جواب دیا جائے گا، جیسے بچہ پیدا ہوتے وقت کی اذان۔ (74)

نہر کے رب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ اور فضیلت عطا فرما اور انہیں اس مقام محمود پر پہنچا جس کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے۔

(صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب الدعاء عند النداء، رقم ۶۱۳، ج ۱، ص ۲۲۳)

حضرت سیدنا ابو زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اذان کے بعد یہ دعا مانگا کرتے تھے، اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ الثَّمَانَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَلَامَةِ صَلَّی عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاَعْطُوْهُ سُوْلَهٗ یَوْمَ الْقِیَامَةِ ترجمہ: اے اللہ عزوجل! اے اس کامل دعوت اور قائم کی جانے والی نماز کے رب عزوجل! محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل فرما اور قیامت کے دن ان کی مراد پوری فرما۔

اور یہ کلمات اپنے گرد موجود صحابہ کرام علیہم السلام کو سنایا کرتے تھے اور اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ صحابہ کرام علیہم السلام رضوان بھی اذان سننے کے بعد یہ کلمات کہیں اور فرمایا کرتے کہ جو ان کلمات کی مثل کہے گا قیامت کے دن محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت اس کے لئے واجب ہو جائے گی۔

ایک اور روایت میں ہے کہ اذان کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یہ دعا کیا کرتے تھے، اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ الثَّمَانَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَلَامَةِ صَلَّی عَلٰی عَبْدِكَ وَرَسُوْلِكَ وَاَجْعَلْنَا فِیْ شَفَاعَتِهِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ ترجمہ: اے اللہ عزوجل! اے اس کامل دعوت اور قائم کی جانے والی نماز کے رب! تو اپنے بندے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل فرما اور ہمیں قیامت کے دن ان کی شفاعت پانے والوں میں شامل فرما۔ اور فرمایا کرتے کہ اذان کے بعد جو شخص یہ کلمات کہے گا اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن ان لوگوں میں شامل فرمائے گا جن کی میں شفاعت کروں گا۔ (مجمع الزوائد، رقم ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ج ۲، ص ۹۳)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اذان اور اقامت کے درمیان دعا رد نہیں کی جاتی۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی الدعاء بین الاذان والاقامة، رقم ۵۲۱، ج ۱، ص ۲۲۰)

ترمذی کی روایت میں ہے صحابہ کرام علیہم السلام رضوان نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! تو ہم کیا دعا مانگا کریں؟ فرمایا، اللہ عزوجل سے دنیا اور آخرت میں عفو و عافیت مانگا کرو۔

(73) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی کراہۃ تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۸۳۔

یا رسول اللہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک حضور سے ہے اے اللہ شنوائی اور یتائی کے ساتھ مجھے متمتع کر۔

(74) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، مطلب فی کراہۃ تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۸۲۔

مسئلہ ۶۶: اگر اذان غلط کہی گئی، مثلاً الحن کے ساتھ تو اس کا جواب نہیں بلکہ ایسی اذان سننے بھی نہیں۔ (75)

مسئلہ ۶۷: متاخرین نے تشویب مستحسن رکھی ہے، یعنی اذان کے بعد نماز کے لیے دوبارہ اعلان کرنا اور اس کے لیے شرع نے کوئی خاص الفاظ مقرر نہیں کیے بلکہ جو وہاں کا عرف ہو مثلاً الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ یا قَامَتْ قَامَتْ یا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ یا رَسُوْلَ اللہ۔ (76)

(75) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الاذان، مطلب فی کرہ تکرار الجملة فی المسجد، ج ۲، ص ۸۲

(76) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسلمانوں کو نماز کی اطلاع اذان سے دے کر پھر دوبارہ اطلاع دینا اور وہ شہروں کے عرف پر ہے جہاں جس طرح اطلاع مکرر رائج ہو وہی تشویب ہے خواہ عام طور پر ہو جیسے صلاۃ کہی جاتی ہے یا خاص طریقہ پر، مثلاً کسی نے کہنا اذان ہو گئی یا جماعت کھڑی ہوتی ہے یا امام آگئے یا کوئی قول یا فعل ایسا جس میں دوبارہ اطلاع دینا ہو وہ سب تشویب ہے اور اس کا اور صلاۃ کا ایک حکم ہے یعنی جائز، جس کی اجازت سے عامہ کتب مذہب متون مثل تنویر (۱) الابصار وقایہ (۲) ونقایہ (۳) وغرر الاحکام (۴) دکنز (۵) وغرر الاذکار (۶) ودوانی (۷) وملتقى (۸) واصلاح (۹) نور الایضاح (۱۰) وشروحاتند در مختار (۱۱) ورد المحتار (۱۲) وخطاوی (۱۳) وحنایہ (۱۴) دنہایہ (۱۵) وغنیۃ (۱۶) شرح نہی وصغیری (۱۷) وبحر الرائق (۱۸) ونبہ الفائق (۱۹) وجمیع الحقائق (۲۰) ویرجندی (۲۱) وکستانی (۲۲) ودرر (۲۳) وابن ملک (۲۴) وکافی (۲۵) وحبیبی (۲۶) وایضاح (۲۷) وامداد الفتاح (۲۸) ودراتی الفلاح (۲۹) وحاشیہ مراقی للعلامة الخطاوی (۳۰) وفتاویٰ مثل ظہیریہ (۳۱) وغانیہ (۳۲) وخلاصہ (۳۳) وخرائزہ المغتین (۳۴) وجاہر اخلاطی (۳۵) وعلئیری (۳۶) وغیرہ بالامال ہیں، وهو الذی علیہ عامة الائمة المتاخرین والخلاف خلاف زمان لا برحان (عام ائمہ متاخرین اسی پر ہیں اور یہ اختلاف زمانی اختلاف ہے برہانی نہیں۔ ت) مختصر الوقایہ میں ہے:

التشویب حسن فی کل صلاۃ ۱۔ (تشویب ہر نماز کے لئے بہتر ہے۔ ت)

(۱) مختصر الوقایہ فی مسائل الہدایہ، فصل الاذان، نور محمد کارخانہ تجارت کراچی، ص ۱۲

متن علامہ غزی ترمذی میں ہے:

یشوب الا فی المغرب ۲۔ (مغرب کے علاوہ ہر نماز کے لئے تشویب کہی جائے۔ ت)

شرح محقق علانی میں ہے:

یشوب بین الاذان والاقامة فی الكل للكل بما تعارفه ۳۔ الخ

(اذان اور اقامت کے درمیان متعارف و مروجہ طریقہ پر تمام نمازوں میں ہر ایک کے لئے تشویب کہی جائے۔ الخ ت)

(۲) و ۳۔ رد مختار، فصل الاذان، مجتہائی دہلی، ۱/۶۳

حاشیہ آفندی محمد بن عابدین میں ہے:

قوله یشوب التشویب العودالی الاعلام بعد الاعلام در قوله فی الكل ای کل الصلوات لظهور التوائی

مسئلہ ۶۸: مغرب کی اذان کے بعد تہویب نہیں ہوتی۔ (77) اور دوبار کہہ لیں تو حرج نہیں۔ (78)
 مسئلہ ۶۹: اذان و اقامت کے درمیان وقفہ کرنا سنت ہے۔ اذان کہتے ہی اقامت کہہ دینا مکروہ ہے، مگر مغرب میں وقفہ، تین چھوٹی آیتوں یا ایک بڑی کے برابر ہو، باقی نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان اتنی دیر تک ٹھہرے کہ جو لوگ پابند جماعت ہیں آجائیں، مگر اتنا انتظار نہ کیا جائے کہ وقت کراہت آجائے۔ (79)
 مسئلہ ۷۰: جن نمازوں سے پیشتر سنت یا نفل ہے، ان میں اولیٰ یہ ہے کہ مؤذن بعد اذان، سنن و نوافل پڑھے،

فی الامور الدینیۃ قوله بما تعارفوہ کتنعنح اوقام قام او الصلاة الصلاة ولو احدثوا اعلاماً مخالفاً لذلك
 جاز نہر عن المجتبیٰ ۳۔ اہ ملحقاً۔

تولہ یثوب، تجویب، طلاع کے بعد اطلاع کو کہا جاتا ہے۔ درر، تولہ فی الکل یعنی تمام نمازوں میں کہنی چاہئے کیونکہ امور دینیہ کے بجالانے میں بہت سستی و کاہلی آچکی ہے، تولہ بمتعارفوا مثلاً کھانا یا نماز کھڑی ہوگئی نماز کھڑی ہوگئی یا نماز نماز، اگر کوئی اور طریقہ اس کے علاوہ اپنالیں تب بھی جائز ہے۔ (۳۔ رد المحتار، فصل الاذان، مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۲۸۶)

نہرے مجتبیٰ سے نقل کیا ہے، اختصاراً۔ (ت) شرح الوافی للامام المصنف العلام حافظ الدین ابی البرکات النسی میں ہے:
 تہویب کل بلد علی ماتعارفوہ لانه للمبالغة فی الاعلام واما یحصل ذلك بما تعارفوہ اہ ملخصاً ۵۔
 ہر شہر کی تہویب اسی طریقہ پر ہوگی جو وہاں متعارف ہے کیونکہ یہ اعلان میں مبالغہ کے لئے ہے اور وہ متعارف و مشہور طریقہ سے حاصل ہوگا۔ (ت) (۵۔ شرح الوافی للنسی،)

اور وہ مبارک رمضان سے اس کی تخصیص ہے جہاں کہ لوگ افطار کے بعد کھانے پینے میں مشغول اور نفس آرام کی طرف مائل ہوتے ہیں لہذا تحیہ بعد تحیہ مناسب ہوئی جس طرح نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان فجر میں الصلاة خیر من النوم ۶۔ مقرر کرنے کی اجازت عطا فرمائی اخرجه الطبرانی فی المعجم الکبیر عن سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ (طبرانی نے معجم کبیر میں سیدنا بدل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ نقل کیا ہے۔ ت) (۶۔ المعجم الکبیر للطبرانی، مسند بلال بن رباح، مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت، ۱/۳۵۵)
 ہدایہ میں ہے:

خص الفجر به لانه وقت نوم وغفلة ۱۔ (۱۔ ہدایہ باب الاذان، مطبوعہ المکتبۃ العربیہ کراچی، ۱/۷۰)

(وقت فجر کو مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ وقت نیند اور غفلت کا وقت ہوتا ہے۔ ت)

بالجملہ یہ کوئی ایسی چیز نہیں جس پر مسلمانوں میں نزاع ڈالی جائے اور فقہ انگیزی کر کے تفریق جماعت کی راہ نکالی جائے جو ایسا کرتا ہے سخت جاہل اور مقاصد شرع سے بالکل غافل ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۵، ص ۳۶۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(77) لغتہ، کتاب الصلاة، باب للاذان، ج ۱، ص ۳۱۴ (حاشیہ فتح القدیر)

(78) مدار المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان، ج ۲، ص ۷۰

(79) المرجع السابق، و الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷

ورنہ بیٹھا رہے۔ (80)

مسئلہ ۷۱: رئیس محلہ کا اس کی ریاست کے سبب انتظار مکروہ ہے، ہاں اگر وہ شریر ہے اور وقت میں گنجائش ہے، تو انتظار کر سکتے ہیں۔ (81)

مسئلہ ۷۲: حقدین نے اذان پر اجرت لینے کو حرام بتایا، مگر متاخرین نے جب لوگوں میں سستی دیکھی، تو اجازت دی اور اب اسی پر لتوئی ہے، مگر اذان کہنے پر احادیث میں جو ثواب ارشاد ہوئے، وہ انھیں کے لیے ہیں جو اجرت نہیں لیتے۔ خالصاً اللہ عزوجل اس خدمت کو انجام دیتے ہیں، ہاں اگر لوگ بطور خود مؤذن کو صاحب حاجت سمجھ کر دے دیں، تو یہ بالاتفاق جائز بلکہ بہتر ہے اور یہ اجرت نہیں۔ (82) جب کہ المعهود کالبشر وط کی حد تک نہ پہنچ جائے۔



(80) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الاذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷

(81) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ج ۲، ص ۸۸

(82) غنیۃ المحتملی، سنن الصلاۃ، ص ۳۸۱

نماز کی شرطوں کا بیان

تنبیہ: اس باب میں جہاں یہ حکم دیا گیا کہ نماز صحیح ہے یا ہو جائے گی یا جائز ہے، اس سے مراد فرض ادا ہونا ہے، یہ مطلب نہیں کہ بلا کراہت و ممانعت و گناہ صحیح و جائز ہوگی، اکثر جگہیں ایسی ہیں کہ مکروہ تحریمی و ترک واجب ہوگا اور کہا جائے گا کہ نماز ہوگئی کہ یہاں اس سے بحث نہیں، اس کو باب مکروہات میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کیا جائے گا۔ یہاں شروط کا بیان ہے کہ بے (بغیر) اُن کے ہوگی ہی نہیں۔ صحت نماز کی چھ شرطیں ہیں:

(۱) طہارت۔

(۲) ستر عورت۔

(۳) استقبال قبلہ۔

(۴) وقت۔

(۵) نیت۔

(۶) تحریمہ۔ (۱)



طہارت

یعنی مصلیٰ (نمازی) کے بدن کا حدث اکبر و اصغر اور نجاست حقیقیہ قدر مانع سے پاک ہونا، نیز اس کے کپڑے اور اس جگہ کا جس پر نماز پڑھے، نجاست حقیقیہ قدر مانع سے پاک ہونا۔ (1)

حدث اکبر یعنی موجبات غسل (غسل واجب کرنے) اور حدث اصغر یعنی نواقض وضو (وضو توڑنے) اور ان سے پاک ہونے کا طریقہ، غسل وضو کے بیان میں گزرا اور نجاست حقیقیہ سے پاک کرنے کا بیان باب الانجاس میں مذکور ہوا، یہ باتیں وہاں سے معلوم کی جائیں۔ شرط نماز اس قدر نجاست سے پاک ہونا ہے کہ بغیر پاک کیے نماز ہوگی ہی نہیں، مثلاً نجاست غلیظہ درہم سے زائد اور خفیفہ کپڑے یا بدن کے اس حصہ کی چوتھائی سے زیادہ جس میں لگی ہو، اس کا نام قدر مانع ہے اور اگر اس سے کم ہے تو اس کا زائل کرنا سنت ہے یہ امور بھی باب الانجاس میں ذکر کیے گئے۔

مسئلہ ۱: کسی شخص نے اپنے کو بے وضو گمان کیا اور اسی حالت میں نماز پڑھ لی، بعد کو ظاہر ہوا کہ بے وضو نہ تھا، نماز نہ ہوئی (2)۔

مسئلہ ۲: مصلیٰ اگر ایسی چیز کو اٹھائے ہو کہ اس کی حرکت سے وہ بھی حرکت کرے، اگر اس میں نجاست قدر مانع ہو تو نماز جائز نہیں، مثلاً چاندنی کا ایک سرا اوڑھ کر نماز پڑھی اور دوسرے سرے میں نجاست ہے، اگر رکوع و سجود و قیام و قعود میں اس کی حرکت سے اس جائے نجاست تک حرکت پہنچتی ہے، نماز نہ ہوگی، ورنہ ہو جائے گی۔ یوں اگر گود میں اتنا چھوٹا بچہ لے کر نماز پڑھی کہ خود اس کی گود میں اپنی سکت سے نہ رک سکے بلکہ اس کے روکنے سے تھما ہوا ہو اور اس کا بدن یا کپڑا بقدر مانع نماز نا پاک ہے، تو نماز نہ ہوگی کہ یہی اسے اٹھائے ہوئے ہے اور اگر وہ اپنی سکت سے رک کا ہوا ہے، اس کے روکنے کا محتاج نہیں، تو نماز ہو جائے گی کہ اب یہ اسے اٹھائے ہوئے نہیں، پھر بھی بے ضرورت کراہت سے خالی نہیں، اگرچہ اس کے بدن اور کپڑوں پر نجاست نجی نہ ہو۔ (3)

مسئلہ ۳: اگر نجاست قدر مانع سے کم ہے، جب بھی مکروہ ہے، پھر نجاست غلیظہ بقدر درہم ہے تو مکروہ تحریمی اور

(1) شرح الوقایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ، ج ۱، ص ۱۵۶

(2) الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ، ج ۲، ص ۱۳۷

(3) المرجع السابق، ص ۹۱، والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الثالث فی شروط الصلوٰۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۶۰

اس سے کم تو خلاف سنت۔ (4)

مسئلہ ۴: چھت، خیمہ، سائبان اگر نجس ہوں اور مصلیٰ کے سر سے کھڑے ہونے میں لگیں، جب بھی نماز نہ ہوگی۔ (5) یعنی اگر ان کی نجس جگہ بقدر مانع اس کے سر کو بقدر ادائے رکن لگے۔

مسئلہ ۵: اگر اس کا کپڑا یا بدن، اثنائے نماز میں بقدر مانع ناپاک ہو گیا، اور تین تسبیح کا وقفہ ہوا، نماز نہ ہوئی۔ اگر نماز شروع کرتے وقت کپڑا ناپاک تھا یا کسی ناپاک چیز کو لیے ہوئے تھا اور اسی حالت میں شروع کر لی اور اللہ اکبر کہنے کے بعد جدا کیا، تو نماز منعقد ہی نہ ہوئی۔ (6)

مسئلہ ۶: مصلیٰ کا بدن، جب یا حیض و نفاس والی عورت کے بدن سے طار ہا، یا انھوں نے اس کی گود میں سر رکھا، تو نماز ہو جائے گی۔ (7)

مسئلہ ۷: مصلیٰ کے بدن پر نجس کبوتر بیٹھا، نماز ہو جائے گی۔ (8)

مسئلہ ۸: جس جگہ نماز پڑھے، اس کے طاہر (پاک) ہونے سے مراد موضع سجود و قدم (سجدہ اور پاؤں رکھنے کی جگہ) کا پاک ہونا ہے، جس چیز پر نماز پڑھتا ہو، اس کے سب حصہ کا پاک ہونا، شرط صحت نماز نہیں۔ (9)

مسئلہ ۹: مصلیٰ کے ایک پاؤں کے نیچے قدر درہم سے زیادہ نجاست ہو، نماز نہ ہوگی۔ (10) یوں اگر دونوں پاؤں کے نیچے تھوڑی تھوڑی نجاست ہے کہ جمع کرنے سے ایک درم ہو جائے گی اور اگر ایک قدم کی جگہ پاک تھی اور دوسرا قدم جہاں رکھے گا، ناپاک ہے، اس نے اس پاؤں کو اٹھا کر نماز پڑھی ہوگئی، ہاں بے ضرورت ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۱۰: پیشانی پاک جگہ ہے اور ناک نجس جگہ، تو نماز ہو جائے گی کہ ناک درہم سے کم جگہ پر لگتی ہے اور بلا ضرورت یہ بھی مکروہ۔ (11)

(4) الفتاویٰ الہندیہ، المرجع السابق، ص ۵۸، الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۷۱

(5) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۱

(6) رد المحتار

(7) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۱، موضعاً.

(8) البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۱، ص ۳۶۳

(9) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۲

(10) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۲

(11) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۲

مسئلہ ۱۱: سجدہ میں ہاتھ یا گھٹنا، نجس جگہ ہونے سے صحیح مذہب میں نماز نہ ہوگی۔ (12) اور اگر ہاتھ نجس جگہ ہو اور ہاتھ پر سجدہ کیا، تو بالا جماع نماز نہ ہوگی۔ (13)

مسئلہ ۱۲: آستین کے نیچے نجاست ہے اور اسی آستین پر سجدہ کیا، نماز نہ ہوگی۔ (14) اگرچہ نجاست ہاتھ کے نیچے نہ ہو بلکہ چوڑی آستین کے خالی حصے کے نیچے ہو، یعنی آستین فاصل نہ سمجھی جائے گی، اگرچہ دبیز (موٹی) ہو کہ اس کے بدن کی تابع ہے، بخلاف اور دبیز کپڑے کے کہ نجس جگہ بچھا کر پڑھی اور اس کی رنگت یا بو محسوس نہ ہو، تو نماز ہو جائے گی کہ یہ کپڑا نجاست و مصلیٰ میں فاصل ہو جائے گا کہ بدن مصلیٰ کا تابع نہیں، یوں اگر چوڑی آستین کا خالی حصہ سجدہ کرنے میں نجاست کی جگہ پڑے اور وہاں نہ ہاتھ ہو، نہ پیشانی، تو نماز ہو جائے گی اگرچہ آستین باریک ہو کہ اب اس نجاست کو بدن مصلیٰ سے کوئی تعلق نہیں۔

مسئلہ ۱۳: اگر سجدہ کرنے میں دامن وغیرہ نجس زمین پر پڑتے ہوں، تو معتبر نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۴: اگر نجس جگہ پر اتنا باریک کپڑا بچھا کر نماز پڑھی، جو ستر کے کام میں نہیں آسکتا، یعنی اس کے نیچے کی چیز جھلکتی ہو، نماز نہ ہوئی اور اگر شیشہ پر نماز پڑھی اور اس کے نیچے نجاست ہے، اگرچہ نمایاں ہو، نماز ہوگئی۔ (16)



(12) المرجع السابق

(13) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۲

(14) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۲

(15) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی ستر العورة، ج ۲، ص ۹۲

(16) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی ستر العورة، ج ۲، ص ۹۲.

وباب ملغفہ الصلاة، وما نکرہ فیہا، مطلب فی التکبیر، باطل الکتاب، ص ۳۶۷.

دوسری شرط ستر عورت

یعنی بدن کا وہ حصہ جس کا چھپانا فرض ہے، اس کو چھپانا۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ) (1)

ہر نماز کے وقت کپڑے پہنو۔

اور فرماتا ہے:

(وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا) (2)

عورتیں زینت یعنی مواضع زینت کو ظاہر نہ کریں، مگر وہ کہ ظاہر ہیں۔

(کہ ان کے کھلے رہنے پر بروجہ جائز عادت جاری ہے)۔

حدیث ۱: حدیث میں ہے جس کو، ابن عدی نے کامل میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ فرماتے

ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب نماز پڑھو، تہبند باندھ لو اور چادر اوڑھ لو اور یہودیوں کی مشابہت نہ کرو۔ (3) اور

حدیث ۲: ابو داؤد و ترمذی و حاکم و ابن خزیمہ، ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: بالغ عورت کی نماز بغیر دوپٹے کے اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔ (4)

حدیث ۳: ابو داؤد نے روایت کی کہ ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی، کیا بغیر ازار پہنے، گرتے

اور دوپٹے میں عورت نماز پڑھ سکتی ہے؟ ارشاد فرمایا: جب گرتا پورا ہو کہ پشت قدم کو چھپالے۔ (5) اور

حدیث ۴: دارقطنی بروایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ناف کے

نیچے سے گھٹنے تک عورت ہے۔ (6) اور

(1) پ ۸، الاعراف: ۳۱

(2) پ ۱۸، النور: ۳۱

(3) الکامل فی ضعفاء الرجال، رقم الترجمة، نصر بن حماد ۱۹۷۴، ج ۸، ص ۲۸۷

(4) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب المرأة تصلي بغیر خمار، الحدیث: ۶۳۱، ج ۱، ص ۲۵۸

(5) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب فی کم تصلي المرأة، الحدیث: ۶۳۰، ج ۱، ص ۲۵۸

(6) سنن الدارقطنی، کتاب الصلاة، باب الامر بتعليم المصلوات، الحدیث: ۸۷۶، ج ۱، ص ۳۱۶

حدیث ۵: ترمذی نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: عورت، عورت ہے یعنی چھپانے کی چیز ہے، جب نکلتی ہے، شیطان اس کی طرف جھانکتا ہے۔ (7)

مسئلہ ۱۵: ستر عورت ہر حال میں واجب ہے، خواہ نماز میں ہو یا نہیں، تنہا ہو یا کسی کے سامنے، بلا کسی غرض معج کے تنہائی میں بھی کھولنا جائز نہیں اور لوگوں کے سامنے یا نماز میں تو ستر بالا جماع فرض ہے۔ یہاں تک کہ اگر اندھیرے مکان میں نماز پڑھی، اگرچہ وہاں کوئی نہ ہو اور اس کے پاس اتنا پاک کپڑا موجود ہے کہ ستر کا کام دے اور منگے پڑھی، بالا جماع نہ ہوگی۔ مگر عورت کے لیے خلوت میں جب کہ نماز میں نہ ہو، تو سارا بدن چھپانا واجب نہیں، بلکہ صرف ناف سے گھٹنے تک اور محارم کے سامنے پیٹ اور پیٹھ کا چھپانا بھی واجب ہے اور غیر محرم کے سامنے اور نماز کے لیے اگرچہ تنہا اندھیری کوٹھڑی میں ہو، تمام بدن سوا پانچ عضو کے جن کا بیان آئے گا چھپانا فرض ہے، بلکہ جوان عورت کو غیر مردوں کے سامنے مونہہ کھولنا بھی منع ہے۔ (8)

مسئلہ ۱۶: اتنا باریک کپڑا، جس سے بدن چمکتا ہو، ستر کے لیے کافی نہیں، اس سے نماز پڑھی، تو نہ ہوئی۔ (9)

(7) جامع استرمدی، أبواب الرضا، ۱۸۔ باب، المصنوع: ۱۱۷۶، ج ۲، ص ۳۹۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ عورت کے معنی مائعات فی الظہار ہے جس کا ظاہر ہونا قابل عار و شرم ہو عورت کا بے پردہ رہنا میکے والوں کے لیے بھی تنگ و شرم کا باعث ہے اور سسرال والوں کے لیے بھی۔

۲۔ استشراف کے معنی ہیں کسی چیز کو بغور دیکھنا یا اس کے معنی ہیں لوگوں کی نگاہ میں اچھا کر دینا تاکہ لوگ اسے بغور دیکھیں۔ (مرقات و اشعہ) یعنی عورت جب بے پردہ ہوتی ہے تو شیطان لوگوں کی نگاہ میں اسے بھلی کر دیتا ہے کہ وہ خواہ مخواہ اسے نکلتے ہیں، مثل مشہور ہے کہ پرانی عورت اور اپنی اولاد اچھی معلوم ہوتی ہے اور پرانی مال امینی عقل زیادہ معلوم ہوتے ہیں، سرکار کا یہ فرمان بالکل دیکھنے میں آ رہا ہے بعض لوگ اپنی خوبصورت بیویوں سے متنفر ہوتے ہیں دوسری بد صورتوں پر فریفتہ۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۵، ص ۳۰)

(8) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی ستر العورة، ج ۲، ص ۹۳، ۹۷

(9) اعتاوی الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۸

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فی البدن المختار ساتر لا یصف ما تحته الا رد المحتار بان لا یروی عنہ لون البشر ۲۸۔

(۱۔ رد مختار، باب شروط الصلوٰۃ، مطبوعہ مجتہائی دہلی، ۱/۲۲) (۲۔ رد مختار، باب شروط الصلوٰۃ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۳۰۲)

رد مختار میں ہے چھپانے والی چیز وہ ہے جو اپنے اندر کی چیز کو ظاہر نہ کرے۔ رد مختار میں ہے بایں طور پر کہ اس سے جسم کا رنگ دکھائی نہ

دے۔ (ت)

یوہیں اگر چادر میں سے عورت کے بالوں کی سیاہی چمکے، نماز نہ ہوگی۔ بعض لوگ باریک ساڑیاں اور تہبند باندھ کر نماز پڑھتے ہیں کہ ران چمکتی ہے، ان کی نمازیں نہیں ہوتیں اور ایسا کپڑا پہننا، جس سے ستر عورت نہ ہو سکے، علاوہ نماز کے بھی حرام ہے۔

مسئلہ ۱۷: دبیز کپڑا، جس سے بدن کا رنگ نہ چمکتا ہو، مگر بدن سے بالکل ایسا چمکا ہوا ہے کہ دیکھنے سے عضو کی ہیئت معلوم ہوتی ہے، ایسے کپڑے سے نماز ہو جائے گی، مگر اس عضو کی طرف دوسروں کو نگاہ کرنا جائز نہیں۔ (10) اور ایسا کپڑا لوگوں کے سامنے پہننا بھی منع ہے اور عورتوں کے لیے بدرجہ اولیٰ ممانعت۔ بعض عورتیں جو بہت چست پا جائے پہنتی ہیں، اس مسئلہ سے سبق لیں۔

مسئلہ ۱۸: نماز میں ستر کے لیے پاک کپڑا ہونا ضرور ہے، یعنی اتنا نجس نہ ہو، جس سے نماز نہ ہو سکے، تو اگر پاک کپڑے پر قدرت ہے اور ناپاک پہن کر نماز پڑھی، نماز نہ ہوئی۔ (11)

مسئلہ ۱۹: اس کے علم میں کپڑا ناپاک ہے اور اس میں نماز پڑھی، پھر معلوم ہوا کہ پاک تھا، نماز نہ ہوئی۔ (12)

مسئلہ ۲۰: غیر نماز میں نجس کپڑا پہنا تو حرج نہیں، اگرچہ پاک کپڑا موجود ہو اور جو دوسرا نہیں، تو اُسی کو پہننا واجب ہے۔ (13) یہ اس وقت ہے کہ اس کی نجاست خشک ہو، چھوٹ کر بدن کو نہ لگے، ورنہ پاک کپڑا ہوتے ہوئے ایسا کپڑا پہننا مطلقاً منع ہے کہ بلا وجہ بدن ناپاک کرنا ہے۔

مسئلہ ۲۱: مرد کے لیے ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک عورت ہے، یعنی اس کا چھپانا فرض ہے۔ ناف اس میں داخل نہیں اور گھٹنے داخل ہیں۔ (14) اس زمانہ میں بہتیرے ایسے ہیں کہ تہبند یا پاجامہ اس طرح پہنتے ہیں، کہ بیڑ (ناف کے نیچے) کا کچھ حصہ کھلا رہتا ہے، اگر گرتے وغیرہ سے اس طرح چھپا ہو کہ جلد کی رنگت نہ چمکے تو خیر، ورنہ حرام ہے اور نماز میں چوتھائی کی مقدار کھلا رہا تو نماز نہ ہوگی اور بعض بے باک ایسے ہیں کہ لوگوں کے سامنے گھٹنے، بلکہ ران تک کھولے رہتے ہیں، یہ بھی حرام ہے اور اس کی عادت ہے تو فاسق ہیں۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا وہ ڈوپٹہ جس سے بالوں کی سیاہی چمکے مفسد نماز ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۰ رض فاؤنڈیشن، لاہور)

(10) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب فی النظر إلی وجہ الامر، ج ۲، ص ۱۰۳

(11) فتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث فی شروط الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۸

(12) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۳

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب فی النظر إلی وجہ الامر، ج ۲، ص ۹۳، ۱۰۷

(14) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب فی ستر العورة، ج ۲، ص ۹۳

مسئلہ ۲۲: آزاد عورتوں اور خنثی مشکل (15) کے لیے سارا بدن عورت ہے، سوا مونہ کی ٹنگی اور ہتھیلیوں اور پاؤں کے تلووں کے، سر کے لٹکتے ہوئے بال اور گردن اور کلائیوں بھی عورت ہیں، ان کا چھپانا بھی فرض ہے۔ (16)

مسئلہ ۲۳: اتنا باریک دوپٹا، جس سے بال کی سیاہی چمکے، عورت نے اوڑھ کر نماز پڑھی، نہ ہوگی، جب تک اس پر کوئی ایسی چیز نہ اوڑھے، جس سے بال وغیرہ کا رنگ چھپ جائے۔ (17)

مسئلہ ۲۴: باندی کے لیے سارا پیٹ اور پیٹھ اور دونوں پہلو اور ناف سے گھٹنوں کے نیچے تک عورت ہے، خنثی مشکل زقیق (غلام) ہو، تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ (18)

مسئلہ ۲۵: باندی سر کھولے نماز پڑھ رہی تھی، اٹھائے نماز میں مالک نے اسے آزاد کر دیا، اگر فوراً عمل قلیل یعنی ایک ہاتھ سے اس نے سر چھپا لیا، نماز ہوگئی، ورنہ نہیں، خواہ اسے اپنے آزاد ہونے کا علم ہوا یا نہیں، ہاں اگر اس کے

(15) مرد و عورت کے ساتھ ساتھ ایک تیسری جنس بھی ہے کتب فقہ میں اس جنس کی تعریف کچھ یوں بیان کی گئی ہے: جس میں مرد و عورت دونوں کی شرمگاہیں ہوں وہ خنثی کہلاتا ہے۔ (محیط برحانی ج ۲۳ ص ۲۵۴) فقہائے کرام رحمہم اللہ السلام نے خنثی کی تعریف میں یہ بھی شامل کیا یعنی وہ بھی خنثی کہلاتا ہے کہ جو دونوں شرمگاہوں میں سے کوئی سی بھی علامت نہ رکھتا ہو بلکہ صرف آگے کی جانب ایک سوراخ ہو جس سے نضائے حاجت کرتا ہو۔ (مختصر المحتاج ج ۷ ص ۴۴۰، المختصر الزاوی ج ۹ ص ۳۳۴)

بدرایع المحتاج میں خنثی کے متعلق عبارت کا خلاصہ ہے: اگر بچے میں مرد و عورت دونوں کی شرمگاہیں ہوں تو اگر وہ مرد والی شرمگاہ سے پیشاب کرتا ہو تو اسے مرد اور اگر عورت والی سے کرے تو عورت قرار دیا جائے گا اور بقیہ عضو کو زائد عضو قرار دیا جائے گا۔ اگر دونوں جگہوں سے پیشاب آتا ہو تو جس سے پہلے پیشاب کرے وہی اس کا اصل مقام ہے مثلاً پہلے عورت والے مقام سے پیشاب کرے تو اس کو عورت ٹھہرائیں گے۔ اگر دونوں جگہوں سے بیک وقت پیشاب کرے تو اس کی جنس کی تعیین (یعنی یہ طے کرنا کہ مرد ہے یا عورت) کافی دشوار ہے اور ایسے فرد کو خنثی مشکل کہتے ہیں۔ البتہ بالغ ہونے کے بعد اگر علامت مرد سے کوئی علامات ظاہر ہو مثلاً داڑھی نکل آئے تو شریعت کے احکام پر عمل کرنے کے تعلق سے اسے مرد قرار دیا جائے گا اور اگر عورتوں والی کوئی علامت ظاہر ہو مثلاً پستان (چھتیاں) نکل آئیں تو اسے عورت قرار دیکر اس پر عورتوں والے مسائل لاگو کئے جائیں گے۔ (مختصر از بدرایع المحتاج ج ۶ ص ۴۱۸)

اور اگر بالغ ہونے کے بعد صرف مرد والی یا صرف عورت والی علامات ظاہر ہونے کے بجائے دونوں طرح کی علامات ظاہر ہوں مثلاً داڑھی بھی نکل آئے اور پستان بھی تو ایسی صورت میں بھی اسے خنثی مشکل قرار دیں گے۔ (فتاویٰ شامی ج ۱۰ ص ۷۸۸)

(16) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة ج ۲، ص ۹۵

(17) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۸، مومنا

(18) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة ج ۲، ص ۹۴

پاس کوئی ایسی چیز ہی نہ تھی، جس سے سر چھپائے، تو ہو گئی۔ (19)

مسئلہ ۲۶: جن اعضا کا ستر فرض ہے، ان میں کوئی عضو چوتھائی سے کم کھل گیا، نماز ہو گئی اور اگر چوتھائی عضو کھل گیا اور فوراً چھپا لیا، جب بھی ہو گئی اور اگر بقدر ایک رکن یعنی تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے کھلا رہا یا بالقصد کھولا، اگرچہ فوراً چھپا لیا، نماز جاتی رہی۔ (20)

(19) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۴

والفتاویٰ المصنوعۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث فی شروط الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۹

(20) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ایسا عضو جو ستر گاہ میں داخل ہے اس کا چوتھائی کھل جانا نماز سے مانع ہے مثلاً عضو مخصوص تنہا، تنہا خصیتین اور تنہا حلقہ دُبر۔ (ت)

(۳) مفتی الابحر، باب شروط صلوٰۃ، مطبوعہ موسسۃ الرسالہ بیروت، ۱/۲۶

خزانۃ المفتین میں ہے:

الذکر عضو بانفرادہ و کذا الانثیان و هذا هو الصحيح۔

ذکر تنہا عضو ہے اور اسی طرح خصیتین بھی، اور یہی صحیح ہے۔ (ت) (۱) خزانۃ المفتین، فصل فی ستر العورۃ، قلمی نسخہ، ۱/۲۲

صغیری شرح منیہ میں ہے:

انکشاف ربع الذکر و حدة او ربع الانثیین مفردہما بمنع جوارھا ۲۔

تنہا ذکر (عضو مخصوص) کی چوتھائی یا تنہا خصیتین کی چوتھائی کا کھل جانا جواز نماز سے مانع ہے۔ (ت)

(۲) صغیری شرح منیہ المصلی، الشرط الثالث، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ص ۱۱۹

اسی میں ہے:

حلقۃ الدبر عضو مفردہما و کلھا لا تزد علی قدر الدرہم ۳۔

حلقہ دُبر تنہا عضو ہے اور یہ تمام کا تمام قدر درہم سے زیادہ نہیں ہے۔ (ت)

(۳) صغیری شرح منیہ المصلی، الشرط الثالث، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ص ۱۱۹

غنیۃ شرح کبیر منیہ میں ہے:

القبل والدبر اذا انکشف من احدهما ربعہ وان کان اقل من قدر الدرہم بمنع جواز الصلوۃ ۳۔ اہ ملخصاً۔

قبل، دُبر میں سے کسی ایک کا جب چوتھائی حصہ کھل جائے اگرچہ وہ قدر درہم سے کم ہو جواز نماز سے مانع ہو گا اہ ملخصاً (ت)

(۴) غنیۃ المستملی شرح منیہ المصلی مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۲۱۳

کافی میں ہے: کشف ربع ساقھا بمنع جواز الصلاۃ و کذا الدبر والذکر والانثیان حکمھا حکم الساق

والکمرخی اعتبار فی الدبر قدر الدرہم والدبر لا یكون اکثر من قدر الدرہم فہذا یقتضی جواز الصلوۃ وان

مسئلہ ۲۷: اگر نماز شروع کرتے وقت عضو کی چوتھائی کھلی ہے، یعنی اسی حالت پر اللہ اکبر کہہ لیا، تو نماز منعقد ہی نہ ہوئی۔ (21)

مسئلہ ۲۸: اگر چند اعضا میں کچھ کچھ کھلا رہا کہ ہر ایک اس عضو کی چوتھائی سے کم ہے، مگر مجموعہ ان کا اُن کھلے ہوئے اعضا میں جو سب سے چھوٹا ہے، اس کی چوتھائی کی برابر ہے، نماز نہ ہوئی، مثلاً عورت کے کان کا نواں حصہ اور پنڈلی کا نواں حصہ کھلا رہا تو مجموعہ دونوں کا کان کی چوتھائی کی قدر ضرور ہے، نماز جاتی رہی۔ (22)

مسئلہ ۲۹: عورت غلیظہ یعنی قبل و دبر اور ان کے آس پاس کی جگہ اور عورت خفیہ کہ ان کے ماسوا اور اعضائے عورت ہیں، اس حکم میں سب برابر ہیں، غلظت و خفت باعتبار حرمت نظر کے ہے کہ غلیظہ کی طرف دیکھنا زیادہ حرام ہے کہ اگر کسی کو گھٹنا کھولے ہوئے دیکھے، تو نرمی کیساتھ منع کرے، اگر باز نہ آئے، تو اس سے جھگڑا نہ کرے اور اگر ان کھولے ہوئے ہے، تو سختی سے منع کرے اور باز نہ آیا، تو مارے نہیں اور اگر عورت غلیظہ کھولے ہوئے ہے، تو جو مارنے پر قادر ہو، مثلاً باپ یا حاکم، وہ مارے۔ (23)

مسئلہ ۳۰: ستر کے لیے یہ ضرور نہیں کہ اپنی نگاہ بھی ان اعضا پر نہ پڑے، تو اگر کسی نے صرف لنبا گرنا پہنا اور اس کا گریبان کھلا ہوا ہے کہ اگر گریبان سے نظر کرے، تو اعضا دکھائی دیتے ہیں نماز ہو جائے گی، اگرچہ بالقصد ادھر نظر کرنا، مکروہ تحریمی ہے۔ (24)

مسئلہ ۳۱: اوروں سے ستر فرض ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ادھر ادھر سے نہ دیکھ سکیں، تو معاذ اللہ اگر کسی شریر نے

کان کل الدبر مکشوفاً وهو تناقض ۵۔ ۵۔ ملقطاً (۵۔ کافی شرح دانی)

عورت کی پنڈلی کا چوتھائی حصہ کھل جانا جواز نماز سے مانع ہے اور اسی طرح ذبرد ذکر اور خصیتیں ہیں ان میں سے ہر ایک کا حکم پنڈلی کی طرح ہے۔ امام کرخی نے دبر میں قدر درہم (کے انکشاف) کا اعتبار کیا ہے حالانکہ دبر قدر درہم سے زائد نہیں ہوتا تو اس قول کا تقاضا یہ ہے کہ اگرچہ تمام دبر تنگی ہو پھر بھی نماز ہو جائے گی اور یہ تناقض ہے۔ ۵۔ ملقطاً (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۶-۳۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(21) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة مطلب فی النظر الی وجه الامر، ج ۲، ص ۱۰۰

(22) المرجع السابق، ص ۱۰۲

(23) المرجع السابق، ص ۱۰۱

(24) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۰۲۔

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۸

نیچے جھک کر اعضا کو دیکھ لیا، تو نماز نہ گئی۔ (25)

مسئلہ ۳۲: مرد میں اعضائے عورت تو ہیں۔ آٹھ علامہ ابراہیم حلبی و علامہ شامی و علامہ طحاوی وغیرہم نے گئے۔ (۱) ذکر مع اپنے سب اجزاء، حشفہ و قصبہ و قلفہ کے، (۲) انٹین یہ دونوں مل کر ایک عضو ہیں، ان میں نقطہ ایک کی چوتھائی کھٹنا مفسد نماز نہیں، (۳) دبر یعنی پاخانہ کا مقام، (۴، ۵) ہر ایک سرین جدا عورت ہے، (۶، ۷) ہر ران جدا عورت ہے۔ چڈھے سے گھٹنے تک ران ہے۔ گھٹنا بھی اس میں داخل ہے، الگ عضو نہیں، تو اگر پورا گھٹنا بلکہ دونوں کھل جائیں نماز ہو جائے گی کہ دونوں مل کر بھی ایک ران کی چوتھائی کو نہیں پہنچتے، (۸) ناف کے نیچے سے، عضو تناسل کی جڑ تک اور اس کے سیدھ میں پشت اور دونوں کروٹوں کی جانب، سب مل کر ایک عورت ہے۔ (26)

اعلیٰ حضرت مجدد ماتہ حاضرہ نے یہ تحقیق فرمائی کہ (۹) دبر و انٹین کے درمیان کی جگہ بھی، ایک مستقل عورت ہے اور ان اعضا کا شمار اور ان کے تمام احکام کو چار شعروں میں جمع فرمایا۔

ستر عورت، بمرذہ عضو است	از ناف تا زانو
ہر چہ ریش بقدر دکن کشود	یا کشودی دے نماز مجو
ذکر و انٹین و حلقہ پس	دوسرین ہر فتحہ بہ زانوتے او
ظاہر فصل انٹین و دبر	باقی زیر ناف از ہر سو (27)

مسئلہ ۳۳: آزاد عورتوں کے لیے، باستثنا پانچ عضو کے، جن کا بیان گزرا، سارا بدن عورت ہے اور وہ تیس اعضا پر مشتمل کہ ان میں جس کی چوتھائی کھل جائے، نماز کا وہی حکم ہے، جو اوپر بیان ہوا۔ (۱) سر یعنی پیشانی کے اوپر سے شروع گردن تک اور ایک کان سے دوسرے کان تک، یعنی عادۃً جتنی جگہ پر بال جمتے ہیں۔ (۲) بال جو لٹکتے ہوں۔ (۳، ۴) دونوں کان۔ (۵) گردن اس میں گلا بھی داخل ہے۔ (۶، ۷) دونوں شانے۔ (۸، ۹) دونوں بازو ان میں کہدیاں بھی داخل ہیں۔ (۱۰، ۱۱) دونوں کلائیائیں یعنی کہنی کے بعد سے گٹھوں کے نیچے تک۔ (۱۲) سینہ یعنی گلے کے جوڑ سے دونوں پستان کی حد زیریں تک۔ (۱۳، ۱۴) دونوں ہاتھوں کی پشت۔ (۱۵، ۱۶) دونوں پستانیں، جب کہ اچھی طرح اٹھ چکی ہوں، اگر بالکل نہ اٹھی ہوں یا خفیف اُبھری ہوں کہ سینہ سے جدا عضو کی سہا ت نہ پیدا ہوئی ہو، تو سینہ کی تابع ہیں، جدا عضو نہیں اور پہلی صورت میں بھی، ان کے درمیان کی جگہ سینہ ہی میں داخل ہے، جدا عضو نہیں۔

(25) اغتادوی المندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۸

(26) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة مطلب فی النظر الی وجه الامر، ج ۲، ص ۱۰۱

(27) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۶، ص ۳۹

(۱۷) پیٹ یعنی سینہ کی حد مذکور سے ناف کے کنارہ زیریں تک، یعنی ناف کا بھی پیٹ میں شمار ہے۔ (۱۸) پیٹہ یعنی پیچھے کی جانب سینہ کے مقابل سے کمر تک۔ (۱۹) دونوں شانوں کے بیچ میں جو جگہ ہے، بغل کے نیچے سینہ کی حد زیریں تک، دونوں کروٹوں میں جو جگہ ہے، اس کا اگلا حصہ سینہ میں اور پچھلا شانوں یا پیٹہ میں شامل ہے اور اس کے بعد سے دونوں کروٹوں میں کمر تک جو جگہ ہے، اس کا اگلا حصہ پیٹ میں اور پچھلا پیٹہ میں داخل ہے۔ (۲۰، ۲۱) دونوں سرین۔ (۲۲) فرج۔ (۲۳) دبر۔ (۲۴، ۲۵) دونوں رانیں، گھٹنے بھی ان میں شامل ہیں۔ (۲۶) ناف کے نیچے پیڑ اور اس کے متصل جو جگہ ہے اور ان کے مقابل پشت کی جانب سب مل کر ایک عورت ہے۔ (۲۷، ۲۸) دونوں پنڈلیاں ٹخنوں سمیت۔ (۲۹، ۳۰) دونوں ٹکڑے اور بعض علماء نے پشت دست اور ٹکڑوں کو عورت میں داخل نہیں کیا۔ (28)

مسئلہ ۳۴: عورت کا چہرہ اگر چہ عورت نہیں، مگر بوجہ فتنہ غیر محرم کے سامنے مونہ کھولنا منع ہے۔ (29) یوہیں اس سے

(28) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۶، ص ۳۹۔ ۴۰

(29) اعلیٰ حضرت، امام ابلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

پردہ کے باب میں بیرونی غیر ہر اجنبی کا حکم یکساں ہے جو ان عورت کو چہرہ کھول کر بھی سامنے آنا منع ہے۔

فی الدد المختار تمنع المرأة الشابۃ من کشف الوجه بین رجال الخوف الفتنۃ ۲۔

در مختار میں ہے کہ جو ان عورت کو اندیشہ فتنہ کی وجہ سے مردوں کے سامنے چہرہ کشائی سے روکا جائے۔ (ت)

(۲) در مختار، کتاب الصلوٰۃ باب شروط الصلوٰۃ، مطبع مجتہبی دہلی، ۱/۶۶

اسی میں ہے:

اما فی زماننا فمنع من الشابۃ قہستانی ۱۔

لیکن ہمارے زمانے میں جو ان لڑکی کو نقاب کشائی سے منع کیا گیا ہے۔ قہستانی (ت)

(۱) در مختار، کتاب الخطر والاباحہ فصل فی الخطر، مطبع مجتہبی دہلی، ۲/۴۲۔ ۴۳

اور بڑھیا کے لئے جس سے احتمال فتنہ نہ ہو مضا فقہ نہیں۔

فیہ ایضاً اما العجوز التي لا تشعہی فلا بأس بمصافحتها ومس يدہا ان امن ۲۔

اسی کتاب میں یہ بھی مذکور ہے کہ ایسی بوڑھی عورت جو نفسانی یعنی جنسی خواہش نہ رکھتی ہو اس سے مصافحہ کرنے اور اس کے ہاتھ کو مس کرنے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ اطمینان خاطر حاصل ہو۔ (ت)

(۲) در مختار، کتاب الخطر والاباحہ فصل فی الخطر، مطبع مجتہبی دہلی، ۲/۴۲۔ ۴۳

مگر ایسے خاندان کی نہ ہو جس کا یوں بھی سامنے آنا اس کے اولیاء کے لئے باعث ننگ و عار یا خود اس کے واسطے وجہ انگشت نمائی ہو۔ فانما قد امرنا ان نزل الناس مبارکھم کما فی حدیث ۳۔ ہام المومنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وفی

کی طرف نظر کرنا، غیر محرم کے لیے جائز نہیں اور چھوٹا تو اور زیادہ منع ہے۔ (30)

مسئلہ ۳۵: اگر کسی مرد کے پاس ستر کے لیے جائز کپڑا نہ ہو اور ریشمی کپڑا ہے تو فرض ہے کہ اسی سے ستر کرے اور اسی میں نماز پڑھے، البتہ اور کپڑا ہوتے ہوئے، مرد کو ریشمی کپڑا پہننا حرام ہے اور اس میں نماز مکروہ تحریمی۔ (31)

مسئلہ ۳۶: کوئی شخص برہنہ اگر اپنا سارا جسم مع سر کے، کسی ایک کپڑے میں چھپا کر نماز پڑھے، نماز نہ ہوگی اور اگر سر اس سے باہر نکال لے، ہو جائے گی۔ (32)

مسئلہ ۳۷: کسی کے پاس بالکل کپڑا نہیں، تو بیٹھ کر نماز پڑھے۔ دن ہو یا رات، گھر میں ہو یا میدان میں، خواہ ویسے بیٹھے جیسے نماز میں بیٹھتے ہیں، یعنی مرد مردوں کی طرح اور عورت عورتوں کی طرح یا پاؤں پھیلا کر اور عورت غلیظہ پر ہاتھ رکھ کر اور یہ بہتر ہے اور رکوع و سجود کی جگہ اشارہ کرے اور یہ اشارہ رکوع و سجود سے اس کے لیے افضل ہے اور یہ بیٹھ کر پڑھنا، کھڑے ہو کر پڑھنے سے افضل، خواہ قیام میں رکوع و سجود کے لیے اشارہ کرے یا رکوع و سجود کرے۔ (33)

مسئلہ ۳۸: ایسا شخص برہنہ نماز پڑھ رہا تھا، کسی نے عاریتہ اس کو کپڑا دے دیا یا مباح کر دیا نماز جاتی رہی۔ کپڑا پہن کر سرے سے پڑھے۔ (34)

مسئلہ ۳۹: اگر کپڑا دینے کا کسی نے وعدہ کیا، تو آخر وقت تک انتظار کرے، جب دیکھے کہ نماز جاتی رہے گی، تو برہنہ ہی پڑھ لے۔ (35)

حدیث مرفوعہ ابانک وما یسوء الاذن ۴۔ اس لئے کہ ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ ہم لوگوں سے ان کے مراتب کے مطابق سلوک کریں جیسا کہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں آیا ہے اور ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ اپنے آپ کو ان باتوں سے بچاؤ جو کانوں کو بری لگیں (ت) (۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلہم، آفتاب عالم پریس لاہور، ۲/ ۳۰۹) (۴۔ مسند احمد بن حنبل، بقیہ حدیث ابی الخادیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت، ۷۶/۴)

خصوصاً جبکہ اس کے سبب جانب اترنا سے احتمال ثوران فساد ہو فان الفتنة اکبر من القتل (کیونکہ فتنہ بڑا کرنا قتل سے بھی بڑا جرم ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۲، ص ۲۰۳ رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(30) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۷

(31) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی النظر إلی وجه الامر، ج ۲، ص ۱۰۳

(32) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی النظر إلی وجه الامر، ج ۲، ص ۱۰۴۔

(33) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی النظر إلی وجه الامر، ج ۲، ص ۱۰۵

(34) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی النظر إلی وجه الامر، ج ۲، ص ۱۰۶۔

(35) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی النظر إلی وجه الامر، ج ۲، ص ۱۰۶

مسئلہ ۴۰: اگر دوسرے کے پاس کپڑا ہے اور غالب گمان ہے کہ مانگنے سے دے دے گا، تو مانگنا واجب ہے۔ (36)

مسئلہ ۴۱: اگر کپڑا مول (قیمت سے) ملتا ہے اور اس کے پاس دام حاجت اصلیہ سے زائد ہیں، تو اگر اسے مانگتا ہو، جو اندازہ کرنے والوں کے اندازہ سے باہر نہ ہوں، تو خریدنا واجب۔ (37) یوں اگر ادھار دینے پر راضی ہیں جب بھی خریدنا واجب ہونا چاہیے۔

مسئلہ ۴۲: اگر اس کے پاس کپڑا ایسا ہے کہ پورا نجس ہے، تو نماز میں اسے نہ پہنے اور اگر ایک چوتھائی پاک ہے، تو واجب ہے کہ اسے پہن کر پڑھے، برہنہ جائز نہیں، یہ سب اس وقت ہے کہ ایسی چیز نہیں کہ کپڑا پاک کر سکے یا اس کی نجاست قدر مانع سے کم کر سکے، ورنہ واجب ہوگا کہ پاک کرے یا تقلیل نجاست کرے۔ (38)

مسئلہ ۴۳: چند شخص برہنہ ہیں، تو تنہا تنہا، دُور دُور، نمازیں پڑھیں اور اگر جماعت کی، تو امام بیچ میں کھڑا ہو۔ (39)

مسئلہ ۴۴: اگر برہنہ شخص کو چٹائی یا بچھونا مل جائے، تو اسی سے ستر کرے، ننگا نہ پڑھے۔ یوں گھاس یا پتوں سے ستر کر سکتا ہے تو یہی کرے۔ (40)

مسئلہ ۴۵: اگر پورے ستر کے لیے کپڑا نہیں اور اتنا ہے کہ بعض اعضا کا ستر ہو جائے گا تو اس سے ستر واجب ہے اور اس کپڑے سے عورت غلیظہ یعنی قبل و دبر کو چھپائے اور اتنا ہو کہ ایک ہی کو چھپا سکتا ہے، تو ایک ہی کو چھپائے۔ (41)

مسئلہ ۴۶: جس نے ایسی مجبوری میں برہنہ نماز پڑھی، تو بعد نماز کپڑا ملنے پر اعادہ نہیں، نماز ہو گئی۔ (42)

مسئلہ ۴۷: اگر ستر کا کپڑا یا اس کے پاک کرنے کی چیز نہ ملنا، بندوں کی جانب سے ہو، تو نماز پڑھے، پھر اعادہ کرے۔ (43)

(36) المرجع السابق

(37) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی النظر إلی وجه الامر، ج ۲، ص ۱۰۷

(38) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۰۷

(39) الفتاویٰ المحدثہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث، فی شروط الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۵۹

(40) المرجع السابق

(41) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۰۸

(42) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۰

(43) المرجع السابق، ص ۱۱۰

تیسری شرط استقبال قبلہ

یعنی نماز میں قبلہ یعنی کعبہ کی طرف مونہہ کرنا۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ
وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (1)

بے وقوف لوگ کہیں گے کہ جس قبلہ پر مسلمان لوگ تھے، انہیں کس چیز نے اس سے پھیر دیا، تم فرما دو اللہ ہی
کے لیے مشرق و مغرب ہے، جسے چاہتا ہے، سیدھے راستہ کی طرف ہدایت فرماتا ہے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سولہ یا سترہ مہینہ تک بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی اور حضور (صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم) کو پسند یہ تھا کہ کعبہ قبلہ ہو اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہا ہو مروی فی صحیح البخاری
وغیرہ من الصحاح اور فرماتا ہے:

(وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ
وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ
رَحِيمٌ) (2) قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ
رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ) (3)

جس قبلہ پر تم پہلے تھے، ہم نے پھر وہی اس لیے مقرر کیا کہ رسول کے اتباع کرنے والے ان سے مستمیز ہو جائیں،
جو ایڑیوں کے بل لوٹ جاتے ہیں اور بے شک یہ شاق ہے، مگر ان پر جن کو اللہ نے ہدایت کی اور اللہ تمہارا ایمان ضائع
نہ کریگا، بیشک اللہ لوگوں پر بڑا مہربان رحم والا ہے۔ اے محبوب! آسمان کی طرف تمہارا بار بار مونہہ اٹھانا ہم دیکھتے ہیں،
تو ضرور ہم تمہیں اسی قبلہ کی طرف پھیر دیں گے، جسے تم پسند کرتے ہو، تو اپنا مونہہ (نماز میں) مسجد حرام کی طرف پھیرو
اور اے مسلمانوں! تم جہاں کہیں ہو، اسی کی طرف (نماز میں) مونہہ کرو اور بے شک جنہیں کتاب دی گئی، وہ ضرور

(1) پ ۲، البقرة: ۱۴۲

(2) پ ۲، البقرة: ۱۴۳-۱۴۴

جانتے ہیں کہ وہی حق ہے، ان کے رب کی طرف سے اور اللہ ان کے کوٹوں سے غافل نہیں۔

مسئلہ ۴۸: نماز اللہ ہی کے لیے پڑھی جائے اور اسی کے لیے سجدہ ہو نہ کہ کعبہ کو، اگر کسی نے معاذ اللہ کعبہ کے لیے سجدہ کیا، حرام و گناہ کبیرہ کیا اور اگر عبادت کعبہ کی نیت کی، جب تو کھلا کافر ہے کہ غیر خدا کی عبادت کفر ہے۔ (3)

مسئلہ ۴۹: استقبال قبلہ عام ہے کہ بعینہ کعبہ معظمہ کی طرف مونہ ہو، جیسے مکہ مکرمہ والوں کے لیے یا اس جہت کو مونہ ہو جیسے اوروں کے لیے۔ (4) یعنی تحقیق یہ ہے کہ جو عین کعبہ کی سمت خاص تحقیق کر سکتا ہے، اگرچہ کعبہ آڑ میں ہو، جیسے مکہ معظمہ کے مکانوں میں جب کہ مثلاً چھت پر چڑھ کر کعبہ کو دیکھ سکتے ہیں، تو عین کعبہ کی طرف مونہ کرنا فرض ہے، جہت کافی نہیں اور جسے یہ تحقیق ناممکن ہو، اگرچہ خاص مکہ معظمہ میں ہو، اس کے لیے جہت کعبہ کو مونہ کرنا کافی ہے۔

مسئلہ ۵۰: کعبہ معظمہ کے اندر نماز پڑھی، تو جس رخ چاہے پڑھے، کعبہ کی چھت پر بھی نماز ہو جائے گی، مگر اس کی چھت پر چڑھنا ممنوع ہے۔ (5)

مسئلہ ۵۱: اگر صرف حطیم کی طرف مونہ کیا کہ کعبہ معظمہ محاذات میں نہ آیا، نماز نہ ہوئی۔ (6)

مسئلہ ۵۲: جہت کعبہ کو مونہ ہونے کے یہ معنی ہیں کہ مونہ کی سطح کا کوئی جز کعبہ کی سمت میں واقع ہو، تو اگر قبلہ سے کچھ انحراف ہے، مگر مونہ کا کوئی جز کعبہ کے مواجہہ میں ہے، نماز ہو جائے گی، اس کی مقدار ۴۵ درجہ رکھی گئی ہے، تو اگر ۴۵ درجہ سے زائد انحراف ہے، استقبال نہ پایا گیا، نماز نہ ہوئی، مثلاً ا، ب، ایک خط ہے اس پر ۵، ح، عمود ہے اور فرض کرو کہ کعبہ معظمہ عین نقطہ ح کے محاذی ہے، دونوں قائمے ا، ۵، ح اور ح، ۵ ب کی تنصیف کرتے ہوئے خطوط ۵، ۵، ح خطوط کھینچے، تو یہ زاویہ ۴۵، ۴۵ درجے کے ہوئے کہ قائمہ ۹۰ درجے ہے، اب جو شخص مقام ۵ پر کھڑا ہے، اگر نقطہ ح کی طرف مونہ کرے، تو اگر عین کعبہ کو مونہ ہے اور اگر دہنے بائیں ریاح کی طرف جھکے تو جب تک ریاح ح یا ح ح کے

(3) الدر المختار، کتاب الصلاة، بحث النیۃ، ج ۲، ص ۱۳۴

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کوئی ناخدا ترس کعبہ معظمہ کے سامنے اس نیت سے نماز پڑھے کہ وہ کعبہ کی طرف نہیں بلکہ وہ خود کعبہ کو سجدہ کرتا ہے یا نماز تعظیم کعبہ کے لیے پڑھتا ہے ایسی نماز بیشک حرام اور نیت عبادت کعبہ ہو تو سلب اسلام مگر اس میں کعبہ معظمہ کا کیا قصور ہے یہ تو اس کی نیت کا ثور ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) المرجع السابق

(5) غنیۃ المستملی، فصل مسائل شتی، ص ۶۱۶، وغیرہ۔

(6) غنیۃ المستملی، فروع فی شرح الطحاوی، ص ۲۲۵

اندہر ہے، بہت کعبہ میں ہے اور جب ر سے بڑھ کر ایاح سے گزر کر ب کی طرف کچھ بھی قریب ہوگا، تو اب جہت سے نکلے گا، نماز نہ ہوگی۔ (7)

مسئلہ ۵۳: قبلہ بنائے کعبہ کا نام نہیں، بلکہ وہ فضا ہے، اس بنا کی محاذات میں ساتویں زمین سے عرش تک قبلہ ہی ہے، تو اگر وہ عمارت وہاں سے اٹھا کر دوسری جگہ رکھ دی جائے اور اب اس عمارت کی طرف مونہہ کر کے نماز پڑھی نہ ہوگی یا کعبہ معظمہ کسی ولی کی زیارت کو گیا اور اس فضا کی طرف نماز پڑھی ہوگئی، یوں اگر بلند پہاڑ پر یا کوئیں کے اندر نماز پڑھی اور قبلہ کی طرف مونہہ کیا، نماز ہوگئی کہ فضا کی طرف توجہ پائی گئی، گو عمارت کی طرف نہ ہو۔ (8)

مسئلہ ۵۴: جو شخص استقبال قبلہ سے عاجز ہو، مثلاً مریض ہے کہ اس میں اتنی قوت نہیں کہ ادھر رخ بدلے اور وہاں کوئی ایسا نہیں جو متوجہ کر دے یا اس کے پاس اپنا یا امانت کا مال ہے جس کے چوری ہو جانے کا صحیح اندیشہ ہو یا کشتی کے تحت پر بہتا جا رہا ہے اور صحیح اندیشہ ہے کہ استقبال کرے تو ڈوب جائے گا یا شریر جانور پر سوار ہے کہ اترنے نہیں دیتا یا اتر تو جائے گا مگر بے مددگار سوار نہ ہونے دے گا یا یہ بوڑھا ہے کہ پھر خود سوار نہ ہو سکے گا اور ایسا کوئی نہیں جو سوار کر دے، تو ان سب صورتوں میں جس رخ نماز پڑھ سکے، پڑھ لے اور اعادہ بھی نہیں، ہاں سواری کے روکنے پر قادر ہو تو روک کر پڑھے اور ممکن ہو تو قبلہ کو مونہہ کرے، ورنہ جیسے بھی ہو سکے اور اگر روکنے میں قافلہ نگاہ سے مخفی ہو جائے گا تو سواری ٹھہراتا بھی ضروری نہیں، یوں روانی میں پڑھے۔ (9)

مسئلہ ۵۵: چلتی کشتی میں نماز پڑھے، تو بوقت تحریم قبلہ کو مونہہ کرے اور جیسے جیسے وہ گھومتی جائے یہ بھی قبلہ کو مونہہ پھیرتا رہے، اگرچہ نفل نماز ہو۔ (10)

(7) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۳۵

(8) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، مطلب: کرامات الاولیاء علیہ السلام، ج ۲، ص ۱۳۱

(9) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، مطلب: کرامات الاولیاء علیہ السلام، ج ۲، ص ۱۳۲

(10) غنیۃ المحتلی، فروع لی شرح المطاوی، ص ۲۲۵

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فرض اور واجب جیسے وتر و نماز اور ملحق بہ یعنی سبغ فجر چلتی ریل میں نہیں ہو سکے اگر ریل نہ ٹھہرے اور وقت نکلا دیکھے، پڑھ لے پھر بعد میں استقرار اعادہ کرے، تحقیق یہ ہے کہ استقرار بالکلیہ ولو بالوسائط زمین یا تالیع زمین پر کہ زمین سے متصل باتصال قرار ہو، ان نمازوں میں شرط صحت ہے مگر بہ تغذر، ولہذا ادایہ پر بلا عذر جائز نہیں اگرچہ کھڑا ہو کہ دایہ تالیع زمین نہیں، ولہذا گاڑی پر جس کا بجوا بیلوں پر رکھا ہے اور گاڑی ٹھہری ہوئی ہے جائز نہیں کہ بالکلیہ زمین پر استقرار نہ ہو ایک حصہ غیر تالیع زمین پر ہے ولہذا چلتی کشتی سے اگر زمین پر اترتا میٹر ہو کشتی میں پڑھنا جائز نہیں بلکہ عند تحقیق اگرچہ کشتی کنارے پر ٹھہری ہو مگر پانی پر ہو زمین تک نہ پہنچی ہو اور کنارے پر اتر سکا ہے۔

کشتی میں نماز نہ ہوگی اس کا استقرار پانی پر ہے اور پانی زمین سے متصل با اتصال قرار نہیں جب استقرار کی حالتوں میں نمازیں جائز نہیں ہوتیں جب تک استقرار زمین پر اور وہ بھی بالکل نہ ہو تو چلنے کی حالت میں کیسے جائز ہو سکتی ہیں کہ نفس استقرار ہی نہیں بخلاف کشتی رواں جس سے نزول متعین نہ ہو کہ اسے اگر روکیں گے بھی تو استقرار پانی پر ہوگا نہ کہ زمین پر، لہذا سیر و توقف برابر، لیکن اگر ریل روک ل جائے تو زمین ہی پر ٹھہرے گی اور مثل تخت ہو جائے گی، اگر یزوں کے کھانے وغیرہ کے لئے روکی جاتی ہے اور نماز کے لئے نہیں تو منع من جہہ العباد ہو اور ایسے منع کی حالت میں حکم وہی ہے کہ نماز پڑھ لے اور بعد زوال مانع اعادہ کرے۔

دُر مختار میں ہے:

لوصلی علی دابة فی شیء محمل وهو یقدر علی النزول بنفسه لا تجوز الصلاة علیها اذا كانت واقفة الا ان تكون عیدان المحمل علی الارض بان رکز تحته خشبة واما الصلوة علی العجلة ان کان طرف العجلة علی الدابة وهي تسیرا ولا تسیر فهي صلاة علی الدابة فتجوز فی حالة العذر المذکور فی التیسم لا فی غیرها وان لم یکن طرف العجلة علی الدابة جاز لو واقفة لتعلیلهم بانها کالتسیر هذا اکلہ فی الفرض والواجب بأنواعه وسنة الفجر بشرط ایقافها للقبلة ان امکنه والا فبقدر الامکان لئلا یختلف بسیرها لا مکان واما فی النفل فتجوز علی المحمل والعجلة مطلقاً۔

اگر کسی نے کھڑے چار پائے پر کچادے میں نماز ادا کی حالانکہ وہ اترنے پر قادر تھا تو نماز نہ ہوگی، البتہ اس صورت میں نماز ہو جائے گی جب کچادے کی لکڑیاں زمین پر ہوں بایں طور کہ اس کے نیچے لکڑی کی گاڑی ہو۔ رہا معاملہ گاڑی (مثلاً تیل گاڑی جس کو جانور کھینچتے ہیں) پر نماز کا تو اگر گاڑی کا ایک حصہ چوپائے کے اوپر ہے خواہ وہ چلتی ہے یا نہیں تو یہ چوپائے پر نماز سمجھی جائے گی تو حیم میں بیان کردہ عذر کی وجہ سے نماز ادا ہو جائے گی، اسکے علاوہ میں نہیں۔ اور اگر گاڑی کا کوئی حصہ چار پائے پر نہیں تو نماز ہو جائے گی اگر تیل گاڑی کھڑی ہو کیونکہ فقہاء نے اسے تخت کی مثل قرار دیا ہے۔ یہ تمام گفتگو فرائض، واجبات کی تمام انواع اور فجر کی سنتوں میں ہے بشرطیکہ قبلہ رخ کھڑی کی ہو، اور اگر ایسا ممکن نہ ہو تو بقدر الامکان قبلہ رخ کھڑا کرنا شرط ہے تاکہ اسکے چلنے سے مکان میں تبدیلی نہ ہو جائے باقی نوافل کچادے اور تیل گاڑی میں پڑھنا مطلقاً جائز ہیں۔ (ت) (۱) در مختار، باب الوتر والنوافل، مطبوعہ معتبائی دہلی، ۱/۹۸

خود رد المحتار میں ہے:

الحاصل ان کلام من اتحاد المکان واستقبال القبلة شرط فی صلاة غیر النافلة عند الامکان لا یقسط الا بعدد فلو امکنه ایقافها مستقبلاً فعل بقی لو امکنه الا یقاف دون الاستقبال فلا کلام فی لزومه لہذا ذکرہ الشارح من العلة ۲۔ (ملخصاً)

حاصل یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو نوافل کے علاوہ نماز میں اتحاد مکان اور استقبال قبلہ دونوں شرط ہیں تو شرط عذر کے بغیر ساقط نہ ہوگی، پس اگر سواری کو قبلہ رخ کھڑا کر سکے تو کرے باقی رہا یہ کہ اگر کھڑا کر سکتا ہے مگر قبلہ رخ نہیں کر سکتا تو کھڑا کرنا لازم ہے جیسا کہ

شارح نے اسی علت ذکر کی ہے (یعنی تاکہ اتحاد مکان سب نماز میں حاصل رہے) (ملخصاً)۔ (ت)

(۲) رد المحتار، باب الوتر والنوافل، مطبوعہ مجتہائی دہلی ۱/ ۴۷۲

اسی میں ہے:

الفرض والواجب بانواعه لا یصح علی الدابة الا لضرورة، فیومی علیہا بشرط ایقافہا جهة القبلة ان امکنہ، و اذا كانت تسیر لا تجوز الصلاة علیہا اذا قدر علی ایقافہا والا بان کان خوفہ من عدو یصلی کیف قدر کمائی الامداد وغیرہ ۱۳۔ اقول فثبت ان المانع شیاً ان الاول کون الصلاة علی دابة ولو بواسطۃ عجلة طرفہا علی دابة الثانی السیر واختلاف المکان الا ترى انہم اوجبوا الایقاف وابطلوا بالسیر الا لمن یخاف، فلو لم یکن المانع الا الاول لقد وجد عند یمیح الصلوۃ علی الدابة لکان واجباً ان تجوز من دون فرق بین سیر ووقوف لکنہم فرقوا فتبین ان السیر بنفسہ مفسد الا بعذر یمنع الایقاف ولا یکفی مجرد عن یمنع النزول لا الایقاف فان كانت العجلة کلہا علی الارض وجرعا دابة یحیل فہنا انما فقد المانع الاول دون الثانی فوجب الفساد الا بعذر فلا نظر الی ما ارادش استنباطہ من مفہومہ لیس علی عادة ذلك الزمان مفہومہ فافہم وثبت.

فرض اور واجبات کی تمام انواع کو بغیر ضرورت کے چار پائے پر ادا نہیں کیا جاسکتا ہاں اگر ضرورت و عذر کے وقت اس پر اشارے سے نماز ادا کرے بشرطیکہ امکانی حد تک دابہ کو قبلہ رخ کھڑا کرے جب دابہ کھڑا کرنے پر قادر ہو تو ایسی صورت میں چلتے ہوئے دابہ (جانور) پر نماز جائز نہیں، البتہ کھڑا کرنا ممکن نہ ہو مثلاً اگر اسے دشمن کا خوف ہے تو جس طرح ممکن ہو نماز ادا کرے۔ امداد وغیرہ میں اسی طرح ہے ۱۴ میں کہتا ہوں یہ ثابت ہوا کہ مانع ۲ دو چیزیں ہیں، پہلی چیز نماز کا جانور کے اوپر پڑھنا مگر چہ بوسطہ تیل گاڑی کے جس جس کی ایک طرف چوپائے پر ہو، دوسری چیز چوپائے کا چلنا مکان کا مختلف ہونا، کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا کہ فقہانے چوپائے کے کھڑا کرنے کو لازم قرار دیا ہے اور چلنے کی حالت میں اس پر نماز کو باطل قرار دیا ہے سوائے اس کے جسے دشمن وغیرہ کا خوف ہو، پس پہلی چیز کے علاوہ کوئی مانع نہیں تو پھر ایسا عذر موجود ہے جو چار پائے پر نماز کو مباح بنادے تو اب چلنے اور کھڑے ہونے کے فرق سے بالاتر ہو کر نماز کے جواز کو ماننا لازم ہوگا لیکن فقہانے ان کے درمیان فرق کیا تو واضح کیا کہ چلنا بذاتہ خود مفسد نماز ہے مگر اس صورت میں جب کھڑا کرنا ممکن نہ ہو، محض اتنا عذر کافی نہیں جو نزول سے مانع ہو بلکہ وہ عذر جو کھڑا کرنے سے مانع ہو، معتبر ہے، اب اگر تیل گاڑی کلی طور پر زمین پر ہو اور جانور اسے رتی کے ذریعے لے جا رہا ہے تو اب یہاں پہلا مانع (نماز کا چار پائے پر ہونا) موجود نہیں البتہ دوسرا مانع (جگہ کی تبدیلی) موجود ہے لہذا اس صورت میں عذر کے بغیر نماز فاسد ہوگی پس اسے نہیں دیکھا جائے گا کہ جو شارح نے مفہوم استنباط کر لیا ہے کیونکہ اس دور کی عادت مفہوم کو قبول نہیں کرتا، اسے سمجھ لے اور اس پر قائم رہ۔ (ت) (۳) باب الوتر والنوافل، مطبوعہ مجتہائی دہلی ۱/ ۷۰

نیز اسی میں غنیۃ سے ہے:

هذا بناء على ان اختلاف المکان مبطل مالم یکن لاصلاحہا۔

مسئلہ ۵۶: مصلی کے پاس مال ہے اور اندیشہ صبح ہے کہ استقبال کریگا تو چوری ہو جائے گی، ایسی حالت میں کوئی یہ اس بنا پر ہے کہ جگہ کا تلف ہونا (نماز کو) باطل کرنے والا ہے جبکہ یہ اس کی اصلاح کے لئے نہ ہو (ت)

اسی ۷۹۷ میں بحوالہ بحر الرائق فتاویٰ طہیریہ سے ہے:

ان جذبته الدابة حتى از الله عن موضع مہود كالتفسد ۲۔

اگر جانور نے اسے اتنا کھینچا کہ اس کے سجدہ کی جگہ بدل گئی تو نماز قاسد ہوگی۔ (ت)

(اے رد المحتار، باب ملبس الصلوۃ الخ، مطبوعہ بیتہائی دہلی، ۱/۴۲۱) (۲۔ باب ملبس الصلوۃ الخ، مطبوعہ بیتہائی دہلی، ۱/۴۲۲) اسی میں ہے:

ظاہر ما فی الہدایۃ وغیرہا الجواز قائما مطلقا ای استقرت علی الارض اولا وصرح فی الايضاح بمنعہ فی الثانی حینئذ امکنہ الخروج الحاقا لہا بالدابة نہرو اختارہ فی المحيط والبدائع بحر وعزاة فی الامداد ایضا الی مجمع الروایات عن المصنفی وجزم بہ فی نور الايضاح و علیٰ ہذا یتمی ان لا تجوز الصلوة فیہا سائرة مع امکن الخروج الی الخ وهذه المسألة الداس علیہا غافلون ۱۔ شرح المسیة۔

ہدایہ وغیرہا سے ظاہر یہی ہے کہ کشتی میں کھڑے ہو کر مطلقاً نماز جائز ہے۔ یعنی خواہ وہ زمین پر مستقر ہو یا نہ ہو۔ ایضاح میں تصریح ہے کہ جب زمین پر مستقر نہ ہو تو نماز نہیں ہوگی جبکہ اس سے اترنا ممکن ہو کہ اس کا حکم داہ (چارپایہ) کی طرح ہوگا، نہر۔ بحر میں ہے کہ محیط اور ہدائع نے اسے مختار قرار دیا ہے۔ اور امداد میں بھی ہے کہ اسے مجمع الروایات میں مصنفی کے حوالے سے بیان کیا گیا ہے۔ اور نور الايضاح میں اسی پر جزم ہے۔ اسی بنا پر چلتی کشتی پر نماز جائز نہیں ہونی چاہئے جبکہ خشکی پر اترنا ممکن ہے۔ اس مسئلہ سے لوگ غافل ہیں شرح المسیة۔ (ت)

(اے رد المحتار، باب صلوۃ الریض، مطبوعہ بیتہائی دہلی، ۱/۵۱۲)

فتح القدیر میں ہے:

فی الايضاح فان كانت موقوفة فی الشط وہی علی قراہ الارض فصلی قائما جاز لانہا اذا استقرت علی الارض لحکمہا حکم الارض فان كانت مربوطة ویمکنہ الخروج لہ تجز الصلوة فیہا لانہا اذا لم تستقر فہی کالدابة انتہی بخلاف ما اذا استقرت فامہا حیثئذ کالتسیر ۲۔

ایضاح میں ہے اگر کشتی دریا کے کنارے کھڑی ہو اور زمین پر مستقر ہو اور نمازی نے نماز کھڑے ہو کر ادا کی تو جائز ہے کیونکہ استقرار کی صورت میں اس کا حکم زمین والا ہی ہے اگر کشتی باندھی ہوئی ہو، اور اس سے نکلنا ممکن ہو تو اس میں نماز جائز نہیں ہوگی کیونکہ جب مستقل نہیں تو وہ چارپائے کی طرح ہے انہی بخلاف اس کے جب مستقر ہو کیونکہ اس صورت میں وہ حجتہ کی طرح ہے (ت)

(۲۔ فتح القدیر، باب صلوۃ الریض، مطبوعہ نوریہ رضویہ کمر، ۱/۴۶۲)

محیط امام سرخسی پھر فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

لوصلی فیہا فان كانت مشدودة علی الجہد مستقرة علی الارض فصلی قائما اجزاء وان لم تکن مستقرة ←

ایسا شخص مل گیا جو حفاظت کرے، اگرچہ باجرت مثل استقبال فرض ہے۔ (11) یعنی جب کہ وہ اجرت حاجتِ اصلیہ سے زائد اس کے پاس ہو یا محافظہ آئندہ لینے پر راضی ہو اور اگر وہ نقد مانگتا ہے اور اس کے پاس نہیں یا ہے مگر حاجتِ اصلیہ سے زائد نہیں یا ہے مگر وہ اجرت مثل سے بہت زیادہ مانگتا ہے، تو اجیر کرنا ضرور نہیں، یوہیں پڑھے۔

مسئلہ ۵۷: کوئی شخص قید میں ہے اور وہ لوگ اسے استقبال سے مانع ہیں تو جیسے بھی ہو سکے، نماز پڑھ لے، پھر جب موقع ملے وقت میں یا بعد، تو اس نماز کا اعادہ کرے۔ (12)

مسئلہ ۵۸: اگر کسی شخص کو کسی جگہ قبلہ کی شناخت نہ ہو، نہ کوئی ایسا مسلمان ہے جو بتادے، نہ وہاں مسجد میں محرابیں ہیں، نہ چاند، سورج، ستارے نکلے ہوں یا ہوں مگر اس کو اتنا علم نہیں کہ ان سے معلوم کر سکے، تو ایسے کے لیے حکم ہے کہ تحری کرے (سوچے جدھر قبلہ ہونا دل پر جیسے ادھر ہی مونہ کرے)، اس کے حق میں وہی قبلہ ہے۔ (13)

مسئلہ ۵۹: تحری کر کے نماز پڑھی، بعد کو معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف نماز نہیں پڑھی، ہوگئی، اعادہ کی حاجت نہیں۔ (14)

مسئلہ ۶۰: ایسا شخص اگر بے تحری کسی طرف مونہ کر کے نماز پڑھے، نماز نہ ہوئی، اگرچہ واقع میں قبلہ ہی کی طرف مونہ کیا ہو، ہاں اگر قبلہ کی طرف مونہ ہوتا، بعد نماز یقین کے ساتھ معلوم ہوا، ہوگئی اور اگر بعد نماز اس کا جہت قبلہ ہونا گمان ہو، یقین نہ ہو یا اثنائے نماز میں اسی کا قبلہ ہونا معلوم ہوا، اگرچہ یقین کے ساتھ تو نماز نہ ہوئی۔ (15)

مسئلہ ۶۱: اگر سوچا اور دل میں کسی طرف قبلہ ہونا ثابت ہوا، مگر اس کے خلاف دوسری طرف اس نے مونہ کیا،

وہ ممکنہ الخروج عنہا لم تجز الصلاة فيها الا ما اقول واطلاق الهداية واجب الحمل على هذه النصوص الصريحة البقيدة وكم له من نظير كما صرح به الجمع الغفير. والله تعالى اعلم۔

اگر کشتی مضبوط باندھی ہوئی ہو اور زمین پر مستقر ہے تو ایسی صورت میں اگر کسی نے کھڑے ہو کر نماز ادا کی تو جائز ہوگی اور اگر مستقر نہ ہو اور اس سے نکلنا بھی ممکن ہو تو اب اس میں نماز صحیح نہ ہوگی اب اقول ہدایہ کے اطلاق کو ان صریح مقید نصوص پر محمول کرنا واجب ہے اور اس کی بہت سی مثالیں ملتی ہیں جیسا کہ جم غفیر نے اس کی تصریح کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۱۳۳-۱۳۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(11) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: کرامات الاولیاء، ج ۲، ص ۱۳۲

(12) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: کرامات الاولیاء، ج ۲، ص ۱۳۳

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۳۳۔

(14) تنویر الابصار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۱۳۳، وغیرہ

(15) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۳۷

نماز نہ ہوئی، اگرچہ واقع میں وہی قبلہ تھا، جدھر موٹھ کیا، اگرچہ بعد کو یقین کیساتھ اسی کا قبلہ ہونا معلوم ہو۔ (16)
مسئلہ ۶۲: اگر کوئی جاننے والا موجود ہے، اس سے دریافت نہیں کیا، خود غور کر کے کسی طرف کو پڑھ لی، تو اگر قبلہ
ہی کی طرف موٹھ تھا، ہوگئی، ورنہ نہیں۔ (17)

مسئلہ ۶۳: جاننے والے سے پوچھا اس نے نہیں بتایا، اس نے تحری کر کے نماز پڑھ لی، اب بعد نماز اس نے
بتایا نماز ہوگئی، اعادہ کی حاجت نہیں۔ (18)

مسئلہ ۶۴: اگر مسجدیں اور محرابیں وہاں ہیں، مگر ان کا اعتبار نہ کیا، بلکہ اپنی رائے سے ایک طرف کو متوجہ ہو لیا، یا
تارے وغیرہ موجود ہیں اور اس کو علم ہے کہ ان کے ذریعہ سے معلوم کر لے اور نہ کیا بلکہ سوچ کر پڑھ لی، دونوں صورت
میں نہ ہوئی، اگر خلاف جہت کی طرف پڑھی۔ (19)

(16) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۱۳

(17) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری...، ج ۲، ص ۱۳۳

(18) منیۃ المصلی، مسائل تحری القبلة...، ج ۲، ص ۱۹۲

(19) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۳۳

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نقادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی دلیل ہے: والنجوم لتہتدوا بہا الخ (اس نے ستارے اس لئے بنائے تاکہ تم ان سے رہنمائی حاصل کرو)
اس سے ظاہر کیا کہ ان کے عدم اعتبار میں اختلاف اس صورت میں ہے جب وہاں قدیم محراب موجود ہوں کیونکہ ان کے ہوتے ہوئے تحری
جائز نہیں جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر آئے، تاکہ سلف صالحین اور جمہور مسلمانوں کو غلط ثابت قرار دینا لازم نہ آئے بخلاف اس صورت کے جب
مصلی جنگل اور ویران جگہ میں ہو تو وہاں ستاروں وغیرہم نے ان چیزوں کے علامت معتبرہ ہونے کی تصریح کی ہے، ہذا اوقات نماز اور
تعیین قبلہ کے متعلق ثقہ علماء کے کتب موافقت میں بیان کردہ قواعد و ضوابط پر اعتماد کرنا مناسب ہے، اور آلات مثلاً ربع، اصطرلاب وغیرہ جو
اوقات کی پہچان کے لئے انہوں نے بنائے ہیں ان پر بھی اعتماد کیا جائے۔ کیونکہ اگر ان آلات سے یقین کا درجہ حاصل نہ ہو تو کم از کم غلبہ ظن
تو اسی شخص کو جو ان آلات سے متعلق معلومات رکھتا ہو حاصل ہو جائے گا۔ اور اس مسئلہ میں ظن غالب ہی کافی ہے الخ (ت)

(۱) جامع الرموز، فصل شروط الصلوٰۃ، مطبوعہ گنبد قاموس ایران، ۱۳۰/۱ (۲) رد المحتار بحوالہ النہر، بحث فی استقبال القبلة، مطبوعہ مصطفیٰ

البابی مصر، ۱۳۱۷/۱ (۳) رد المحتار بحوالہ النہر، بحث فی استقبال القبلة، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱۳۱۷/۱

اقول: وهو كلام نفيس وابن تحري جزاف لا يكاد يرجع الى اثاره علم من الظن الغالب الحاصل بتلك القواعد
ولو لا مكان اطوال البلاد وعروضها في امر تعيين القبلة ومجال الظنون في اكثرها لكان ما يحصل بها قطعيا
لا مساغ لريبة فيه بل لو حققت لالفيت جل المحاريب المنصوبة بعد الصجابة والتابعين رضى الله

عہم انما بنیت بناء على تلك القواعد وعليها أُنسبت لها القواعد فكيف يحل اعتماد تلك المعاريب دون الذي بنيت عليه نعم عند التعارض ترجح القديم خلافاً للشأفعية لئلا يلزم تخطئة السلف الصالح وجماهير المسلمين كما ذكره الشافعي وغيره ولأن علم الجميع أقوى من علم الأحاد وللسلف مزية جليلة على الخلف ولر بما يخطئ النظر في استعمال القواعد والآلات كما هو مرئي مشاهد فهو أولى بالخطأ منهم ولذا قال في الفتاوى الخيرية وأما الاجتهاد فيها أي في معاريب المسلمين بالنسبة إلى الجهة فلا يجوز حيث سلمت من الطعن لأنها لم تنصب إلا بحضور جمع من المسلمين أهل معرفة بسمت الكواكب والأدلة لجرى ذلك مجرى الخبر فتقلد تلك المعاريب اهـ۔

اقول: (میں کہتا ہوں) یہ نفس گفتگو ہے علم کے کسی پہلو کو نہ چھونے والے بے اصل اندازے کو ان آلات سے حاصل شدہ ظن غالب سے کیا تعلق، اگر تعین قبلہ کے معاملہ میں طول البلد اور عرض البلد اور ان کے اکثر معاملات میں غن کا دخل نہ ہوتا تو ان آلات سے حاصل شدہ علم قطعی ہوتا جس میں شک کی گنجائش نہ ہوتی۔ بلکہ اگر کوئی تحقیق کرے تجھے معلوم ہوگا کہ وہ بڑے بڑے عراب جو صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے بعد بنائے گئے ہیں اور انہی قواعد کی بنا پر اور انہیں ضوابط پر ان مساجد کے ستون بنائے گئے، تو یہ کیسے درست ہوگا کہ ان عرابوں پر تو اعتماد کیا جائے مگر ان قواعد پر نہ کیا جائے جن کی بنا پر وہ عراب معرض وجود میں آئے ہیں۔ ہاں یہ درست ہے کہ جہاں (قاعدہ و عراب) قدیم میں تعارض ہوگا وہاں عراب قدیم کو ترجیح ہوگی بخلاف شوافع کے تاکہ سلف صالحین اور جمہور مسلمانوں کو غلط ثابت قرار دینا لازم نہ آئے جیسا کہ امام شافعی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ اور یہ بات بھی ہے کہ جماعت کا علم احاد کے علم سے زیادہ قوی ہوتا ہے۔ اور سلف کو خلف پر واضح نصیحت حاصل ہے نیز بعض دفعہ استحال قواعد آلات میں نظر سے خطا بھی ہو جاتی ہے جیسا کہ مشاہدہ و ملاحظہ میں آیا ہے لہذا احاد کا غلطی ہونا جماعت کے غلطی ہونے سے زیادہ قریب ہے، اسی لئے فتاویٰ خیر یہ میں کہا کہ جہت قبلہ کی تعین کے معاملہ میں مسلمانوں کے قدیم عرابوں میں اجتہاد اور غور و فکر اس لئے جائز نہیں تاکہ طعن سے محفوظ رہا جاسکے کیونکہ یہ عراب مسلمانوں کی ان جماعتوں نے قائم کئے ہیں جو کواکب کی سمت اور دلائل کی معرفت رکھتی تھیں، تو چونکہ خیر و بھلائی اسی میں ہے لہذا ان عرابوں کی تقلید کی جائے (ت)

(۱) رد المحتار، بحث فی استقبال القبلة،، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۳۱۷ (۱) فتاویٰ خیر یہ، کتاب الصلوٰۃ،، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱/ ۷۷

اقول: وبہ ظہر ان المحکم لا یختص بالمفاوز فانہم انما نصبوا فی الامصار بناء على تلك الادلة لاجرم ان قال العلامة الدر جندی فی شرح النقایۃ ان امر القبلة انما یتحقق بقواعد الهندسة والحساب بان یعرف بعد مکة عن خط الاستواء وعن طرف المغرب ثم بعد البلد المفروض كذلك ثم یقاس بتلك القواعد لتحقیق سمت القبلة ونحن قد حققنا بتلك القواعد سمت قبلة ہر اۃ ۲۔ الی آخر ماسیاتی ونقلہ الفتال فی حاشیئہ مقرا علیہ

اقول: (میں کہتا ہوں) اس سے یہ بھی آشکارا ہو گیا کہ یہ حکم محض دیرانے اور جنگل کے ساتھ ہی مخصوص نہیں کیونکہ شہروں میں بھی —

مسلمانوں نے انہی قواعد و ضوابط کی بنا پر محراب قائم کئے ہیں، چنانچہ علامہ برجندی نے شرح نقایہ میں کہا کہ قبلہ کا معاملہ قواعد ہندسہ و حساب کی بناء پر حل ہوتا ہے بایں طور کہ پہلے خط استوا سے مغرب کی جانب سے مکہ کا بُعد پیمانا جائے پھر مفروض شہر کے بعد کو اسی طرح پیمانا جائے پھر ان قواعد کے مطابق قیاس کیا جائے تاکہ سمت قبلہ معلوم ہو سکے اور ہم ان قواعد کے ذریعے قبلہ ہرات کی سمت یونہی ثابت کر چکے ہیں آخر تک جس کا بیان آئیگا، اور اس کو علامہ قتال نے اپنے حاشیہ میں ثابت رکھتے ہوئے نقل کیا ہے۔ (ت)

(۲) شرح نقایہ للبرجندی، باب شروط الصلوٰۃ، مطبوعہ منشی نو لکھنؤ، ۱/۸۹

اور اتنا تو اکابر نے بھی فرمایا کہ جو مسجد مدتوں سے بنی ہو اور اہل علم و عامہ مسلمین اس میں بلا تکرار نماز پڑھتے رہے ہوں جیسا کہ عید گاہ مذکورہ کی نسبت سوال میں مسطور ہے اگر کوئی فلسفی اپنے آلات و قیاسات کی زد سے اس میں شک ڈالا چاہے اس کی طرف التفات نہ کیا جائے گا کہ صد ہا سال سے علماء و سائر مسلمین کو غلطی پر مان لینا نہایت سخت بات ہے، بلکہ تصریح فرماتے ہیں کہ ایسی قدیم عمارتیں خود ہی دلیل قہرہ ہیں جن کے بعد تعمیری کرنے اور اپنا قیاس لگانے کی شرعاً اجازت نہیں، ایسی تشکیک بعض مدعیان سأت نے بعض عمارات نصب کردہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں بھی پیش کی حالانکہ بالیقین صحابہ کرام کا ظہور زمانہ تھا اس کے بعد فلسفی ادعا کا سنا بھی حلال نہیں، ہاں تحقیق معلوم ہو کہ فلاں محراب کسی جاہل نادانف نے یونہی جزافاً قائم کر دی ہے تو البتہ اس پر اعتماد نہ ہوگا۔ علامہ خیر الدین ربلی استاد صاحب دُرر مختار رحمہما اللہ تعالیٰ قتلای خیر یہ میں فرماتے ہیں:

نحن على علم بأن الصحابة رضي الله عنهم اعلم من غيرهم فاذا علمنا انهم وضعوا محراباً لا يعارضهم من هو دونهم واذا علمنا ان محراباً وضع من غيرهم بغیر علم لا نعتمدہ واذا لم نعرف شيئاً وعلمنا كثرة البارین وتوالي المصلين على مرور السنين علمنا بالظاهر وهو الصعۃ ۱۔

ہمیں یقین ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دیگر تمام افراد امت سے زیادہ علم رکھتے تھے۔ جب ہمیں یہ معلوم ہوا کہ یہ محراب صحابہ نے قائم کئے ہیں تو ان کے مقابل کسی دوسرے کی بات کو تسلیم نہیں کیا جاسکتا (لہذا اس محراب پر اعتماد کیا جائے گا) اور جب ہمیں یہ معلوم ہو جائے کہ صحابہ کے علاوہ کسی جاہل نادانف نے یہ محراب بنائی تو اس پر ہم اعتماد نہیں کریں گے، اور اگر کسی محراب کے بارے میں ہمیں کچھ معلومات نہ ہوں صرف اتنا جانتے ہوں کہ یہاں کئی سالوں سے کثیر راگیر اور نمازی مسلسل نماز پڑھتے رہے ہیں تو ہم اسی ظاہر صورت پر عمل کریں گے اور یہی درست ہے۔ (ت) (۱) قتلای خیریہ، کتاب الصلوٰۃ، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱/۹

اسی میں ہے:

مذهب الحنفیۃ یعمل بالمحاریب المذکورۃ ولا یلتفت للطعن المذکورۃ ۲۔

احناف کا مسلک یہی ہے کہ ان محاریب مذکورہ پر عمل پیرا ہوں اور مخالف کے طعن و اعتراض مذکورہ کی طرف توجہ نہ کی جائے۔ (ت)

(۲) قتلای خیریہ، کتاب الصلوٰۃ، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱/۸

اسی میں ہے:

نہایۃ العسک المذکور ان یطعن بالاحراف المیسور الذی لا یجاوز الحد المذکور وهو علی تقدیر صدقہ لا یمنع الجوار ولہذا قال الشارح الذیلعی لا یجوز التحری مع المحاریب ۱۔

قول فقہ (ماہر فکیات) مذکور کی نہایت یہ ہے کہ وہ اس تھوڑے انحراف کے ساتھ جو حد مذکور سے تجاوز نہ کرتا ہو طعن (اعتراض) کرے گا حالانکہ اگر اس کا قول سچا بھی ہو تاہم جواز نماز کے منافی نہیں اس لئے شارح امام زلیحی نے فرمایا محاریب کے ہوتے ہوئے اجتہاد اور غور و فکر کی ضرورت نہیں۔ (ت) (۱۔ فتاویٰ خیریہ، کتاب الصلوٰۃ، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱/۷۷)

اسی میں ہے:

الکلام فی تحقیق ذلک (یعنی الانحراف الکثیر) ولا یقع علی وجہ المیقن مع البعد باخبار المیقناتی کما لا یغنی عنہ الفقہاء ۲۔ (۱۔ فتاویٰ خیریہ، کتاب الصلوٰۃ، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱/۹۱)

لیکن کلام انحراف کثیر کی تحقیق کے بارے میں ہے اور یہ بات بعد کی صورت میں ماہر فکیات کی رائے سے یقینی طور پر حاصل نہیں ہو سکتی جیسا کہ فقہاء پر مخمل نہیں۔ (ت)

حلیہ میں ہے:

المحارب فی حق المصلی قد صار کعبین الکعبۃ ولہذا لا یجوز للشخص ان یجتہد فی المحاریب لأیالک ان تنظر الی ما یقال ان قبلۃ اموی دمشق واكثر مساجدہا السبئیۃ علی سمت قبلۃ فیہا بعض الانحراف اذلا شک ان قبلۃ الاموی من حین فتح الصعابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ومن صلی منہم الیہا وکذا من بعدہم اعلم واولئ من فلکی لاندی هل اصاب امر اخطأ بل ذلک یرجع خطأہ وکل خیر من اتباع من سلف ۳۔

نمازی کے لئے محراب عین کعبہ کی طرح ہے اسی لئے کسی شخص کو روا نہیں کہ وہ محاریب میں اجتہاد یا غور و فکر کرے اس بات سے تو دور رہ (جو کہا جاتا ہے) کہ جامع اموی دمشق اور اسکی اکثر دیگر مساجد جو اسکی سمت پر بنائی گئی ہیں ان کی سمت قبلہ کچھ منحرف ہے کیونکہ جامع اموی کے قبلہ کا تعین اس وقت ہوا جب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس علاقہ کو فتح کیا تھا صحابہ کرام خود بھی اسی رخ نماز ادا کرتے رہے اور ان سے بعد کے لوگ بھی اور وہ حضرات اس فلکی سے زیادہ عالم اور ثقہ تھے اس فلکی کے بارے میں ہمیں کیا معلوم کہ اسکی رائے درست ہے یا غلط بلکہ اس کا خاطمی ہونا ہی رائج ہے اور تمام خیر اسلاف کی اتباع میں ہے۔ (ت) (۳۔ حلیہ الکلی شرح منیۃ المصلی)

پھر علماء کے یہ ارشادات اس بارے میں تھے جو تین سرائے کا ماہر کمال عامل فاضل ثقہ عادل ہو یہ نئی روشنی والے نہ نقد سے کس نہ ہیئت سے خبر، اور دین و دیانت کا حال روشن تر، ان کی بات کیا قابل التفات، ان کی سرائے دانی اس اعتراض ہی سے پیدا ہے کہ قطب شمالی شانہ راست سے جانب پشت مائل ہونے کو دلیل انحراف بتایا اور دیوار توڑ کر ٹھیک محاذات قطب میں بنانا چاہتے ہیں، علم سرائے میں اور اک سمت قبلہ کے لئے دو طریقے ہیں: ایک تقریبی کہ عامہ کتب متداولہ میں مذکور، دوسرا تحقیقی کہ زیجات میں مسطور۔ یہاں سے واضح کہ یہ حضرات ان دونوں سے مجبور، اگر وہ طریقہ تقریبی جانتے ان پر معترض نہ ہوتے کہ اس کی رو سے سمت قبلہ علی گڑھ نکالیں تو ضرور ہے

مسئلہ ۶۵: ایک شخص تحریر کر کے (سوچ کر) ایک طرف پڑھ رہا ہے، تو دوسرے کو اس کا اتباع جائز نہیں، بلکہ اسے بھی تحریر کا حکم ہے، اگر اس کا اتباع کیا، تحریر نہ کی، اس کی نماز نہ ہوئی۔ (20)

مسئلہ ۶۶: اگر تحریر کر کے نماز پڑھ رہا تھا اور اٹھائے نماز میں اگرچہ سجدہ سو میں رائے بدل گئی یا غلطی معلوم ہوئی تو فرض ہے کہ فوراً گھوم جائے اور پہلے جو پڑھ چکا ہے، اس میں خرابی نہ آئے گی۔ اسی طرح اگر چاروں رکعتیں چار جہات میں پڑھیں، جائز ہے اور اگر فوراً نہ پھرایاں تک کہ ایک رکن یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کا وقفہ ہوا، نماز نہ ہوئی۔ (21)

مسئلہ ۶۷: ناپینا غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہا تھا، کوئی پینا آیا، اس نے اسے سیدھا کر کے اس کی اقتدا کی، تو اگر وہاں کوئی شخص ایسا تھا، جس سے قبلہ کا حال ناپینا دریافت کر سکتا تھا، مگر نہ پوچھا، دونوں کی نمازیں نہ ہوئیں اور اگر کوئی ایسا نہ تھا، تو ناپینا کی ہوگئی اور مقتدی کی نہ ہوئی۔ (22)

قطب شمالی شانہ راست سے جانب پشت ہی پھر رہا ہے گا کہ اس طریقہ پر علی گڑھ کا خط قبلہ نقطہ مغرب سے ساڑھے دس درجے جانب جنوب جھکا ہوا ہے۔ ظاہر ہے کہ نقطہ مغرب کی طرف منہ کرتے تو قطب محاذات شانہ پر رہتا اب کہ مغرب سے دس درجے جنوب کو پھرے، قطب ضرور جانب پشت میلان کرے گا، اور اگر طریقہ تحقیقی سے آگاہ ہوتے ہرگز دیوار جدید محاذی قطب بتائی نہ چاہتے کہ طریق تحقیقی میں بھی خط قبلہ علی گڑھ نقطہ مغرب سے جنوب ہی کو مائل ہے اگرچہ نہ اتنا کہ ہم دونوں طریق تقریب و تحقیق ان شاء اللہ آخر کلام میں ذکر کریں گے۔ پھر علماء کے یہ ارشادات اس بارے میں تھے جو مفسر سأت کا ماہر کامل عامل فاضل ثقہ عادل ہو یہ نئی روشنی والے نہ نقطہ سے کس نہ ہیات سے خبر، اور دین و دیانت کا حال روشن تر، ان کی بات کیا قابل التفات، ان کی سأت دانی اس اعتراض ہی سے پیدا ہے کہ قطب شمالی شانہ راست سے جانب پشت مائل ہونے کو دلیل انحراف بتایا اور دیوار توڑ کر ٹھیک محاذات قطب میں بنانا چاہتے ہیں، علم سأت میں اور ک سمت قبلہ کے لئے دو طریقے ہیں: ایک تقریبی کہ عامہ کتب متداولہ میں مذکور، دوسرا تحقیقی کہ زیجات میں مسطور۔ یہاں سے واضح کہ یہ حضرات ان دونوں سے مجبور، اگر وہ طریقہ تقریبی جانتے ان پر معترض نہ ہوتے کہ اس کی رو سے سمت قبلہ علی گڑھ نکالیں تو ضرور قطب شمالی شانہ راست سے جانب پشت ہی پھر رہا ہے گا کہ اس طریقہ پر علی گڑھ کا خط قبلہ نقطہ مغرب سے ساڑھے دس درجے جانب جنوب جھکا ہوا ہے۔ ظاہر ہے کہ نقطہ مغرب کی طرف منہ کرتے تو قطب محاذات شانہ پر رہتا اب کہ مغرب سے دس درجے جنوب کو پھرے، قطب ضرور جانب پشت میلان کرے گا، اور اگر طریقہ تحقیقی سے آگاہ ہوتے ہرگز دیوار جدید محاذی قطب بتائی نہ چاہتے کہ طریق تحقیقی میں بھی خط قبلہ علی گڑھ نقطہ مغرب سے جنوب ہی کو مائل ہے اگرچہ نہ اتنا کہ ہم دونوں طریق تقریب و تحقیق ان شاء اللہ آخر کلام میں ذکر کریں گے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۶۶-۷۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(20) المرجع السابق

(21) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحریر فی القبلۃ، ج ۲، ص ۱۳۳

(22) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحریر فی القبلۃ، ج ۲، ص ۱۳۴

مسئلہ ۶۸: تحری کر کے غیر قبلہ کو نماز پڑھ رہا تھا، بعد کو اسے اپنی رائے کی غلطی معلوم ہوئی اور قبلہ کی طرف پھر گیا، تو جس دوسرے شخص کو اس کی پہلی حالت معلوم ہو، اگر یہ بھی اسی قسم کا ہے کہ اس نے بھی پہلے وہی تحری کی تھی اور اب اس کو بھی غلطی معلوم ہوئی، تو اس کی اقتدا کر سکتا ہے، ورنہ نہیں۔ (23)

مسئلہ ۶۹: اگر امام تحری کر کے ٹھیک جہت میں پہلے ہی سے پڑھ رہا ہے، تو اگرچہ مقتدی تحری کرنے والوں میں نہ ہو، اس کی اقتدا کر سکتا ہے۔ (24)

مسئلہ ۷۰: اگر امام و مقتدی ایک ہی جہت کو تحری کر کے نماز پڑھ رہے تھے اور امام نے نماز پوری کر لی اور سلام پھیر دیا اب مسبوق (25) و لاحق (26) کی رائے بدل گئی، تو مسبوق گھوم جائے اور لاحق سرے سے پڑھے۔ (27)

مسئلہ ۷۱: اگر پہلے ایک طرف کورائے ہوئی اور نماز شروع کی، پھر دوسری طرف کورائے پلٹی، پلٹ گیا پھر تیسری یا چوتھی بار وہی رائے ہوئی، جو پہلے مرتبہ تھی تو اسی طرف پھر جائے، سرے سے پڑھنے کی حاجت نہیں۔ (28)

مسئلہ ۷۲: تحری کر کے ایک رکعت پڑھی، دوسری میں رائے بدل گئی، اب یاد آیا کہ پہلی رکعت کا ایک سجدہ رہ گیا تھا، تو سرے سے نماز پڑھے۔ (29)

مسئلہ ۷۳: اندھیری رات ہے، چند شخصوں نے جماعت سے تحری کر کے مختلف جہتوں میں نماز پڑھی، مگر اثنائے نماز میں یہ معلوم نہ ہوا کہ اس کی جہت امام کی جہت کے خلاف ہے، نہ مقتدی امام سے آگے ہے، نماز ہو گئی اور اگر بعد نماز معلوم ہوا کہ امام کے خلاف اس کی جہت تھی، کچھ حرج نہیں اور اگر امام کے آگے ہونا معلوم ہوا نماز میں یا بعد کو، تو نماز نہ ہوئی۔ (30)

مسئلہ ۷۴: مصلیٰ نے قبلہ سے بلا عذر قصد اسینہ پھیر دیا، اگرچہ فوراً ہی قبلہ کی طرف ہو گیا، نماز فاسد ہو گئی اور اگر

(23) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۳۴

(24) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۳۴

(25) وہ کہ امام کی بعض رکعتیں پڑھنے کے بعد شامل ہوا اور آخر تک شامل رہا۔

(26) وہ کہ امام کے ساتھ پہلی رکعت میں شریک ہوا، مگر اقتدا کے بعد اس کی کل رکعتیں یا بعض فوت ہو گئیں، خواہ عذر سے یا بلا عذر۔

(27) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۳۴

(28) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۳۶

(29) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۳۶

(30) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: اذا ذکر فی مسأله ثلاثہ اقوال... الخ، ج ۲، ص ۱۳۷

بلا قصد پھر گیا اور بقدر تین تسبیح کے وقفہ نہ ہوا، تو ہو گئی۔ (31)

مسئلہ ۷۵: اگر صرف مونہ قبلہ سے پھیرا، تو اس پر واجب ہے کہ فوراً قبلہ کی طرف کر لے اور نماز نہ جائے گی، مگر بلا عذر مکروہ ہے (32)۔



(31) منیۃ المصلی، مسائل التحریر القبلۃ...، ج ۱، ص ۱۹۳۔

والبحر اراک، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۱، ص ۳۹۷۔

(32) المرجع السابق

چوتھی شرط وقت ہے

اس کے مسائل اوپر مستقل باب میں بیان ہوئے۔

پانچویں شرط نیت ہے

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

((وَمَا أَمْرُو إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ)) (1)

انھیں تو یہی حکم ہوا کہ اللہ ہی کی عبادت کریں، اسی کے لیے دین کو خالص رکھتے ہوئے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

((إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَأْنَوِي)) (2)

اعمال کا مدار نیت پر ہے اور ہر شخص کے لیے وہ ہے، جو اس نے نیت کی۔

اس حدیث کو بخاری و مسلم اور دیگر محدثین نے امیر المومنین عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۷۶: نیت دل کے پکے ارادہ کو کہتے ہیں، محض جاننا نیت نہیں، تاوقت یہ کہ ارادہ نہ ہو۔ (3)

مسئلہ ۷۷: نیت میں زبان کا اعتبار نہیں، یعنی اگر دل میں مثلاً ظہر کا قصد کیا اور زبان سے لفظ عصر نکلا، ظہر کی نماز

ہوگئی۔ (4)

مسئلہ ۷۸: نیت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اگر اس وقت کوئی پوچھے، کون سی نماز پڑھتا ہے؟ تو فوراً بلا تامل بتا دے،

اگر حالت ایسی ہے کہ سوچ کر بتائے گا، تو نماز نہ ہوگی۔ (5)

(1) پ ۳۰، سورۃ بقرہ: ۵۰۔

(2) صحیح البخاری، کتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم... إلخ، الحدیث: ۱۰۰۰، ج ۵، ص ۵

(3) تنویر الابصار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۱۔

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، بحث النية، ج ۲، ص ۱۱۲

(5) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۳

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نیت قصد قلبی کا نام ہے تلفظ اصلاً ضروری نہیں نہایت کار مستحب ہے تو لفظ اس یا آج درکنار سرے سے کوئی حرف نیت زبان پر نہ آیا تو ہرگز کسی کا حرج بھی نہیں قصد قلبی کی علاقے کرام نے یہ تحدید فرمائی کہ نیت کرتے وقت پوچھا جائے کہ کون سی نماز پڑھنا چاہتا ہے تو فوراً ہے تاہل بتادے کماذکرہ الامام الزیلعی فی التبیین وغیرہ فی غیرہ (جیسا کہ امام زیلعی نے اسے تبیین الحقائق میں اور دیگر علماء نے اپنی کتب میں ذکر کیا۔ ت) اور شک نہیں کہ جو شخص نماز وقتی میں یہ بتادے گا کہ مثلاً نماز ظہر کا ارادہ وہ یہ بھی بتادے گا کہ آج کی ظہر شاید یہ صورت کبھی واقع نہ ہو کہ نیت کرتے وقت دریافت کئے سے یہ تو بتادے کہ ظہر پڑھتا ہوں اور یہ سوچتا رہے کہ کب کی تو قصد قلب میں تعین نوعی نماز کے ساتھ تعین شخصی بھی ضروری ہوتی ہے اور اسی قدر کافی ہے، ہاں اگر کوئی شخص بالقصد ظہر غیر معین کے نیت کرے یعنی کسی خاص ظہر کا قصد نہیں کرتا بلکہ مطلق ظہر پڑھتا ہوں چاہے وہ کسی دن کی ہو تو بلاشبہ اس کی نماز نہ ہوگی۔

فان التعیین فی الفرض فرض بالوفائی وانما الخلف فی عدم اللحاظ لا لحاظ العدم (فرائض میں تعین وقت بالاتفاق فرض ہے عدم لحاظ میں اختلاف ہے لحاظ عدم میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ت) اس طور پر تو یہ مسائل اصلاً محل خلاف نہیں۔ ولہذا محقق اکل الدین ہابرتی نے عنایہ شرح ہدایہ میں فرمایا:

اقول: الشرط المتقدم وهو ان يعلم بقلبه ای صلاة یصلی بحسم مادة هذه المقالات وغیرہا فان العمدۃ علیہ لحصول التمییز بہ وهو المقصود ان کما نقلہ فی رد المحتار واقرہ ہنا وفي منحة الخالق وایدة العلامة السمعیل مفتی دمشق کما فی المنحة۔

میں کہتا ہوں شرط مقدم یہ ہے کہ نمازی دل سے یہ جانتا ہو کہ وہ کون سی نماز ادا کر رہا ہے یہ شرط ان اعتراضات وغیرہ کی بنیاد کو ختم کر دیتی ہے کیونکہ حصول تمیز کے لئے نمازی پر قصد و نیت ضروری ہے اور یہی مقصود ہے اہ رد المحتار نے یہاں اسے نقل کر کے مقرر رکھا ہے اور منحة الخالق میں اسے نقل کیا ہے، نیز اسکی تائید مفتی دمشق شیخ السمعیل نے کی، ملاحظہ ہو منحة الخالق (ت) (۱) العنایہ مع فتح القدیر، باب شروط الصلوۃ الخ، مطبوعہ نور یہ رضویہ سکھر، ۱/ ۲۳۳ (رد المحتار، باب شروط الصلوۃ الخ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۳۰۸)

البتہ تعدد فوائت خصوصاً کثرت کی حالت میں یہ صورت ضرور ہو سکتی بلکہ بہت عوام سے واقع ہوتی ہے کہ ظہر کی نیت کر لی اور یہ تعین کچھ نہیں کہ کس دن تاریخ کی ظہر یہاں باوصف اختلاف صحیح مذہب اصح واحوط بھی ہے کہ دن کی تخصیص نہ کی تو نماز ادا ہی نہ ہوگی مگر طول مدت یا کثرت عدد میں تعین روز کہاں یا درہتی ہے لہذا علماء نے اس کا اہل طریقہ یہ رکھا ہے کہ سب سے پہلی یا سب سے پچھلی ظہر یا عصر کی نیت کرتا رہے جب ایک پڑھ لے گا تو باقی میں جو سب سے پہلی یا پچھلی ہے وہ ادا ہوگی و علیٰ هذا القیاس آخر تک۔

فی التنویر لا ید من التعیین لفرض ولو قضاء قال فی الدل لکنہ یعین ظہر یوم کذا علی المعتمد والاسہل نیتہ اول ظہر علیہ وأخر ظہر وفي القہستانی عن المتیۃ لا یشرط ذلك فی الاصح وسیدی آخر الكتاب ۲۔

تنویر الابصار میں ہے کہ اگر فرض نماز میں تعین ضروری ہے خواہ وہ قضا ہی کیوں نہ ہوں درختار میں کیا مستند قول کے مطابق تعین

یہ ہے کہ فلاں دن کی ظہر ادا کر رہا ہوں اس مسئلہ میں آسان طریقہ یہ ہے کہ یوں نیت کر لے کہ پہلی ظہر جو اس پر لازم ہے وہ پڑھتا ہے۔ یا یہ کہ آخر ظہر جو اس پر لازم ہے وہ پڑھتا ہے۔ کہستانی میں مزید کے حوالے سے ہے اصح یہ ہے کہ یہ کہنا شرط نہیں، اور عنقریب کتاب کے آخر میں اس کا ذکر آئے گا۔ (۲ رد المحتار، باب شروط الصلوٰۃ الخ، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی، ۱/۶۷)

قال الشافعي، نقل الشارح هناك عن الاشباه انه مشكل و مخالف لما ذكره اصحابنا كقاضي خان وغيره والاصح الاشتراط قلت وكذا صححه في متن الملتقى هناك فقد اختلف التصحيح والاشتراط احوط وبه جزم في الفتح احنا كما لا يخفى.

امام شافعی فرماتے ہیں کہ شارح نے یہاں اشباہ سے نقل کیا ہے کہ (تعیین شرط نہ ہونا) ناقابل فہم اور ہمارے علماء قاضی خان وغیرہ کی تصریحات کے خلاف ہے۔ بلکہ شرط ہونا اصح ہے، میں کہتا ہوں متن ملتقی میں اس مقام پر اسکی تصحیح کی ہے تو اس کی تصحیح میں اختلاف واقع ہوا ہے مگر شرط ہونا احوط ہے اور اسی پر فتح القدیر میں یہاں جزم کیا ہے۔ (ت)

(۱ رد المحتار، باب شروط الصلوٰۃ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۳۰۸)

اور اگر قاضی ایک ہی ہے تو نیت قاضی کرنے ہی میں تعیین یوم خود ہی آگئی۔

في رد المحتار عن الحلي، لو كان في ذمته ظهر واحد فانت فانه يكفيه ان يدوي ما في ذمته من الظهر الفائت وان لم يعلم انه من اي يوم ۲۔

جیسا کہ رد المحتار میں علیہ سے ہے کہ اگر کسی شخص کے ذمے ایک ظہر کی نماز قضا لازم ہے تو اس کے لئے اتنی نیت کر لینا کافی ہے کہ وہ اپنی فوت شدہ ظہر ادا کر رہا ہے اگرچہ یہ نہ جانتا ہو کہ وہ کون سے دن کی فوت شدہ ہے۔ (ت)

(۲ رد المحتار، باب شروط الصلوٰۃ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۳۰۸)

بالجملہ نماز وقتی میں صورت واقعہ معلومۃ الوقوع خلاف و نزاع نہیں، خلا فیہ علماء اُس صورت مفروضہ میں ہے کہ کوئی شخص نماز امروزہ میں تعیین نوئی تو کر لے اور تعیین شخص سے اصل ذائل و غافل ہو کہ بحالت شعور، قصد صحیح تعیین شخص کا لزوم اور عدم لحاظ مفقود و معدوم اور بقصد خلاف، عدم لحاظ نہیں، لحاظ عدم ہے اور وہ بلاشبہ نافی نماز و منافی جواز، تو غفلت و بے خبری ایسی چاہیے کہ سوال پر یہ تو بتا دے کہ مثلاً ظہر پڑھتا ہوں اور بے تامل و فکر نہ بتا سکے کہ آج کی ظہر ایسی حالت میں اس سوال کا محل نہیں کہ مجھے نیت میں کیا بڑھانا چاہیے کہ وہ تو حال زہول و عدم شعور میں ہے بلکہ بحث یہ ہوگی کہ ایسی نماز ہوگئی یا نہیں، اس میں تین صورتیں ہیں اگر وقت باقی ہے تو روایات مختلف تصحیحات مختلف کہا بیہنہ فی رد المحتار وغیرہ من الاسفار (جیسا کہ رد المحتار اور دیگر مستند کتب میں اس کا بیان ہے۔ ت) غرض تو سب مسلم اور احتیاط مسلم، یونہی اگر وقت جاتا رہا اور اُسے معلوم نہیں اس صورت میں اختلاف تصحیح ہے۔

في البحر الرائق شمل ما اذا نوى العصر بلا قيد وفيه خلاف ففي الظهيرية لو نوى الظهر لا يجوز وقيل يجوز وهو الصحيح هذا اذا كان مودياً فان كان قاضياً فان صلى بعد خروج الوقت وهو لا يعلم لا يجوز وذكر شمس

الائمة ينوي صلاة عليه فان كانت وقتية فهي عليه وان كانت قضاء فهي عليه ايضا اه وهكذا صححه في فتح
القدیر معزیا الی فتاوی العتابی لکن جزم فی الخلاصة بعدم الجواز وصححه السراج الہندی فی شرح المغنی
فاختلف التصحیح کہا تری۔۔۔ اہ ملخصا و فی رد المحتار فی النہران ظاہر مافی الظہیریۃ انہ یجوز علی
الارجح ۲۔۔۔ اہ

البحر الرائق میں ہے کہ یہ اس صورت کو بھی شامل ہے جب کوئی نماز عصر کی نیت بغیر کسی قید کے کرے تو اس میں اختلاف ہے، ظہیر یہ میں ہے
اگر کسی نے ظہر کی نیت کی تو جائز نہیں، بعض کے نزدیک جائز ہے اور یہی صحیح ہے۔ لیکن یہ اس وقت ہے جب وہ نماز ادا کر رہا ہو (یعنی
قضا نہ ہو) اگر نماز قضا پڑھنے والا ہو تو اگر وقت کے نکلنے کے بعد اس حال میں پڑھی ہے کہ اسے خروج وقت کا علم نہیں ہوا تو نماز جائز نہ
ہوگی۔ اور شمس الائمہ کہتے ہیں اتنی نیت کافی ہے کہ میں وہ نماز پڑھتا ہوں جو مجھ پر واجب ہے اب ادا ہو یا قضا وہ یقیناً اس پر لازم تھی اہ
اسی طرح فتح القدیر میں فتاوی عتابی کے حوالے سے اس کی تصحیح کی ہے، لیکن غلامہ میں عدم جواز پر جزم کا اظہار کیا گیا ہے اور سراج ہندی
نے شرح المغنی میں اسی کو صحیح کہا جیسا کہ آپ ملاحظہ کر رہے ہیں۔ تصحیح مسئلہ میں اختلاف ہے اہ حنفیہ۔ رد المحتار میں نہر کے حوالے سے ہے
کہ ظہیر یہ کی عبارت سے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ ارجح قول پر جواز ہی ہے۔ اہ (ت) (۱۔ البحر الرائق شرح کنز الدقائق، باب شروط
الصلوة، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۲۷۹) (۲۔ رد المحتار،، باب شروط الصلوة،، مطبوعہ مصطفیٰ البیہی مصر، ۱/۳۰۸)

اقول: بل لعل ظاہر ما فیہا انہ لا یجوز علی الارجح حیث جزم بہ ولحد یذہل ما ذکر عن شمس الائمۃ بما یدل علی
ترجیحہ وانت تعلم ان اماما من الائمة اذا قال لا یجوز ذلك وقال فلان یجوز فان المتبادر منه ان مختار نفعہ
الاول بل الظاہر انہ الذی علیہ الا کثر خلا فالمن ذکر۔

اقول (میں کہتا ہوں) بلکہ ہو سکتا ہے ظاہر مافی الظہیریۃ کے مطابق ارجح قول پر عدم جواز ہو کہ انہوں نے اس پر جزم کیا ہے اور شمس الائمہ
سے اس کی جو ترجیح ذکر کی گئی ہے اس کو رد نہیں کیا کیونکہ آپ جانتے ہیں کہ جب کوئی امام کہتا ہے کہ یہ بات جائز نہیں اور فلاں اس کے جواز
کا قائل ہے تو اس عبارت سے متبادر یہی ہوتا ہے کہ ان کا اپنا مختار قول اول ہے بلکہ ظاہر وہی ہے جو مختار و اکثر کی رائے کے مطابق ہے
بخلاف اس کے جو انہوں نے ذکر کیا ہے۔ (ت)

اور اگر یہ بھی خروج وقت پر مطلع ہے تو ظاہر جواز ہے عشیان در مختار سادات ابرار حلبی و طحاوی و شامی رحمہم العزیز الفقار نے اس مسئلہ میں
روایت نہ پائی علامہ ح نے عدم جواز کا خیال اور علامہ ط نے ان کے خلاف اور علامہ ش نے انکا وفاق کیا۔

قال ط الظاہر الصحۃ عند العلم بالخروج لان نیتہ حیثئذ القضاء خلا فالحلی ۱۔۔۔ وقال ش بحث ح
انہ لا یصح و خالفہ ط قلت وهو الاظهر لها مر من العناية ۲۔۔۔ اہ اقول نعم هو الاظهر لها مر عن البحر عن
الظہیریۃ من تقیید عدم الجواز بقوله وهو لا یعلم اما الاستناد بما مر عن العناية فعندی غیر واقع فی محله لها
علمت ان محل هذه المقالات ما اذا دهل وغفل وكلام العناية فيما هو المعتاد واليه يهود من ان من

مسئلہ ۷۹: زبان سے کہہ لیتا مستحب ہے اور اس میں کچھ عربی کی تخصیص نہیں، فارسی وغیرہ میں بھی ہو سکتی ہے اور تلفظ میں ماضی کا صیغہ ہو، مثلاً تَوَيْتُ یا نیت کی میں نے۔ (6)

مسئلہ ۸۰: احوط یہ ہے کہ اللہ اکبر کہتے وقت نیت حاضر ہو۔ (7)

مسئلہ ۸۱: تکبیر سے پہلے نیت کی اور شروع نماز اور نیت کے درمیان کوئی امر اجنبی، مثلاً کھانا، پینا، کلام وغیرہ وہ

شعر بالتعيين النوعي شعر ايضاً بالشخصي ورأيتني كتبت ههنا على هامش الشامي مانصه اقول مأمراً عن العناية فيما اذا علم بقلبه التعيين ولا ينبغي لاحد ان يخالف فيه وهو جار في كل صورة من الصور التسع بل لا تسع عليه ولا ثمان انما هي صورة واحدة لا غير. وانما الكلام فيما اذا نوى ذلك ذاهلاً عن تعيين اليوم والوقت وح لا ستظهار بمأمر عن العناية

امام طحاوی نے کہا اگر اسے خروج وقت کا علم ہو تو صحت نماز ظاہر ہے کیونکہ اس وقت نیت نفا کی ہوگی بخلاف اسکے جو طہی نے کہا احادیث میں نے کہا طہی نے بحث کرتے ہوئے اس کی عدم صحت کا قول کیا ہے اور طحاوی نے ان کی مخالفت کی، میں کہتا ہوں یہی اظہر ہے جیسا کہ عنایہ کے حوالے سے گزرا ہے اھ قول (میں کہتا ہوں) ہاں یہی اظہر ہے جیسا کہ البحر الرائق سے ظہیر یہ کے حوالے سے عدم جواز کی تفسیر اس کے قول وھو لا یعلم کے ساتھ گزری لیکن اس بات کی سند پکڑنا اس کے ساتھ جو عنایہ سے گزرا میرے نزدیک اس مقام کے مناسب نہیں، کیونکہ اس تمام گفتگو کا محل وہ ہے کہ جب انسان غافل ہو جائے اور بھول جائے اور عنایہ کی گفتگو معروف مشہور طریقہ (یعنی عدم غفلت) پر ہے کیونکہ جو شخص تعین نوعی کا ادراک رکھتا ہے اسے تعین شخصی کا ادراک بھی رہے گا، اور مجھے وہ یاد آیا جو حاشیہ شامی کے اس مقام پر میں نے لکھا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں اقول (میں کہتا ہوں) عنایہ کی جو عبارت گزری ہے وہ اس صورت سے متعلق ہے جب دل سے اس کے تعین کو جانتا ہو، اس میں مخالفت کسی کو مناسب نہیں اور یہ بات نو ۹ صورتوں میں سے ہر صورت میں جاری ہوگی بلکہ یہ ۹ نو ہیں نہ آٹھ یہ تو صرف ایک ہی صورت ہے اسکے علاوہ کچھ نہیں، یہاں گفتگو اس صورت سے متعلق ہے جب کسی انسان نے نماز کی نیت دن اور وقت کے تعین سے غافل ہو کر کی ہو، اب تو عنایہ کی گفتگو سے تائید نہیں لائی جاسکتی۔ (ت)

(۱) حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار، باب شروط الصلوٰۃ، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱/ ۱۹۳ (۲) رد المحتار، باب شروط الصلوٰۃ، مطبوعہ مصطفیٰ ابابلی مصر، ۱/ ۳۰۸ (۱) جرد المختار، باب شروط الصلوٰۃ، مجمع الاسلامی مبارک پور (ہند) ۱/ ۲۱۸

غرض اس صورت مفروضہ کی تینوں شکلوں میں جواز کی طرف راہ ہے۔ ولذا ارسل فی الدر ارسلالا وقال انه الصبح (اسی لئے در مختار میں اس کو مرسل ذکر کیا ہے اور کہا یہی اصح ہے۔ ت) اور امر عبادات خصوصاً نماز میں حکم احتیاط معروف و معلوم حکذا ینبغی المقام واللہ ولی الفضل والالعام واللہ سبغہ وتعالیٰ اعلم (تحقیق مقام کے لئے یہی مناسب تھا، اللہ تعالیٰ فضل و انعام کا مالک اور وہی پاک اور بہتر جاننے والا ہے۔ ت) (نمازی رضویہ، جلد ۶، ص ۷۳-۵۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(6) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۱۳

(7) منیۃ المصلی، استنباب النہوی بقلہ و حکم باللسان، ص ۲۳۲

امور جو نماز سے غیر متعلق ہیں، فاصل نہ ہوں نماز ہو جائے گی، اگرچہ تحریمہ کے وقت نیت حاضر نہ ہو۔ (8)

مسئلہ ۸۲: وضو سے پیشتر نیت کی، تو وضو کرنا فاصل اجنبی نہیں، نماز ہو جائے گی۔ یوہیں وضو کے بعد نیت کی اس کے بعد نماز کے لیے چننا پایا گیا، نماز ہو جائے گی اور یہ چلنا فاصل اجنبی نہیں۔ (9)

مسئلہ ۸۳: اگر شروع کے بعد نیت پائی گئی، اس کا اعتبار نہیں، یہاں تک کہ اگر تکبیر تحریمہ میں اللہ کہنے کے بعد اکبر سے پہلے نیت کی، نماز نہ ہوگی۔ (10)

مسئلہ ۸۴: صبح یہ ہے کہ نفل و سنت و تراویح میں مطلق نماز کی نیت کافی ہے، مگر احتیاط یہ ہے کہ تراویح میں تراویح یا سنت وقت یا قیام اللیل کی نیت کرے اور باقی سنتوں میں سنت یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی متابعت (پیروی) کی نیت کرے، اس لیے کہ بعض مشائخ ان میں مطلق نیت کو نا کافی قرار دیتے ہیں۔ (11)

مسئلہ ۸۵: نفل نماز کے لیے مطلق نماز کی نیت کافی ہے، اگرچہ نفل نیت میں نہ ہو۔ (12)

مسئلہ ۸۶: فرض نماز میں نیت فرض بھی ضرور ہے، مطلق نماز یا نفل وغیرہ کی نیت کافی نہیں، اگر فرضیت جانتا ہی نہ ہو، مثلاً پانچوں وقت نماز پڑھتا ہے، مگر ان کی فرضیت علم میں نہیں، نماز نہ ہوگی اور اس پر ان تمام نمازوں کی نگہا فرض ہے، مگر جب امام کے پیچھے ہو اور یہ نیت کرے کہ امام جو نماز پڑھتا ہے، وہی میں بھی پڑھتا ہوں، تو یہ نماز ہو جائے گی اور اگر جانتا ہو مگر فرض کو غیر فرض سے متمیز نہ کیا تو دو صورتیں ہیں، اگر سب میں فرض ہی کی نیت کرتا ہے، تو نماز ہو جائے گی، مگر جن فرضوں سے پیشتر سنتیں ہیں، اگر سنتیں پڑھ چکا ہے، تو امامت نہیں کر سکتا کہ سنتیں بہ نیت فرض پڑھنے سے اس کا فرض ساقط ہو چکا، مثلاً ظہر کے پیشتر چار رکعت سنتیں بہ نیت فرض پڑھیں، تو اب فرض نماز میں امامت نہیں کر سکتا کہ یہ فرض پڑھ چکا، دوسری صورت یہ کہ بیت فرض کسی میں نہ کی، تو نماز فرض ادا نہ ہوئی۔ (13)

مسئلہ ۸۷: فرض میں یہ بھی ضرور ہے کہ اس خاص نماز مثلاً ظہر یا عصر کی نیت کرے یا مثلاً آج کے ظہر یا فرض وقت کی نیت وقت میں کرے، مگر جمعہ میں فرض وقت کی نیت کافی نہیں، خصوصیت جمعہ کی نیت ضروری ہے۔ (14)

(8) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۳

(9) غنیۃ المصلی، الشرط السادس للنية، ص ۲۵۵

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب و الخشوع، ج ۲، ص ۱۱۶

(11) منیۃ المصلی، الشرط السادس للنية، ص ۲۲۵

(12) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب و الخشوع، ج ۲، ص ۱۱۶

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب و الخشوع، ج ۲، ص ۱۱۷

(14) تنویر الابصار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۷، ۱۲۳

مسئلہ ۸۸: اگر وقت نماز ختم ہو چکا اور اس نے فرض وقت کی نیت کی، تو فرض نہ ہوئے خواہ وقت کا جاتا رہنا اسکے علم میں ہو یا نہیں۔ (15)

مسئلہ ۸۹: نماز فرض میں یہ نیت کہ آج کے فرض پڑھتا ہوں کافی نہیں، جبکہ کسی نماز کو معین نہ کیا، مثلاً آج کی ظہر یا آج کی عشا۔ (16)

مسئلہ ۹۰: اولیٰ یہ ہے کہ یہ نیت کرے آج کی فلاں نماز کہ اگرچہ وقت خارج ہو گیا ہو، نماز ہو جائے گی، خصوصاً اس کے لیے جسے وقت خارج ہونے میں شک ہو۔ (17)

مسئلہ ۹۱: اگر کسی نے اس دن کو دوسرا دن گمان کر لیا، مثلاً وہ دن پیر کا ہے اور اس نے اسے منگل سمجھ کر منگل کی ظہر کی نیت کی، بعد کو معلوم ہوا کہ پیر تھا، نماز ہو جائے گی۔ (18) یعنی جبکہ آج کا دن نیت میں ہو کہ اس تعیین کے بعد پیر یا منگل کی تخصیص بے کار ہے اور اس میں غلطی مغفرت نہیں، ہاں اگر صرف دن کے نام ہی سے نیت کی اور آج کے دن کا قصد نہ کیا، مثلاً منگل کی ظہر پڑھتا ہوں، تو نماز نہ ہوگی اگرچہ وہ دن منگل ہی کا ہو کہ منگل بہت ہیں۔

مسئلہ ۹۲: نیت میں تعداد رکعات کی ضرورت نہیں البتہ افضل ہے، تو اگر تعداد رکعات میں خطا واقع ہوئی مثلاً تین رکعتیں ظہر یا چار رکعتیں مغرب کی نیت کی، تو نماز ہو جائے گی۔ (19)

مسئلہ ۹۳: فرض قضا ہو گئے ہوں، تو ان میں تعیین یوم اور تعیین نماز ضروری ہے، مثلاً فلاں دن کی فلاں نماز مطلقاً ظہر وغیرہ یا مطلقاً نماز قضا نیت میں ہونا کافی نہیں۔ (20)

مسئلہ ۹۴: اگر اس کے ذمہ ایک ہی نماز قضا ہو، تو دن معین کرنے کی حاجت نہیں، مثلاً میرے ذمہ جو فلاں نماز ہے، کافی ہے۔ (21)

مسئلہ ۹۵: اگر کسی کے ذمہ بہت سی نمازیں ہیں اور دن تاریخ بھی یاد نہ ہو، تو اس کے لیے آسان طریقہ نیت کا یہ

(15) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب والنشوع، ج ۲، ص ۱۲۳

(16) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی حضور القلب والنشوع، ج ۲، ص ۱۲۳

(17) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۳

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶

(18) غنیۃ الممتلی، الشرط السادس الذی، ص ۲۵۳

(19) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب والنشوع، ج ۲، ص ۱۲۰

(20) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۹

(21) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب والنشوع، ج ۲، ص ۱۱۹

ہے کہ سب میں پہلی یا سب میں پچھلی فلاں نماز جو میرے ذمہ ہے۔ (22)

مسئلہ ۹۶: کسی کے ذمہ اتوار کی نماز تھی، مگر اس کو گمان ہوا کہ ہفتہ کی ہے اور اس کی نیت سے نماز پڑھی، بعد کو معلوم ہوا کہ اتوار کی تھی، ادا نہ ہوئی۔ (23)

مسئلہ ۹۷: قضا یا ادا کی نیت کی کچھ حاجت نہیں، اگر قضا بہ نیت ادا پڑھی یا ادا بہ نیت قضا، تو نماز ہوگئی، یعنی مثلاً وقت ظہر باقی ہے اور اس نے گمان کیا کہ جاتا رہا اور اس دن کی نماز ظہر بہ نیت قضا پڑھی یا وقت جاتا رہا اور اس نے گمان کیا کہ باقی ہے اور بہ نیت ادا پڑھی ہوگئی اور اگر یوں نہ کیا، بلکہ وقت باقی ہے اور اس نے ظہر کی قضا پڑھی، مگر اس دن کے ظہر کی نیت نہ کی تو نہ ہوئی، یوں اس کے ذمہ کسی دن کی نماز ظہر تھی اور بہ نیت ادا پڑھی نہ ہوئی۔ (24)

مسئلہ ۹۸: مقتدی کو اقتدا کی نیت بھی ضروری ہے اور امام کو نیت امامت مقتدی کی نماز صحیح ہونے کے لیے ضروری نہیں، یہاں تک کہ اگر امام نے یہ قصد کر لیا کہ میں فلاں کا امام نہیں ہوں اور اس نے اس کی اقتدا کی نماز ہوگئی، مگر امام نے امامت کی نیت نہ کی تو ثواب جماعت نہ پائے گا اور ثواب جماعت حاصل ہونے کے لیے مقتدی کی شرکت سے پیشتر نیت کر لینا ضروری نہیں، بلکہ وقت شرکت بھی نیت کر سکتا ہے۔ (25)

مسئلہ ۹۹: ایک صورت میں امام کو نیت امامت بالاتفاق ضروری ہے کہ مقتدی عورت ہو اور وہ کسی مرد کے محاذی کھڑی ہو جائے اور وہ نماز، نماز جنازہ نہ ہو تو اس صورت میں اگر امام نے امامت زناں (عورتوں کی امامت) کی نیت نہ کی، تو اس عورت کی نماز نہ ہوئی۔ (26) اور امام کی یہ نیت شروع نماز کے وقت درکار ہے، بعد کو اگر نیت کر بھی لے، فصحت اقتدائے زن کے لیے کافی نہیں۔ (27)

مسئلہ ۱۰۰: جنازہ میں تو مطلقاً خواہ مرد کے محاذی ہو یا نہ ہو، امامت زناں کی نیت بالا جماع ضروری نہیں اور اصح یہ ہے کہ جمعہ وعیدین میں بھی حاجت نہیں، باقی نمازوں میں اگر محاذی مرد کے نہ ہوئی، تو عورت کی نماز ہو جائے گی،

(22) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۹

(23) غنیۃ المصنی، الشرط السادس النیۃ، ص ۲۵۴

(24) الدر المختار، رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: یصح القضاء بجهة الاداء وکسره، ج ۲، ص ۱۲۵

(25) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۱

والفتاویٰ المحدثۃ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶

(26) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۸

(27) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: مضمیٰ علیہ سنوات... الخ، ج ۲، ص ۱۲۹

اگرچہ امام نے امامت زناں کی نیت نہ کی ہو۔ (28)

مسئلہ ۱۰۱: مقتدی نے اگر صرف نماز امام یا فرض امام کی نیت کی اور اقتدا کا قصد نہ کیا، نماز نہ ہوئی۔ (29)

مسئلہ ۱۰۲: مقتدی نے یہ نیت اقتدا یہ نیت کی کہ جو نماز امام کی وہی نماز میری، تو جائز ہے۔ (30)

مسئلہ ۱۰۳: مقتدی نے یہ نیت کی کہ وہ نماز شروع کرتا ہوں جو اس امام کی نماز ہے، اگر امام نماز شروع کر چکا ہے، جب تو ظاہر کہ اس نیت سے اقتدا صحیح ہے اور اگر امام نے اب تک نماز شروع نہ کی تو دو صورتیں ہیں، اگر مقتدی کے علم میں ہو کہ امام نے ابھی نماز شروع نہ کی، تو بعد شروع وہی پہلی نیت کافی ہے اور اگر اس کے گمان میں ہے کہ شروع کر لی اور واقع میں شروع نہ کی ہو تو وہ نیت کافی نہیں۔ (31)

مسئلہ ۱۰۴: مقتدی نے نیت اقتدا کی، مگر فرضوں میں تعیین فرض نہ کی، تو فرض ادا نہ ہوا۔ (32) یعنی جب تک یہ نیت نہ ہو کہ نماز امام میں اس کا مقتدی ہوتا ہوں۔

مسئلہ ۱۰۵: جمعہ میں یہ نیت اقتدا نماز امام کی نیت کی ظہر یا جمعہ کی نیت نہ کی، نماز ہوگئی، خواہ امام نے جمعہ پڑھا ہو یا ظہر اور اگر یہ نیت اقتدا ظہر کی نیت کی اور امام کی نماز جمعہ تھی تو نہ جمعہ ہوا، نہ ظہر۔ (33)

مسئلہ ۱۰۶: مقتدی نے امام کو قعدہ میں پایا اور یہ معلوم نہ ہو کہ قعدہ اولیٰ ہے یا اخیرہ اور اس نیت سے اقتدا کی کہ اگر یہ قعدہ اولیٰ ہے تو میں نے اقتدا کی ورنہ نہیں، تو اگرچہ قعدہ اولیٰ ہو اقتدا صحیح نہ ہوئی اور اگر بایں نیت اقتدا کی کہ قعدہ اولیٰ ہے، تو میں نے فرض میں اقتدا کی، ورنہ نفل میں تو اس اقتدا سے فرض ادا نہ ہوگا، اگرچہ قعدہ اولیٰ ہو۔ (34)

مسئلہ ۱۰۷: یوہیں اگر امام کو نماز میں پایا اور یہ نہیں معلوم کہ عشا پڑھتا یا تراویح اور یوں اقتدا کی کہ اگر فرض ہے تو اقتدا کی، تراویح ہے تو نہیں، تو عشا ہو، خواہ تراویح اقتدا صحیح نہ ہوئی۔ (35) اس کو یہ چاہیے کہ فرض کی نیت کرے کہ

(28) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۹

(29) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶

(30) المرجع السابق، ص ۶۷

(31) المرجع السابق، ص ۶۶

(32) غنیۃ المحتملی، الشرط السادس العید، ص ۲۵۱

(33) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶

(34) المرجع السابق، ص ۶۷

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۷

اگر فرض کی جماعت تھی تو فرض، ورنہ نفل ہو جائیں گے۔ (36)

مسئلہ ۱۰۸: امام جس وقت جائے امامت پر گیا، اس وقت مقتدی نے نیت اقتدا کر لی، اگرچہ بوقت تکبیر نیت حاضر نہ ہو، اقتدا صحیح ہے، بشرطیکہ اس درمیان میں کوئی عمل منافی نماز نہ پایا گیا ہو۔ (37)

مسئلہ ۱۰۹: نیت اقتدا میں یہ علم ضرور نہیں کہ امام کون ہے؟ زید ہے یا عمرو اور اگر یہ نیت کی کہ اس امام کے پیچھے اور اس کے علم میں وہ زید ہے، بعد کو معلوم ہوا کہ عمرو ہے اقتدا صحیح ہے اور اگر اس شخص کی نیت نہ کی، بلکہ یہ کہ زید کی اقتدا کرتا ہوں، بعد کو معلوم ہوا کہ عمرو ہے، تو صحیح نہیں۔ (38)

مسئلہ ۱۱۰: جماعت کثیر ہو تو مقتدی کو چاہیے کہ نیت اقتدا میں امام کی تعیین نہ کرے، یوہیں جنازہ میں یہ نیت نہ کرے کہ فلاں میت کی نماز۔ (39)

مسئلہ ۱۱۱: نماز جنازہ کی یہ نیت ہے، نماز اللہ کے لیے اور دعا اس میت کے لیے۔ (40)

مسئلہ ۱۱۲: مقتدی کو شبہ ہو کہ میت مرد ہے یا عورت، تو یہ کہہ لے کہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہوں جس پر امام نماز پڑھتا ہے۔ (41)

مسئلہ ۱۱۳: اگر مرد کی نیت کی، بعد کو عورت ہونا معلوم ہوا یا بالعکس، جائز نہ ہوگی، بشرطیکہ جنازہ حاضرہ کی طرف اشارہ نہ ہو، یوہیں اگر زید کی نیت کی بعد کو اس کا عمرو ہونا معلوم ہوا صحیح نہیں اور اگر یوں نیت کی کہ اس جنازہ کی اور اس کے علم میں وہ زید ہے بعد کو معلوم ہوا کہ عمرو ہے، تو ہوگئی۔ (42) یوہیں اگر اس کے علم میں وہ مرد ہے، بعد کو عورت ہونا معلوم ہوا یا بالعکس، تو نماز ہو جائے گی، جب کہ اس میت پر نماز نیت میں ہے۔ (43)

مسئلہ ۱۱۴: چند جنازے ایک ساتھ پڑھے، تو ان کی تعداد معلوم ہونا ضروری نہیں اور اگر اس نے تعداد معین کر لی

(36) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۵۳

(37) غنیۃ المستملی، الشرط السادس النیۃ، ص ۲۵۲

(38) المرجع السابق، والفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۷

(39) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۷

(40) تنویر الابصار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۶

(41) تنویر الابصار والدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۷

(42) الدر المختار ورد المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: مضمّن علیہ سنوات... إلخ، ج ۲، ص ۱۲۷

(43) رد المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: مضمّن علیہ سنوات... إلخ، ج ۲، ص ۱۲۷

اور اس سے زائد تھے، تو کسی جنازے کی نہ ہوئی۔ (44) یعنی جب کہ نیت میں اشارہ نہ ہو، صرف اتنا ہو کہ دس (۱۰) منیوں کی نماز اور وہ تھے گیارہ (۱۱) تو کسی پر نہ ہوئی اور اگر نیت میں اشارہ تھا، مثلاً ان دس (۱۰) منیوں پر نماز اور وہ ہوں بیس (۲۰) تو سب کی ہو گئی، یہ احکام امام نماز جنازہ کے ہیں اور مقتدی کے بھی، اگر اس نے یہ نیت نہ کی ہو کہ جن پر امام پڑھتا ہے، ان کے جنازہ کی نماز کہ اس صورت میں اگر اس نے ان کو دس (۱۰) سمجھا اور وہ ہیں زیادہ تو اس کی نماز بھی سب پر ہو جائے گی۔ (45)

مسئلہ ۱۱۵: نماز واجب میں واجب کی نیت کرے اور اسے معین بھی کرے، مثلاً نماز عید الفطر، عید اضحیٰ، نذر، نماز بعد طواف یا نفل، جس کو قصد افسد کیا ہو کہ اس کی قضا بھی واجب ہو جاتی ہے، یوہیں سجدہ تلاوت میں نیت تعیین ضرور ہے، مگر جب کہ نماز میں فوراً کیا جائے اور سجدہ شکر اگرچہ نفل ہے مگر اس میں بھی نیت تعیین درکار ہے یعنی یہ نیت کہ شکر کا سجدہ کرتا ہوں اور سجدہ سہو کو درمختار میں لکھا کہ اس میں نیت تعیین ضروری نہیں، مگر نہر الفائق میں ضروری سمجھی اور یہی ظاہر تر ہے۔ (46) (رد المحتار) اور مذکور متعدد ہوں تو ان میں بھی ہر ایک کی الگ تعیین درکار ہے اور وتر میں فقط وتر کی نیت کافی ہے، اگرچہ اس کے ساتھ نیت وجوب نہ ہو، ہاں نیت واجب اولیٰ ہے، البتہ اگر نیت عدم وجوب ہے تو کافی نہیں۔ (47)

مسئلہ ۱۱۶: یہ نیت کہ مونہ میرا قبلہ کی طرف ہے شرط نہیں۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ قبلہ سے اعراض کی نیت نہ ہو۔ (48)

مسئلہ ۱۱۷: نماز بہ نیت فرض شروع کی پھر درمیان نماز میں یہ گمان کیا کہ نفل ہے اور بہ نیت نفل نماز پوری کی تو فرض ادا ہوئے اور اگر بہ نیت نفل شروع کی اور درمیان میں فرض کا گمان کیا اور اسی گمان کے ساتھ پوری کی، تو نفل ہوئی۔ (49)

مسئلہ ۱۱۸: ایک نماز شروع کرنے کے بعد دوسری کی نیت کی، تو اگر تکبیر جدید کے ساتھ ہے، تو پہلی جاتی رہی اور

(44) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۷

(45) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: معنی علیہ سنوأت وحوصلی... إلخ، ج ۲، ص ۱۲۷

(46) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب والنشوع، ج ۲، ص ۱۱۹

(47) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب والنشوع، ج ۲، ص ۱۲۰

(48) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: معنی علیہ سنوأت... إلخ، ج ۲، ص ۱۲۹

(49) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶

دوسری شروع ہوگئی، ورنہ وہی پہلی ہے، خواہ دونوں فرض ہوں یا پہلی فرض دوسری نفل یا پہلی نفل دوسری فرض۔ (50) یہ اس وقت میں ہے کہ دوبارہ نیت زبان سے نہ کرے، ورنہ پہلی بہر حال جاتی رہی۔ (51)

مسئلہ ۱۱۹: ظہر کی ایک رکعت کے بعد پھر بہ نیت اسی ظہر کے تکبیر کہی، تو یہ وہی نماز ہے اور پہلی رکعت بھی شمار ہوگی، لہذا اگر قعدۂ اخیرہ کیا، تو ہوگئی ورنہ نہیں، ہاں اگر زبان سے بھی نیت کا لفظ کہا تو پہلی نماز جاتی رہی اور وہ رکعت شمار میں نہیں۔ (52)

مسئلہ ۱۲۰: اگر دل میں نماز توڑنے کی نیت کی، مگر زبان سے کچھ نہ کہا، تو وہ بدستور نماز میں ہے۔ (53) جب تک کوئی فعل قاطع نماز نہ کرے۔

مسئلہ ۱۲۱: دو نمازوں کی ایک ساتھ نیت کی اس میں چند صورتیں ہیں۔ (۱) ان میں ایک فرض عین ہے، دوسری جنازہ، تو فرض کی نیت ہوئی، (۲) اور دونوں فرض عین ہیں، تو ایک اگر وقتی ہے اور دوسری کا وقت نہیں آیا، تو وقتی ہوئی، (۳) اور ایک وقتی ہے، دوسری قضا اور وقت میں وسعت نہیں جب بھی وقتی ہوئی، (۴) اور وقت میں وسعت ہے تو کوئی نہ ہوئی اور (۵) دونوں قضا ہوں، تو صاحب ترتیب کے لیے پہلی ہوئی اور (۶) صاحب ترتیب نہیں، تو دونوں باطل اور ایک (۷) فرض، دوسری نفل، تو فرض ہوئے، (۸) اور دونوں نفل ہیں تو دونوں ہوئیں، (۹) اور ایک نفل، دوسری نماز جنازہ، تو نفل کی نیت رہی۔ (54)

مسئلہ ۱۲۲: نماز خالصاً للہ شروع کی، پھر معاذ اللہ ریاء کی آمیزش ہوگئی، تو شروع کا اعتبار کیا جائے گا۔ (55)

مسئلہ ۱۲۳: پورا ریاء یہ ہے کہ لوگوں کے سامنے ہے، اس وجہ سے پڑھ لی ورنہ پڑھتا ہی نہیں اور اگر یہ صورت ہے کہ تنہائی میں پڑھتا تو، مگر اچھی نہ پڑھتا اور لوگوں کے سامنے خوبی کے ساتھ پڑھتا ہے، تو اس کو اصل نماز کا ثواب

(50) المرجع السابق، وغنیۃ المحتملی، الشرط السادس النبی، ص ۲۳۹

(51) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶

(52) المرجع السابق، وغنیۃ المحتملی، الشرط السادس النبی، ص ۲۵۰

(53) الدر المختار

(54) غنیۃ المحتملی، الشرط السادس النبی، ص ۲۵۰

والدر المختار ودر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: فردغ فی النبی، ج ۲، ص ۱۵۳۔

(55) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۵۱۔

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۷

ملے گا اور اس خوبی کا ثواب نہیں۔ (56) اور ریا کا استحقاق عذاب بہر حال ہے۔

(56) عبادات میں ریا کاری

عبادات میں دو طرح سے ریا کاری ہو سکتی ہے:

(i) ادائیگی میں ریا کاری، اور (ii) اوصاف میں ریا کاری

(1) ادائیگی میں ریا کاری:

اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص لوگوں کے سامنے تو عبادت کرے، اگر کوئی دیکھنے والا نہ ہو تو نہ کرے۔ مثلاً لوگوں کے سامنے ہو تو نماز پڑھے تنہائی میں نہ پڑھے، کوئی دیکھنے والا ہو تو روزہ رکھے ورنہ نہیں۔ نماز جمعہ میں لوگوں کی مذمت کے خوف سے حاضر ہو، لوگوں کے خوف کی وجہ سے رشتہ داروں سے نیک سلوک کرے تو ایسا شخص ریا کار ہے۔

شرعی حکم: ایسے شخص کو عبادت کا ثواب نہیں ملے گا بلکہ یہ سخت گناہ گار اور عذاب ناکار کا حقدار ہے، علامہ عہد الغنی ناہسی علیہ رحمۃ اللہ الہادی حدیقہ ندیہ میں نقل کرتے ہیں: اگر کسی شخص نے لوگوں کو دکھانے کے لئے نماز پڑھی تو اس کے لئے کچھ ثواب نہیں اُلٹا اس کو گنہ ملے گا کہ اس نے نیکی نہیں بلکہ گناہ کیا۔ (حدیقہ ندیہ، ج ۱، ص ۷۸، ملخصاً)

لیکن اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت الشاہ مولانا احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن سے کسی نے دریافت کیا کہ اگر ریا کے لئے نماز روزہ رکھا تو فرض ادا ہو گا یا نہیں؟ ارشاد فرمایا: فقہی نماز روزہ ہو جائے گا کہ مُشْبِد (یعنی نماز یا روزہ توڑنے والا کوئی کا م) نہ پایا گیا، ثواب نہ ملے گا، بلکہ عذاب ہمارا مستحق ہو گا۔ روز قیامت اُس سے کہا جائے گا: اوفاء جزا اوفاء جزا! اوفاء جزا! اوفاء جزا! اوفاء جزا! اوفاء جزا! اوفاء جزا! (یعنی ضائع) ہوا، اپنا اجر اُس سے مانگ جس کے لئے کرتا تھا۔

(ملخصاً، شعب الایمان، باب فی اخلاص العمل۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث ۶۸۳۱، ج ۵، ص ۳۳۳)

یہی ایک برائی ریا کی مذمت کو کافی ہے۔ (ملفوظات اعلیٰ حضرت، حصہ اول ص ۷۷، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ)

صدر الشریعہ، ہدیز الطریقہ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی مکتبۃ المدینہ کی مطبوعہ بہار شریعت حصہ 16 صفحہ 238 پر فرماتے ہیں: عبادت کوئی بھی ہو اس میں اخلاص نہایت ضروری چیز ہے یعنی محض رضائے الہی کے لیے عمل کرنا ضرور ہے۔ رکھ دے کے طور پر عمل کرنا بالجماع حرام ہے۔ صفحہ 239 پر مزید فرماتے ہیں: لوگوں کے سامنے نماز پڑھتا ہے اور کوئی دیکھنے والا نہ ہوتا تو پڑھتا ہی نہیں یہ ریا ہے کامل ہے کہ ایسی عبادت کا بالکل ثواب نہیں۔

حکیم الثامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: ریا والی عبادت ٹکھنے ہوئے ٹخم (یعنی وہ بیج جسے ٹھن (کیزے) نے کھا کر اندر سے ریزہ ریزہ کر کے بیکار کر دیا ہو) کی طرح ہے جس سے پیداوار نہیں ہوتی۔ (میزان المناجیح، ج ۷، ص ۱۳۳)

پیرے بھائیو! اگر کسی کو فرض ادا کرنے میں ریا کی مداخلت کا اندیشہ ہو تو اس مداخلت کی وجہ سے فرض نہ چھوڑے بلکہ فرض ادا کرے اور ریا کو دور اور اخلاص حاصل کرنے کی کوشش کرے۔

مسئلہ ۱۲۴: نماز خلوص کے ساتھ پڑھ رہا تھا، لوگوں کو دیکھ کر یہ خیال ہوا کہ ریا کی مداخلت ہو جائے گی یہ شروع کرنا چاہتا تھا کہ ریا کی مداخلت کا اندیشہ ہوا تو، اس کی وجہ سے ترک نہ کرے، نماز پڑھے اور استغفار کر لے۔ (57)



(2) اوصاف میں ریا کاری:

اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص لوگوں کو دکھانے کے لئے بہت خوبی کے ساتھ عبادت کرے۔ مثلاً لوگوں کی موجودگی میں ارکان نماز بہت عمدگی اور خشوع و خضوع سے ادا کرے اور جب اکیلا ہو تو جلدی جلدی پڑھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: جو شخص یہ کام کرے وہ اپنے رب غر و جبل کی توہین کرتا ہے۔ یعنی اسے اس بات کی پرواہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ اسے خلوت (یعنی تنہائی) میں بھی دیکھ رہا ہے اور جب کوئی آدمی دیکھ رہا ہو تو وہ اچھی طرح نماز پڑھتا ہے۔ امام غزالی علیہ رحمۃ اللہ الوالی ہمیں یہ بات ایک مثال کے ذریعے یوں سمجھاتے ہیں کہ جو کسی شخص کے سامنے ٹیک لگا کر یا چارزانو بیٹھا ہو، پھر اس شخص کا غلام آجائے تو وہ سیدھا ہو کر اچھی طرح بیٹھ جائے تو یہ شخص اس غلام کو اس کے مالک پر فوقیت دیتا ہے اور یہ یقیناً اس کے مالک کی توہین ہے، ریا کار کی حالت بھی یہی ہے کہ وہ مجلس میں اچھی طرح نماز پڑھتا ہے تنہائی میں نہیں یعنی گویا بندوں کو ان کے مالک غر و جبل پر فوقیت دیتا ہے۔

(احیاء العلوم، کتاب ذم الجاہ والریاء، فصل الثانی، ج ۳، ص ۳۷۲)

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت الشاہ مولانا احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن سے کسی نے دریافت کیا کہ اگر کوئی تنہا خشوع کے لیے نماز پڑھے اور عادت ڈالے تاکہ سب کے سامنے بھی خشوع ہو تو یہ ریا ہے یا کیا؟ ارشاد فرمایا: یہ بھی ریا ہے کہ دل میں نیت غیر خدا ہے۔

(ملفوظات، حصہ دوم، ص ۱۶۶)

شرعی حکم: ریا کاری کی یہ قسم پہلی سے کم درجہ کی ہے، ایسے شخص کو اصل عبادت کا ثواب تو ملے گا مگر عمدہ پڑھنے کا ثواب نہ ملے گا۔ ریا کاری کا وبال بہر حال اس کی گردن پر ہوگا۔ بہار شریعت حصہ 16 صفحہ 239 پر ہے: (ریا کاری کی) دوسری صورت یہ ہے کہ اصل عبادت میں ریا نہیں، کوئی ہوتا یا نہ ہوتا بہر حال نماز پڑھتا مگر وصف میں ریا ہے کہ کوئی دیکھنے والا نہ ہوتا جب بھی پڑھتا مگر اس خوبی کے ساتھ نہ پڑھتا۔ یہ دوسری قسم پہلی سے کم درجہ کی ہے اس میں اصل نماز کا ثواب ہے اور خوبی کے ساتھ ادا کرنے کا جو ثواب ہے وہ یہاں نہیں کہ یہ ریا سے ہے اخلاص سے نہیں۔

چھٹی شرط تکبیر تحریمہ ہے

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى) (1)

اپنے رب کا نام لے کر نماز پڑھی۔

اور احادیث اس بارے میں بہت ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ اکبر سے نماز شروع فرماتے۔

مسئلہ ۱۲۵: نماز جنازہ میں تکبیر تحریمہ رکن ہے۔ باقی نمازوں میں شرط۔ (2)

مسئلہ ۱۲۶: غیر نماز جنازہ میں اگر کوئی نجاست لیے ہوئے تحریمہ باندھے اور اللہ اکبر ختم کرنے سے پیشتر (پہلے)

پھینک دے، نماز منعقد ہو جائے گی۔ یوں ہی بروقت ابتدائے تحریمہ ستر کھلا ہوا تھا یا قبلہ سے منحرف (پھرا ہوا) تھا، یا آفتاب خط نصف النہار پر تھا اور تکبیر سے فارغ ہونے سے پہلے عمل قلیل کے ساتھ ستر چھپا لیا، یا قبلہ کو مونہہ کر لیا یا نصف النہار سے آفتاب ڈھل گیا، نماز منعقد ہو جائے گی۔ یوں ہی معاذ اللہ بے وضو شخص دریا میں گر پڑا اور اعضائے وضو پر پانی بہنے سے پیشتر تکبیر تحریمہ شروع کی، مگر ختم سے پہلے اعضا دھل گئے، نماز منعقد ہو گئی۔ (3)

مسئلہ ۱۲۷: فرض کی تحریمہ پر نفل نماز کی بنا کر سکتا ہے، مثلاً عشا کی چاروں رکعتیں پوری کر کے بے سلام پھیرے سنتوں کے لیے کھڑا ہو گیا، لیکن قصد ایسا کرنا مکروہ و منع ہے اور قصد نہ ہو تو حرج نہیں، مثلاً ظہر کی چار رکعت پڑھ کر قعدہ اخیرہ کر چکا تھا، اب خیال ہوا کہ دو ہی پڑھیں اٹھ کھڑا ہوا اور پانچویں رکعت کا سجدہ بھی کر لیا، اب معلوم ہوا کہ چار ہو چکی تھیں، تو یہ رکعت نفل ہوئی، اب ایک اور پڑھ لے کہ دو رکعتیں ہو جائیں، تو یہ بنا بقصد نہ ہوئی، لہذا اس میں کوئی کراہت نہیں۔ (4)

مسئلہ ۱۲۸: ایک نفل پر دوسری نفل کی بنا کر سکتا ہے اور ایک فرض کی دوسرے فرض یا نفل پر بنا نہیں ہو سکتی۔ (5)

(1) پ ۳۰، ماعلیٰ: ۱۵

(2) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۵۸

(3) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، بحث القیام، ج ۲، ص ۱۶۲

(4) الدر المختار و رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب: قد یطلق الفرض... إلخ، ج ۲، ص ۱۵۹

(5) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۵۹

نماز پڑھنے کا طریقہ

حدیث ۱: بخاری و مسلم، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک شخص مسجد میں حاضر ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد کی ایک جانب میں تشریف فرما تھے۔ انہوں نے نماز پڑھی، پھر خدمت اقدس میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا، فرمایا: وعلیک السلام، جاؤ نماز پڑھو کہ تمہاری نماز نہ ہوئی، وہ گئے اور نماز پڑھی پھر حاضر ہو کر سلام عرض کیا، فرمایا: وعلیک السلام، جاؤ نماز پڑھو کہ تمہاری نماز نہ ہوئی، تیسری بار یا اس کے بعد عرض کی، یا رسول اللہ (عزوجل) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے تعلیم فرمائیے، ارشاد فرمایا: جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو، تو کمال وضو کرو، پھر قبلہ کی طرف مونہ کر کے اللہ اکبر کہو پھر قرآن پڑھو جتنا میسر آئے پھر رکوع کرو یہاں تک کہ رکوع میں تمہیں اطمینان ہو، پھر اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ سجدہ میں اطمینان ہو جائے، پھر اٹھو یہاں تک کہ بیٹھنے میں اطمینان ہو پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ سجدہ میں اطمینان ہو جائے پھر اٹھو اور سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر اسی طرح پوری نماز میں کرو۔ (1)

(1) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب وجوب قرائۃ الفاتحہ...، الحدیث: ۴۵۔ (۳۹۷)، (۳۹۸)، ص ۲۱۰

حکیم امت کے مدنی پھول

۱۔ یہ آنے والے حضرت خلد بن رافع انصاری ہیں جو جنگ بدر میں شہید ہوئے، یہ واقعہ سیدنا ابو ہریرہ نے اپنی نگاہ سے نہیں دیکھا بلکہ کسی صحابی سے سن کر بیان فرما رہے ہیں کیونکہ حضرت خلد بدن ۲ھ میں شہید ہو گئے۔ اور حضرت ابو ہریرہ ۳۷ھ میں اسلام لائے مگر چونکہ تمام صحابہ عادل ہیں اس لیے دیکھنے والے کا نام مذکور نہ ہونا معز نہیں۔

۲۔ غالباً یہ نماز نفل تہیۃ المسجد تھے جو جلدی جلدی تعدیل ارکان کے بغیر ادا کر لیے گئے تھے یا اس میں کوئی اور نقصان رہ گیا تھا۔

۳۔ اس مضمون سے چند مسائل معلوم ہوئے: ایک یہ کہ مسجد نبوی میں آنے والا نمازیوں کو عمومی سلام اگ کرے اور حضور نور کو عید و باب بھی زائرین حاضری شریف کے وقت دو رکعتیں پڑھ کر مواجہہ اقدس میں حاضری دے کر سلام عرض کرتے ہیں، اللہ ہم سب کو نصیب کرے۔ دوسرے یہ کہ سلام میں ^{علیک} کہہ سکتے ہیں علیؑ بھی۔ تیسرے یہ کہ واجب رہ جانے سے نماز لوٹا لینی واجب ہے۔ خیال رہے کہ بھول کر واجب چھوٹ جانے پر سجدہ سدا واجب ہے اور عمدًا چھوڑنے سے نماز لوٹانا واجب۔ چوتھے یہ کہ نماز میں تعدیل رکان، یعنی اطمینان سے ادا کرنا واجب ہے کیونکہ یہ بزرگ جلدی سے ادا کر کے آگئے تھے اسلئے نماز دوبارہ پڑھوئی گئی۔

۴۔ یعنی ہر دفعہ یہ نماز پڑھ کر آتے سلام عرض کرتے اور لوٹا دیے جاتے۔ خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی ہی دفعہ انہیں نماز کا طریقہ نہ سکھایا بلکہ کئی بار پڑھوا کر پھر بتایا تاکہ یہ واقعہ انہیں یاد رہے اور مسئلہ خوب حفظ ہو جائے کہ جو چیز مشقت و انتظار سے متنی ہے۔

حدیث ۲: صحیح مسلم شریف میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ اکبر سے نماز شروع کرتے اور (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) سے قراءت اور جب رکوع کرتے سر کو نہ اٹھاتے ہوتے نہ جھکائے بلکہ متوسط حالت میں رکھتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو سجدہ کو نہ جاتے تا وقتیکہ سیدھے کھڑے نہ ہو لیں اور سجدہ سے اٹھ کر سجدہ نہ کرتے تا وقتیکہ سیدھے نہ بیٹھ لیں اور ہر دو رکعت پر التحیات پڑھتے اور بایاں پاؤں بچھاتے اور وہنا کھڑا رکھتے اور شیطان کی طرح بیٹھنے سے منع فرماتے اور درندوں کی طرح کلائیوں بچھانے سے منع فرماتے (یعنی سجدے میں مردوں کو) اور سلام کے ساتھ نماز ختم کرتے۔ (2)

وہ دل میں بیٹھ جاتی ہے، جیسے ایک صحابی بغیر سلام کیے حاضر ہو گئے تو فرمایا پھر لوٹ کر جاؤ اور سلام کر کے آؤ، لہذا اس میں علماء کو طریقہ صحیح کی تعلیم بھی ہے۔

۵۔ یعنی جو سورت یا آیت تمہیں یاد ہو وہ پڑھو اس حدیث کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے: "فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ"۔ اس آیت اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنا فرض نہیں بلکہ مطلقاً تلاوت فرض ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وضوء قبلہ کو منہ اور بگیر وغیرہ فرائض کے سلسلے میں مطلق قرأت کا ذکر کیا نہ کہ سورۃ فاتحہ پڑھنے کا۔ جن احادیث میں آتا ہے کہ بغیر سورۃ فاتحہ نماز نہیں ہوتی وہاں مراد ہے کہ نماز کامل نہیں ہوتی لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں، یہ حدیث امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی بہت قوی دلیل ہے۔ خیال رہے کہ بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتوں سے کم پڑھنے کو قرأت قرآن یا تلاوت قرآن نہیں کہا جاتا۔ لہذا اس پر یہ اعتراض نہیں کہ قرآن کا ایک لفظ بھی پڑھنا نماز کے لیے کافی ہونا چاہیے حالانکہ تم اس کے قائل نہیں۔

۶۔ اس کا نام ہے تعدیل ارکان، یعنی نماز کے ارکان کو اطمینان سے ادا کرنا کہ ہر رکن میں تین تسبیح کی بقدر ٹھہرنا۔ یہ تعدیل امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں فرض ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تعدیل نہ ہونے پر فرمایا لَکُمُ تُحْصَلٰی تم نے نماز پڑھی ہی نہیں جس کے بغیر نماز بالکل نہ ہو وہ فرض ہوتا ہے۔ امام اعظم کے نزدیک تعدیل فرض نہیں بلکہ واجب ہے کہ جس کے رہ جانے سے نماز ناقص واجب اعادہ ہوتی ہے لیکن فرض ادا ہو جاتا ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ لَکُمُ تُحْصَلٰی میں کمال نماز کی نفی آتی ہے یعنی تم نے کامل نماز نہیں پڑھی کیونکہ ابوداؤد، ترمذی، نسائی میں اسی حدیث کے آخر میں یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم ان کاموں کو پورا کر دو گے تو تمہاری نماز پوری ہوگی اور اگر ان میں سے کچھ کم کر دو گے تو تمہاری نماز ناقص ہوگی۔ معلوم ہوا کہ تعدیل کے بغیر نماز ناقص ہوگی باطل نہیں لہذا یہ واجب ہے فرض نہیں، نیز تعدیل فرض ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں اول ہی سے بتا دیتے انہیں بغیر فرض ادا کیے نماز بار بار پڑھنے کی اجازت نہ دیتے کیونکہ اس کے بغیر وہ نمازیں بالکل بے کار تھیں اور فعل عبث تھا اور واجب کے بغیر ان نمازوں میں کچھ ثواب مل گیا۔

۷۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر رکعت میں تلاوت قرآن فرض ہے مگر یہ حکم فرض نماز کے علاوہ میں ہے فرض کی پہلی دو رکعتوں میں تلاوت فرض باقی میں نفل، چونکہ ان بزرگ نے تحیۃ المسجد نفل ادا کیے تھے لہذا انہیں یہ حکم دیا گیا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۹)

حدیث ۳: صحیح بخاری شریف میں ہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ لوگوں کو حکم کیا جاتا کہ نماز میں مرد داہنا ہاتھ بائیں کلائی پر رکھے۔ (3)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی بحالی امت تلاوت قرآن بلند آواز سے اَلْحَمْدُ سے شروع کرتے تھے یعنی بِسْمِ اللّٰہِ آواز سے نہ پڑھتے تھے۔ معلوم ہوا کہ بِسْمِ اللّٰہِ ہر سورت کا جز نہیں، نہ اسے امام آواز سے پڑھے۔ اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے جو مسلم، بخاری وغیرہ تمام کتب احادیث میں موجود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلی وحی یہ آئی "اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ" اس کے اول بِسْمِ اللّٰہِ نہیں آئی۔ لہذا یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے، نیز اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ بِسْمِ اللّٰہِ پڑھتے ہی نہ تھے مگر آہستہ، یہاں بلند آواز سے پڑھنے کی نفی ہے۔ لہذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں جن میں بِسْمِ اللّٰہِ پڑھنے کا ذکر ہے کیونکہ وہ آہستہ پڑھنا مراد ہے۔ خیال رہے کہ اصطلاح شریعت میں بحث نماز میں جہاں کہیں قرأت بولی جائے گی وہاں تلاوت قرآن مراد ہوتی ہے نہ کہ مطلقاً پڑھنا اسی لیے کہا جاتا ہے کہ نماز میں قیام، قرأت، رکوع، سجدہ فرض ہیں، لہذا اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم "سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ" نہیں پڑھتے تھے لہذا یہ حدیث "سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ" پڑھنے کی احادیث کے خلاف نہیں۔

۲۔ یعنی پیٹھ شریف کے برابر یہی سنت ہے اس کے خلاف سنت کے خلاف ہے۔

۳۔ سوا مغرب کے فرض اور وتروں کے کہ ان میں پہلی التحیات دو رکعتوں کے بعد ہوتی ہے اور دوسری ایک رکعت کے بعد۔ خیال رہے کہ یہ دونوں التحیات واجب ہیں لیکن پہلی میں بیٹھنا واجب اور دوسری میں فرض ہے۔

۴۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم دونوں تعدادوں میں اپنا بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھتے تھے اور داہنا پاؤں کھڑا کرتے تھے، یہ حدیث حنفیوں کی قوی دلیل ہے کہ ہر التحیات میں یونہی بیٹھے۔ جن احادیث میں آیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آخری التحیات میں بایاں پاؤں شریف داہنی جانب نکال دیتے اور زمین پر بیٹھتے وہ بڑھاپے یا بیماری کا حال ہے جب زیادہ دیر تک بائیں پاؤں پر نہ بیٹھ سکتے تھے لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں، حنفی لوگ ان دونوں حدیثوں پر عامل ہیں مگر ان کے مخالف اس حدیث کو چھوڑ دیتے ہیں۔

۵۔ اس کی صورت یہ ہے کہ دونوں سیرین زمین پر رکھے اور پنڈلیاں کھڑی کرے دونوں ہاتھ زمین پر بچھا دے، کتے کی سی بیٹھک یہ ممنوع ہے، چونکہ کتا گندا ہے اس لیے اس کی بیٹھک کو شیطانی بیٹھ فرمایا۔

۶۔ اس طرح کہ ایک جانب دونوں پاؤں بچھا دے سامنے کہنیاں کہ یہ بیٹھک بھی منع ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۰)

(3) صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب وضع الیمنی علی البسرئی فی الصلاۃ، الحدیث: ۷۳۰، ج ۱، ص ۲۶۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ انصاری ہیں، خذرجی ہیں، قبیلہ بنی ساعدہ سے ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت پندرہ برس کے تھے، مدینہ میں آخری صبح ہی آپ ہی ہیں، یعنی سب سے آخر میں آپ ہی کا انتقال ہوا۔

حدیث ۴: امام احمد، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ہم کو نماز پڑھائی اور پچھلی صف میں ایک شخص تھا، جس نے نماز میں کچھ کی کی، جب سلام پھیرا تو اسے پکارا، اے فلاں! تو اللہ سے نہیں ڈرتا، کیا تو نہیں دیکھتا کہ کیسے نماز پڑھتا ہے؟ تم یہ گمان کرتے ہو گے کہ جو تم کرتے ہو، اس میں سے کچھ مجھ پر پوشیدہ رہ جاتا ہوگا۔ خدا کی قسم! میں پیچھے سے ویسا ہی دیکھتا ہوں جیسا سامنے سے۔ (4)

حدیث ۶۵: ابو داؤد نے روایت کی کہ ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا گیا کہ سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو مقام پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سکتہ فرمانا یاد کیا، ایک اس وقت جب تکبیر تحریرہ کہتے۔ دوسرا جب (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) پڑھ کر فارغ ہوتے، ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی تصدیق کی۔ (5) ترمذی وابن ماجہ و دارمی نے بھی اس کے مثل روایت کی۔ اس حدیث سے آمین کا آہستہ کہنا

۲۔ ذراع کلائی سے لے کر کہنی تک کو کہتے ہیں، یہاں ناف کے نیچے کلائی پر ہاتھ رکھنا مراد ہے اگر سینہ پر ہاتھ رکھنا مراد ہوتا تو مرد کی قید نہ ہوتی کیونکہ عورتیں سینہ پر ہاتھ رکھتی ہیں۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۷)

(4) السنن للامام احمد بن حنبل، مسند ابی ہریرہ، الحدیث: ۹۸۰۳، ج ۳، ص ۲۶۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس حدیث سے چند مسئلے ثابت ہوئے: ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ شریف آگے پیچھے، داہنے بائیں، اندھیرے اجالے میں ہر چیز دیکھ لیتی ہے جیسے ہمارے کان ہر طرف کی آواز بہر حال سن لیتے ہیں ایسے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ مبارک۔ دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ پاک کے لیے کوئی چیز آڑ یا حجاب نہیں۔ دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم امامت کے مصلے پر ہیں اور وہ شخص آخری صف میں درمیان میں بہت سی صفیں ہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ پاک اس کی ہر حرکت کو ملاحظہ کر رہی ہے کیوں نہ ہو۔ جب حضرت سیدنا علیہ السلام تین میل کے فاصلے سے چوٹی کو دیکھ لیں اور اس کی آواز سن لیں، آصف برنجیہ شام میں بیٹھے بلقیس کے یمنی تخت کو دیکھ لیں، عیسیٰ علیہ السلام گھروں کے اندر کھائے ہوئے کھانے اور جمع کیے ہوئے غلے کو ملاحظہ فرمائیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو سید الانبیاء ہیں۔ تیسرے یہ کہ جو حدیث میں گزرا کہ سرکار نے بحالت نماز جوتے شریف اتارے اور فرمایا کہ مجھے جبریل علیہ السلام نے بتایا ان میں تذر ہے وہاں سے مراد پیدی نہیں اور نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نعلین سے بے خبر تھے جس کی تحقیق پہلے کی جا چکی۔ کیسے ہو سکتا ہے کہ سرکار کو پچھلی صف کے نمازی کی حالت کی تو خبر ہو اور اپنے نعلین شریف کی خبر نہ ہو۔ چوتھے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیک وقت رب کی طرف بھی متوجہ رہتے ہیں اور عالم کا مشاہدہ بھی کرتے ہیں، ادھر کی توجہ ادھر سے بے خبر نہیں کرتی۔ یہ دیکھو بحالت نماز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خشوع خضوع رب کی طرف توجہ بدرجہ کمال حاصل ہے مگر اسی وقت اپنے ہر امتی پر نگاہ بھی ہے۔ پانچویں یہ کہ ہر امتی کو چاہیے کہ نماز میں خیال رکھے کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ رہے ہیں۔ دیکھو سرکار نے فرمایا کہ میں تم کو پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں تا قیامت سرکار اپنے ہر امتی کو ملاحظہ فرما رہے ہیں۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۴۰)

(5) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب السکتۃ عند الافتتاح، الحدیث: ۷۷۹، ج ۱، ص ۳۰۱

ثابت ہوتا ہے۔

حدیث ۷: امام بخاری ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ: جب امام (عَلَيْهِ السَّلَامُ) عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَلَا الضَّالِّينَ) کہے، تو آمین کہو کہ جس کا قول ملائکہ کے قول سے موافق ہو، اس کے اگلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔ (6)

حدیث ۸: صحیح مسلم میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب تم نماز پڑھو تو صفیں سیدھی کرلو، پھر تم میں سے جو کوئی امامت کرے، وہ جب تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب (عَلَيْهِ السَّلَامُ) عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَلَا الضَّالِّينَ) کہے، تو تم آمین کہو، اللہ تمہاری دعا قبول فرمائے گا اور جب وہ اللہ اکبر کہے رکوع میں آجائے، تم بھی تکبیر کہو اور رکوع کرو کہ امام تم سے پہلے رکوع کریگا اور تم سے پہلے اٹھے گا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تو یہ اس کا بدلہ ہو گیا اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْمَدًا کہے تم اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو اللہ تمہاری سُنَّے گا۔ (7)

حدیث ۹ و ۱۰: ابو ہریرہ وقتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسی صحیح مسلم میں ہے، جب امام قراءت کرے تو تم چپ

(6) صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب جهر المأموم بالأمین، الحدیث: ۷۸۲، ج ۱، ص ۲۷۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ نماز میں الحمد کے ختم پر امام بھی آمین کہے گا۔ دوسرے یہ کہ ہماری حفاظت کرنے والے اور ہمارے اعمال لکھنے والے فرشتے نمازوں میں ہمارے ساتھ شریک ہوتے ہیں ولا الضالین پر آمین کہتے ہیں۔ تیسرے یہ کہ آمین بالکل آہستہ کہنی چاہیے کیونکہ فرشتے آہستہ ہی آمین کہتے ہیں جو ہم نہیں سنتے اگر ہم آمین چیخ کر کہیں تو ہماری آمین فرشتوں کی آمین کے خلاف ہوگی ہماری بخشش کیسے ہو۔ چوتھے یہ کہ رب کی بارگاہ میں دعائی ٹکی قبول ہوتی ہے جو نیک بندوں کی طرح ہوان کی نقل پیاری ہے۔ دیکھو فرمایا کہ جس کی آمین فرشتوں کی سی ہوگی اس کی مغفرت ہوگی۔

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی الحمد نہ پڑھے کیونکہ فرمایا گیا کہ جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو یہ نہ فرمایا کہ جب تم ولا الضالین کہو تو آمین کہو۔ لہذا یہ حدیث احتاف کی دلیل ہے۔

۳۔ فقیر کو آہستہ آہستہ آمین کی چھبیس ۲۶ حدیثیں اور دو آیتیں ملیں مگر نماز میں بالجہر آمین کی کوئی صریح حدیث نہ ملی جس میں نماز کا ذکر ہو اور لفظ جہر ہو۔ اس کی پوری بحث فقیر کی کتاب "جاہ الحی" حصہ دوم میں دیکھو۔ آمین دعا ہے (قرآن کریم) اور دعا آہستہ مانگنی چاہیے (قرآن کریم) احادیث میں جہاں آمین سے مسجد گونجنے کا ذکر ہے وہاں نماز کا ذکر نہیں اور جہاں نماز کا ذکر ہے وہاں جہر نہیں بلکہ "صدہا صوتہ" ہے یا "رفع بہا صوتہ" جس کے معنی ہیں آمین آواز کھینچ کر کہی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۳)

(7) صحیح مسلم، کتاب، الصلاة، باب التَّحْمِيدُ فِي الصَّلَاةِ، الحدیث: ۴۰۳، ص ۲۱۳

رہو۔ (۸) اس حدیث اور اس کے پہلے جو حدیث ہے دونوں سے ثابت ہوتا ہے کہ آمین آہستہ کہی جائے کہ اگر زور

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسیہ ان اصحاب سے خطاب ہے جو سب عالم و فقیہ تھے یعنی جب تم ایسی جگہ ہو جہاں کوئی امام مقرر نہ ہو تو چونکہ تم سب علماء فقہاء ہو لہذا تم میں سے کوئی بھی امام بن جائے، لہذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں جہاں فرمایا گیا کہ امام وہ ہے جو سب سے زیادہ عالم یا قاری ہو۔
۲۔ یعنی اس آمین کی برکت سے تمہاری الحمد والی تمام دعائیں قبول ہوں گی یا جب تم سب مل کر آمین کہو گے تو قبول ہوگی کیونکہ جماعت کی نماز و دعائیں اگر ایک کی قبول ہو جائیں تو سب کی قبول ہوتی ہے اسی لیے دعا اور عبادات کے لیے جماعت تلاش کرتے رہو۔

۳۔ یعنی تم حرکات و سکنات میں تم امام کے پیچھے رہو کہ امام جب رکوع میں پہنچ جائے تو تم رکوع میں جھکو اور جب رکوع سے سیدھا کھڑا ہو جائے تو تم اٹھو، امام رکوع میں تم سے پہلے پہنچے گا اور تم سے پہلے اٹھے گا تو ایک لحظہ رکوع میں تم پیچھے پہنچو گے اور ایک لحظہ بعد میں اٹھو گے وہ کی اس زیادتی سے پوری ہو کر تمہارا اور امام کا رکوع برابر ہو جائے گا، سارے ارکان کا یہی حال ہے۔

۴۔ یعنی جماعت میں امام صرف "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ عَمِلَ" کہے اور مقتدی صرف "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" کہے لہذا یہ حدیث احناف کی قوی دلیل ہے، بعض روایات میں صرف "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" ہے، بعض میں اَللّٰهُمَّ بھی ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مقتدی دونوں کلمے کہے یہ حدیث انکے خلاف ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۳)

(۸) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب التَّحْمِيدِ لِی الصَّلَاةِ، الحدیث: ۶۳۔ (۲۰۲)، ص ۲۱۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یہ حدیث امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی قوی دلیل ہے کہ مقتدی الحمد نہ کہے کیونکہ امام کی قرأت کے وقت اسے خاموشی ضروری ہے۔ یہ حدیث چند وجہ سے نہایت قوی اور قابل عمل ہے: ایک یہ کہ اس کی تائید قرآن کریم سے ہو رہی ہے، رب فرماتا ہے: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" الخ۔ دوسرے یہ کہ اس حدیث کی تائید بہت احادیث سے ہو رہی ہے۔ فقیر نے اس کے متعلق چوبیس احادیث جمع کیں، دیکھو "جاہ الحق" حصہ دوم۔ تیسرے یہ کہ عام صحابہ کرام کا یہی عمل تھا کہ وہ امام کے پیچھے قرأت سے منع کرتے تھے۔ چنانچہ ۸۰ صحابہ سے یہ ممانعت ثابت ہے۔ چوتھے یہ کہ یہ حدیث عقل کے بھی مطابق ہے کیونکہ جب مقتدی سورت نہیں پڑھتا کہ امام کی قرأت مقتدی کے لیے کافی ہے تو چاہیے کہ فاتحہ بھی نہ پڑھے کہ اس میں بھی امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔ پانچویں یہ کہ رکوع میں شریک ہونے والے کو رکعت مل جاتی ہے اگر امام کی قرأت اس کے لیے کافی نہ ہوتی بلکہ مقتدی کو بھی فاتحہ پڑھنی فرض ہوتی تو اسے رکعت نہ ملتی۔ چھٹے یہ کہ جلیل القدر صحابہ نے امام کے پیچھے تلاوت کرنے والوں کو بددعائیں دیں۔ چنانچہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے پڑھے اس کے منہ میں خاک، حضرت عمر فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے اس کے منہ میں پتھر، حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے اس کے منہ میں انگارے وغیرہ۔ ساتویں یہ کہ عام مسلمین کا اس پر عمل ہے۔ نوے فیصد مسلمان خفی ہیں جو امام کے پیچھے تلاوت نہیں کرتے۔ غرض کہ یہ حدیث بہت قوی ہے۔ دیکھو ہماری کتاب "جاہ الحق" حصہ دوم۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۵)

سے کہنا ہوتا تو امام کے آئین کہنے کا پتہ اور موقع بتانے کی کیا حاجت ہوتی کہ جب وہ وَلَا الضَّالِّينَ کہے، تو آئین کہو اور اس سے بہت صریح ترمذی کی روایت شعبہ سے ہے، وہ علقمہ سے وہ ابی وائل سے روایت کرتے ہیں، فَقَالَ اَمْلِكُنْ وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ آئین کہی اور اس میں آواز پست کی، (9) نیز ابو ہریرہ و قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی قراءت نہ کریں، بلکہ چپ رہیں اور یہی قرآن عظیم کا بھی ارشاد ہے کہ

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَبِعْهُ وَآلَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (10)

جب قرآن پڑھا جائے تو سنو اور چپ رہو، اس امید پر کہ رحم کیے جاؤ۔

حدیث ۱۱: ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: امام تو اس لیے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے، جب تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قراءت کرے تم چپ رہو۔ (11)

حدیث ۱۲: ابو داؤد و ترمذی علقمہ سے راوی، کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: کیا تمہیں وہ نماز

(9) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ماجاء فی الامین، الحدیث: ۲۳۸، ج ۱، ص ۲۸۵.

(10) پ ۹، الاعراف: ۲۰۴

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا تاسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ جس وقت قرآن کریم پڑھا جائے خواہ نماز میں یا خارج نماز، اس وقت سننا اور خاموش رہنا واجب ہے۔ جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم اس طرف ہیں کہ یہ آیت مقتدی کے سننے اور خاموش رہنے کے باب میں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس میں خطبہ سننے کے لئے گوش بر آواز ہونے اور خاموش رہنے کا حکم ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے نماز و خطبہ دونوں میں بغور سننا اور خاموش رہنا واجب ثابت ہوتا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے آپ نے کچھ لوگوں کو سنا کہ وہ نماز میں امام کے ساتھ قراءت کرتے ہیں تو نماز سے فارغ ہو کر فرمایا کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تم اس آیت کے معنی سمجھو۔ غرض اس آیت سے قراءت خلف الإمام کی ممانعت ثابت ہوتی ہے ورنہ کوئی حدیث ایسی نہیں ہے جس کو اس کے مقابل مجتہد قرار دیا جاسکے۔ قراءت خلف الإمام کی تائید میں سب سے زیادہ اعتماد جس حدیث پر کیا جاتا ہے وہ یہ ہے۔ لَا صَلَوةَ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ مگر اس حدیث سے قراءت خلف الإمام کا وجوب تو ثابت نہیں ہوتا صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ بغیر فاتحہ کے نماز کامل نہیں ہوتی تو جب کہ حدیث قراءۃ الامام کہ قراءۃ سے ثابت ہے کہ امام کا قراءت کرنا ہی مقتدی کا قراءت کرنا ہے تو جب امام نے قراءت کی اور مقتدی ساکت رہا تو اس کی قراءت حکم کی ہوئی اس کی نماز بے قراءت کہاں رہی، یہ قراءت حکم کی ہے تو امام کے پیچھے قراءت نہ کرنے سے قرآن و حدیث دونوں پر عمل ہو جاتا ہے اور قراءت کرنے سے آیت کا اتباع ترک ہوتا ہے لہذا ضروری ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ وغیرہ کچھ نہ پڑھے۔

(11) سنن ابن ماجہ، أبواب الصلاة، باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، الحدیث: ۸۴۶، ج ۱، ص ۲۶۱

نہ پڑھاؤں، جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز تھی؟، پھر نماز پڑھی اور ہاتھ نہ اٹھائے، مگر پہلی بار (12) یعنی تکبیر تحریر کے وقت اور ایک روایت میں یوں ہے کہ پہلی مرتبہ ہاتھ اٹھاتے پھر نہیں۔ (13) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی مقتدی پر اعمال نماز میں امام کی پیروی واجب ہے نہ کہ اقوال میں لہذا جو کام کر رہا ہو مقتدی پر بھی کرنا واجب ہیں حتیٰ کہ خفی مقتدی شافعی امام کے پیچھے نماز فجر پڑھے، امام بعد رکوع قنوت نازلہ پڑھے تو خفی مقتدی پر اس وقت کھڑا رہنا واجب ہے اگرچہ قنوت نہ پڑھے، اس کا ماخذ یہی حدیث ہے۔ یہاں اقوال کی پیروی کسی کے نزدیک مراد نہیں۔

۲۔ یعنی امام کے پیچھے قرآن بالکل نہ پڑھو نہ فاتحہ نہ دوسری سورت، خواہ امام آہستہ تلاوت کر رہا ہو یا زور سے، خواہ تم تک اس کی آواز پہنچ رہی ہو یا نہ۔ یہ حدیث ابو ہریرہ مسلم میں بھی ہے جیسا کہ پہلی فصل میں گزر چکا۔ اس کی تائید قرآن کریم کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" اسی پر جمہور صحابہ کا عمل ہے کہ وہ امام کے پیچھے قرآن بالکل نہ پڑھتے تھے۔ یہ حدیث امام اعظم ابو حنیفہ کی قوی دلیل ہے، اسی حدیث کی بنا پر امام مالک و احمد جہری نمازوں میں مقتدی کو خاموشی کا حکم دیتے۔ بعض حنبلی لوگ فرماتے ہیں کہ مقتدی امام کے سکتوں میں الحمد کی آیتیں پڑھے، بعض کے نزدیک امام الحمد پڑھ کر خاموش رہے، پھر مقتدی پڑھے۔ حتیٰ کہ امام شافعی کا ایک قول ہے کہ جہری نماز میں مقتدی خاموش رہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث کتنی اہم ہے اور امام اعظم کا مذہب کتنی قوی ہے۔ اس کی پوری بحث ہماری کتاب "جاء الحق" حصہ دوم میں دیکھو۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۸۳)

(12) سنن ابی داود، کتاب الصلاۃ، باب من لم یذکر الرفع عند الركوع، الحدیث: ۷۴۸، ج ۱، ص ۲۹۲۔

جامع الترمذی، ابواب الصلاۃ، باب ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یرفع الا فی اول مرۃ، الحدیث: ۲۵۷، ج ۱، ص ۲۹۲۔

(13) سنن ابی داود، کتاب الصلاۃ، باب من لم یذکر الرفع عند الركوع، الحدیث: ۷۵۲، ج ۱، ص ۲۹۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ علقمہ چند ہیں۔ یہاں علقمہ ابن قیس ابن مالک مراد ہیں جو مشہور تابعی ہیں اور حضرت ابن مسعود کے ساتھیوں میں سے آپ کی ملاقات خلفاء راشدین سے بھی ہے۔

۲۔ یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ رکوع میں جاتے آتے رفع یدین نہیں۔ حضرت ابن مسعود بڑے فقیہ صحابی اور آخر دم تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر اور حضر کے ساتھی ہیں، حضور کی نماز پر جیسے آپ مطلع ہو سکتے ہیں ایسے دوسرے وہ صحابہ جو کبھی کبھی حاضر بارگاہ ہوتے تھے مطلع نہیں ہو سکتے تھے، دارقطنی اور ابن عدی نے انہی حضرت ابن مسعود سے روایت کی، فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بھی نمازیں پڑھی ہیں اور حضرت صدیق اکبر و فاروق کی اقتداء میں بھی جن میں سے کوئی بزرگ سوائے تکبیر تحریر کے اور کسی وقت نماز میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے، نیز بہت صحابہ کرام سے اسی طرح روایتیں ہیں۔ ہم نے رفع یدین نہ کرنے کی پچیس حدیثیں اپنی کتاب "جاء الحق" حصہ دوم میں جمع کی ہیں۔ خیال رہے کہ حضرت ابن مسعود صحابہ اور تابعین کے مجمع میں یہ نماز پڑھ کر دکھاتے اور کوئی آپ پر اعتراض نہیں کرتا۔ معلوم ہوا کہ وہ تمام حضرات رفع یدین نہ کرنے پر متفق تھے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۸)

حدیث ۱۳: دارقطنی وابن عدی کی روایت انھیں سے ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ نماز پڑھی، تو ان حضرات نے ہاتھ نہ اٹھائے، مگر نماز شروع کرتے وقت۔ (14)

حدیث ۱۴: مسلم و احمد، جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یہ کیا بات ہے؟ کہ تمہیں ہاتھ اٹھاتے دیکھتا ہوں، جیسے چنچل گھوڑے کی دُمیں، نماز میں سکون کے ساتھ رہو۔ (15)

حدیث ۱۵: ابوداؤد و امام احمد نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ سنت سے ہے کہ نماز میں ہاتھ پر ہاتھ ناف کے نیچے رکھے جائیں۔ (16)

(14) سنن الدارقطنی، کتاب الصلاة، باب ذکر التکبیر و رفع الیدین، الحدیث: ۱۱۲۰، ج ۱، ص ۳۹۹

(15) صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب الامر بالسکون فی الصلاة... إلخ، الحدیث: ۴۳۰، ص ۲۲۹

(16) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلاة، الحدیث: ۷۵۶، ج ۱، ص ۲۹۳

اعلیٰ حضرت امام اسنن و مجددین دلت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
زنان را نزد حنفیہ کرام محمد بن اللطف والا کرام حکم آنت کہ دست در نماز بر سینہ بندند و ایں مسئلہ باتفاق ائمہ ثابت است جم غفیر از علماء اور
تساویف خود، برو بے حکایت خلاف تخصیص کردہ اند علامہ محمد ابن محمد اشیر باین امیر الحاج الحلبی رحمۃ اللہ تعالیٰ در شرح منیہ فرمود: الموضع
الثالث فی عمل اوضع فقال اصحابنا محلہ تحت السرۃ فی حق الرجل والصدر فی حق المرأة اھ مخلصا۔ ویز فرمود: المرأة تضعها علی صدرها کما قال اہم
الغفر ۲۔

علماء احناف (اللہ تعالیٰ بن پر لطف و کرم عام فرمائے) کے نزدیک حکم یہ ہے کہ خواتین نماز میں سینے پر ہاتھ باندھیں، اس مسئلہ پر ہمارے
ائمہ کا اتفاق ہے۔ علماء کا جم غفیر نے یہ بات اپنی اپنی کتب میں بغیر اختلاف نقل کی ہے، چنانچہ علامہ محمد بن محمد بن محمد المعروف ابن امیر
الحاج حبیبی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے حنیہ کی شرح میں فرمایا: تیسرا ۳ مقام ہاتھ رکھنے کے بارے میں ہمارے علمائے فرما یا کہ مرد ناف کے نیچے اور
عورت سینہ پر ہاتھ باندھے اھ مخلصا۔ اور یہ بھی فرمایا کہ عورت اپنے دونوں ہاتھ سینہ پر رکھے جیسا کہ جم غفیر نے تصریح کی ہے

(۱۔ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی) (۲۔ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی)

لا جرم علامہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم حلبي رحمہ اللہ تعالیٰ در غنیہ این مسئلہ را متفق علیہا گفت و
حدیث اگر بمواقف معلوم نیست بمخالف ہم وارد نیست ومن ادعی فعلیہ البیان ولہذا محقق حلبي در
حلیہ فرمود: ثم انما قلنا ان المرأة تضع یمناها علی یسرہا علی صدرہا لانه استرلہا فیکون ذلک فی حقہا اولی
لہا عرف من ان الاولی اختیار ما هو استرلہا من الامور الجائزۃ کل منہا لہا من غیر منع شرعی عنہ وخصوصا
فی الصلوۃ ال۔ ایں است آنچہ در باری النظر و نماید و انما۔

ان امور کے متعلق اور بکثرت احادیث و آثار موجود ہیں، تبرکاً چند حدیثیں ذکر کریں کہ یہ مقصود نہیں کہ افعال نماز احادیث سے ثابت کیے جائیں کہ ہم نہ اس کے اہل نہ اس کی ضرورت کہ آئمہ کرام نے یہ مرحلے طے فرمادیے، ہمیں تو ان کے ارشادات بس ہیں کہ وہ ارکان شریعت ہیں، وہ وہی فرماتے ہیں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے ماخوذ ہے۔

اور علامہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم حلبی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے غنیۃ میں اس مسئلہ پر اتفاق علما کی تصریح کی ہے اور اگر کوئی حدیث اس کے موافق نہیں ملتی تو اس کی مخالفت میں بھی وارد نہیں مگر کوئی دعویٰ کرتا ہے ت دلیل پیش کرے، اسی لیے محقق حلبی نے حلیہ میں فرمایا: ہم نے جو یہ کہا کہ عورت اپنا راس ہاتھ بائیں ہاتھ پر اپنے سینے پر باندھے یہ اس لیے کہ عورت کے لئے اس میں زیادہ ستر ہے لہذا یہ اس کے حق میں اولیٰ ہے کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ عورت کے حق میں جتنے بھی امور جائز ہیں ان میں سے اسی کو اختیار کرنا بہتر ہے جو سب سے زیادہ ستر کا سبب ہو خصوصاً حاجب نماز میں زیادہ خیال رکھنا چاہئے، یہ تو وہ ہے جو ظاہر نظر میں آیا ہے (۱۔ حلیۃ النجلی شرح منیۃ المصلیٰ)

اقول وبانہ التوفیق میرسد کہ ایسی مسئلہ را بعد غلط جید الاسناد رنگ اثبات دہیم تقریرش آنچنان کہ در محل وضع از سید عالم و در صورت مردی است یکے زیرات بمتن و در دے احادیث عدیدہ وارد است الجہاماروی ابو بکر بن ابی شیبہ فی مصنفہ قال حدثنا وکیع عن موسیٰ بن عمیر عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ رضی اللہ عنہ قال رأیت رسول اللہ ﷺ وضع یمینہ علی شمالہ فی صلاۃ تحت السرۃ۔ ۲۔ امام علامہ قاسم بن قطلوبغا رحمۃ اللہ تعالیٰ در تخریج احادیث مختار شرح مختار فرمایند: جید و رواۃ لکھم ثقات ۳۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اللہ کی توفیق سے کہ اس مسئلہ پر ایک حدیث جید الاسناد پیش کروں اس کی تقریریں اس ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہاتھ باندھنے کی دو صورتیں مردی ہیں ایک صورت زیر ناف کی ہے اور اس بارے میں متعدد احادیث وارد ہیں سب سے اہم روایت وہ ہے جسے ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ذکر کیا کہ ہمیں وکیع نے موسیٰ بن عمیر سے علقمہ بن وائل بن حجر نے اپنے والد گرامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کی ہے کہ میں نے دوران نماز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے باندھے دیکھا ہے۔ امام علامہ قاسم بن قطلوبغا حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ اختیار شرح مختار کی احادیث کی تخریج کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کی سند جیدہ و در تمام راوی ثقہ ہیں۔ (۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ وضع الیمین علی الشمال من کتاب الصلوۃ، مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی، ۱۰/ ۳۹۰)

(۳۔ تخریج احادیث شرح مختار للقاسم بن قطلوبغا)

دوم بر سید نہادن و دریں باب ابن خزیمہ را حدیثی است در صحیح خودش ہم از وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ: قال صلیت مع رسول اللہ ﷺ وضع ید الیسینی علی ید الیسرے علی صدرہ۔

دوسری صورت سینے پر ہاتھ باندھنے کی ہے اس بارے میں ابن خزیمہ اپنے صحیح میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت لائیں ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معیت میں نماز پڑھنے کا شرف پایا تو آپ نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر سینے پر ہاتھ باندھے۔ (۱۔ صحیح ابن خزیمہ باب وضع الیمین علی الشمال فی الصلوۃ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت، ۱/ ۲۲۳)

وازاخبا کہ تاریخ مجہوں است دہر دور روایت ثابت و مقبول ناچکار ہر جمع افتاد چوں نیک نگریم مہنا ہے اس امر بلکہ تمام افعال صلوۃ سے

نماز پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ با وضو قبلہ رو دونوں پاؤں کے پنجوں میں چار انگلی کا فاصلہ کر کے کھڑا ہو اور دونوں ہاتھ کان تک لے جائے کہ انگلیوں سے کان کی نو سے ٹھوس جائیں اور انگلیاں نہ ملی ہوئی رکھے نہ خوب کھولے ہوئے بلکہ اہل حالت پر ہوں اور ہتھیلیاں قبلہ کو ہوں، نیت کر کے اللہ اکبر کہتا ہوا ہاتھ نیچے لائے اور ناف کے نیچے باندھ لے، یوں کہ دہنی ہتھیلی کی گدی بائیں کلائی کے سرے پر ہو اور بیچ کی تین انگلیاں بائیں کلائی کی پشت پر اور انگلیاں اور چھٹھلیاں (چھوٹی انگلی) کلائی کے اگل بغل اور شا پڑھے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ. (17)
پھر تعوذ یعنی

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

پڑھے، پھر تسمیہ یعنی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہے

پھر الحمد پڑھے اور ختم پر آمین آہستہ کہے (17A)، اس کے بعد کوئی سورت یا تین آیتیں پڑھے یا ایک آیت کہ

بر تعظیم است و معبود و معلوم عندا تعظیم دست زیر ناف بہت مستحب است، لہذا امام محقق علی الاطلاق در فتح فرمایا: نیحال علی المعبود من وضع مال تعد تعظیم فی القیام والمعبود فی الشاہد منہ تحت السرہ ۲۔ (فتح القدیر باب مفت الصلوۃ نور یہ رضویہ سکر ۱/۲۳۹)

چونکہ اس کی تعریف کا علم نہیں کہ کون سی روایت پہلے کی ہے اور کون سی بعد کی، اور دونوں روایات ثابت و مقبول ہیں تو لا جرم دونوں میں سے کسی ایک کو ترجیح ہوگی جب ہم نماز کے اس فعل بلکہ نماز کے تمام افعال پر نظر ڈالتے ہیں تو وہ تمام کے تمام تعظیم پر مبنی نظر آتے ہیں اور مسلم و معروف تعظیم کا طریقہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا ہے لہذا امام محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا ہے: قیام میں بقصد تعظیم ہاتھ باندھنے کا معاملہ معروف طریقے پر چھوڑا جائے اور قیام میں تعظیم ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا ہی معروف ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۱۳۴-۱۳۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(17) پاک ہے تو اسے اللہ اور میں تیری حمد کرتا ہوں تیرا نام برکت والا ہے اور تیری عظمت بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔

(17A) آہستہ آواز سے آمین کہنا

احناف کے نزدیک ہر نمازی خواہ امام ہو یا مقتدی یا اکیلا اور نماز جبری ہو یا سبزی آمین آہستہ کہے مگر غیر مقلد وہابیوں کے نزدیک جبری نماز میں امام و مقتدی بلند آواز سے آمین کہیں۔ آہستہ آمین کہنا حکم خدا و رسول (عزوجل و صلی اللہ علیہ وسلم) کے موافق ہے حج سے آمین کہنا قرآن کریم کے بھی خلاف ہے اور سنت کے بھی مخالف ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً تَرْجِعُ الْاِيْمَانَ: اپنے رب سے دعا کرو گڑ گڑاتے اور آہستہ (پ ۸، الاعراف: ۵۵) چونکہ آمین بھی دعا ہے۔ لہذا یہ بھی آہستہ کہنی چاہیے، رب تعالیٰ تو اپنے علم و قدرت کے اعتبار سے ہماری شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے پھر چیخنے کی کیا ضرورت ہے۔ بخاری و مسلم، احمد، مالک، ابوداؤد و ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام آمین کہے تو

تین کے برابر ہو، اب اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع میں جائے اور گھٹنوں کو ہاتھ سے پکڑے، اس طرح کہ ہتھیلیاں گھٹنے پر ہوں اور انگلیاں خوب پھیلی ہوں، نہ یوں کہ سب انگلیاں ایک طرف ہوں اور نہ یوں کہ چار انگلیاں ایک طرف، ایک طرف فقط انگوٹھا اور پیٹھ بچھی ہو اور سر پیٹھ کے برابر ہو اونچا نیچا نہ ہو اور کم سے کم تین بار

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہے پھر

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتا ہوا سیدھا کھڑا ہو جائے اور منفرد ہو تو اس کے بعد

اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہے، پھر اللہ اکبر کہتا ہوا سجدہ میں جائے، یوں کہ پہلے گھٹنے زمین پر رکھے پھر ہاتھ پھر دونوں ہاتھوں کے بیچ میں سر رکھے، نہ یوں کہ صرف پیشانی ٹھو جائے اور ناک کی نوک لگ جائے، بلکہ پیشانی اور ناک کی ہڈی جمائے اور بازوؤں کو کروٹوں اور پیٹ کو رانوں اور رانوں کو پنڈلیوں سے جدار رکھے اور دونوں پاؤں کی سب انگلیوں کے پیٹ قبلہ رُو جے ہوں اور ہتھیلیاں بچھی ہوں اور انگلیاں قبلہ کو ہوں اور کم از کم تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہے، پھر سر اٹھائے، پھر ہاتھ اور داہنا قدم کھڑا کر کے اس کی انگلیاں قبلہ رُخ کرے اور بایاں قدم بچھا کر اس پر خوب سیدھا بیٹھ جائے اور ہتھیلیاں بچھا کر رانوں پر گھٹنوں کے پاس رکھے کہ دونوں ہاتھ کی انگلیاں قبلہ کو ہوں، پھر اللہ اکبر کہتا ہوا سجدے کو جائے اور اسی طرح سجدہ کرے، پھر سر اٹھائے، پھر ہاتھ کو گھٹنے پر رکھ کر پنجوں کے بل کھڑا ہو جائے، اب صرف بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پڑھ کر قراءت شروع کر دے، پھر اسی طرح رکوع اور سجدے کر کے داہنا قدم کھڑا کر کے بایاں قدم بچھا کر بیٹھ جائے اور التَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَوٰتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (18)

پڑھے اور اس میں کوئی حرف کم و بیش نہ کرے اور اس کو تشہد کہتے ہیں اور جب کلمہ لَا کے قریب پہنچے، دہنے ہاتھ

تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے گزشتہ گناہ بخش دیے جائیں گے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس نمازی کے لئے ہے جس کی آمین فرشتوں کی آمین کی طرح ہوگی اور ظاہر ہے فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں ہم نے ان کی آمین آج تک نہ سنی تو چاہے کہ ہماری آمین بھی آہستہ ہوتا کہ فرشتوں کی موافقت ہو اور گناہوں کی معافی ہو، جو لوگ جمع کر آمین کہتے ہیں وہ فرشتوں کی آمین کی مخالفت کرتے ہیں۔

(ماخوذ از جاء الحق، مفتی احمد یار خاں نعیمی علیہ الرحمۃ، ص ۵۱۸، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز کراچی)

(18) تمام تحستیں اور نمازیں اور پاکیزگیاں اللہ (عزوجل) کے لیے ہیں سلام حضور پر، اے نبی! اللہ (عزوجل) کی رحمت اور برکتیں، ہم پر اور اللہ (عزوجل) کے نیک بندوں پر سلام، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بندہ اور رسول ہیں۔

ی بچ لی اٹلی اور اٹکر لمبے کا حلقہ بنائے اور چمکیا اور اس کے پاس والی کو پھیلی سے ملا دے اور افظالا پر کلمہ کی انگلی اٹھائے مگر اس کو بخش دے اور کلمہ ایلا پر گرا دے اور سب انگلیاں فوراً سیدھی کر لے، اگر دوسے زیادہ رکعتیں پڑھنی ہیں تو اٹھ کھڑا ہو اور اسی طرح پڑھے مگر فرضوں کی ان رکعتوں میں الحمد کے ساتھ سورت ملانا ضرور نہیں، اب پچھلا اٹھ جائے جس کے بعد نماز ختم کر لیا، اس میں تشہد کے بعد درود شریف

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ پڑھے (19) پھر

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ تَوَالَدَ وَجَمِيْعِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْاَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْاَمْوَاتِ اِنَّكَ مُجِيْبُ الدَّعَوَاتِ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ (20)
یا اور کوئی دعائے ماثور پڑھے۔ مثلاً

اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ ظَلَمْتُ نَفْسِيْ ظُلْمًا كَثِيْرًا وَّ اِنَّهٗ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ فَاغْفِرْ لِيْ مَغْفِرَةً مِّنْ عِنْدِكَ وَاَرْحَمِيْ رَأْسَكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ (21)
یا یہ دعا پڑھے:

اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ اَعْلَمْ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ اَعْلَمْ (22)
یا یہ پڑھے:

(19) اے اللہ (عزوجل) درود بھیج ہمارے سردار محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر اور ان کی آل پر، جس طرح تو نے درود بھیجا سیدنا ابراہیم (علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر اور انکی آل پر، بیشک تو سراہا ہوا بزرگ ہے، اے اللہ (عزوجل) برکت نازل کر ہمارے سردار محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر اور انکی آل پر، جس طرح تو نے برکت نازل کی سیدنا ابراہیم (علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر اور انکی آل پر، بیشک تو سراہا ہوا بزرگ ہے۔
(20) اے اللہ (عزوجل) تو بخش دے مجھ کو اور میرے والدین کو اور اس کو جو پیدا ہوا اور تمام مومنین و مومنات اور مسلمین و مسلمات کو، بیشک تو دعاؤں کا قبول کرنے والا ہے اپنی رحمت سے، اے سب مہربانوں سے زیادہ مہربان۔

(21) اے اللہ (عزوجل) میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا ہے اور بیشک تیرے سوا گناہوں کا بخشنے والا کوئی نہیں ہے، تو اپنی طرف سے میری مغفرت فرما اور مجھ پر رحم کر، بیشک تو ہی بخشنے والا مہربان ہے۔

(22) اے اللہ (عزوجل) میں تجھ سے ہر قسم کے خیر کا سوال کرتا ہوں جس کو میں جانتا ہوں اور جس کو نہیں جانتا اور ہر قسم کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں جس کو میں پہنے جانتا اور جس کو نہیں جانتا۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ اَعُوْذُبِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ وَ اَعُوْذُبِكَ مِنْ
 فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَ فِتْنَةِ الْمَمَاتِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِكَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَمِنَ الْمَغْرَمِ وَ اَعُوْذُبِكَ مِنْ غَلْبَةِ
 الدِّیْنِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ. (23)

یا یہ پڑھے:

اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اِتِّنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً وَ فِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ. (24)

اور اس کو بغیر اَللّٰهُمَّ کے نہ پڑھے، پھر داہنے شانے کی طرف موند کر کے اَلسَّلَامُ عَلَیْكُمْ وَ رَحْمَةُ اللّٰهِ
 کہے، پھر بائیں طرف، یہ طریقہ کہ مذکور ہوا، امام یا تنہا مرد کے پڑھنے کا ہے، مقتدی کے لیے اس میں کی بعض بات جائز
 نہیں، مثلاً امام کے پیچھے فاتحہ یا اور کوئی سورت پڑھنا۔ عورت بھی بعض امور میں مستثنیٰ ہے، مثلاً ہاتھ باندھنے اور سجدہ کی
 حالت اور قعدہ کی صورت میں فرق ہے۔ (25) جس کو ہم بیان کرینگے، ان مذکورات میں بعض چیزیں فرض ہیں کہ اس
 کے بغیر نماز ہوگی ہی نہیں، بعض واجب کہ اس کا ترک (چھوڑنا) قصداً (جان بوجھ کر) گناہ اور نماز واجب الا عاده (نماز
 کا پھر سے پڑھنا واجب) اور سہواً ہو تو سجدہ سہو واجب۔ بعض سنت مؤکدہ کہ اس کے ترک کی عادت گناہ اور بعض
 مستحب کہ کریں تو ثواب، نہ کریں تو گناہ نہیں۔



(23) اے اللہ (عزوجل) تیری پناہ مانگتا ہوں عذاب قبر سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں مسیح و دجال کے فتنہ سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں زندگی اور

موت کے فتنہ سے اے اللہ تیری پناہ مانگتا ہوں گناہ اور تاوان سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں دین کے غلبہ اور مردوں کے تھر سے۔

(24) اے اللہ (عزوجل) اے ہمارے پروردگار، تو ہم کو دنیا میں نیکی دے اور آخرت میں نیکی دے اور ہم کو جہنم کے عذاب سے بچا۔

(25) نذیہ المستملی، صفحہ الصلوة، ص ۲۹۸-۳۳۶، وغیرہ۔

فرائض نماز

سات چیزیں نماز میں فرض ہیں:

(۱) تکبیر تحریمہ

(۲) قیام

(۳) قراءت

(۴) رکوع

(۵) سجدہ

(۶) تعدد اخیرہ

(۷) خروج بصلوۃ۔ (۱)



(۱) تکبیر تحریمہ:

حقیقت یہ شرائط نماز سے ہے مگر چونکہ افعال نماز سے اس کو بہت زیادہ اتصال ہے، اس وجہ سے فرائض نماز میں اس کا شمار ہوا۔

مسئلہ ۱: نماز کے شرائط یعنی طہارت و استقبال و ستر عورت و وقت۔ تکبیر تحریمہ کے لیے شرائط ہیں یعنی قبل ختم تکبیر ان شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، اگر اللہ اکبر کہہ چکا اور کوئی شرط مفقود ہے، نماز نہ ہوگی۔ (1)

مسئلہ ۲: جن نمازوں میں قیام فرض ہے، ان میں تکبیر تحریمہ کے لیے قیام فرض ہے، تو اگر بیٹھ کر اللہ اکبر کہا پھر کھڑا ہو گیا، نماز شروع ہی نہ ہوئی۔ (2)

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، بحث شروط التحریمة، ج ۲، ص ۱۷۵

(2) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

آج کل بہت جہل ذرا سی باطانی مرض یا کبر سن میں سرے سے بیٹھ کر فرض پڑھتے ہیں حالانکہ اولاً ان میں بہت ایسے ہیں کہ ہمت کریں تو پورے فرض کھڑے ہو کر ادا کر سکتے ہیں اور اس ادا سے نہ ان کا مرض بڑھے نہ کوئی نیا مرض لاحق ہو نہ گر پڑنے کی حالت ہو نہ دوران سر وغیرہ کوئی سخت الم شدید ہو صرف ایک گونہ مشقت و تکلیف ہے جس سے بچنے کو صراحتہ نمازیں کھوتے ہیں ہم نے مشاہدہ کیا ہے وہی لوگ جنہوں نے بھلیہ ضعف و مرض فرض بیٹھ کر پڑھتے اور وہی باتوں میں اتنی دیر کھڑے رہے کہ اتنی دیر میں دس بارہ رکعت ادا کر لیتے ایسی حالت میں ہرگز قعود کی اجازت نہیں بلکہ فرض ہے کہ پورے فرض قیام سے ادا کریں۔

کافی شرح دانی میں ہے:

ان لحقه نوع مشقة لم یجز ترک القیام۔ اگر ادنیٰ مشقت لاحق ہو تو ترک قیام جائز نہ ہوگا۔ (ت) (۱) کافی شرح دانی

تاینا مانا کہ انھیں اپنے تجربہ سابقہ خواہ کسی طبیب مسلمان حاذق عادل مستور الحال غیر ظاہر الفسق کے اخبار خواہ اپنے ظاہر حال کے نظر صحیح سے جو کم ہمتی و آرام طلبی پر مبنی نہ ہو بظن غالب معلوم ہے کہ قیام سے کوئی مرض جدید یا مرض موجود شدید و مدید ہوگا مگر یہ بات طول قیام میں ہوگی تھوڑی دیر کھڑے ہونے کی یقیناً طاقت رکھتے ہیں تو ان پر فرض تھا کہ جتنے قیام کی طاقت تھی اتنا ادا کرتے یہاں تک کہ اگر صرف اللہ اکبر کھڑے ہو کر کہہ سکتے تھے تو اتنا ہی قیام میں ادا کرتے جب وہ غلبہ ظن کی حالت پیش آتی تو بیٹھ جاتے یہ ابتدا سے بیٹھ کر پڑھنا بھی ان کی نماز کا مفسد ہوا۔

مثلاً ایسا بھی ہوتا ہے کہ آدمی اپنے آپ بقدر تکبیر بھی کھڑے ہونے کی قوت نہیں رکھتا مگر عصا کے سہارے سے یا کسی آدمی خواہ دیوار یا تکیہ لگا کر کھل یا بعض قیام پر قادر ہے تو اس پر فرض ہے کہ جتنا قیام اس سہارے یا تکیہ کے ذریعے سے کر سکے بجالائے، کھل تو کھل یا بعض تو

مسئلہ ۳: امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر تحریمہ کہتا ہوا رکوع میں گیا یعنی تکبیر اس وقت ختم کی کہ ہاتھ بڑھائے تو گھٹنے تک پہنچ جائے، نماز نہ ہوئی۔ (3)

مسئلہ ۴: نفل کے لیے تکبیر تحریمہ رکوع میں کہی، نماز نہ ہوئی اور بیٹھ کر کہتا، تو ہو جاتی۔ (4)

مسئلہ ۵: مقتدی نے لفظ اللہ امام کے ساتھ کہا مگر اکبر کو امام سے پہلے ختم کر چکا، نماز نہ ہوئی۔ (5)

بعض درنہ صحیح مذہب میں اس کی نماز نہ ہوگی۔ فقد مر من الدو ولو متکاً علی عصا او حائط ۲۔ (در کے حوالے سے گزرا اگرچہ عصا یا دیوار کے سہارے سے کھڑا ہو سکے، ت) (۲۔ در مختار، باب صلوٰۃ المریض، مطبوعہ مجتہائی دہلی ۱۰۴/۱۰۰)

تین الحقائق میں ہے: لو قدو علی القیام متکاً (قال الحلوانی) الصحیح انہ یصلی قائماً متکاً ولا یجزیہ غیر ذلک و كذلك لو قدو ان یعتمد علی عصا او علی خادم له فانه یقوم و یتکبی ۳۔ اگر سہارے سے قیام کر سکتا ہو (حلوانی نے کہا) تو صحیح یہی ہے کہ سہارے سے کھڑے ہو کر نماز ادا کرے اس کے علاوہ کفایت نہ کریگی اور اسی طرح اگر عصا یا خادم کے سہارے سے کھڑا ہو سکتا ہے تو قیام کرے اور سہارے سے نماز ادا کرے۔ (ت)

(۳۔ تین الحقائق، باب صلوٰۃ المریض، مطبوعہ مطبعہ امیریہ کبڑی مصر ۲۰۰/۱)

یہ سب مسائل خوب سمجھ لئے جائیں باقی اس مسئلہ کی تفصیل تام و تحقیق ہمارے فتاویٰ میں ہے جس پر اطلاع نہایہ ضرور واہم کہ آجکل نادانوں سے جاہل تو جاہل بعض مدعیان علم بھی ان احکام کا خلاف کر کے ناحق اپنی نمازیں کھوتے اور صراحۃً مرتکب گناہ و تارک صلوٰۃ ہوتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۱۶۰-۱۶۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹۔

رد المحتار، کتاب الصلاۃ، بحث شروط التحریمۃ، ج ۲، ص ۱۷۶

(4) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: رد المحتار میں ہے:

المحرر بان لا تنال یداً رکبۃ کما مر فلو ادرك الامام را کعاف کبر منحتیالم تصح تحریمتہ ۲۔ اھ قیام تحریر یہ ہے کہ اس کے ہاتھ گھٹنوں تک نہ پہنچ سکیں جیسا کہ گزر چکا، اگر نمازی نے امام کو رکوع میں پایا اور جھک کر تکبیر تحریمہ کہہ کر شامل ہوا تو اس کی تحریمہ صحیح نہیں ہے اھ (ت) (۲۔ رد المحتار، باب صفۃ الصلوٰۃ، مطبوعہ مطبعی البابی مصر ۳۳۴/۱۰۰) شرح التنویر للعلائی میں ہے:

من فرائضها التي لا تصح بدونها التحريم قائماً ۳۔ (۳۔ رد مختار، باب صفۃ الصلوٰۃ مطبوعہ مجتہائی دہلی ۷۰/۱) ان فرائض میں سے جن کے بغیر نماز نہیں ہو سکتی ایک کھڑے ہو کر تکبیر تحریمہ کہنا بھی ہے (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۱۵۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ فصل، ج ۲، ص ۲۱۸

مسئلہ ۶: امام کو رکوع میں پایا اور اللہ اکبر کھڑے ہو کر کہا مگر اس تکبیر سے تکبیر رکوع کی نیت کی، نماز شروع ہوگئی اور یہ نیت لغو ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: امام سے پہلے تکبیر تحریمہ کہی، اگر اقتدا کی نیت ہے، نماز میں نہ آیا اور نہ شروع ہوگئی، مگر امام کی نماز میں شرکت نہ ہوئی، بلکہ اپنی الگ۔ (7)

مسئلہ ۸: امام کی تکبیر کا حال معلوم نہیں کہ کب کہی تو اگر غالب گمان ہے کہ امام سے پہلے کہی نہ ہوئی اور اگر غالب گمان ہے کہ امام سے پہلے نہیں کہی تو ہوگئی اور اگر کسی طرف غالب گمان نہ ہو، تو احتیاط یہ ہے کہ قطع کرے اور پھر سے تحریمہ باندھے۔ (8)

مسئلہ ۹: جو شخص تکبیر کے تلفظ پر قادر نہ ہو مثلاً گونگا ہو یا کسی اور وجہ سے زبان بند ہو، اس پر تلفظ واجب نہیں، دل میں ارادہ کافی ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: اگر بطور تعجب اللہ اکبر کہا یا مؤذن کے جواب میں کہا اور اسی تکبیر سے نماز شروع کر دی، نماز نہ ہوئی۔ (10)

مسئلہ ۱۱: اللہ اکبر کی جگہ کوئی اور لفظ جو خالص تعظیم الہی کے الفاظ ہوں۔ مثلاً

اللَّهُ أَجَلُّ يَا اللَّهُ أَعْظَمُ يَا اللَّهُ كَبِيرُ يَا اللَّهُ الْكَبِيرُ يَا الرَّحْمَنُ أَكْبَرُ يَا اللَّهُ إِلَهٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَا سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أَلْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ يَا تَبَارَكَ اللَّهُ وَغَيْرَ هَؤُلَاءِ تعظیمی کہے، تو ان سے بھی ابتدا ہو جائے گی مگر یہ تبدیل مکروہ تحریمی ہے۔

اور اگر دعا یا طلب حاجت کے لفظ ہوں۔ مثلاً

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي وَغَيْرَ هَؤُلَاءِ دعا کہے تو نماز منعقد نہ ہوئی۔ یوں اگر صرف اکبر یا اجل کہا اس کے ساتھ لفظ اللہ نہ ملا یا جب بھی نہ ہوئی۔

یوں اگر اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ يَا عَوْذُ بِاللَّهِ يَا تَائِلُ بِاللَّهِ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَا مَاشَاءَ اللَّهُ كَانَ بِرِسْمِ اللَّهِ

(6) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۱۹

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۱۹

(9) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۲۰

(10) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۱۹

(۲) قیام (۱)

قیام کی کی جانب اس کی حد یہ ہے کہ ہاتھ پھیلائے تو گھٹنوں تک نہ پہنچیں اور پورا قیام یہ ہے کہ سیدھا کھڑا ہو۔ (۲)

مسئلہ ۱۴: قیام اتنی دیر تک ہے جتنی دیر قراءت ہے، یعنی بقدر قراءت فرض، قیام فرض اور بقدر واجب، واجب اور بقدر سنت، سنت۔ (۳) یہ حکم پہلی رکعت کے سوا اور رکعتوں کا ہے، رکعت اولیٰ میں قیام فرض میں مقدار تکبیر تحریمہ بھی شامل ہوگی اور قیام مسنون میں مقدار ثنا و تعوذ و تسمیہ بھی۔

مسئلہ ۱۵: قیام و قراءت کا واجب و سنت ہونا بایں معنی ہے کہ اس کے ترک پر ترک واجب و سنت کا حکم دیا جائے گا ورنہ بجالانے میں جتنی دیر تک قیام کیا اور جو کچھ قراءت کی سب فرض ہی ہے، فرض کا ثواب ملے گا۔ (۴)

(۱) نماز میں طویل قیام کرنے کا ثواب

بعض علماء کا کہنا ہے کہ دن کے وقت سجدے کثرت سے کرنا افضل ہیں جبکہ رات کے وقت طویل قیام کرنا افضل ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نماز کے طریقہ سے متعلق روایات میں آیا ہے۔ اس طرح دونوں طرح کی روایات میں تطبیق یعنی مطابقت بھی ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

احادیث

حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکار والا اعتبار ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کونسی نماز سب سے افضل ہے؟ ارشاد فرمایا، طویل قیام والی نماز۔

(صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین، قصرھا، باب فضل الصلوٰۃ طول القنوت، رقم ۷۵۶، ص ۳۸۰)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کونسا عمل سب سے افضل ہے؟ فرمایا، طویل قیام۔

(سنن ابی داؤد، کتاب التطوع، باب افتتاح صلوٰۃ اللیل برکتین، رقم ۱۳۲۵، ج ۲، ص ۵۳)

(۲) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، بحث القیام، ج ۲، ص ۱۶۳

(۳) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۶۳

(۴) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، بحث القیام، ج ۲، ص ۱۶۳

مسئلہ ۱۶: فرض و وتر و عیدین و سنت فجر میں قیام فرض ہے کہ بلا عذر صحیح بیٹھ کر یہ نمازیں پڑھے گا، نہ ہوں گی۔ (5)

مسئلہ ۱۷: ایک پاؤں پر کھڑا ہونا یعنی دوسرے کو زمین سے اٹھالینا مکروہ تحریمی ہے۔ اور اگر عذر کی وجہ سے ایسا کیا تو حرج نہیں۔ (6)

مسئلہ ۱۸: اگر قیام پر قادر ہے مگر سجدہ نہیں کر سکتا تو اسے بہتر یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارے سے پڑھے اور کھڑے ہو کر بھی پڑھ سکتا ہے۔ (7)

مسئلہ ۱۹: جو شخص سجدہ کر تو سکتا ہے مگر سجدہ کرنے سے زخم بہتا ہے، جب بھی اسے بیٹھ کر اشارے سے پڑھنا مستحب ہے اور کھڑے ہو کر اشارے سے پڑھنا بھی جائز ہے۔ (8)

مسئلہ ۲۰: جس شخص کو کھڑے ہونے سے قطرہ آتا ہے یا زخم بہتا ہے اور بیٹھنے سے نہیں تو اسے فرض ہے کہ بیٹھ کر پڑھے، اگر اور طور پر لباس کی روک نہ کر سکے۔ یوں کھڑے ہونے سے چوتھائی ستر گھل جائے گا یا قراءت بالکل نہ کر سکے گا تو بیٹھ کر پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر کچھ بھی پڑھ سکتا ہے تو فرض ہے کہ جتنی پر قادر ہو کھڑے ہو کر پڑھے، باقی بیٹھ کر۔ (9)

مسئلہ ۲۱: اگر اتنا کمزور ہے کہ مسجد میں جماعت کے لیے جانے کے بعد کھڑے ہو کر نہ پڑھ سکے گا اور گھر میں پڑھے تو کھڑا ہو کر پڑھ سکتا ہے تو گھر میں پڑھے، جماعت میسر ہو تو جماعت سے، ورنہ تنہا۔ (10)

مسئلہ ۲۲: کھڑے ہونے سے محض کچھ تکلیف ہونا عذر نہیں، بلکہ قیام اس وقت ساقط ہوگا کہ کھڑا نہ ہو سکے یا سجدہ نہ کر سکے یا کھڑے ہونے یا سجدہ کرنے میں زخم بہتا ہے یا کھڑے ہونے میں قطرہ آتا ہے یا چوتھائی ستر کھلتا ہے یا قراءت سے مجبور محض ہو جاتا ہے۔ یوں کھڑا ہو تو سکتا ہے مگر اس سے مرض میں زیادتی ہوتی ہے یا دیر میں اچھا ہوگا یا ناقابل برداشت تکلیف ہوگی، تو بیٹھ کر پڑھے۔ (11)

(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، بحث القیام، ج ۲، ص ۱۶۳

(6) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹

(7) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۶۳

(8) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۶۳

(9) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ و بحث فی الرکن الاصلی... إلخ، ج ۲، ص ۱۶۳

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ و بحث فی الرکن الاصلی... إلخ، ج ۲، ص ۱۶۵

(11) غنیۃ الممتلی، فرائض، صلاۃ، الثانی، ص ۲۶۱-۲۶۷

مسئلہ ۲۳: اگر عصا یا خادم یا دیوار پر ٹیک لگا کر کھڑا ہو سکتا ہے، تو فرض ہے کہ کھڑا ہو کر پڑھے۔ (12)
 مسئلہ ۲۴: اگر کچھ دیر بھی کھڑا ہو سکتا ہے، اگرچہ اتنا ہی کہ کھڑا ہو کر اللہ اکبر کہہ لے، تو فرض ہے کہ کھڑا ہو کر اتنا کہہ لے پھر بیٹھ جائے۔ (13)

تنبیہ ضروری: آج کل عموماً یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ جہاں ذرا بخار آیا یا خفیف سی تکلیف ہوئی بیٹھ کر نماز شروع کر دی، حالانکہ وہی لوگ اسی حالت میں دس دس پندرہ پندرہ منٹ بلکہ زیادہ کھڑے ہو کر ادھر ادھر کی باتیں کر لیا کرتے ہیں، ان کو چاہیے کہ ان مسائل سے متنبہ ہوں اور جتنی نمازیں باوجود قدرت قیام بیٹھ کر پڑھی ہوں ان کا اعادہ فرض ہے (14)۔ یو ہیں اگر ویسے کھڑا نہ ہو سکتا تھا مگر عصا یا دیوار یا آدی کے سہارے کھڑا ہونا ممکن تھا تو وہ نمازیں بھی نہ ہوئیں، ان کا پھیرنا فرض۔ اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے۔

مسئلہ ۲۵: کشتی پر سوار ہے اور وہ چل رہی ہے، تو بیٹھ کر اس پر نماز پڑھ سکتا ہے۔ (15) یعنی جب کہ چکر آنے کا گمان غالب ہو اور کنارے پر اتر نہ سکتا ہو۔



(12) المرجع السابق، ص ۲۶۱

(13) المرجع السابق، ص ۲۶۲

(14) اس فرضیت قیام کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے لگائیے کہ جماعت سے نماز پڑھنے کے لئے جائے گا تو قیام نہ کر سکے گا، گھر میں پڑھے تو قیام کے ساتھ پڑھ سکتا ہے تو شرعاً حکم یہ ہے کہ گھر میں قیام کے ساتھ نماز پڑھے، اگر گھر میں جماعت میسر آ جائے تو فیجا در نہ تنہا ہی قیام کے ساتھ گھر میں پڑھنے کا حکم ہے۔

غرض سچی مجبوریوں کی بناء پر قیام ساقط ہوتا ہے، اپنی من گھڑت بنائی ہوئی نام کی مجبوریوں کا شرعاً کسی قسم کا کوئی لحاظ نہیں ہوتا۔
 (کری پر نماز پڑھنے کے احکام صفحہ 6)

(15) غنیۃ المبتلی، فرائض الصلاة، الثانی، ص ۲۷۴

(۳) قراءت

قراءت اس کا نام ہے کہ تمام حروف مخارج سے ادا کیے جائیں، کہ ہر حرف غیر سے صحیح طور پر ممتاز ہو جائے اور آہستہ پڑھنے میں بھی اتنا ہونا ضرور ہے کہ خود سنے، اگر حروف کی تصحیح تو کی مگر اس قدر آہستہ کہ خود نہ سنا اور کوئی مانع مثلاً شور و غل یا ثقل سماعت (اونچا سننے کا مرض) بھی نہیں، تو نماز نہ ہوئی (۱)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اس قدر تجوید جس کے باعث حروف کو حرف سے امتیاز اور تلمیض و تبدیل سے احتراز حاصل ہو واجبات عینیہ و اہم مہمات دینیہ سے ہے آدمی پر صحیح مخارج میں سعی تام اور ہر حرف میں اس کے مخرج سے ٹھیک ادا کرنے کا۔

قصداً اہتمام لازم کہ قرآن مطابق ما انزل اللہ تعالیٰ پڑھے، نہ معاذ اللہ بدعت و بے پردائی کہ آجکل کے عوام بلکہ یہاں کے کثیر بلکہ اکثر خواص نے اپنا شعر کر لیا، فقیر نے بگوش خود بعض مولوی صاحبوں کو پڑھتے سنا قل هو اللہ احد حالانکہ نہ ہرگز اللہ الاحد نے احد فرمایا نہ امن وحی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے احد پہنچایا نہ صاحب قرآن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احد پڑھایا، پھر اسے قرآن کیونکر کہا جائے فانا للہ وانا الیہ راجعون حاشا فتویٰ متاخرین پر دانہ بے پردائی نہیں، بادمف قدرت تعلیم تعلیم نہ کرنا اور براہ ہل انکاری غلط خوانی قرآن پر مصرو متنادی رہنا کون جائز رکھے گا، اتقان شریف میں ہے:

من المہمات تجوید القرآن وهو اعطاء الجروف حقوقها وردا الحرف الی مخرجه واصله ولا شک ان الامة کما هم متعبدون بفہم معانی القرآن واقامة حدودہ هم متعبدون بتصحيح الفاظہ واقامة حروفہ علی الصلۃ المتعلقۃ عن ائمة القراءة المتصلة بالمحضرة النبویة وقد عد العلماء القراءة بغیر تجوید کحنا۔

اہم چیزوں میں سے تجوید قرآن سیکھنا بھی ہے اور تجوید حروف کو ان کے حقوق دینا اور ان کو ان کے اصل اور مخرج کی طرف لوٹانا ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں جس طرح امت مسلمہ معاً قرآن کے فہم اور اسکی حدود کے قیام کو عبادت جانتے ہیں اسی طرح اس کے الفاظ کی تصحیح اور اسکے حروف کی اس صفت جو ائمہ قراء سے منقول ہے پر ادائیگی کو بھی عبادت جانتے ہیں اور ان قراء کی قرأت کا سلسلہ نبی، کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے، اور علماء نے تجوید کے بغیر قرآن پڑھنے کو غلط پڑھنا قرار دیا ہے (ت)

(۱) الاتقان فی علوم القرآن،، الفصل الثانی من المہمات تجوید القرآن مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۱۰۰

س احسن الفتاویٰ فتاویٰ بزازیہ وغیرہا میں ہے: ان اللحن حرام بلا خلاف غلط پڑھنا بالاجماع حرام ہے۔

(۲) فتاویٰ بزازیہ علی حاشیہ الفتاویٰ الہندیہ، الثانی فی العبادات من کتاب الکراہیہ،، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۶/ ۳۵۳

مسئلہ ۲۶: یوں جس جگہ کچھ پڑھنا یا کہنا مقرر کیا گیا ہے، اس سے یہی مقصد ہے کہ کم سے کم اتنا ہو کہ خود سن

وہذا ائمہ دین تصریح فرماتے ہیں کہ آدمی سے اگر کوئی حرف غلط ہوتا ہو تو اس کی تصحیح و تعظیم میں اس پر کوشش واجب بلکہ بہت علماء نے اس سعی کی کوئی حد مقرر نہ کی اور حکم دیا کہ عمر بھر روز و شب ہمیشہ جہد کئے جائے کبھی اس کے ترک میں معذور نہ ہوگا۔ علامہ ابراہیم علی غنیۃ میں فرماتے ہیں: یحب علیہ بذل الجہد دائماً فی تصحیح لسانہ ولا یعذر فی ترکہ ا۔ غلط لفظ کی تصحیح کے لئے ہمیشہ کوشاں رہنا ضروری ہے ترک کی صورت میں معذور نہیں سمجھا جائے گا (یعنی اس میں جہد کو ترک کرنا قائل قبول نہیں) (ت)

(۱) غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی فصل فی زلۃ القاری، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۳۸۳

نوٹ: غنیۃ کی مہارت جو مجھے ملی ہے وہ اس طرح ہے:

یحب علیہم الجہد دائماً وصلوہم جائزۃ ماداموا علی الجہد۔ اور اس سے کچھ قبل یہ الفاظ ہیں: یلمی ان یجہد ولا یعذر فی ذلک الخ۔ البتہ صغیری شرح منیۃ المصلی مطبوعہ دہلی بعینہ یہی الفاظ متن ص ۲۵۰ پر موجود ہیں۔، نذیر احمد سعیدی تہستانی و طحاوی وغیرہا میں ہے:

قوله دائماً ای أثناء اللیل واطراف النهار ۲۔ دائماً سے رات کا کچھ حصہ اور دن کے اطراف مراد ہیں۔ (ت)

(۲) حاشیۃ الطحاوی علی الدر المنثور، باب الامامة، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱/ ۲۵۱

اسی طرح اور کتب کثیرہ میں ہے، تو کیونکر جائز کہ جہد سعی بالائے طاق سرے سے حرف منزل فی القرآن کا قصد ہی نہ کریں بلکہ عملاً اسے متروک و بھور، اور اپنی طرف سے دوسرا حرف اس کی جگہ قائم کر دیں۔ فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ بعد اسکے کہ عرش تحقیق مستقر ہو چکا کہ قرآن اسم نظم و معنی جمیعاً بلکہ اسم نظم من حیث الارشاد الی المعنی ہے اور نظم نام حروف علی ہذا الترتیب المعروف اور حروف باہم متباین اور تبدیل جز قطعاً مستلزم تبدیل کل کہ مؤلف من مبائن یقیناً غیر مؤلف من مبائن آخر ہے۔ میں نہیں جانتا کہ اس تبدیل عمدی اور تحریف کلام اللہ میں کتنا تفاوت مانا جائے گا۔ لاجرم امام اجل ابو بکر محمد بن الفضل فضلی و امام برہان الدین محمود بن الصدر السعید وغیرہما اجلہ کرام نے تو یہاں تک حکم دیا کہ جو قرآن عظیم میں عداًض کی جگہ ظ پڑھے کافر ہے۔

اقول ولا حاجة الى استثناء (وما هو علی الغیب بضدین) فان ههنا ليس مقام الضاد خاصة بل مقامها جمیعاً لان اللفظ قرء بهما فی القرآن، فكان مثل صراط و سراط وبسط و بیسط و یبسط و یبسط و مصیطر و مسیطر الی اشباہ ذلك بخلاف ضالین و ظالین و صجیل و صجیل فانه تبدیل۔

میں کہتا ہوں: وما هو علی الغیب بضدین کے استثناء کی حاجت نہیں ہے کیونکہ اس مقام پر ضاد کی جگہ ظاء کو رکھنا نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ مقام ضاد کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ دونوں کا مقام ہے کیونکہ قرآن میں یہ لفظ دونوں قرأتوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ یہ ان الفاظ کی طرح ہے۔ صراط اور سراط، بسطہ اور بیسطہ، یبسط اور یبسط، مصیطر اور مسیطر، اور ان کی طرح کے دوسرے الفاظ بخلاف ضالین کی جگہ ظالین اور سجیل کی جگہ صجیل کے کیونکہ یہاں تبدیلی ہے۔ (ت)

کے، مثلاً طلاق دینے، آزاد کرنے، جانور ذبح کرنے میں۔ (2)

مسئلہ ۷۲: مطلقاً ایک آیت پڑھنا فرض کی دو رکعتوں میں اور وتر و نوافل کی ہر رکعت میں امام و منفرد پر فرض ہے۔ اور مقتدی کو کسی نماز میں قراءت جائز نہیں، نہ فاتحہ، نہ آیت، نہ آہستہ کی نماز میں، نہ جہر کی میں۔ امام کی قراءت مقتدی کے لیے بھی کافی ہے۔ (3)

سنن الامام الفضل عن يقرأ الظاء المعجبة مكان الضاد المعجبة او على العكس فقال لا يجوز امامته و هو تعميد كفرا۔

امام فضل سے سوال کیا گیا کہ اس شخص کا کیا حکم ہے جس نے خدا کی جگہ ظاء یا اس کے بالعکس پڑھا تو انہوں نے (جواب میں) فرمایا یہ شخص کی امامت جائز نہیں، اور اگر ایسا عمداً کرے تو کافر ہوگا۔ (ت)

(۱) مخ الروض شرح فقہ اکبر لعل علی قاری فصل فی القراءۃ والصلوۃ مطبوعہ مصطفیٰ البابا مصر ص ۱۶۷

مخ الروض میں ہے: کون تعمده کفرا الا کلام فیہ ۲۔ (ایسا عمداً کرنا کفر ہے اس میں کسی کو کلام نہیں الخ۔ ت)

(۲) مخ الروض شرح فقہ اکبر لعل علی قاری فصل فی القراءۃ والصلوۃ مطبوعہ مصطفیٰ البابا مصر ص ۶۷

پس جز ما لازم کہ ہر حرف میں خاص حرف منزل من عند اللہ ہی کی ادا کا قصد کریں اسی کے مخرج سے اسے نکال چاہیں پھر بوجہ عشر حرف و قصور سان اگر غلط ادا ہو تو مثل ض میں کہ عشر الحروف ہے۔ تیسرا علی الامۃ فتویٰ بعض متاخرین پر عمل کر کے صحت نماز کا حکم دینا معیوب نہیں بلکہ محبوب ہے کہ شارع علیہ السلام کو یسر و آسانی مطلوب و مرغوب ہے۔

قال المولى سبحانه وتعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ۳ وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسر اولاً تعسر واولاً تنفروا ۴ أخرجه الاثمة احمد والشيخان عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه. (۳ القرآن، ۲/ ۱۸۵)

(۴) صحیح بخاری، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسر واولاً تنفروا الخ، مطبوعہ اصح الطابع قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۴۰۳

اللہ ہی نہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے اللہ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتا ہے اور وہ تمہارے ساتھ تنگی کا ارادہ نہیں کرتا اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ آسانی پیدا کرو، مشکل و تنگی پیدا نہ کرو، خوشخبری دو، نفرت نہ پھیلاؤ۔ اس حدیث کو امام احمد، امام بخاری اور مسلم نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۲۶۲-۲۶۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) المرجع السابق

(3) مراقی الفلاح شرح نور الایضاح، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، وار کا نما، ص ۵۱

علی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قرآن مجید کی ایک آیت سورہ فاتحہ سے ہو خواہ کسی سورت سے پڑھنا فرض ہے نہ خاص فاتحہ کی تخصیص ہے نہ کسی سورت کی، جو فقط الحمد للہ رب العالمین پڑھ کر بھول گیا اور رکوع کر دیا نماز کا فرض ساقط ہو جائیگا مگر ناقص ہوئی کہ واجب ترک الحمد شریف تمام و کمال پڑھنا ہے۔

مسئلہ ۲۸: فرض کی کسی رکعت میں قراءت نہ کی یا فقط ایک میں کی، نماز فاسد ہوگئی۔ (4)
 مسئلہ ۲۹: چھوٹی آیت جس میں دو یا دو سے زائد کلمات ہوں پڑھ لینے سے فرض ادا ہو جائے گا اور اگر ایک ہی حرف کی آیت ہو جیسے ص، ن، ق، کہ بعض قراءتوں میں ان کو آیت مانا ہے، تو اس کے پڑھنے سے فرض ادا نہ ہوگا، اگرچہ اس کی تکرار کرے (5)۔ یہی ایک کلمہ کی آیت مُدْهَاتِنِ اس میں اختلاف ہے اور بچنے میں احتیاط۔ (6)

ایک واجب ہے اور اس کے سوا کسی دوسری سورت سے ایک آیت بڑی یا تین آیتیں چھوٹی پڑھنا واجب ہے، اگر الحمد للہ بھولا تھا اور واجب اول کے ادا کرنے سے باز رکھا گیا تو واجب دوم کے ادا سے عاجز نہ تھا فقط ایک ہی آیت پر قناعت کر کے رکوع کر دینے میں قصداً ترک واجب ہوا، (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۲۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صلاۃ الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹

(5) المرجع السابق، ورد المختار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: تحقیق محکم فیما لو تذکر فی رکوعہ انہ لم یقرأ... إلخ، ج ۲، ص ۳۱۳

(6) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

وہ آیت کہ چھ حرف سے کم نہ ہو اور بہت نے اُس کے ساتھ یہ بھی شرط لگائی کہ صرف ایک کلمہ کی نہ ہو تو ان کے نزدیک مُدْهَاتِن اگرچہ پوری آیت اور چھ ۶ حرف سے زائد ہے جواز نماز کو کافی نہیں، اسی کو منہ و ظہیر یہ و سراج دہاج و فتح القدیر و بحر الرائق و در مختار وغیرہا میں اصح کہا اور امام اجل اسماعیلی و امام مالک العلماء ابو بکر مسعود کاشانی نے فرمایا کہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک صرف مُدْهَاتِن سے بھی نماز جائز ہے اور اس میں اصلاً ذکر خلاف نہ فرمایا و در مختار میں ہے: اقلها ستة احرف ولو تقدیر اکلمہ یلد الا اذا كانت کلمۃ فالاصح عدم الصحۃ۔ اس آیت کے کم از کم چھ حروف ہوں اگرچہ وہ لفظاً نہ ہوں بلکہ تقدیراً ہوں مثلاً لم یلد (کہ اصل میں لم یولد تھا) مگر اس صورت میں کہ جب وہ آیت صرف ایک کلمہ پر مشتمل ہو تو اصح عدم صحۃ نماز ہے (ت)

(۱۔ در مختار، فصل دسمہ الامام، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/۸۰)

ہند یہ میں ہے:

الاصح انہ لا یجوز کذا فی شرح المجمع لابن ملک، وھکذا فی الظہیریۃ والسراج الوھاج وفتح القدیر ۲۔

اصح یہی ہے کہ اس سے نماز جائز نہیں شرح مجمع لابن مالک میں اسی طرح ہے۔ ظہیریہ، السراج، الوہاج اور فتح القدیر میں بھی یوں ہی ہے۔ (ت) (۲۔ فتاویٰ ہندیہ، الباب الرابع فی صلاۃ الصلوۃ، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۶۹)

فتح القدیر میں ہے:

لو كانت کلمۃ اسماً او حرفاً نحو مدھامتن ص ق ن فان هذه آیات عند بعض القراء اختلف فیہ علی قوله والاصح انہ لا یجوز لانہ یسمى عادلاً قارئاً ۳۔

اگر وہ آیت ایک کلمہ پر مشتمل ہے خواہ اسم ہو یا حرف مثلاً مدھامتن، ص، ق، ن کیونکہ یہ بعض قراء کے نزدیک آیات ہیں ان کے قول پر اس میں اختلاف ہے اور اصح یہی ہے کہ یہ جواز نماز کے لئے کافی نہیں کیونکہ ایسے شخص کو قاری نہیں کہا جاتا بلکہ شمار کرنے والا کہا ہے۔

مسئلہ ۳۰: سورتوں کے شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم ایک پوری آیت ہے، مگر صرف اس کے پڑھنے سے

فرض ادا نہ ہوگا۔ (7)

مسئلہ ۳۱: قراءت شاذہ سے فرض ادا نہ ہوگا، یوہیں بجائے قراءت آیت کی جہے کی، نماز نہ ہوگی۔ (8)



چاہتا ہے۔ (ت) (۳) فتح القدیر شرح الہدایہ، فصل فی القراءۃ، مطبوعہ نوریہ رضویہ سکھر، ۱/۲۸۹

بحر الرائق میں اسے ذکر کر کے فرمایا:

کذا ذکرہ الشارحون وهو مسلم فی ص و نحو امامی مدہامتن فل ذکر الاسیجانی وصاحب البدائع انہ یقول علی قول ابی حنیفہ من غیر ذکر خلاف بین المشائخ ۲۔

شارحین نے اسے یوں ہی بیان کیا ہے اور یہ بات ص وغیرہ میں تو مسلم مگر مدہامتن کے بارے میں اسیجانی اور صاحب بدائع نے کہا کہ امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق یہ جواز نماز کے لئے کافی ہے اور انہوں نے مشائخ کے درمیان کسی اختلاف کا ذکر نہیں کیا۔ (ت)

(۳) البحر الرائق شرح کنز الدقائق، فصل واذا اراد الدخول فی الصلوۃ، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۳۳۸

بدائع میں ہے:

فی ظاہر الروایۃ قدر ادنی المفروض بالآیۃ التامۃ طویلۃ کانت او قصیرۃ کقولہ تعالیٰ مدہامتن وما قالہ ابو حنیفہ اقیس ۱۔

ظاہر الروایہ کے مطابق فرض قراءۃ کی مقدار کم از کم ایک مکمل آیت ہے وہ آیت لم ی ہو یا چھوٹی۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے مدہامتن اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ فرمایا ہے وہی زیادہ قرین قیاس ہے۔ (ت)

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی ارکان الصلوۃ، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۱۱۲

اقول: اظہر یہی ہے مگر جبکہ ایک جماعت اُسے ترجیح دے رہی ہے تو احترازی میں احتیاط ہے خصوصاً اس حالت میں کہ اس کی ضرورت نہ ہوگی مگر مثل فجر میں جبکہ وقت قدر واجب سے کم رہا ہو ایسے وقت ثم نظر کہ بالا جماع ہمارے امام کے نزدیک ادائے فرض کو کافی ہے مدہامتن سے جلد ادا ہو جائے گا کہ اس میں حرف بھی زائد ہیں اور ایک مد متصل ہے جس کا ترک حرام ہے، ہاں جسے یہی یاد ہو اُس کے بارے میں وہ

کلام ہوگا اور احوط اعادہ۔ واللہ تعالیٰ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۴۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(7) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۳۶۔

(8) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۲۶۔

(۴) رکوع

اتنا جھکنا کہ ہاتھ بڑھائے تو گھٹنے کو پہنچ جائیں، یہ رکوع کا ادنیٰ درجہ ہے۔ (۱) اور پورا یہ کہ پیٹھ سیدھی بچھاوے (۲)۔

(۱) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۶۵

(۲) نماز میں رکوع و سجود کا مل طور پر ادا نہ کرنے پر وعیدیں:

حضرت سیدنا ابو عبد اللہ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ سیدہ اہلبغین، زوجہ العظیمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ رکوع پورا ادا نہیں کرتا اور سجدوں میں ٹھونکیں مار رہا ہے تو ارشاد فرمایا: اگر اس شخص کا اسی حالت میں انتقال ہو جائے تو یہ حضرت سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ملت کے علاوہ پر مرے گا۔ پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نماز میں رکوع پورا نہ کرنے اور سجدوں میں ٹھونگے مارنے والے کی مثال اس بھوکے شخص کی سی ہے جو ایک یا دو کھجوریں کھانے پر اکتفا کرتا ہے حالانکہ وہ اس کے کسی کام نہیں آسکتا۔ (المعجم الکبیر، الحدیث ۳۸۴۰، ج ۴، ص ۱۱۵)

محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: آدمی سترھ ۵۵ سال تک نماز پڑھتا رہتا ہے مگر اس کی کوئی نماز قبول نہیں ہوتی، شاید وہ رکوع تو پورے کرتا ہو مگر سجدے پورے نہ کرتا ہو یا پھر سجدے پورے کرتا ہو مگر رکوع پورے نہ کرتا ہو۔ (الترغیب والترہیب، کتاب الصلوٰۃ، باب الترہیب من عدم اتمام۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث ۷۵۷، ج ۱، ص ۲۳۰)

شفیع الزہدین، امیس الغریبین، سراج السالکین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے (ایک ستون کی طرف اشارہ کر کے) ارشاد فرمایا: اگر تم میں سے کسی کے پاس یہ ستون ہوتا تو وہ اسے توڑنا ہرگز پسند نہ کرتا پھر وہ جان بوجھ کر اپنی نماز کیسے توڑ دیتا ہے؟ حالانکہ وہ تو اللہ عزوجل کے لئے ہوتی ہے، نماز پوری کیا کرو کیونکہ اللہ عزوجل کامل نماز ہی قبول فرماتا ہے۔

(المعجم الاوسط، الحدیث ۶۲۹۶، ج ۴، ص ۷۶، ج ۳، عمدہ بدلہ، عمدہ)

حضرت سیدنا بدال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ رکوع و سجود پورے ادا نہیں کر رہا تو ارشاد فرمایا: اگر یہ مر گیا تو حضرت سیدنا محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ملت کے علاوہ مرے گا۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب فیمن لا یتتم صلاتہ۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث ۷۲۹، ج ۲، ص ۳۰۳)

حضرت سیدنا حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ رکوع و سجود پورے نہیں کر رہا تو ارشاد فرمایا: تم نے نماز نہیں پڑھی اور اگر تم یہ نماز اسی طرح پڑھتے ہوئے مر گئے تو حضرت سیدنا محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ملت کے علاوہ مر دے۔

(صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب اذالم یتتم الرکوع، الحدیث ۷۹۱، ص ۶۲)

مسئلہ ۳۲: گوزہ پشت (کبڑا) کہ اس کا لب حد رکوع کو پہنچ گیا ہو، رکوع کے لیے سر سے اشارہ کرے۔ (3)



ابوداؤد شریف کی روایت میں اتنا اضافہ ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوچھا: تم کتنے عرصے سے اس طرح نماز پڑھ رہے ہو؟ اس نے کہا: چالیس سال سے۔ تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے ارشاد فرمایا: تم نے چالیس سال سے کوئی نماز نہیں پڑھی در اگر تم اسی طرح نماز پڑھتے ہوئے سر گئے تو مصلحت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے خلاف مرو گے۔

محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اللہ عزوجل اس بندے کی طرف نظر رحمت نہیں فرماتا جو رکوع اور سجود کے درمیان اپنی کمر کو سیدھا نہیں کرتا (پھر صحابہ کرام علیہم الرضوان سے استفسار فرمایا) اور شرابی، زانی اور چور کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟ (یہ اس وقت تھا کہ ابھی حدود کے احکام نازل نہیں ہوئے تھے) تو صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی: اللہ عزوجل اور اس کا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بہتر جانتے ہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ بدکاریاں ہیں اور ان پر سزا ہے اور سب سے بدتر چور وہ ہے جو اپنی نماز میں چوری کرتا ہے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی: آدمی نماز میں چوری کیسے کرتا ہے؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ اس کے رکوع و سجود پورے نہیں کرتا۔

(المسند لدامام احمد بن حنبل، حدیث طلق بن علی، الحدیث: ۱۶۲۸۳، ج ۵، ص ۴۹۲) (موظا امام مالک، کتاب قصر الصلاۃ فی السمر، باب العمل فی جامع الصلاۃ، الحدیث: ۴۱۰، ج ۱، ص ۱۶۳)

رحمت کوئین، ہم غریبوں کے دل کے چین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جو کامل طریقے سے وضو کرتا ہے پھر نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے اور اس کے رکوع و سجود اور قراءت اچھی طرح ادا کرتا ہے تو نماز کہتی ہے: اللہ عزوجل میری حفاظت فرمائے جیسا کہ تو نے میری حفاظت کی۔ پھر وہ نماز آسمان کی طرف اٹھادی جاتی ہے اور وہ روشن اور منور ہوتی ہے اور اس کے لئے آسمانوں کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں تاکہ وہ اللہ عزوجل کی بارگاہ میں حاضر ہو کر اس بندے کے لئے سفارش کرے اور جب بندہ نماز کے رکوع و سجود اور قراءت پوری نہیں کرتا تو نماز کہتی ہے: اللہ عزوجل تجھے برباد کرے جس طرح تو نے مجھے ضائع کیا۔ پھر وہ آسمان کی طرف بند ہو جاتی ہے اور اس پر تاریکی چھائی ہوتی ہے، اس پر آسمانوں کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں پھر اسے بوسیدہ کپڑے کی طرح لپیٹ کر نمازی کے منہ پر مار دیا جاتا ہے۔ (شعب الایمان، باب فی الطہارت، باب فضل الوضوء، الحدیث: ۲۷۲۹، ج ۳، ص ۱۰، مختصر)

تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے وقت کے علاوہ نماز پڑھی اور اس کے لئے کامل وضو نہ کیا اور اس کو خشوع و خضوع کے ساتھ ادا نہ کیا اور اس کے رکوع و سجود پورے نہ کئے تو وہ کالی سیاہ ہو کر نکلتی ہے اور کہتی ہے: اللہ عزوجل تجھے ضائع کرے جس طرح تو نے مجھے ضائع کیا۔ یہاں تک کہ اللہ عزوجل جہاں چاہتا ہے وہ اس جگہ پہنچ جاتی ہے پھر اسے بوسیدہ کپڑے کی طرح لپیٹ کر اس نمازی کے منہ پر مار دیا جاتا ہے۔ (المعجم الاوسط، الحدیث: ۳۰۹۵، ج ۲، ص ۲۲۷)

(۵) سجود (۱)

حدیث میں ہے: سب سے زیادہ قرب بندہ کو خدا سے اس حالت میں ہے کہ سجدہ میں ہو، لہذا دعا زیادہ کرو۔ (2)
اس حدیث کو مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ پیشانی کا زمین پر جتنا سجدہ کی حقیقت ہے اور پاؤں
کی ایک انگلی کا پیٹ لگنا شرط۔ (3)

(1) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ.

ترجمہ: اے ایمان والو! رکوع اور سجدہ کرو اور اپنے رب کی بندگی کرو اور بھلے کام کرو اور اس امید پر کہ تمہیں چھٹکارا ہو۔

(پ ۱۷، ا ج: ۷۷)

(2) صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب ما یقل فی الركوع والسجود، الحدیث: ۴۸۲، ص ۲۵۰

حکیم ارامت کے مدنی پھول

ا۔ یعنی رب تو ہم سے ہر وقت قریب ہے ہم اس سے دور رہتے ہیں، البتہ سجدے کی حالت میں ہمیں اس سے خصوصی قرب نصیب ہوتا ہے
لہذا اس قرب کو غنیمت سمجھ کر جو مانگ سکیں مانگ لیں۔ اس حدیث میں ان لوگوں کی دلیل ہے جو کہتے ہیں سجدہ قیام سے افضل ہے۔ خیال
رہے کہ نوافل کے سجدوں میں ہمیشہ دعائیں، فرائض کے سجدوں میں کبھی کبھی، بعض لوگ سجدے میں گر کر دعائیں مانگتے ہیں جنی دعا کے
لیے سجدہ کرتے ہیں ان کا ماخذ یہ حدیث ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۲۰)

(3) اعلیٰ حضرت، امام اجنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

در مختار میں ہے:

فیہ (ای فی شرح الملتقی) یفترض وضع اصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة والا لم تجز والناس عنه غافلون
وشرط طہارة المكان وان یجد یحجم الارض والناس عنه غافلون ا۔ مخلصاً۔

اس (شرح الملتقی) میں ہے قدم کی انگلیوں کا زمین پر جانب قبلہ رکھنا فرض ہے خواہ وہ ایک ہی کیوں نہ ہو ورنہ جائز نہیں اور لوگ اس سے
غافل ہیں اور مکان کا پاک ہونا بھی شرط ہے اور حجم زمین کو پاؤں اور لوگ اس سے بھی غافل ہیں ا۔ مخلصاً (ت)

(ا۔ در مختار، فصل واذا اراد الشروع فی الصلوٰۃ کبر، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی بھارت، ۷۲/)

کی میں ہے: منها (ای من الفرائض) السجود بجمہتہ وقدمیہ ووضع اصبع واحدة منها شرط ا۔

ان میں سے (یعنی فرائض میں سے) پیشانی اور قدمین پر سجدہ کرنا ہے اور ان دونوں پاؤں میں سے ایک انگلی کا لگنا شرط ہے۔ (ت)

(ا۔ در مختار، باب صفۃ الصلوٰۃ، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی بھارت، ۷۰/۱) ←

میں ہے:

لو سجد ولو لم يضع قدميه على الارض لا يجوز ولو وضع احدهما جاز ۲۔

اگر سجدہ کیا لیکن قدم زمین پر نہ لگے تو وہ جائز نہ ہوگا اور اگر ان سے ایک قدم لگ گیا تو جائز ہوگا (ت)

(۲۔ منیۃ المصلیٰ باب فرائض صلوٰۃ بحث السجود مطبوعہ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور، ص ۲۶۱)

غذہ میں ہے:

المراد من وضع القدم وضع اصابعها قال الزاۃ دی ووضع رؤس القدمین حالة السجود فرض وفي مختصر الکرمی سجد ورفع اصابع رجليه عن الارض لا يجوز. وکنانی الخلاصۃ والیزازی وضع القدم بوضع اصابعه وان وضع اصبعاً واحداً او وضع ظهر القدم بلا اصابع ان وجع مع ذلك احدى قدميه صح والا فلا. فہم من هذا ان المراد بوضع الاصابع توجيهاً نحو القبلة لیکون الاعتماد علیها والا فهو وضع ظهر القدم وقد جعله غیر معتبر وهذا مما یجب التنبيه له فان اکثر الناس عنه غافلون ۳۔

قدم رکھنے سے مراد اس کی انگلیوں کو رکھنا ہے، زاہدی نے کہا حالت سجدہ میں دونوں قدموں کی انگلیوں کے سروں کا زمین پر رکھنا فرض ہے۔ مختصر کرمی میں ہے اگر کسی نے سجدہ کیا مگر پاؤں کی انگلیاں زمین سے اٹھی رہیں تو سجدہ نہ ہوگا۔ اسی طرح خلاصہ میں ہے۔ بزاز یہ میں قدم رکھنے سے مراد انگلیوں کا رکھنا ہے اور اگر قدم کی پشت انگلیوں کے بغیر لگائی تو اگر اس کے ساتھ کسی ایک قدم کو بھی لگایا تو صحیح ورنہ نہیں، اس سے یہ بھی سمجھ آ رہا ہے کہ انگلیوں کے رکھنے سے مراد انہیں قبلہ کی طرف کرنا ہے تاکہ ان پر ٹیک ہو ورنہ قدم کی پشت پر ہوگا اور اسے تو غیر معتبر قرار دیا گیا ہے اور اس پر مشتبہ ہونا نہایت ضروری ہے کیونکہ اکثر لوگ اس سے غافل ہیں۔ (ت)

(۳۔ منیۃ المستملیٰ شرح منیۃ المصلیٰ، فرائض صلوٰۃ، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۲۸۵)

بحر الرائق وشرنمطالیہ میں ہے:

السجود فی الشریعة وضع بعض الوجه مما لا سخریۃ فیہ وخرج بقولنا لا سخریۃ فیہ ما اذا رفع قدمیه فی السجود فانه لا یصح لان السجود مع رفعهما بالتلاعب اشبه منه بالتعظیم والاجلال ویکفیہ وضع اصبع واحدة فلو لم یضع الا اصبع اصلاً ووضع ظاهر القدم فانه لا یجوز لان وضع القدم بوضع الاصبع اہم لقطعاً ۴۔

شریعت میں سجدہ یہ ہے چہرہ کا زمین پر رکھنا اور اس میں حریت نہ ہو لاکر یہ فیہ سے وہ صورت خارج ہو جاتی ہے جس میں دونوں قدم حالت سجدہ میں زمین پر نہ ہوں کیونکہ حالت سجدہ میں ان کا زمین سے انھا ہوا ہونا تعظیم و عزت کے بجائے مذاق پر دلالت کرتا ہے اور اس میں ایک انگلی کا زمین پر لگ جانا کافی ہوتا ہے۔ پس اگر کسی نے انگلیاں بالکل نہیں لگائیں مگر پشت قدم کو لگایا تو یہ جائز نہیں کیونکہ قدم کے رکھنے سے مراد انگلی کا لگنا ہے اھ ظنیاً (ت) (۱۔ بحر الرائق، باب صلوٰۃ، مطبوعہ حج اہم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۲۹۳)

جوہرۃ تیرہ میں ہے:

من شرط جواز السجود ان لا يرفع قدميه فان رفعهما في حال سجود لا تجزئ السجدة وان رفع احدهما قال في المرتبة يجزئ مع الكراهة ولو صلى عن الدكان وادلى رجليه عن الدكان عند السجود لا يجوز وكذا على السرير اذا ادلى رجليه عنها لا يجوز ۲۔

جواز سجدہ کے لئے شرط یہ ہے کہ دونوں قدم زمین سے اٹھے ہوئے نہ ہوں اگر حالت سجدہ میں اٹھے ہوئے رہے تو سجدہ جائز نہیں ہوگا، اور اگر ان میں ایک رکھ ہوا تھا تو مرتبہ میں ہے کہ سجدہ جائز مگر مکروہ ہوگا، اگر کسی نے اونچی جگہ نماز پڑھی اور سجدہ کے وقت پاؤں نیچے لڑھکا دیئے تو جائز نہیں، اسی طرح چار پائی سے اگر پاؤں نیچے لڑھکا دیئے تو سجدہ نہ ہوگا۔ (ت)

(۲۔ جو ہریرہ شرح قدوری، باب صفۃ الصلوۃ، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ، ملتان، ۱/ ۶۳)

فتح القدیر میں ہے:

اما افتراض وضع القدم فلان السجود قدم مع رفعهما بالتلاعب اشبه منه بالتعظیم ولا جلال ویکفیه وضع اصبع واحدة وفي الوجه وضع القدمین فرض فان رفع احدهما دون الاخری جاز ویکرہ ۱۔
پر لگنا اس لئے ضروری ہے کہ ان کا اٹھا ہوا ہوتا تعظیم و عزت کے بجائے مذاق کے زیادہ قریب ہے البتہ ایک انگلی کا لگ جانا بھی کافی ہوتا ہے وجہ میں ہے کہ دونوں قدموں کا لگانا فرض ہے اگر ایک لگا رہا اور دوسرا اٹھ گیا تو جائز مگر مکروہ ہے (ت)

(۱۔ فتح القدیر، باب صفۃ الصلوۃ، مطبوعہ نوریہ رضویہ سکر، ۱/ ۲۶۵)

شرح نقایہ قہستانی میں ہے:

الصحيح ان رفع القدمین مفسد كما في القنية ۲۔

صحیح یہی ہے کہ قدمین کا زمین سے اٹھ جانا نماز کو فاسد کر دیتا ہے جیسا کہ قنیہ میں ہے۔ (ت)

(۲۔ جامع الرموز، فصل فی فرائض الصلوۃ، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم، ایران، ۱/ ۱۴۰)

فتح اللہ المعین میں ہے:

وضع اصبع واحدة من القدمین شرط ۳۔ قدمین کی ایک انگلی کا لگنا شرط ہے۔ (ت)

(۳۔ فتح اللہ المعین، باب صفۃ الصلوۃ، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۱۶۹)

اسی میں ہے:

يفترض وضع واحدة من اصابع القدم ۴۔ قدم کی انگلیوں میں سے ایک کا لگنا فرض ہے۔ (ت)

(۴۔ فتح اللہ المعین، باب صفۃ الصلوۃ، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۱۹۱)

اسی میں زیر قول کنز وجہ اصابع رجليه نحو القبلة (پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف کر کے زمین پر لگایا جائے۔ ت) فرمایا: خص اصابع الرجلین بالذکر مع ان اصابع الیدين كذلك حتی یکرہ تحویلها عن القبلة انما خصها وضعها موجهة ←

کما ذکرہ نوح آقندی ونصہ قال الزاہدی ووضیع رؤس القدمین حالة السجود فرض وفي مختصر الکرخی سجد ورفیع اصابع رجليه عن الارض لا يجوز قال وفہم من ہذا ان المراد بوضع الاصابع توجیہا نحو القبلة لیكون الاعتماد علیہا والافہو وضع لظہر القدم وهو غیر معتبرا الخ وكذا الحلبي عن المنیة الخ۔

یساں پاؤں کی انگلیوں کا ذکر ہوا ہے حالانکہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کا لگنا بھی اسی طرح ہے حتیٰ کہ ان کا قبلہ سے پھر جانا بھی مکروہ ہے مگر مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ انہیں قبلہ کی طرف متوجہ کرنا فرض ہے جیسا کہ نوح آقندی نے ذکر کیا اور اس کے اغاٹ یہ ہیں زاہدی نے کہا حالت سجدہ میں قدمین کی انگلیوں کے سروں کا لگنا فرض ہے، مختصر کرخی میں ہے کسی نے سجدہ کیا مگر پاؤں کی انگلیاں زمین پر نہ لگیں تو یہ جائز نہیں، اور فرمایا اس سے یہ بھی سمجھ آ رہا ہے کہ انگلیوں کے لگانے سے مراد انہیں قبلہ کی طرف متوجہ کرنا ہے تاکہ اعتماد ان پر ہو ورنہ تو پشت قدم پر ہوگا جو معتبر نہیں الخ حلبي میں منیہ سے یہی ہے۔ (ت) (۱) فتح اللہ المسعین باب صفة الصلوة مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۴۲/۱۔ نور الایضاح و مراقی الفلاح میں ہے:

من شرط صحة السجود وضع شئ من اصابع الرجلین موجهاً بباطنہ نحو القبلة ولا یکفی لصحة السجود وضع ظاهر القدم۔ ۲۔

محبت سجدہ کے لئے پاؤں کی انگلیوں کا قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر زمین پر لگنا شرط ہے فقط ظاہر قدم کا زمین پر لگنا کافی نہیں۔ (ت)
(۲) مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب شروط الصلوة، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ص ۱۲۷۔ رد المحتار میں ہے:

وكذا قال فی الهدایة واما وضع القدمین فقد ذكر القدوری انه فرض فی السجود اه فاذا سجد ورفیع اصابع رجليه لا يجوز كذا ذكره الکرخی والجصاص ولو وضع احدهما جاز قال القاضی عاں ویکرة قال فی المجتبى قلت ظاهر ما فی مختصر الکرخی والسحیط والقدوری انه اذ رفع احدهما دون الاخری لا يجوز وقد رأیت فی بعض النسخ فیہ روایتان اه ومشی علی رواية الجواز برفع احدهما فی التفصیل والخلاصة وغیرہما ہدایہ میں اسی طرح ہے، رہا قدمین کا لگنا تو قدوری نے کہا کہ یہ سجدہ میں فرض ہے پس جب سجدہ کیا مگر پاؤں کی انگلیاں نہ لگیں تو سجدہ صحیح نہ ہوگا، اسی طرح کرخی اور جصاص نے کہا اور اگر ایک انگلی لگ گئی تو جائز ہے، قاضی نے کہا مگر کراہت ہے۔ مجتبىٰ میں ہے مختصر، کرخی، محیط اور قدوری کا ظاہر بتا رہا ہے کہ جب ایک پاؤں اٹھا ہوا ہو تو یہ جائز نہیں اور میں نے اس کے بعض نسخوں میں دو روایتیں دیکھی ہیں اھ فیض اور خلاصہ وغیرہ میں روایت جواز پر عمل کیا ہے۔

وذهب شیخ الاسلام الی ان وضعہما سنة واختار فی العناية هذه الرواية وقال انها الحق واقرة فی الدرر ووجه ان السجود لا یتوقف تحققہ علی وضع القدمین فیکون افتراض وضعہما زیادة علی الكتاب بخبر الواحد لكن ردة فی شرح المنیة وقال ان قوله هو الحق بعینہ عن الحق وبضدہ احق اذ لا رواية تساعده والدراية ←

تنفیہ لان ما لا يتوصل الى الفرض الا به فهو فرض وحيث تضافرت الروايات عن ائمتنا بان وضع اليدين والركبتين سنة ولم ترد رواية بأنه فرض، تعين وضع القدمين واحدهما للفرضية ضرورة التوصل الى وضع الجبهة وهذا لو لم ترد به عنهم رواية كيف والروايات فيه متوافرة اهـ،

شیخ الاسلام کہتے ہیں کہ دونوں پاؤں کا رکھنا سنت ہے۔ عنایہ میں اس روایت کو مختار کہا ہے اور کہا یہی حق ہے اور درر میں اسے ہی ثابت رکھا، وجہ یہ ہے کہ سجدہ قدیم کے گتے پر موقوف نہیں لہذا ان کے گتے کو فرض قرار دینے سے خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی لازم آئے گی لیکن شرح میں اس کی تردید ہے کہ اسے حق کہنا حق سے بعید ہے بلکہ اس کا خلاف حق ہے کیونکہ کوئی روایت تائید نہیں کرتی اور روایت اس کی نفی کرتی کیونکہ جو فرض تک پہنچائے وہ بھی فرض ہوتا ہے، اور اس مقام پر اپنے امر سے کثرت کے ساتھ روایات ہیں کہ قدیم اور ہاتھوں کا زمین پر لگانا سنت ہے اور فرض کی روایت نہیں تاہم پیشانی لگانے کے لئے دو یا ایک قدم کا لگانا فرض متعین ہے اگر کوئی روایت نہیں ہوتی تب بھی یہ حکم تھا حالانکہ اس بارے میں روایات کثیر ہیں اهـ،

ویؤیدہ مافی شرح المجمع لمصنفه حيث استدلل على ان وضع اليدين والركبتين سنة بان ماهية السجدة حاصلة بوضع الوجه والقدمين على الارض الخ وكذا مافی الكفاية عن الزاهدي من ان ظاهر الرواية ما ذكر في مختصر الكرخي وبه جزم في السراج وفي الفيض وبه يفتي هذا وقال في الحلية والوجه على منوال ما سبق هو الوجوب لما سبق من الحديث اهـ اي على منوال ما حققه شيخه من الاستدلال على وجوب وضع اليدين والركبتين وتقدم انه اعدل الاقوال فلذا هنا واختاره في البحر والشرع بلالية قلت ويمكن حمل كل من الروایتين السابقتين عليه بحمل عدم الجواز على عدم الحل لعدم الصحة ونفى شيخ الاسلام فرضية وضعهما لا ينافي الوجوب وتصريح القدوري بالفرضية يمكن تأويله فان الفرض قد يطلق على الواجب تامل، وما مر عن شرح المنية للبحث فيه مجال لأن وضع الجبهة لا يتوقف على وضع القدمين بل توقفه على الركبتين واليدين ابداع فدعوى فرضية وضع القدمين دون غيرهما ترجيح بلا مرجح والروايات المتظافرة انما هي في عدم الجواز كما يظهر من كلامهم لا في الفرضية وعدم الجواز صادق بالوجوب كما ذكرنا والحاصل ان المشهور في كتب المذهب اعتماد الفرضية والارجح من حيث الدليل والقواعد عدم الفرضية (ملخصاً) والله تعالى اعلم

اس کی تائید خود ماتن کی شرح مجمع کے اس استدلال سے بھی ہوتی ہے ہاتھوں اور قدموں کا زمین پر لگانا سنت ہے کیونکہ سجدہ کی ماہیت چہرہ اور قدیم زمین پر رکھنے سے حاصل ہو جاتی ہے الخ اسی طرح کفایہ میں زاہدی کے حوالے سے ہے کہ ظاہر الروایۃ وہی ہے جس کا ذکر مختصر الکرخی میں ہے اور اسی پر سراج میں جزم فرمایا اور فیض میں ہے اسی پر فتویٰ ہے، علیہ میں ہے گزشتہ طریقہ کے مطابق سبقت حدیث کے پیش نظر وجوب ہی مختار ہے اہ یعنی اس طریقہ پر جو ان کے شیخ نے ہاتھوں اور قدموں کے رکھنے پر یہ استدلال کیا تھا اور یہ گزر چکا کہ یہ معتدل قوس ہے پس یہاں بھی یہی معاملہ ہے اور اسے بحر اور شریعتیہ میں مختار کہا میں کہتا ہوں کہ یہ ممکن ہے کہ سبقت دونوں روایات میں سے

عدم جواز کو عدم حلت پر محمول کریں نہ کہ عدم صحت پر، شیخ الاسلام کی ان کے زمین پر لگنے کی فرضیت کی نفی کرنا وجوب کے منافی نہیں، قدری کی تصریح کہ یہ فرض ہے اس کی تاویل ممکن ہے کیونکہ بعض اوقات فرض کا اطلاق وجوب پر ہوتا ہے، تامل۔ شرح المعیہ کے حوالے سے جو کچھ گزرا ہے وہ قابل بحث ہے کیونکہ پیشانی کا رکنا قدیمین کے رکھنے پر موقوف نہیں بلکہ ہاتھوں اور گھٹنوں پر موقوف ہونا زیادہ واضح ہے لہذا قدیمین کو زمین پر رکھنے کو فرض قرار دینا اور دوسروں کو نہ قرار دینا ترجیح بلا مرجح ہے اور روایات کثیرہ اس کے عدم جواز میں ہیں جیسا کہ علامہ کے کلام سے واضح ہے نہ کہ عدم فرضیت میں، اور عدم جواز، وجوب کی صورت میں بھی صادق آتا ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے، حاصل یہ کہ مشہور کتب مذہب میں فرضیت ہے اور قواعد کے مطابق رائج وجوب ہے (ملخصاً) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) رد المحتار، فصل ای فی بیان تالیف الصلوٰۃ، مطبوعہ معطفی البابا مصر، ۱/ ۳۶۹

قوله ولو واحدة صرح به فی فیض قوله نحو القبلة اقول وفيه نظر فقد قال فی فیض ولو وضع ظهر القدم دون الاصابع بان كان المكان ضيقاً او وضع احدهما دون الاخرى لضيقه جاز كما لو قام على قدم واحدة وان لم يكن المكان ضيقاً يكره اذ فهذا صريح فی اعتبار وضع ظاهر القدم وانما الكلام فی الكراهة بلا عند لكن رأيت فی الخلاصة ان وضع احدهما بان الشرطية بدل او العاطفة اذ لكن هذا ليس صريحاً فی اشتراط توجيه الاصابع بل المصرح به ان توجيهها نحو القبلة سنة يكره تركها كما فی الدر جندی والقهستانی ۱۔ (ملخصاً)

قوله اگر چه ایک انگلی ہو، فیض میں اسی کی تصریح ہے قولہ قبلہ کی طرف اقول اس میں نظر ہے فیض میں ہے اگر قدم کی پشت لگی اور انگلیاں نہ لگیں مثلاً جگہ تنگ ہے یا تنگی کا وجہ سے ایک قدم لگا دوسرا نہ لگ سکا تو جائز ہے جیسا کہ کوئی ایک قدم پر کھڑا ہوتا ہے اگر مکان تنگ نہ ہو تو کراہت ہے اذ یہ عبارت اس بات پر تصریح کہ پیش قدم کا اعتبار ہے کلام اس میں ہے کہ بلا عذر کردہ ہے لیکن میں نے غلامہ میں دیکھا ہے کہ وہاں او وضع کی بجائے ان وضع احدهما ہے (یعنی ان شرطیہ کے ساتھ) لیکن یہ بات انگلیوں کے متوجہ کرنے کو شرط قرار دینے میں صریح نہیں بلکہ تصریح یہ ہے کہ قبلہ کی طرف انگلیوں کو متوجہ کرنا سنت ہے اور اس کا ترک مکروہ، جیسا کہ برجندی اور قہستانی میں ہے۔ (ملخصاً) (۱) رد المحتار، فصل فی بیان تالیف الصلوٰۃ، مطبوعہ معطفی البابا مصر، ۱/ ۳۶۹

یہ علامہ شامی کا کلام ہے کہ قدرے اختصار کے ساتھ منقول ہوا۔

انا اقول وبالله العون حمل عدم الجواز علی عدم الحمل فی الصلاة بعيد ولهذا اعترفتم ان المشهور فی کتب المذهب اعتماد الفرضية مع قولکم ان تظافر الروایات انما هو فی عدم الجواز فلولا ان مرادة الشائع الذائع هو الافتراض فمن اين يكون اعتماد الفرضية مشهوراً فی کتب المذهب ثم للحمل مساع حيث يقال لم يجزو الضمير لرفع القدمين مثلاً اما اذا قيل لم يجز والضمير للصلاة تعين مفيد لعدم الصعوبة وثبوت الفرضية بالمعنى المقابل للوجوب وهو كذلك فی غیر ما کتاب منها مختصراً الکرمی كما تقدم هذا وجه والثانی مثله اضافة عدم الجواز للسجود كما مضى عن الجوهرۃ والثالث اظهر منه التعبير بعدم الاجزاء كما سلف ←

عہا ایضاً ہے مفسر لا یقبل التاویل والرابع کذا الحکم بالفساد کما سمعت عن جامع الرموز عن القنیة
والخامس مقابہم عدم الجواز ہذا بحکم الجواز علی ما اذا رفع احدی القدمین کما فی الفتح والوجیز
والجوہرۃ وغیرہا نص ایضاً فی ارادة الجواز معنی الصحة الا ترى انہم حکم علیہ بالکراہۃ والمراد کراہۃ
التحریم کما ہو المحمل عند الاطلاق و کما ہو قضیۃ الدلیل ہذا فالجواز بمعنی الحل منتف فیہ ایضاً و
السادس قد عبر فی عدۃ کتب کالتخلیص والبرازیۃ والغنیۃ والبحر الرائق ونور الايضاح ومراقی الفلاح
وغیرہا کما سبق بعدم الصحة وهو صریح فی المراد والسادس مثله الحکم بالشرطیۃ کما فی الدر والجوہرۃ والی
السعود ونور الايضاح ومراقی الفلاح وغیرہا۔

میں اللہ کی مدد سے کہتا ہوں نماز میں عدم جواز کو عدم علت پر محمول کرنا بعید ہے اسی لئے تم نے اعتراض کیا کہ مشہور کتب مذہب میں فرضیت
ہے باوجود اس کے کہ تمہارا قول ہے کہ اکثر روایات عدم جواز پر ہیں اگر ان کی مراد مشہور معروف فرض قرار دینا نہیں تو فرضیت پر اعتماد کتب
مشہورہ میں کیسے ہو گیا؟ پھر اصل میں گنجائش ہے کہ لم یجز کہا گیا اور ضمیر مثلاً رفع قدمین کی طرف لوٹ رہی ہو جب لم یجز کہا جائے تو ضمیر نماز کی
طرف لوٹے جس سے عدم صحت کا قیاس ہو جاتا اور اس فرضیت کا بھی جو معنی وجوب کے مقابل ہے، اور متعدد کتب میں اسی طرح ہے ان میں
سے مختصر الکفر فی بھی ہے جیسا کہ پہلے گزرا، یہ ایک صورت ہے، دوسری اس کے مثل کی عدم جواز کی سجدہ کی طرف اضافت، جیسا کہ جوہرہ کے
حوالے سے گزرا ہے، تیسری جو کہ واضح ہے کہ عدم اجزاء سے تعبیر کرنا جیسا کہ مجمع آیات بھی مفسر ہے اور یہ تاویل کو قبول نہیں کرتا، چوتھی اسی
طرح حکم بالفسد جیسا کہ آپ نے جامع الرموز سے قیہ کے حوالے سے پڑھا ہے۔ پانچویں یہ کہ انہوں نے متعبدہ عدم جواز کا جواز کے ساتھ
کیا ہے اور جواز کا حکم اس صورت میں ہو گا جب ایک قدم اٹھا ہوا ہو جیسا کہ فتح، وجیز، جوہرہ وغیرہ میں ہے اس پر بھی تصریح ہے کہ جواز بمعنی
صحت مراد ہے کیا آپ دیکھتے نہیں کہ انہوں نے اسے مکروہ کہا ہے اور کراہت سے مراد تحریمی ہے جیسا کہ اطلاق کے وقت ہو کر رہا ہے اور
یہاں دلیل کا تقاضا بھی یہی ہے تو جواز بمعنی حلت یہاں بھی نہ ہوا، چھٹی کہ بہت سی کتب مثلاً خلاصہ، بزازیہ، غنیۃ، بحر الرائق، نور الايضاح،
مراقی الفلاح وغیرہ میں اسے عدم صحت کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور یہ مراد پر واضح تصریح ہے۔ ساتویں اسی کی مثل حکم بالشرطیۃ ہے جیسا کہ در،
جوہرہ، ابوسعود، نوران ايضاح اور مراقی الفلاح میں ہے۔

والثامن صرح فی شرح المجمع والکافی والفتح والبحر وغیرہ کما مر بہ دخول ذلك فی حقیقة السجود شرعاً وکل
قاض بالافتراض بالمعنی الخاص غیر قابل للتاویل الذی ابدیتموہ فکیف ممکن ارجاع جمیع تلك الصرائح الی
ماتاہا بالاباء الواضع فانی بتأقی التوفیق ومن ابن یسوع ترك النصوص المذهب الی بحث ابداء العلامة ابن
امیر الحاج وان تبعہ البحر والشرہلالی علی مناقضۃ متبہا لانفسہا رحمہم اللہ تعالیٰ والبحر صرح ہنا وقبلہ
بأن السجود مع رفع القدمین تلاعب والشرہلالی قد جزم فی متنہ وشرحہ بالافتراض وضع بعض الاصابع
واسحق علی الاطلاق اعلم وافقہ من تلمیذہ ابن امیر الحاج وقد جزم بما جزم وقد سمعت کل ذلك۔

تو اگر کسی نے اس طرح سجدہ کیا کہ دونوں پاؤں زمین سے اٹھے رہے، نماز نہ ہوئی بلکہ اگر صرف انگلی کی ذرے زمین سے لگی، جب بھی نہ ہوئی اس مسئلہ سے بہت لوگ غافل ہیں۔ (4)

مسئلہ ۳۳: اگر کسی عذر کے سبب پیشانی زمین پر نہیں لگا سکتا، تو صرف ناک سے سجدہ کرے پھر بھی فقط ناک کی ٹوک لگنا کافی نہیں، بلکہ ناک کی ہڈی زمین پر لگنا ضرور ہے۔ (5)

مسئلہ ۳۴: رخسارہ یا ٹھوڑی زمین پر لگانے سے سجدہ نہ ہوگا خواہ عذر کے سبب ہو یا بل عذر، اگر عذر ہو تو اشارہ کا حکم ہے۔ (6)

مسئلہ ۳۵: ہر رکعت میں دو بار سجدہ فرض ہے۔

مسئلہ ۳۶: کسی نرم چیز مثلاً گھاس، روئی، قالین وغیرہ پر سجدہ کیا تو اگر پیشانی جم گئی یعنی اتنی دہلی کہ اب دہانے سے نہ دبے تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔ (7) بعض جگہ جاڑوں میں مسجد میں پیال (چاول کا بھس) بچھاتے ہیں، ان لوگوں کو سجدہ کرنے میں اس کا لحاظ بہت ضروری ہے کہ اگر پیشانی خوب نہ دہلی، تو نماز ہی نہ ہوئی اور ناک ہڈی تک نہ دہلی تو

آٹھویں شرح مجمع، کافی، مطبع، بحر وغیرہ میں ہے جیسا کہ گزرا کہ یہ مابیت سجدہ میں شرعاً داخل ہے اور یہ تمام امور یہاں فرض بمعنی خاص کیسے فیصلہ کن ہیں جو قابل تاویل نہیں ہیں تو یہ تصریحات جس سے واضح انکاری ہیں اس پر ان کو کیسے محمول کیا جاسکتا ہے یہ توفیق کہاں ہوئی اور مذہب کی نصوص کو چھوڑ کر علامہ ابن امیر الحاج کی بحث کی گنجائش کہاں سے نکلی اگرچہ بحر اور شریعتی میں اس کی اتباع کی گئی ہے علاوہ ازیں ان کا خود اپنا تضاد ہے بحر نے یہاں اور اس سے پہلے تصریح کی ہے کہ قدموں کے اٹھائے ہوئے سجدہ مذاق ہے۔ شریعتی نے متن اور شرح میں کچھ انگلیوں کے لگانے پر جزم کیا ہے، اور محقق علی الاطلاق اپنے شاگرد ابن امیر الحاج سے زیادہ صاحب علم و فقہ ہیں اور انہوں نے اسی پر جزم کیا جس پر کرنا تھا اور وہ تمام آپ نے پڑھ لیا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۳۶۲-۳۶۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۶۷، ۲۴۹-۲۵۱۔

والفتاویٰ الرضویہ، ج ۷، ص ۳۶۳-۳۶۶

(5) الفتاویٰ لہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰

(6) الفتاویٰ لہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰

(7) الفتاویٰ لہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰

علی حضرت، امام ہنسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یوں ہی ناک کی ہڈی زمین پر لگنا واجب ہے بہتروں کی ناک زمین سے لگتی ہی نہیں اور اگر لگی تو وہی ناک کی ٹوک یہاں تک تو ترک واجب

گناہ اور عادت کے سبب فسق ہی ہوا پاؤں کو دیکھیے انگلیوں کے سرے زمین پر ہوتے ہیں کسی انگلی کا پیٹ بچھ نہیں ہوتا سجدہ باطل نماز باطل

اور مصنی صاحب پڑھ کر گھر کو چل دیے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۵۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مروہ تحریمی واجب الاعداد ہوئی، کمافی دار (اسپرنگ والے) گتے پر سجدہ میں پیشانی خوب نہیں رہتی لہذا نماز نہ ہو، ریل کے بعض درجوں میں بعض گاڑیوں میں اسی قسم کے گتے ہوتے ہیں اس گتے سے اتر کر نماز پڑھنی چاہیے۔

مسئلہ ۷۳: دو پہیا گاڑی یکہ وغیرہ پر سجدہ کیا تو اگر اس کا جوا (8) یا بم (9) تیل اور گھوڑے پر ہے، سجدہ نہ ہوا اور زمین پر رکھا ہے، تو ہو گیا۔ (10) پہلی کا کھٹولا (11) اگر بانوں سے بنا ہوا ہو تو اتنا سخت بنا ہو کہ سر ٹھہر جائے دبانے سے اب نہ دبے، ورنہ نہ ہوگی۔

مسئلہ ۳۸: جوار، باجرہ وغیرہ چھوٹے دانوں پر جن پر پیشانی نہ جے، سجدہ نہ ہوگا البتہ اگر بوری وغیرہ میں خوب تس کر بھر دیئے گئے کہ پیشانی جنے سے مانع نہ ہوں، تو ہو جائے گا۔ (12)

مسئلہ ۳۹: اگر کسی عذر مثلاً اثر دہام (بھیڑ) کی وجہ سے اپنی ران پر سجدہ کیا جائز ہے۔ اور بلا عذر باطل اور گھٹنے پر عذر و بلا عذر کسی حالت میں نہیں ہو سکتا۔ (13)

مسئلہ ۴۰: اثر دہام کی وجہ سے دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا اور وہ اس نماز میں اس کا شریک ہے، تو جائز ہے ورنہ ناجائز، خواہ وہ نماز ہی میں نہ ہو یا نماز میں تو ہے مگر اس کا شریک نہ ہو، یعنی دونوں اپنی اپنی پڑھتے ہوں۔ (14)

مسئلہ ۴۱: ہتھیلی یا آستین یا عمامہ کے پیچ یا کسی اور کپڑے پر جسے پہنے ہوئے ہے سجدہ کیا اور نیچے کی جگہ ناپاک ہے تو سجدہ نہ ہوا، ہاں ان سب صورتوں میں جب کہ پھر پاک جگہ پر سجدہ کر لیا، تو ہو گیا۔ (15)

مسئلہ ۴۲: عمامہ کے پیچ پر سجدہ کیا اگر ماتھا خوب جم گیا، سجدہ ہو گیا اور ماتھا نہ جما بلکہ فقط چھو گیا کہ دبانے سے

(8) یعنی وہ لکڑی جو گاڑی یا تیل کے بیلوں کے کندھے پر رکھی جاتی ہے۔

(9) یعنی گھوڑا گاڑی کا بانس جس میں گھوڑا جوتا جاتا ہے۔

(10) الفتاویٰ الحندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰

(11) یعنی بیلوں کی چھوٹی گاڑی کی چھوٹی سی چارپائی۔

(12) الفتاویٰ الحندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰

(13) الفتاویٰ الحندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰

(14) الفتاویٰ الحندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰، وغیرہ

(15) مبیۃ المصلیٰ، مسائل الفریضۃ الخامسة ای السجود، ص ۲۶۳۔

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل ۲، ج ۲، ص ۲۵۳

دے گا یا سر کا کوئی حصہ لگا، تو نہ ہوا۔ (16)

مسئلہ ۴۳: ایسی جگہ سجدہ کیا کہ قدم کی بہ نسبت بارہ اونٹوں سے زیادہ اونچی ہے، سجدہ نہ ہوا، ورنہ ہو گیا۔ (17)

مسئلہ ۴۴: کسی چھوٹے پتھر پر سجدہ کیا، اگر زیادہ حصہ پیشانی کا لگ گیا ہو گیا، ورنہ نہیں۔ (18)



(16) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۵۲

(17) المرجع السابق، ص ۲۵۷

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰

(۶) قعدہ اخیرہ

- نماز کی رکعتیں پوری کرنے کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا کہ پوری التحیات یعنی رسولہ تک پڑھ لی جائے، فرض ہے۔ (1)
- مسئلہ ۴۵: چار رکعت پڑھنے کے بعد بیٹھا پھر یہ گمان کر کے کہ تین ہی ہوئیں کھڑا ہو گیا، پھر یاد کر کے کہ چار ہو چکیں بیٹھ گیا پھر سلام پھیر دیا، اگر دونوں بار کا بیٹھنا مجموعۃً بقدر تشہد ہو گیا فرض ادا ہو گیا، ورنہ نہیں۔ (2)
- مسئلہ ۴۶: پورا قعدہ اخیرہ سوتے میں گزر گیا بعد بیداری بقدر تشہد بیٹھنا فرض ہے، ورنہ نماز نہ ہوگی، یوہیں قیام، قراءت، رکوع، سجود میں اول سے آخر تک سوتا ہی رہا، تو بعد بیداری ان کا اعادہ فرض ہے، ورنہ نماز نہ ہوگی اور سجدہ سہو بھی کرے، لوگ اس میں غافل ہیں خصوصاً تراویح میں، خصوصاً گرمیوں میں۔ (3)
- مسئلہ ۴۷: پوری رکعت سوتے میں پڑھ لی، تو نماز فاسد ہوگئی۔ (4)
- مسئلہ ۴۸: چار رکعت والے فرض میں چوتھی رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا، تو جب تک پانچویں کا سجدہ نہ کیا ہو بیٹھ جائے اور پانچویں کا سجدہ کر لیا یا فجر میں دوسری پر نہیں بیٹھا اور تیسری کا سجدہ کر لیا یا مغرب میں تیسری پر نہ بیٹھا اور چوتھی کا سجدہ کر لیا، تو ان سب صورتوں میں فرض باطل ہوگئے۔ مغرب کے سوا اور نمازوں میں ایک رکعت اور ملا لے۔ (5)
- مسئلہ ۴۹: بقدر تشہد بیٹھنے کے بعد یاد آیا کہ سجدہ تلاوت یا نماز کا کوئی سجدہ کرنا ہے اور کر لیا تو فرض ہے کہ سجدہ کے بعد پھر بقدر تشہد بیٹھے، وہ پہلا قعدہ جاتا رہا قعدہ نہ کریگا، تو نماز نہ ہوگی۔ (6)
- مسئلہ ۵۰: سجدہ سہو کرنے سے پہلا قعدہ باطل نہ ہوا، مگر تشہد واجب ہے یعنی اگر سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دیا تو فرض ادا ہو گیا، مگر گناہ گار ہوا۔ اعادہ (لوٹانا) واجب ہے۔ (7)

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰

(2) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۷۰

(3) منیۃ المصلی، الفریضۃ السادۃ وتحقیق التراویح، ص ۲۶۷

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، بحث شروط التحریم، ج ۲، ص ۱۸۰

(4) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۸۱

(5) غنیۃ المستملی، السادس القعدۃ الاخیرۃ، ص ۲۹۰

(6) منیۃ المصلی، الفریضۃ السادۃ وحی القعدۃ الاخیرۃ، ص ۲۶۷

(7) برد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب: کل شیء من الغفل صلاۃ، ج ۲، ص ۱۹۳

(۷) خروج بصندہ

یعنی قعدہ اخیرہ کے بعد سلام و کلام وغیرہ کوئی ایسا فعل جو منافی نماز ہو بقصد کرنا، مگر سلام کے علاوہ کوئی دوسرا منافی قصد پایا گیا، تو نماز واجب الاعداد ہوئی اور بلا قصد کوئی منافی پایا گیا تو نماز باطل۔ مثلاً بقدر تشہد بیٹھنے کے بعد تیمم والا پانی پر قادر ہوا، یا موزہ پر مسح کیے ہوئے تھا اور مدت پوری ہو گئی یا عمل قلیل کے ساتھ موزہ اتار دیا، یا بالکل بے پڑھا تھا اور کوئی آیت بے کسی کے پڑھائے محض سننے سے یاد ہو گئی یا ننگا تھا اب پاک کپڑا بقدر ستر کسی نے لا کر دے دیا جس سے نماز ہو سکے یعنی بقدر مانع اس میں نجاست نہ ہو، یا ہو تو اس کے پاس کوئی چیز ایسی ہے جس سے پاک کر سکے یا یہ بھی نہیں، مگر اس کپڑے کی چوتھائی یا زیادہ پاک ہے یا اشارہ سے پڑھ رہا ہے اب رکوع و سجود پر قادر ہو گیا یا صاحب ترتیب کو یاد آیا کہ اس سے پہلے کی نماز نہیں پڑھی ہے اگر وہ صاحب ترتیب امام ہے تو مقتدی کی بھی گئی یا امام کو حدث ہوا اور اُتی کو خلیفہ کیا اور تشہد کے بعد خلیفہ کیا تو نماز ہو گئی یا نماز فجر میں آفتاب طلوع کر آیا یا نماز جمعہ میں عصر کا وقت آ گیا یا عیدین میں نصف النہار شرعی ہو گیا یا پٹی پر مسح کیے ہوئے تھا اور زخم اچھا ہو کر وہ گر گئی یا صاحب عذر تھا اب عذر چلتا رہا یعنی اس وقت سے وہ حدث موقوف ہوا یہاں تک کہ اس کے بعد کا دوسرا وقت پورا خالی رہا یا نجس کپڑے میں نماز پڑھ رہا تھا اور اسے کوئی چیز مل گئی جس سے طہارت ہو سکتی ہے یا قضا پڑھ رہا تھا اور وقت مکروہ آ گیا یا باندی سر کھولے نماز پڑھ رہی تھی اور آزاد ہو گئی اور فوراً سر نہ ڈھانکا، ان سب صورتوں میں نماز باطل ہو گئی۔

مسئلہ ۵۱: مقتدی اُتی تھا اور امام قاری اور نماز میں اسے کوئی آیت یاد ہو گئی، تو نماز باطل نہ ہوگی۔ (۱)

مسئلہ ۵۲: قیام و رکوع و سجود و قعدہ اخیرہ میں ترتیب فرض ہے، اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا پھر قیام کیا تو وہ رکوع جائز رہا، اگر بعد قیام پھر رکوع کریگا نماز ہو جائیگی ورنہ نہیں۔ یوہیں رکوع سے پہلے، سجدہ کرنے کے بعد گر رکوع پھر سجدہ کر لیا ہو جائے گی، ورنہ نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۵۳: جو چیزیں فرض ہیں ان میں امام کی متابعت مقتدی پر فرض ہے یعنی ان میں کا کوئی فعل امام سے پیشتر ادا کر چکا اور امام کے ساتھ یا امام کے ادا کرنے کے بعد ادا نہ کیا، تو نماز نہ ہوگی مثلاً امام سے پہلے رکوع یا سجدہ کر لیا اور امام رکوع یا سجدہ میں ابھی آیا بھی نہ تھا کہ اس نے سر اٹھا لیا تو اگر امام کے ساتھ یا بعد کو ادا کر لیا ہو گئی، ورنہ

(۱) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، المسائل الاثنا عشریۃ، ج ۲، ص ۴۳۵

(۲) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، بحث الخروج بصندہ، ج ۲، ص ۱۷۲

نہیں۔ (3)

مسئلہ ۵۴: مقتدی کے لیے یہ بھی فرض ہے، کہ امام کی نماز کو اپنے خیال میں صحیح تصور کرتا ہو اور اگر اپنے نزدیک امام کی نماز باطل سمجھتا ہے، تو اس کی نہ ہوئی۔ اگرچہ امام کی نماز صحیح ہو۔ (4)



(3) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، بحث الخروج بصنۃ، ج ۲، ص ۱۷۳

(4) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۷۳

واجبات نماز

- (۱) تکبیر تحریمہ میں لفظ اللہ اکبر ہونا۔
- (۲ تا ۸) الحمد پڑھنا یعنی اسکی ساتوں آیتیں کہ ہر ایک آیت مستقل واجب ہے، ان میں ایک آیت بلکہ ایک لفظ کا ترک بھی ترک واجب ہے۔
- (۹) سورت ملانا یعنی ایک چھوٹی سورت جیسے اِنَّا اَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ۝ یا تین چھوٹی آیتیں جیسے ثُمَّ نَظَرَ ۝ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۝ ثُمَّ اَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۝ یا ایک یا دو آیتیں تین چھوٹی کے برابر پڑھنا۔
- (۱۰ و ۱۱) نماز فرض میں دو پہلی رکعتوں میں قراءت واجب ہے۔
- (۱۲ و ۱۳) الحمد اور اس کے ساتھ سورت ملانا فرض کی دو پہلی رکعتوں میں اور نفل و وتر کی ہر رکعت میں واجب ہے۔
- (۱۴) الحمد کا سورت سے پہلے ہونا۔
- (۱۵) ہر رکعت میں سورت سے پہلے ایک ہی بار الحمد پڑھنا۔
- (۱۶) الحمد و سورت کے درمیان کسی اجنبی کا فاصلہ نہ ہونا، آمین تابع الحمد ہے اور بسم اللہ تابع سورت یہ اجنبی نہیں۔
- (۱۷) قراءت کے بعد متصلاً رکوع کرنا۔
- (۱۸) ایک سجدہ کے بعد دوسرا سجدہ ہونا کہ دونوں کے درمیان کوئی رکن فاصلہ نہ ہو۔
- (۱۹) تعدیل ارکان یعنی رکوع و سجود و قومہ و جلسہ میں کم از کم ایک بار سبحان اللہ کہنے کی قدر ٹھہرنا یوہیں
- (۲۰) قومہ یعنی رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا۔
- (۲۱) جلسہ یعنی دو سجدوں کے درمیان سیدھا بیٹھنا۔
- (۲۲) قعدہ اولیٰ اگرچہ نماز نفل ہو اور
- (۲۳) فرض و وتر و سنن رواتب (سنت مؤکدہ) میں قعدہ اولیٰ میں تشہد پر کچھ نہ بڑھانا۔
- (۲۴ و ۲۵) دونوں قعدوں میں پورا تشہد پڑھنا، یوہیں جتنے قعدے کرنے پڑیں سب میں پورا تشہد واجب ہے ایک لفظ بھی اگر چھوڑے گا، ترک واجب ہوگا اور
- (۲۶ و ۲۷) لفظ السَّلَام دو بار اور لفظ عَلَیْکُمْ واجب نہیں اور
- (۲۸) وتر میں دعائے قنوت پڑھنا اور

(۲۹) تکبیر قنوت اور

(۳۰) عیدین کی چھوڑیں تکبیریں اور

(۳۱) عیدین میں دوسری رکعت کی تکبیر رکوع اور

(۳۲) اس تکبیر کے لیے لفظ اللہ اکبر ہونا اور

(۳۳) ہر جہری نماز میں امام کو جہر (بلند آواز) سے قراءت کرنا اور

(۳۴) غیر جہری (مثلاً ظہر و عصر) میں آہستہ۔

(۳۵) ہر واجب و فرض کا اس کی جگہ پر ہونا۔

(۳۶) رکوع کا ہر رکعت میں ایک ہی بار ہونا۔

(۳۷) اور سجود کا دو ہی بار ہونا۔

(۳۸) دوسری سے پہلے قعدہ نہ کرنا اور

(۳۹) چار رکعت والی میں تیسری پر قعدہ نہ ہونا۔

(۴۰) آیت سجدہ پڑھی ہو تو سجدہ تلاوت کرنا۔

(۴۱) سہو ہوا ہو تو سجدہ سہو کرنا۔

(۴۲) دو فرض یا دو واجب یا واجب فرض کے درمیان تین تسبیح کی قدر (سبحان اللہ کہنے کی مقدار) وقفہ نہ ہونا۔

(۴۳) امام جب قراءت کرے بلند آواز سے ہو خواہ آہستہ، اس وقت مقتدی کا چپ رہنا۔

(۴۴) سوا قراءت کے تمام واجبات میں امام کی متابعت کرنا۔ (۱)

مسئلہ ۵۵: کسی قعدہ میں تشہد کا کوئی حصہ بھول جائے تو سجدہ سہو واجب ہے۔ (۲)

مسئلہ ۵۶: آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ میں سہو تین آیت یا زیادہ کی تاخیر ہوئی تو سجدہ سہو کرے۔ (۳)

مسئلہ ۵۷: سورت پہلے پڑھی اس کے بعد الحمد یا الحمد و سورت کے درمیان دیر تک یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کی

قدر چپکار ہا، سجدہ سہو واجب ہے۔ (۴)

(۱) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب: واجبات صلاۃ، ج ۲، ص ۱۸۳-۲۰۳، وغیرہ

(۲) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۹۶

(۳) غنیۃ المستملی، واجبات الصلاۃ، ص ۴۹۶

(۴) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۸۷

مسئلہ ۵۸: الحمد کا ایک لفظ بھی رہ گیا تو سجدہ سہو کرے۔ (5)

مسئلہ ۵۹: جو چیزیں فرض و واجب ہیں مقتدی پر واجب ہے کہ امام کے ساتھ انہیں ادا کرے، بشرطیکہ کسی واجب کا تعارض نہ پڑے اور تعارض ہو تو اسے فوت نہ کرے بلکہ اس کو ادا کر کے متابعت کرے، مثلاً امام تشہد پڑھ کر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے ابھی پورا نہیں پڑھا تو مقتدی کو واجب ہے کہ پورا کر کے کھڑا ہو اور سنت میں متابعت سنت ہے، بشرطیکہ تعارض نہ ہو اور تعارض ہو تو اس کو ترک کرنے اور امام کی متابعت کرے، مثلاً رکوع یا سجدہ میں اس نے تین بار تسبیح نہ کہی تھی کہ امام نے سر اٹھالیا تو یہ بھی اٹھالے۔ (6)

(5) ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الصلاۃ، مطلب: کل صلاۃ أدیت...، ج ۲، ص ۱۸۴

(6) ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الصلاۃ، مطلب: محکم فی تحقیق متابعت الامام، ج ۲، ص ۲۰۲

اصلی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تحقیق مقام یہ ہے کہ متابعت امام جو مقتدی پر فرض میں فرض ہے تین صورتوں کو شامل، ایک یہ کہ اس کا ہر فعل فعل امام کے ساتھ کمال مقارنت پر محض بلا فصل واقع ہوتا ہے یہ عین طریقہ مسنونہ ہے اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک مقتدی کو اسی کا حکم۔ دوسرے یہ کہ اس کا فعل فعل امام کے بعد بدیر واقع ہوا اگرچہ بعد فراغ امام، فرض یوں بھی ادا ہو جائے گا پھر یہ فصل بضرورت ہوا تو کچھ حرج نہیں، ضرورت کی یہ صورت کہ مثلاً مقتدی قعدہ اولیٰ میں آکر ملا اس کے شریک ہوتے ہی امام کھڑا ہو گیا اب اسے چاہئے کہ التحیات پوری پڑھ کر کھڑا ہو اور کوشش کرے کہ جلد جا ملے، فرض سمجھئے کہ اتنی دیر میں امام رکوع میں آگیا تو اس کا قیام قیام امام کے بعد اختتام واقع ہوگا مگر حرج نہیں کہ یہ تاخیر بضرورت شرعیہ تھی اور اگر بلا ضرورت فصل کیا تو قلیل فصل میں جس کے سبب امام سے جا ملنا فوت نہ ہو ترک سنت اور کثیر میں جس طرح صورت سوال ہے کہ فعل امام ختم ہونے کے بعد اس نے فعل کیا ترک واجب جس کا حکم اس نماز کو پورا کر کے اعادہ کرنا۔

تیسرے یہ کہ اس کا فعل فعل امام سے پہلے واقع ہو مگر امام اسی فعل میں اس سے آئے مثلاً اس نے رکوع امام سے پہلے رکوع کر دیا لیکن یہ ابھی رکوع ہی میں تھا کہ امام رکوع میں آگیا اور دونوں کی شرکت ہو گئی یہ صورت اگرچہ سخت ناجائز و ممنوع ہے اور حدیث میں اس پر وعید شدہ یہ وارد، مگر نمازیوں بھی صحیح ہو جائے گی جبکہ امام سے مشارکت ہو لے اور اگر ابھی امام مثلاً رکوع یا سجود میں نہ آنے پایا کہ اس نے سر اٹھالیا اور پھر امام کے ساتھ یہ بعد اس فعل کا اعادہ نہ کیا تو نماز اصلاً نہ ہوگی کہ اب فرض متابعت کی کوئی ضرورت نہ پائی گئی تو فرض ترک ہوا اور نماز باطل۔ ردالمحتار میں ہے:

وتكون المتابعة فرضاً معنی ان یأتی بالفرض مع امامه او بعده كما لو ركع امامه فركع معه مقارناً او معاقباً وشاركه فيه او بعد ما رفع منه فلو لم يركع اصلاً او ركع ورفع قبل ان يركع امامه ولم يعد معه او بعده بطلت صلاته والحاصل ان المتابعة في ذاتها ثلاثة انواع مقارنة لفعل الامام مثل ان يقارن احرامه لاحرام امامه وركوعه لركوعه وسلامه لسلامه ويدخل فيها ما لو ركع قبل امامه ودام حتى احركه امام فيه ومعاقبة

لا ابتداء فعل امامه مع المشاركة في باقيه، ومتراخية عنه فمطلق المتابعة الشامل لهذه الانواع الثلاثة يكون
 فرضا في الفرض وواجبا في الواجب وسنة في السنة عند عدم المعارض او عدم لزوم المخالفة كما قدمناه
 والمتابعة المقيدة بعدم التأخير والتراخي الشاملة للمقارنة والمعاقبة لا تكون فرضا بل تكون واجبة في
 الواجب وسنة في السنة عند عدم المعارض وعدم لزوم المخالفة ايضا والمتابعة المقارنة بلا تعقيب
 ولا تراخ سنة عندها الى اخر ما افادوا جاد عليه رحمة الملك الجواد.

اور متاهت امام اس معنى میں فرض ہے کہ مقتدی فرض کو بجائے خواہ امام کے ساتھ یا اس کے بعد مثلاً امام نے رکوع کیا تو مقتدی اس کے
 ساتھ ہی رکوع کرے یا بعد میں کرے مگر اس کے ساتھ شریک ہو جائے اور یا اس کے سر اٹھانے کے بعد کرے، پس اگر مقتدی نے بالکل
 رکوع ہی نہ کیا یا رکوع کیا مگر امام کے رکوع جانے سے پہلے سر اٹھالیا اور امام کے ساتھ دوبارہ شامل نہ ہوا یا اس نے امام کے بعد رکوع نہ کیا تو
 اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔ الحاصل متابعت امام تین طرح کی ہے فعل امام سے مقارنت، مثلاً امام کی تکبیر تحریمہ کے ساتھ تکبیر تحریمہ، اس
 کے رکوع کے ساتھ رکوع اور سلام کے ساتھ سلام، اس میں یہ صورت بھی شامل ہو جائے گی کہ جب امام سے پہلے رکوع کیا مگر طویل کیا حتی
 کہ امام نے اس کو رکوع میں پایا اور فعل امام کی ابتداء سے معاقبت ہو اور آخر تک شرکت رہے اور امام سے متاخر ہو، عدم معارض اور عدم
 لزوم مخالفت کے وقت مطلق متابعت جو ان تینوں اقسام کو شامل ہے، فرض میں فرض، واجب میں واجب اور سنت میں سنت ہوگی جبکہ معارض
 نہ ہو اور لزوم مخالفت بھی نہ ہو اور متابعت بمعنی مقارنت بلا تعقیب و تراخی امام کے نزدیک سنت ہے صاحبین کے نزدیک نہیں، آخر کلام تک جو
 نہایت ہی مفید اور عمدہ ہے۔ (اب رد المحتار، باب صفة الصلاة، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۳۳۸)

اقول وفي التقسيم الذي ذكره المولى المحقق الفاضل والذي ابداه هذا العبد الظلوم الجاهل نوع تفرق
 ومآل الاقسام واحد فهو رحمه الله تعالى جعلها لثلاث مقارنة ومعاقبة ومتراخية وادخل المتقدمة التي الت
 الى المشاركة في المقارنة والعبد الضعيف قسم هكذا متصلة ومنفصلة ومتقدمة وادخل المتراخية
 والمعاقبة في المنفصلة وجعل المتقدمة قسما بميالها وذلك لاني رأيت المتقدمة تبين المقارنة لانها فاعلة
 من الطرفين فكما ان تأخر المقتدى يخرج عن القران حتى جعل المعاقبة قسما للمقارنة فكذلك تقدمه
 وايضا رأيت احكام المتابعة المجزئة لثلاثة سنة وكراهة الضرورة وكراهة شديدة مطلقا فاجبت ان
 تنفر الاقسام بحسب الاحكام بخلاف ما صنع هو رحمه الله تعالى فان المقارنة على ما افاد تشتت اكمل
 مطلوب واشنع مهروب اعني المتصلة والمتقدمة كما سمعت وعلى كل فالحاصل واحد والحمد لله.

اقول (میں کہتا ہوں) فاضل محقق کی تقسیم اور اس عبد ضعیف اور ظلوم و جہول کی تقسیم میں صرف تفرق ہے کہ تمام اقسام کا مآل واحد ہے، فاضل
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے متابعت کی تین اقسام مقارنت، معاقبت اور متراخی کر کے مقدمہ کو جو مشارکت کی طرف رائج تھی مقارنت میں داخل
 کر دیا۔ عبد ضعیف نے تقسیم یوں کی ہے متصل، منفصلہ، مقدمہ، اور متراخیہ اور معاقبہ کو منفصلہ میں داخل کیا، اور مقدمہ کو ایک مستقل

مسئلہ ۶۰: ایک سجدہ کسی رکعت کا بھول گیا تو جب یاد آئے کر لے، اگرچہ سلام کے بعد بشرطیکہ کوئی فعل منافی نہ صادر ہوا ہو اور سجدہ سہو کرے۔ (7)

مسئلہ ۶۱: ایک رکعت میں تین سجدے کیے یا دو رکوع یا قعدہ اولیٰ بھول گیا تو سجدہ سہو کرے۔ (8)

مسئلہ ۶۲: الفاظ تشہد (9) سے ان کے معانی کا قصد اور انشاء ضروری ہے، گویا اللہ عزوجل کے لیے تحیت کرتا ہے

قسم بنادیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے مقدمہ کو مقارنت کے متبائن پایا کیونکہ یہ جانبین سے ہے، پس جیسا کہ مقتدی کا موثر ہونا سے مقارنت سے خارج کر دیتا ہے نیز جب متابعت کی قسموں کے کل احکام میں نے تین پائے، سنت، کراہت (جب بلا ضرورت ہو) مطلق کراہت شدیدہ، تو میں نے احکام کی تعداد کے مطابق اقسام کی تعداد کو پسند کیا۔ اور فاضل محقق کی تقسیم میں ایسا نہیں ہے کیونکہ ان کی مقارنت والی قسم (دو متضاد صورتوں) جن میں سے ایک انتہائی کامل مطلوب ہے اور دوسری انتہائی ناپسندیدہ، یعنی متصل اور مقدمہ پر مشتمل ہے جیسا کہ تو معلوم کر چکا ہے بہر صورت حاصل ایک ہے، الحمد للہ۔

اسی میں ہے: قال فی شرح المنیۃ متابعة الامام من غیر تاخیر واجبة فان عارضها واجب یأتی بہ ثم یتابع کما لو قام الامام قبل ان یتم المقتدی التشہد فانه یتبہ ثم یقوم الیہ ملخصاً۔

شرح المنیہ میں فرمایا ہے متابعت امام بغیر کسی تاخیر کے واجب ہے اگر کسی واجب کا متابعت کے ساتھ تعارض ہو جائے تو اسے بھلائے پھر متابعت کرے مثلاً مقتدی کے تشہد مکمل کرنے سے پہلے امام نے قیام کر لیا تو مقتدی تشہد مکمل کر کے قیام کرے الیہ ملخصاً (ت)

(۱۔ رد المحتار، باب صفۃ الصلوٰۃ، مطبوعہ مصطفیٰ اسبابی مصر، ۱/۲۲۷)

در مختار میں ہے:

لو رفع الامام رأسہ من الركوع او السجود قبل ان یتم الماموم التسبیحات الثلاث وجب متابعتہ بخلاف سلامہ او قیامہ لثالثۃ قبل تمام الموتم التشہد فانه لا یتابعہ بل یتبہ لوجوبہ الیہ۔

(۱۔ الدر المختار، فصل اذا اراد الشروع فی الصلوٰۃ کبر، مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۷۵)

اگر امام نے رکوع یا سجود سے سر اٹھالیا حالانکہ مقتدی نے تین تین تسبیحات نہیں کہی تھیں تو مقتدی پر امام کی متابعت لازم ہے بخلاف مقتدی کے تشہد مکمل نہ کرنے کی صورت میں جب امام سلام پھیرے یا تیسری رکعت کی طرف کھڑا ہو جائے تو اب مقتدی متابعت نہ کرے کیونکہ تشہد واجب ہے (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۲۷۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(7) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۹۲

(8) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۰۱

(9) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فصور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نداء کرنے کے عمدہ دلائل سے "التحیات" ہے جسے ہر نمازی ہر نماز کی دو رکعت پر پڑھتا ہے اور اپنے سے

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اپنے اوپر اور اولیاء اللہ پر سلام بھیجتا ہے نہ یہ کہ واقعہ معراج کی حکایت مد نظر ہو۔ (10)

نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم سے عرض کرتا ہے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ سلام حضور پر اے نبی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔

اگر خدا معاذ اللہ شرک ہے، تو یہ عجب شرک ہے کہ عین نماز میں شریک و داخل ہے۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ اور یہ جاہلانہ خیال محض باطل کہ التحیات زمانہ اقدس ہے ویسے ہی چلی آتی ہے تو مقصود ان لفظوں کی ادا ہے نہ کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نداء حاشا وکلا شریعت مطہرہ نے نماز میں کوئی ایسا ذکر نہیں رکھا ہے جس میں صرف زبان سے لفظ نکالے جائیں اور معنی مراد نہ ہوں، نہیں نہیں بلکہ قطعاً یہی درکار ہے۔ التحیات اللہ والصلوات سے حمد الہی کا قصد رکھے اور السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ سے یہ ارادہ کرے کہ اس وقت میں اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کرتا اور حضور سے بالقصد عرض کر رہا ہوں کہ سلام حضور اے نبی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔

فتاویٰ عالمگیری میں شرح قدوری سے ہے:

لَا يَتَّيْنُ مَنْ أَنْ يَقْصِدَ بِالْفَافِ التَّشْهَدَ مَعَانِيَهَا الَّتِي وَضَعَتْ لَهَا مَنْ عِنْدَهُ كَأَنَّهُ يُحْيِي اللَّهَ تَعَالَى وَيُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى نَفْسِهِ وَعَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ۱۔

تشہد کے الفاظ سے ان معانی کا قصد کرنا ضروری ہے جن کے لیے ان الفاظ کو وضع کیا گیا ہے اور جو نمازی کی طرف سے مقصود ہوں ہوں۔ گویا کہ نمازی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نذرانہ عبادت پیش کر رہا ہے، اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر، خود اپنی ذات پر اور اولیاء اللہ پر سلام بھیج رہا ہے۔ (ت) (۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل الثانی، نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/ ۷۲

تو یہ ابصار اور اس کی شرح در مختار میں ہے:

(وَيَقْصِدُ بِالْفَافِ التَّشْهَدَ) مَعَانِيَهَا مَرَادُهُ لَهٗ عَلَى وَجْهِ (الْإِنْشَاءِ) كَأَنَّهُ يُحْيِي اللَّهَ تَعَالَى وَيُسَلِّمُ عَلَى نَبِيِّهِ وَعَلَى نَفْسِهِ وَأَوْلِيَائِهِ (لَا الْإِنْخِبَارِ) عَنْ ذَلِكَ ذِكْرُهُ فِي الْمَجْتَبَى ۲۔

الفاظ تشہد سے اُن کے معانی مقصودہ کا بطور انشاء قصد کرے، گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اظہار بندگی کر رہا ہے اور اس کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، خود اپنی ذات اور اولیاء اللہ پر سلام بھیج رہا ہے، ان الفاظ سے حکایت و خبر کا قصد نہ کرے اس کو مجتبیٰ میں ذکر کیا ہے۔ (ت) (۲) الدر المختار شرح تنویر الابصار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ، مطبع مجتہائی دہلی، ۱/ ۷۷

علامہ حسن شربلہ علی مراتی، الفلاح شرح نور الایضاح میں فرماتے ہیں:

يَقْصِدُ مَعَانِيَهُ، مَرَادُهُ لَهٗ، عَلَى أَنَّهُ يُنْشِئُهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا مِنْهُ ۱۔

(۱) مراتی الفلاح علی حاشیہ الطحاوی کتاب الصلوٰۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ص ۱۵۵

قصد کرے معنی مقصودہ کا بایں طور کہ نمازی اپنی طرف سے تحیۃ اور سلام پیش کر رہا ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۵۶۷-۵۶۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مسئلہ ۶۳: فرض و وتر و سنن رواتب کے قعدہ اولیٰ میں اگر تشہد کے بعد اتنا کہہ لیا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰی سَيِّدِنَا تو اگر سہوا ہو سجدہ سہو کرے، عہد ہو تو اعادہ واجب ہے۔ (11)

مسئلہ ۶۴: مقتدی قعدہ اولیٰ میں امام سے پہلے تشہد پڑھ چکا تو سکوت کرے، ذرود و دُعا کچھ نہ پڑھے اور مسبوق کو چاہیے کہ قعدہ اخیرہ میں ٹھہر ٹھہر کر پڑھے کہ امام کے سلام کے وقت فارغ ہو اور سلام سے پیشتر فارغ ہو گیا تو کلمہ شہادت کی تکرار کرے (12)۔



وافقتہ وی الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۲

(11) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۶۹

(12) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۷۰

سنن نماز

- (۱) تحریمہ کے لیے ہاتھ اٹھانا اور
- (۲) ہاتھوں کی انگلیاں اپنے حال پر چھوڑنا۔ یعنی نہ بالکل ملائے نہ بہ تکلف کشادہ رکھے بلکہ اپنے حال پر چھوڑ دے۔
- (۳) ہتھیلیوں اور انگلیوں کے پیٹ کا قبلہ رو ہونا
- (۴) بوقت تکبیر سر نہ جھکانا
- (۵) تکبیر سے پہلے ہاتھ اٹھانا یوں ہیں
- (۶) تکبیر قنوت و
- (۷) تکبیرات عیدین میں کانوں تک ہاتھ لے جانے کے بعد تکبیر کہے اور ان کے علاوہ کسی جگہ نماز میں ہاتھ اٹھانا سنت نہیں۔ (۱)

مسئلہ ۶۵: اگر تکبیر کہہ لی اور ہاتھ نہ اٹھایا تو اب نہ اٹھائے اور اللہ اکبر پورا کہنے سے پیشتر یاد آ گیا تو اٹھائے اور

(۱) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، مطلب فی توکم الاسماء دون الکراۃ، ج ۲، ص ۲۰۸۔

والفتاویٰ القدیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۲۔

وہفتۃ المتکلی، صفة الصلاۃ، ص ۳۰۰

اعلیٰ حضرت، امام، ہنسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

رفع یدین ہاتھوں کے اٹھانے کو کہتے ہیں احناف اہل سنت کے نزدیک رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا خلاف سنت اور ممنوع ہے مگر وہابی غیر مقلد ان دونوں وقتوں میں رفع عیدین کرتے ہیں اور اس پر بہت زور دیتے ہیں۔ امام، بوداؤد نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ عزوجل وصلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تھے تو اپنے ہاتھ اپنے کانوں کے قریب تک اٹھاتے تھے (پھر نماز سے فارغ ہونے تک) نہ اٹھاتے تھے (سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب من لم یذکر الدفع عند رکوع، الجزء الاول، ص ۲۹۲، دار احیاء التراث العربی، بیروت) طحاوی شریف میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ وصی اللہ علیہ وسلم نماز کی پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھاتے تھے پھر نماز کی کسی حالت میں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔ (شرح معانی الآثار، کتاب الصلوۃ، باب التکبیر للکوع، ج ۱، ص ۲۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت) علاوہ ازیں جن احادیث میں رفع یدین کا حکم ہے وہ تمام منسوخ ہیں

(ماخوذ از جاء الحق) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۹، ص ۵۶۷-۵۶۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اگر موضع مسنون تک ممکن نہ ہو، تو جہاں تک ہو سکے اٹھائے۔ (2)
مسئلہ ۶۶: عورت کے لیے سنت یہ ہے کہ مونڈھوں تک ہاتھ اٹھائے۔ (3)
مسئلہ ۶۷: کوئی شخص ایک ہی ہاتھ اٹھا سکتا ہے تو ایک ہی اٹھائے اور اگر ہاتھ موضع مسنون سے زیادہ کرے
جب ہی اٹھتا ہے تو اٹھائے۔ (4)

(۹) امام کا بلند آواز سے اللہ اکبر اور

(۱۰) سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَ اور

(۱۱) سلام کہنا جس قدر بلند آواز کی حاجت ہو اور بلا حاجت بہت زیادہ بلند آواز کرنا مکروہ ہے۔ (5)

مسئلہ ۶۸: امام کو تکبیر تحریمہ اور تکبیرات انتقال سب میں جہر مسنون ہے۔ (6)

مسئلہ ۶۹: اگر امام کی تکبیر کی آواز تمام مقتدیوں کو نہیں پہنچتی، تو بہتر ہے کہ کوئی مقتدی بھی بلند آواز سے تکبیر کہے
کہ نماز شروع ہونے اور انتقالات کا حال سب کو معلوم ہو جائے اور بلا ضرورت مکروہ و بدعت ہے۔ (7)

مسئلہ ۷۰: تکبیر تحریمہ سے اگر تحریمہ مقصود نہ ہو بلکہ محض اعلان مقصود ہو، تو نماز ہی نہ ہوگی۔ یوں ہونا چاہیے کہ
نفس تکبیر سے تحریمہ مقصود ہو اور جہر سے اعلان، یوں آواز پہنچانے والے کو قصد کرنا چاہیے اگر اس نے فقط آواز
پہنچانے کا قصد کیا تو نہ اس کی نماز ہو، نہ اس کی جو اس کی آواز پر تحریمہ باندھے اور علاوہ تکبیر تحریمہ کے اور تکبیرات یا
سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَ یا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ میں اگر محض اعلان کا قصد ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی، البتہ مکروہ ہوگی کہ ترک
سنت ہے۔ (8)

مسئلہ ۷۱: مکبر کو چاہیے کہ اس جگہ سے تکبیر کہے جہاں سے لوگوں کو اس کی حاجت ہے، پہلی یا دوسری صف میں
جہاں تک امام کی آواز بلا تکلف پہنچتی ہے، یہاں سے تکبیر کہنے کا کیا فائدہ نیز یہ بہت ضروری ہے کہ امام کی آواز کے
ساتھ تکبیر کہے امام کے کہہ لینے کے بعد تکبیر کہنے سے لوگوں کو دھوکا لگے گا، نیز یہ کہ اگر مکبر نے تکبیر میں مد کیا تو امام کے

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۳

(3) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۲۲

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۳

(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی قولہم الا ساءۃ دون الکراہۃ، ج ۲، ص ۲۰۸

(6) المرجع السابق

(7) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی التبلیغ خلف الامام، ج ۲، ص ۲۰۹

(8) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی التبلیغ خلف الامام، ج ۲، ص ۲۰۹

تکبیر کہہ لینے کے بعد اس کی تکبیر ختم ہونے کا انتظار نہ کریں، بلکہ تشهد وغیرہ پڑھنا شروع کر دیں یہاں تک کہ اگر امام تکبیر کہنے کے بعد اس کے انتظار میں تین بار سبحان اللہ کہنے کے برابر خاموش رہا، اس کے بعد تشهد شروع کیا ترک واجب ہوا، نماز واجب الا عاودہ ہے۔

مسئلہ ۷۲: مقتدی و مفرد کو جہر کی حاجت نہیں، صرف اتنا ضروری ہے کہ خود سنیں۔ (9)

(۱۲) بعد تکبیر فوراً ہاتھ باندھ لینا یوں کہ مرد ناف کے نیچے دہنے ہاتھ کی ہتھیلی بائیں کلائی کے جوڑ پر رکھے، چھنگلی اور انگوٹھ کلائی کے اگل بغل رکھے اور باقی انگلیوں کو بائیں کلائی کی پشت پر بچھائے اور عورت و خنثی بائیں ہتھیلی سینہ پر چھاتی کے نیچے رکھ کر اس کی پشت پر وہی ہتھیلی رکھے۔ (10) بعض لوگ تکبیر کے بعد ہاتھ سیدھے لٹکا لیتے ہیں پھر باندھتے ہیں یہ نہ چاہیے بلکہ ناف کے نیچے لاکر باندھ لے۔

مسئلہ ۷۳: بیٹھے یا لیٹے نماز پڑھے، جب بھی یو ہیں ہاتھ باندھے۔ (11)

مسئلہ ۷۴: جس قیام میں ذکر مسنون ہو اس میں ہاتھ باندھنا سنت ہے تو ثنا اور دعائے قنوت پڑھتے وقت اور جنازہ میں تکبیر تحریمہ کے بعد چوتھی تکبیر تک ہاتھ باندھے اور رکوع سے کھڑے ہونے اور تکبیرات عیدین میں ہاتھ نہ باندھے۔ (12)

(۳) ثنا

(۴) تعوذ

(۱۵) تسمیہ

(۱۶) آمین کہنا اور

(۱۷) ان سب کا آہستہ ہونا

(۱۸) پہلے ثنا پڑھے

(۱۹) پھر تعوذ (13)۔

(9) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۰۹

(10) غنیۃ المستمل، صفۃ الصلاۃ، ص ۳۰۰، وغیرہا

(11) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، مطلب فی بیان التواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۲۹

(12) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، مطلب فی بیان التواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۰

(13) یعنی اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ

(۲۰) پھر تسمیہ (۱۴)

(۲۱) اور ہر ایک کے بعد دوسرے کو فوراً پڑھے، وقفہ نہ کرے، (۲۲) تحریمہ کے بعد فوراً ثنا پڑھے اور ثانی و جُلّ ثَنَاؤَلْتَ غیر جنازہ میں نہ پڑھے اور دیگر اذکار جو احادیث میں وارد ہیں، وہ سب نفل کے لیے ہیں۔

مسئلہ ۷۵: امام نے بالجہر قراءت شروع کر دی تو مقتدی ثنائہ پڑھے اگرچہ بوجہ دُور ہونے یا بہرے ہونے کے امام کی آواز نہ سنا ہو جیسے جمعہ و عیدین میں پچھلی صف کے مقتدی کہ بوجہ دُور ہونے کے قراءت نہیں سنتے۔ (۱۵) اہم آہستہ پڑھتا ہو تو پڑھ لے۔ (۱۶)

مسئلہ ۷۶: امام کو رکوع یا پہلے سجدہ میں پایا، تو اگر غالب گمان ہے کہ ثنا پڑھ کر پالے گا تو پڑھے اور قعدہ یا دوسرے سجدہ میں پایا تو بہتر یہ ہے کہ بغیر ثنا پڑھے شامل ہو جائے۔ (۱۷)

مسئلہ ۷۷: نماز میں اعوذ و بسم اللہ قراءت کے تابع ہیں اور مقتدی پر قراءت نہیں، لہذا تعوذ و تسمیہ بھی ان کے لیے مسنون نہیں، ہاں جس مقتدی کی کوئی رکعت جاتی رہی ہو تو جب وہ اپنی باقی رکعت پڑھے، اس وقت ان دونوں کو پڑھے۔ (۱۸)

مسئلہ ۷۸: تعوذ صرف پہلی رکعت میں ہے اور تسمیہ ہر رکعت کے اوّل میں مسنون ہے فاتحہ کے بعد اگر اوّل سورت شروع کی تو سورت پڑھتے وقت بسم اللہ پڑھنا مستحسن ہے، قراءت خواہ سری ہو یا جہری، مگر بسم اللہ بہر حال آہستہ پڑھی جائے۔ (۱۹)

مسئلہ ۷۹: اگر ثنا و تعوذ و تسمیہ پڑھنا بھول گیا اور قراءت شروع کر دی تو اعادہ نہ کرے کہ ان کا محل ہی فوت ہو گیا، یوہیں اگر ثنا پڑھنا بھول گیا اور تعوذ شروع کر دیا تو ثنا کا اعادہ نہیں۔ (۲۰)

(۱۴) یعنی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱۵) افتاویٰ الہندیہ، کتاب، الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل السابع ج ۱، ص ۹۰

وغنیۃ المحتملی، صفۃ الصلاۃ، ص ۳۰۴

(۱۶) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی بیان التواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۲

(۱۷) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی بیان التواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۲

(۱۸) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی بیان التواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۴

(۱۹) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی بیان التواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۴

(۲۰) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی بیان التواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۳

مسئلہ ۸۰: مسبوق شروع میں ثنائہ پڑھ سکا تو جب اپنی باقی رکعت پڑھنا شروع کرے، اس وقت پڑھ لے۔ (21)

مسئلہ ۸۱: فرائض میں نیت کے بعد تکبیر سے پہلے یا بعد اِتی وَجَّهْتُ... الخ نہ پڑھے اور پڑھے تو اس کے آخر میں وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ کی جگہ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ کہے۔ (22)

مسئلہ ۸۲: (۲۳) عیدین میں تکبیر تحریمہ ہی کے بعد ثنائہ کہہ لے اور ثنائہ پڑھتے وقت ہاتھ باندھ لے اور اعوذ باللہ چوتھی تکبیر کے بعد کہے۔ (23)

مسئلہ ۸۳: آمین کو تین طرح پڑھ سکتے ہیں، مد کہ الف کو کھینچ کر پڑھیں اور قصر کہ الف کو دراز نہ کریں اور امالہ کہ مد کی صورت میں الف کو یا کی طرح مائل کریں۔ (24)

مسئلہ ۸۴: اگر مد کے ساتھ میم کو تشدید پڑھی (اَقِیْنِ) یا یا کو گرا دیا (اَمِنْ) تو بھی نماز ہو جائے گی، مگر خلاف سنت ہے اور اگر مد کے ساتھ میم کو تشدید پڑھی اور یا کو حذف کر دیا (اَمِنْ) یا قصر کے ساتھ تشدید (اَقِیْنِ) یا حذف یا ہو (اَمِنْ) تو ان صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی۔ (25)

مسئلہ ۸۵: امام کی آواز اس کو نہ پہنچی مگر اس کے برابر والے دوسرے مقتدی نے آمین کہی اور اس نے آمین کی آواز سن لی، اگرچہ اس نے آہستہ کہی ہے تو یہ بھی آمین کہے، غرض یہ کہ امام کا وَلَا الضَّالِّیْنَ کہنا معلوم ہو تو آمین کہنا سنت ہو جائے گا، امام کی آواز سننے یا کسی مقتدی کے آمین کہنے سے معلوم ہوا ہو۔ (26)

مسئلہ ۸۶: سڑی نماز میں امام نے آمین کہی اور یہ اس کے قریب تھا کہ امام کی آواز سن لی، تو یہ بھی کہے۔ (27)

اور

(۲۴) رکوع میں تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہنا اور

(۲۵) گھٹنوں کو ہاتھ سے پکڑنا اور

(21) غنیۃ المستملی، صفحہ الصلاۃ، ص ۳۰۳

(22) غنیۃ المستملی، صفحہ الصلاۃ، ص ۳۰۳، وغیرہ

(23) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۳۴، وغیرہ

(24) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۳۷

(25) الدر المختار، در المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب: قراءۃ البسملة... الخ، ج ۲، ص ۲۳۷

(26) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۳۹

(27) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۳۹

(۲۶) انگلیاں خوب کھلی رکھنا، یہ حکم مردوں کے لیے ہے اور

(۲۷) عورتوں کے لیے سنت گھٹنوں پر ہاتھ رکھنا اور

(۲۸) انگلیاں کشادہ نہ کرنا ہے آج کل اکثر مرد رکوع میں محض ہاتھ رکھ دیتے اور انگلیاں ملا کر رکھتے ہیں یہ خلاف سنت ہے۔

(۲۹) حالت رکوع میں ٹانگیں سیدھی ہونا، اکثر لوگ کمان کی طرح ٹیڑھی کر لیتے ہیں یہ مکروہ ہے۔

(۳۰) رکوع کے لیے اللہ اکبر کہنا۔

مسئلہ ۸۷: اگر ظ ادانہ کر کے تو سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کی جگہ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْكَرِيمِ کہے۔ (28)

مسئلہ ۸۸: بہتر یہ ہے کہ اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع کو جائے یعنی جب رکوع کے لیے جھکنا شروع کرے، تو اللہ اکبر شروع کرے اور ختم رکوع پر تکبیر ختم کرے۔ (29) اس مسافت کے پورا کرنے کے لیے اللہ کے لام کو بڑھائے اکبر کی ب وغیرہ کسی حرف کو نہ بڑھائے۔

مسئلہ ۸۹: (۳۱) ہر تکبیر میں اللہ اکبر کی رکوع جزم پڑھے۔ (30)

مسئلہ ۹۰: آخر سورت میں اگر اللہ عز وجل کی ثنا ہو تو افضل یہ کہ قراءت کو تکبیر سے وصل کرے جیسے وَكَبِّرُوا تَكْبِيرًا اللّٰهُ اَكْبَرُ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اللّٰهُ اَكْبَرُ (ث) کو کسرہ پڑھے اور اگر آخر میں کوئی لفظ ایسا ہے جس کا اسم جلالت کے ساتھ ملانا ناپسند ہو تو فصل بہتر ہے یعنی ختم قراءت پر ٹھہرے پھر اللہ اکبر کہے، جیسے اِنَّ شَانَكَ حُو الْاَكْبَرُ میں وقف و فصل کرے پھر رکوع کے لیے اللہ اکبر کہے اور اگر دونوں نہ ہوں، تو فصل و وصل دونوں یکساں ہیں۔ (31)

مسئلہ ۹۱: کسی آنے والے کی وجہ سے رکوع یا قراءت میں طول دینا مکروہ تحریمی ہے، جب کہ اسے پہچانتا ہو یعنی اس کی خاطر ملحوظ ہو اور نہ پہچانتا ہو تو طویل کرنا افضل ہے کہ نیکی پر اعانت ہے، مگر اس قدر طول نہ دے کہ مقتدی گھبرا جائیں۔ (32)

(28) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب: قراءۃ البسملة...، ج ۲، ص ۲۳۲۔

(29) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۳۔

(30) المرجع السابق

(31) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب: قراءۃ البسملة...، ج ۲، ص ۲۳۰۔

وافتاویٰ الرضویہ، ج ۶، ص ۳۳۵

(32) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی اطالۃ الركوع للجائی، ج ۲، ص ۲۳۲

مسئلہ ۹۲: مقتدی نے ابھی تین بار تسبیح نہ کہی تھی کہ امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھالیا تو مقتدی پر امام کی متابعت واجب ہے۔ اور اگر مقتدی نے امام سے پہلے سر اٹھالیا تو مقتدی پر لوٹنا واجب ہے، نہ لوٹے گا تو کراہت تحریم کا مرتکب ہوگا، گناہ گار ہوگا۔ (33)

مسئلہ ۹۳: (۳۲) رکوع میں پیٹھ خوب بچھی رکھے یہاں تک کہ اگر پانی کا پیالہ اس کی پیٹھ پر رکھ دیا جائے، تو ٹھہر جائے۔ (34)

مسئلہ ۹۴: رکوع میں نہ سر جھکائے نہ اونچا ہو بلکہ پیٹھ کے برابر ہو (35)۔ حدیث میں ہے: اس شخص کی نماز ناکافی ہے (یعنی کامل نہیں) جو رکوع و سجود میں پیٹھ سیدھی نہیں کرتا۔ (36) یہ حدیث ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و دارمی نے ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی اور ترمذی نے کہا، یہ حدیث حسن صحیح ہے اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: رکوع و سجود کو پورا کرو کہ خدا کی قسم میں تمہیں اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔ (37) اس حدیث کو بخاری و مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۹۵: (۳۳) عورت رکوع میں تھوڑا جھکے یعنی صرف اس قدر کہ ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں، پیٹھ سیدھی نہ کرے اور گھٹنوں پر زور نہ دے، بلکہ محض ہاتھ رکھ دے اور ہاتھوں کی انگلیاں ملی ہوئی رکھے اور پاؤں جھکے ہوئے رکھے مردوں کی طرح خوب سیدھے نہ کر دے۔ (38)

مسئلہ ۹۶: تین بار تسبیح ادائی (39) درجہ ہے کہ اس سے کم میں سنت ادا نہ ہوگی اور تین بار سے زیادہ کہے تو افضل

(33) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی إطالۃ الركوع للجائی، ج ۲، ص ۲۴۳

(34) فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۱، ص ۲۵۹

(35) الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۱، ص ۵۰

در مختار میں ہے: ویسن ان یبسط ظہرہ غیر رافع ولا منکس راسہ ۵۔

(۵) الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب صفۃ الصلوۃ، مطبع مجتبائی، ۱/ ۷۵

سنت ہے کہ پیٹھ کو سر کے برابر کرے نہ کہ بلند کرے نہ پست کرے۔

(36) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ من لا تقیم صلیہ فی الركوع والسجود، الحدیث: ۸۵۵، ج ۱، ص ۳۲۵

(37) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب الخشوع فی الصلاۃ، الحدیث: ۷۴۲، ج ۱، ص ۲۶۳

(38) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب: قراءۃ البسملة...، ج ۲، ص ۲۳۰

والفتاویٰ ارضویۃ، ج ۶، ص ۳۳۵

(39) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی إطالۃ الركوع للجائی، ج ۲، ص ۲۴۲

ہے مگر ختم طاق عدد (40) پر ہو، ہاں اگر یہ امام ہے اور مقتدی گھبراتے ہوں تو زیادہ نہ کرے۔ (41) حلیہ میں عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے ہے کہ امام کے لیے تسبیحات پانچ بار کہنا مستحب ہے۔ (42) حدیث میں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب کوئی رکوع کرے اور تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہے تو اس کا رکوع تمام ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے اور جب سجدہ کرے اور تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کہے تو سجدہ پورا ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔ (43) اس کو ابو داؤد اور ترمذی و ابن ماجہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۹۷: (۳۴) رکوع سے جب اٹھے، تو ہاتھ نہ باندھے لٹکا ہوا چھوڑ دے۔

مسئلہ ۹۸: (۳۵) سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کی ہ کو ساکن پڑھے، اس پر حرکت ظاہر نہ کرے، نہ دال کو بڑھائے۔

(۳۶) رکوع سے اٹھنے میں امام کے لیے سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہنا اور

(۳۷) مقتدی کے لیے اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہنا اور

(۳۸) منفرد کو دونوں کہنا سنت ہے۔

مسئلہ ۹۹: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ سے بھی سنت ادا ہو جاتی ہے مگر داؤد ہونا بہتر ہے اور اَللّٰهُمَّ ہونا اس سے بہتر اور سب میں بہتر یہ ہے کہ دونوں ہوں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: جب امام سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے، تو اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو کہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہوا، اس کے اگلے گناہ کی مغفرت ہو جائے گی۔ (44) اس حدیث کو بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۱۰۰: منفرد سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتا ہوا رکوع سے اٹھے اور سیدھا کھڑا ہو کر اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہے۔ (45)

(۳۹) سجدہ کے لیے اور

(۴۰) سجدہ سے اٹھنے کے لیے اللہ اکبر کہنا اور

(40) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی إطلاۃ الركوع للجائی، ج ۲، ص ۲۴۳

(41) فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۱، ص ۲۵۹

(42) الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۱، ص ۵۰

(43) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ من لا یتقیم صلیہ فی الركوع والحدیث: ۸۵۵، ج ۱، ص ۳۲۵

(44) صحیح البخاری، کتاب اذان، باب انشروع فی الصلاۃ، الحدیث: ۷۴۲، ج ۱، ص ۲۶۳

(45) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۴۷

(۴۱) سجدہ میں کم از کم تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کہنا اور

(۴۲) سجدہ میں ہاتھ کا زمین پر رکھنا

مسئلہ ۱۰۱: (۴۳) سجدہ میں جائے تو زمین پر پہلے گھٹنے رکھے پھر

(۴۴) ہاتھ پھر

(۴۵) ناک پھر

(۴۶) پیشانی اور جب سجدہ سے اٹھتے تو اس کا عکس کرے یعنی

(۴۷) پہلے پیشانی اٹھائے پھر

(۴۸) ناک پھر

(۴۹) ہاتھ پھر

(۵۰) گھٹنے۔ (46)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سجدہ کو جاتے، تو پہلے گھٹنے رکھتے پھر ہاتھ اور جب اٹھتے تو پہلے ہاتھ اٹھاتے پھر گھٹنے۔ (47) اصحاب سنن اربعہ اور دارمی نے اس حدیث کو وائل ابن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۱۰۲: (۵۱) مرد کے لیے سجدہ میں سنت یہ ہے کہ بازو کروٹوں سے جدا ہوں، (۵۲) اور پیٹ رانوں سے (۵۳) اور کلاہیاں زمین پر نہ بچھائے، مگر جب صف میں ہو تو بازو کروٹوں سے جدا نہ ہوں گے۔ (48) (۵۴) حدیث میں ہے جس کو بخاری و مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سجدہ میں اعتدال کرے اور گتے کی طرح کلاہیاں نہ بچھائے۔ (49) اور صحیح مسلم میں براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب تو سجدہ کرے، تو ہتھیلی کو زمین پر رکھ دے اور کہیاں اٹھالے۔ (50) ابو داؤد نے اُم المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ جب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سجدہ کرتے تو ہاتھ زمین پر رکھ دے اور کہیاں اٹھالے۔

(46) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۵

(47) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب کیف یضع رکبتہ قبل یدہ، الحدیث: ۸۳۸، ج ۱، ص ۳۲۰

(48) الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۱، ص ۵۱۔

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۵۷۔

(49) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب الاعتدال فی السجود، الحدیث: ۴۹۳، ص ۲۵۴

(50) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب الاعتدال فی السجود، الحدیث: ۴۹۳، ص ۲۵۴

علیہ وسلم) سجدہ کرتے تو دونوں ہاتھ کروٹوں سے دُور رکھتے، یہاں تک کہ ہاتھوں کے نیچے سے اگر بکری کا بچہ گزرتا چاہتا، تو گزر جاتا۔ (51) اور مُسلم کی روایت بھی اسی کے مثل ہے، دوسری روایت بخاری و مُسلم کی عبد اللہ بن مالک ابن بخلینہ سے یوں ہے کہ ہاتھوں کو کشادہ رکھتے، یہاں تک کہ بغل مبارک کی سپیدی ظاہر ہوتی۔ (52)

مسئلہ ۱۰۳: (۵۵) عورت سمٹ کر سجدہ کرے، یعنی بازو کروٹوں سے ملا دے، (۵۶) اور پیٹ ران سے، (۵۷) اور ران پنڈلیوں سے، (۵۸) اور پنڈلیاں زمین سے۔ (53)

مسئلہ ۱۰۴: (۵۹) دونوں گھٹنے ایک ساتھ زمین پر رکھے اور اگر کسی عذر سے ایک ساتھ نہ رکھ سکتا ہو، تو پہلے داہنا رکھے پھر بائیں۔ (54)

مسئلہ ۱۰۵: اگر کوئی کپڑا بچھا کر اس پر سجدہ کرے تو حرج نہیں اور جو کپڑا پہنے ہوئے ہے اس کا کونا بچھا کر سجدہ کیا یا ہاتھوں پر سجدہ کیا، تو اگر عذر نہیں ہے تو مکروہ ہے اور اگر وہاں کنکریاں ہیں یا زمین سخت گرم یا سخت سرد ہے تو مکروہ نہیں اور وہاں دھول ہو اور عمامہ کو گرد سے بچانے کے لیے پہنے ہوئے کپڑے پر سجدہ کیا تو حرج نہیں اور چہرے کو خاک سے بچانے کے لیے کیا، تو مکروہ ہے۔ (55)

مسئلہ ۱۰۶: اچکن وغیرہ بچھا کر نماز پڑھے، تو اس کا اوپر کا حصہ پاؤں کے نیچے رکھے اور دامن پر سجدہ کرے۔ (56)

مسئلہ ۱۰۷: سجدہ میں ایک پاؤں اٹھا ہوا رکھنا مکروہ و ممنوع ہے۔ (57) (۶۰) دونوں سجدوں کے درمیان مثل تشہد کے بیٹھنا یعنی بائیں قدم بچھانا اور داہنا کھڑا رکھنا، (۶۱) اور ہاتھوں کا رانوں پر رکھنا، (۶۲) سجدوں میں انگلیاں قبلہ رُو ہونا، (۶۳) ہاتھوں کی انگلیاں مٹی ہوئی ہونا۔

مسئلہ ۱۰۸: (۶۴) سجدہ میں دونوں پاؤں کی دسوں انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگنا سنت ہے اور ہر پاؤں کی تین تین انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگنا واجب اور دسوں کا قبلہ رُو ہونا سنت۔ (58)

(51) سنن ابی داود، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ السجود، الحدیث: ۸۹۸، ج ۱، ص ۳۳۰

(52) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب الاعتدال فی السجود، ...، الحدیث: ۴۹۵، ص ۲۵۵

(53) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۵، وغیرہ

(54) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، مطلب فی إطلاۃ الركوع للجائی، ج ۲، ص ۲۳۷

(55) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۵۵

(56) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۵۵

(57) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، مطلب فی إطلاۃ الركوع للجائی، ج ۲، ص ۲۵۸

(58) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فأقول جملة على ما فهمتم بعيد من مرامهم كل البعد وكيف يرومونه وهم مصرحون بأنفسهم أن توجيه الأصابع سنة يكره تركه فلم يحتج عليهم بالبرجندی والقهستانی لم لا يحتج عليهم بهم قال الحلبي قبيل فصل النوافل يعني كل شيء لم يذكر أنه فرض أو واجب قد ذكرنا في صفة الصلوة مما سوى ما عينا ههنا أنه سنة فهو آداب لكن هذا التعميم فيه نظر وفان من جملة ذلك وضع اليدين والركبتين في السجود وهو سنة وكذا إبداء الضبعين ومباقة البطن عن الفخذين وتوجيه الأصابع نحو القبلة فيه فان كل ذلك سنة لها تقدم من أدلتها هناك

فأقول ان کی عبارات کو جو تم نے سمجھا ہے وہ ان کے مقصود سے کہیں دور ہے اور یہ مراد لے بھی کیسے کہتے ہیں حالانکہ خود انہوں نے تصریح کی ہے کہ انگلیوں کا قبلہ کی طرف متوجہ کرنا سنت اور اس کا ترک مکروہ ہے۔ پس برجندی اور قہستانی کے حوالے سے ان کے خلاف احتجاج کیوں کیا ہے، کیوں نہ ان کے خلاف خود ان کی عبارات سے احتجاج کیا۔ حلبي نے فصل النوافل سے تمہارا پہلے فرمایا کہ نوافل سے مراد ہر وہ شئی ہے جس کا فرض یا واجب ہونا مذکور نہ ہو اور جن اشیاء کو ہم نے صفة الصلوة میں سنت ہونا معین کیا ہے ان کے سوا تمام آداب ہیں لیکن یہ تعمیم محل نظر ہے کیونکہ ان میں حالت سجود میں ہاتھوں اور گھٹنوں کا رکھنا بھی ہے حالانکہ وہ سنت ہے اسی طرح پہلوؤں کا رانوں کا پیٹ سے دور رکھنا، حالت سجدہ میں انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرنا بھی ہے کیونکہ یہ سابقہ دلائل کی بنا پر سنت ہیں۔

(۱- غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی سنن الصلوة، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۳۸۳)

وقال الشرنبلالی متناوثر حاکم یکرہ تحویل اصابع یدیه اور جلیہ عن القبلة فی السجود وغیرہ لها فیہ من ازالتها عن الموضع المسنون^۲ وقال العلائی یستقبل باطراف اصابع رجليه القبلة ويكره ان لم يفعل ذلك^۳ بل انما ارادوا رحمهم الله تعالى على ما الهني الملك المنعم عز جلاله ان يقولوا يفترض وضع بطن الاصبع ولا يكفي وضع ظهرها ولا رأسها الكائن عند ظفرها لان على الاول يكون وضع ظهر القدم وقد اسقطوه عن الاعتبار وعلى الثاني يكون وضعها مجردا عن الاعتماد والمقصود الاعتقاد وقد بين هذا بقوله ليكون الاعتماد عليها والافهو وضع ظهر القدم وقد جعله غير معتبر انما عبر عنه بالتوجيه نحو القبلة لان المصلي ان اراد في سجوده الاعتماد على بطن اصبع قدمه لم يمكنه ذلك الا بتوجيهها نحو القبلة اعني بالمعنى المقترض في الاستقبال ممتدا بين الجنوب والشمال لا بالمعنى المسلون النافي للانحراف وكذلك ان اراد توجيهها للقبلة بالمعنى العام لم يتأت له الا باصابة بطنها الارض وهذا ظاهر جدا فبيتهما تلازم في الصلوة وان كان يمكن خارجها لمن سجد غلطاً او عمد الغير القبلة ان يعتمد على بطنها وهي على خلاف جهة القبلة فكان هذا من باب اصلاق اللازم وارادة الملزوم.

شرنبلالی نے متن اور شرح میں کہا حالت سجود وغیرہ میں ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا قبلہ سے پھیرنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں ←

مسئلہ ۱۰۹: (۶۵) جب دونوں سجدے کر لے تو رکعت کے لیے پنجوں کے بل، (۶۶) گھٹنوں پر ہاتھ رکھ کر

طریقہ سنت کی خلاف ورزی ہے۔ علانی نے کہا پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ رخ کیا جائے اور اگر نہ کیا تو کراہت ہوگی، اللہ تعالیٰ نے مجھے جو آگاہ فرمایا ہے اس کے مطابق یہ سمجھا ہوں کہ وہ تمام بزرگ رحمہم اللہ تعالیٰ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ ایک انگلی کا باطن لگانا فرض ہے اس کا ظاہر اور اس کا سر جو باطن والا حصہ ہے لگایا کافی نہیں کیونکہ پہلی صورت میں قدم کی پشت پر سجدہ ہوگا جس کا وہ اعتبار ہی نہیں کرتے، دوسری صورت میں اعتماد نہیں ہوگا حالانکہ مقصود اعتماد جسے ان الفاظ سے بیان کیا گیا ہے تاکہ ان پر اعتماد ہو ورنہ سجدہ قدم کی پشت پر ہوگا حالانکہ اسے معتبر تسلیم نہیں کیا گیا، یہاں فقہاء نے قبلہ کی طرف متوجہ کرنا کہا ہے کیونکہ نمازی اگر حالت سجدہ میں قدم کی ایک انگلی کے باطن پر اعتماد چاہے تو یہ ممکن نہیں مگر اس وقت جب اسے قبلہ کی طرف متوجہ کرے میری مراد جنوباً و شمالاً استقبال قبلہ کے لئے اسے بچھانا ہے نہ کہ وہ معنی مسنون جو انحراف کے منافی ہے اور اسی طرح اگر متوجہ ہونے کا عام معنی لیا جائے تو بھی انگلیوں کے باطن کا زمین پر لگنا ضروری ہوگا اور یہ بالکل واضح ہے پس ان دونوں کے درمیان نماز میں محاذم ہے اگرچہ نماز سے باہر یہ ممکن ہے اس شخص کے لئے جس نے غیر قبلہ کی طرف غلطی سے یا عمدہ سجدہ کیا کہ وہ انگلیوں کو قبلہ رو کئے بغیر ان پر ٹیک لگائے تو یہاں اطلاق لازم اور مراد ملزوم ہے،

(۲) مراۃ الفلاح مع حاشیۃ المططا دی، فصل فی المکر وہات، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۹۳ (۳) در مختار، فصل اذا اراد الشروع فی الصلوۃ، مطبوعہ مطبع مجتہد کی دہلی، ۱/ ۷۶)

اما السنة فجعلها على مسامحة القبلة من دون انحراف، وهذا الذي ليس في تركه الا الكراهة والاساءة، هكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام والحمد لله الملك المنعم، وذلك ما نقل الامام ابن امير الحاج في الحلية عن التحقيق مقرا عليه والمعتبر في القدمين بطون الصابح الخ اماما نقلتم عن الفيض العبارة والخلاصة والوجيز والحلية والغنية وغيرها بلا خلاف بان الشرطية دون او العاطفة فأو في نسخة الفيض تصحيف وقد اغتربه العلامة البرجندی في شرح النقاية فليتنبه وبالحيلة فتحرر مما تقرر ان الاعتماد في السجود على بطن احدى اصابع القدم العشر فريضة في المذهب المعتمد المفتي به والاعتماد على بطون كلها او اكثرها من كلتا القدمين لا يبعد ان يجب لما حرره في الحلية وتوجيهها نحو القلبية من دون انحراف سنة اغتنم هذا التحرير المفرد المنير فلعلك لا تجد من غير الفقير والله الحمد والمنة.

رہا معاملہ سنت ہونے کا تو وہ قبلہ کی جانب ہے بغیر کسی انحراف کے، اور وہ یہ ہے کہ جس کے ترک میں کراہت و اسامت کے علاوہ کچھ نہیں اس مقام کو اس طریقہ سے سمجھنا چاہئے تمام حمادہ تعالیٰ کے لئے جو حامد و منعم ہے اور یہی وہ ہے جو امام ابن امیر الحاج نے حلیہ میں ثابت رکھتے ہوئے تحقیق سے نقل کیا کہ معتبر قدمین میں انگلیوں کا باطن ہے اٹخ اور جو تم نے فیض سے نقل کیا ہے کہ خلاصہ، وجیز، حلیہ، غنیۃ، ہندیہ وغیرہ میں بالاتفاق ہے ان شرطیہ ہے ادعا ظہر نہیں ہے پس اس نسخہ فیض میں تحریف ہے اور اس سے علامہ برجندی نے شرح نقایہ میں دھوکا کھایا ہے اس پر متنبہ رہنا چاہئے۔ اس تمام گفتگو سے آشکار ہو گیا کہ حالت سجدہ میں قدم کی دس انگلیوں میں سے ایک کے باطن پر اعتماد مذہب معتد اور مفتی بہ میں فرض ہے اور دونوں پاؤں کی تمام یا اکثر انگلیوں پر اعتماد بعید نہیں کہ واجب ہو اس بنا پر جو حلیہ میں ہے اور قبلہ کی

اُٹھے، یہ سنت ہے، ہاں کمزوری وغیرہ عذر کے سبب اگر زمین پر ہاتھ رکھ کر اٹھا جب بھی حرج نہیں۔ (59) اب دوسری رکعت میں ثنا و تعوذ نہ پڑھے۔ (۶۷) دوسری رکعت کے سجدوں سے فارغ ہونے کے بعد بایاں پاؤں بچھا کر، (۶۸) دونوں سرین اس پر رکھ کر بیٹھنا، (۶۹) اور داہنا قدم کھڑا رکھنا، (۷۰) اور داہنے پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ کرنا یہ مرد کے لیے ہے، (۷۱) اور عورت دونوں پاؤں داہنی جانب نکال دے، (۷۲) اور بائیں سرین پر بیٹھے، (۷۳) اور داہنا ہاتھ داہنی ران پر رکھنا، (۷۴) اور بایاں بائیں پر، (۷۵) اور انگلیوں کو اپنی حالت پر چھوڑنا کہ نہ کھلی ہوئی ہوں، نہ ملی ہوئی، (۷۶) اور انگلیوں کے کنارے گھٹنوں کے پاس ہونا، گھٹنے پکڑنا نہ چاہیے، (۷۷) شہادت پر اشارہ کرنا، یوں کہ چھنگلیاں اور اس کے پاس والی کو بند کر لے، انگوٹھے اور بیچ کی انگلی کا حلقہ باندھے اور لا پر کلمہ کی انگلی اٹھائے اور اِلَّا پر رکھ دے اور سب انگلیاں سیدھی کر لے۔ حدیث میں ہے جس کو ابو داؤد و نسائی نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دُعا کرتے (تشہد میں کلمہ شہادت پر پہنچتے) تو انگلی سے اشارہ کرتے اور حرکت نہ دیتے۔ (60) نیز ترمذی و نسائی و بیہقی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک شخص کو دو انگلیوں سے اشارہ کرتے دیکھا، فرمایا: توحید کر۔ توحید کر (61) (ایک انگلی سے اشارہ کر)۔

مسئلہ ۱۱۰: (۷۸) تعددِ اولیٰ کے بعد تیسری رکعت کے لیے اُٹھے تو زمین پر ہاتھ رکھ کر نہ اُٹھے، بلکہ گھٹنوں پر زور دے کر، ہاں اگر عذر ہے تو حرج نہیں۔ (62)

مسئلہ ۱۱۱: نماز فرض کی تیسری اور چوتھی رکعت میں افضل سورۃ فاتحہ پڑھنا ہے اور سبحان اللہ کہنا بھی جائز ہے اور بقدر تین تسبیح کے چپکا کھڑا رہا، تو بھی نماز ہو جائے گی، مگر سکوت نہ چاہیے۔ (63)

طرف متوجہ کرنا بغیر کسی انحراف کے سنت ہے اس یکتا، منفرد اور روشن گفتگو کو غنیمت جانو شاید اس فقیر کے علاوہ کسی اور کے ہاں تم کو نہ ملے، اللہ تعالیٰ کے لئے ہی حمد و احسان ہے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۳۷۴-۳۷۶ رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(59) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی إتمام الركوع للجائی، ج ۲، ص ۲۶۲

(60) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب الإشارة فی التشہد، الحدیث: ۹۸۹، ج ۱، ص ۳۷۱

(61) جامع الترمذی، کتاب الدعوات، ۱۰۴-باب، الحدیث: ۳۵۶۸، ج ۵، ص ۳۲۶

(62) غنیۃ المحتملی، صفۃ الصلاة، ص ۳۳۱

(63) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفۃ الصلاة، ج ۲، ص ۲۷۰

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فرضوں کی تیسری و چوتھی رکعت میں الحمد شریف کی جگہ سبحان اللہ، سبحان اللہ، سبحان اللہ تین بار کہہ کر رکوع میں چلے جائیں مگر وہی خیال یہاں بھی ضرور ہے کہ سیدھے کھڑے ہو کر سبحان اللہ شروع کریں اور سبحان اللہ پورے کھڑے کھڑے کہہ کر رکوع کے لئے سر

مسئلہ ۱۱۲: دوسرے قعدہ میں بھی اسی طرح بیٹھے جیسے پہلے میں بیٹھا تھا اور تشہد بھی پڑھے۔ (64) بعد (۷۹) تشہد دوسرے قعدہ میں دُرود شریف پڑھنا اور افضل وہ دُرود ہے، جو پہلے مذکور ہوا۔

مسئلہ ۱۱۳: دُرود شریف میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضور سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسمائے طیبہ کے ساتھ لفظ سیدنا کہنا بہتر ہے۔ (65)



جھکائیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۵۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(64) المرجع السابق، ص ۲۷۲

(65) ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الصلاۃ، مطلب فی جواز الترحم علی النبی ابتداء، ج ۲، ص ۲۷۲

دُرود شریف کے فضائل و مسائل

دُرود شریف (1) پڑھنے کے فضائل میں احادیث بکثرت وارد ہیں، تبرکاً بعض ذکر کی جاتی ہیں۔

(1) دُرود پاک کے فضائل

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں اس غیب بتانے والے (نبی) پر اے ایمان والو! ان پر درود اور خوب سلام بھیجو۔ (پ 22، الاحزاب: 56)۔

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محرو و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مجھ پر ایک مرتبہ درود پاک پڑھا اللہ عزوجل اس پر دس مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا۔

(مسلم، باب، کتاب الصلاة، الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم ۴۰۸، ص ۲۱۶)

حضرت سیدنا عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شہنشاہِ خوش خصال، پیکرِ حسن و جمال، دافعِ رنج و غم، صاحبِ بحد و نوال، رسولِ بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک مرتبہ باہر تشریف لائے تو میں بھی آپ کے پیچھے ہو لیا۔ آپ ایک باغ میں داخل ہوئے اور سجدہ میں تشریف لے گئے۔ آپ نے سجدہ کو اتنا طویل کر دیا کہ مجھے اندیشہ ہوا کہیں اللہ عزوجل نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی روح مبارکہ قبض نہ فرمائی ہو۔ چنانچہ میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قریب ہو کر آپ کو بغور دیکھنے لگا۔ جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا سر اقدس اٹھایا تو فرمایا، اے عبدالرحمن! کیا ہوا؟ میں نے جواباً اپنا خدشہ آپ پر ظاہر کر دیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جبریل امین نے مجھ سے کہا، کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ بات خوش نہیں کرتی کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ جو تم پر درود پاک پڑھے گا میں اس پر رحمت نازل فرماؤں گا اور جو تم پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلامتی نازل فرماؤں گا۔

(مسند احمد، حدیث عبدالرحمن بن عوف، رقم ۱۶۶۲، ج ۱، ص ۴۰۶)

ایک روایت میں ہے کہ ہم میں سے چار یا پانچ صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت کرنے کے لئے دن رات موجود رہتے تھے۔ ایک مرتبہ میں آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوا تو آپ اپنے گھر سے نکل چکے تھے۔ میں بھی آپ کے پیچھے پیچھے چل دیا۔ آپ کھجور کے ایک باغ میں داخل ہوئے اور وہاں نماز ادا فرمائی۔ آپ نے سجدہ کو اتنا طویل کر دیا کہ میں سمجھا کہ شاید اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح مبارکہ کو قبض کر لیا ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک سجدے سے اٹھایا تو مجھے پکار کر فرمایا، کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! آپ نے اتنا طویل سجدہ کیا کہ میں سمجھا شاید اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح قبض کر لے لی ہے۔

کر لی ہے اور اب میں آئندہ انہیں بھی بددعا سکوں گا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ عزوجل کا شکر ادا کرنے کے لیے سجدہ کر رہا تھا کہ اس نے میری امت کے معاملہ میں ہمدردی فرمائی جس نے مجھ پر ایک مرتبہ درود پاک پڑھا اللہ عزوجل اسے دس نیکیاں عطا فرمائے گا اور اس کے دس گناہ مٹا دے گا۔

(مسند ابی یعلیٰ مسند عبدالرحمن بن عوف، رقم ۸۵۵، ج ۱، ص ۳۵۳)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، خزانہ جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے مجھ پر ایک مرتبہ درود پاک پڑھا اللہ عزوجل اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اس کے دس گناہ مٹا دے گا اور اس کے دس درجات بلند فرمائے گا۔

(الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الرقائق، باب الادعیہ، رقم ۹۰۱، ج ۲، ص ۱۳۰ وغیر)

حضرت سیدنا ابو بردہ بن یار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بخیر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، میری امت سے جس نے صدقہ دل سے ایک مرتبہ درود پاک پڑھا اللہ عزوجل اس پر دس مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا اور اس کے دس درجات بلند فرمائے گا اور اس کے لیے دس نیکیاں لکھے گا اور اس کے دس گناہ مٹا دے گا۔

(المعجم الکبیر، رقم ۵۱۳، ج ۲، ص ۱۹۶)

حضرت سیدنا ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ صبح کے وقت سرکار والا غبار، ہم بے کسوں کے بددعا، شفعی روزہ شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے چہرے پر خوشی کے آثار نمایاں تھے۔ صحابہ کرام علیہم السلام نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آج آپ بہت خوش نظر آ رہے ہیں؟ فرمایا، میرے پاس میرے رب عزوجل کی طرف سے ایک آنے والا آیا اور مجھ سے عرض کیا کہ آپ کا جو امتی آپ پر ایک مرتبہ درود پاک پڑھے گا اللہ عزوجل اس کے لئے دس نیکیاں لکھے گا اور اس کے دس گناہ مٹا دے گا اور اس کے دس درجات بلند فرمائے گا اور اس پر اتنی ہی رحمت بھیجے گا۔

(مسند احمد، حدیث ابی طلحہ، رقم ۱۶۳۵۲، ج ۵، ص ۵۰۹)

ایک روایت میں ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا تو آپ کے چہرے کے نقوش خوشی سے چمک رہے تھے۔ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آج میں آپ کو جتنا خوش دیکھ رہا ہوں اتنا کبھی نہیں دیکھا۔ فرمایا، میں کیوں خوش نہ ہوں کہ جبرائیل امین علیہ السلام کچھ دیر پہلے ہی میرے پاس سے گئے ہیں، انہوں نے مجھ سے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کا جو امتی آپ پر ایک مرتبہ درود پاک پڑھے گا اللہ عزوجل اس کے لیے دس نیکیاں لکھے گا اور اس کے دس گناہ مٹا دے گا اور اس کے دس درجات بلند فرمائے گا۔ اور فرشتہ بھی وہی کہتا ہے جو وہ شخص آپ کیلئے کہتا ہے۔ میں نے استفسار کیا کہ اے جبرائیل! وہ کیسا فرشتہ ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا، جب آپ کی پیدائش ہوئی تھی کہ آپ مبعوث ہوئے تب سے اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر فرمایا ہے کہ جب آپ کا امتی آپ پر درود بھیجتا ہے تو وہ کہتا ہے صلی اللہ علیک وسلم یعنی آپ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلامتی ہو۔

حضرت سیدنا ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی مکرّم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو مجھ پر ایک مرتبہ درود پاک پڑھتا ہے اللہ عزوجل اس پر دی رحمتیں نازل فرماتا ہے اور ایک فرشتہ اس درود کو مجھ تک پہنچانے پر مقرر ہے۔

(طبرانی کبیر، رقم ۷۶۱۱، ج ۱، ص ۱۳۲، ج ۸)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شہنشاہ مدینہ قرار قلب دین، صاحب معطر پینہ، باعث ثواب سکینہ، فیض معینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو مجھ پر درود پڑھتا ہے اسکا درود مجھ تک پہنچ جاتا ہے اور میں اس کے لئے استغفار کرتا ہوں اس کے علاوہ اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ (طبرانی فی الاوسط، رقم ۱۶۳۲، ج ۱، ص ۲۴۶)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، حسن السامیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب کوئی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ عزوجل میری روح کو لوٹا دیتا ہے تاکہ میں اس کے سلام کا جواب دوں۔ (سنن ابی داؤد، کتاب السامک، باب زیارة القبر، رقم ۲۰۲۱، ج ۲، ص ۳۱۵)

حضرت سیدنا حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزو، دو جہاں کے ہائو، سلطان مہر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تم جہاں بھی رہو مجھ پر درود پاک پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھ تک پہنچ جاتا ہے۔

(طبرانی کبیر، رقم ۷۶۲۹، ج ۲، ص ۸۲، ج ۳)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور پاک، صاحب نواک، سیاح انداک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل کے کچھ فرشتے گھوم پھر کر میری امت کے سلام مجھ تک پہنچاتے ہیں۔

(الاحسان بتریب ابن حبان، کتاب الرقائق، باب الادعیہ، رقم ۹۱۰، ج ۲، ص ۱۳۴)

حضرت سیدنا عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید المبلغین، زعمہ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، بے شک اللہ عزوجل نے ایک فرشتہ میری قبر پر مقرر فرمایا ہے جسے تمام مخلوق کی آوازیں سننے کی طاقت عطا فرمائی ہے، قیامت تک جو کوئی مجھ پر درود پاک پڑھتا ہے تو وہ مجھے اس کا اور اس کے باپ کا نام پیش کرتا ہے کہ فلاں بن فلاں نے آپ پر درود پاک پڑھا ہے۔

(مسند البزار، رقم ۱۳۲۵، ج ۴، ص ۲۵۵)

حضرت سیدنا اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، داناتے غیوب، مکرّم عن الغیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تمہارے ایام میں سب سے افضل دن جمعہ ہے اس دن حضرت سیدنا آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا اور اسی دن قیامت قائم ہوگی اور اسی دن صور پھونکا جائے گا، لہذا اس دن میں مجھ پر درود پاک کی کثرت کیا کرو کیونکہ تمہارا درود پاک مجھ تک پہنچا جاتا ہے۔ صحابہ کرام علیہم ارضوان نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کے وصال کے بعد درود پاک آپ تک کیسے پہنچا جائے گا؟ ارشاد فرمایا کہ اللہ عزوجل نے انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام کو کھانا زمین پر حرام فرمایا ہے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب فضل یم الجمعہ، رقم ۷۰۳، ج ۱، ص ۳۹۱)

حضرت سیدنا ابو درداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محرو و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جمعہ کے دن مجھ پر درود پاک کی کثرت کیا کرو کیونکہ یہ یوم مشہود ہے، اس میں ملائکہ حاضر ہوتے ہیں اور تم میں سے جو بھی مجھ پر درود پاک پڑھتا ہے تو اسکے قارغ ہونے سے پہلے اس کا درود مجھ تک پہنچا دیا جاتا ہے۔ میں نے عرض کیا، اور آپ کے اہل کے بعد؟ فرمایا، اللہ عزوجل نے انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام کو کھانا زمین پر حرام فرمادیا ہے۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ذکر وقایہ و دفعہ، رقم ۱۶۳، ج ۲، ص ۲۹۱)

حضرت سیدنا ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شہنشاہِ خوش خصال، پیکرِ حسن و جمال، دافعِ رنج و تذل، صاحبِ بخور و نوال، رسولِ ہے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جمعہ کے دن مجھ پر درود پاک کی کثرت کیا کرو کیونکہ میری امت کا درود جمعہ کے دن مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، (قیامت کے دن) لوگوں میں سے میرے زیادہ قریب وہی شخص ہوگا جس نے (دنیا میں) مجھ پر کثرت سے درود پڑھا ہوگا۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الجمعة، باب ما یومر بہ فی لیلۃ الجمعة، رقم ۵۹۹، ج ۳، ص ۳۵۳)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ خاتمِ انبیاء، رَحْمَةُ الْعَالَمِینَ، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سرانج السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جو مجھ پر ایک مرتبہ درود پاک پڑھتا ہے اللہ عزوجل اس کے فرشتے اس پر ستر رحمتیں نازل فرماتے ہیں۔ (مسند امام احمد بن حنبل، حدیث عبداللہ بن عمر بن العاص، رقم ۶۶۶۶، ج ۲، ص ۶۱۳)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تاجدارِ رسالت، شہنشاہِ نبوت، خزانِ جود و سخاوت، پیکرِ عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسنِ انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جو مجھ پر ایک مرتبہ درود پاک پڑھتا ہے، اللہ عزوجل اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے اور جو مجھ پر دس مرتبہ درود پاک پڑھتا ہے اللہ عزوجل اس پر سو مرتبہ رحمتیں نازل فرماتا ہے اور جو مجھ پر سو مرتبہ درود پاک پڑھتا ہے اللہ عزوجل اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لکھ دیتا ہے کہ یہ بندہ نفاق اور جہنم کی آگ سے آزاد ہے اور قیامت کے دن اسے شہداء کے ساتھ جگہ عطا فرمائے گا۔ (المعجم الاوسط، رقم ۷۲۳۵، ج ۵، ص ۲۵۲)

حضرت سیدنا عمر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محرو و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، بندہ جب تک مجھ پر درود پڑھتا رہتا ہے، ملائکہ اس پر رحمت نازل کرتے رہتے ہیں اب بندے کی مرضی ہے کہ وہ درود پاک کم پڑھے یا زیادہ۔ (مسند امام احمد بن حنبل، حدیث عامر بن ربیعہ، رقم ۱۵۶۸۰، ج ۵، ص ۳۲۳)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، قیامت کے دن میرے سب سے زیادہ قریب وہ شخص ہوگا جس نے دنیا میں مجھ پر کثرت سے درود پڑھا ہوگا۔ (الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الرقائق، باب الادعیہ، رقم ۹۰۸، ج ۲، ص ۱۳۳)

حضرت سیدنا حبان بن منقر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اپنی دعا کا تہائی حصہ آپ پر درود پاک کے لئے خاص کر دوں؟ ارشاد فرمایا، ہاں! اگر تم چاہو۔ اس نے عرض کیا اور اگر وہ تہائی حصہ درود پاک کے لئے وقف کر دوں؟

فرمایا ہاں۔ پھر اس نے عرض کیا، اور اگر پورا وقت آپ پر درود پاک ہی پڑھتا رہوں؟ تو سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پھر تو اللہ عزوجل تیری دینی اور دنیوی ہر پریشانی میں تجھے کفایت کریگا۔ (المجم الکبیر، رقم ۳۵۷۴، ج ۴، ص ۳۵)

حضرت سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رات کا چوتھائی حصہ گزر جاتا تو نبی مکرمؐ، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قیام کرتے اور پھر فرماتے، اے لوگو! اللہ عزوجل کا ذکر کرو، اللہ عزوجل کا ذکر کرو، پہلے صور پھونکے جائیں گے کا وقت قریب آگیا، اس کے بعد دوسرا صور پھونکا جائے گا، موت اپنی تمام تر حشر سامانیوں کے ساتھ آنے والی ہے، غریب موت آجائے گی۔

تو حضرت سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں درود کی کثرت کرتا ہوں، میں آپ پر درود پڑھنے کے لئے کتنا وقت مقرر کروں؟ فرمایا، جتنا چاہو کرلو۔ میں نے عرض کیا، چوتھائی؟ فرمایا، جتنا چاہو کرلو لیکن اگر زیادہ درود پاک پڑھو گے تو بہتر ہے۔ میں نے عرض کیا، نصف؟ فرمایا، جتنا چاہو پڑھو مگر زیادہ پڑھو گے تو بہتر ہے۔ عرض کیا، میں سارا وقت آپ پر درود پاک پڑھتا رہوں گا۔ فرمایا، پھر تو یہ عمل تمہاری پریشانیوں کو کفایت کرے گا اور تمہاری مغفرت کا سبب بن جائے گا۔

(المستدرک، کتاب التفسیر، باب اکثر دعا علی الصلوٰۃ فی یوم الجمعۃ، رقم ۳۶۳۱، ج ۳، ص ۱۹۸)

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ، صاحبِ معطرِ پینہ، باصفِ نزلِ سکینہ، فیضِ سنجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس مسلمان کے پاس صدقہ کرنے کو کچھ نہ ہو اسے چاہیے کہ اپنی دعا میں یہ کلمات کہہ لیا کرے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَسَلَّم وَّ رَسُوْلِکَ وَ صَلِّ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ وَ الْمُؤْمِنٰتِ وَ الْمُسْلِمِیْنَ وَ الْمُسْلِمٰتِ ترجمہ: اے اللہ! اپنے بندے اور رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل فرما مومنین و مومنات اور مسلمان مردوں اور عورتوں پر رحمت نازل فرما۔ کیونکہ یہ زکوٰۃ ہے اور مومن بھی خیر (بھلائی) سے شکم سیر نہیں ہوتا یہاں تک کہ جنت اسکا ٹھکانہ ہوتی ہے۔

(الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان کتاب الرقاق، باب الادعیہ، رقم ۹۰۰، ج ۲، ص ۱۳۰)

حضرت سیدنا زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نور کے پیکر، تمام غیبوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے یہ کہا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ اٰلِہٖ وَسَلَّم وَ اَنْزِلْہُ الْمَقْعِدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَکَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ ترجمہ: اے اللہ عزوجل! حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل فرما اور انہیں قیامت کے دن اپنے قرب والا مقام عطا فرما۔ تو اس پر میری شفاعت واجب ہوگئی۔ (طبرانی کبیر، رقم ۴۴۰۸، ج ۵، ص ۲۵)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور پاک، صاحبِ لولاک، سیاحِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے یہ پڑھا جَزَّی اللہُ عَنَّا مُحَمَّدًا صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم مَا هُوَ اَهْلُهُ (ترجمہ: اللہ عزوجل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری طرف سے یہی جزاء عطا فرمائے جس کے وہ اہل ہیں)۔ اس نے ستر کاتب فرشتوں کو ایک ہزار دن تک مصروف کر دیا۔

(الطبرانی اوسط، رقم ۲۳۵، ج ۱، ص ۸۲)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید المرسلین، رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب

آپس میں محبت کرنے والے دو دوست ملاقات کرتے ہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پاک پڑھتے ہیں تو ان دونوں کے ہونے سے پہلے ہی ان دونوں کے اگلے پچھلے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ (مسند ابویعلیٰ، رقم ۲۹۵۱، ج ۳، ص ۹۵)

حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بے شک دعا زمین و آسمان کے درمیان رک جاتی ہے اور جب تک تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پاک نہ پڑھ لو اس میں سے کوئی چیز بلند نہیں ہوتی۔

(جامع الترمذی، کتاب الوتر، باب ماجاء فی فضل الصلاۃ، رقم ۳۸۶، ج ۲۸)

حضرت سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہر دعا روک دی جاتی ہے جب تک اللہ عزوجل کے محبوب، دانا، محبوب، غفور و رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود نہ پڑھا جائے۔ (طبرانی اوسط، رقم ۷۲۱، ج ۱، ص ۲۱۱)

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر مبارک سن کر درود پاک نہ پڑھنا

حضرت سیدنا کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ خاتم انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: منبر انور کے قریب آ جاؤ۔ تو ہم منبر شریف کے قریب حاضر ہو گئے، جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے زینے پر قدم مبارک رکھا تو ارشاد فرمایا: آمین۔ جب دوسرے زینے پر قدم مبارک رکھا تو ارشاد فرمایا: آمین۔ اور جب تیسرے زینے پر قدم مبارک رکھا تو ارشاد فرمایا: آمین۔ پھر جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم منبر شریف سے نیچے تشریف لائے تو ہم نے عرض کی: یا رسول اللہ عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! آج ہم نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ایسی بات سنی ہے جو پہلے کبھی نہ سنی تھی۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جبریل امین علیہ السلام میرے پاس حاضر ہوئے اور عرض کی: جس نے رمضان کا مہینہ پایا اور اس کی مغفرت نہ ہوئی وہ (اللہ عزوجل کی رحمت سے) دور ہو۔ تو میں نے کہا آمین جب میں نے دوسرے زینے پر قدم مبارک رکھا تو جبریل امین علیہ السلام نے عرض کی: جس کے سامنے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر ہوا اور اس نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود نہ پڑھا وہ بھی (رحمت الہی عزوجل سے) دور ہو۔ تو میں نے کہا آمین پھر جب میں نے تیسرے زینے پر قدم مبارک رکھا تو جبریل امین علیہ السلام نے عرض کی: جس نے اپنے والدین یا ان میں سے کسی ایک کو بڑھاپے میں پایا پھر انہوں نے اسے جنت میں داخل نہ کیا تو وہ بھی (اللہ عزوجل کی رحمت سے) دور ہو۔ تو میں نے کہا آمین۔

(المستدرک، کتاب البر والصلۃ، باب لعن اللہ العاق لوالدیہ۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۷۳۳۸، ج ۵، ص ۲۳)

سیدنا ابی بلغین، رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے منبر انور پر قدم مبارک رنجہ فرمایا تو پہلے زینے پر قدم مبارک رکھتے وقت ارشاد فرمایا: آمین۔ پھر جب دوسرے زینے کو اپنے قدموں سے نوازا تو فرمایا: آمین۔ اور جب تیسرے زینے پر چڑھے تو ارشاد فرمایا: آمین۔ پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جبرائیل علیہ السلام نے میرے پاس آ کر عرض کی: یا رسول اللہ عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! جس نے (ماہ رمضان کو پایا اور اس کی مغفرت نہ ہوئی تو اللہ عزوجل اسے اپنی رحمت سے دور اور برباد فرمائے۔ تو میں نے آمین کہا۔ اور جو اپنے والدین یا ان میں سے کسی ایک کو پائے پھر بھی جہنم میں داخل ہو تو اللہ عزوجل اسے اپنی رحمت سے دور کرے۔

میں نے آمین کہا۔ اور جس کے سامنے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر ہو اور وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود نہ پڑھے تو اللہ عزوجل اسے بھی اپنی رحمت سے دور فرمائے۔ تو میں نے کہا آمین۔ (صحیح ابن حبان، باب حق الوالدین، الحدیث: ۴۱۰، ج ۱، ص ۳۱۵) شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراج السالکین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم معبر اقدس پر رونق افروز ہوئے تو تین مرتبہ آمین کہا، پھر ارشاد فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ میں نے آمین کیوں کہا؟ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی: اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بہتر جانتے ہیں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جبریل امین علیہ السلام نے میرے پاس آکر دعا مانگی: جس کے سامنے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر ہو اور وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک نہ بھیجے تو اللہ عزوجل اسے اپنی رحمت سے دور فرمائے اور ہلاکت میں مبتلا فرمائے۔ میں نے آمین کہا اور جس نے اپنے والدین یا ان میں سے کسی ایک کو پایا پھر ان کی خدمت نہ کر کے جہنم میں داخل ہوا اللہ عزوجل اسے بھی اپنی رحمت سے دور فرمائے اور ہلاکت میں مبتلا فرمائے۔ میں نے کہا آمین۔ اور جس نے رمضان کو پایا پھر بھی اس کی بخشش نہ ہوئی اور وہ جہنم میں داخل ہوا تو اللہ عزوجل اسے بھی اپنی رحمت سے دور فرمائے اور ہلاکت میں مبتلا فرمائے۔ تو میں نے کہا آمین۔ (المعجم الکبیر، الحدیث: ۱۲۵۱، ج ۱۲، ص ۶۵)

محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں داخل ہو کر معبر انور پر رونق افروز ہوئے تو ارشاد فرمایا: آمین! آمین! آمین! پھر جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف لے جانے لگے تو عرض کی گئی یا رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! ہم نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ایسا کام کرتے دیکھا جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے کبھی نہیں کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جبریل امین علیہ السلام نے میرے سامنے ظاہر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! جس نے اپنے والدین کو پایا، پھر انہوں نے اسے جنت میں داخل نہ کرایا تو اللہ عزوجل اسے اپنی رحمت سے دور اور مزید دور فرمائے۔ میں نے آمین کہا، دوسرے نے اپنے پر قدم مبارک رکھتے وقت جبریل امین علیہ السلام نے دعا مانگی: جس نے رمضان کا مہینہ پایا اور اس کی مغفرت نہ کی گئی تو اللہ عزوجل اسے اپنی رحمت سے دور فرمائے، مزید دور (اور محروم) فرمائے۔ تو میں نے آمین کہا، تیسرے نے اپنے پر قدم مبارک رکھتے وقت جبریل امین علیہ السلام میرے سامنے ظاہر ہوئے اور دعا مانگی: جس کے سامنے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر ہو اور وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک نہ پڑھے تو اللہ عزوجل اسے اپنی رحمت سے دور فرمائے، مزید دور فرمائے۔ تو میں نے کہا آمین۔

(مجمع الزوائد، کتاب الادعیۃ، باب فیمن ذکر عندہ قلم یصل علیہ، الحدیث: ۴۳۱۳، ج ۱۰، ص ۲۵۷)

تاجد رسالت، شہنشاہ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم منبر انور پر رونق افروز ہوئے تو فرمایا: آمین! آمین! آمین! عرض کی گئی: یا رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے معبر اقدس پر چڑھتے وقت آمین کہا؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جبریل امین علیہ السلام نے میرے پاس آکر کہا: جس نے رمضان کا مہینہ پایا پھر اس کی مغفرت نہ ہوئی اور وہ جہنم میں داخل ہوا تو اللہ عزوجل اسے اپنی رحمت سے دور فرمائے، یا رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! آمین کہے۔

حدیث از صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو کچھ

تو میں نے کہا آمین اور جس نے اپنے والدین یا ان میں سے ایک کو پایا پھر ان کی خدمت نہ کی اور مرکز جہنم میں داخل ہوا تو اللہ عزوجل اسے اپنی رحمت سے دور فرمائے، یا رسول اللہ عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! آمین کہے، تو میں نے کہا آمین اور جس کے سامنے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر ہوا اور وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک نہ پڑھے اور مرکز جہنم میں داخل ہو جائے تو اللہ عزوجل اسے بھی اپنی رحمت سے دور فرمائے، یا رسول اللہ عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! آمین کہے۔ تو میں نے کہا آمین۔

(صحیح ابن حبان، کتاب الادعیۃ، باب فہن ذکر جاء دخول الجنان۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۹۰۳، ج ۲، ص ۳)

تحریر جو وہ سخاوت، ہیکر عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے کہ جبریل امین علیہ السلام نے عرض کی: اس کی ناک خاک آلود ہو جس کے سامنے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر ہوا اور وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک نہ پڑھے، اس کی ناک مٹی میں ملے جس پر رمضان کا مہینہ آیا پھر اس کی بخشش ہونے سے پہلے ہی گزر گیا اور اس کی ناک مٹی میں ملے جس نے اپنے بوڑھے والدین کو پایا اور انہوں نے اسے جنت میں داخل نہ کیا۔

(جامع الترمذی، ابواب الدعوات، باب رَغْمِ انْفِ رَجُلٍ۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۳۵۳۵، ص ۱۱۶)

حضرت سیدنا امام حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ محبوب رب العزت، محسن انسانیت عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس کے سامنے میرا ذکر ہوا پھر اس نے مجھ پر درود پڑھنے میں کوتاہی کی تو بے شک وہ جنت کا راستہ بھول گیا۔

(المعجم الکبیر، الحدیث: ۴۸۸، ج ۳، ص ۲۸)

شہنشاہ مدینہ، قرار قلب دہینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کے سامنے میرا ذکر ہوا اور وہ مجھ پر درود پاک پڑھنا بھول گیا تو وہ جنت کا راستہ بھول گیا۔ (المصنف لابن ابی شیبہ، کتاب الفضائل، باب ما عطفی اللہ محمد، الحدیث: ۱۵۵، ج ۷، ص ۴۴۳)

صاحب معطر پسینہ، باعث ثور دل سکینہ، فیض گنجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو مجھ پر درود پاک پڑھنا بھول گیا وہ جنت کا راستہ بھول گیا۔ (سنن ابن ماجہ، ابواب اقامۃ الصلوۃ، باب ما جاء فی التمشد، الحدیث: ۹۰۸، ص ۲۵۳۰)

حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نور کے ہیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: بخیل ہے وہ شخص جس کے سامنے میرا ذکر ہوا پھر اس نے مجھ پر درود پاک نہ پڑھا۔

(جامع الترمذی، ابواب الدعوات، باب رَغْمِ انْفِ رَجُلٍ۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۳۵۳۶، ص ۱۲۰۶)

دو جہاں کے تاجور، سلطانِ نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: کیا میں تمہیں لوگوں میں سب سے بڑے بخیل کے بارے میں نہ بتاؤں؟ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کی: یا رسول اللہ عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! ضرور بتائیے۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کے سامنے میرا ذکر ہو پھر بھی مجھ پر درود پاک نہ پڑھے تو وہ سب سے بڑے بخیل ہے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الذکر والدعاء، باب الترغیب فی اکثار الصلوۃ علی النبی، الحدیث: ۲۶۳، ج ۲، ص ۳۳۲)

ایک بار دُرود بھیجے، اللہ تعالیٰ اس پر دس بار دُرود نازل فرمائے گا۔ (2)

حدیث ۲: نسائی کی روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے کہ فرماتے ہیں: جو مجھ پر ایک بار دُرود بھیجے، اللہ عزوجل اس پر دس دُرودیں نازل فرمائے گا اور اس کی دس خطائیں محو فرمائے گا اور دس درجے بلند فرمائے گا۔ (3)

حدیث ۳: امام احمد عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، فرماتے ہیں: جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک بار دُرود بھیجے، اللہ عزوجل اور فرشتے اس پر ستر بار دُرود بھیجتے ہیں۔ (4)

حدیث ۴: در مختار میں بروایت اصہبانی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مجھ پر ایک بار دُرود بھیجے اور وہ قبول ہو جائے، تو اللہ تعالیٰ اس کے اسی (۸۰) برس کے گناہ محو فرما دے گا۔ (5)

حدیث ۵: ترمذی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: قیامت

(2) صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد، الحديث: ۴۰۸، ص ۲۱۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس حدیث کی تائید قرآن کریم کی اس آیت سے ہوتی ہے: مَنْ جَاءَ بِالنَّفْسِ فَكَانَتْ لَهُ عَشْرُ مِائَةِ سَلَامٍ میں ایک نیکی کا بدلہ کم از کم دس گناہ ہے۔ خیال رہے کہ بندہ اپنی حیثیت کے لائق درود شریف پڑھتا ہے مگر رب تعالیٰ اپنی شان کے لائق اس پر رحمتیں، تار تار ہے جو بندے کے خیال و گمان سے وراء ہے۔ (مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۳۷)

(3) سنن النسائي، کتاب السهو، باب الفضل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۱۲۹۳، ص ۲۲۲.

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس یعنی ایک درود میں تین فائدے ہیں: دس رحمتیں، دس گناہوں کی معافی اور دس درجوں کی بلندی۔ مبارک ہیں وہ لوگ جن کی زبان ہر وقت درود شریف سے ہلتی رہے، درود شریف ہر دعا کی قبولیت کی شرط ہے۔ (مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۴۸)

(4) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمرو، الحديث: ۶۷۶۶، ج ۲، ص ۶۱۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسے یہاں جمعہ کے دن کا درود مراد ہے کیونکہ جمعہ کی ایک نیکی ستر کے برابر ہوتی ہے اسی لیے جمعہ کا حج اکبر کہلاتا ہے اور اس کا ثواب ستر ۷۰ حج کا، دیگر احادیث میں اور دونوں کے درود کا ذکر ہے لہذا احادیث میں تعارض نہیں، یہ حدیث اگرچہ موقوف ہے لیکن مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ اس میں قیاس کو دخل نہیں۔ (مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۶۱)

(5) الدر المختار کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۸۳

کے دن مجھ سے سب میں زیادہ قریب وہ ہوگا، جس نے سب سے زیادہ مجھ پر درود بھیجا ہے۔ (6)

حدیث ۶: نسائی و دارمی انھیں سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: اللہ کے کچھ فارغ فرشتے ہیں، جو زمین میں سیر کرتے رہتے ہیں۔ میری امت کا سلام مجھ تک پہنچاتے ہیں۔ (7)

حدیث ۷: ترمذی میں انھیں سے ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اس کی ناک خاک میں ملے جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور مجھ پر درود نہ بھیجے اور اس کی ناک خاک میں ملے جس کو رمضان کا مہینہ آیا اور اس کی مغفرت سے پہلے چلا گیا اور اس کی ناک خاک میں ملے جس نے ماں باپ دونوں یا ایک کو ان کے بڑھاپے میں پایا اور انہوں نے اس کو جنت میں داخل نہ کیا۔ (8)

حدیث ۸: ترمذی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے

(6) جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ماجاء فی فضل الصلاۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، الحدیث: ۳۸۳، ج ۲، ص ۲۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ قیامت میں سب سے آرام میں وہ ہوگا جو حضور کے ساتھ رہے اور حضور کی ہر ای نصیب ہونے کا ذریعہ درود شریف کی کثرت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ درود شریف بہترین نیکی ہے کہ تمام نیکیوں سے جنت ملتی ہے اور اس سے بزم جنت کے دوہا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۳۹)

(7) سنن النسائی، کتاب الصوم، باب التسليم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، الحدیث: ۱۲۷۹، ص ۲۱۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۲۔ یعنی ان فرشتوں کی یہی ذیوٹی ہے کہ وہ آستانہ عالیہ تک امت کا سلام پہنچایا کریں۔ یہاں چند باتیں قابل خیال ہیں: ایک یہ کہ فرشتے کے درود پہنچانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور بنفس نفیس ہر ایک کا درود نہ سنتے ہوں، حق یہ ہے کہ سرکار ہر درود و قریب کے درود خواہاں کا درود سنتے بھی ہیں اور درود خواہاں کی عزت افزائی کے لیے فرشتے بھی بارگاہ عالی میں درود پہنچاتے ہیں تاکہ درود کی برکت سے ہم گنہگاروں کا نام آستانہ عالیہ میں فرشتہ کی زبان سے ادا ہو۔ سلیمان علیہ السلام نے تین میل سے چیونٹی کی آواز سنی تو حضور ہم گنہگاروں کی فریاد کیوں نہ سنیں گے، دیکھو رب تعالیٰ ہمارے اعمال دیکھتا ہے پھر بھی اسکی بارگاہ میں فرشتے اعمال پیش کرتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ یہ فرشتے ایسے تیز رفتار ہیں کہ ادھر امتی کے منہ سے درود نکالا ادھر انہوں نے سبز گنبد میں پیش کیا اگر کوئی ایک مجلس میں ہزار بار درود شریف پڑھیں تو یہ فرشتہ ان کے اور مدینہ طیبہ کے ہزار چکر لگائے گا یہ نہ ہوگا کہ دن بھر کے درود تھیلے میں جمع کر کے ڈاک کی طرح شام کو وہاں پہنچائے جیسا کہ اس زمانہ کے بعض جہلاء نے سمجھ۔ تیسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حضور انور کا خدام آستانہ بنایا ہے، حضور انور کا خدمت گار ان فرشتوں کا رتبہ رکھتے ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۳۹)

(8) جامع الترمذی، کتاب الدعوات، باب رغم أنف رجل، الحدیث: ۳۵۵۶، ج ۵، ص ۳۲۰

ہیں: پورا بخیل وہ ہے، جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور مجھ پر درود نہ بھیجے۔ (9)

حدیث ۹: نسائی و دارمی نے روایت کی کہ ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تشریف لائے اور بشارت چہرہ اقدس میں نمایاں تھی، فرمایا: میرے پاس جبریل آئے اور کہا! آپ کا رب فرماتا ہے: کیا آپ راضی نہیں کہ آپ کی اُمت میں جو کوئی آپ پر درود بھیجے، میں اس پر دس بار درود بھیجوں گا اور آپ کی اُمت میں جو کوئی آپ پر سلام بھیجے، میں اس پر دس بار سلام بھیجوں گا۔ (10)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ایسا مسلمان خوار و ذلیل ہو جائے جو میرا نام سن کر درود نہ پڑھے۔ عربی میں اس بددعا سے مراد اظہار ناراضی ہوتا ہے حقیقتاً بددعا مراد نہیں ہوتی، اس حدیث کی بناء پر بعض علماء نے فرمایا کہ ایک ہی مجلس میں اگر چند بار حضور کا نام شریف آدے تو ہر بار درود شریف پڑھنا واجب ہے، مگر یہ استدلال کچھ کمزور سا ہے کیونکہ رُغم اُنت ہلکا کلمہ ہے جس سے درود کا استحباب ثابت ہو سکتا ہے نہ کہ وجوب۔ مطلب یہ ہے کہ جو بلا محنت دس رحمتیں، دس درجے، دس معافیاں حاصل نہ کرے بڑا بیوقوف ہے۔

۲۔ یعنی وہ مسلمان بھی ذلیل و خوار ہو جائے جو رمضان کا مہینہ پائے اور اس کا احترام اور اس میں عبادات کر کے گناہ نہ بخشوائے، یونہی وہ بھی خوار ہو جس نے جوانی میں ماں باپ کا بڑھاپا پایا پھر ان کی خدمت کر کے جتنی نہ ہوا۔ بڑھاپے کا ذکر اس لیے فرمایا کہ بڑھاپے میں اولاد کی خدمت کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے اور اس وقت کی دعا اولاد کا بیڑا پار کر دیتی ہے۔ خیال رہے کہ یہ تینوں چیزیں مسلمانوں کے لیے مفید ہیں، کافر کسی نیکی سے جنتی نہیں ہو سکتا، ہاں بعض نیکیوں کی وجہ سے اسے ایمان لانے کی توفیق مل جاتی ہے اور بعض کی برکت سے اس کا عذاب ہلکا ہو جاتا ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۵۳)

(9) جامع الترمذی، کتاب الدعوات، باب رُغم اُنت رجُل، الحدیث: ۳۵۵۷، ج ۵، ص ۳۲۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ کیونکہ درود میں کچھ خرچ تو ہوتا نہیں اور ثواب بہت مل جاتا ہے اس ثواب سے محرومی بڑی ہی بد نصیبی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب بھی حضور کا نام سنے یا پڑھے تو درود شریف ضرور پڑھے کہ یہ مستحب ہے۔

۲۔ یعنی چند اسنادوں سے مروی ہے۔ بعض اسناد میں حسن ہے، بعض میں صحیح، بعض میں غریب۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۵۹)

(10) سنن النسائی، کتاب الصوم، باب الفضل فی الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، الحدیث: ۱۴۹۶، ص ۲۱۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام بھل ابن زید ہے، حضرت انس کے سوتیلے والد ہیں، آپ کے حالات پہلے بیان ہو چکے۔

۲۔ رب کے سلام بھیجنے سے مراد یا تو بذریعہ ملائکہ اسے سلام کہلواتا ہے یا آفتوں اور معصیتوں سے سلامت رکھتا۔ حضور کو یہ خوشخبری ہے

حدیث ۱۰: ترمذی شریف میں ہے، ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم): میں بکثرت دُعا مانگتا ہوں، تو اس میں سے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر دُرود کے لیے کتنا وقت مقرر کروں؟ فرمایا: جو تم چاہو۔ عرض کی، چوتھائی؟ فرمایا: جو تم چاہو اور اگر زیادہ کرو تو تمہارے لیے بہتری ہے۔ میں نے عرض کی، نصف؟ فرمایا: جو تم چاہو اور زیادہ کرو تو تمہارے لیے بھلائی ہے۔ میں نے عرض کی، دو تہائی؟ فرمایا: جو تم چاہو اور اگر زیادہ کرو تو تمہارے لیے بہتری ہے۔ میں نے عرض کی، توکل دُرود ہی کے لیے مقرر کروں؟ فرمایا: ایسا ہے تو اللہ تمہارے کاموں کی کفایت فرمائے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔ (11)

حدیث ۱۱: امام احمد روایت فرماتا ہے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو دُرود پڑھے اور یہ کہے: اَللّٰهُمَّ اَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (12) اس کے لیے میری شفاعت واجب ہوگئی۔ (13)

حدیث ۱۲، ۱۳: ترمذی نے روایت کی کہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: دُعا آسمان اور زمین کے درمیان معلق ہے، چڑھ نہیں سکتی، جب تک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دُرود نہ بھیجے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: عمر میں ایک بار دُرود شریف پڑھنا فرض ہے اور ہر جلسہ ذکر میں دُرود شریف پڑھنا واجب، خواہ خود تام اقدس لے یا دوسرے سے سُنے اور اگر ایک مجلس میں سو بار ذکر آئے تو ہر بار دُرود شریف پڑھنا چاہیے، اگر نام اقدس لیا یا سنا اور دُرود شریف اس وقت نہ پڑھا تو کسی دوسرے وقت میں اس کے بدلے کا پڑھ لے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: گاہک کو سودا دکھانے وقت تاجر کا اس غرض سے دُرود شریف پڑھنا یا سبحان اللہ کہنا کہ اس چیز کی عمدگی خریدار پر ظاہر کرے، ناجائز ہے۔ یوہیں کسی بڑے کو دیکھ کر دُرود شریف پڑھنا اس نیت سے کہ لوگوں کو اس کے آنے

اس لیے دی گئی کہ آپ کو اپنی امت کی راحت سے بہت خوشی ہوتی ہے جیسے کہ اپنی امت کی تکلیف سے غم ہوتا ہے یہ حدیث اس آیت کی مؤید ہے "وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ"

۳۔ اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں، حاکم نے مستدرک میں، ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور احمد نے بھی روایت کیا، روایت حاکم کے اخیر میں ہے کہ اس پر میں نے سجدہ شکر ادا کیا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۵۴)

(11) جامع الترمذی، أبواب صفة القيامة، ۲۳۔ باب، الحديث: ۲۳۶۵، ج ۴، ص ۲۰۷

(12) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حديث روي عن ثابت الأنصاري، الحديث: ۱۶۹۸۸، ج ۶، ص ۴۶

(13) اے اللہ (عز وجل)! تو اپنے محبوب کو قیامت کے دن ایسی جگہ میں اودار، جو تیرے نزدیک مقرب ہے۔

(14) جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۲۸۶، ج ۲، ص ۲۸

(15) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۷۶-۲۸۱، وغیرہ

کی خبر ہو جائے، اس کی تعظیم کو اٹھیں اور جگہ چھوڑ دیں، ناجائز ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۶: جہاں تک بھی ممکن ہو دُرود شریف پڑھنا مستحب ہے اور خصوصیت کے ساتھ ان جگہوں میں (۱) روز جمعہ، (۲) شب جمعہ، (۳، ۴) صبح و شام، (۵) مسجد میں جاتے، (۶) مسجد سے نکلنے وقت، (۷) بوقت زیارت روضہ اطہر، (۸) صفا و مروہ پر، (۹) خطبہ میں، (۱۰) جواب اذان کے بعد، (۱۱) بوقت اقامت، (۱۲) دُعا کے اول آخر پچ میں، (۱۳) دُعاے قنوت کے بعد، (۱۴) حج میں لبیک سے فارغ ہونے کے بعد، (۱۵) اجتماع و فراق کے وقت، (۱۶) وضو کرتے وقت، (۱۷) جب کوئی چیز بھول جائے اس وقت، (۱۸) وعظ کہنے اور (۱۹) پڑھنے اور (۲۰) پڑھانے کے وقت، خصوصاً حدیث شریف پڑھنے کے اول آخر، (۲۱) سوال و (۲۲) فتویٰ لکھتے وقت، (۲۳) تصنیف کے وقت، (۲۴) نکاح، (۲۵) اور منگنی، (۲۶) اور جب کوئی بڑا کام کرنا ہو۔ نام اقدس لکھے تو دُرود ضرور لکھے کہ بعض علما کے نزدیک اس وقت دُرود شریف لکھنا واجب ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۷: اکثر لوگ آج کل دُرود شریف کے بدلے صلعم، عم، لکھتے ہیں، یہ ناجائز و سخت حرام ہے۔ یوہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ، رحمۃ اللہ تعالیٰ کی جگہ، لکھتے ہیں یہ بھی نہ چاہیے، جن کے نام محمد، احمد، علی حسن، حسین وغیرہ ہوتے ہیں ان ناموں پر بناتے ہیں یہ بھی ممنوع ہے کہ اس جگہ تو یہ شخص مراد ہے، اس پر دُرود کا اشارہ کیا معنی۔ (18)

(16) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: حل نفع الصلاة، عائد للمصلي... إلخ، ج ۲، ص ۲۸۱

(17) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: بمن العلماء علی استحباب الصلاة... إلخ، ج ۲، ص ۲۸۱

(18) حاشیۃ المحیطاوی علی الدر المختار، خطبۃ الکتاب، ج ۱، ص ۶۶

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

دُرود شریف کی جگہ جو عوام و جہال صلعم یا عم یا ص یا صلعم لکھا کرتے ہیں، محض مہمل و جہالت ہے، القلم احدی السانین (قلم دو زبانوں میں سے ایک ہے۔ ت) جیسے زبان نے دُرود شریف کے عوض یہ مہمل کلمات کہنا دُرود کو ادا نہ کرے گا یوں ہی ان مہملات کا لکھنا، دُرود لکھنے کا کام نہ دے گا، ایسی کوتاہ قلمی سخت محرومی ہے۔ میں خوف کرتا ہوں کہ کہیں ایسے لوگ فبدل الذین ظلموا قولاً غیر الذی قیل لہما۔ (۱۔ القرآن، ۵۹/۲)

(تو ظالموں نے بدل ڈالی وہ بات جو ان سے کہی گئی تھی۔ ت) میں نہ داخل ہوں۔ نام پاک کے ساتھ ہمیشہ پورا دُرود لکھا جائے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۳۱۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ایک اور جگہ پر تحریر فرماتے ہیں:

حرف (ص) لکھنا جائز نہیں نہ لوگوں کے نام پر نہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسم کریم پر، لوگوں کے نام پر تو یوں نہیں کہ وہ اشارہ دُرود کا ہے اور غیر انبیاء و صالحین علیہم الصلوٰۃ والسلام پر بالاستقلال دُرود جائز نہیں اور نام اقدس پر یوں نہیں کہ وہاں پورے دُرود شریف کا

مسئلہ ۱۸: قعدہ اخیرہ کے علاوہ فرض نماز میں دُرود شریف پڑھنا نہیں، (۸۰) اور نوافل کے قعدہ اولیٰ میں بھی مسنون ہے۔ (۱۹) (۸۱) دُرود کے بعد دُعا پڑھنا۔

مسئلہ ۱۹: (۸۲) دُعا عربی زبان میں پڑھے، غیر عربی میں مکروہ ہے۔ (۲۰)

مسئلہ ۲۰: اپنے اور اپنے والدین و اساتذہ کے لیے جب کہ مسلمان ہوں اور تمام مومنین و مومنات کے لیے دُعا مانگے، خاص اپنے ہی لیے نہ مانگے۔ (۲۱)

مسئلہ ۲۱: ماں باپ اور اساتذہ کے لیے مغفرت کی دُعا حرام ہے، جب کہ کافر ہوں اور مر گئے ہوں تو دُعا مغفرت کو فقہاء نے کفر تک لکھا ہے، ہاں اگر زندہ ہوں تو ان کے لیے ہدایت و توفیق کی دُعا کرے۔ (۲۲)

حکم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہے فقط ص یا سلم یا صلعم جو لوگ لکھتے ہیں سخت فتنہ و ممنوع ہے یہاں تک کہ تاتارخانیہ میں اس کو تخفیف شان اقدس ٹھہرایا و العیاذ باللہ تعالیٰ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۳۸۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۱۹) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۸۲

(۲۰) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۸۵

(۲۱) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی الدعاء بغیر العربیہ، ۲۸۶

(۲۲) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی الدعاء المحرم، ج ۲، ص ۲۸۸

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

علماء نے کافر کے لیے دُعا مغفرت پر سخت اشد حکم صادر فرمایا اور اس کے حرام ہونے پر توافقات ہے، پھر دُعا رضوان تو اس سے بھی ارفع و اعلیٰ۔ فان السید قد یعفو عن عبداً و هو عند غیر راض کما ان العبد راضاً بحب سیدہ و هو علی امرہ غیر ماض و حسبنا اللہ و نعم الوکیل اس لیے کہ مالک بعض دفعہ اپنے غلام کو معاف کر دیتا ہے حالانکہ وہ اُس پر راضی نہیں ہوتا، جیسا کہ غلام بسا اوقات اپنے مالک کو پسند کرتا ہے مگر اُس کے حکم پر عمل پیرا نہیں ہوتا۔ اللہ ہمیں کافی ہے اور کیا ہی اچھا کارساز ہے۔ (ت)

امام محمد حلی علیہ میں فرماتے ہیں:

"صرح الشیخ شہاب الدین القرافی المالکی بان الدعاء بالمغفرة للكافر كفر لطلبه تكذب الله تعالى فيما اخبر به ولهذا قال المصنف وغيره ان كان مؤمناً"۔ ۱۔

یعنی امام شہاب قرآنی مالکی نے تصریح فرمائی کہ کفار کے لیے دُعا مغفرت کرنا کفر ہے، کہ اللہ عزوجل نے جو خبر دی اس کا جھوٹا کرنا چاہتا ہے اس لیے منیہ وغیرہ کتب فقہ میں قید لگادی کہ ماں باپ کے لیے دُعا مغفرت کرے بشرطیکہ وہ مسلمان ہوں۔ (۱۔ حلیہ المالکی)

پھر ایک ورق کے بعد فرمایا کہ "تقدم ان کفر" ۲۔ اور پر بیان ہو چکا ہے کہ یہ کفر ہے۔ (۲۔ حلیہ المالکی)

رد المحتار میں ہے: الدعاء به كفر لعدم جواز عقله ولا شرعاً ولتكنيب النصوص القطعية بخلاف

مسئلہ ۲۲: محالات عادیہ و محالات شرعیہ کی دعا حرام ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۳: وہ دعائیں کہ قرآن و حدیث میں ہیں ان کے ساتھ دعا کرے، مگر ادھیہ قرآنیہ بہ نیت قرآن اس موقع پر پڑھنا جائز نہیں، بلکہ قیام کے علاوہ نماز میں کسی جگہ قرآن پڑھنے کی اجازت نہیں۔ (24)

مسئلہ ۲۴: نماز میں ایسی دعائیں جائز نہیں جن میں ایسے الفاظ ہوں جو آدمی ایک دوسرے سے کہا کرتا ہے، مثلاً اَللّٰهُمَّ زَوِّجْنِيْ (25)

مسئلہ ۲۵: مناسب یہ ہے کہ نماز میں جو دعا یاد ہو وہ پڑھے اور غیر نماز میں بہتر یہ ہے کہ جو دعا کرے وہ حفظ سے نہ ہو، بلکہ وہ جو قلب میں حاضر ہو۔ (26)

مسئلہ ۲۶: مستحب ہے کہ آخر نماز میں بعد از کار نماز یہ دعا پڑھے۔

رَبِّ اجْعَلْنِيْ مُقِيْمَ الصَّلٰوةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِيْ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاۡرَنَا غُفِرَ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ. (27)

(۸۳) مقتدی کے تمام انتقالات امام کے ساتھ ساتھ ہونا

الدعاء للمؤمنين كما علمت فالحق ما في الحلية ۳۔ اس کی دعا کفر ہے کیونکہ یہ عقداً و شرعاً ناجائز ہے اور اس میں لصوص قطعہ کی تکذیب ہے بخلاف مومنوں کے لیے دعا کے۔ جیسا کہ توجان چکا ہے، اور حق وہ ہے جو علیہ میں ہے۔ (ت)

(۳) رد المحتار کتاب الصلوۃ، فصل و اذا اراد الشروع في الصلوۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۳۵۱

در مختار میں ہے:

الحی حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر ۳۔

(۴) رد المحتار کتاب الصلوۃ، فصل و اذا اراد الشروع في الصلوۃ، دار احیاء مطبع مجتبائی دہلی، ۱/ ۷۸

حق یہ ہے کہ کافر کے لیے دعائے مغفرت حرام ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۸۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(23) رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۲۸۸

(24) رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلاة، مطلب فی خلف الوعيد... إلخ، ج ۲، ص ۲۸۹

(25) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۶

(26) رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب صفة الصلاة، مطلب فی خلف الوعيد... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۰

(27) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۶

اے میرے پروردگار! تو مجھ کو اور میری ذریت کو نماز قائم کرنے والا بنا اور اے رب! تو میری دعا قبول فرما، اے رب! تو میری اور

میرے والدین اور ایمان والوں کی قیامت کے دن مغفرت فرما۔

(۸۵، ۸۴) اَلسَّلَامُ عَلَیْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَارِکْہَا

(۸۶) پہلے داہنی طرف پھر

(۸۷) بائیں طرف۔

مسئلہ ۲۷: داہنی طرف سلام میں مونہ اتنا پھیرے کہ داہنا رخسار دکھائی دے اور بائیں میں بایاں۔ (28)

مسئلہ ۲۸: عَلَیْكُمْ السَّلَام کہنا مکروہ ہے۔ یوہیں آخر میں وَبَرَکَاتُہُ مَلَانَا بھی نہ چاہیے۔ (29)

مسئلہ ۲۹: (۸۸) سنت یہ ہے کہ امام دونوں سلام بلند آواز سے کہے۔ (۸۹) مگر دوسرا بہ نسبت پہلے کے کم آواز سے ہو۔ (30)

مسئلہ ۳۰: اگر پہلے بائیں طرف سلام پھیر دیا تو جب تک کلام نہ کیا ہو، دوسرا داہنی طرف پھیر لے پھر بائیں طرف، سلام کے اعادہ کی حاجت نہیں اور اگر پہلے میں کسی طرف مونہ نہ پھیرا تو دوسرے میں بائیں طرف مونہ کرے اور اگر بائیں طرف سلام پھیرنا بھول گیا، تو جب تک قبلہ کو پیٹھ نہ ہو یا کلام نہ کیا ہو، کہہ لے۔ (31)

مسئلہ ۳۱: امام نے جب سلام پھیرا تو وہ مقتدی بھی سلام پھیر دے جس کی کوئی رکعت نہ گئی ہو، البتہ اگر اس نے تشہد پورا نہ کیا تھا کہ امام نے سلام پھیر دیا تو امام کا ساتھ نہ دے، بلکہ واجب ہے کہ تشہد پورا کر کے سلام پھیرے۔ (32)

مسئلہ ۳۲: امام کے سلام پھیر دینے سے مقتدی نماز سے باہر نہ ہو جب تک یہ خود بھی سلام نہ پھیرے، یہاں تک کہ اگر اس نے امام کے سلام کے بعد اور اپنے سلام سے پیشتر قہقہہ لگایا، وضو جاتا رہے گا۔ (33)

مسئلہ ۳۳: مقتدی کو امام سے پہلے سلام پھیرنا جائز نہیں، مگر بضرورت مثلاً خوف حدث (وضو کے ٹوٹ جانے کا خوف) ہو یا یہ اندیشہ ہو کہ آفتاب طلوع کر آئے گا یا جمعہ یا عیدین میں وقت ختم ہو جائے گا۔ (34)

مسئلہ ۳۴: پہلی بار لفظ سلام کہتے ہی امام نماز سے باہر ہو گیا، اگرچہ علیکم نہ کہا ہو اس وقت اگر کوئی شریک

(28) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۶

(29) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۹۳

(30) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۹۳

(31) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، مطلب فی خلف الوعید... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۱

و الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۷

(32) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۳۴

(33) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۹۲

(34) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، مطلب فی خلف الوعید... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۳

جماعت ہو تو اقتدا صحیح نہ ہوئی، ہاں اگر سلام کے بعد سجدہ سہو کیا تو اقتدا صحیح ہوگئی۔ (35)

مسئلہ ۳۵: امام داسنے سلام میں خطاب سے ان مقتدیوں کی نیت کرے جو داہنی طرف ہیں اور بائیں سے بائیں طرف والوں کی، مگر عورت کی نیت نہ کرے، اگرچہ شریک جماعت ہو نیز دونوں سلاموں میں کراماً کاتبین اور ان ملائکہ کی نیت کرے، جن کو اللہ عزوجل نے حفاظت کے لیے مقرر کیا اور نیت میں کوئی عدد معین نہ کرے۔ (36)

مسئلہ ۳۶: مقتدی بھی ہر طرف کے سلام میں اس طرف والے مقتدیوں اور ان ملائکہ کی نیت کرے، نیز جس طرف امام ہو اس طرف کے سلام میں امام کی بھی نیت کرے اور امام اس کے محاذی ہو تو دونوں سلاموں میں امام کی بھی نیت کرے اور منفرد صرف ان فرشتوں ہی کی نیت کرے۔ (37)

مسئلہ ۳۷: سلام کے بعد سنت یہ ہے کہ امام دہنے بائیں کو انحراف کرے اور داہنی طرف افضل ہے اور مقتدیوں کی طرف بھی موٹھ کر کے بیٹھ سکتا ہے، جب کہ کوئی مقتدی اس کے سامنے نماز میں نہ ہو، اگرچہ کسی پچھلی صف میں وہ نماز پڑھتا ہو۔ (38)

مسئلہ ۳۸: منفرد بغیر انحراف اگر وہیں دُعا مانگے، تو جائز ہے۔ (39)

مسئلہ ۳۹: ظہر و مغرب و عشا کے بعد مختصر دُعاؤں پر اکتفا کر کے سنت پڑھے، زیادہ طویل دُعاؤں میں مشغول نہ ہو۔ (40)

مسئلہ ۴۰: فجر و عصر کے بعد اختیار ہے جس قدر اذکار و اوراد و ادعیہ پڑھنا چاہے پڑھے، مگر مقتدی اگر امام کے ساتھ مشغول بہ دُعا ہوں اور ختم کے منتظر ہوں تو امام اس قدر طویل دُعا نہ کرے کہ گھبرا جائیں۔ (41)

مسئلہ ۴۱: سنتیں وہیں نہ پڑھے بلکہ داسنے بائیں آگے پیچھے ہٹ کر پڑھے یا گھر جا کر پڑھے۔ (42)

(35) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی خلف الودعید...، ج ۲، ص ۲۹۲.

(36) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فی وقت الإدراک ففیلت...، ج ۲، ص ۲۹۲.

(37) تنویر الابصار و الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۹۹.

(38) الفتاوی الرضویۃ (المجدیدۃ)، باب صفۃ الصلاۃ، ج ۶، ص ۱۹۰، ۲۰۳.

(39) الفتاوی الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۷.

(40) المرجع السابق.

(41) الفتاوی الرضویۃ.

(42) الفتاوی الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۷.

و الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۳۰۲.

- مسئلہ ۴۲: جن فرضوں کے بعد سنتیں ہیں ان میں بعد فرض کلام نہ کرنا چاہیے، اگرچہ سنتیں ہو جائیں گی مگر ثواب کم ہوگا اور سنتوں میں تاخیر بھی مکروہ ہے، یوہیں بڑے بڑے وظائف و اوراد کی بھی اجازت نہیں۔ (43)
- مسئلہ ۴۳: افضل یہ ہے کہ نماز فجر کے بعد بلندی آفتاب تک وہیں بیٹھا رہے۔ (44)



(43) ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: عمل بفارق المسکان، ج ۲، ص ۳۰۰

وغنیۃ المحتملی، صفة الصلاة، ص ۳۴۳

(44) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۷

نماز کے مستحبات

(۱) حالت قیام میں موضع سجدہ (سجدہ کی جگہ) کی طرف نظر کرنا۔

(۲) رکوع میں پشت قدم کی طرف۔

(۳) سجدہ میں ناک کی طرف۔

(۴) قعدہ میں گود کی طرف۔

(۵) پہلے سلام میں داہنے شانہ کی طرف۔

(۶) دوسرے میں بائیں کی طرف۔

(۷) جماعی آئے تو مونہ بند کیے رہنا اور نہ رُکے تو ہونٹ دانت کے نیچے دبائے اور اس سے بھی نہ رُکے تو قیام میں داہنے ہاتھ کی پشت سے مونہ ڈھانک لے اور غیر قیام میں بائیں کی پشت سے یا دونوں میں آستین سے اور بلا ضرورت ہاتھ یا کپڑے سے مونہ ڈھانکنا، مکروہ ہے۔ جماعی روکنے کا مجرب طریقہ یہ ہے کہ دل میں خیال کرے کہ انبیاء علیہم السلام کو جماعی نہیں آتی تھی۔

(۸) مرد کے لیے تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کپڑے سے باہر نکالنا۔

(۹) عورت کے لیے کپڑے کے اندر بہتر ہے۔

(۱۰) جہاں تک ممکن ہو کھانسی دفعہ کرنا۔

(۱۱) جب تکبیر تَحٰی عَلٰی الْفَلَاحِ کہے تو امام و مقتدی سب کا کھڑا ہو جانا۔

(۱۲) جب تکبیر قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃُ کہہ لے تو نماز شروع کر سکتا ہے، مگر بہتر یہ ہے کہ اقامت پوری ہونے پر شروع کرے۔ (۱)

(۱۳) دونوں پنجوں کے درمیان، قیام میں چار انگلی کا فاصلہ ہونا۔

(۱۴) مقتدی کو امام کے ساتھ شروع کرنا۔

(۱۵) سجدہ زمین پر بلا حائل ہونا۔



نماز کے بعد کے ذکر و دعا

نماز کے بعد جو اذکار طویلہ احادیث میں وارد ہیں، وہ ظہر و مغرب و عشا میں سنتوں کے بعد پڑھے جائیں، قبل سنت مختصر دعا پر قناعت چاہیے، ورنہ سنتوں کا ثواب کم ہو جائے گا۔ (1)

(1) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الصلاۃ، مطلب: بل یفارقہ الملکان؟ ج ۲، ص ۳۰۰

فرض نماز کے بعد کے اذکار کا ثواب

حضرت سیدنا ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے محبوب، عزیز و عزیز بن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے نماز کے بعد آیۃ الکرسی پڑھی اسے موت کے علاوہ جنت میں داخلہ سے کوئی چیز نہیں روک سکتی۔ ایک روایت میں قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ پڑھنے کا بھی ذکر ہے۔ (طبرانی کبیر، رقم ۷۵۳۲، ج ۸، ص ۱۱۴)

حضرت سیدنا حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے فرض نماز کے بعد آیۃ الکرسی پڑھی وہ بندہ اگلی نماز تک اللہ عزوجل کے ذمہ کرم پر ہے۔

(مجمع الزوائد، کتاب الاذکار، باب ماجاء فی الاذکار عقب الصلوۃ، رقم ۱۶۹۲۳، ج ۱۰، ص ۲۸)

حضرت سیدنا کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نور کے پیکر، تمام غیبوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، فرض نماز کے بعد پڑھے جانے والے کچھ کلمات ایسے ہیں جن کو ہر نماز کے بعد پڑھنے والا محروم نہیں ہوتا سُبْحَانَ اللّٰہِ اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ تینتیس مرتبہ اَللّٰہُ اَکْبَرُ چونتیس مرتبہ۔

(مسلم، کتاب المساجد، باب استحباب الذکر بعد الصلوۃ، رقم ۵۹۶، ج ۱، ص ۳۰۱)

حضرت سیدنا ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مہاجرین فقراء، شہنشاہ خوش بخت، پیکرِ حسن و جمال، دافعِ رنج و غلّ، صاحبِ جود و نوال، رسولِ بے مثال، نبیِ بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کیا، مالدار ہوگ بلند درجات اور باقی رہنے والی نعمتیں لے گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ کیسے؟ عرض کیا، وہ ہماری طرح نماز پڑھتے ہیں اور ہماری طرح روزے رکھتے ہیں اور صدقہ کرتے ہیں، ہم صدقہ نہیں کر سکتے اور وہ غلام آزاد کرتے ہیں جبکہ ہم غلام آزاد نہیں کر سکتے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ سکھاؤں جس کے ذریعے تم اگلوں اور پچھلوں پر سبقت لے جاؤ اور تم سے افضل کوئی نہ ہو سکے مگر جو تمہاری مثل کرے۔ عرض کیا، یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ضرور سکھائیے۔ فرمایا، ہر نماز کے بعد سُبْحَانَ اللّٰہِ اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اور اَللّٰہُ اَکْبَرُ تینتیس مرتبہ پڑھ لیا کرو۔

حضرت سیدنا ابی صالح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ پھر فقراء، مہاجرین دوبارہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں

تنبیہ: احادیث میں کسی دعا کی نسبت جو تعداد وارد ہے اس سے کم زیادہ نہ کرے کہ جو فضائل ان اذکار کے لیے ہیں وہ اسی عدد کے ساتھ مخصوص ہیں ان میں کم زیادہ کرنے کی مثال یہ ہے کہ کوئی قفل (تالا) کسی خاص قسم کی کنجی

حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمارے والد ار بھائیوں نے بھی وہ سن لیا ہے جو ہم کرتے ہیں تو وہ بھی اسی کی مثل کرنے لگے ہیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِذَا لَكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْكَ مِنْ يَّشَاءُ۔

حضرت سیدنا سہیل علیہ الرحمۃ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے بعض گھروالوں کو یہ حدیث سنائی تو انہوں نے کہا کہ تمہیں دہم ہو گیا ہے حدیث میں سُبْحَانَ اللّٰهِ اور اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ تینتیس مرتبہ اور اَللّٰهُ اَكْبَرُ چونتیس مرتبہ پڑھنے کا ارشاد ہے۔ پھر میں حضرت سیدنا ابو صالح رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور انہیں یہ بات بتائی تو انہوں نے میرا ہاتھ پکڑا اور سُبْحَانَ اللّٰهِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اور اَللّٰهُ اَكْبَرُ پڑھنے لگے یہاں تک کہ تینوں اور اَللّٰهُ اَكْبَرُ تینتیس، تینتیس مرتبہ پڑھا۔ (الترغیب والترہیب، کتاب الذکر والدعاء، باب الترغیب فی آیات... الخ، رقم ج ۲، ص ۲۹۶)

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے ہر نماز کے بعد سُبْحَانَ اللّٰهِ تینتیس، مرتبہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ تینتیس، مرتبہ اَللّٰهُ اَكْبَرُ تینتیس مرتبہ کہا تو یہ نانوے ہیں پھر سو کا عدد پورا کرنے کے لیے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَہُ لَہُ الْمَلِكُ وَلَہُ الْحَمْدُ وَہُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِيْرٌ کہا تو اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔

(مسلم، کتاب المساجد باب استحباب الذکر بعد الصلوۃ، رقم ۵۹۷، ج ۱، ص ۳۰۱)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، دو خصلتیں ایسی ہیں جو بندہ ان پر بیشکلی اختیار کرے گا جنت میں داخل ہوگا، یہ دونوں کام ہیں تو بہت آسان مگر ان پر عمل کرنے والے لوگ بہت کم ہیں۔ تم میں سے کوئی ہر نماز کے بعد دس مرتبہ سُبْحَانَ اللّٰهِ دس مرتبہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اور دس مرتبہ اَللّٰهُ اَكْبَرُ پڑھ لیا کرے تو یہ زبان پر ڈیڑھ سو ہیں جبکہ میزان میں پندرہ سو ہیں۔ پھر جب وہ اپنے بستر کی طرف آئے تو تینتیس مرتبہ سُبْحَانَ اللّٰهِ تینتیس مرتبہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اور چونتیس مرتبہ اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہے، یہ زبان پر تو سو ہیں جبکہ میزان میں ایک ہزار ہیں۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے کون ہے جو روزانہ پچیس سو گناہ کرتا ہو؟ عرض کیا گیا، یا رسول اللہ! انہیں کیسے گناہ جاسکتا ہے؟ فرمایا، تم میں سے کوئی شخص نماز میں ہوتا ہے تو شیطان اس کے پاس آتا ہے اور اس سے کہتا ہے کہ یہ بات یاد کر، وہ بات یاد کر اور جب وہ سوئے لگتا ہے تو اسے یہ کلمات پڑھنے سے پہلے ہی سلا دیتا ہے۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب القلۃ الصلوۃ، باب ما یقال بعد التسلیم، رقم ۹۲۶، ج ۱، ص ۳۹۷)

حضرت سیدنا زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ الابرار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روزِ شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے نماز کے بعد یہ کہا سُبْحَانَ اللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَبِحَمْدِہِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ ترجمہ: پاک ہے عظمت والا رب اور اسی کی تعریف ہے اور اسی کی عطا سے نکل کی توفیق اور گناہ سے بچنے کی قوت (ملتی) ہے۔ تو وہ مغفرت یافتہ ہو کر اٹھے گا۔ (المعجم الکبیر، رقم ۵۱۴۳، ج ۵، ص ۲۱۱)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آقائے مظلوم، سرورِ معصوم، حسن اخلاق کے پیکرِ نبیوں کے تاجور،

(چلی) سے کھلتا ہے اب اگر کنجی میں دندانے کم یا زائد کر دیں تو اس سے نہ کھلے گا، البتہ اگر شمار میں شک واقع ہو تو زیادہ کر سکتا ہے اور یہ زیادت نہیں بلکہ اتمام ہے۔ (2) ہر نماز کے بعد تین بار استغفار کرے اور آیۃ الکرسی، تینوں قل ایک ایک بار پڑھے اور سُبْحَانَ اللَّهِ ۳۳ بار، الْحَمْدُ لِلَّهِ ۳۳ بار، اللَّهُ أَكْبَرُ ۳۴ بار اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اللَّهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ایک بار، اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے، اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں اور عصر و فجر کے بعد بغیر پاؤں بدلے، بغیر کلام کیے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اللَّهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. (3)

دس دس بار پڑھے بعد ہر نماز، پیشانی یعنی سر کے اگلے حصہ پر ہاتھ رکھ کر پڑھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ اللَّهُمَّ أَذِيبْ عَنِّي الْهَمَّ وَالْحُزْنَ. (4)

محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے ہر نماز کے بعد تین مرتبہ یہ پڑھا سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۵ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۵ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۵ ترجمہ کنز الایمان: پاکی ہے تمہارے رب کو عزت والے رب کو ان کی باتوں سے اور سلام ہے پیغمبروں پر اور سب خوبیاں اللہ کو جو سارے جہاں کا رب ہے۔ تو اس نے اجر میں سے ایک پورا جریب (ایک پیمانہ کا نام) تول لیا۔ (پ ۲۳، الصفحہ ۱۸۰ تا ۱۸۲) (مجمع الزوائد، کتاب الاذکار، باب ماجاء فی الاذکار... الخ، رقم ۱۶۹۲۶، ج ۱۰، ص ۱۲۹) حضرت سیدنا براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی مکرّم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے نماز کے بعد یہ پڑھا اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ترجمہ: میں اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا طلب گار ہوں اور اس کی بارگاہ میں توبہ کرتا ہوں۔ اسکی مغفرت کر دی جائے گی اگرچہ وہ جہاد سے فرار ہوا ہو۔ (المعجم الاوسط، رقم ۷۷۳۸، ج ۵، ص ۳۹۸)

حضرت سیدنا ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قراقریب و سین، صاحب معطر پینہ، باعث قبول سکینہ، فیض حقینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے ہر فرض نماز کے بعد یہ دعائیں مانگیں قیامت کے دن میری شفاعت اسکے لئے حلال ہوگی اللَّهُمَّ أَعْظِ مُحَمَّدًا وَآلَهُ وَسَلَّمَ فِي الْمُسْتَظْفِينَ مَحَبَّتَهُ، وَفِي الْعَالَمِينَ دَرَجَتَهُ، وَفِي الْمُقَرَّبِينَ دَارَةَ تَرْجَمَهُ: اے اللہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ عطا فرما اور اپنے پسندیدہ بندوں کے دلوں میں انکی محبت ڈال دے اور ان کا مرتبہ بلند درجات والوں میں کرا اور ان کا گھر مقربین میں بنا۔ (الترغیب والترہیب، کتاب الذکر والدعاء، باب الترغیب فی آیات... الخ، رقم ۱۱، ج ۲، ص ۳۰۰)

(2) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، مطلب فیما لو زاد علی العدد... الخ، ج ۲، ص ۳۰۲

(3) اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اس کے لیے ملک و حمد ہے، اسی کے ہاتھ میں خیر ہے، وہ زندہ کرتا ہے اور موت دیتا ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے۔

(4) اللہ (عزوجل) کے نام کی برکت سے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ رحمن و رحیم ہے، اے اللہ! تو مجھ سے غم و رنج کو دور کر دے۔

اور ہاتھ کھینچ کر ماتھے تک لائے۔

حدیث ۱: ابو داؤد و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب تک ذکر کرنا، اس سے بہتر ہے کہ چار چار غلام بنی اسماعیل سے آزاد کیے جائیں۔ (5)

حدیث ۲: ترمذی انہیں سے راوی، ارشاد ہوا کہ فجر کی نماز جماعت سے پڑھ کر آفتاب نکلنے تک ذکر کرے، پھر بعد بلندی آفتاب دو رکعت نماز پڑھے، تو ایسا ہے جیسے حج و عمرہ کیا پورا پورا۔ (6)

حدیث ۳: بخاری و مسلم وغیرہا مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نماز فرض کے بعد یہ دعا پڑھتے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَآبِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا رَآدَ لِمَا قَضَيْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَنَّةِ مِنْكَ الْجَدُّ. (7)

حدیث ۴: صحیح مسلم میں عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سلام پھیر کر، بلند آواز سے یہ دعا پڑھتے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اللَّهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ. (8)

(5) سنن أبی داؤد، کتاب العلم، باب فی القصص، الحدیث: ۳۶۶۷، ج ۳، ص ۴۵۲

(6) جامع الترمذی، أبواب السفر، باب ما ذکر من استحب من الجلوس فی المسجد... إلخ، الحدیث: ۵۸۶، ج ۲، ص ۱۰۰

(7) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب الذکر بعد الصلوة، الحدیث: ۸۳۳، ج ۱، ص ۲۹۳۔ دون قولہ (وَلَا رَآدَ لِمَا قَضَيْتَ)۔

اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں اور وہ ہر شے پر قادر ہے، اے اللہ (عزوجل)! جسے تو عطا کرے، اسے کوئی روکنے والا نہیں اور جسے تو روک دے اسے کوئی دینے والا نہیں اور تیری قضا کا کوئی پھیرنے والا نہیں اور تیرے عذاب سے ہمدار کو اس کا مال نفع نہیں دیتا۔

(8) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب استحباب الذکر... إلخ، الحدیث: ۵۹۳، ص ۲۹۹۔

ومشكاة المصابيح، کتاب الصلوة، باب الذکر بعد الصلوة، الحدیث: ۹۶۳، ج ۱، ص ۲۸۷۔

(اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کے لیے ملک ہے اور اسی کے لیے حمد ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے) گناہ سے باز رہنے اور نیکی کی طاقت اللہ ہی سے ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں، اسی کے لیے نعمت و فضل ہے۔

حدیث ۵: صحیح بخاری و مسلم میں مروی، کہ فقرائے مہاجرین حاضر خدمت اقدس ہوئے اور عرض کی! مال داروں نے بڑے بڑے درجے اور لازوال نعمت حاصل کی، ارشاد فرمایا: کیا سبب؟ لوگوں نے عرض کی، جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں وہ بھی پڑھتے ہیں اور جیسے ہم روزے رکھتے ہیں وہ بھی رکھتے ہیں اور وہ صدقہ کرتے ہیں ہم نہیں کر سکتے اور غلام آزاد کرتے ہیں ہم نہیں کر سکتے، ارشاد فرمایا: کیا تمہیں ایسی بات نہ سکھا دوں؟ جس سے ان لوگوں کو پالو جو تم سے آگے بڑھ گئے اور بعد والوں پر سبقت لے جاؤ اور تم سے کوئی افضل نہ ہو، مگر وہ جو تمہاری طرح کرے، لوگوں نے عرض کی، ہاں یا رسول اللہ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! ارشاد فرمایا کہ: ہر نماز کے بعد تینتیس تینتیس بار سُبْحَانَ اللہ اَللّٰہُ اَکْبَرُ، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ، کہہ لیا کرو، ابوصالح کہتے ہیں کہ پھر فقرائے مہاجرین حاضر ہوئے اور عرض کی، ہم نے جو کیا اس کو ہمارے بھائی مال داروں نے سنا، تو انہوں نے بھی ویسا ہی کیا، ارشاد فرمایا: یہ اللہ کا فضل ہے، جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ (9) ابوصالح کا کلام صرف مسلم میں ہے۔

حدیث ۶: صحیح مسلم میں کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کچھ اذکار نماز کے بعد کے ہیں، جن کا کہنے والا نامراد نہیں رہتا۔ ہر فرض نماز کے بعد سُبْحَانَ اللہ ۳۳ بار، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ ۳۳ بار، اَللّٰہُ اَکْبَرُ ۳۳ بار۔ (10)

حدیث ۷: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو ہر نماز کے بعد ۳۳ بار سُبْحَانَ اللہ، ۳۳ بار اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ، ۳۳ بار اَللّٰہُ اَکْبَرُ کہے کہ یہ کل ننانوے ہوئے اور یہ کلمہ کہہ کر سو پورے کر لے، لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَہُ لَہُ الْمُلْکُ وَلَہُ الْحَمْدُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ، تو اس کی تمام خطائیں بخش دی جائیں گی، اگرچہ دریا کے جھاگ کی مثل ہوں۔ (11)

حدیث ۸: بیہقی شعب الایمان میں راوی، کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اسی منبر پر فرماتے سنا، جو ہر نماز کے بعد آیۃ الکرسی پڑھ لے، اسے جنت میں داخل ہونے سے کوئی چیز مانع نہیں سوا موت کے یعنی مرتے ہی جنت میں چلا جائے اور لیٹتے وقت جو اسے پڑھے، اللہ تعالیٰ اس کے اور اس کے پروسی کے گھر کو اور آس پاس کے گھر والوں کو شیطان اور چور سے امن دے گا۔ (12)

اور اسی کے لیے اچھی تعریف ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہم اسی کے لیے دین کو خالص کرتے ہیں اگرچہ کافر برامائیں۔

(9) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب استجاب الذکر... إلخ، الحدیث: ۵۹۵، ص ۳۰۰۔

(10) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب استجاب الذکر... إلخ، الحدیث: ۵۹۶، ص ۳۰۱۔

(11) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب استجاب الذکر... إلخ، الحدیث: ۵۹۷، ص ۳۰۱۔

(12) شعب الایمان، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی فضائل السور والآیات، الحدیث: ۲۳۹۵، ج ۲، ص ۲۵۸۔

حدیث ۹: امام احمد عبدالرحمن بن غنم سے اور ترمذی ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مغرب اور صبح کے بعد بغیر جگہ بدلے اور پاؤں موڑے، دس بار جو یہ پڑھ لے۔
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يَدِهِ الْخَيْرُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

اس کے لیے ہر ایک کے بدلے دس نیکیاں لکھی جائیں اور دس گناہ محو کیے جائیں گے اور دس درجے بلند کیے جائیں گے اور یہ دعا اس کے لیے ہر برائی اور شیطان رجم سے حفظ ہے اور کسی گناہ کو حلال نہیں کہ اسے پہنچے، سوا شرک کے اور وہ سب سے عمل میں اچھا ہے، مگر وہ جو اس سے افضل کہے، تو یہ بڑھ جائے گا۔ (13) دوسری روایت میں فجر و عصر آیا ہے۔ (14)

اور حنفیہ کے مذہب سے زیادہ مناسب یہی ہے۔

حدیث ۱۰: امام احمد و ابو داؤد و نسائی روایت کرتے ہیں کہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا: اے معاذ! میں تجھے محبوب رکھتا ہوں۔ میں نے عرض کی، یا رسول اللہ! میں بھی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو محبوب رکھتا ہوں، فرمایا: تو ہر نماز کے بعد اسے کہہ لینا، چھوڑنا نہیں۔

رَبِّ اعْبُدْ عَلَىٰ ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ. (15)

حدیث ۱۱: ترمذی امیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے مسجد کی جانب ایک لشکر بھیجا وہ جلد واپس ہوا اور غنیمت بہت لایا، ایک صاحب نے کہا، اس لشکر سے بڑھ کر ہم نے کوئی لشکر نہیں دیکھا جو جلد واپس ہوا ہو اور غنیمت زیادہ لایا ہو، اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ کیا وہ قوم نہ بتا دوں، جو غنیمت اور واپسی میں ان سے بڑھ کر ہیں، جو لوگ نماز صبح میں حاضر ہوئے، پھر بیٹھے اللہ کا ذکر کرتے رہے یہاں تک کہ آفتاب طلوع کر آئے، وہ جلد واپس ہونے والے اور زیادہ غنیمت والے ہیں۔ (16)

(13) السند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث عبدالرحمن بن غنم الأشعري، الحدیث: ۱۸۰۱۲، ج ۶، ص ۲۸۹

(14) الترغیب والترہیب، الترغیب فی أذکار...، ج ۱، ص ۱۸۰

(15) سنن النسائي، کتاب المسح، باب لوع آخر من الدعاء، الحدیث: ۱۳۰۰، ص ۲۲۳

اے پروردگار! تو اپنے ذکر و شکر اور حسن عبادت پر میری مدد فرما۔

(16) جامع الترمذی، کتاب الدعوات، ۱۰۸-باب، الحدیث: ۳۵۷۲، ج ۵، ص ۳۲۸

قرآن مجید پڑھنے کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ) (1)

قرآن سے جو میسر آئے پڑھو۔

اور فرماتا ہے:

(وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (2)

جب قرآن پڑھا جائے تو اسے سُنو اور چپ رہو، اس امید پر کہ رحم کیے جاؤ۔

حدیث ۱ تا ۳: امام بخاری و مسلم نے عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: جس نے سورۃ فاتحہ نہ پڑھی، اس کی نماز نہیں۔ (3) یعنی نماز کامل نہیں، چنانچہ دوسری روایت صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ((فَیْهِیَ خُذَّاجٌ)) (4) وہ نماز ناقص ہے، یہ حکم اس کے لیے ہے جو امام ہو یا تنہا پڑھتا ہو اور مقتدی کو خود پڑھنا نہیں، بلکہ امام کی قراءت اس کی قراءت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو امام کے پیچھے ہو تو امام کی قراءت، اس کی قراءت ہے۔ (5) اس حدیث کو امام محمد اور ترمذی و حاکم نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور اسی کے مثل امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کی امام حلی نے فرمایا: کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

حدیث ۴ تا ۶: امام ابو جعفر شرح معانی الآثار میں روایت کرتے ہیں، کہ حضرت عبداللہ بن عمرو زید بن ثابت و جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سوال ہوا ان سب حضرات نے فرمایا: امام کے پیچھے کسی نماز میں قراءت نہ کر۔ (6)

(1) پ ۲۹، المیزل: ۲۰

(2) پ ۹، الاعراف: ۲۰۳

(3) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب وجوب القراءة... إلخ، المحدث: ۷۵۶، ج ۱، ص ۲۶۷

(4) صحیح مسلم، کتاب الصلوة، باب وجوب القراءة الفاتحة... إلخ، المحدث: ۳۹۵، ص ۲۰۸

(5) المسند ملا، م أحمد بن حنبل، مسند جابر بن عبداللہ، المحدث: ۱۳۶۳۹، ج ۵، ص ۱۰۰

(6) شرح معنی الآثار، کتاب الصلوة، باب القراءة خلف الإمام، المحدث: ۱۲۷۸، ج ۱، ص ۲۸۳

- حدیث ۷: امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مؤطا میں روایت کی، کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام کے پیچھے قراءت کے بارے میں سوال ہوا، فرمایا: خاموش رہ کہ نماز میں شغل ہے اور امام کی قراءت تجھے کافی ہے۔ (7)
- حدیث ۸: سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں دوست رکھتا ہوں کہ جو امام کے پیچھے قراءت کرے، اس کے مونہ میں انگارا ہو۔ (8)
- حدیث ۹: امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: جو امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے، کاش اس کے مونہ میں پتھر ہو۔ (9)
- حدیث ۱۰: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے، کہ فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قراءت کی، اس نے فطرت سے خطا کی۔ (10)



(7) الموطا، باب القراءة في الصلاة خلف الإمام، الحديث: ۱۱۹، ص ۶۲

(8) المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب من كره القراءة خلف الإمام، الحديث: ۷، ج ۱، ص ۳۱۲

(9) المصنف لعبد الرزاق، باب القراءة خلف الإمام، الحديث: ۲۸۰۹، ج ۲، ص ۹۰

(10) المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب من كره القراءة خلف الإمام، الحديث: ۶، ج ۱، ص ۳۱۲

احکام فقہیہ

یہ تو پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ قراءت میں اتنی آواز درکار ہے کہ اگر کوئی مانع مثلاً ثقل سماعت شور و غل نہ ہو تو خود سن سکے، اگر اتنی آواز بھی نہ ہو، تو نماز نہ ہوگی۔ اسی طرح جن معاملات میں نطق کو دخل ہے سب میں اتنی آواز ضروری ہے، مثلاً جانور ذبح کرتے وقت بسم اللہ کہنا، طلاق، عتاق، استناء، آیت سجدہ پڑھنے پر سجدہ تلاوت واجب ہونا۔

مسئلہ ۱: فجر و مغرب و عشا کی دو پہلی میں اور جمعہ و عیدین و تراویح اور وتر رمضان کی سب میں امام پر جہر واجب ہے اور مغرب کی تیسری اور عشا کی تیسری چوتھی یا ظہر و عصر کی تمام رکعتوں میں آہستہ پڑھنا واجب ہے۔ (۱)

(۱) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۲، ص ۳۰۵، وغیرہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر امام اُن رکعتوں میں جن میں آہستہ پڑھنا واجب ہے جیسے ظہر و عصر کی سب رکعات اور عشاء کی پچھلی دو اور مغرب کی تیسری، تا قرآن عظیم جس سے فرض قرأت ادا ہو سکے (اور وہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں ایک آیت ہے) بھول کر باواز پڑھ جائیگا تو بلاشبہ سجدہ سہو واجب ہوگا، اگر بلا عذر شرعی سجدہ نہ کیا یا اس قدر قصداً باواز پڑھا تو نماز کا پھیرنا واجب ہے، اور اگر اس مقدار سے کم مثلاً ایک آدھ کلمہ باواز بلند نکل جائے تو مذاہب رائج میں کچھ حرج نہیں۔

ردالمحتار میں ہے:

الاسرار یجب علی الامام والمنفرد فیما یسرفیہ وهو صلوۃ الظهر والعصر والثالثة من المغرب والاخریان من العشاء وصلوۃ الکسوف والاستسقاء کما فی البحر ۲۔ الخ

تیسری نمازوں میں امام منفرد دونوں پر اسرار (سرا قرأت) واجب ہے اور نماز ظہر، عصر، مغرب کی تیسری رکعت، عشاء کی آخری دو رکعت، نماز کسوف اور نماز استسقاء ہیں۔ جیسا کہ بحر میں ہے الخ (ت) (۲۔ ردالمحتار، باب صفۃ الصلوۃ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۳۳۶)

ردمختار میں ہے: حجب سجدتان بترک واجب سہو کا لہر فیما یخاف فیہ وعکسہ والاصح تقدیرہ بقدر ما تجوز بہ الصلوۃ فی الفصلین ۱۔ ملخصاً سہو ترک واجب سے دو سجدے لازم آتے ہیں مثلاً سری نماز میں جہراً قرأت کر لے یا اسکا عکس، اور اصح یہی ہے کہ دونوں صورتوں میں اتنی قرأت سے سجدہ لازم ہو جائے گا جس سے نماز ادا ہو جاتی ہو۔ ۱۔ ملخصاً۔ (ت)

(۱۔ ردالمختار، باب سجود السہو، مطبوعہ مجتہدائی دہلی، ۱/۱۰۲)

غنیہ میں ہے:

الصحيح ظاهر الرواية وهو التقدير بما تجوز به الصلوة من غير تفرقة لان القليل من الجهر موضع

مسئلہ ۲: جہر کے یہ معنی ہیں کہ دوسرے لوگ یعنی وہ کہ صفِ اوّل میں ہیں سن سکیں، یہ ادنیٰ درجہ ہے اور اعلیٰ

المعافاة عفو ۲ الخ

صحیح ظاہر الروایۃ میں ہے وہ اتنی مقدار ہے کہ اس کے ساتھ نماز بغیر کسی تفرقہ کے جائز ہو جائے کیونکہ سر کی جگہ جہر قلیل معاف ہے الخ (ت)
(۲- غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی، فصل باب فی سجود السہو مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۴۵۸)

حاشیہ شامی میں ہے:

صحہ فی الہدایۃ والفتح والتبیین والمنیۃ ۳ الخ وتمامہ فیہ.

اس کو ہدایہ، فتح، تبیین اور منیہ میں صحیح کہا ہے الخ اور اس میں تفصیلی گفتگو ہے۔ (ت)

(۳- رد المحتار، باب سجود السہو، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۵۳۸)

تنویر الابصار میں ہے:

فرض القراءة علی المذہب ۴۔

(مذہب مختار کے مطابق ایک آیت کی قرأت فرض ہے۔ ت) (۴- در مختار، فصل بحر الامام، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/۸۰)

بحر الرائق ذعائگیری میں ہے:

لا یحب السجود فی العبد وانما یحب الاعادة جبر النقصانہ ۵۔

عمداً (ترک واجب سے) سجدہ سہو واجب نہیں کیونکہ اس کے نقصان کو پورا کرنے کے لئے نماز کا اعادہ ضروری ہے (ت)

(۵- فتاویٰ ہندیہ، الباب الثانی فی سجود السہو، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۱/۱۲۶)

یہ حکم امام کا ہے اور منفرد کے لئے بھی زیادہ احتیاط اسی میں ہے کہ اس فعل سے عمداً بچے اور سہو واقع ہو تو سجدہ کر لے۔

وذلك لان العلماء اختلفوا فیہ اختلافاً شدیداً فمنہم من لم یوجب علیہ الاسرار فیما یسر کہا لا یحب علیہ الجہر فیما یجہر بالاتفاق وعلیہ مشی فی الہدایۃ والمحیط والتتارخانیۃ وغیرہا ونص فی النہایۃ والكفایۃ والعنایۃ ومعراج الدرایۃ وغیرہا من شروح الہدایۃ والذخیرۃ وجامع الرموز شرح النقایۃ وفی کتب اخر یطول عدھا انہ ہو ظاہر الروایۃ وان خلافہ روایۃ النواحد منهم من جعلہ فیما یسر کالامام والمنح والملتقی البحر والیہ اشار فی کنز الدقائق ونور الايضاح وصحہ فی البدائع والتبیین والفتح والدرر والہندیۃ وقال فی البحر والدرانہ المذہب یتظر کل ذلك بالمراجعة للبعض الی رد المحتار ولبعض اخر الی ماسمینا من الاسفار فكان الاحوط ما قلنا والله تعالیٰ اعلم۔

اور یہ اس لئے ہے کیونکہ اس میں علماء کا شدید اختلاف ہے بعض منفرد پر سری نماز میں سر آقرأت کو واجب قرار نہیں دیتے جیسا کہ جہری نماز میں بالاتفاق جہر آقرأت لازم نہیں، اور یہی ہدایہ، محیط اور تاتارخانیہ وغیرہ میں ہے۔ ہدایہ کی شروح نہایہ، کفایہ، عنایہ اور معراج الدرایہ وغیرہ اور ذخیرہ اور جامع، الرموز شرح النقایۃ اور دیگر کتب جن کا شمار طویل ہے میں اسے ظاہر الروایۃ کہا ہے اور بعض نے سری نماز میں منفرد کو

کے لیے کوئی حد مقرر نہیں اور آہستہ یہ کہ خود سن سکے۔ (2)

مسئلہ ۳: اس طرح پڑھنا کہ فقط دو ایک آدمی جو اس کے قریب ہیں سن سکیں، جہر نہیں بلکہ آہستہ ہے۔ (3)

مسئلہ ۴: حاجت سے زیادہ اس قدر بلند آواز سے پڑھنا کہ اپنے یا دوسرے کے لیے باعث تکلیف ہو، مکروہ ہے۔ (4)

مسئلہ ۵: آہستہ پڑھ رہا تھا کہ دوسرا شخص شامل ہو گیا تو جو باقی ہے اُسے جہر سے پڑھے اور جو پڑھ چکا ہے اس کا اعادہ نہیں۔ (5)

مسئلہ ۶: ایک بڑی آیت جیسے آیت الکرسی یا آیت مدینہ اگر ایک رکعت میں اس میں کابلغض پڑھا اور دوسری میں بعض، تو جائز ہے، جب کہ ہر رکعت میں جتنا پڑھا، بقدر تین آیت کے ہو۔ (6)

مسئلہ ۷: دن کے نوافل میں آہستہ پڑھنا واجب ہے اور رات کے نوافل میں اختیار ہے اگر تنہا پڑھے اور جماعت سے رات کے نفل پڑھے، تو جہر واجب ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: جہری نمازوں میں منفرد کو اختیار ہے اور افضل جہر ہے جب کہ ادا پڑھے اور جب قضا ہے تو آہستہ پڑھنا واجب ہے۔ (8)

مسئلہ ۹: جہری کی قضا اگرچہ دن میں ہو امام پر جہر واجب ہے اور ستری کی قضا میں آہستہ پڑھنا واجب ہے،

امام کی طرح قرار دیا ہے علیہ، منیہ، بحر، نھر، منج اور ملتعلی البحر میں اسی پر جزم ہے، کنز الدقائق اور نور الایضاح میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔ بدائع، تبیین، فتح، درر، اور ہندیہ میں اسی کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ بحر اور در میں ہے کہ مذہب یہی ہے۔ اس مذکورہ گفتگو کا بعض حصہ رد المحتار سے واضح ہے اور دوسرا حصہ دیگر معتبر کتب سے جن کا نام ہم نے ذکر کیا ہے پس احوط وہی ہے جو ہم نے بیان کیا واللہ تعالیٰ اعلم (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۲۵۳-۲۵۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی الکلام علی الجہر والختافۃ، ج ۲، ص ۳۰۸

(3) الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة، ج ۲، ص ۳۰۸

(4) رد المحتار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة، ج ۲، ص ۳۰۳

(5) رد المحتار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة، ج ۲، ص ۳۰۳

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفۃ الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹

(7) الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة، ج ۲، ص ۳۰۶

(8) المرجع السابق

اگر چہ رات میں ادا کرے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: چار رکعتی فرض کی پہلی دونوں رکعتوں میں سورت بھول گیا تو پچھلی رکعتوں میں پڑھنا واجب ہے اور ایک میں بھول گیا ہے، تو تیسری یا چوتھی میں پڑھے اور مغرب کی پہلی دونوں میں بھول گیا تو تیسری میں پڑھے اور ایک رکعت کی قراءت سورت جاتی رہی اور ان سب صورتوں میں فاتحہ کے ساتھ پڑھے، جہری نماز ہو تو فاتحہ و سورت جہراً پڑھے، ورنہ آہستہ اور سب صورتوں میں سجدہ سہو کرے اور قصداً چھوڑی تو اعادہ کرے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: سورت ملانا بھول گیا، رکوع میں یاد آیا تو کھڑا ہو جائے اور سورت ملائے پھر رکوع کرے اور اخیر میں سجدہ سہو کرے اگر دوبارہ رکوع نہ کریگا، تو نماز نہ ہوگی۔ (11)

مسئلہ ۱۲: فرض کی پہلی رکعتوں میں فاتحہ بھول گیا تو پچھلی رکعتوں میں اس کی قضا نہیں اور رکوع سے پیشتر یاد آیا تو فاتحہ پڑھ کر پھر سورت پڑھے، یوں اگر رکوع میں یاد آیا تو قیام کی طرف عود کرے اور فاتحہ و سورت پڑھے پھر رکوع کرے، اگر دوبارہ رکوع نہ کریگا، نماز نہ ہوگی۔ (12)

(9) المرجع السابق، ص ۳۰۷، والفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی مدۃ الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۲

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، و مطلب فی الکلام علی البحر و الخالۃ، ج ۲، ص ۳۱۰

(11) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: تحقیق محکم فیما لو تذاکر... الخ، ج ۲، ص ۱۱۳

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر سورۃ فاتحہ پڑھ کر صورت ملانا بھول گیا اور وہاں یاد آیا تو حکم ہے رکوع کو چھوڑے اور قیام کی طرف عود کر کے سورت پڑھے اور رکوع میں جائے حالانکہ واجب کے لئے فرض کا چھوڑنا جائز نہیں ولہذا اگر پہلی التحیات بھول کر پورا کھڑا ہو گیا اب عود کی اجازت نہیں مگر سورت کے لئے خود شرع نے عود کا حکم دیا کہ جتنا قرآن مجید پڑھا جائے گا سب فرض ہی میں واقع ہوگا تو یہ واجب کی طرف عود نہیں بلکہ فرض کی طرف، ولہذا اگر دوبارہ رکوع نہ کرے گا نماز نہ ہوگی کہ پہلا رکوع عود الی القرض کے سبب زائل ہو گیا تو جس طرح الحمد اور سورت دونوں سے فرض ہی ادا ہوتا ہے یوں ہی دونوں خطبوں سے بھی کہ سب مطلق

فاسعوا الی ذکر اللہ

(اللہ کے ذکر کی طرف دوڑ کر آؤ۔ ت) کے تحت میں داخل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۱۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مزید یہ بھی ارشاد فرماتے ہیں:

جو سورت ملانا بھول گیا اگر اسے رکوع میں یاد آیا تو فوراً کھڑے ہو کر سورت پڑھے پھر رکوع دوبارہ کرے پھر نماز تمام کرے اور اگر رکوع کے بعد سجدہ میں یاد آیا تو صرف اخیر میں سجدہ سہو کر لے نماز ہو جائے گی اور پھیرنی نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۹۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مسئلہ ۱۳: ایک آیت کا حفظ کرنا ہر مسلمان مکلف پر فرض عین ہے اور پورے قرآن مجید کا حفظ کرنا فرض کفایہ ہے۔ سورہ فاتحہ اور ایک دوسری چھوٹی سورت یا اس کے مثل، مثلاً تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت کا حفظ، واجب عین ہے۔ (13)

(13) الدر المنثور، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة، ج ۲، ص ۳۱۵

اہل حضرت، امام السنہ، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حفظ قرآن فرض کفایہ ہے اور سنت صحابہ و تابعین و علمائے دین متین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اور مجملہ افاضل مستحبات عمدہ قربات مہربان و فضائل اس کے حصر و شمار سے باہر۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: یجیئ صاحب القرآن یوم القیمة فیقول یا رب حلہ الی الحدیث۔ یعنی قرآن والا قیامت کے روز آئے گا پس قرآن عرض کرے گا اے رب میرے اسے خلعت عطا فرما تو اس شخص کو تاج کرامت عطا فرمائیں گے، پھر عرض کرے گا اے رب میرے اور زیادہ کر، تو اسے حلہ بزرگی پہنائیں گے، پھر عرض کرے گا اے رب میرے اس سے راضی ہو جا، تو اللہ جل جلالہ اس سے راضی ہو جائے گا۔ پھر اس سے کہا جائے گا پڑھ اور چڑھ، اور ہر آیت پر ایک نیک زاد کی جائے گی۔ (جامع الترمذی، ابواب فضائل القرآن، امین کمپنی دہلی ۱۱۵/۲)

اور فرماتے ہیں:

یقال یعنی لصاحب القرآن اقرء و ارق و رتل الحدیث رواہ الترمذی ۲ و ابن ماجہ و اللفظ للترمذی۔ (۲) جامع الترمذی، ابواب فضائل القرآن، امین کمپنی دہلی، ۱۱۵/۲

یعنی صاحب قرآن کو حکم ہوگا کہ پڑھ اور چڑھ اور ٹھہر ٹھہر کر پڑھ جیسے تو اسے دنیا میں ٹھہر ٹھہر کر پڑھتا تھا کہ تیرا مقام اس پچھلی آیت کے نزدیک ہے جسے تو پڑھے گا (ترمذی اور ابن ماجہ نے اس کو روایت کیا اور الفاظ جامع ترمذی کے ہیں۔ ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۶۳۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مزید ارشاد فرماتے ہیں:

(کیوں کہ) نماز میں ایک آیت پڑھنا فرض ہے مثلاً الحمد للہ رب العالمین اس کے ترک سے نماز نہ ہوگی اور پوری سورہ فاتحہ اور اس کے بعد تین آیتیں چھوٹی چھوٹی یا ایک آیت تین چھوٹی آیتوں کے برابر ہو پڑھنا واجب ہے، اگر اس میں کمی کرے گا نماز تو ہو جائے گی یعنی فرض ادا ہو جائے گا مگر وہ تحریمی ہوگی، بھول کر ہے تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور قصداً ہے تو نماز پھیرنی واجب ہوگی، اور بلا عذر ہے تو گنہگار بھی ہوگا مثلاً تین آیتیں ہیں: ثم نظر ۵ ثم عبس وبسر ۵ ثم ادبر واستکبر ۵۔ یا یہ الرحمن ۵ علم القرآن ۵ خلق الانسان ۲ ظاہر ہے کہ وہ دو ۲ آیتیں وان یکاد الذین کفروا بلکہ اس میں کی پہلی ہی آیت ان تین چھوٹی آیتوں سے بڑی ہے تو نماز صحیح واجب ادا ہوگئی دہرانے کی حاجت نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۷۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

قرآن مجید کی ایک آیت سورہ فاتحہ سے ہو خواہ کسی سورت سے پڑھنا فرض ہے نہ خاص فاتحہ کی تخصیص ہے نہ کسی سورت کی، جو فقط

مسئلہ ۱۴: بقدر ضرورت مسائل فقہ کا جاننا فرض عین ہے اور حاجت سے زائد سیکھنا حفظ جمیع قرآن سے افضل ہے۔ (14)

الحمد لله رب العالمین پڑھ کر بھول گیا اور رکوع کر دیا نماز کا فرض ساقط ہو جائیگا مگر ناقص ہوئی کہ واجب ترک ہوا الحمد شریف تمام وکمل پڑھنا ایک واجب ہے اور اس کے سوا کسی دوسری سورت سے ایک آیت بڑی یا تین آیتیں چھوٹی پڑھنا واجب ہے، اگر الحمد للہ بھولا تھا اور واجب اول کے ادا کرنے سے باز رکھا گیا تو واجب دوم کے ادا سے عاجز نہ تھا فقط ایک ہی آیت پر قناعت کر کے رکوع کر دینے میں قصد ترک واجب ہوا۔

علی ما هو الظاهر وترتیب السورۃ علی الفاتحۃ واجب ثالثی کما ان ترک الفصل بینہما باجنبی واجب رابع فاسقاط وجوب السورۃ للعجز عن الفاتحۃ لا یشترط فیما یظهر واللہ تعالیٰ اعلم۔
جیسا کہ واضح ہے فاتحہ اور سورت میں ترتیب تیسرا واجب جس طرح ان کے درمیان اجنبی کے ساتھ ترک فصل چوتھا واجب ہے پس بظاہر فاتحہ سے عاجز آنا وجوب سورت کے اسقاط کا سبب نہیں بن سکتا، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

اور جو واجب قصداً چھوڑا جائے سجدہ سہو اس کی اصلاح نہیں کر سکتا تو واجب ہے کہ نماز دوبارہ پڑھے، ہاں اگر ایسا بھولا کہ نہ بقیہ فاتحہ یاد آتا ہے نہ قرآن عظیم سے کہیں کی آیتیں اور ناچار رکوع کر دیا اور سجدے میں جانے تک فاتحہ و آیات یاد نہ آئیں تو اب سجدہ سہو کافی ہے اور اگر سجدہ کو جانے سے پہلے رکوع میں خواہ تو سجدہ بعد رکوع میں یاد آجائیں تو واجب ہے کہ قرأت پوری کرے اور رکوع کا پھر اعادہ کرے اگر قرأت پوری نہ کی تو اب پھر قصداً ترک واجب ہوگا اور نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا اور اگر قرأت بعد رکوع پوری کر لی اور رکوع دوبارہ نہ کیا تو نماز ہی جاتی رہی کہ فرض ترک ہوا۔

وذلك لان الركوع یرتفع بالعود الی القراءة لانها فريضة وكل ما یقرأ ولو القرآن العظیم كله فانما یقع فرضا کما نصوا علیہ۔

اس لئے کہ قرأت کی طرف لوٹنے کی وجہ سے رکوع ختم ہو گیا کیونکہ قرأت فرض ہے اور قرأت جتنی بھی کی جائے خواہ تمام قرآن پاک کی قرأت ہو اس سے ایک ہی فرض ادا ہوگا جیسا کہ اس پر فقہاء نے تصریح کی ہے (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۳۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(14) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءة، مطلب: الرتۃ کون سہ عین... إلخ، ج ۲، ص ۳۱۵

اسی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

عم دین سیکھنا اس قدر ہے کہ مذہب حق سے آگاہ ہو، وضو غسل، نماز، روزے وغیرہ ضروریات کے احکام سے مطلع ہو۔ تا جرت تجارت، مزارع زراعت، حیراجارے، غرض ہر نفس جس حالت میں ہے اس کے متعلق احکام شریعت سے واقف ہو، فرض عین ہے جب تک یہ حاصل کرے، جغرافیہ، تاریخ، وغیرہ میں وقت ضائع کرنا جائز نہیں۔

حدیث میں ہے:

طلب العلم فريضة علی کل مسلم ومسلمة

مسئلہ ۱۵: سفر میں اگر امن و قرار ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر و ظہر میں سورۃ بروج یا اس کی مثل سورتیں پڑھے اور عصر و عشا میں اس سے چھوٹی اور مغرب میں قصار مفصل کی چھوٹی سورتیں اور جلدی ہو تو ہر نماز میں جو چاہے پڑھے۔ (15)

ہر مسلمان مرد و عورت پر علم کی تلاش فرض ہے۔ (ت)

(۱) فروع الرحموت بذیل المصطفیٰ، القلۃ الثانیۃ الباب الثانی منشورات الشریف الرضی قم ایران، ۱/۲۳۳)

جو فرض چھوڑ کر نفل میں مشغول ہو حدیثوں میں اس کی سخت برائی آئی اور اس کا وہ نیک کام مردود قرار پایا، کما بیننا فی الزکوۃ من فتاؤنا (جیسا کہ ہم نے اسے اپنے فتاویٰ کی بحث زکوۃ میں تصنیفاً بیان کر دیا ہے۔ ت) نہ کہ فرض چھوڑ کر فضولیات میں وقت گنانا، فرض یہ علوم ضروریہ تو ضرور مقدم ہیں اور ان سے غافل ہو کر ریاضی، ہندسہ، طبیعیات، فلسفہ یا دیگر خرافات و فلسفہ پڑھنے پڑھانے میں مشغولی بلاشبہ مستحکم و مدرس دونوں کے لئے حرام ہے اور ان ضروریات سے فراغ کے بعد پورا علم دین فقہ حدیث تفسیر عربی زبان اس کی صرف نحو، معانی، بیان، لغت، ادب وغیرہ آلات علوم دینیہ بطور آلات سیکھنا سکھانا فرض کفایہ ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیستفقہوا فی الدین۔

پھر ایسا نہ ہوا کہ ان کے گروہ میں سے ایک جماعت نکلتی تاکہ لوگ دین کی سمجھ حاصل کرتے۔ (ت) (۱) القرآن الکریم، ۹/۱۲۲)

یہی علوم علم دین ہیں اور انہیں کے پڑھنے پڑھانے میں ثواب، اور ان کے سوا کوئی فن یا زبان کچھ کار ثواب نہیں، ہاں جو شخص ضروریات دین مذکورہ سے فراغت پا کر اقلیدس، حساب، مساحت، جغرافیہ وغیرہ فنون پڑھے جن میں کوئی امر مخالف شرعی نہیں تو ایک مباح کام ہوگا جب کہ اس کے سبب کسی واجب شرعی میں خلل نہ پڑھے ورنہ:

مہاد اذل آں فرومایہ شاد، از بہر دنیا دہد دین بباد

(اللہ کرے اس کیلئے کادل کبھی خوش نہ ہو جس نے دنیا کے لئے دین برباد کر دیا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۶۳۹-۶۵۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(15) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۷

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نماز حضرت یعنی غیر سفر میں ہمارے ائمہ سے تین روایتیں ہیں:

اول فجر و ظہر میں طوال مفصل سے دو سورتیں پوری پڑھے ہر رکعت میں ایک سورت اور عصر و عشاء میں اوساط مفصل سے دو سورتیں اور مغرب میں قصار مفصل سے۔ مفصل قرآن کریم کے اس حصہ کو کہتے ہیں جو سورہ حجرات سے اخیر تک ہے اس کے تین حصے ہیں حجرات سے بروج تک طوال، بروج سے لم یکن تک اوساط، لم یکن سے ناس تک قصار

دوم فجر و ظہر میں سورہ فاتحہ کے علاوہ دونوں رکعت کی مجموع قرأت چالیس پچاس آیت ہے اور ایک روایت میں ساٹھ آیت سے ۷۰ تک۔ اور عصر و عشاء کی دونوں رکعت کا مجموعہ پندرہ بیس آیت، اور مغرب میں مجموعہ دس آیتیں۔

مسئلہ ۱۶: اضطرابی حالت میں مثلاً وقت جاتے رہنے یا دشمن یا چور کا خوف ہو تو بقدر حال پڑھے، خواہ سفر میں

سوم کچھ مقرر نہ رکھے جہاں وقت و مقتدیان و امام کی حالت کا مقتضی ہو دیا پڑھے، مثلاً نماز فجر میں اگر وقت تنگ ہو یا مقتدیوں میں کوئی شخص بیمار ہے کہ بقدر سنت پڑھنا اس پر گراں گزرے گا یا بوڑھا ضعیف یا تو اس یا کسی ضرورت والا ہے کہ دیر لگانے میں اس کا کام حرج ہوتا ہے اسے نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہوگا تو جہاں تک تخفیف کی حاجت سمجھے تخفیف کرے، خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز فجر میں ایک بچے کے رونے کی آواز سن کر اس خیال رحمت سے کہ اس کی ماں جماعت میں حاضر ہے طول قرأت سے ادھر بچہ پھڑکے گا ادھر ماں کا دل بچھین ہوگا صرف قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سے نماز پڑھادی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و آلہ و اصحابہ و بارک وسلم اجمعین، اور اگر دیکھے کہ وقت میں وسعت ہے اور نہ کوئی مقتدیوں میں بیمار نہ ویسا کامی تو بقدر سنت قرأت ان روایات میں پہلی اور تیسری روایت مختار و معمول ہے وانا اقول لا خلاف بینہما وانما الثالثة تعقید الاولى کما لا یخفی (میری رائے میں ان دونوں روایات کے درمیان کوئی تعارض نہیں تیسری پہلی کو متعید کر رہی ہے جیسا کہ واضح ہے بہت) تو حاصل مذہب معتد یہ قرار پایا کہ جب گنجائش بوجہ وقت خواہ بیماری و ضعف و حاجت مقتدیان کم دیکھے تو قدر گنجائش پر عمل کرے ورنہ وہی طول و ادسا ط و تصار کا حساب ملحوظ رکھے اور قلت گنجائش کے لئے زیادہ مقتدیوں کا ناتواں یا کام کا ضرورت مند ہونا درکار نہیں بلکہ صرف ایک کا ایسا ہونا کافی ہے یہاں تک کہ اگر ہزار آدمی کی جماعت ہے اور صبح کی نماز ہے اور خوب وسیع وقت ہے اور جماعت میں ۹۹۹ آدمی دل سے چاہتے ہیں کہ امام بڑی بڑی سورتیں پڑھے مگر ایک شخص بیمار یا ضعیف بوڑھا یا کسی کام کا ضرورت مند ہے کہ اس پر تطویل بار ہوگی اسے تکلیف پہنچے گی تو امام کو حرام ہے کہ تطویل کرے بلکہ ہزار میں سے اس ایک کے لحاظ سے نماز پڑھائے جس طرح مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف اس عورت اور اسکے بچے کے خیال سے نماز فجر معوذتین سے پڑھادی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور معاذ ابن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تطویل میں سخت ناراضی فرمائی یہاں تک کہ رخسارہ مبارک شدت جلال سے سرخ ہو گئے اور فرمایا:

افتان انت یا معاذ افتان انت یا معاذ افتان انت یا معاذ! کہا فی الصحاح وغیرہا وفي الهدایة مرفوعاً لقوله عليه الصلوة والسلام من امر قوماً فليصل بهم صلوة اضعفهم فان فيهم المريض والكبير وذو الحاجة ۲۔
کیا تو لوگوں کو فتنہ میں ڈالنے والا ہے، کیا تو لوگوں کو فتنہ میں ڈالنے والا ہے کیا تو لوگوں کو فتنہ میں ڈالنے والا ہے اے معاذ! جیسا کہ صحیح وغیرہ میں ہے ہدایہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جو شخص کسی قوم کا امام بنے وہ انھیں ان کے ضعیف کے اعتبار سے نماز پڑھائے کیونکہ ان میں مریض، بوڑھے اور صاحب حاجت بھی ہوں گے (ت) (۱) صحیح بخاری، باب اذا طول الامام الخ، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/ ۹۸-۹۷، ۲/ ۹۰۲) (۲) الهدایہ، باب الامامة، مطبوعہ المکتبۃ العربیہ کراچی، ۱/ ۱۰۱)

اس بیان سے واضح ہوا کہ امام کا مغرب میں سورہ الفتح یا الفلح یا اول میں الفحسب الذین کفروا دوسری میں ان للمتقین یہ دونوں رکوع پڑھنا خلاف سنت اور تینوں سے الگ ہوا کہ نہ یہ قصار مفصل سے ہے نہ دونوں رکعت میں صرف دس ۱۰ آیت نہ یہی کہ مقتدیوں پر گراں نہ گزرا ایسی حالت میں مقتدیوں کی شکایت بر محل ہے اور امام پر ضرور لازم ہے ہاں الھکم التکاثر ایک رکعت میں اور اس سے پہلی میں القارعة یا دوسری میں والحصر پڑھنا مطابق سنت ہے یہاں مقتدیوں کی شکایت حجت ہے مگر اس حال میں کہ کوئی

ہو یا حضر (حالت اقامت) میں، یہاں تک کہ اگر واجبات کی مراعات نہیں کر سکتا تو اس کی بھی اجازت ہے، مثلاً فجر کا وقت اتنا تنگ ہے کہ صرف ایک ایک آیت پڑھ سکتا ہے، تو یہی کرے۔ (16) مگر بعد بلندی آفتاب اس نماز کا اعادہ کرے۔

مسئلہ ۱۷: سنت فجر میں جماعت جانے کا خوف ہو تو صرف واجبات پر اقتصار کرے، شاذ و تعوذ کو ترک کرے اور رکوع سجود میں ایک ایک بار تسبیح پر اکتفا کرے۔ (17)

مسئلہ ۱۸: حضر میں جب کہ وقت تنگ نہ ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر و ظہر میں طوال مفصل پڑھے اور عصر و عشا میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل اور ان سب صورتوں میں امام و منفرد دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ (18)

فائدہ: حجرات سے آخر تک قرآن مجید کی سورتوں کو مفصل کہتے ہیں، اس کے یہ تین حصے ہیں، سورہ حجرات سے بروج تک طوال مفصل اور بروج سے لم یکن تک اوساط مفصل اور لم یکن سے آخر تک قصار مفصل۔

مسئلہ ۱۹: عصر کی نماز وقت مکروہ میں ادا کرنے، جب بھی صواب یہ ہے کہ قراءت مسنونہ کو پورا کرے، جب کہ وقت میں تنگی نہ ہو۔ (19)

یہ زیادہ ہونا تو اس قدر کا غل نہ رکھتا ہو تو وہاں اس سے بھی تخفیف کا حکم ہے

فی فتح القدیر قد بحثنا ان التطویل هو الزیادة علی القراءة المسنونة فانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی عنہ
وكانت قراءته هي المسنونة فلا بد من كون مانه عنده غير ما كان دابة الا للضرورة انما وبأني ما ذكرنا من
المسائل معرفة في الدر المختار ورد المحتار وغيرهما من الكتب المتداولة فلا حاجة بإيراد العبارات. والله
سبحانه وتعالى اعلم۔

فتح القدیر میں ہے ہم نے اس پر بحث کی ہے کہ قراءۃ میں طوالت وہ زیادتی ہے جو قراءت مسنونہ پر ہو، کیونکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسی ہی زیادتی سے منع فرمایا ہے اور آپ کی قراءت قراءۃ مسنونہ ہی تھی لہذا جس سے آپ نے رد کا وہ اس مسنونہ کے عداوہ ہوئی مگر ضرورت کے وقت احادیث اور دیگر مسائل جو ہم نے ذکر کئے وہ در مختار، رد المحتار اور دیگر متداول کتب میں معروف ہیں اس لئے تمام عبارات کے تذکرے کی ضرورت نہیں (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۲۳-۳۲۶ رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(16) الدر المختار ورد المحتار، فصل فی القراءة، کتاب الصلاة، مطلب: النية تكون سنة عين... راجع، ج ۲، ص ۳۱۷

(17) رد المحتار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة، مطلب: النية تكون سنة عين وسنة كفاية، ج ۲، ص ۳۱۷

(18) الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة، ج ۲، ص ۳۱۷، وغیره

حاشیہ نمبر 15 ملاحظہ فرمائیں

(19) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۷

مسئلہ ۲۰: وتر میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی رکعت میں سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی دوسری میں قُلْ یٰٰ اَیُّهَا الْکَافِرُوْنَ ۝ تیسری میں قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ۝ پڑھی ہے، لہذا کبھی تبرکات نہیں پڑھے۔ (20) (عائضی) اور کبھی پہلی رکعت میں سورہ اعلیٰ کی جگہ اِنَّا اَنْزَلْنٰہُ۔

مسئلہ ۲۱: قراءت مسنونہ پر زیادت نہ کرے، جب کہ مقتدیوں پر گراں ہو اور شاق نہ ہو تو زیادت قلیلہ میں حرج نہیں۔ (21)

مسئلہ ۲۲: فرضوں میں ٹھہر ٹھہر کر قراءت کرے اور تراویح میں متوسط انداز پر اور رات کے نوافل میں جلد پڑھنے کی اجازت ہے، مگر ایسا پڑھے کہ سمجھ میں آسکے یعنی کم سے کم مد کا جو درجہ قاریوں نے رکھا ہے اس کو ادا کرے، ورنہ حرام ہے اس لیے کہ ترتیل سے قرآن پڑھنے کا حکم ہے۔ (22) آج کل کے اکثر حفاظ اس طرح پڑھتے ہیں کہ مد کا

(20) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۸

(21) المرجع السابق

(22) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: النہ یكون سہ... الخ، ج ۲، ص ۳۲۰

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ترتیل کی تین حدیں ہیں ہر حد اعلیٰ میں اسکے بعد کی حد ماخوذ و ملحوظ ہے۔

حد اول: یہ کہ قرآن عظیم ٹھہر ٹھہر کر پڑھ سکی تلاوت کرے کہ سامع چاہے تو ہر کلمے کو جدا جدا گن سکے

کما قال اللہ تعالیٰ: وَرَتِّلْنَاہُ تَرْتِیْلًا ۝

اسی انزلناہ لہما علی حسب ما تجدحت الیہ حاجات العباد ومثلہ قولہ تعالیٰ وَقرانا فرقناہ لتقرأہ علی الناس علی مکث و نزلناہ تنزیلاً ۝

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے درمناہ ترتیلاً یعنی ہم نے اسے بندوں کی ضرورت کے مطابق تھوڑا تھوڑا نازل فرمایا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے ہم نے قرآن کو تھوڑا تھوڑا کر کے نازل فرمایا تاکہ آپ لوگوں پر پڑھیں ٹھہر ٹھہر کر اور ہم نے اسے تدریجاً نازل فرمایا۔ (ت)

(۱) القرآن، ۲۵/۳۲ (۲) القرآن، ۷۱، ۱۰۶

الفاظ بہ تفخیم ادا ہوں حروف کو ان کی صفات شدت و جہد و امثالہا کے حقوق پورے دئے جائیں اظہار و اخت و تفخیم و ترقیق وغیرہا محسنات کا لحاظ رکھا جائے یہ مسنون ہے اور اسکا ترک مکروہ و نا پسند اور اسکا اہتمام فرائض و واجبات میں تراویح اور تراویح میں نفل مطلق سے زیادہ جوامین میں ہے:

رتل القرآن تثبت فی تلاوتہ ۳۔ (رتل القرآن کا معنی قرآن کی ٹھہر ٹھہر کر تلاوت کرنا ہے۔ ت)

(۳) تفسیر جلالین، زیر آیۃ ورتل القرآن الخ، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۲، ۷۶، ۳) ←

ادا ہوتا تو بڑی بات ہے یَعْلَمُونَ تَعْلَمُونَ کے سوا کسی لفظ کا پتہ بھی نہیں چلتا نہ تصحیح حروف ہوتی، بلکہ جلدی میں لفظ کے کمالین میں ہے:

ای تان واقرا علی تودة من غیر تعجل بحیث یتسکن السامع من عدایاتہ وکلماتہ ۲۔
یعنی قرآن مجید کو اس طرح آہستہ اور ٹھہر کر پڑھو کہ سننے والا اس کی آیات والفاظ کن سکے۔ (ت)

(۳) کمالین علی حاشیہ جلالین زیر آیت مذکورہ مطبوعہ مجتہائی دہلی، ۲/۶۶ (۲)

اتقان امام سیوطی میں برہان امام زرکشی سے ہے:

کمال الترتیل تغخیم الفاظ والاہانۃ عن حروفہ وان لا یدغم حرف فی حرف وقیل هذا اقلہ ۵۔
کمال ترتیل یہ ہے الفاظ میں تغخیم (حرف کو پڑ کر کے پڑھنا) اور حرف کو جدا جدا کر کے پڑھا جائے، ایک حرف کو دوسرے حرف سے نہ ملایا جائے۔ بعض نے کہا یہ ترتیل کا کم درجہ ہے۔ (ت)

(۵) الاتقان فی علوم القرآن، النوع الخامس والثلاثون فی آداب تلاوتہ الخ مطبوعہ مجتہائی دہلی، ۱/۱۰۶

اسی میں ہے:

یسن الترتیل فی قرأۃ القرآن قال اللہ تعالیٰ ورتل القرآن ترتیلاً وروی ابو داؤد وغیرہ عن ام سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نعتبت قرأۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرأۃ مفسرۃ حرفاً حرفاً۔
قرأت قرآن میں ترتیل سُنّت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قرآن کو خوب ترتیل کے ساتھ پڑھو، اور ابوداؤد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالے سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قرأت کی صفت کے بارے میں یوں بیان کیا ہے کہ آپ اس طرح تلاوت فرماتے کہ قرأت منسر ہوتی اور ایک ایک حرف جدا جدا معلوم ہوتا تھا الخ (ت)

(۱) الاتقان فی علوم القرآن، النوع الخامس والثلاثون فی آداب تلاوتہ الخ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی معرہ، ۱/۱۰۶

حدیث میں ہے:

لا تنثروہ نثر الدقل ولا تہذوہ هذا الشعر قفوا عند عجائبه وحرکوا بہ القلوب ولا یکون ہم احد کم اخر
السورۃ ۲۔

یعنی قرآن کو ٹوکے چھوہاروں کی طرح نہ جھاڑو (جس طرح ڈالیاں ہلانے سے خشک کھجوریں جلد جلد جھڑ پڑتی ہیں اور شعر کی طرح گھاس نہ کاٹو، عجائب کے پاس ٹھہرتے جاؤ اور اپنے دلوں کو اس سے تدبیر سے جنبش دو اور یہ نہ ہو کہ سورت شروع کی تو اب دھیان اسی میں لگا ہے کہیں جلد اسے ختم کریں۔

رواہ ابوبکر الأجرى فی کتاب حملہ القرآن وعن طریقہ البغوی فی المعالم عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
من قوله والدیلمی مثله عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ والعسکری فی المواعظ من حدیث امیر المؤمنین
علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ انہ سئل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قوله ورتل القرآن ترتیلاً ۳۔

لفظ کھا جاتے ہیں اور اس پر تقاضا ہوتا ہے کہ فلاں اس قدر جلد پڑھتا ہے، حالانکہ اس طرح قرآن مجید پڑھنا حرام و سخت

قال فذکرہ۔

اسے امام ابو بکر آجری نے کتاب حملۃ القرآن میں نقل کیا ہے، اور امام بخاری نے معاملہ میں اسے حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول اور وہابی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا عسکری نے المواضع میں حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے حوالے سے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ارشاد گرامی درمل القرآن ترتیلا کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے مذکورہ الفاظ میں تشریح فرمائی (ت)۔

(۲) الاتقان فی علوم القرآن بحوالہ الاخری فی حملۃ القرآن فی آداب تلاوة الخ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۱۰۶

درمختار میں ہے:

یقرأ فی الفرض بالترتیل حرفاً حرفاً وفی التراويح یلین یلین وفی النفل لیلالہ ان یرسع بعد ان یقرأ کما یفہم۔

فرض نماز میں اس طرح تلاوت کرے کہ جدا جدا ہر حرف سمجھ آئے، تراویح میں متوسط طریقے پر اور رات کے نوافل میں اتنی تیز پڑھ سکتا ہے جسے وہ سمجھ سکے۔ (ت) (۱) درمختار، باب الامتہ، فصل دہم الامام، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی، ۱/۸۰۔

اس کے بیان تراویح میں ہے:

ویجتنب ہلذمۃ القراءة ۲۔ (اور جلدی جلدی قرأت سے اجتناب کرے۔ ت)۔

(۲) درمختار، باب الوتر والنوافل، مطبوعہ مجتہبی دہلی، ۱/۹۹۔

دوم: مدد وقف کے ضروریات اپنے اپنے مواقع پر ادا ہوں کھڑے کھڑے کا لحاظ ہے حروف مذکورہ جن کے قبل نون یا میم ہوں ان کے بعد غٹہ نہ لگے آٹھ کون کن یا اٹھ کتاں نہ پڑھا جائے با وجہ ساکنین جن کے بعد "ت" ہو بشدت ادا کئے جائیں کہ پ اور ج کی آواز نہ دیں جہاں جلدی میں ابترا اور تہتنبوا اکواہترا اور تہتنبوا پڑھتے ہیں حروف مطبوعہ کا کسرہ ضمہ کی طرف مائل نہ ہونے پائے۔ جہاں جب صراط و قاطعہ میں م د ط کے اجتماع میں مثلاً یستطیعون لا قطع بے خیالی کرنے والوں بے حرف تا بھی مشابہ ظاہر ہوتا ہے بلکہ بعض سے عتو میں بھی بوجہ تنغیم عین و ضمہ تا آواز مشابہ ظاہر ہوتی ہے بالجملہ کوئی حرف و حرکت بے عمل دوسرے کی شان اخذ نہ کرے نہ کوئی حرف چھوٹ جائے نہ کوئی اجنبی پیدا ہو نہ محدود و مقصور ہو نہ محدود اسی زیادت اجنبی کے قبل سے ہے وہ الف جو بعض جہال و استبقات دعوا اللہ وقال الحمد للہ ذاقا الشجرة کے قیاس پر کھانا کھین قیل و دخلوا النار میں نکالتے ہیں حالانکہ یہ محض فاسد اور زیادت باطل و کاسد واجب و اجتماعی مد متصل کا ترک جائز و لہذا اس کا نام ہی مد جائز رکھا گیا اور جس حرف مدہ کے بعد سکون لازم ہو جیسے ضالین، اللہ وہاں بھی مد بالا جماع واجب اور جس کے بعد سکون عارض ہو جیسے العالمین، الرحیم، العباد، یوقنون بحالت وقف یا قال اللہم بحالت ادغام وہاں مد قصر دونوں جائز، اس قدر ترتیل فرض و واجب ہے اور اس کا ترک گنہگار، مگر فرائض نماز سے نہیں ترک مفید صلاۃ ہو۔

حرام ہے۔

مدارک التزیل میں ہے:

ورتل القرآن ترتیلاً ای قرأ علی تؤدة بتتیین الحرف و حفظ الوقوف و اشباع الحركات ترتیلاً هو تاکید فی ایجاب الامر به و انه لا بد منه للقاری۔

قرآن کو آہستہ آہستہ ٹھہر کر پڑھو، اس کا معنی یہ ہے۔ کہ اطمینان کے ساتھ حروف جدا جدا، وقف کی حفاظت و تمام حرکات کی ادائیگی کا خاص خیال رکھ کر ترتیلاً اس مسئلہ میں تاکید پیدا کر رہا ہے کہ یہ بات تلاوت کرنے والے کے لئے نہایت ہی ضروری ہے۔ (ت)

(۱) تفسیر مدارک التزیل المعروف بتفسیر سورة حزل زیر آیت و رتل القرآن الخ، دار الکتاب العربیہ بیروت، ۴/ ۳۰۳ رد المحتار میں ہے:

یمد اقل مدقال به القراءة والاحرم لتروك الترتیل البامور به شرعاً۔

اسے تھوڑا سا کم پڑھا جائے قراء کا یہی قول ہے ورنہ مامور بہ ترتیل کی خلاف ورزی ہوگی اور یہ شرعاً حرام ہے ط (ت)

(۲) رد المحتار، فصل فی القراء مطبوعہ مصطفیٰ البابی، ۱۱/ ۴۰۰

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک شخص کو قرآن عظیم پڑھا رہے تھے اس نے انما الصدقات للفقراء کو بغیر مد کے پڑھا، فرمایا: ما ہکذا اقرانیہا رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوں نہ پڑھایا) عرض کی: آپ کو کیا پڑھایا؟ فرمایا: انما الصدقات للفقراء۔ مد کے ساتھ ادا کر کے بتایا۔

رواہ سعید بن منصور فی سنتہ و الطبرانی فی الکبیر بسند صحیح (اسے سعید بن منصور نے اپنی سنن اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ت) (۳) الاقان فی علوم القرآن، النوع الثانی واثلاثون الخ، ۹۶/

اتقان میں ہے:

قد اجمع القراء علی مد نوعی المتصل و ذی الساکن اللازم وان اختلفوا ف مقدارہ و اختلفوا فی النوعین الآخرین و هما المتفصل و ذوالساکن العارض و فی قصرهما۔

تمام قراء متصل کی دونوں انواع متصل اور ساکن لازم پر متفق ہیں اگرچہ ان کی مقدار میں انھوں نے اختلاف کیا ہے مد کی آخری دو انواع میں اور مد منفصل اور ساکن عارض میں اور ان دونوں کی قصر میں بھی اختلاف ہے۔ (ت)

(۴) الاقان فی علوم القرآن، بحوالہ سنن سعید بن سعید بن منصور، ۱/ ۷۹

ہندیہ میں ہے:

اذا وقف فی غیر موضع الوقف او ابتداء فی غیر موضع الابتداء ان لم یتغیر بہ المعنی تغیراً فاحشاً نحو ان یقرأ ان الذین امنوا و عملوا الصلحت و وقف ثم ابتداء بقوله اولئک هم خیر البریۃ لا تفسد بالاجماع بین العلمائین ہکذا فی المحيط، و کذا ان وصل فی غیر موضع الوصل کما لو لم یقف عند قوله اصحب النار بل وصل۔

بقولہ الذین یحملون العرش لا تفسد لکنہ قبیح ہکذا فی الخلاصۃ وان تغیرہ، المعنی تغیر افاحشا لہوان یقرأ
اشہد اللہ انہ لا الہ ووقف ثم قال الاہولا تفسد صلاتہ عند عامۃ علمائنا وعند البعض تفسد صلاتہ
والفتویٰ علی عدم الفساد ہکل حال ہکذا فی المحيط ۱۔

جب کسی نے غیر وقف کی جگہ وقف کیا یا مقام ابتدا کے غیر سے ابتدا کی تو اگر معنی میں قفس تبدیلی نہیں، مثلاً پڑھنے والے نے ان الذین
امنو و عملوا الصلحت پڑھ کر وقف کیا پھر اولئک ہم خیر البریۃ سے ابتدا کی تو ہمارے علماء کا اتفاق ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی، محیط
میں اسی طرح ہے، اسی طرح اگر وصل کی جگہ کے علاوہ میں وصل کر لیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول اصحاب النار پر وقف نہ کیا بلکہ اسے
الذین یحملون العرش کے ساتھ ملا لیا نماز فاسد نہ ہوگی لیکن ایسا کرنا سخت ناپسند ہے۔ خلاصہ میں اسی طرح ہے، اور اگر معنی میں قفس
تبدیلی ہو مثلاً کسی نے اشہد اللہ انہ لا الہ پر کر کے پڑھا لا ہو تو ہمارے اکثر علماء کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی بعض کے ہاں فاسد
ہو جائے گی اور فتویٰ اسی پر ہے کہ ہر صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی محیط میں اسی طرح ہے۔ (ت)

(۱۔ فتاویٰ ہندیہ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۸۱/۱)

جو شخص اس قسم ترتیل کی مخالفت کرے اس کی امامت نہ چاہئے مگر نماز ہو جائے گی اگرچہ بکراہت۔

عالمگیر یہ میں ہے:

من یقف فی غیر مواضعہ ولا یقف فی مواضعہ لا ینبغی لہ ان یؤمر و کذا من یتنحیح عند القرآۃ کثیراً ۲۔
جو شخص مقامات وقف میں وقف نہیں کرتا بلکہ مقامات وقف کے غیر میں وقف کرتا ہے تو اسے امام نہ بنایا جائے اسی طرح اس کو امام نہ بنایا
جائے جو اکثر کھانسا رہتا ہو۔ (ت) (۲۔ فتاویٰ ہندیہ، الفصل الثالث فی بیان من یصلح اماماً للغیر، مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور، ۸۶/۱)
سوم: جو حروف و حرکات کی تصحیح ا، ب، ت، ط، ث، س، ص، ح، و، ذ، ظ وغیرہا میں تمیز کرے غرض ہر نقص و زیادت و تبدیلی سے کہ مفید معنی ہو
احتراز یہ بھی فرض ہے اور علی التفصیل فرائض نماز سے بھی ہے کہ اسکا ترک مفید نماز ہے جو شخص قادر ہے اور بے خیالی یا بے پروائی یا جلدی
کے باعث اسے چھوڑتا ہے یا سیکھے تو آجائے مگر نہیں سیکھتا ہمارے ائمہ کرام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک اس کی نماز باطل اور اس کی
امامت کے بطلان، در اسکے پیچھے اوروں کی نماز فاسد ہونے میں تو کلام ہی نہیں علمائے متاخرین نے بنظر قیصر جو تو سمجھیں کہیں وہ عند تحقیق
صورت لغزش و خطا سے متعلق ہیں کہ صحیح جانتا ہے اور صحیح پڑھ سکتا ہے مگر زبان سے بہک کر غلط ادا ہو گیا نہ کہ معاذ اللہ فتویٰ بے پروائی و
اجازت غلط خوانی و ترک تعم و کوشش، جیسا کہ عوام زمانہ بلکہ اکثر خواص میں بھی دبائے عالمگیر کی طرح پھیلا ہوا ہے اور نہ بھی کسی تو وہ عوام کی
نمازیں ہیں نہ کہ غلط خوانوں کو امام بنانے کے لئے وہی علماء جو وہ توسیعات لکھتے ہیں بطلان امامت کی تصریح فرماتے ہیں اور جو قادر ہی نہیں
کوشش کرتا ہے محنت کرتا ہے مگر نہیں نکلتا جیسے کچی زبان والے گنوار کہ قاف کو کاف، ذال کو جیم پڑھیں۔ صحیح مذہب میں صحیح خواص کی نماز ان
کے پیچھے بھی نہیں ہو سکتی تفصیل اس مسئلہ جلیلہ کی جس سے آج کل نہ صرف عوام بلکہ بہت علماء و مشائخ تک غافل ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ،
کے فتاویٰ میں ہے در مختار میں ہے:

مسئلہ ۲۳: ساتوں قرائتیں جائز ہیں، مگر اولیٰ یہ ہے کہ عوام جس سے نا آشنا ہوں وہ نہ پڑھے کہ اس میں ان کے دین کا تحفظ ہے، جیسے ہمارے یہاں قراءت امام عاصم بروایت حفص رائج ہے، لہذا یہی پڑھے۔ (23)

مسئلہ ۲۴: فجر کی پہلی رکعت کو بہ نسبت دوسری کے دراز کرنا مسنون ہے اور اس کی مقدار یہ رکھی گئی ہے کہ پہلی میں دو تہائی، دوسری میں ایک تہائی۔ (24)

مسئلہ ۲۵: اگر فجر کی پہلی رکعت میں طول فاحش کیا، مثلاً پہلی میں چالیس (۴۰) آیتیں، دوسری میں تین تو بھی

لا یصح اقتداء غیر الالغ بہ ای بالالغ علی الاصح کہا فی البحر عن المجتبیٰ وحرر الحلبی وابن الشحنة انہ بعد بذل جہدہ دائماً حتماً کلامی فلا یؤم الامثلہ ولا تصح صلاتہ اذا امکنہ الاقتداء بمن یحسنہ او ترک جہدہ او وجد قدا الفرض مما لا یغنی بہ فیہ ہذا هو الصحیح المختار فی حکم الالغ وکذا من لا یقدر علی التلظظ بحرف من الحروف۔

اور غیر تو تلے کی اقتداء تو تلے کے پیچھے اصح قول کے مطابق درست نہیں ہے جیسا کہ البحر الرائق میں بھی ہے (الغ بروزن الفعل اس شخص کو کہتے ہیں جس کی زبان سے ایک حرف کی جگہ دو سرائے مثلاً "ر" کی جگہ "ل" بولے) حلبی اور ابن شحنہ نے تنقیح کی ہے کہ تو عطا پن رکھنے والا شخص ہمیشہ صحیح حروف کے لئے کوشاں رہے، اس کے بعد وہ اُٹھ کر کی طرح ہے یعنی وہ اپنے ہم مثل کا امام بن سکتا ہے اور اس کی نماز صحیح نہ ہوگی جب اسے صحیح پڑھنے والے اقتداء ممکن ہو یا اس نے کوشش ترک کر دی ہو یا بقدر فرض قراءت کی وہ آیتیں حاصل کر لے جن میں تو عطا پن نہ ہو تو عطا پن رکھنے والے شخص کے بارے میں یہی صحیح و مختار قول ہے، اسی طرح حکم ہے اس شخص کا جو حروف قجی میں سے کسی حرف پر صحیح تلفظ کی قدرت نہ رکھتا ہو۔ (ت)

(۱) در مختار، باب الامۃ، مطبوعہ مجتہائی دہلی، ۱/۸۵

اور جو شخص خلاف شریعت مطہرہ کے فیصلہ کرے اُسے امام بنانا جائز نہیں۔

قال اللہ تعالیٰ ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الفسقون۔

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو لوگوں کے درمیان اللہ تعالیٰ کی تعلیمات کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ لوگ فاسق ہیں۔ ت)

(۱) القرآن، ۵/۴۷

غنیہ میں ہے:

لو قدموا فاسقا یا ثمونا ۲۔ (اگر فاسق کو لوگوں نے امام بنایا تو وہ تمام گنہگار ہوں گے۔ ت) اور اس کے پیچھے نماز سخت مکروہ۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۲۷۶-۲۸۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(23) المرجع السابق

(24) افتاویٰ الصمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۸

مضائقہ نہیں، مگر بہتر نہیں۔ (25)

مسئلہ ۲۶: بہتر یہ ہے کہ اور نمازوں میں بھی پہلی رکعت کی قراءت دوسری سے قدرے زیادہ ہو، یہی حکم جمعہ وعیدین کا بھی ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۷: سنن و نوافل میں دونوں رکعتوں میں برابر کی سورتیں پڑھے۔ (27)

مسئلہ ۲۸: دوسری رکعت کی قراءت پہلی سے طویل کرنا مکروہ ہے جبکہ تین (واضح) فرق معلوم ہوتا ہو اور اس کی مقدار یہ ہے کہ اگر دونوں سورتوں کی آیتیں برابر ہوں تو تین آیت کی زیادتی سے کراہت ہے اور چھوٹی بڑی ہوں تو آیتوں کی تعداد کا اعتبار نہیں بلکہ حروف و کلمات کا اعتبار ہے، اگر کلمات و حروف میں بہت تفاوت ہو کراہت ہے اگرچہ آیتیں گنتی میں برابر ہوں، مثلاً پہلی میں اَللّٰہُ ذَکُّرٌ رَّحِیْمٌ پڑھی اور دوسری میں لَم یٰکُنْ تَوٰکِراہِتٌ ہے، اگرچہ دونوں میں آٹھ آٹھ آیتیں ہیں۔ (28)

مسئلہ ۲۹: جمعہ وعیدین کی پہلی رکعت میں سَبِّحْ اسْمَ دوسری میں هَلْ اَنتَکَ پڑھنا سنت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، یہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔ (29)

مسئلہ ۳۰: سورتوں کا معین کر لینا کہ اس نماز میں ہمیشہ وہی سورت پڑھا کرے، مکروہ ہے، مگر جو سورتیں احادیث میں وارد ہیں ان کو کبھی کبھی پڑھ لینا مستحب ہے، مگر مداومت نہ کرے کہ کوئی واجب نہ گمان کر لے۔ (30)

مسئلہ ۳۱: فرض نماز میں آیت ترغیب (جس میں ثواب کا بیان ہے) و ترہیب (جس میں عذاب کا ذکر ہے) پڑھے تو مقتدی و امام اس کے ملنے اور اس سے بچنے کی دعا نہ کریں، نوافل باجماعت کا بھی یہی حکم ہے، ہاں نفل تنہا پڑھتا ہو تو دعا کر سکتا ہے۔ (31)

مسئلہ ۳۲: دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت کی تکرار مکروہ تہذیبی ہے، جب کہ کوئی مجبوری نہ ہو اور مجبوری ہو تو بالکل کراہت نہیں، مثلاً پہلی رکعت میں پوری قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھی، تو اب دوسری میں بھی یہی پڑھے یا

(25) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل فی القراءۃ و مطلب: السنۃ یكون سنۃ عین... إلخ، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(26) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۸۔

(27) منیۃ المصلی، مقدار القراءۃ فی الصلاۃ، ص ۳۰۰۔

(28) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفۃ الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، و مطلب: السنۃ یكون سنۃ عین... إلخ، ج ۲، ص ۳۲۲۔

(29) المرجع السابق، ص ۳۲۳۔

(30) مرجع سابق، ص ۳۲۵۔

(31) المرجع السابق، ص ۳۲۷۔

دوسری میں بد قصد وہی پہلی سورت شروع کر دی یا دوسری سورت یاد نہیں آتی، تو وہی پہلی پڑھے۔ (32)

مسئلہ ۳۳: نوافل کی دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت کو مکرر پڑھنا یا ایک رکعت میں اسی سورت کو بار بار پڑھنا، ہلکراہت جائز ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۴: ایک رکعت میں پورا قرآن مجید ختم کر لیا تو دوسری میں فاتحہ کے بعد الحمد سے شروع کرے۔ (34)

مسئلہ ۳۵: فرائض کی پہلی رکعت میں چند آیتیں پڑھیں اور دوسری میں دوسری جگہ سے چند آیتیں پڑھیں، اگرچہ اسی سورت کی ہوں تو اگر درمیان میں دو یا زیادہ آیتیں رہ گئیں تو حرج نہیں، مگر بلا ضرورت ایسا نہ کرے۔ اور اگر ایک ہی رکعت میں چند آیتیں پڑھیں پھر کچھ چھوڑ کر دوسری جگہ سے پڑھا، تو مکروہ ہے اور بھول کر ایسا ہوا تو لوٹے اور چھوٹی ہوئی آیتیں پڑھے۔ (35)

مسئلہ ۳۶: پہلی رکعت میں کسی سورت کا آخر پڑھا اور دوسری میں کوئی چھوٹی سورت، مثلاً پہلی میں اَلْحَمْدُ لِلّٰہ اور دوسری میں قُلْ هُوَ اللّٰہ، تو حرج نہیں۔ (36)

مسئلہ ۳۷: فرض کی ایک رکعت میں دو سورت نہ پڑھے اور مفرد پڑھ لے تو حرج بھی نہیں، بشرطیکہ ان دونوں سورتوں میں فاصلہ نہ ہو اور اگر بیچ میں ایک یا چند سورتیں چھوڑ دیں، تو مکروہ ہے۔ (37)

مسئلہ ۳۸: پہلی رکعت میں کوئی سورت پڑھی اور دوسری میں ایک چھوٹی سورت درمیان سے چھوڑ کر پڑھی تو مکروہ ہے اور اگر وہ درمیان کی سورت بڑی ہے کہ اس کو پڑھے تو دوسری کی قراءت پہلی سے طویل ہو جائے گی تو حرج نہیں، جیسے وَاللّٰہ کے بعد اِنَّا اَنْزَلْنٰہَا پڑھنے میں حرج نہیں اور اِذَا جَاءَ کے بعد قُلْ هُوَ اللّٰہ پڑھنا نہ چاہیے۔ (38)

مسئلہ ۳۹: قرآن مجید اُلٹا پڑھنا کہ دوسری رکعت میں پہلی والی سے اوپر کی سورت پڑھے، یہ مکروہ تحریمی ہے مثلاً پہلی میں قُلْ یٰۤاَیُّہَا الْکٰفِرُوْنَ پڑھی اور دوسری میں اَللّٰہ تَرٰ کَیْفَ۔ (39) اس کے لیے سخت وعید آئی، عبد اللہ

(32) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: اللہ یكون سہ عین... إلخ، ج ۲، ص ۲۲۹

(33) غنیۃ المصنی، فیما یکرہ من القرآن فی الصلاۃ وما لا یکرہ... إلخ، ص ۴۹۳، موصفا

(34) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۹

(35) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: الاستماع للقرآن فرض کفایہ، ج ۲، ص ۲۲۹

(36) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۸

(37) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: الاستماع للقرآن فرض کفایہ، ج ۲، ص ۲۳۰

(38) اندر مختار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۲، ص ۳۳۰، وغیرہ

(39) اندر المختار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۲، ص ۳۳۰

بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: جو قرآن اُلت کر پڑھتا ہے، کہا غول نہیں کرتا کہ اللہ اس کا دل اُلت دے۔ (40) اور بھول کر ہو تو نہ گنوا، نہ عجب و سہو۔

مسند ۴۰: پھر کی آسانی کے لیے پارہ عم خلاف ترتیب قرآن مجید پڑھنا جائز ہے۔ (41)

مسند ۴۱: بھول کر دوسری رکعت میں اوپر کی سورت شروع کر دی یا ایک چھوٹی سورت کا فاصلہ ہو گیا، پھر یاد آیا تو جہ شروع کر چکا ہے اسی کو پورا کرے اگرچہ ابھی ایک ہی حرف پڑھا ہو، مثلاً پہلی میں قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ پڑھی اور دوسری میں اَلَمْ تَرَ كَيْفَ يٰٓاَتٰتٰتْ شروع کر دی، اب یاد آنے پر اسی کو ختم کرے، چھوڑ کر اِذَا جَاءَ پڑھنے کی اجازت نہیں۔ (42)

مسند ۴۲: بہ نسبت ایک بڑی آیت کے تین چھوٹی آیتوں کا پڑھنا افضل ہے اور جز و سورت اور پوری سورت میں افضل وہ ہے جس میں زیادہ آیتیں ہوں۔ (43)

مسند ۴۳: رکوع کے لیے تکبیر کہی، مگر ابھی رکوع میں نہ گیا تھا یعنی گھٹنوں تک ہاتھ پہنچنے کے قبل نہ ٹھکا تھا کہ اور زیادہ پڑھنے کا ارادہ ہوا تو پڑھ سکتا ہے، کچھ حرج نہیں۔ (44)



(40) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۶، ص ۲۳۹

(41) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: الاستماع للقرآن فرض کفایہ، ج ۲، ص ۳۳۰

(42) لدرد المحتار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۲، ص ۳۳۰، وغیرہ

(43) المرجع السابق، ص ۳۳۱

(44) الفتاویٰ بھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۹

مسائل قراءت بیرون نماز

مسئلہ ۴۴: قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا، زبانی پڑھنے سے افضل ہے کہ یہ پڑھنا بھی ہے اور دیکھنا اور ہاتھ سے اس کا چھونا بھی اور سب عبادت ہیں۔ (1)

مسئلہ ۴۵: مستحب یہ ہے کہ با وضو قبلہ رد اچھے کپڑے پہن کر تلاوت کرے اور شروع تلاوت میں اعوذ پڑھنا مستحب ہے (2) اور ابتدائے سورت میں بسم اللہ سنت، ورنہ مستحب اور اگر جو آیت پڑھنا چاہتا ہے تو اس کی ابتدا میں ضمیر مولیٰ تعالیٰ کی طرف راجع ہے، جیسے **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** تو اس سورت میں اعوذ کے بعد بسم اللہ پڑھنے کا استحباب مؤکد ہے، درمیان میں کوئی دنیوی کام کرے تو اعوذ باللہ بسم اللہ پھر پڑھ لے اور دینی کام کیا مثلاً سلام یا اذان کا جواب دیا یا سبحان اللہ اور کلمہ طیبہ وغیرہ اذکار پڑھے، **أَعُوذُ بِاللَّهِ** پھر پڑھنا اس کے ذمے نہیں۔ (3)

مسئلہ ۴۶: سورۃ براءت سے اگر تلاوت شروع کی تو **أَعُوذُ بِاللَّهِ بِسْمِ اللَّهِ** کہہ لے اور جو اس کے پہلے سے تلاوت شروع کی اور سورت براءت آگئی تو تسمیہ پڑھنے کی حاجت نہیں۔ (4) اور اس کی ابتدا میں نیا تعوذ جو آج کل کے حافظوں نے نکالا ہے، بے اصل ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ سورۃ توبہ ابتدا بھی پڑھے، جب بھی بسم اللہ نہ پڑھے، یہ محض غلط ہے۔

مسئلہ ۴۷: گرمیوں میں صبح کو قرآن مجید ختم کرنا بہتر ہے اور جاڑوں میں اول شب کو، کہ حدیث میں ہے: جس نے شروع دن میں قرآن ختم کیا، شام تک فرشتے اس کے لیے استغفار کرتے ہیں اور جس نے ابتدائے شب میں ختم کیا، صبح تک استغفار کرتے ہیں۔ اس حدیث کو داری نے سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، گرمیوں میں چونکہ دن بڑا ہوتا ہے تو صبح کے ختم کرنے میں استغفار ملائکہ زیادہ ہوگی اور جاڑوں کی راتیں بڑی ہوتی ہیں تو شروع رات میں ختم کرنے سے استغفار زیادہ ہوگی۔ (5)

(1) غنیۃ المستملی، القراءۃ خارج الصلاة، ص ۳۹۵

(2) غنیۃ مطبوعہ رحیمیہ ص ۴۶۳

(3) غنیۃ المستملی، القراءۃ خارج الصلاة، ص ۳۹۵، وغیرہا

(4) المرجع السابق

(5) المرجع السابق، ص ۳۹۶

مسئلہ ۴۸: تین دن سے کم میں قرآن کا ختم خلافِ اولیٰ ہے۔ کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے تین رات سے کم میں قرآن پڑھا، اس نے سمجھا نہیں۔ (6) اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے عبد اللہ بن عمرو بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

مسئلہ ۴۹: جب ختم ہو تو تین بار قل ھو اللہ اُحد پڑھنا بہتر ہے، اگرچہ تراویح میں ہو، البتہ اگر فرض نماز میں ختم کرے، تو ایک بار سے زیادہ نہ پڑھے۔ (7)

مسئلہ ۵۰: لیٹ کر قرآن پڑھنے میں حرج نہیں، جب کہ پاؤں سٹے ہوں اور مونہ کھلا ہو، یوہیں چلنے اور کام کرنے کی حالت میں بھی تلاوت جائز ہے، جبکہ دل نہ بٹے، ورنہ مکروہ ہے۔ (8)

مسئلہ ۵۱: غسل خانہ اور مواضع نجاست (نجاست کی جگہوں) میں قرآن مجید پڑھنا، ناجائز ہے۔ (9)

مسئلہ ۵۲: جب بلند آواز سے قرآن پڑھا جائے تو تمام حاضرین پر سننا فرض ہے، جب کہ وہ مجمع بغرضِ سننے کے حاضر ہو ورنہ ایک کا سننا کافی ہے، اگرچہ اور اپنے کام میں ہوں۔ (10)

مسئلہ ۵۳: مجمع میں سب لوگ بلند آواز سے پڑھیں یہ حرام ہے، اکثر تیجوں میں سب بلند آواز سے پڑھتے ہیں یہ حرام ہے، اگر چند شخص پڑھنے والے ہوں تو حکم ہے کہ آہستہ پڑھیں۔ (11)

(6) سنن ابی داؤد، کتاب شہر رمضان، باب تحزیب القرآن، الحدیث: ۱۳۹۴، ج ۲، ص ۷۹

(7) غنیۃ المستملی، القراءة خارج الصلاة، ص ۴۹۶، وغیرہا

(8) المرجع السابق

(9) غنیۃ المستملی، القراءة خارج الصلاة، ص ۴۹۶

(10) غنیۃ المستملی، القراءة خارج الصلاة، ص ۴۹۷، والفتاویٰ الرضویہ، ج ۲۳، ص ۳۵۲

(11) علی حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قرآن مجید پڑھا جائے اسے کان لگا کر غور سے سنا اور خاموش رہنا فرض ہے:

قال اللہ تعالیٰ واذا قرء القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: جب قرآن مجید پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر (غور) سنا اور خاموشی اختیار کرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے۔ (ت)

(۱۔ القرآن الکریم، ۷/ ۲۰۴)

عہاء کو اختلاف ہے کہ یہ استماع و خاموشی فرض عین ہے کہ جلسہ میں جس قدر حاضر ہوں سب پر لازم ہے کہ ان میں جو کوئی اس کے خلاف کچھ بات کرے مگر کتب حرم و گنہگار ہوگا یا فرض کفایہ ہے کہ اگر ایک شخص غور متوجہ ہو کر خاموش بیٹھا رہا ہے تو باقی پر سے فرضیت ساقط،

مسئلہ ۵۴: بازاروں میں اور جہاں لوگ کام میں مشغول ہوں بلند آواز سے پڑھنا ناجائز ہے، لوگ اگر نہ سنیں گے تو گناہ پڑھنے والے پر ہے اگر کام میں مشغول ہونے سے پہلے اس نے پڑھنا شروع کر دیا ہو اور اگر وہ جگہ کام کرنے کے لیے مقرر نہ ہو تو اگر پہلے پڑھنا اس نے شروع کیا اور لوگ نہیں سنتے تو لوگوں پر گناہ اور اگر کام شروع کرنے کے بعد اس نے پڑھنا شروع کیا، تو اس پر گناہ۔ (12)

مسئلہ ۵۵: جہاں کوئی شخص علم دین پڑھا رہا ہے یا طالب علم علم دین کی تکرار کرتے یا مطالعہ دیکھتے ہوں، وہاں بھی بلند آواز سے پڑھنا منع ہے۔ (13)

مسئلہ ۵۶: قرآن مجید سننا، تلاوت کرنے اور نفل پڑھنے سے افضل ہے۔ (14)

مسئلہ ۵۷: تلاوت کرنے میں کوئی شخص معظم دینی، بادشاہ اسلام یا عالم دین یا پیر یا استاد یا باپ آجائے، تو

فی رد المحتار فی شرح المنیۃ والاصل ان الاستماع للقرآن فرض کفایۃ لانہ لاقامۃ حقہ بان یکون ملتفتا الیہ غیر مضیع وذلك يحصل بانصات البعض الخ نقل المحوی عن استاذہ قاضی القضاۃ یحییٰ شہیدۃ بمنقاری زائدۃ ان لہ رسالۃ حقق فیہا ان استماع القرآن فرض عین ۲۔

دوسرے قول میں زیادہ وسعت اور گنجائش ہے جبکہ پہلے قول میں زیادہ احتیاط ہے رد المحتار میں شرح منیہ کے حوالے سے فرمایا اصل یہ ہے کہ قرآن مجید سننا (شرعاً) فرض کفایہ تاکہ اس کا حق قائم ہو جائے اس کی صورت یہ ہے کہ اس کی طرف اہم تن متوجہ ہو اس کو ضائع نہ کرے اور بعض کے خاموش رہنے سے بھی یہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے الخ۔ علامہ حموی سے بھی یہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے الخ۔ علامہ حموی نے اپنے استاد قاضی القضاۃ یحییٰ سے (جو منقاری زادہ کے نام سے مشہور تھے) نقل کیا ہے کہ انھوں نے اپنے رسالہ میں تحقیق فرمائی کہ قرآن مجید کا سننا فرض عین ہے۔ (۲۔ رد المحتار کتاب الصلوۃ، فصل فی القراءۃ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/ ۶۷-۳۶۶)

اقول: واللہ اتوفیق (میں اللہ تعالیٰ کے توفیق دینے سے کہتا ہوں۔ تب) ظاہر یہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم کہ اگر کوئی شخص اپنے لئے تلاوت قرآن عظیم بآواز کر رہا ہے اور باقی لوگ اس کے سننے کو جمع ہوئے بلکہ اپنے اغراض متفرقہ میں ہیں تو ایک شخص تالی کے پاس بیٹھا بخور سن رہا ہے ادائے حق ہو گیا باقیوں پر کوئی الزام نہیں، اور اگر وہ سب اسی غرض واحد کے لئے ایک مجلس میں مجتمع ہیں تو سب پر سننے کا لزوم چاہئے جس طرح نماز میں جماعت مقتدیان کہ ہر شخص پر استماع وانصات جداگانہ فرض ہے یا جس طرح جلسہ خطبہ کہ ان میں ایک شخص مذکر اور باقیوں کو یہی حیثیت دہدہ تذکیر جامع ہے تو بالاتفاق ان سب پر سننا فرض ہے نہ یہ کہ استماع بعض کافی ہو جب تذکیر میں کلام بشیر کا سننا سب

حاضرین پر فرض عین ہوا تو کلام الہی کا استماع بدرجہ اولیٰ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۳۵۱-۳۵۲، رد فؤادین، لاہور)

(12) غنیۃ المستملی، القراءۃ خارج الصلوۃ، ص ۴۹۷

(13) المرجع السابق

(14) المرجع السابق

ملاوت کرنے والا اس کی تعظیم کو کھڑا ہو سکتا ہے۔ (15)

مسئلہ ۵۸: عورت کو عورت سے قرآن مجید پڑھنا غیر محرم نابینا سے پڑھنے سے بہتر ہے، کہ اگرچہ وہ اسے دیکھتا نہیں مگر آواز تو سنتا ہے اور عورت کی آواز بھی عورت ہے یعنی غیر محرم کو بلا ضرورت سننے کی اجازت نہیں۔ (16)

مسئلہ ۵۹: قرآن پڑھ کر بھلا دینا گناہ ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: میری امت کے ثواب مجھ پر پیش کیے گئے، یہاں تک کہ تہکا جو مسجد سے آدمی نکال دیتا ہے اور میری امت کے گناہ مجھ پر پیش ہوئے، تو اس سے بڑھ کر کوئی گناہ نہیں دیکھا کہ آدمی کو سورت یا آیت دی گئی اور اس نے بھلا دیا۔ (17) اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا، دوسری روایت میں ہے، جو قرآن پڑھ کر بھول جائے قیامت کے دن کوڑھی ہو کر آئے گا۔ (18) اس حدیث کو ابو داؤد و دارمی و نسائی نے روایت کیا اور قرآن مجید میں ہے کہ: اندھا ہو کر اُٹھے گا۔ (19)

مسئلہ ۶۰: جو شخص غلط پڑھتا ہو تو سننے والے پر واجب ہے کہ بتا دے، بشرطیکہ بتانے کی وجہ سے کینہ و حسد پیدا نہ ہو۔ (غنیۃ) اسی طرح اگر کسی کا مصحف شریف اپنے پاس عاریت ہے، اگر اس میں کتابت کی غلطی دیکھے، بتا دینا

(15) المرجع السابق

(16) المرجع السابق

(17) جامع اتر ندی، أبواب فضل القرآن، ۱۹۔ باب، الحدیث: ۲۹۲۵، ج ۳، ص ۲۲۰

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: اس سے زیادہ نادان کون ہے جسے خدا ایسی ہمت بخشے اور وہ اسے اپنے ہاتھ سے کھودے اگر قدر اس (حفظ قرآن پاک) کی جانتا اور جو ثواب اور درجات اس پر موعود ہیں (یعنی جن کا وعدہ کیا گیا ہے) ان سے واقف ہوتا تو اسے جان و دل سے زیادہ عزیز (پیارا) رکھتا۔ مزید فرماتے ہیں: جہاں تک ہو سکے اس کے پڑھانے اور حفظ کرانے اور خود یاد رکھنے میں کوشش کرے تاکہ وہ ثواب جو اس پر موعود (یعنی وعدہ کئے گئے) ہیں حاصل ہوں اور بروز قیامت اندھا کوڑھی اُنھنے سے نجات پائے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۲۳ ص ۶۳۵، ۶۳۷)

(18) سنن ابی داؤد، کتاب الوتر، باب التشدید فیمن حفظ القرآن ثم نسى، الحدیث: ۱۳۷۴، ج ۲، ص ۱۰۷

(19) اعلیٰ حضرت، الام، ہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

وہ قرآن مجید بھول جائے اور ان وعیدوں کا مستحق ہو جو اس باب میں وارد ہوئیں، اللہ جل جلالہ فرماتا ہے:

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي ۖ أُولَٰئِكَ يَرْجُوا عَذَابِي ۖ أَلِيمًا (۲) (القرآن الکریم، ۲۰/۱۲۳)

جو میرے ذکر یعنی قرآن سے منہ پھیرے گا سو اس کے لئے عذاب عیش ہے اور ہم اسے قیامت کے دن اندھا اُنھائیں گے کہے گا اے میرے رب! تو نے مجھے اندھا کیوں اٹھایا اور میں تو تھا اٹھایا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا یوہیں آئی تھیں تیرے پاس ہماری آیتیں سو تو نے انہیں

بھلا دیا اور ایسے ہی آج تو بھلا دیا جائے گا کہ کوئی تیری خبر نہ لے گا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۶۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

واجب ہے۔

مسئلہ ۶۱: قرآن مجید نہایت باریک قلم سے لکھ کر چھوٹا کر دینا جیسا آج کل تعویذی قرآن چھپے ہیں مکروہ ہے، کہ اس میں تحقیر کی صورت ہے۔ (20) بلکہ حائل (21) بھی نہ چاہیے۔

مسئلہ ۶۲: قرآن مجید بلند آواز سے پڑھنا افضل ہے جب کہ کسی نمازی یا مریض یا سوتے کو ایذا نہ پہنچے۔ (22)
مسئلہ ۶۳: دیواروں اور محرابوں پر قرآن مجید لکھنا اچھا نہیں اور مضمحف شریف کو مطلقاً (سونے سے آراستہ) کرنے میں حرج نہیں۔ (23) بلکہ بہ نیت تعظیم مستحب ہے۔



(20) غنیۃ المستملی، القراءۃ خارج الصلاة، ص ۳۹۸

(21) المرجع السابق

(22) یعنی چھوٹے سائز کا قرآن جسے گلے میں لٹکاتے ہیں۔

(23) غنیۃ المستملی، القراءۃ خارج الصلاة، ص ۳۹۷

قراءت میں غلطی ہو جانے کا بیان

اس باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اگر ایسی غلطی ہوئی جس سے معنی بگڑ گئے، نماز فاسد ہوگئی، ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۱: اعرابی غلطیاں اگر ایسی ہوں جن سے معنی نہ بگڑتے ہوں تو مفسد نہیں، مثلاً لَا تَرْفَعُوا أَصْوَابَكُمْ، نَعْبُدُ اور اگر اتنا تغیر ہو کہ اس کا اعتقاد اور قصد پڑھنا کفر ہو، تو احوط یہ ہے کہ اعادہ کرے، مثلاً (وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى) (۱) میں میم کو زبر اور بے کو پیش پڑھ دیا اور (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) (۲) میں جلاست کو رفع اور العلما کو زبر پڑھا اور (فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ) (۳) میں ذال کو زیر پڑھا، (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) (۴) میں کاف کو زیر پڑھا، (الْمُصَوِّرُ) (۵) کے واؤ کو زبر پڑھا۔ (۶)

مسئلہ ۲: تشدید کو تخفیف پڑھا جیسے (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) (۷) میں ی پر تشدید نہ پڑھی، (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) (۸) میں ب پر تشدید نہ پڑھی، (قَاتِلُوا ثَغْتَيْلًا) (۹) میں ت پر تشدید نہ پڑھی، نماز ہوگئی۔ (۱۰)

(۱) پ ۱۶، ط ۱۲۱

(۲) پ ۲۲، ط ۲۸

(۳) پ ۱۹، نمل ۵۸

(۴) پ ۱، الفاتحہ ۴

(۵) پ ۲۸، الحشر ۲۴

(۶) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۱

درد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، وما یکرہ فیہا، مطلب: مسائل زلۃ القاری، ج ۲، ص ۴۷۳

(۷) پ ۱، الفاتحہ ۴

(۸) پ ۱، الفاتحہ ۱۰

(۹) پ ۲۲، الاحزاب ۶۱

(۱۰) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۱

درد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، وما یکرہ فیہا مطلب: مسائل زلۃ القاری، ج ۲، ص ۴۷۳

مسئلہ ۳: مخفف کو مشدود پڑھا جیسے (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ) (11) میں ذال کو تشدید کے ساتھ پڑھایا اور غام ترک کیا جیسے (اهْدِنَا الصِّرَاطَ) (12) میں لام ظاہر کیا، نماز ہو جائے گی۔ (13)

مسئلہ ۴: حرف زیادہ کرنے سے اگر معنی نہ بگڑیں نماز فاسد نہ ہوگی، جیسے (وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ) (14) میں کے بعد ی زیادہ کی، (هُمْ الَّذِينَ) (15) میں میم کو جزم کر کے الف ظاہر کیا اور اگر معنی فاسد ہو جائیں، جیسے (وَزَرَّائِي) (16) کو زَرَّ ابیب، (مَثَانِي) (17) کو مَثَانین پڑھا، تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ (18)

مسئلہ ۵: کسی حرف کو دوسرے کلمہ کے ساتھ وصل کر دینے سے نماز فاسد نہیں ہوتی، جیسے (إِيَّاكَ تَعْبُدُ) یوہر کلمہ کے بعض حرف کو قطع کرنا بھی مفسد نہیں، یوہیں وقف وابتدا کا بے موقع ہونا بھی مفسد نہیں، اگرچہ وقف لازم ہو مثلاً (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) (19) پر وقف کیا، پھر پڑھا (أُولَئِكَ هُمُ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ) (20) یا (أَصْحَابُ النَّارِ) (21) پر وقف نہ کیا اور (الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ) (22) پڑھ دیا اور (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) پڑھا ان سب صورتوں میں نماز ہو جائے گی مگر ایسا کرنا بہت قبیح ہے۔ (24)

(11) پ ۲۳، الزمر: ۳۲

(12) پ ۱، الفاتحہ: ۵

(13) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۱۔

والدر المختار ذور المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب: مسائل زلۃ القاری، ج ۲، ص ۷۵۔

(14) پ ۲۱، لقمن: ۷

(15) پ ۲۸، امن نقون: ۷

(16) پ ۳۰، الغاشیہ: ۶

(17) پ ۲۳، الزمر: ۲۳

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۷۹

(19) پ ۳۰، البروج: ۱۰

(20) پ ۳۰، البیئہ: ۷

(21) پ ۲۸، الحشر: ۲۰

(22) پ ۲۲، المؤمن: ۷

(23) پ ۳، آل عمران: ۱۸

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۷۹، ۸۲، وغیرہ

مسئلہ ۶: کوئی کلمہ زیادہ کر دیا، تو وہ کلمہ قرآن میں ہے یا نہیں اور بہر صورت معنی کا فساد ہوتا ہے یا نہیں، اگر معنی فاسد ہو جائیں گے، نماز جاتی رہے گی، جیسے اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ کَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ اُولٰٓئِکَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ اور اِنَّمَا تُنۢبِیْ لَهُمۡ لِیَزِدَ اٰذُوۡا اِیۡمًا وَجۡہًا لَا اور اگر معنی متغیر نہ ہوں، تو فاسد نہ ہوگی اگرچہ قرآن میں اس کا مثل نہ ہو، جیسے اِنَّ اللّٰہَ کَانَ بِعِبَادِہٖ خَبِیۡرًاۙ اَبۡصِیۡرًا اور فِیۡہَا فَاکِہۡہٗ وَ تَخَلُّ وَ تَفۡحٰحُ وَ رَمَانَ۔ (25)

مسئلہ ۷: کسی کلمہ کو چھوڑ گیا اور معنی فاسد نہ ہوئے جیسے (وَجَزَّوْا سَیِّئَۃً سَیِّئَۃً مِّثْلَہَا) (26) میں دوسرے سَیِّئَۃً کو نہ پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوئی اور اگر اس کی وجہ سے معنی فاسد ہوں، جیسے (فَمَا لَهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ) (27) میں لَا نہ پڑھا، تو نماز فاسد ہوگئی۔ (28)

مسئلہ ۸: کوئی حرف کم کر دیا اور معنی فاسد ہوں جیسے خَلَقْنَا بِلَاخ کے اور جَعَلْنَا بَغِیْرَج کے، تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر معنی فاسد نہ ہوں مثلاً بروجہ ترخیم شرائط کے ساتھ حذف کیا جیسے یَا مَالِکُ میں یَا مَالُ پڑھا تو فاسد نہ ہوگی، یوہیں تَعَالٰی جَدُّ رَبِّنَا میں تَعَالٰ پڑھا، ہو جائے گی۔ (29)

مسئلہ ۹: ایک لفظ کے بدلے میں دوسرا لفظ پڑھا، اگر معنی فاسد نہ ہوں نماز ہو جائے گی جیسے عَلَیْہِمْ کی جگہ حَکِیْمٌ، اور اگر معنی فاسد ہوں نماز نہ ہوگی جیسے (وَعَدَا عَلَیْنَا اِنَّا کُنَّا فَعِلَیْنِ) (30) میں فَاِیْلَیْنِ کی جگہ غَا فِیْلَیْنِ پڑھا، اگر نسب میں غلطی کی اور منسوب الیہ قرآن میں نہیں ہے، نماز فاسد ہوگئی جیسے مَرِیۡمُ اِبْنَةُ غٰیۡلَانَ پڑھا اور قرآن میں ہے تو فاسد نہ ہوئی جیسے مَرِیۡمُ اِبْنَةُ لُقۡمَانَ۔ (31)

مسئلہ ۱۰: حروف کی تقدیم و تاخیر میں بھی اگر معنی فاسد ہوں، نماز فاسد ہے ورنہ نہیں، جیسے (قَسُوْرَۃً) (32) کو قَوَسُوْرَۃً پڑھا، عَصْف کی جگہ عَفِیص پڑھا، فاسد ہوگئی اور اِنۡفَجَرَتْ کَوَانۡفَرَجَتْ پڑھا تو نہیں، یہی حکم کلمہ کی تقدیم

(25) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۰، وغیرہ

(26) پ ۲۵، الشوری: ۴۰

(27) پ ۳۰، الانشقاق: ۲۰

(28) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، وما یکبر فیہا، مطلب: مسائل زلۃ القاری، ج ۲، ص ۷۶

(29) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، وما یکبر فیہا، مطلب: مسائل زلۃ القاری، ج ۲، ص ۷۶

(30) پ ۷، الہیاء: ۱۰۴

(31) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۰

(32) پ ۲۹، لہرث: ۵۱

تاخیر کا ہے، جیسے (لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ) (33) میں شَهِيقٌ کو زَفِيرٌ پر مقدم کیا، فاسد نہ ہوئی اور اِنَّ الْاَكْبَرِ
لَفِي جَحِيمٍ وَاِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي نَعِيمٍ پڑھا، فاسد ہو گئی۔ (34)

مسئلہ ۱۱: ایک آیت کو دوسری کی جگہ پڑھا، اگر پورا وقف کر چکا ہے تو نماز فاسد نہ ہوئی جیسے (وَالْعَصْرِ ۰ إِنَّ
الْإِنْسَانَ) (35) پر وقف کر کے (إِنَّ الْآكَرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۰) (36) پڑھا، یا (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ) پر وقف کیا، پھر پڑھا (أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ۰) (37) نماز ہو گئی اور اگر وقف نہ کیا تو معنی متغیر ہونے
کی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی، جیسے یہی مثال ورنہ نہیں جیسے (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ
لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ) (38) کی جگہ فَلَهُمْ جَزَاؤُنِ الْحُسْنٰی پڑھا، نماز ہو گئی۔ (39)

مسندہ ۱۲: کسی کلمہ کو مکرر پڑھا، تو معنی فاسد ہونے میں نماز فاسد ہوگی جیسے رَبِّ رَبِّ الْعَالَمِينَ مُلِكَ يَوْمَ الدِّينِ جب کہ بقصد اضافت پڑھا ہو یعنی رب کا رب، مالک کا مالک اور اگر بقصد تصحیح مخرج مکرر کیا یا بغیر قصد زبان سے مکرر ہو گیا یا کچھ بھی قصد نہ کیا تو ان سب صورتوں میں نماز فاسد نہ ہوگی۔ (40)

مسئلہ ۱۳: ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھنا اگر اس وجہ سے ہے کہ اس کی زبان سے وہ حرف ادا نہیں ہوتا تو مجبور ہے، اس پر کوشش کرنا ضروری ہے، اگر لا پرواہی سے ہے جیسے آج کل کے اکثر حفاظ و علما کہ ادا کرنے پر قادر ہیں مگر بے خیالی میں تبدیل حرف کر دیتے ہیں، تو اگر معنی فاسد ہوں نماز نہ ہوئی، اس قسم کی جتنی نمازیں پڑھی ہوں ان کی قضا لازم اس کی تفصیل باب الامامة میں مذکور ہوگی۔

مسئلہ ۱۴: ط، ت، س، ث، ص، ذ، ز، ظ، ا، ع، ہ، ح، ض، ظ، د، ان حروف میں صحیح طور پر ایتنا ز رکھیں، ورنہ معنی فاسد ہونے کی صورت میں نماز نہ ہوگی اور بعض تو س، ش، ز، ج، ق، ک میں بھی فرق نہیں کرتے۔

۱۰۶: ۳۹۴، ۱۲۰ (۳۳)

(34) الفتاوى، مهندي، كتاب الصلاة، الباب الرابع في حفة الصلاة، الفصل الخامس، ج ١، ص ٨٠.

(35) پ ۳۰، العصر: ۲

(36) پ ۱۳۰، مطففین: ۲۲

(37) پ ۳۰، البقرة: ۶۱

(38) پ ۱۶، الف ۴۰

(39). فتاوى الهندية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الخامس، ج 1، ص 80.

(40) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلوة، وما یکره فیها، مطلب: إذا قرأ قوله... راجع، ج ۲، ص ۴۷۸

- مسئلہ ۱۵: مد، غنہ، اظہار، اخفاء، امالہ بے موقع پڑھا، یا جہاں پڑھنا ہے نہ پڑھا، تو نماز ہو جائے گی۔ (41)
- مسئلہ ۱۶: لحن کے ساتھ قرآن پڑھنا حرام ہے اور سُنتا بھی حرام، مگر مد و لین (42) میں لحن ہوا، تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ (43) اگر فاحش نہ ہو کہ تان کی حد تک پہنچ جائے۔
- مسئلہ ۱۷: اللہ عزوجل کے لیے مؤنث کے صیغے یا ضمیر ذکر کرنے سے نماز جاتی رہتی ہے۔ (44)



(41) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۱

(42) واو، ی، الف ساکن اور ما قبل کی حرکت موافق ہو تو اس کو مد و لین کہتے ہیں۔ یعنی واو سے پہلے پیش اور ی سے پہلے زیر الف سے پہلے زبر۔

(43) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۲

(44) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۲

امامت کا بیان

حدیث ۱: ابو داؤد ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں کے اچھے لوگ اذان کہیں اور قرآن اِمامت کریں۔ (۱) (کہ اس زمانہ میں جو زیادہ قرآن پڑھا ہوتا وہی عم میں زیادہ ہوتا)۔

حدیث ۲: صحیح مسلم کی روایت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ اِمامت کا زیادہ مستحق اقرء ہے (۲) یعنی قرآن زیادہ پڑھا ہوا۔

حدیث ۳: ابوالشیخ کی روایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ فرمایا: اِمام و مؤذن کو ان سب کی برابر ثواب ہے، جنہوں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی ہے۔ (۳)

حدیث ۴: ابو داؤد و ترمذی روایت کرتے ہیں کہ ابو عطیہ عقیلی کہتے ہیں کہ: مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ

(۱) سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب من أحتق بالامامة، الحديث: ۵۹۰، ج ۱، ص ۲۲۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی مؤذن متقی پر ہیزگار اور نماز کے اوقات جانے والا چاہیے کیونکہ لوگوں کی نمازیں، افطار، سحریاں کھانا پینا اس کی اذان سے وابستہ ہیں، نیز یہ کثرت اذان کے لیے اوپر چڑھتا ہے جس سے کبھی لوگوں کے گھروں میں نظر پڑ جاتی ہے۔ خیال رہے کہ مؤذن میں علم ہونے کی قید نہیں کیونکہ مؤذن دوسرے کے علم سے فائدہ اٹھا سکتا ہے مگر اِمام دوران نماز میں دوسرے کے علم سے استفادہ نہیں کر سکتا، دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کے لیے حضرت بلال کو منتخب فرمایا حالانکہ علماء صحابہ موجود تھے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۶، ص ۳۴۳)

(۲) صحیح مسلم، کتاب المساجد... الخ، باب من أحتق بالامامة الحديث: ۶۷۲، ص ۳۲۷

حکیم امامت کے مدنی پھول

۲۔ جتنی اگرچہ قاری عالم کا اِمام بننا افضل ہے لیکن اگر ان کے سوا کوئی اور بھی اِمام بن گیا تو نماز ہو جائے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ فضل کے ہوتے مفضول کا اِمام بننا جائز ہے۔ اس جگہ مرقاۃ نے فرمایا کہ اگرچہ مفضول اِمام بن جائے مگر افضل پیچھے رہ کر بھی اس سے افضل ہے، دیکھو باب جنت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے جائیں گے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم ہو کر۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۲۲۲)

(۳) کنز العمال، کتاب الصلاة، الحديث: ۲۰۳۷۰، ج ۷، ص ۲۳۹

ہمارے یہاں آیا کرتے تھے، ایک دن نماز کا وقت آگیا، ہم نے کہا: آگے بڑھیے، نماز پڑھائیے، فرمایا: اپنے میں سے کسی کو آگے کرو کہ نماز پڑھائے اور بتا دوں گا کہ میں کیوں نہیں پڑھاتا؟ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے ہیں: جو کسی قوم کی ملاقات کو جائے، تو اُن کی امامت نہ کرے اور یہ چاہیے کہ انہیں میں کا کوئی امامت کرے۔ (4)

حدیث ۵: ترمذی، ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: کہ تین شخصوں کی نماز کانوں سے متجاوز نہیں ہوتی، بھاگا ہوا غلام یہاں تک کہ واپس آئے اور جو عورت اس حالت میں رات گزارے کہ اس کا شوہر اس پر ناراض ہے اور کسی گروہ کا امام کہ وہ لوگ اس کی امامت سے کراہیت کرتے ہوں۔ (5) (یعنی کسی شرعی قباحت کی وجہ سے)۔

حدیث ۶: ابن ماجہ کی روایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یوں ہے، کہ تین شخصوں کی نماز سر سے ایک بالشت بھی اوپر نہیں جاتی، ایک وہ شخص کہ قوم کی امامت کرے اور وہ لوگ اس کو بُرا جانتے ہوں اور وہ عورت جس نے اس حالت میں رات گزاری کہ اس کا شوہر اس پر ناراض ہے اور دو مسلمان بھائی باہم جو ایک دوسرے کو کسی دنیاوی وجہ سے چھوڑے ہوں۔ (6)

(4) سنن ابی داود، کتاب الصلاة، باب امامۃ الزائر، الحدیث: ۵۹۶، ج ۱، ص ۲۳۳۔

وجامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ماجاء فیمن زار قوما فلا یصل یحکم، الحدیث: ۳۵۶، ج ۱، ص ۳۷۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے، بھرہ میں قیام رہا ۹۳ھ میں، وہیں وفات پائی۔

۲۔ مک ابن حویرث کو پوری حدیث نہ پہنچی، وہاں یہ تھا کہ ان کی بغیر اجازت امامت نہ کرے، اس لیے آپ نے اجازت کے باوجود نماز نہ پڑھائی، یہ ہے صحابہ کا انتہائی تقویٰ ہزارین نے اس کے اور وجوہ بیان کیے ہیں مگر یہ وجہ بہت قوی ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۴۳)

(5) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ماجاء فیمن أتم قوماً وحماً لہ کارھون، الحدیث: ۳۶۰، ج ۱، ص ۳۷۵۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۳۔ خبر یہ ہے کہ یہاں امام سے مراد نماز کا امام ہے اور ناپسندیدگی سے مراد امام کی جہالت یا بد عملی یا بد مذہبی کی وجہ سے ناراضی ہے۔ اگر لوگ دنیاوی وجہ سے ناراض ہوں تو اس کا اعتبار نہیں بلکہ اس صورت میں وہ لوگ گنہگار ہوں گے۔ خیال رہے کہ ناراضی میں اکثر کا اعتبار

ہے دو چار آدمی تو ہر ایک سے ناراض ہوتے ہی ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۴۶)

(6) سنن ابن ماجہ، أبواب إقامة الصلاة، راجع، باب من أتم قوماً وحماً لہ کارھون، الحدیث: ۹۷۱، ج ۱، ص ۵۱۶۔

حدیث ۷: ابو داؤد و ابن ماجہ، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: تین شخصوں کی نماز قبول نہیں ہوتی، جو شخص قوم کے آگے ہو یعنی امام ہو اور وہ لوگ اس سے کراہیت کرتے ہوں اور وہ شخص کہ نماز کو پیٹھ دے کر آئے یعنی نماز فوت ہونے کے بعد پڑھے اور وہ شخص جس نے آزاد کو غلام بنایا۔ (7)

حدیث ۸: امام احمد و ابن ماجہ سلامہ بنت الحر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: قیامت کی علامات سے ہے کہ باہم اہل مسجد امامت ایک دوسرے پر ڈالیں گے، کسی کو امام نہیں پائیں گے کہ ان کو نماز پڑھاوے۔ (8) (یعنی کسی میں امامت کی صلاحیت نہ ہوگی)۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جو دو مسلمان دنیاوی وجہ سے ایک دوسرے سے قطع تعلق کر چکے ہوں ان دونوں کو امام نہ بناؤں تاکہ اس وجہ سے وہ آپس میں صحیح صفائی کر لیں۔ خیال رہے کہ دینی وجہ سے بایکٹ عین عبادت ہے جیسے ہم مرزائیوں وغیرہ سے دور رہیں ایسے ہی کسی کی اصلاح کے لیے اس کا بایکٹ کرنا جائز، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ نے حضرت کعب ابن مالک کا کچھ سکھانے کے لیے زچا پس دن بایکٹ کیا، لہذا یہ حدیث اپنے محوم پر ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۵۲)

(7) سنن ابن ماجہ، أبواب اقامة... إلخ، باب من أتم... إلخ، الحدیث: ۱۹۷۰، ج ۱، ص ۵۱۵، عن عبد اللہ بن عمرو

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی نماز قضا کر دینے یا بلا وجہ جماعت چھوڑ دینے کا عادی ہو گیا ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت واجب ہے اس کے چھوڑنے کی عادت فسق ہے۔

۲۔ محو رتہ رتہ پوشیدہ کی صفت ہے، آزاد کو غلام بنانے کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ ظننا آزاد کو پکڑ کر غلام بنالیا جائے جیسے یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے آپ کے ساتھ کیا۔ دوسرے یہ کہ اپنے غلام کو خفیہ طور پر آزاد کر کے پھر غلام بنالیا جائے۔ غلام ثبوت نہ ہونے کی وجہ سے کچھ نہ کہہ سکے، ایسے ظالم کی نماز کیسے قبول ہو سکتی ہے۔ چونکہ عرب میں اسلام سے پہلے اس قسم کی حرکتیں عام ہوتی تھیں اس لیے یہ وعید ارشاد فرمائی گئی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۴۷)

(8) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب فی کراہیۃ الترافع عن الامة، الحدیث: ۵۸۱، ج ۱، ص ۲۳۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ صحابیہ ہیں، قبیلہ بنی ازد سے یا بنی اسد سے، ان کی حدیثیں کوفہ میں زیادہ مشہور ہوئیں۔

۲۔ یعنی مسلمان مسجد میں جمع ہوں اور ہر ایک دوسرے سے کہے کہ تو نماز پڑھا۔ مقصد یہ ہے کہ قریب قیامت جہت ایسی عام ہو جائے گی کہ مسلمانوں کے مجمعوں میں کوئی امامت کے قابل نہ ملے گا، بعض دفعہ لوگ اکیلے اکیلے نماز پڑھ کر چلے جائیں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تکلف امامت کو نالنا بھی ممنوع ہے۔ مراقا نے یہاں فرمایا اس حدیث کی بناء پر علماء نے امامت، تعلیم قرآن وغیرہ عبادتوں پر اجرت —

حدیث ۹: بخاری کے علاوہ صحاح ستہ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کسی کے گھریا اسکی سلطنت میں امامت نہ کی جائے، نہ اس کی مسند پر بیٹھا جائے، مگر اس کی اجازت ہے۔ (9)

حدیث ۱۰: بخاری و مسلم وغیرہما، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب کوئی اوروں کو نماز پڑھائے تو تخفیف کرے کہ ان میں بیمار اور کمزور اور بوڑھا ہوتا ہے اور جب اپنی پڑھے تو جس قدر چاہے طول دے۔ (10)

حدیث ۱۱: امام بخاری، ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کہ میں نماز میں داخل ہوتا ہوں اور طویل کرنے کا ارادہ رکھتا ہوں کہ بچے کے رونے کی آواز سننا ہوں، لہذا نماز میں اختصار کر دیتا ہوں کہ جانتا ہوں، اس کے رونے سے اس کی ماں کو غم لاحق ہوتا ہے۔ (11)

حدیث ۱۲: صحیح مسلم میں ہے: انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی جب پڑھ چکے، ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے لوگو! میں تمہارا امام ہوں، رکوع و سجود و قیام اور نماز سے

جائز کی تاکہ مسجدیں دیران نہ ہو جائیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۳۸)

(9) صحیح مسلم، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب من أخطأ بالامامة، الحدیث: ۲۹۱۔ (۶۷۳)، ص ۳۳۸

(10) صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب إذا صلی لنفسه... إلخ، الحدیث: ۷۰۳، ج ۱، ص ۲۵۲، وغیرہ

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے لیکن اب عوام اماموں کا حال برعکس ہے کہ اکیلی نماز مختصر پڑھتے ہیں اور جماعت کی نماز طویل خدا ہدایت دے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۵۵)

(11) صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب من أخطأ الصلاة... إلخ، الحدیث: ۷۰۷، ج ۱، ص ۲۵۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے اس سے دوسرے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ نمازی کا باہر کی آواز سن لینا اور اس کا لحاظ کرنا خشوع نماز کے خلاف نہیں۔ دوسرے یہ کہ نماز میں غیر معین مقتدی کی رعایت کرنا درست ہے جیسے بعض صورتوں میں مقتدیوں کی وجہ سے نماز ہلکی کی جاسکتی ہے، ایسے ہی رکوع میں ملنے والوں یا وضو کرنے والوں کی وجہ سے نماز دراز کی جاسکتی ہے، کسی معین شخص کی نماز میں رعایت کرنا حرام بلکہ شرک خفی ہے۔ یہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے کہ صدیق اکبر بحالت نماز آپ کو دیکھ کر مقتدی بن جاتے تھے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۵۳)

پھرنے میں مجھ پر سبقت نہ کرو کہ میں تم کو آگے اور پیچھے سے دیکھتا ہوں۔ (12)

حدیث ۱۳: امام مالک کی روایت انہیں سے اس طرح ہے، کہ فرمایا: کہ جو امام سے پہلے اپنا سر اٹھاتا اور جھکاتا ہے، اس کی پیشانی کے بال شیطان کے ہاتھ میں ہیں۔ (13)

حدیث ۱۴: بخاری و مسلم وغیرہما، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کیا جو شخص امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے، اس سے نہیں ڈرتا کہ اللہ تعالیٰ اس کا سر گدھے کا سر کر دے؟ (14) بعض محدثین سے منقول ہے کہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث لینے کے لیے ایک بڑے مشہور شخص کے پاس دمشق میں گئے اور ان کے پاس بہت کچھ پڑھا، مگر وہ پردہ ڈال کر پڑھاتے، مدتوں تک ان کے پاس بہت کچھ پڑھا، مگر ان کا مونہ نہ دیکھا، جب زمانہ دراز گزرا اور انہوں نے دیکھا کہ ان کو حدیث کی بہت خواہش ہے تو ایک روز پردہ ہٹا دیا، دیکھتے کیا ہیں کہ اُن کا مونہ گدھے کا سا ہے، انہوں نے کہا، صاحب زادے! امام پر سبقت کرنے سے ڈرو کہ یہ حدیث جب مجھ کو پہنچی میں نے اسے مستبعد جانا اور میں نے امام پر قصداً سبقت کی، تو میرا مونہ ایسا ہو گیا جو تم دیکھ رہے ہو۔ (15)

(12) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب تحریم سبق الامام برکوع... الخ، الحدیث: ۴۲۶، ص ۲۲۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے آگے بڑھنے کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ امام سے پہلے رکوع میں پہنچے اور امام کے رکوع میں آنے سے پہلے اٹھ جائے اس صورت میں اس کا رکوع نہیں ہوا کیونکہ امام کے ساتھ شرکت نہ ہو سکی۔ دوسرے یہ کہ امام سے پہلے رکوع میں گیا مگر بعد میں امام بھی اسے مل گیا یہ کرنا ہے لیکن رکوع صحیح ہوگا کیونکہ امام کے ساتھ شرکت ہو گئی۔

۲۔ یہاں مرقاۃ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بشریت بھی ہے اور ملکیت بھی (فرشتہ ہونا) آپ پر کبھی بشریت کے حالات ظاہر ہوتے تھے، کبھی ملکیت کے، ہر طرف سے دیکھنا فرشتہ کی صفت ہے جو بعض اوقات خصوصاً نماز میں آپ سے ظاہر ہوتی ہے۔ غلط یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں احسان یہ ہے کہ نماز میں بندہ سمجھے کہ میں رب کو دیکھ رہا ہوں اگر یہ نہ سمجھ سکے تو کم زکم یہ سمجھے کہ رب مجھے دیکھ رہا ہے۔ دریں حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی یہ سمجھ کر نماز پڑھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجھے دیکھ رہے ہیں۔ نتیجہ یہ نکلا کہ کمال احسان یہ ہے کہ نمازی یہ سمجھ کر نماز پڑھے کہ رب بھی مجھے دیکھ رہا ہے اور جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بھی۔

(مرقاۃ، لکھنؤ، شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۶۱)

(13) موطا امام مالک، کتاب الصلاۃ، باب ما یفعل من رفع رأسہ قبل الامام، الحدیث: ۴۱۴، ج ۱، ص ۱۰۲

(14) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب تحریم سبق الامام برکوع... الخ، الحدیث: ۴۲۷، ص ۲۲۸

(15) مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاۃ، تحت الحدیث: ۱۱۴۱، ج ۳، ص ۲۲۱، لیکن لم یذکر النووی۔

حدیث ۱۵: ابو داؤد، ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کہ تین باتیں کسی کو حلال نہیں، جو کسی قوم کی امامت کرے تو ایسا نہ کرے کہ خاص اپنے لیے دعا کرے، انہیں چھوڑ دے، ایسا کیا تو ان کی خیانت کی اور کسی کے گھر کے اندر بغیر اجازت نظر نہ کرے اور ایسا کیا تو ان کی خیانت کی اور پاخانہ پیشاب روک کر نماز نہ پڑھے، بلکہ ہلکا ہو لے یعنی فارغ ہو لے۔ (16)



(16) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب ایضی الرجال دھو حائض، الحدیث: ۹۰، ج ۱، ص ۶۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی نماز کے بعد صرف اپنے لئے دعا کرے یا اس طرح کہ صاف کہے کہ خدایا مجھ پر رحم کرنے کہ کسی اور پر یا اس طرح کہ ساری دعاؤں میں واحد متکلم کا صیغہ استعمال کرے کوئی صیغہ جمع کا نہ بولے، امام کے لیے یہ دونوں کام سخت منع ہیں ہاں اگر بعض دعائیں جمع کے صیغہ سے مانگے اور بعض واحد کے صیغہ سے تو مضائقہ نہیں (مرقاۃ) لہذا اگر ایک دعا بھی جمع کے صیغہ سے مانگی باقی واحد کے صیغوں سے تو حرج نہیں چنانچہ امام یہ دعا مانگ سکتا ہے "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ" یا یہ دعا "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ حُبَّكَ" الخ کیونکہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعائیں سکھائی ہیں اور مقول دعاؤں میں الفاظ کی پابندی ہوتی ہے۔ خیال رہے کہ امام ساری قوم کی نمازوں اور دعاؤں کا امین ہے اسی لیے ایسے امام کو خائف کہا گیا۔

۲۔ گھر سے مراد عام گھر ہیں خواہ اس میں آدمی رہتے ہوں یا کسی کا سامان موجود ہو۔ (مرآۃ المتاجع شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۹۳)

احکام فقہیہ

امامت کبریٰ کا بیان حصہ عقائد میں مذکور ہوا۔ اس باب میں امامت صغریٰ یعنی امامت نماز کے مسائل بیان کیے جائیں گے، امامت کے یہ معنی ہیں کہ دوسرے کی نماز کا اس کی نماز کے ساتھ وابستہ ہونا۔

شرائط امامت

مسئلہ ۱: مرد غیر معذور کے امام کے لیے چھ شرطیں ہیں:

(۱) اسلام۔

(۲) بلوغ۔

(۳) عاقل ہونا۔

(۴) مرد ہونا۔

(۵) قراءت۔

(۶) معذور نہ ہونا۔ (۱)

(۱) نور الایضاح کتاب الصلوة، باب الایمۃ، ص ۷۳

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہر جماعت میں سب سے زیادہ مستحق امامت وہی ہے جو ان سب سے زیادہ مسائل نماز و طہارت جانتا ہے اگرچہ اور مسائل میں بہ نسبت دوسروں کے علم کم ہو مگر شرط یہ ہے کہ حروف اتنے صحیح ادا کرے کہ نماز میں فساد نہ آنے پائے اور فاسق و بد مذہب نہ ہو، جو شخص ان صفات کا جامع ہو اس کی امامت افضل، اگرچہ اندھا ہو کہ زیادت علم کے باعث کراہت نابینائی زائل ہو جاتی ہے، ہاں فاسق و بد مذہب کی امامت بہر حال مکروہ مگر چہ سب ضررین سے زیادہ علم رکھتا ہوں۔ یوں ہی حرف ایسے غلط ادا کئے کہ نماز گئی تو امامت جائز ہی نہیں مگر چہ عالم ہی ہو۔ درمختار میں ہے:

الاحق بالامامة الاعلم باحكام الصلوة فقط صحة وفساد بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة ^۱۔ امامت نماز کے زیادہ لائق وہ شخص ہے جو فقط احکام نماز مثلاً صحت و فساد نماز سے متعلق مسائل سے زیادہ آگاہ ہو بشرطیکہ وہ ظاہری گناہوں سے بچنے والا ہو ^۲ تلخیصاً (۱) درمختار، باب الامۃ، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی، ۱/۸۲) کافی میں ہے:

الاعلم بأسنة أولى الا ان انيطعن عليه في دينه ^۲۔ (۲) کافی)

مسئلہ ۲: عورتوں کے امام کے لیے مرد ہونا شرط نہیں، عورت بھی امام ہو سکتی ہے، اگرچہ مکروہ ہے۔ (2)
 مسئلہ ۳: نابالغوں کے امام کے لیے بالغ ہونا شرط نہیں، بلکہ نابالغ بھی نابالغوں کی امامت کر سکتا ہے، اگر سمجھ وال ہو۔ (3)

مسئلہ ۴: معذور اپنے مثل یا اپنے سے زائد عذر والے کی امامت کر سکتا ہے، کم عذر والے کی امامت نہیں کر سکتا اور اگر امام و مقتدی دونوں کو دو قسم کے عذر ہوں، مثلاً ایک کو ریح کا مرض ہے، دوسرے کو قطرہ آنے کا، تو ایک دوسرے کی امامت نہیں کر سکتا۔ (4)

مسئلہ ۵: ظاہر معذور کی اقتدا نہیں کر سکتا جبکہ حالت وضو میں حدث پایا گیا، یا بعد وضو وقت کے اندر طاری ہوا، اگرچہ نماز کے بعد اور اگر نہ وضو کے وقت حدث تھا، نہ ختم وقت تک اس نے عود کیا تو یہ نماز جو اس نے انقطاع پر پڑھی، اس میں تندرست اس کی اقتدا کر سکتا ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: معذور اپنے مثل معذور کی اقتدا کر سکتا ہے اور ایک عذر والا دو عذر والے کی اقتدا نہیں کر سکتا، نہ ایک عذر والا دوسرے عذر والے کی اور دو عذر والا ایک عذر والے کی اقتدا کر سکتا ہے، جب کہ وہ ایک عذر اسی کے دو میں سے ہو۔ (6)

مسئلہ ۷: معذور نے اپنے مثل دوسرے معذور اور صحیح کی امامت کی، صحیح کی نہ ہونگی اوروں کی ہو جائے گی۔ (7)
 مسئلہ ۸: وہ بد مذہب جس کی بد مذہبی حد کفر کو پہنچ گئی ہو، جیسے رافضی اگرچہ صرف صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت یا صحبت سے انکار کرتا ہو، یا شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی شان اقدس میں تبرک کہتا ہو۔ قدری، جہمی، مشبہ اور وہ جو قرآن کو مخلوق بتاتا ہے اور وہ جو شفاعت یا دیدار الہی یا عذاب قبر یا کرامات کا تبیین کا انکار کرتا ہے، ان کے پیچھے نماز نہیں

جو شخص سنت سے زیادہ واقف ہو وہ امامت کے لئے سب سے بہتر ہوتا ہے، مگر اس صورت میں نہیں جب اس کے دین پر اعتراض ہو۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۸۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، مطلب: شروط الامامة الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۳۷، ۳۶۵

(3) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، مطلب: شروط الامامة الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۳۷

(4) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، مطلب: الواجب کفلیہ... راجع، ج ۲، ص ۳۸۹

واختاوی الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۴

(5) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۸۹

(6) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۸۹، وغیرہ

(7) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۸۹

ہو سکتی۔ (8) اس سے سخت تر حکم وہابیہ زمانہ کا ہے کہ اللہ عزوجل و نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین کرتے یا توہین

(8) اختتامی المصنف، کتاب الصلاة، الباب الحامس، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۳

وغنیۃ المحتمل، از ادبی بالہند، ص ۵۱۳

امی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ایسے شخص کی افتداء اور اسے امام بنانا ہرگز روا نہیں کہ وہ مبتدع گمراہ بد مذہب ہے اور بد مذہب کی شرعاً توہین واجب اور امام کرنے میں عظیم

تسقیم تو اس سے احتراز لازم۔ علامہ طحطاوی حاشیہ در مختار میں نقل فرماتے ہیں:

من شذ عن جمهور اهل الفقه والعلم والسواد الاعظم فقد شذخما يدخله في النار فعليكم معاشر المؤمنين باتباع الفرقة الناجية السبابة باهل السنة والجماعة فان نصرة الله تعالى وحفظه وتوقيفه في مواقيهم وعملاته وسخطه ومقتته في مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في مذاهب اربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبليون رحمهم الله تعالى ومن كان خارجا عن هذه الاربعة في هذا الزمان فهو من اهل البدعة والنار۔

یعنی جو شخص جمہور اہل علم و فقہ سواد اعظم سے جدا ہو جائے وہ ایسی چیز میں تنہا ہوا جو اسے دوزخ میں لے جائے گی۔ تو اے گمراہ مسلمان! تم پر فرقہ ناجیہ اہلسنت و جماعت کی پیروی لازم ہے کہ خدا کی مدد اور اس کا حافظہ و کارساز رہتا موافقت اہلسنت میں ہے اور اس کا چھوڑ دینا اور غرضیہ ملحدانہ دشمن بنانا سنیوں کی مخالفت میں ہے اور یہ نجات دلانے والا گروہ اب چار مذاہب میں مجتمع ہے حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی اللہ تعالیٰ ان سب پر رحمت فرمائے۔ اس زمانہ میں ان چار سے یا ہر ہونے والا بدعتی جہنمی ہے۔

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الذبائح، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۵۳/۲

اور ان لوگوں کے بدعتی ہونے کا روشن بیان ہم نے اپنے رسالہ النھی الاکید میں لکھا:

من شاء فليرجع اليها (جو شخص تفصیل چاہتا ہے وہ ہمارے اس رسالہ کا مطالعہ کرے۔ ت)

اور حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من وقر صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام ۲۔ رواہ ابن عساکر وابن عدی عن ام المؤمنین الصدیقہ و ابو نعیم فی الحلیۃ والحسن بن سفیان فی مسندہ عن معاذ بن جبل والسنجری فی الابانۃ عن ابن عمر وکابن عدی عن ابن عباس والطبرانی فی الکبیر و ابو نعیم فی الحلیۃ عن عبد اللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم موصولا والبیہقی فی الشعب عن ابراہیم بن مسیرۃ المکی التابعی الشقة مرسلًا۔

جو کسی بدعتی کی توقیر کرے اس نے دین اسلام کے ڈھانے میں مدد کی۔ اس کو ابن عساکر اور ابن عدی نے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور ابو نعیم نے حلیہ میں، حسن بن سفیان نے اپنی سند میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، سنجری نے ابانہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، اور مثل ابن عدی کے حضرت ابن عباس سے، اور طبرانی نے کبیر میں، ابو نعیم نے حلیہ میں

کرنے والوں کو اپنا پیشوایا کم از کم مسلمان ہی جانتے ہیں۔

مسئلہ ۹: جس بد مذہب کی بد مذہبی حد کفر کو نہ پہنچی ہو، جیسے تفضیلیہ اس کے پیچھے نماز، مکروہ تحریمی ہے۔ (۹)

حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے موصول روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں ابراہیم بن میسرہ کی تابعی اللہ سے اسے مرسلاً روایت کیا ہے (۲۔ شعب الایمان، حدیث ۹۳۶۳، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۷/۶۱)

تو ایسے شخصوں کو امام کرنا گویا دین اسلام ڈھانے میں سعی کرنا ہے العیاذ باللہ تعالیٰ سنن ابن ماجہ میں جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لَا يُؤْمِنُ فَاجِرٌ مُّؤْمِنًا إِلَّا أَنْ يَقْهَرَهُ بِسُلْطَانِهِ بِخَافِ سَيْفِهِ أَوْ سَوْطِهِ

ہرگز کوئی فاجر کسی مومن کی امامت نہ کرے مگر یہ کہ وہ اسے اپنی سلطنت کے زور سے مجبور کر دے کہ اس کی تلوار یا تازیانہ کا ڈر ہو۔

(۱۔ سنن ابن ماجہ، باب فرض الجمعة، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور، ص ۷۷)

صغیری شرح منیہ میں ہے:

يَكْرَهُ تَقْدِيمَ الْفَاسِقِ كَرَاهَةَ تَحْرِيمٍ وَعِنْدَ مَالِكٍ لَا يَجُوزُ تَقْدِيمُهُ وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ أَحْمَدَ وَكَذَا الْمُبْتَدِعُ ۲۔

(۲۔ صغیری شرح منیہ المصلی، مباحث الامامة، مطبوعہ مطبع مکتبائی دہلی، ص ۲۶۳)

فاسق کی تقدیم مکروہ تحریمی ہے اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فاسق کی تقدیم جائز ہی نہیں، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے، بدعتی شخص کا حکم بھی یہی ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۴۰۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۹) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۴

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جو قرأت غلط پڑھتا ہو جس سے معنی منسوخ ہوں وضو یا غسل صحیح نہ کرتا ہو یا ضروریات دین سے کسی چیز کا منکر ہو جیسے دہابی، رافضی، غیر مقصد، نیچری، قادیانی، چکڑالوی وغیرہم یا وہ جوان میں سے کسی کے عقائد پر مطلع ہو کر اس کے کفر میں شک کرے یا اسکے کافر کہنے میں تامل کرے اُن کے پیچھے نماز محض باطل ہے، اور جس کی گمراہی حد کفر تک نہ پہنچی ہو جیسے تفضیلیہ: مولیٰ علیٰ کوشینین سے افضل بتاتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا تفسیقیہ کہ بعض صحابہ کرام مثل امیر معاویہ و عمرو بن عاص و ابومویٰ اشعری و منیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو برا کہتے ہیں ان کے پیچھے نماز بکراہت شدیدہ تحریمیہ مکروہ ہے کہ انھیں امام بنانا حرام ان کے پیچھے نماز پڑھنی گناہ اور جتنی پڑھی ہوں سب کا پھیرنا واجب، اور انھیں کے قریب ہے فاسق معین مثلاً داڑھی منڈایا خشک رکھنے والا یا کتروا کر حد شرع سے کم کرنے والا یا کندھوں سے نیچے عورتوں کے سے بال رکھنے والا خصوصاً وہ جو چوٹی گنبد ہوائے اور اس میں موباف ڈالے یا ریشمی کپڑے یا مغرق ٹوپی یا ساڑھے چار ماشے زائد کی انگٹھی یا کئی انگ کی انگٹھی یا ایک نگ کی دو انگٹھی اگر چہ بل کر ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی ہوں یا سود خور یا ناچ دیکھنے والا اُن کے پیچھے بھی نماز مکروہ تحریمی ہے اور جو فاسق معین نہیں یا قرآن میں وہ غلطیاں کرتا ہے جن سے نماز فاسد نہیں ہوتی یا ناپاک یا جاہل یا غلام یا ولد الزنا یا خوب صورت امر یا جذبی یا برص و ما جس سے لوگ کراہت و نفرت کرتے ہوں اس قسم کے لوگوں کے پیچھے نماز مکروہ تہذیبی ہے کہ پڑھنی



خلاف اولیٰ اور پڑھ لیس تو کوئی حرج نہیں، اور اگر یہی قسم اخیر کے لوگ حاضرین میں سب سے زائد مسائل نماز و طہارت کا علم رکھتے ہوں تو انہیں کی امامت اولیٰ ہے بخلاف ان سے پہلی دو قسم والوں سے کہ اگرچہ عالم تبصر ہو وہی حکم کراہت رکھتا ہے مگر جہاں جمعہ یا عیدین ایک ہی جگہ ہوتے ہوں اور ان کا امام بدعتی یا فاسق معلن ہے اور دوسرا امام نہ مل سکا ہو وہاں ان کے پیچھے جمعہ و عیدین پڑھ جائیں بخلاف قسم اول مثل دیوبندی وغیرہم، نہ ان کی نماز نماز ہے نہ ان کے پیچھے نماز نماز، الغرض وہی جمعہ یا عیدین کا امام ہو اور کوئی مسلمان امامت کے لئے نہ مل سکے تو جمعہ و عیدین کا ترک فرض ہے جمعہ کے بدلے ظہر پڑھیں اور عیدین کا کچھ عوض نہیں، امام اسے کیا جائے جو سنی عقیدہ صحیح الطہارۃ صحیح القراءۃ مسائل نماز و طہارت کا عالم غیر فاسق ہو نہ اس میں کوئی ایسا جسمانی یا روحانی عیب ہو جس سے لوگوں کو شفر ہو یہ ہے اس مسئلہ کا اجماع جواب اور تفصیل موجب تطویل و اطباء واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

شرائط اقتدا

اقتدا کی تیرہ (۱۳) شرطیں ہیں:

(۱) نیت اقتدا۔

(۲) اور اس نیت اقتدا کا تحریمہ کے ساتھ ہونا یا تحریمہ پر مقدم ہونا، بشرطیکہ صورت تقدم میں کوئی اجنبی نیت و تحریمہ میں فاصل نہ ہو۔

(۳) امام و مقتدی دونوں کا ایک مکان میں ہونا۔

(۴) دونوں کی نماز ایک ہو یا امام کی نماز، نماز مقتدی کو متطہن ہو۔

(۵) امام کی نماز مذہب مقتدی پر صحیح ہونا۔ اور

(۶) امام و مقتدی دونوں کا اسے صحیح سمجھنا۔

(۷) عورت کا محاذی (برابر) نہ ہونا ان شروط کے ساتھ جو مذکور ہوں گی۔

(۸) مقتدی کا امام سے مقدم (آگے) نہ ہونا۔

(۹) امام کے انتقالات کا علم ہونا۔

(۱۰) امام کا مقیم یا مسافر ہونا معلوم (۱) ہو۔

(۱۱) ارکان کی ادا میں شریک ہونا۔

(۱۲) ارکان کی ادا میں مقتدی امام کے مثل ہو یا کم۔

(۱۳) یوہیں شرائط میں مقتدی کا امام سے زائد نہ ہونا۔

مسئلہ ۱۰: سوار نے پیدل کی یا پیدل نے سوار کی اقتدا کی یا مقتدی و امام دونوں دو سوار یوں پر ہیں، ان تینوں صورتوں میں اقتدا نہ ہوئی کہ دونوں کے مکان مختلف ہیں۔ اور اگر دونوں ایک سواری پر سوار ہوں، تو پیچھے والا اگلے کی اقتدا کر سکتا ہے کہ مکان ایک ہے۔ (۲)

مسئلہ ۱۱: امام و مقتدی کے درمیان اتنا چوڑا راستہ ہو جس میں بیل گاڑی جاسکے، تو اقتدا نہیں ہو سکتی۔ یوہیں اگر

(۱) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: شروط الامة الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۳۸-۳۳۹

(۲) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الامة، مطلب: الواجب کفایہ حل یسقط... الخ، ج ۲، ص ۳۹۵

بیچ میں نہر ہو جس میں کشتی یا جہاز (ایک قسم کی کشتی) چل سکے تو اقتدا صحیح نہیں، اگرچہ وہ نہر بیچ مسجد میں ہو اور اگر بہت تنگ نہر ہو جس میں جہاز بھی نہ تیر سکے، تو اقتدا صحیح ہے۔ (3)

مسئلہ ۱۲: بیچ میں حوض وہ درودہ ہے تو اقتدا نہیں ہو سکتی، مگر جب کہ حوض کے گرد صفیں برابر متصل ہوں اور اگر چھوٹا حوض ہے، تو اقتدا صحیح ہے۔ (4)

مسئلہ ۱۳: بیچ میں چوڑا راستہ ہے، مگر اس راستہ میں صف قائم ہو گئی، مثلاً کم سے کم تین شخص کھڑے ہو گئے تو ان کے پیچھے دوسرے لوگ امام کی اقتدا کر سکتے ہیں، بشرطیکہ ہر دو صف اور صف اول و امام کے درمیان تیل گاڑی نہ جاسکے یعنی اگر راستہ زیادہ چوڑا ہو کہ ایک سے زیادہ صفیں اس میں ہو سکتی ہیں تو اتنی ہو لیں کہ دو صفوں کے درمیان تیل گاڑی نہ جاسکے، یوں اگر راستہ لنبا ہو یعنی مثلاً ہمارے ملکوں میں پورب پچھم (مشرق و مغرب) ہو تو بھی ہر دو صفوں میں اور امام و مقتدی میں وہی شرط ہے۔ (5)

مسئلہ ۱۴: نہر پر پل ہے اور اس پر صفیں متصل ہوں تو امام اگرچہ نہر کے اس طرف ہے، اس طرف والا اس کی اقتدا کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۵: میدان میں جماعت قائم ہوئی، اگر امام و مقتدی کے درمیان اتنی جگہ خالی ہے کہ اس میں دو صفیں قائم ہو سکتی ہیں تو اقتدا صحیح نہیں، بڑی مسجد مثلاً مسجد قدس کا بھی یہی حکم ہے۔ (6)

مسئلہ ۱۶: بڑا مکان میدان کے حکم میں ہے اور اس مکان کو بڑا کہیں گے، جو چالیس ہاتھ ہو۔ (7)

مسئلہ ۱۷: مسجد عید گاہ میں کتنا ہی فاصلہ امام و مقتدی میں ہو مانع اقتدا نہیں، اگرچہ بیچ میں دو یا زیادہ صفوں کی گنجائش ہو۔ (8)

مسئلہ ۱۸: میدان میں جماعت قائم ہوئی، پہلی دو صفوں نے ابھی اللہ اکبر نہ کہا تھا کہ تیسری صف نے امام کے بعد تحریمہ باندھ لیا، اقتدا صحیح ہو گئی۔ (9)

(3) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۴۰۰

(4) رد المحتار کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: الکافی للحاکم...، ج ۲، ص ۴۰۰

(5) الدر المختار و رد المحتار کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: الکافی للحاکم...، ج ۲، ص ۴۰۱

(6) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۴۰۰

(7) رد المحتار کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: الکافی للحاکم...، ج ۲، ص ۴۰۱

(8) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الامامة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۷

(9) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: الکافی للحاکم...، ج ۲، ص ۴۰۱

مسئلہ ۱۹: میدان میں جماعت ہوئی اور صفوں کے درمیان بقدر حوضِ درہ کے خالی چھوڑا کہ اس میں کوئی کھڑا نہ ہوا، تو اگر اس خالی جگہ کے آس پاس یعنی دہنے بائیں صفیں متصل ہیں تو اس جگہ کے بعد والے کی اقتدا صحیح ہے، ورنہ نہیں اور درہ درہ سے کم جگہ خالی پٹی ہے تو پیچھے والے کی اقتدا صحیح ہے۔ (10)

مسئلہ ۲۰: دو کشتیاں باہم بندھی ہوں ایک پر امام ہے، دوسری پر مقتدی تو اقتدا صحیح ہے اور جدا ہوں تو نہیں۔ اور اگر کشتی کنارے پر رکھی ہوئی ہے اور امام کشتی پر ہے اور مقتدی خشکی میں تو اگر درمیان میں راستہ ہو یا بڑی نہر کے برابر فاصلہ ہو تو اقتدا صحیح نہیں، ورنہ ہے۔ (11) یعنی جب امام اترنے پر قادر نہ ہو، اس لیے کہ جو شخص کشتی سے اتر کر خشکی میں پڑھ سکتا ہے اس کی کشتی پر نماز ہوگی ہی نہیں، ہاں اگر کشتی زمین پر بیٹھ گئی تو اس پر بہر حال نماز صحیح ہے کہ اب وہ تخت کے حکم میں ہے۔

مسئلہ ۲۱: جو مسجد بہت بڑی نہ ہو، اس میں امام اگرچہ محراب میں ہو، مقتدی ختہائے مسجد میں اس کی اقتدا کر سکتا ہے۔ (12) (عائگیری)

مسئلہ ۲۲: امام و مقتدی کے درمیان کوئی چیز حائل ہو تو اگر امام کے انتقالات مشتبہ نہ ہوں، مثلاً اس کی یا کبوتر کی آواز سننا ہو یا اس کے یا اس کے مقتدیوں کے انتقالات دیکھتا ہے تو حرج نہیں، اگرچہ اس کے لیے امام تک پہنچنے کا راستہ نہ ہو، مثلاً دروازہ میں جالیاں ہیں کہ امام کو دیکھ رہا ہے، مگر کھلا نہیں ہے کہ جانا چاہے تو جاسکے۔ (13)

مسئلہ ۲۳: امام و مقتدی کے درمیان ممبر حائل ہونا مانع اقتدا نہیں، جب کہ امام کا حال مشتبہ نہ ہو۔ (14)

مسئلہ ۲۴: جس مکان کی چھت مسجد سے بالکل متصل ہو کہ بیچ میں راستہ نہ ہو تو اس چھت پر سے اقتدا ہو سکتی ہے اور اگر راستہ کا فاصلہ ہو، تو نہیں۔ (15)

مسئلہ ۲۵: مسجد کے متصل کوئی دالان ہے، اس میں مقتدی اقتدا کر سکتا ہے جبکہ امام کا حال مخفی نہ ہو۔ (16)

(10) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: الکافی للحاکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۰۲

(11) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الریض، مطلب فی الصلاة فی السفیة، ج ۲، ص ۶۹۱

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الامامة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۸

(13) اندر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۴۰۲

(14) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: الکافی للحاکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۰۳

(15) المرجع السابق، ص ۴۰۴

(16) المرجع السابق

مسئلہ ۲۶: مسجد سے باہر چبوترہ ہے اور امام مسجد میں ہے، مقتدی اس چبوترے پر اقتدا کر سکتا ہے جب کہ مغیر متصل ہوں۔ (17)

مسئلہ ۲۷: وقت نماز میں تو یہی معلوم تھا کہ امام کی نماز صحیح ہے بعد کو معلوم ہوا کہ صحیح نہ تھی، مثلاً مسح موزہ کی مدت گزر چکی تھی یا بھول کر بے وضو نماز پڑھائی، تو مقتدی کی نماز بھی نہ ہوئی۔ (18)

مسئلہ ۲۸: امام کی نماز خود اس کے گمان میں صحیح ہے اور مقتدی کے گمان میں صحیح نہ ہو تو جب بھی اقتدا صحیح نہ ہوئی، مثلاً شافعی المذہب امام کے بدن سے خون نکل کر بہ گیا جس سے حنفیہ کے نزدیک وضو ٹوٹتا ہے اور بغیر وضو کیے امامت کی، حنفی اس کی اقتدا نہیں کر سکتا، اگر کریگا نماز باطل ہوگی اور اگر امام کی نماز خود اس کے طور پر صحیح نہ ہو مگر مقتدی کے طور پر صحیح ہو تو اس کی اقتدا صحیح ہے، جب کہ امام کو اپنی نماز کا فساد معلوم نہ ہو مثلاً شافعی امام نے عورت یا عضو تناسل چھونے کے بعد بغیر وضو کیے بھول کر امامت کی، حنفی اس کی اقتدا کر سکتا ہے، اگرچہ اس کو معلوم ہو کہ اس سے ایسا واقعہ ہوا تھا اور اس نے وضو نہ کیا۔ (19)

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخمس فی الامامۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۸

(18) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب: شروط الامامۃ الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۳۹

(19) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب: شروط الامامۃ الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۳۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاد امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حنفی جب دوسرے مذہب والے کی اقتداء کرے جہاں اس کی اقتداء جائز ہو کہ اگر امام کسی ایسے امر کا مرتکب ہو جو ہمارے مذہب میں ناقض طہارت یا مفسد نماز ہے جیسے آب قلیل محتبس یا مستعمل بے طہارت یا چوتھائی سر سے کم کا مسح یا خون فصد و ریم زخم دئے وغیرہا مجامعات غیر سبیلین پر وضو نہ کرنا یا قد درم سے زائد منی آلودہ کپڑے سے نماز پڑھنا یا صاحب ترتیب ہو کر باوصف یا دافائید و وسعت وقت بے قضاے ذیہ نماز وقتی شروع کر دینا یا کوئی فرض ایک بار پڑھ کر پھر اسی نماز میں امام ہو جانا تو ایسی حالت میں تو حنفی کو سرے سے اس کی اقتداء جائز ہی نہیں اور اسکے پیچھے نماز محض باطل،

کما نص علیہ فی عامۃ کتب المذہب بل فی الغنیۃ اما الاقتداء بالمخالف فی الفروع کالشافعی فیجوز ماہ یعلم منہ ما یفسد الصلاۃ علی اعتقاد المقتدی علیہ الاجماع انما اختلف فی الکراہۃ ۲۷

(۲) غنیۃ المستملی شرح منیۃ المستملی، فصل فی الامامۃ، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۵۱۶

جیسا کہ اس پر عامہ کتب مذہب میں تصریح ہے بلکہ غنیۃ میں ہے فروعات میں مخالف مثلاً شافعی المسئلہ کی اقتداء اس وقت جائز ہوگی جب اس سے ایسے عمل کا علم نہ ہو جو اعتقاد مقتدی میں مفسد نماز ہو جواز پر اجماع ہے البتہ کراہت میں اختلاف ہے اھ

مسئلہ ۲۹: شافعی یا دوسرے مقلد کی اقتدا اس وقت کر سکتے ہیں، جب وہ مسائل طہارت و نماز میں ہمارے مذاہب کی رعایت کرتا ہو یا معلوم ہو کہ اس نماز میں رعایت کی ہے یعنی اس کی طہارت ایسی نہ ہو کہ حنفیہ کے طور پر غیر طہر کہا جائے، نہ نماز اس قسم کی ہو کہ ہم اسے فاسد کہیں پھر بھی حنفی کو حنفی کی اقتدا افضل ہے اور اگر معلوم نہ ہو کہ ہمارے مذاہب کی رعایت کرتا ہے، نہ یہ کہ اس نماز میں رعایت کی ہے تو جائز ہے، مگر مکروہ اور اگر معلوم ہو کہ اس نماز میں رعایت نہیں کی ہے، تو باطل محض ہے۔ (20)

مسئلہ ۳۰: عورت کا مرد کے برابر کھڑا ہونا، اس وقت مرد کے لیے مانع اقتدا ہے جب کہ کوئی چیز ایک ہاتھ اونچی حائل نہ ہو، نہ مرد کے قد برابر بلندی پر عورت کھڑی ہو۔ (21)

مسئلہ ۳۱: ایک عورت مرد کے برابر کھڑی ہو تو تین مردوں کی نماز جاتی رہے گی، دودھنے بائیں اور ایک پیچھے والے کی۔ اور دو عورتیں ہوں تو چار مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی، دودھنے بائیں دو پیچھے اور تین عورتیں ہوں تو دودھنے بائیں اور پیچھے کی ہر صف سے تین تین شخص کی اور اگر عورتوں کی پوری صف ہو تو پیچھے جتنی صفیں ہیں، ان سب کی نماز نہ ہوگی۔ (22)

مسئلہ ۳۲: مسجد میں بالا خانہ ہے، اس پر عورتوں نے امام مسجد کی اقتدا کی اور بالا خانہ کے نیچے مردوں نے اس کی اقتدا کی اگرچہ مرد عورتوں سے پیچھے ہوں نماز فاسد نہ ہوگی اور عورتوں کی صف نیچے ہو اور مرد بالا خانہ پر، تو ان میں جتنے مرد عورتوں کی صف سے پیچھے ہوں گے، ان کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (23)

مسئلہ ۳۳: ایک ہی صف میں ایک طرف مرد کھڑے ہوئے، دوسری طرف عورتیں تو صرف ایک مرد کی نماز نہیں ہوگی جو درمیان میں ہے، باقیوں کی ہو جائے گی۔ (24)

مسئلہ ۳۴: اس وجہ سے کہ مقتدی کے پاؤں امام سے بڑے ہیں، اس کی انگلیاں اس کی انگلیوں سے آگے

(20) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۴

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب فی الاقتداء بشافعی... راجع، ج ۲، ص ۳۶۱

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۹

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ج ۲، ص ۳۹۸

(22) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب فی الکلام علی الصف الاول، ج ۲، ص ۳۸۰

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۷

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب: الکافی للحاکم... راجع، ج ۲، ص ۳۹۹

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۷

ہیں، مگر ایڑیاں برابر ہوں، تو نماز ہو جائے گی۔ (25)



امامت کا زیادہ حقدار کون ہے

مسئلہ ۳۵: سب سے زیادہ مستحق امامت وہ شخص ہے جو نماز و طہارت کے احکام کو سب سے زیادہ جانتا ہو، اگرچہ باقی علوم میں پوری دستگاہ (مہارت) نہ رکھتا ہو، بشرطیکہ اتنا قرآن یاد ہو کہ بطور مسنون پڑھے اور صحیح پڑھتا ہو یعنی حروف مخارج سے ادا کرتا ہو اور مذہب کی کچھ خرابی نہ رکھتا ہو اور فواحش (1) سے بچتا ہو، اس کے بعد وہ شخص جو تجوید (قراءت) کا زیادہ علم رکھتا ہو اور اس کے موافق ادا کرتا ہو۔ اگر کئی شخص ان باتوں میں برابر ہوں، تو وہ کہ زیادہ ورع رکھتا ہو یعنی حرام تو حرام شبہات سے بھی بچتا ہو، اس میں بھی برابر ہوں، تو زیادہ عمر والا یعنی جس کو زیادہ زمانہ اسلام میں گزرا، اس میں بھی برابر ہوں، تو جس کے اخلاق زیادہ اچھے ہوں، اس میں بھی برابر ہوں، تو زیادہ وجاہت والا یعنی تہجد گزار کہ تہجد کی کثرت سے آدمی کا چہرہ زیادہ خوبصورت ہو جاتا ہے، پھر زیادہ خوبصورت، پھر زیادہ حسب والا پھر وہ کہ باعتبار نسب کے زیادہ شریف ہو، پھر زیادہ مالدار، پھر زیادہ عزت والا، پھر وہ جس کے کپڑے زیادہ سترے ہوں، غرض چند شخص برابر کے ہوں، تو ان میں جو شرعی ترجیح رکھتا ہو زیادہ حق دار ہے اور اگر ترجیح نہ ہو تو قرعہ ڈالا جائے، جس کے نام کا قرعہ لکھے وہ امامت کرنے یا ان میں سے جماعت جس کو منتخب کرے وہ امام ہو اور جماعت میں اختلاف ہو تو جس طرف زیادہ لوگ ہوں وہ امام ہو اور اگر جماعت نے غیر اولیٰ کو امام بنایا، تو بُرا کیا، مگر گنہگار نہ ہوئے۔ (2)

(1) یعنی بے حیائیوں اور ایسے کاموں سے بچتا ہو، جو مروت کے خلاف ہیں۔

(2) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت، الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ہر جماعت میں سب سے زیادہ مستحق امامت وہی ہے جو ان سب سے زیادہ مسائل نماز و طہارت جانتا ہے اگرچہ اور مسائل میں بہ نسبت دوسروں کے عم کم ہو مگر شرط یہ ہے کہ حروف اتنے صحیح ادا کرے کہ نماز میں فساد نہ آنے پائے اور قاسق و بد مذہب نہ ہو، جو شخص ان صفات کا جامع ہو اس کی امامت افضل، اگرچہ اندھا ہو کہ زیادہ علم کے باعث کراہت ناجائز ازل ہو جاتی ہے، ہاں قاسق و بد مذہب کی امامت بہر حال مکروہ اگرچہ سب حاضرین سے زیادہ علم رکھتا ہوں۔ یوں ہی حرف ایسے غلط ادا کئے کہ نماز گئی تو امامت جائز ہی نہیں اگرچہ عام ہی ہو۔ درمختار میں ہے:

الاحق بالامامة الا علم باحكام الصلوة فقط صحة وفساد بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة لا بهم المصنف۔

(۱) درمختار، باب الامامة، مطبوعہ مطبع مجتہدی دہلی، ۱/۸۲

امامت نماز کے زیادہ مائق وہ شخص ہے جو فقط احکام نماز مثلاً صحت و فساد نماز سے متعلق مسائل سے زیادہ آگاہ ہو بشرطیکہ وہ ظہری گناہوں

سے بچنے والا ہو (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۸۱، سرخا فاؤنڈیشن، لاہور)

مسئلہ ۳۶: امام معین ہی امامت کا حق دار ہے، اگرچہ حاضرین میں کوئی اس سے زیادہ علم اور زیادہ تجوید والا ہو۔ (3)

یعنی جب کہ وہ امام جامع شرائط امام ہو، ورنہ وہ امامت کا اہل ہی نہیں، بہتر ہونا درکنار۔

مسئلہ ۳۷: کسی کے مکان میں جماعت قائم ہوئی اور صاحب خانہ میں اگر شرائط امامت پائے جائیں تو وہی امامت کے لیے اولیٰ ہے، اگرچہ اور کوئی اس سے علم وغیرہ میں بہتر ہو، ہاں افضل یہ ہے کہ صاحب خانہ ان میں سے بوجہ فضیلت علم کسی کو مقدم کرے کہ اس میں اس کا اعزاز ہے اور اگر وہ مہمان خود ہی آگے بڑھ گیا، تو بھی نماز ہو جائے گی۔ (4)

مسئلہ ۳۸: کرایہ کا مکان ہے، اس میں مالک مکان اور کرایہ دار اور مہمان تینوں موجود ہیں تو کرایہ دار حق (زیادہ حقدار) ہے، وہی اجازت دے گا اور اسی سے اجازت لی جائے گی، یہی حکم اس کا ہے کہ مکان میں بطور عاریت (5) رہتا ہو کہ یہی حق (زیادہ حقدار) ہے۔ (6)

مسئلہ ۳۹: سلطان و امیر و قاضی کسی کے گھر مجتمع ہوئے تو حق سلطان ہے، پھر امیر، پھر قاضی، پھر صاحب خانہ۔ (7)

مسئلہ ۴۰: کسی شخص کی امامت سے لوگ کسی وجہ شرعی سے ناراض ہوں، تو اس کا امام بننا مکروہ تحریمی ہے اور اگر ناراضی کسی وجہ شرعی سے نہ ہو تو کراہت نہیں، بلکہ اگر وہی حق ہو، تو اسی کو امام ہونا چاہیے۔ (8)

مسئلہ ۴۱: کوئی شخص صالح امامت ہے اور اپنے محلہ کی امامت نہیں کرتا اور وہ ماہ رمضان میں دوسرے محلہ والوں کی امامت کرتا ہے، اسے چاہیے کہ عشا کا وقت آنے سے پہلے چلا جائے، وقت ہو جانے کے بعد جانا مکروہ ہے۔ (9)

مسئلہ ۴۲: امام کو چاہیے کہ جماعت کی رعایت کرے اور قدر مسنون سے زیادہ طویل قراءت نہ کرے کہ یہ

(3) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۵۳

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۸۳

(5) یعنی دوسرے شخص کو اپنی کسی چیز کی منفعت کا بغیر عوض مالک کرنا عاریت ہے۔

(6) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۸۳

(7) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، مطلب فی تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۳۵۳

(8) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۵۳

(9) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۶

مکروہ ہے۔ (10)

مسئلہ ۴۳: بد مذہب کہ جس کی بد مذہبی حد کفر کو نہ پہنچی ہو اور فاسق معین جیسے شرابی، جواری، زنا کار، سود خوار، چٹل خور، وغیرہم جو کبیرہ گناہ بالا اعلان کرتے ہیں، ان کو امام بنانا گناہ اور ان کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعداء۔ (11)

مسئلہ ۴۴: غلام، دہقان (دیہاتی، جاہل)، اندھے، ولد الزنا، امرد، کوڑھی، فالج کی بیماری والے، برص والے کی جس کا برص ظاہر ہو، سفیہ (یعنی بے وقوف کہ تصرفات مثلاً بیع و شرا (خرید و فروخت) میں دھوکے کھاتا ہو) کی امامت مکروہ تنزیہی ہے اور کراہت اس وقت ہے کہ اس جماعت میں اور کوئی ان سے بہتر نہ ہو اور اگر یہی مستحق امامت ہیں تو کراہت نہیں اور اندھے کی امامت میں تو بہت خفیف کراہت ہے۔ (12)

مسئلہ ۴۵: جس کو کم سو جھتا ہے، وہ بھی اندھے کے حکم میں ہے۔ (13)

مسئلہ ۴۶: فاسق کی اقتدانہ کی جائے مگر صرف جمعہ میں کہ اس میں مجبوری ہے، باقی نمازوں میں دوسری مسجد کو

(10) المرجع السابق، ص ۸۷

(11) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: البدیۃ خمسۃ اقسام، ج ۲، ص ۳۵۶-۳۶۰، وغیرہا

(12) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۵۵-۳۶۰

وغنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی، ص ۵۱۴

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فان من مسائل کراہۃ الامام مفرعۃ علی هذا الاصل و هو ان من کان فیہ تنفیر الناس و قلۃ رغبتہم فامامتہ مکروہۃ کولد بغی و ابرص شاع برصہ وغیرہما۔ کیونکہ کراہت امامت کے بعض مسائل اس ضابطہ پر مبنی ہیں وہ ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ شخص جس کے ساتھ لوگوں کو نفرت اور قلت رغبت ہو اس کی امامت مکروہ ہے مثلاً ولد الزنا اور برص و اصابہ شخص کہ جس کا مرض برص پھیل گیا ہو وغیرہما

ولہذا تمیین میں فرمایا:

کل من کان اکمل فہو افضل لان المقصود کثرۃ الجماعۃ ورغبۃ الناس فیہ اکثر

(۱) تمیین الحقائق، باب الامامة والحدیث فی الصلوۃ، مطبوعہ المطبعة الکبریٰ الامیریہ بولاق مصر، ۱۳۴۱ھ

ہر وہ شخص جو ہر لحاظ سے اکمل ہو وہی افضل ہوگا کیونکہ مقصود کثرت جماعت اور اس میں اکثر لوگوں کو رغبت ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۶۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(13) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۵۵

چلا جائے اور جمعہ اگر شہر میں چند جگہ ہوتا ہو تو اس میں بھی اقتدا نہ کی جائے، دوسری مسجد میں جا کر پڑھیں۔ (14)

مسئلہ ۷۴: عورت، خنثی، نابالغ لڑکے کی اقتدا مرد بالغ کسی نماز میں نہیں کر سکتا، یہاں تک کہ نماز جنازہ و تراویح و نوافل میں اور مرد بالغ ان سب کا امام ہو سکتا ہے، مگر عورت بھی اس کی مقتدی ہو تو امامت عورت کی نیت کرے سوا جمعہ و عیدین کے کہ ان میں اگرچہ امام نے امامت عورت کی نیت نہ کی، اقتدا کر سکتی ہے اور عورت و خنثی عورت کے امام ہو سکتے ہیں، مگر عورت کو مطلقاً امام ہونا مکروہ تحریمی ہے، فرائض ہوں یا نوافل پھر بھی اگر عورت عورتوں کی امامت کرے، تو امام آگے نہ ہو بلکہ بیچ میں کھڑی ہو اور آگے ہوگی جب بھی نماز فاسد نہ ہوگی اور خنثی کے لیے یہ شرط ہے کہ صف سے آگے ہو ورنہ نماز ہوگی ہی نہیں، خنثی خنثی کا بھی امام نہیں ہو سکتا۔ (15)

مسئلہ ۷۸: نماز جنازہ صرف عورتوں نے پڑھی کہ عورت ہی امام اور عورتیں ہی مقتدی، تو اس جماعت میں کراہت نہیں (16)۔ بلکہ اگر عورت نماز جنازہ میں مردوں کی امامت کرے گی، جب بھی نماز جنازہ ادا ہو جائے گی اگرچہ مردوں کی نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ ۷۹: مجنون غیر حالت افاقہ میں امام نہیں ہو سکتا اور جب ہوش میں ہو اور معلوم بھی ہو تو ہو سکتا ہے۔ یوہیں جس کونشہ ہے اس کی امامت صحیح نہیں اور معتوہ (مدہوش) اپنے مثل کے لیے امام ہو سکتا ہے اوروں کے لیے نہیں۔ (17)

مسئلہ ۵۰: جس کو کچھ قرآن یاد ہو اگرچہ ایک ہی آیت ہو، وہ اُتی کی (یعنی اس کی جس کو کوئی آیت یاد نہیں) اقتدا نہیں کر سکتا اور اُتی اُتی کے پیچھے پڑھ سکتا ہے جس کو کچھ آیتیں یاد ہیں مگر حروف صحیح ادا نہیں کرتا جس کی وجہ سے معنی فاسد ہو جاتے ہیں، وہ بھی اُتی کے مثل ہے۔ (18)

مسئلہ ۵۱: اُتی گونگے کی اقتدا نہیں کر سکتا، گونگا اُتی کی کر سکتا ہے اور اگر اُتی صحیح طور پر تحریرہ بھی باندھ نہیں سکتا تو گونگے کی اقتدا کر سکتا ہے۔ (19)

مسئلہ ۵۲: اُتی نے اُتی اور قاری کی (یعنی اس کی کہ بقدر فرض قرآن صحیح پڑھ سکتا ہو) امامت کی، تو کسی کی نماز

(14) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب فی تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۳۵۵

(15) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب فی الکلام علی القف الاول، ج ۲، ص ۳۸۷

(16) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ص ۳۶۵

والفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس، فی الامامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۵

(17) لدراختار، رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب: الواجب کفایۃ، ج ۲، ص ۳۸۹

(18) المرجع السابق، ص ۳۹

(19) المرجع السابق

نہ ہوگی۔ اگرچہ قاری درمیان نماز میں شریک ہوا ہو، یوہیں اگر قاری نے اُتی کو خلیفہ بنایا ہو، اگرچہ تشہد میں۔ (20)
مسئلہ ۵۳: اُتی پر واجب ہے کہ رات دن کوشش کرے یہاں تک کہ بقدر فرض قرآن مجید یاد کر لے، ورنہ
عند اللہ تعالیٰ معذور نہیں۔ (21)

مسئلہ ۵۴: جس سے حروف صحیح ادا نہیں ہوتے اس پر واجب ہے کہ تصحیح حروف میں رات دن پوری کوشش کرے
اور اگر صحیح خواں کی اقتدا کر سکتا ہو تو جہاں تک ممکن ہو اس کی اقتدا کرے یا وہ آیتیں پڑھے جس کے حروف صحیح ادا کر سکتا
ہو اور یہ دونوں صورتیں ناممکن ہوں تو زمانہ کوشش میں اس کی اپنی نماز ہو جائے گی اور اپنے مثل دوسرے کی امامت بھی
کر سکتا ہے یعنی اس کی کہ وہ بھی اسی حرف کو صحیح نہ پڑھتا ہو جس کو یہ اور اگر اس سے جو حرف ادا نہیں ہوتا، دوسرا اس کو ادا
کر لیتا ہے مگر کوئی دوسرا حرف اس سے ادا نہیں ہوتا، تو ایک دوسرے کی امامت نہیں کر سکتا اور اگر کوشش بھی نہیں کرتا تو
اس کی خود بھی نہیں ہوتی دوسرے کی اس کے پیچھے کیا ہوگی۔ آج کل عام لوگ اس میں مبتلا ہیں کہ غلط پڑھتے ہیں اور
کوشش نہیں کرتے ان کی نمازیں خود باطل ہیں امامت درکنار۔ ہکلا جس سے حرف مکرر ادا ہوتے ہیں، اس کا بھی یہی
حکم ہے یعنی اگر صاف پڑھنے والے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے تو اس کے پیچھے پڑھنا لازم ہے ورنہ اس کی اپنی ہو جائے گی
اور اپنے مثل یا اپنے سے کمتر (جو اس سے زیادہ ہکلاتا ہو) کی امامت بھی کر سکتا ہے۔ (22)

مسئلہ ۵۵: قاری نماز پڑھ رہا تھا، اُتی آیا اور شریک نہ ہوا، اپنی الگ پڑھی، تو اس کی نماز نہ ہوئی۔ (23)
مسئلہ ۵۶: قاری کوئی دوسری نماز پڑھ رہا ہے تو اُتی کو جائز ہے کہ اپنی پڑھ لے اور انتظار نہ کرے۔ (24)
مسئلہ ۵۷: اُتی مسجد میں نماز پڑھ رہا ہے اور قاری مسجد کے دروازہ پر ہے یا مسجد کے پڑوس میں، تو اُتی کی نماز
ہو جائے گی۔ (25) (عائلی)

مسئلہ ۵۸: جس کا ستر گھلا ہوا ہے وہ ستر چھپانے والے کا امام نہیں ہو سکتا، ستر گھلے ہوؤں کا امام ہو سکتا ہے اور اگر
بعض مقتدی اس قسم کے ہیں بعض ویسے تو ستر چھپانے والوں کی نماز نہ ہوگی گھلے ہوؤں کی ہو جائے گی اور جن کے پاس
ستر کے لائق کپڑے نہ ہوں اُن کے لیے افضل یہ ہے کہ تنہا تنہا بیٹھ کر اشارے سے دُور دُور پڑھیں، جماعت سے

(20) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب: المواضع التي تقصد... إلخ، ج ۲، ص ۳۱۲، وغیرہ

(21) فتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۶

(22) رد المحتار، رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب فی الاشغ، ج ۲، ص ۳۹۵

(23) فتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۵

(24) المرجع السابق، ص ۸۶

(25) المرجع السابق، ص ۸۵

پڑھنا شروع ہے اور اگر جماعت سے پڑھیں تو امام بیچ میں ہو آگے نہ ہو۔ (26) ستر کھلے ہوئے سے مراد یہ ہے کہ جس کے پاس کپڑا ہی نہیں کہ چھپائے۔ ہوتے ہوئے نہ چھپایا تو نہ اس کی ہونہ اس کے پیچھے کسی اور کی، جیسا کہ شرط الصلوٰۃ میں بیان ہوا۔

مسئلہ ۵۹: جو رکوع و سجود سے عاجز ہے یعنی وہ کہ کھڑے یا بیٹھے رکوع و سجود کی جگہ اشارہ کرتا ہو، اس کے پیچھے اس کی نماز نہ ہوگی جو رکوع و سجود پر قادر ہے اور اگر بیٹھ کر رکوع و سجود کر سکتا ہو تو اس کے پیچھے کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی ہو جائے گی (27)۔

مسئلہ ۶۰: فرض نماز نفل پڑھنے والے کے پیچھے اور ایک فرض والے کی دوسرے فرض پڑھنے والے کے پیچھے نہیں ہو سکتی خواہ دونوں کے فرض دو نام کے ہوں، مثلاً ایک ظہر پڑھتا ہو دوسرا عصر یا صفت میں جدا ہوں، مثلاً ایک آج کی ظہر پڑھتا ہو، دوسرا کل کی اور اگر دونوں کی ایک ہی دن کے ایک ہی وقت کی قضا ہوگئی ہے تو ایک دوسرے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے، یوں اگر امام نے عصر کی نماز غروب سے پہلے شروع کی دو رکعتیں پڑھیں کہ آفتاب غروب ہو گیا، اب دوسرا شخص جس کی اسی دن کی نماز عصر جاتی رہی پچھلی رکعتوں میں اس کی اقتدا کر سکتا ہے، البتہ اگر یہ مقتدی مسافر تھا تو اس کی اقتدا نہیں کر سکتا، مگر غروب سے پہلے نیت اقامت کر لی ہو تو کر سکتا ہے۔ (28)

مسئلہ ۶۱: دو شخصوں نے باہم یوں نماز پڑھی کہ ہر ایک نے امامت کی نیت کی نماز ہوگئی اور اگر ہر ایک نے اقتدا کی نیت کی، تو دونوں کی نہ ہوئی۔ (29)

مسئلہ ۶۲: جس نے کسی نماز کی منت مانی، اس نماز کو نہ فرض پڑھنے والے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے، نہ نفل والے کے، نہ اس کے پیچھے کہ منت کی نماز پڑھتا ہے، ہاں اگر ایک کی نذر ماننے کے بعد دوسرے نے یوں نذر کی کہ اس نماز کی منت ماننا ہوں، جو فداں نے مانی ہے تو ایک دوسرے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے۔ (30)

مسئلہ ۶۳: ایک شخص نے نفل نماز پڑھنے کی قسم کھائی، منت والا منت کی نماز اس کے پیچھے بھی نہیں پڑھ سکتا اور یہ

(26) المرجع السابق، ص ۸۵، الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ، بحث البنیۃ، ج ۲، ص ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵

(27) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، مطلب: الواجب کفایۃ... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۱

(28) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۶

و الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، مطلب: الواجب کفایۃ... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۱

(29) فتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الخامس، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۶

(30) الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۲، ص ۲۹۲

قسم کھانے والا فرض اور نفل اور نذر اور دوسرے قسم کھانے والے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے۔ (31)

مسئلہ ۶۴: دو شخص نفل ایک ساتھ پڑھ رہے تھے اور فاسد کر دی، تو ایک دوسرے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے اور تنہا تنہا پڑھ رہے تھے اور فاسد کر دیں، تو اقتدا نہیں ہو سکتی۔ (32)

مسئلہ ۶۵: لاحق نہ مسبوق کی اقتدا کر سکتا ہے نہ لاحق کی، یوہیں مسبوق نہ لاحق کی نہ مسبوق کی، نہ ان دونوں کی کوئی دوسرا شخص اقتدا کر سکتا ہے۔ (33)

مسئلہ ۶۶: جن نمازوں میں قصر ہے وقت گزر جانے کے بعد ان میں مسافر مقیم کی اقتدا نہیں کر سکتا، خواہ مقیم نے وقت ختم ہونے پر شروع کی ہو یا وقت میں شروع کی اور نماز پوری ہونے سے پہلے وقت ختم ہو گیا، البتہ اگر مسافر نے مقیم کے پیچھے تحریمہ باندھ لیا اور بعد تحریمہ وقت ختم ہو گیا، تو اقتدا صحیح ہے۔ (34)

مسئلہ ۶۷: محل اقامت یعنی شہر یا گاؤں میں جو شخص چار رکعت والی نماز پڑھائے اور دو پر سلام پھیر دے، تو ضرور ہے کہ مقتدی کو اس کا مقیم یا مسافر ہونا معلوم ہو خواہ مقتدی خود مقیم ہو یا مسافر، اگر امام نے نہ نماز سے پہلے اپنا مسافر ہونا بتایا نہ بعد کو اور چلا گیا نہ اس کا حال اور طرح معلوم ہو تو مقتدی اپنی پھر پڑھیں، ہاں اگر جنگل میں یا منزل پر دو پڑھ کر چلا گیا تو ان کی نماز ہو جائے گی، یہی سمجھا جائے گا کہ مسافر تھا۔ (35)

مسئلہ ۶۸: جہاں بوجہ شرط مفقود ہونے کے اقتدا صحیح نہ ہو، تو وہ نماز سرے سے شروع ہی نہ ہوگی اور اگر بوجہ مختلف نماز ہونے کے اقتدا صحیح نہ ہو تو اس کے نفل ہو جائیں گے، مگر اس نفل کے ٹوڑ دینے سے قضا واجب نہ ہوگی۔ (36)

مسئلہ ۶۹: جس نے وضو کیا ہے تیمم والے کی اور پاؤں دھونے والا موزہ پر مسح کرنے والے کی اور اعضائے وضو کا دھونے والا پٹی پر مسح کرنے والے کی، اقتدا کر سکتا ہے۔ (37)

(31) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ج ۲، ص ۳۹۲

(32) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب: الواجب کفایۃ بل یسقط... الخ، ج ۴، ص ۳۹۳

(33) المرجع سابق، ص ۳۹۳

(34) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ج ۲، ص ۳۹۳

(35) البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب المسافر، ج ۲، ص ۲۳۸

(36) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ج ۲، ص ۳۹۷

(37) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب صلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۳

مسئلہ ۷۰: کھڑا ہو کر نماز پڑھنے والا بیٹھنے والے اور کوزہ پشت کی اقتدا کر سکتا ہے، اگرچہ اس کا گلب حد رکوع کو پہنچا ہو، جس کے پاؤں میں ایسا لنگ ہے کہ پورا پاؤں زمین پر نہیں جمتا اوروں کی امامت کر سکتا ہے، مگر دوسرا شخص ادلی ہے۔ (38)

مسئلہ ۷۱: نقل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی اقتدا کر سکتا ہے، اگرچہ مفترض پچھلی رکعتوں میں قراءت نہ کرے۔ (39)

مسئلہ ۷۲: متقل (نقل پڑھنے والے) نے مفترض (فرض پڑھنے والے) کی اقتدا کی پھر نماز فاسد کر دی، پھر اسی نماز میں اس فوت شدہ کی قضا کی نیت سے اقتدا کی صحیح ہے۔ (40)

مسئلہ ۷۳: اشارے سے پڑھنے والا اپنے مثل کی اقتدا کر سکتا ہے، مگر جب کہ امام لیٹ کر اشارہ سے پڑھتا ہو اور مقتدی کھڑے یا بیٹھے تو نہیں۔ (41)

مسئلہ ۷۴: جن نے امامت کی، اقتدا صحیح ہے اگر انسانی صورت میں ظاہر ہوا۔ (42)

مسئلہ ۷۵: امام نے اگر بلا طہارت نماز پڑھائی یا کوئی اور شرط یا رکن نہ پایا گیا جس سے اس کی امامت صحیح نہ ہو، تو اس پر لازم ہے کہ اس امر کی مقتدیوں کو خبر کر دے جہاں تک بھی ممکن ہو، خواہ خود کہے یا کہلا بھیجے، یا خط کے ذریعہ سے اور مقتدی اپنی اپنی نماز کا اعادہ کریں۔ (43)

مسئلہ ۷۶: امام نے اپنا کافر ہونا بتایا تو پیشتر کے بارے میں اس کا قول نہیں مانا جائے گا اور جو نمازیں اس کے پیچھے پڑھیں ان کا اعادہ نہیں، ہاں اب وہ بے شک مرتد ہو گیا۔ (44) مگر جب کہ یہ کہے کہ اب تک کافر تھا اور اب مسلمان ہوا۔

مسئلہ ۷۷: پانی نہ ملنے کے سبب امام نے تیمم کیا تھا اور مقتدی نے وضو اور اٹھائے نماز میں مقتدی نے پانی

(38) المرجع السابق، ص ۸۵

(39) المرجع السابق

(40) الفتاویٰ اھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۵

(41) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۸۰

(42) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب فی تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۲۴۵

(43) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۱۰

(44) المرجع السابق، ص ۱۱

دیکھا، امام کی نماز صحیح ہو گئی اور مقتدی کی باطل۔ (45) جب کہ اس کے گمان میں ہو کہ امام نے بھی پانی پر اطلاع پائی، بہت کتابوں میں یہ حکم مطلق ہے۔ اور ظاہر تر یہ تقیید واللہ اعلم بالصواب۔



جماعت کا بیان

حدیث ۱: بخاری و مسلم و مالک و ترمذی و نسائی، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: نماز جماعت، تنہا پڑھنے سے ستائیس درجہ بڑھ کر ہے۔ (1)

حدیث ۲: مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کی، کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: ہم نے اپنے کو اس حالت میں دیکھا کہ نماز سے پیچھے نہیں رہتا، مگر کھلا منافق یا بیمار اور بیمار کی یہ حالت ہوتی کہ وہ شخصوں کے درمیان میں چلا کر نماز کو لاتے اور فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم کو سنن الہدیٰ کی تعلیم فرمائی اور جس مسجد میں اذان ہوتی ہے، اس میں نماز پڑھنا سنن الہدیٰ سے ہے، (2) اور ایک روایت میں یوں ہے، کہ جسے یہ اچھا معلوم ہو کہ کل خدا سے مسلمان ہونے کی حالت میں ملے، تو پانچوں نمازوں پر محفلت کرے، جب ان کی اذان کہی جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کے لیے سنن الہدیٰ مشروع فرمائی اور یہ سنن الہدیٰ سے ہے اور اگر تم نے اپنے گھروں میں پڑھ لی جیسے یہ پیچھے رہ جانے والا اپنے گھر میں پڑھ لیا کرتا ہے، تو تم نے اپنے نبی کی سنت چھوڑ دی اور اگر اپنے نبی کی سنت چھوڑ دو گے، تو گمراہ ہو جاؤ گے۔ (3) اور ابوداؤد کی روایت

(1) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب فضل صلاة الجماعة، الحدیث: ۶۳۵، ج ۱، ص ۲۳۲

(2) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب صلاة الجماعة من سنن الہدیٰ، الحدیث: ۶۵۴، ص ۲۲۸

(3) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب صلاة الجماعة من سنن الہدیٰ، الحدیث: ۲۵۷-۶۵۴، ص ۲۲۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس حدیث نے تڑپتے عتاب کی احادیث کو واضح کر دیا کہ وہاں خطاب منافقوں سے تھا کیونکہ صحابہ کرام بھی نہ چھوڑتے تھے۔ مریض سے وہ بیمار مراد ہے جو کسی طرح مسجد میں نہ پہنچ سکے نہ چل کر نہ کسی کے کندھوں پر جیسا کہ انکی عبارت سے معلوم ہو رہا ہے۔

۲۔ یہ صحابہ کا عزیمت پر عمل ہے کہ جن میں خود چلنے کی طاقت نہ ہوتی وہ دو آدمیوں کے کندھوں پر ہاتھ رکھ کر اس طرح مسجد میں آتے کہ پاؤں زمین پر ٹھٹھکتے ہوئے جیسا کہ بعض احادیث میں صراحت آیا۔ ایسی حالت میں رخصت ہے کہ گھر پڑھ لے۔ سبحان اللہ!

۳۔ جو کام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عادت کریمہ کے طور پر کئے وہ سنت زوائد ہیں جیسے بالوں میں کٹھن کرنا، کدور غبت سے کھانا درجو کام عبادۃ کئے وہ سنت ہدیٰ ہیں۔ سنت ہدیٰ کی دو قسمیں ہیں: مؤکدہ اور غیر مؤکدہ، جو کام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیشہ کئے وہ مؤکدہ ہیں اور اگر ان کا حکم بھی دیا وہ واجب اور جو کام کبھی کبھی کئے وہ غیر مؤکدہ ہیں لہذا جماعت کی نماز اور مسجد میں حاضری، حق یہ ہے کہ دونوں واجب ہیں۔

میں ہے، کافر ہو جاؤ گے (4) اور جو شخص اچھی طرح طہارت کرے پھر مسجد کو جائے تو جو قدم چلتا ہے، ہر قدم کے بدلے اللہ تعالیٰ نیکی لکھتا ہے اور درجہ بلند کرتا ہے اور گناہ مٹا دیتا ہے۔ (5)

حدیث ۳: نسائی وابن خزیمہ اپنی صحیح میں عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس نے کامل وضو کیا، پھر نماز فرض کے لیے چلا اور امام کے ساتھ پڑھی، اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ (6)

حدیث ۴: طبرانی، ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: اگر یہ نماز جماعت سے پیچھے رہ جانے والا جانتا کہ اس جانے والے کے لیے کیا ہے؟ تو گھسٹتا ہوا حاضر ہوتا۔ (7)

حدیث ۵ و ۶: ترمذی، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو اللہ کے لیے چالیس دن باجماعت پڑھے اور تکبیرہ اولیٰ پائے، اس کے لیے دو آزادیاں لکھ دی جائیں گی، ایک نار سے، دوسری نفاق سے۔ (8) ابن ماجہ کی روایت حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: اگر یہ نماز جماعت سے پیچھے رہ جانے والا جانتا کہ اس جانے والے کے لیے کیا ہے؟ تو گھسٹتا ہوا حاضر ہوتا۔ (7)

۴۔ جن جماعت ہوتی ہے کیونکہ اذان جماعت ہی کے لیے ہوا کرتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسجد اور جماعت کی پابندی کرنے والے کو ان شاء اللہ ایمان و تقویٰ پر خاتمہ نصیب ہوگا، یہ حدیث ان کے لینے بڑی مشابہت ہے۔

۵۔ یعنی پنجگانہ نمازیں مسجد میں باجماعت سنت ہدیٰ میں سے ہیں۔

۶۔ مراقا وغیرہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم گھروں میں باجماعت بھی نماز پڑھو تو تب بھی حاضری مسجد کی سنت کے تارک ہو۔

هَذَا الْمُتَعَلِّفُ مِمَّنْ خَصَّ مَنَافِقَ كِي طَرَفِ اِثَارَةِ جَمَاعَتِ تَحَالَ خِيَالِ رَہے کہ جماعت واجب ہے، اسے یہاں سنت فرمانا اس لئے ہے کہ سنت سے ثابت ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۹۶)

(4) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب التشدید ید فی ترک الجماعۃ، الحدیث: ۵۵۰، ج ۱، ص ۲۲۹

(5) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب صلاۃ الجماعۃ من سنن الھدی، الحدیث: ۲۵۷۔ (۶۵۳)، ص ۳۲۸

(6) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصلاۃ، باب فضل المشی إلی الجماعۃ فتوضیاً... إلخ، الحدیث: ۱۴۸۹، ج ۲، ص ۲۷۳

(7) المعجم الکبیر، الحدیث: ۷۸۸۶، ج ۸، ص ۲۴۳

(8) جامع الترمذی، أبوب الصلاۃ، باب ماجاء فی فضل التکبیرۃ الاولی، الحدیث: ۲۴۱، ج ۱، ص ۲۷۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

یعنی اس عمل کی برکت سے یہ شخص دنیا میں منافقین کے اعمال سے محفوظ رہے گا، اسے اخلاص نصیب ہوگا، قبر و آخرت میں عذاب سے نجات پائے گا۔ خیال رہے کہ انسانی تبدیلیاں چالیس پر ہوتی ہیں، بچہ ماں کے پیٹ میں ۴۰ دن نفقہ، چالیس دن خون، پھر چالیس روز در پارہ گوشت رہتا ہے، بعد ولادت ماں کو چالیس دن نفاس آسکتا ہے، چالیس سال میں عقل کامل ہوتی ہے اس لیے یہاں بھی چالیس کا عدد مذکور ہوا۔ ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص چالیس دن اخلاص اختیار کرے تو اس کے دل کی طرف زبان پر حکمت کے چشے

وسلم) فرماتے ہیں: جو شخص چالیس راتیں مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھے کہ عشا کی تکبیرہ اولیٰ فوت نہ ہو، اللہ تعالیٰ اس کے لیے دوزخ سے آزادی لکھ دے گا۔ (9)

حدیث ۷: ترمذی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: رات میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا اور ایک روایت میں ہے، میں نے اپنے رب کو نہایت جمال کے ساتھ تجلی فرمائے ہوئے دیکھا، اس نے فرمایا: اے محمد! میں نے عرض کی لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، اس نے فرمایا: تمہیں معلوم ہے ملاء اعلیٰ (یعنی ملائکہ مقربین) کس امر میں بحث کرتے ہیں؟ میں نے عرض کی، نہیں جانتا، اس نے اپنا دست قدرت میرے شانوں کے درمیان رکھا، یہاں تک کہ اس کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینہ میں پائی، تو جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے میں نے جان لیا اور ایک روایت میں ہے، جو کچھ مشرق و مغرب کے درمیان ہے جان لیا، فرمایا: اے محمد! جانتے ہو ملاء اعلیٰ کس چیز میں بحث کرتے ہیں؟ میں نے عرض کی، ہاں، درجات و کفارات اور جماعتوں کی طرف چلنے اور سخت سردی میں پورا وضو کرنے اور نماز کے بعد دوسری نماز کے انتظار میں اور جس نے ان پر محافظت کی خیر کے ساتھ زندہ رہے گا اور خیر کے ساتھ مرے گا اور اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا، جیسے اس دن کہ اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا اس نے فرمایا: اے محمد! میں نے عرض کی، لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، فرمایا: جب نماز پڑھو، تو یہ کہہ لو۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ وَإِذَا أَرَدْتَ بِعِبَادِكَ فِتْنَةً فَأَقِمْ ظَنِّي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ. (10)

فرمایا: اور درجات یہ ہیں۔ سلام عام کرنا اور کھانا کھلانا اور رات میں نماز پڑھنا، جب لوگ سوتے ہوں۔ (11)

حدیث ۸ و ۹: امام احمد و ترمذی نے معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں روایت کی ہے، کہ ایک دن صبح کی نماز کو تشریف لانے میں دیر ہوئی، یہاں تک قریب تھا کہ ہم آفتاب دیکھنے لگیں کہ جلدی کرتے ہوئے تشریف لائے، اقامت ہوئی اور مختصر نماز پڑھی، سلام پھیر کر بلند آواز سے فرمایا: سب ابی ابی جگہ پر رہو، میں تمہیں خبر دوں گا کہ کس

پھوٹیں گے۔ یہ حدیث صوفیاء کے چلو کی اصل ہے۔ مرقاۃ نے فرمایا سلف صالحین کی اگر کوئی جماعت چھوٹ جاتی تو سات سات روز تک لوگ تعزیت کے لیے آتے۔ تکبیر تحریر پانے کے معنی یہ ہیں کہ امام کی قرأت شروع ہونے سے پہلے مقتدی "سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ" پڑھ لے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۶۸)

(9) سنن ابن ماجہ، أبواب المساجد... إلخ، باب صلاة العشاء والفجر فی جماعة، الحدیث: ۷۹۸، ج ۱، ص ۷۳

(10) اے اللہ (عزوجل) میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ اچھے کام کروں اور بُری باتوں سے باز رہوں اور مساکین سے محبت رکھوں اور جب تو اپنے بندوں پر فتنہ کرنا چاہے، تو مجھے اس سے قائل اٹھالے۔

(11) جامع الترمذی، أبواب تفسیر القرآن، باب من سورۃ ص، الحدیث: ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ص ۱۵۹-۱۶۰

چیز نے صبح کی نماز میں آنے سے روکا؟ میں رات میں اٹھا، وضو کیا اور جو مقدار تھا نماز پڑھی، پھر میں نماز میں اونگھا (اس کے بعد اسی کے مثل واقعات بیان فرمائے اور اس روایت میں یہ ہے) اس کے دست قدرت رکھنے سے ان کی خنکی (ٹھنڈک) میں نے اپنے سینہ میں پائی تو مجھ پر ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے پہچان لی اور اس روایت میں یہ بھی ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا: کفارات کیا ہیں؟ میں نے عرض کی، جماعت کی طرف چلنا اور مسجدوں میں نمازوں کے بعد بیٹھنا اور سختیوں کے وقت کامل وضو کرنا، اس کے آخر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حق ہے اسے پڑھو اور سیکھو۔ (12) ترمذی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل یعنی بخاری سے اس حدیث کے متعلق سوال

(12) المسند للامام احمد بن حنبل، حدیث معاذ بن جبل، الحدیث: ۲۲۱۷۰، ج ۸، ص ۲۵۸

ومشكاة المصابيح، کتاب الصلاة، الحدیث: ۷۳۸، ج ۱، ص ۲۳۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نہ نماز کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جگاتے تھے نہ حضور کے بغیر نماز پڑھتے تھے۔ وہ کہتے تھے کہ ان کے ساتھ کی قضاء ان کے بغیر ادا سے افضل ہے۔ وہ یہ بھی جانتے تھے کہ حضور کا سونا رب کی طرف سے ہے اور آپ کی خواب وحی اور نماز کے وقت بیدار نہ ہونے میں رب کی لاکھوں حکمتیں ہیں، آپ کی نیند تمام عالم کی بیداریوں سے کروڑوں گنا افضل ہے۔

۲۔ یعنی وقت کی تنگی کی وجہ سے یہ سب کچھ ہوا۔ معلوم ہوا کہ ایسے موقع پر نماز کے لیے ہبھاگ کر آنا جائز ہے۔ رکوع پانے کے لیے ہبھاگنا منع ہذا یہ حدیث ممانعت کے خلاف نہیں، نیز تنگ وقت میں فجر میں بھی قرأت مختصر کرنی چاہیے۔

۳۔ سبحان اللہ! صحابہ کا خیال بالکل درست نکلا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو غفلت نماز سے نہیں روکتی بلکہ رب کی طرف توجہ۔

۴۔ اور ہم نماز تہجد ختم کر کے سو گئے، یہ مطلب نہیں کہ نماز میں سو گئے۔

۵۔ اس کی شرح پہلے گزر گئی۔ خیال رہے کہ یا یہ دعویٰ واقعہ ہے جو پہلے مذکور ہوا یا وہ معراج کا واقعہ تھا اور یہ خواب کا۔

۶۔ خیال رہے کہ رب نے قرآن شریف میں حضور کو نام لے کر کہیں نہ پکارا ہر جگہ القاب ہی سے پکارا تا کہ قرآن پڑھنے والے اس طرح پکارنے کی جرأت نہ کریں۔ یہ راز و نیاز کا موقع تھا رب نے اظہار کرم کے لیے نام سے پکارا۔

۷۔ کیونکہ اب تک تو نے مجھے اس کا علم نہیں دیا۔ اس کی شرح ابھی پہلی فصل میں گزر چکی۔

۸۔ ہاتھ اور پوروں کے وہ معنی ہیں جو رب کی شان کے لائق ہیں، یعنی رحمت، قدرت توجہ کا ہاتھ کہا جاتا ہے فلاں کام میں حکومت کا ہاتھ ہے یعنی اس کا کرم و توجہ ہے۔ ٹھنڈک پانے کا مطلب یہ ہے کہ رحمت کا اثر دل پر پہنچا۔

۹۔ اس کی شرح گزر چکی، یعنی علوی اور سفلی عالم غیب و شہادت کا ہر ذرہ مجھ پر فقط منکشف ہی نہ ہوا بلکہ میں نے ہر ایک کو الگ الگ پہچان لیا۔ علم اور معرفت میں بڑا فرق ہے، مجمع پر نظر ڈال کر جان لینا کہ یہاں دو لاکھ آدمی بیٹھے ہیں یہ علم ہے اور ان میں سے ہر ایک کے سارے حالات معلوم کر لینا معرفت۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم کلی سارے عالم کو گھیرے ہے

کیا تو جواب دیا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اسی کے مثل داری و ترمذی نے عبدالرحمن بن عائش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

حدیث ۱۰: ابو داؤد و نسائی و حاکم، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو اچھی طرح وضو کر کے مسجد کو جائے اور لوگوں کو اس حالت میں پائے کہ نماز پڑھ چکے، تو اللہ تعالیٰ اسے بھی جماعت سے پڑھنے والوں کی مثل ثواب دے گا اور ان کے ثواب سے کچھ کم نہ ہوگا۔ (13) حاکم نے کہا یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

حدیث ۱۱: امام احمد و ابو داؤد و نسائی و حاکم اور ابن خزیمہ و ابن حبان اپنی صحیح میں ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک دن صبح کی نماز پڑھ کر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آیا فلاں حاضر ہے؟ لوگوں نے عرض کی، نہیں، فرمایا: فلاں حاضر ہے؟ لوگوں نے عرض کی، نہیں، فرمایا: یہ دونوں نمازیں منافقین پر بہت گراں ہیں، اگر جانتے کہ ان میں کیا (ثواب) ہے تو گھٹنوں کے بل گھسٹتے آتے اور بے شک پہلی صف فرشتوں کی صف کے مثل ہے اور اگر تم جانتے کہ اس کی فضیلت کیا ہے تو اس کی طرف سبقت کرتے مرد کی ایک مرد کے ساتھ نماز بہ نسبت تنہا کے زیادہ پاکیزہ ہے اور دو کے ساتھ بہ نسبت ایک کے زیادہ اچھی اور جتنے زیادہ ہوں، اللہ عزوجل کے نزدیک زیادہ محبوب ہیں۔ (14) یحییٰ بن معین اور ذہبی کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث ۱۲: صحیح مسلم میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس

ہوئے ہے۔ دوسرے یہ کہ حضور کا یہ علم کسی نہیں بلکہ لدتی ہے۔ تیسرے یہ کہ آپ کا علم دہدایت قرآن پر موقوف نہیں، آپ نزول قرآن سے پہلے ہی عالم و عامل تھے۔ چوتھے یہ کہ تجلی اور ہے بیان کچھ اور۔ یہاں حضور کو ہر چیز دکھائی گئی اور قرآن میں بتائی گئی اسی لئے یہاں تجلی ارشاد ہوا اور وہاں فرمایا گیا "إِنِّي بَيْنَا إِلَٰهِي شَفِيءٌ"۔ لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ جب ساری چیزیں سرکار کو آج دکھادی گئیں تو نزول قرآن سے کیا فائدہ۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۰۵)

(13) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب فیمن یرید الصلاۃ... راجع، الحدیث: ۵۶۳، ج ۱، ص ۲۳۲

حکیم امامت کے مدنی پھول

اے کیونکہ اس نے جماعت کی نیت و کوشش تو کی اتفاقاً نہ پاسکا بلکہ جماعت چھوٹ جانے پر مومن کو جو حسرت اور افسوس ہوتا ہے اس کا ثواب بہت ہے یہ سب کچھ اس کے لیے ہے جس نے کوتاہی نہ کی ہو وقت کے اندازے میں غلطی ہو گئی ہو۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۶۹)

(14) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب فی فضل صلاۃ الجماعۃ، الحدیث: ۵۵۳، ج ۱، ص ۲۳۰

والترغیب والترہیب، کتاب الصلاۃ، الترغیب فی کثرۃ الجماعۃ، الحدیث: ۱، ج ۱، ص ۱۶۱

نے باجماعت عشاء کی نماز پڑھی، گویا آدھی رات قیام کیا اور جس نے فجر کی نماز جماعت سے پڑھی، گویا پوری رات قیام کیا۔ (15) اسی کے مثل ابو داؤد و ترمذی و ابن خزیمہ نے روایت کی۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ سلطان کا اپنی رعایا کی، شیخ کا مریدین کی، استاد کا شاگردوں کی، حکم کا ماتحتوں کی نگرانی کرنا سنت ہے۔ دوسرے یہ کہ بعض مدرسوں میں طلباء کی مدرسہ اور نماز میں حاضری لی جاتی ہے اس کی اصل یہ حدیث ہے۔ تیسرے یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ پوچھنا اپنی بے علمی کی وجہ سے نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو علی مرتضیٰ سے فرمایا تھا کہ فلاں باغ میں ایک عورت ہے اس کے پاس ایک خط ہے وہ نے آیا اس پہاڑ کے چھچھے ایک جھٹی پانی لے کر جا رہا ہے اسے پکڑ لاؤ یا ان دو قبروں میں چغل خور اور چرہا ہا دونوں ہیں وہ فلاں گناہ کرتے تھے اس لئے وہ عذاب میں گرفتار ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ سے کوئی شے مخفی نہیں، یہ تحقیقات حاضرین کو سندہ متنبہ کرنے اور غائبین کو حاضر کرنے کے لیے ہے تاکہ کوئی جماعت سے غیر حاضر نہ رہے

۲۔ فجر و عشاء کی نمازیں خصوصاً جماعت کے ساتھ۔ معلوم ہوا کہ یہاں روئے سخن منافقوں کی طرف ہے کوئی صحابی بغیر سخت مجبوری جماعت سے غیر حاضر نہ ہوتے تھے۔ خیال رہے کہ منافقین پر ظاہری کلمہ خوانی کی وجہ سے شرعی احکام جاری تھے اس لیے انہیں جماعت وغیرہ چھوڑنے پر ملامت کی جاتی تھی جیسے کہ قرآن شریف میں ان پر جہادوں میں شرکت نہ کرنے پر سخت عتاب فرمایا گیا لہذا یہ حدیث پر اعتراض نہیں کہ منافق تو در پردہ کافر تھے ان پر نماز فرض ہی کب تھی۔

۳۔ یہاں خطاب قیامت تک کے مسلمانوں سے ہے نہ کہ صحابہ سے، صحابہ تو اس ثواب کو جانتے تھے اور بیماری کی حالت میں دو شخصوں کے کندھے کے سہارے مسجد میں پہنچتے تھے جیسا کہ آگے آ رہا ہے

۴۔ اللہ سے قریب ہونے اور شیطان سے دور ہونے میں، مگر یہ مردوں کے لیے ہے عورتوں کی صف آخری افضل، کیونکہ مردوں سے دور ہوتی ہیں، اب مسجد نبوی شریف میں جو صف روضہ مطہر سے زیادہ قریب ہوگی، افضل ہوگی۔ اس سے معلوم ہوا کہ اچھوں سے قرب بھی اچھا کیونکہ پہلی صف امام کے قرب کی وجہ سے افضل ہے

۵۔ اس حدیث نے ان تمام احادیث کی شرح کر دی جن میں مساجد اور جماعت کے ثواب مختلف ہیں۔ جتنی بڑی جماعت تنا بڑا ثواب۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک اور دو اگرچہ لختہ جماعت نہیں مگر کلکنا جماعت ہیں۔ دو آدمی بھی الگ الگ نماز نہ پڑھیں، ہرے بعض عشاء فرماتے ہیں کہ مجھے کی مسجد سے جامع افضل، ان کی دلیل یہ حدیث ہے مگر شرط یہ ہے کہ محلے کی مسجد ویران نہ ہو جائے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ، لصاحب، ج ۲، ص ۲۹۰)

(15) صحیح مسلم، کتاب المساجد...، باب فضل صلاة العشاء...، الخ، الحدیث: ۶۵۶، ص ۳۲۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ عشاء کی باجماعت نماز کا ثواب آدھی رات کی عبادت کے برابر ہے در فجر کی باجماعت نماز کا ثواب باقی آدھی رات کی عبادت کے برابر، تو جو یہ دونوں نمازیں جماعت سے پڑھ لے اسے ساری رات عبادت کا ثواب۔

حدیث ۱۳: بخاری و مسلم، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: منافقین پر سب سے زیادہ گراں نماز عشاء و فجر ہے اور جانتے کہ اس میں کیا ہے؟ تو گھسٹتے ہوئے آتے اور بیشک میں نے قصد کیا کہ نماز قائم کرنے کا حکم دوں پھر کسی کو امر فرماؤں کہ لوگوں کو نماز پڑھائے اور میں اپنے ہمراہ کچھ لوگوں کو جن کے پاس لکڑیوں کے گٹھے ہوں ان کے پاس لے کر جاؤں، جو نماز میں حاضر نہیں ہوتے اور ان کے گھر ان پر آگ سے جلا دوں۔ (16) امام احمد نے انہیں سے روایت کی، کہ فرماتے ہیں: اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے، تو نماز عشاء قائم کرتا اور جوانوں کو حکم دیتا کہ جو کچھ گھروں میں ہے، آگ سے جلا دیں۔ (17)

حدیث ۱۴: امام مالک نے ابو بکر بن سلیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، کہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صبح کی نماز میں سلیمان بن ابی حشمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نہیں دیکھا، بازار تشریف لے گئے، راستہ میں سلیمان کا گھر تھا ان کی ماں شفا کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا: کہ صبح کی نماز میں، میں نے سلیمان کو نہیں پایا، انہوں نے کہا! رات میں نماز پڑھتے رہے پھر نیند آگئی، فرمایا: کہ صبح کی نماز جماعت سے پڑھوں، یہ میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ رات میں قیام کروں۔ (18)

دوسرے یہ کہ عشاء کی جماعت کا ثواب آدمی رات کے برابر ہے اور فجر کی جماعت کا ثواب ساری رات عبارت کے برابر کیونکہ یہ جماعت عشاء کی جماعت سے زیادہ بھاری ہے، پہلے معنی زیادہ قوی ہیں۔ جماعت سے مراد بکیراؤنی پانا ہے جیسا کہ بعض علماء نے فرمایا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۹۲)

(16) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب فضل صلاة الجماعة... إلخ، الحدیث: ۲۵۲- (۶۵۱)، ص ۳۲۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ کیونکہ منافق صرف دکھاوے کے لئے نماز پڑھتے ہیں اور وقتوں میں تو خیر جیسے جیسے پڑھ لیتے ہیں مگر عشاء کے وقت نیند کا غلبہ فجر کے وقت نیند کی لذت انہیں مست کر دیتی ہے۔ اخلاص و عشق تمام مشکلوں کو حل کرتے ہیں وہ ان میں ہے نہیں، لہذا یہ دو نمازیں انہیں بہت گراں ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو مسلمان ان دو نمازوں میں سستی کرے وہ منافقوں کے سے کام کرتا ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۵۹۱)

(17) مسند امام احمد بن حنبل، الحدیث: ۸۸۰۴، ج ۳، ص ۲۹۶

(18) اموطا امام مالک، کتاب صلاة الجماعة باب ما جاء في العتمة والصبح، الحدیث: ۳۰۰، ج ۱، ص ۱۳۴

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ سلیمان مشہور تابعی ہیں، قرشی ہیں، عدوی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر فاروق بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح حاضرین مسجد کی تحقیق فرماتے تھے کہ کون نماز میں آیا اور کون نہیں۔

حدیث ۱۵: ابو داؤد و ابن ماجہ و ابن حبان و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس نے اذان سنی اور آنے سے کوئی عذر مانع نہیں، اس کی وہ نماز مقبول نہیں، لوگوں نے عرض کی، عذر کیا ہے؟ فرمایا: خوف یا مرض۔ (19) اور ایک روایت ابن حبان و حاکم کی انہیں سے ہے، جو اذان سنے اور بلا عذر حاضر نہ ہو، اس کی نماز ہی نہیں۔ (20) حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث ۱۶: احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کسی گاؤں یا بادیہ میں تین شخص ہوں اور نماز نہ قائم کی گئی مگر ان پر شیطان مسلط ہو گیا تو جماعت کو لازم جانو، کہ بھیڑ یا اسی بکری کو کھاتا ہے، جو ریوڑ سے دور ہو۔ (21)

حدیث ۱۷ تا ۲۰: ابو داؤد و نسائی نے روایت کی، کہ عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، یا رسول

۲۔ کیا وہ بیمار ہیں یا کہیں سفر میں چلے گئے ہیں کیونکہ اس زمانہ میں کسی مسلمان کا جماعت میں نہ آنا اس کی بیماری یا سفر کی دلیل ہوتی تھی۔ خیال رہے کہ حضرت شفاء کا نام لیلیٰ بنت عبد اللہ تھا، شفاء لقب آپ مہاجرین اول میں سے تھیں بہت سے غزوہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر میں دوپہر کا آرام فرمایا کرتے تھے۔

۳۔ کیونکہ جماعت خصوصاً فجر کی نماز جماعت اہم واجب ہے اور رات کی عبادت تہجد وغیرہ نفل، نفل کی وجہ سے واجب نہیں چھوڑنا چاہیئے۔ مسلم شریف میں ہے کہ جو عشاء جماعت سے پڑھے، اس نے گویا آدمی رات عبادت کی اور جو فجر جماعت سے پڑھے اس نے گویا تمام رات عبادت کی اور ترمذی میں ہے کہ جو فجر و عشاء جماعت سے پڑھے اس نے گویا تمام رات عبادت کی، ترمذی کی روایت پہلی حدیث کی تفسیر ہے، عطا فرماتے ہیں کہ اگر تہجد کی وجہ سے فجر کی جماعت جائے تو تہجد چھوڑ دو۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۰۴)

(19) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب التثدید فی ترک الجماعۃ، الحدیث: ۵۵۱، ج ۱، ص ۲۲۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس ڈر سے مراد دشمن یا موذی جانور کا خوف ہے جو گھر یا مسجد کے درمیان حائل ہو۔ مرض سے مراد وہ بیماری ہے جو مسجد میں آنے سے روکے، ان دونوں حالتوں میں گھر میں نماز پڑھ لینے کی اجازت ہے لیکن اگر کوئی ان صورتوں میں بھی بتکلف مسجد میں پہنچ جائے تو ثواب پائے گا جیسا کہ اگلی روایتوں میں آ رہا ہے کہ صحابہ کبار سخت بیماری میں بھی دوسروں کے کندھوں پر مسجد میں آتے تھے، یہ عزیمت پر عمل تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تارک جماعت کی نماز شرعاً جائز ہوگی اگرچہ عند اللہ قبول نہ ہو، نماز جمعہ و عیدین اکیلے جائز ہی نہیں ان کے لیے جماعت شرط جواز ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۹۲)

(20) حسان بتریب صحیح ابن حبان، کتاب الصلاۃ، باب فرض الجماعۃ... الحدیث: ۲۰۶۱، ج ۳، ص ۲۵۳

(21) سنن انسائی، کتاب الامامۃ، التثدید فی ترک الجماعۃ، الحدیث: ۸۴۲، ص ۱۳

اللہ (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مدینہ میں موذی جالور بکثرت ہیں اور میں نابینا ہوں، تو کیا مجھے رخصت ہے کہ گھر پڑھ لوں؟ فرمایا:

حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ. حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ سُبْحَةً ہو، عرض کی، ہاں، فرمایا: تو حاضر ہو۔ (22) اسی کے مثل مسلم نے ابو ہریرہ سے اور طبرانی نے کبیر میں ابوامامہ سے اور احمد و ابویعلیٰ اور طبرانی نے اوسط میں اور ابن حبان نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی۔

حدیث ۲۱: ابوداؤد و ترمذی، ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک صاحب مسجد میں حاضر ہوئے اس وقت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے تھے، فرمایا: ہے کوئی کہ اس پر صدقہ کرے (یعنی اس کے ساتھ نماز پڑھ لے کہ اسے جماعت کا ثواب مل جائے) ایک صاحب (یعنی ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے ان حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ کہ انہیں دوسرے ذکر و اذکار سے بھی روک دیتا ہے معلوم ہوا کہ نماز چھوڑنا غفلت کا دروازہ ہے۔

۲۔ کیونکہ وہ چہرہ کی نگاہ سے دور ہو جاتا ہے ایسے ہی جماعت کا تارک جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ کرم سے محروم ہو جاتا ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۹)

(22) سنن النسائي، کتاب الامامة، باب الحافظة على الصلوات، الحدیث: ۸۳۸، ص ۱۳۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے، مدینہ منورہ و بادوں اور بیماریوں کا گھر تھا، آپ کے قدم پاک نے وہاں سے وبادوں کو نکال کر وہاں کی مٹی کو بھی شفا بنا دیا فرماتے ہیں: "تُرْبَةُ اَرْضِنَا يَشْفِي سَقِيمَنَا" ہمارے مدینہ کی مٹی بیماروں کو شفا دیتی ہے لیکن اولاً کچھ کچھ سانپ اور بھیڑیے وغیرہ رہے بعد میں اللہ نے ان چیزوں سے زمین مدینہ کو قریباً صاف کر دیا یعنی یثرب کو طیبہ بنادیا۔ چنانچہ فقیر نے وہاں دیکھا کہ دیوانے کتے، بھیڑیے، سانپ قریباً نہیں البتہ کچھ دیکھے جاتے ہیں۔ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب وہاں یہ موذی چیزیں موجود تھیں۔

۲۔ اس بات کی کہ میں ان عذروں کی وجہ سے مسجد میں حاضر نہ ہوا کروں اور گھر میں نماز پڑھ لیا کرو۔

۳۔ اس سے مراد پوری اذان ہے مگر نماز کے بلاوے کے یہ دو ہی لفظ ہیں اس لیے ان کا ذکر خصوصیت سے فرمایا۔ (مرقۃ)

۴۔ کیونکہ ان کے پاس کوئی لانے والا موجود تھا اور گھر بھی ان کا مسجد سے قریب تھا جس نابینا کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی حاضری معاف فرمائی ہے ان کے پاس کوئی لانے والا نہ تھا لہذا احادیث میں تعارض نہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد سے قریب رہتے ہوئے نابینا پر بھی مسجد کی حاضری معاف نہیں، افسوس ان لوگوں پر بلا وجہ عذر مسجد میں نہ آئیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۰۲)

کے ساتھ نماز پڑھی۔ (23)

حدیث ۲۲: ابن ماجہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: دو اور دو سے زیادہ جماعت

ہے۔ (24)

حدیث ۲۳: بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں:

اگر لوگ جانتے کہ اذان اور صفِ اول میں کیا ہے؟ پھر بغیر قرعہ ڈالے نہ پاتے، تو اس پر قرعہ اندازی کرتے۔ (25)

حدیث ۲۴: امام احمد و طبرانی، ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے

ہیں: کہ اللہ (عزوجل) اور اس کے فرشتے صفِ اول پر درود بھیجتے ہیں، لوگوں نے عرض کی اور دوسری صف پر، فرمایا:

اللہ (عزوجل) اور اس کے فرشتے صفِ اول پر درود بھیجتے ہیں، لوگوں نے عرض کی اور دوسری پر، فرمایا: اور دوسری پر اور

فرمایا صفوں کو برابر کرو اور مونڈھوں کو مقابل کرو اور اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم ہو جاؤ اور کشادگیوں کو بند کرو کہ

شیطان بھیڑ کے بچے کی طرح تمھارے درمیان داخل ہو جاتا ہے۔ (26)

(23) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الجماعة... إلخ، الحدیث: ۲۲۰، ج ۱، ص ۲۵۹

وسنن ابی داود، کتاب الصلاة، باب فی الجمع فی المسجد مرتین، الحدیث: ۵۷۳، ج ۱، ص ۲۳۷

(24) سنن ابن ماجہ، کتاب إقامة الصلوات... إلخ، باب الاثنان جماعة، الحدیث: ۹۷۲، ج ۱، ص ۵۱۷

(25) صحيح البخاری، کتاب الاذان، باب الاستقام فی الاذان، الحدیث: ۶۱۵، ج ۱، ص ۲۲۲

(26) السنن لئلام أحمد بن حنبل، حدیث ابی امامة الباهلی، الحدیث: ۲۲۳۲۶، ج ۸، ص ۲۹۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ دوسری سے مراد ساری پچھلی صفیں ہیں اور ہو سکتا ہے کہ خاص دوسری ہی صف ہی مراد ہے۔

۲۔ یعنی پہلی صف پر رب تعالیٰ کی رحمتیں زیادہ ہیں اور بقیہ صفوں پر کم۔ صوفیانہ طور پر معلوم ہوتا ہے کہ خدا کی رحمتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی جنبش ب سے وابستہ ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول رحمت کی خبر دی تھی۔ جب تک پہلی صف کا ذکر فرمایا تو وہی رحمت الہی کی

مستحق تھی اور جب دوسری کا نام بھی لے دیا تو اس نام لینے کی برکت سے وہ بھی رحمت کی مستحق ہو گئی۔

۳۔ پہلے عرض کیا جا چکا کہ صف سیدھی کرنے سے مراد ہے آگے پیچھے نہ ہونا اور کندھوں کے مقابلے سے مراد ہے اوپر نیچے نہ کھڑا ہونا، ہر شاہ

دگدا کا، یک زمین پر کھڑا ہونا لہذا احکام میں تکرار نہیں۔

۴۔ یہ جملہ گزشتہ کی تفسیر ہے یعنی نماز میں اکڑے ہوئے مت کھڑے ہوؤ جیسے کوئی تمہاری اصلاح کرے تو قبول کرلو۔

۵۔ تمہیں دوسرے دلانے کے لیے، رب کی شان ہے کہ شیطان صف کی کشادگی میں سے گھس سکتا ہے مگر پاؤں کے درمیان سے نہیں ہر شے

کی تاثیر علیحدہ ہے۔ (۱) جامع شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۲۵

حدیث ۲۵: بخاری کے علاوہ دیگر صحاح ستہ میں مروی، نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہتے ہیں: کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہماری صفیں تیر کی طرح سیدھی کرتے یہاں تک کہ خیال فرمایا کہ اب ہم سمجھ لیے، پھر ایک دن تشریف لائے اور کھڑے ہوئے اور قریب تھا کہ تکبیر کہیں کہ ایک شخص کا سینہ صف سے ٹکرا دیکھا، فرمایا: اے اللہ (عزوجل) کے بندو! صفیں برابر کرو یا تمہارے اندر اللہ تعالیٰ اختلاف ڈال دے گا۔ (27) بخاری نے بھی اس حدیث کے جزا خیر کو روایت کیا۔

حدیث ۲۶: بخاری و مسلم و ابن ماجہ وغیرہم انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں: صفیں برابر کرو کہ صفیں برابر کرنا، تمام نماز سے ہے۔ (28)

حدیث ۲۷: امام احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن خزیمہ و حاکم ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو صف کو ملائے گا، اللہ تعالیٰ اسے ملائے گا اور جو صف کو قطع کریگا، اللہ تعالیٰ اسے قطع

(27) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب تسویۃ الصفوف... إلخ، الحدیث: ۱۲۸۔ (۲۳۶)، ص ۲۳۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ انصاری ہیں اور نو عمر صحابی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے چودہ مہینہ بعد پیدا ہوئے، بعد ہجرت انصار میں سب سے پہلے آپ پیدا ہوئے اور مہاجرین میں عبداللہ ابن زبیر، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی عمر آٹھ سال سات مہینے تھی۔

۲۔ یعنی نمازیوں کے کندھے پکڑ پکڑ کر آگے پیچھے کرتے تھے تاکہ صف بالکل سیدھی ہو جاوے۔ خیال رہے کہ تیر کی لکڑی کو پراور پیکان لگنے سے پہلے قدح کہتے ہیں اور اس کے لگنے کے بعد سیم، قدح نہایت سیدھی کی جاتی ہے اسے سیدھا کرنے کے لیے نہایت سیدھی لکڑی لیتے ہیں، جس کے برابر قدح کو لیتے ہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم منوں کو ایسا سیدھا کرتے تھے جیسے قدح سیدھی کرنے والی لکڑی ۱۲

۳۔ تب آپ نے کندھے پکڑ کر سیدھا کرنا چھوڑ دیا، صرف زبان شریف سے سیدھا کرنے کی ہدایت فرمادیتے تھے ۱۲

۴۔ یعنی اگر تمہاری نماز کی صفیں ٹیز می رہیں تو تم میں آپس میں اختلاف اور جھگڑے پیدا ہو جائیں گے، شیرازہ بکھر جائے گا، تمہارے دل ٹیزھے ہو جائیں گے کہ ان میں سوز و گمناز، درد، خشوع خضوع نہ رہے گا یا اندیشہ ہے کہ تمہاری صورتیں مسخ ہو جائیں جیسے گزشتہ قوموں پر عذاب آئے تھے، یعنی یہاں وجہ بامعنی ذات ہے یا بمعنی چہرہ۔ خیال رہے کہ عام مسخ وغیرہ ظاہر عذاب حضور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے بند ہو گئے لیکن خاص مسخ وغیرہ اب بھی ہو سکتے ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۳۰۹)

(28) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب تسویۃ الصفوف... إلخ، الحدیث: ۲۳۳، ص ۲۳۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی رب تعالیٰ نے جو فرمایا: "يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ" یا فرمایا "أَقِيمُوا الصَّلَاةَ"۔ اس سے مراد ہے نماز صحیح پڑھنا اور نماز صحیح پڑھنے میں صف کا سیدھا کرنا بھی داخل ہے کہ اس کے بغیر نماز ناقص ہوتی ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۳۱۱)

کر دے گا۔ (29) حاکم نے کہا بشرط مسلم یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث ۲۸: مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کیوں نہیں اس طرح صف باندھتے ہو جیسے ملائکہ اپنے رب کے حضور باندھتے ہیں، عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کس طرح ملائکہ اپنے رب کے حضور صف باندھتے ہیں؟ فرمایا: اگلی صفیں پوری کرتے ہیں اور صف میں مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ (30)

حدیث ۲۹: امام احمد و ابن ماجہ و ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: اللہ (عز وجل) اور اس کے فرشتے ان لوگوں پر درود بھیجتے ہیں جو صفیں ملاتے ہیں۔ (31) حاکم نے کہا، یہ حدیث بشرط مسلم صحیح ہے۔

حدیث ۳۰: ابن ماجہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ فرماتے ہیں: جو کشارگی کو بند کرے اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بلند فرمائے گا۔ (32) اوزطبرانی کی روایت میں اتنا اور بھی ہے کہ اس کے لیے جنت میں اللہ تعالیٰ اس کے بدلے ایک گھر بنائے گا۔ (33)

حدیث ۳۱: سنن ابوداؤد و نسائی و صحیح ابن خزیمہ میں براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صف کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک جاتے اور ہمارے مونڈھے یا سینے پر ہاتھ

(29) سنن النسائي، کتاب الامامة، باب من وصل صواباً، الحديث: ۸۱۶، ص ۱۳۳

(30) صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب الامر بالسكون في الصلاة... إلخ، الحديث: ۴۳۰، ص ۲۲۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ہم مسجد میں الگ الگ حلقے بنائے بیٹھے تھے ہر شخص اپنے دوستوں کے ساتھ الگ حلقے میں تھا تب آپ ناراض ہوئے اور فرمایا کہ مسجدوں میں یہ امتیازات منادوں، یہ واقعہ جمعہ کے دن خطبہ سے پہلے پیش آیا تھا جیسا کہ باب الجمعہ میں آئے گا۔ خیال رہے کہ عزین جمعہ عروۃ کی ہے، بمعنی جماعت۔

۲۔ یعنی مسجد میں صفیں بنا کر بیٹھا کرو تا کہ تم فرشتوں کے مشابہ ہو جاؤ۔ خیال رہے کہ ملائکہ مقربین تو ہمیشہ سے صفیں باندھے رب کی عبادتیں کر رہے ہیں اور مدبرات امر اپنی ڈیوٹیوں سے فارغ ہو کر صفیں بنا کر عبادتیں کرتے ہیں، بعض زمیں پر، بعض آسمان پر، بعض عرش اعظم کے پاس جس کی تحقیق ان شاء اللہ آئندہ کی جائے گی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۱۵)

(31) المستدرک للحاکم، کتاب الامامة... إلخ، باب من وصل صفا وصله اللہ، الحديث: ۸۰۶، ج ۱، ص ۴۷۰

(32) سنن ابن ماجہ، کتاب إقامة الصلاة... إلخ، باب إقامة الصفوف، الحديث: ۹۹۵، ج ۱، ص ۵۲۷

(33) المعجم لاوسط للطبرانی، باب المعجم، الحديث: ۵۷۹۷، ج ۴، ص ۲۲۵

پھیرتے اور فرماتے: مختلف کھڑے نہ ہو کہ تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے۔ (34)

حدیث ۳۲ تا ۳۴: طبرانی ابن عمر سے اور ابو داؤد براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، کہ فرماتے ہیں: اس قدم سے بڑھ کر کسی قدم کا ثواب نہیں، جو اس لیے چلا کہ صف میں کشادگی کو بند کرے۔ (35) اور بزار باسناد حسن ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ جو صف کی کشادگی بند کرے، اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ (36)

حدیث ۳۵: ابو داؤد وابن ماجہ باسناد حسن ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ فرماتے ہیں: اللہ (عزوجل) اور اس کے فرشتے صف کے داہنے والوں پر درود بھیجتے ہیں۔ (37)

حدیث ۳۶: طبرانی کبیر میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو مسجد کی بائیں جانب کو اس لیے آباد کرے کہ ادھر لوگ کم ہیں، اسے دونا ثواب ہے۔ (38)

(34) صحیح ابن خزمیہ، باب ذکر صلوات الرب و ملائکته... إلخ، الحدیث: ۱۵۵۶، ج ۳، ص ۲۶

(35) المعجم الاوسط للطبرانی، باب المہم، الحدیث: ۵۲۴۰، ج ۴، ص ۶۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی اگلی صف کے نمازیوں کے لیے فرشتے دعائے رحمت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نزول رحمت فرماتا ہے، رب فرماتا ہے: "هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ"۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود اور نوعیت کا ہے اور نمازیوں پر اور نوعیت کا، لہذا اس آیت و حدیث سے یہ لازم نہیں کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل ہو جائیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی قرآن میں "يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ" فرمایا اور ہمارے لیے بھی يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ارشاد ہوا جیسا کہ چکر لویوں نے سمجھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمتوں کی بارشیں ہو رہی ہیں اور ہم پر چھینٹا ہے۔

۲۔ معلوم ہوا کہ پیاری جگہ جانے کے لیے قدم بھی اللہ کو پیارے ہیں، خوش نصیب ہیں وہ جو ان قدموں سے حرمین شریفین جائیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۱۹)

(36) مسند البزار، مسند ابی جحیفہ، الحدیث: ۴۲۳۲، ج ۱۰، ص ۱۵۹

(37) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب من یحب أن یلی الامام فی الصف... إلخ، الحدیث: ۶۷۶، ج ۱، ص ۲۶۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ پہلی صف داہن پر عمومی رحمت تھی اور داہنی صف والوں پر خصوصی رحمت ہے، پھر صف اول کے داہنے والوں پر اور زیادہ خاص رحمت ہے لہذا احادیث میں تعارض نہیں رب کی رحمتیں لاکھوں قسم کی ہیں۔ خیال رہے کہ داہنی صف پر رحمت اس وقت آئے گی جب بائیں طرف بھی نمازی برابر ہوں اگر سارے نمازی داہنی طرف ہی کھڑے ہو جائیں بائیں طرف کوئی نہ ہو یا تھوڑے ہوں تو یہ داہنے والے ناراضی

الہی کے مستحق ہوں گے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۲۰)

(38) المعجم الکبیر لسبط بنی، الحدیث: ۱۱۳۵۹، ج ۱۱، ص ۱۵۲

حدیث ۳۷: مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی، ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مردوں کی سب صفوں میں بہتر پہلی صف ہے اور سب میں کم تر پچھلی اور عورتوں کی سب صفوں میں بہتر پچھلی ہے اور کم تر پہلی۔ (39)

حدیث ۳۸ و ۳۹: ابوداؤد و ابن خزیمہ و ابن حبان، ام المؤمنین صدیقہ سے اور مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہمیشہ صف اول سے لوگ پیچھے ہوتے رہیں گے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت سے مؤخر کر کے، نار میں ڈال دے گا۔ (40)

حدیث ۴۰: ابوداؤد، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں: صف مقدم کو پورا کر دو پھر اس کو جو اس کے بعد ہو، اگر کچھ کی ہو تو پچھلی میں ہو۔ (41)

حدیث ۴۱: ابوداؤد و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: عورت کا دالان میں نماز پڑھنا، صحن میں پڑھنے سے بہتر ہے اور کوٹھری میں دالان سے بہتر ہے۔ (42)

حدیث ۴۲: ترمذی ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہر آنکھ

(39) صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب تسویۃ الصفوف... إلخ، الحدیث: ۴۴۰، ص ۲۳۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے کیونکہ مردوں کی پہلی صف امام سے قریب ہوگی، اس کے حالات دیکھے گی، اس کی قرأت سنے گی، عورتوں سے دور رہے گی اور عورتوں کی آخری صف میں پردہ حجاب زیادہ ہوگا، مردوں سے دور ہوگی، بعض منافقین آخری صف میں کھڑے ہوتے اور بحالت رکوع جھانکتے تھے ہو سکتا ہے کہ یہاں ان کی طرف اشارہ ہو، اس صورت میں لفظ شرا اپنے ظاہری معنی پر ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۱۶)

(40) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب صف النساء، الحدیث: ۶۷۹، ج ۱، ص ۲۶۹

(41) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب تسویۃ الصفوف، الحدیث: ۶۷۱، ج ۱، ص ۲۶۷

(42) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب التشدید فی ذالک، الحدیث: ۵۷۰، ج ۱، ص ۲۳۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسے یہاں حجرے سے مراد صحن ہے کیونکہ اس کی طرف حجرے کے دروازے ہوتے ہیں اس لیے عجلۃ ۱۱ سے حجرہ کہہ دیا گیا ۱۲
۱۲ مخدع سامان کی کوٹھڑی کو کہتے ہیں یہ خدع سے ہے بمعنی چھپانا اور بیت رہنے کی کوٹھڑی کو کہتے ہیں بیتوتہ سے ہے بمعنی شب گزارنا، سامان کی کوٹھڑی دوسری کوٹھڑی کے پیچھے ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ عورت کے لیے پردہ بہت اعلیٰ ہے لہذا جس قدر پردے میں نماز پڑھے گی قدر بہتر ہوگا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۸۷)

زنا کرنے والی ہے (یعنی جو اجنبی کی طرف نظر کرے) اور بے شک عورت عطر لگا کر مجلس میں جائے، تو ایسی اور ایسی ہے، یعنی زانیہ ہے۔ (43) ابو داؤد و نسائی میں بھی اسی کے مثل ہے۔

حدیث ۴۳: صحیح مسلم میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: تم میں سے عقل مند لوگ میرے قریب ہوں پھر وہ جو ان کے قریب ہوں (اسے تین بار فرمایا) اور بازاروں کی چیخ پکار سے بچو۔ (44)



(43) جامع الترمذی، کتاب الادب، باب ما جاء فی کراہیۃ خروج المرأة معطرة، الحدیث: ۲۷۹۵، ج ۴، ص ۳۶۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جو آنکھ ارادۂ اجنبی عورت کو دیکھے وہ زانیہ ہے، کیونکہ آنکھ کا زنا نظر بد ہے اور یہ بڑے زنا کا ذریعہ ہے۔

۲۔ کیونکہ وہ اس خوشبو کے ذریعہ لوگوں کو اپنی طرف مائل کرتی ہے، چونکہ اسلام نے زنا کو حرام کیا اس لیے زنا کے اسباب سے روکا، طاعون سے بچنے کے لیے چوہے مارے جاتے ہیں۔ بخار روکنے کے لیے زکام دفع کیا جاتا ہے، فی زمانہ چونکہ زنا عیب نہیں سمجھا جاتا ہے اس لیے اسباب زنا بھی شائع ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۸۹)

(44) صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب تسویۃ الصفوف... إلخ، الحدیث: ۱۲۳۔ (۴۳۲)، ص ۲۳۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی مسجدوں میں بازاروں کا سا شور نہ کرو ادب اور خاموشی سے بیٹھو یا بازاروں کی طرح چھوٹے بڑے مل کرنے بیٹھو بلکہ یہاں فراق مراتب کرو کہ عماء، عوام، بچے، عورتیں چھٹ کر اپنے مقام پر بیٹھیں۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ بل ضرورت بازاروں میں نہ جاؤ اور وہاں شور نہ مچاؤ، اس صورت میں علیحدہ حکم ہوگا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۱۳)

جماعت کے مسائل

احکام فقہیہ: عاقل، بالغ، حر، قادر پر جماعت واجب ہے، بلا عذر ایک بار بھی چھوڑنے والا گنہگار اور مستحق سزا ہے اور کئی بار ترک کرے، تو فاسق مردود الشہادۃ اور اس کو سخت سزا دی جائے گی، اگر پڑوسیوں نے سکوت کیا تو وہ بھی گنہگار ہوئے۔ (1)

مسئلہ ۱: جمعہ وعیدین میں جماعت شرط ہے اور تراویح میں سنت کفایہ کہ محلہ کے سب لوگوں نے ترک کی تو سب نے بُرا کیا اور کچھ لوگوں نے قائم کر لی تو باقیوں کے سر سے جماعت ساقط ہوگئی اور رمضان کے وتر میں مستحب ہے، نوافل اور علاوہ رمضان کے وتر میں اگر تداوی کے طور پر ہو تو مکروہ ہے۔ تداوی کے یہ معنی ہیں کہ تین سے زیادہ مقتدی ہوں۔ سورج گہن میں جماعت سنت ہے اور چاند گہن میں تداوی کے ساتھ مکروہ۔ (2)

مسئلہ ۲: جماعت میں مشغول ہونا کہ اس کی کوئی رکعت فوت نہ ہو، وضو میں تین تین بار اعضا دھونے سے بہتر ہے اور تین تین بار اعضا دھونا تکبیرۃ اولیٰ پانے سے بہتر یعنی اگر وضو میں تین تین بار اعضا دھوتا ہے تو رکعت جاتی رہے گی، تو افضل یہ ہے کہ تین تین بار نہ دھوئے اور رکعت نہ جانے دے اور اگر جانتا ہے کہ رکعت تو مل جائے گی، مگر تکبیرۃ اولیٰ نہ ملے گی تو تین تین بار دھوئے۔ (3)

مسئلہ ۳: مسجد محلہ میں جس کے لیے امام مقرر ہو، امام محلہ نے اذان و اقامت کے ساتھ بطریق مسنون جماعت پڑھ لی ہو تو اذان و اقامت کے ساتھ ہیأت اولیٰ پر دوبارہ جماعت قائم کرنا مکروہ ہے اور اگر بے اذان جماعت ثانیہ ہوئی، تو حرج نہیں جب کہ محراب سے ہٹ کر ہو اور اگر پہلی جماعت بغیر اذان ہوئی یا آہستہ اذان ہوئی یا غیروں نے جماعت قائم کی تو پھر جماعت قائم کی جائے اور یہ جماعت جماعت ثانیہ نہ ہوگی۔ ہیأت بدلنے کے لیے امام کا محراب سے دھننے یا بائیں ہٹ کر کھڑا ہونا کافی ہے، شارع عام کی مسجد جس میں لوگ جوق جوق آتے اور پڑھ کر چلے جاتے

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلۃ، باب الامامة، مطلب: شروط الامامة الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۴۰

وغنیۃ المستملی، فصل فی الامامة و فیہا مباحث، ص ۵۰۸

(2) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلۃ، باب الامامة، مطلب فی شروط الامامة الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۴۱

والفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلۃ، الباب الثامن عشر فی الصلۃ الکسوف، ج ۱، ص ۱۵۲

(3) صغیری، فصل فی مسائل شتی، ص ۳۰۶

ہیں یعنی اس کے نمازی مقرر نہ ہوں، اس میں اگرچہ اذان و اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ قائم کی جائے کوئی حرج نہیں، بلکہ یہی افضل ہے کہ جو گروہ آئے نئی اذان و اقامت سے جماعت کرے، یوہیں اسٹیشن دوسرے کی مسجدیں۔ (4)

مسئلہ ۴: جس کی جماعت جاتی رہی اس پر یہ واجب نہیں کہ دوسری مسجد میں جماعت تلاش کر کے پڑھے، مستحب ہے، البتہ جس کی مسجد حرم شریف کی جماعت فوت ہوئی، اس پر مستحب بھی نہیں کہ دوسری جگہ تلاش کرے۔ (5)

مسئلہ ۵: (۱) مریض جسے مسجد تک جانے میں مشقت ہو۔

(۲) اپانج۔

(۳) جس کا پاؤں بٹ گیا ہو۔

(۴) جس پر فالج گرا ہو۔

(۵) اتنا بوڑھا کہ مسجد تک جانے سے عاجز ہے۔

(۶) اندھا اگرچہ اندھے کے لیے کوئی ایسا ہو جو ہاتھ پکڑ کر مسجد تک پہنچا دے۔

(۷) سخت بارش اور

(۸) شدید کچڑ کا حائل ہونا۔

(۹) سخت سردی۔

(۱۰) سخت تاریکی۔

(۱۱) آندھی۔

(۱۲) دل یا کھانے کے تلف (ضائع) ہونے کا اندیشہ۔

(۱۳) قرض خواہ کا خوف ہے اور یہ تنگ دست ہے۔

(۱۴) ظلم کا خوف۔

(۱۵) پاخانہ۔

(۱۶) پیشاب۔

(۱۷) ریاح کی حاجت شدید ہے۔

(4) اندر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب فی تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۳۴۲-۳۴۳، وغیرہ۔

(5) اندر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۴۷-۳۴۹۔

(۱۸) کھانا حاضر ہے اور نفس کو اس کی خواہش ہو۔

(۱۹) قافلہ چلے جانے کا اندیشہ ہے۔

(۲۰) مریض کی تیمارداری کہ جماعت کے لیے جانے سے اس کو تکلیف ہوگی اور گھبرائے گا، یہ سب ترک جماعت کے لیے عذر ہیں۔ (6)

مسئلہ ۶: عورتوں کو کسی نماز میں جماعت کی حاضری جائز نہیں، دن کی نماز ہو یا رات کی، جمعہ ہو یا عیدین، خواہ وہ جوان ہوں یا بڑھیاں، یوہیں وعظ کی مجالس میں بھی جانا ناجائز ہے۔ (7)

(6) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامت، ج ۲، ص ۳۳۷-۳۳۹

(7) المرجع السابق، ص ۳۶۷

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں أم المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد اپنے زمانہ میں تھا: لو احدث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء نبی اسرائیل ۲۔ اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو باتیں عورتوں نے اب پیدا کی ہیں تو ضرور انہیں مسجد سے منع نہ فرمادیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتیں منع کر دی گئیں۔

(۲) صحیح مسلم، باب خروج النساء الی المساجد، نور محمد، ص ۱۸۳/۱

پھر تابعین ہی کے زمانے سے ائمہ نے ممانعت شروع فرمادی، پہلے جوان عورتوں کو پھر بوڑھیوں کو بھی، پہلے دن میں پھر رات کو بھی، یہاں تک کہ حکم ممانعت عام ہو گیا، کیا اس زمانے کی عورتیں گر بے دانیوں کی طرح گانے، چنے والیاں یا فاحشہ دلالہ تھیں اب صالحات ہیں یا جب فحشات زائد تھیں اب صالحات زیادہ ہیں یا جب فیوض و برکات نہ تھے اب ہیں یا جب کم تھے اب زائد ہیں، حاشہ بلکہ قطعاً یقیناً اب معاملہ بالعکس ہے۔ اب اگر ایک صالحہ ہے تو جب ہزار تھیں، جب اگر ایک فاسقہ تھی اب ہزار ہیں، اب اگر ایک حصہ فیض ہے جب ہزار حصے تھے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لا یأتی عام الا والذی بعدہ شر منه ۳۔ جو سال بھی آئے اس کے بعد والا اس سے بُرا ہی ہوگا۔ (۳) صحیح البخاری، باب الاما فی الزمان الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱۰۴

(فتح الباری شرح البخاری، باب الاما فی الزمان الخ، دار المعرفۃ بیروت، ۱۳/۱۷)

بند عنایہ امام اکمل الدین بابر ترمذی میں ہے کہ امیر المومنین قاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو مسجد سے منع فرمایا، وہ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے گئیں، فرمایا: اگر زمانہ اقدس میں حالت یہ ہوتی حضور عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔ حیث قال ولقد نہی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ النساء عن الخروج الی المساجد فشکون الی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقالت لو علم البنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما علم عمر ما اذن لکن فی الخروج ۴۔ وہ فرماتے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو مسجد جانے سے روک دیا، وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے کر گئیں، انھوں نے فرمایا: اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ دیکھتے جو حضرت عمر نے دیکھا تو وہ بھی مسجد جانے کی ۴

مسئلہ ۷: جس گھر میں عورتیں ہی عورتیں ہوں، اس میں مرد کو ان کی امامت ناجائز ہے، ہاں اگر ان عورتوں میں اجازت نہ دیتے۔ (۱۔ اعتنا علی حاشی فتح القدیر، باب الامامة، نور یہ رضویہ سکر، ۱/۳۱۷)

پھر فرمایا:

فاجتمع به علماءؤنا ومنعوا الشواہب عن الخروج مطلقا امام العجائز فمنهن ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن الخروج فی الظهر والعصر دون الفجر والمغرب والعشاء والفتویٰ الیوم علی کراہۃ حضورہن فی الصلوات کلہا الظہور الفساد ۲۔

اسی سے ہمارے علماء نے استدلال کیا، اور جو ان عورتوں کو جانے سے مطلقاً منع فرمایا۔ وہ گئیں بوڑھی عورتیں، ان کے لیے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظہر و عصر میں جانے سے ممانعت اور فجر، مغرب اور عشاء میں اجازت رکھی، اور آج فتویٰ اس پر ہے کہ تمام نمازوں میں ان کی بھی حاضری منع ہے اس لیے کہ خرابیاں پیدا ہو چکی ہیں۔ (۲۔ اعتنا علی حاشی فتح القدیر، باب الامامة، نور یہ رضویہ سکر، ۱/۳۱۷) اسی معنی جلد سوم میں آپ کی عبارت منقولہ سے ایک صفحہ پہلے ہے:

وقال ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ المرأة عورة واقرب ما تكون الی اللہ فی قعر بیعہا فاذا خرجت استشر فیہا الشیطان وکان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یقوم یحصب النساء یوم الجمعة یخرجہن من المسجد وکان ابراہیم یمنع نساء الجمعة والجماعة ۳۔

یعنی حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں عورت سراپا شرم کی چیز ہے۔ سب سے زیادہ اللہ عزوجل سے قریب اپنے گھر کی تہ میں ہوتی ہے، اور جب باہر نکلے شیطان اس پر نگاہ ڈالتا ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعہ کے دن کھڑے ہو کر کنکریاں مار کر عورتوں کو مسجد سے نکالتے۔ اور امام ابراہیم نخعی تابعی استاذ الاستاذ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی مستورات کو جمعہ و جماعات میں نہ جانے دیتے۔ (۳۔ عمدۃ القاری شرح البخاری، باب خروج النساء الی المساجد، ادارۃ الطباعة الخیر یہ بیروت، ۶/۱۵۷)

جب ان خیر کے زمانوں میں ان عظیم فیوض و برکات کے وقتوں میں عورتیں منع کر دیں گئیں، اور کاہے سے، حضور مساجد و شرکت جماعات سے، حالانکہ دین متین میں ان دونوں کی شدید تاکید ہے۔ تو کیا ان ازمہ شرور میں ان قلیل یا موبہوم فیوض کے حیلے سے عورتوں کو اجازت دی جائے گی، وہ بھی کاہے کی، زیارت قبور کو جانے کی، جو شرعاً موقوف نہیں، اور خصوصاً ان میلوں کھیلوں میں جو خدا تارسوں نے مزارات کرام پر نکال رکھے ہیں، یہ کس قدر شریعت مطہرہ سے منافقت ہے۔ شرع مطہرہ کا قاعدہ ہے کہ جب مصلحت پر سب مفسدہ کو مقدم رکھتی ہے، اور الفساد اہم جلب المصلح (خرابیوں کے اسباب دور کرنا خوبیوں کے اسباب حاصل کرنے سے زیادہ اہم ہے۔ ت) جبکہ مفسدہ اس سے بہت کم تھا، اس مصلحت عظیمہ سے ائمہ دین امام اعظم و صاحبین و من بعد ہم نے روک دیا، اور عورتوں کی مسلیں نہ بنائیں کہ صاعات جائیں فاسقات نہ آئیں، بلکہ ایک حکم عام دیا جسے آپ ایک پھانسی میں لٹکانا فرما رہے ہیں، کیا انھوں نے یہ آیتیں نہ سنی تھیں افسن کان مؤمننا کمن کان فاسقا ۱۔ الم فجعلى المتقین کالفجار ۲۔ کیا جو ایمان والا ہے وہ اس کی طرح ہوگا جو نافرمان ہے؟ یا ہم پر ہیز گاروں کو بدکاروں کی طرح کر دیں؟ (۱۔ القرآن، ۱۸/۳۲) (۲۔ القرآن، ۲۸/۲۸)

اس کی نسی محارم ہوں یا بی بی یا وہاں کوئی مرد بھی ہو، تو ناجائز نہیں۔ (8)

مسئلہ ۸: اکیلا مقتدی مرد اگرچہ لڑکا ہو امام کی برابر دہنی جانب کھڑا ہو، بائیں طرف یا پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے، دو مقتدی ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں، برابر کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے، دو سے زائد کا امام کی برابر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی۔ (9)

مسئلہ ۹: دو مقتدی ہیں ایک مرد اور ایک لڑکا تو دونوں پیچھے کھڑے ہوں، اگر اکیلی عورت مقتدی ہے تو پیچھے کھڑی ہو، زیادہ عورتیں ہوں جب بھی حکم ہے، دو مقتدی ہوں ایک مرد ایک عورت تو مرد برابر کھڑا ہو اور عورت پیچھے، دو مرد ہوں ایک عورت تو مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور عورت ان کے پیچھے۔ (10)

مسئلہ ۱۰: ایک شخص امام کی برابر کھڑا ہو اور پیچھے صف ہے، تو مکروہ ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۱: امام کی برابر کھڑے ہونے کے یہ معنی ہیں کہ مقتدی کا قدم امام سے آگے نہ ہو یعنی اس کے پاؤں کا گنا اُس کے گٹے سے آگے نہ ہو، سر کے آگے پیچھے ہونے کا کچھ اعتبار نہیں، تو اگر امام کی برابر کھڑا ہو اور چونکہ مقتدی امام سے دراز قد ہے لہذا سجدے میں مقتدی کا سر امام سے آگے ہوتا ہے، مگر پاؤں کا گنا گٹے سے آگے نہ ہو تو حرج نہیں۔ یوہیں اگر مقتدی کے پاؤں بڑے ہوں کہ انگلیاں امام سے آگے ہیں جب بھی حرج نہیں، جب کہ گنا آگے نہ ہو۔ (12)

مسئلہ ۱۲: اشارے سے نماز پڑھتا ہو تو قدم کی محاذات معتبر نہیں، بلکہ شرط یہ ہے کہ اس کا سر امام کے سر سے آگے نہ ہو اگرچہ مقتدی کا قدم امام سے آگے ہو، خواہ امام رکوع و سجود سے پڑھتا ہو یا اشارے سے، بیٹھ کر یا لیٹ کر قبلہ کی طرف پاؤں پھیلا کر اور اگر امام کروٹ پر لیٹ کر اشارے سے پڑھتا ہو تو سر کی محاذات نہیں لی جائے گی، بلکہ شرط یہ ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے لیٹا ہو۔ (13)

تو اب کہ مفسدہ جب سے بہت اشد ہے۔ اس مصلحت قلیل سے روکنا کیوں لازم ہوگا، اور عورتوں کی قسمیں کیونکر چھانٹی جائیں گی۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۵۳۹-۵۵۱ رضا فاؤنڈیشن، لہور)

(8) المرجع السابق، ص ۳۶۸

(9) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۷۰

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الامامة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۸۔

والبحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب الامامة، ج ۱، ص ۶۱۸

(11) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۷۰

(12) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: إذا صلی الشافعی... إلخ، ج ۲، ص ۳۶۸

(13) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب: إذا صلی الشافعی... إلخ، ج ۲، ص ۳۶۹

مسئلہ ۱۳: مقتدی اگر ایک قدم پر کھڑا ہے تو محاذات میں اسی قدم کا اعتبار ہے اور دونوں پاؤں پر کھڑا ہوا اگر ایک برابر ہے اور ایک پیچھے، تو صحیح ہے اور ایک برابر ہے اور ایک آگے، تو نماز صحیح نہ ہونا چاہیے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: ایک شخص امام کی برابر کھڑا تھا پھر ایک اور آیا تو امام آگے بڑھ جائے اور وہ آنے والا اس مقتدی کی برابر کھڑا ہو جائے یا وہ مقتدی پیچھے ہٹ آئے خود یا آنے والے نے اس کو کھینچا، خواہ تکبیر کے بعد یا پہلے یہ سب صورتیں جائز ہیں، جو ہو سکے کرے اور سب ممکن ہیں تو اختیار ہے، مگر مقتدی جبکہ ایک ہو تو اس کا پیچھے ہٹنا افضل ہے اور وہ ہول تو امام کا آگے بڑھنا، اگر مقتدی کے کہنے سے امام آگے بڑھایا مقتدی پیچھے ہٹا اس نیت سے کہ یہ کہتا ہے اس کی مانوں، تو نماز فاسد ہو جائے گی اور حکم شرع بجالانے کے لیے ہو، کچھ حرج نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۵: مرد اور بچے اور خنثی (مہجرا) اور عورتیں جمع ہوں تو صفوں کی ترتیب یہ ہے کہ پہلے مردوں کی صف ہو پھر بچوں کی پھر خنثی کی پھر عورتوں کی اور بچہ تنہا ہو تو مردوں کی صف میں داخل ہو جائے۔ (16)

مسئلہ ۱۶: صفیں مل کر کھڑی ہوں کہ بیچ میں کشادگی نہ رہ جائے اور سب کے مونڈھے برابر ہوں۔ (17)

(14) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، مطلب: إذا سلی الشافعی... ج ۲، ص ۳۷۰

(15) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامتۃ، مطلب: محل الاساءۃ... ج ۲، ص ۳۷۰ وغیرہ

(16) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامتۃ، ج ۲، ص ۳۷۷

(17) اعلیٰ حضرت، امام ابلسنت، مجدد دین و ملت الشاد امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

قول وباللہ التوفیق ظاہر ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ تقدم ہمیشہ یونہی تھا کہ صف کے لئے پوری جگہ عطا فرماتے نہ وہ ہاتھں وقاصر تقدم جو سوال میں مذکور ہوا۔ دلیل واضح اس پر یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تکمیل صف کا نہایت اہتمام فرماتے در اس میں کسی جگہ فرجہ چھوڑنے کو سخت پسند فرماتے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو ارشاد ہوتا: اقیمو اصفوفکم وتراصوا فانی ازکم من وراء ظہری ۳۔ اپنی صفیں سیدھی کرو اور ایک دوسرے سے خوب مل کر کھڑے ہو کہ بیشک میں تمہیں اپنی پیٹھ کے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔ (۳ صحیح البخاری، باب الزاۃ لمنکب بالمنکب الخ، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۰/۱۰۰)

(سنن النسائی، احث الامام علی رض الصفوف والقارۃ بینہا، مطبوعہ مکتبہ سفیہ۔ ہر، ۱۰۰/۹۳)

اخرجه البخاری والنسائی عن انس بن مالک رضي الله تعالى عنه ومسلم بلفظ اتموا الصفوف فاني اركم خلف ظهري اسـ

اسے بخاری اور نسائی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور مسلم شریف میں ان الفاظ سے ہے: اپنی صفیں مکمل کر دو کیونکہ میں اپنی پشت کے پیچھے بھی دیکھتا ہوں۔ (۱ صحیح مسلم، باب تسویۃ الصفوف الخ، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۰۰/۱۸۲)

دوسری حدیث میں ہے:

سدوا للخلل فان الشيطان يدخل فيما بينكم بمنزلة الخذف ۲۔ رواه الامام احمد عن امامة النباهي رضي الله تعالى عنه۔

یعنی صف چھدری نہ رکھو کہ شیطان بھیڑ کے بچے کی وضع پر اس چھوٹی ہوئی جگہ میں داخل ہوتا ہے۔ اسے امام احمد نے حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (۲۔ مسند احمد بن حنبل، حدیث ابی امامۃ الباہلی رضی اللہ عنہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۵۰۰/۲۶۲) اور یہ مضمون حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بالقافہ عدیدہ مروی ہوا امام احمد بہند صحیح ان سے راوی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: راصوا الصفوف فان الشياطين تقوم في الخلل ۳۔

یعنی صفیں خوب گھنی رکھو جیسے رانگ سے درزیں بھر دیتے ہیں کہ فرجہ رہتا ہے تو اس میں شیطان کھڑا ہوتا ہے۔

(۳۔ مسند احمد بن حنبل، از مسند انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۳۰۰/۱۵۴)

نسائی کی روایت صحیحہ میں ہے:

راصوا صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا بالاعناق فالذي نفس محمد بيده اني لارى الشياطين تدخل من خلل الصف كانها الخذف ۴۔

اپنی صفیں خوب گھنی اور پاس پاس کرو اور گردنیں ایک سیدھ میں رکھو کہ قسم اس کی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے بیشک میں شیاطین کو رخنے صف میں داخل ہوتے دیکھتا ہوں گویا وہ بھیڑ کے بچے ہیں۔

(۴۔ سنن النسائی، حث الامام علی رض الصفوف الخ، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ ناہور، ۱۰۰/۹۳)

ابوداؤد طیالسی کی روایت میں یوں ہے:

اقیموا صفوفكم وتراصوا فالذي نفسي بيده اني لارى الشياطين بين صفوفكم كانها غنم عفر ۵۔

اپنی صفیں سیدھی کرو اور ایک دوسرے سے خوب مل کر کھڑے ہو قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے بیشک میں شیاطین کو تمہاری صفوں میں دیکھتا ہوں گویا وہ بکریاں ہیں بھکے رنگ کی۔ (۵۔ مسند ابوداؤد طیالسی، حدیث ۲۱۰۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ص ۲۸۲) فائدہ: بھیڑ بکری کے چھوٹے چھوٹے بچوں کو اکثر دیکھا ہے کہ جہاں چھڑاؤی کھڑے دیکھے اور دو شخصوں کے بیچ میں کچھ فاصلہ پایا وہ اس فرجہ میں داخل ہو کر ادھر سے ادھر نکلتے ہیں یوں ہی شیطان جب صف میں جگہ خالی پاتا ہے دلوں میں وسوسہ ڈالنے کو آگھستا ہے اور بھکے رنگ کی تخصیص شاید اس لئے ہے کہ حجاز کی بکریاں اکثر اسی رنگ کی ہیں یا شیاطین اس وقت اسی شکل پر متشکل ہوئے۔ چوتھی حدیث میں اس تاکید شدید سے ارشاد فرمایا:

اقیموا الصفوف فانما تصفون بصفوف الملائكة وحاذوا بين المناكب وسدوا للخلل ولينوا في ايدي اخوانكم

ولا تذروا فرجات للشياطين ومن وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعها الله ۶۔

یعنی صفیں درست کرو کہ تمہیں تو ملائکہ کی سی صف بندی چاہئے اور اپنے شانے سب ایک سیدھ میں رکھو اور صف کے رخنے بند کرو۔

اور مسلمانوں کے ہاتھوں میں نرم ہو جاؤ اور صف میں شیطان کے لئے کھڑکیاں نہ چھوڑو اور جو صف کو وصل کرے اللہ اسے وصل کرے درجہ صف کو قطع کرے اللہ سے قطع کرے۔ (۲۔ سنن ابوداؤد، باب تسویۃ الصفوف، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور، ۱/ ۹۷)

(مسند احمد بن حنبل از مسند عبداللہ بن عمرو، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۲/ ۹۸)

رواہ الامام احمد و ابوداؤد و الطبرانی فی الکبیر و المحاکم و ابن خزیمہ و صحاحہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
وعند النسائی و المحاکم عنہ بسند صحیح الفصل الاخير اعنی من قوله من وصل وصل ۳۔ الحدیث۔

اسے امام احمد، ابوداؤد، طبرانی نے المعجم الکبیر میں، حاکم اور ابن خزیمہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور ان دونوں نے اسے صحیح قرار دیا۔ نسائی اور حاکم نے انہی سے سند صحیح کے ساتھ آخری جملہ من وصل صفا کو فصل کر کے روایت کیا ہے الحدیث۔

(۳۔ المستدرک علی الصحیحین، کتاب الصلوٰۃ من وصل صفا، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱/ ۲۱۳) (سنن النسائی، کتاب الامامۃ من وصل صفا، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور، ۱/ ۹۴)

مدنگہ کی صف بندی کا دوسری حدیث میں خود بیان آیا:

خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الاتصفون كما تصف الملائكة عن ربها فقلنا يا رسول الله كيف تصف الملائكة عند ربها قال يتمون الصف الاول ويتراصون في الصف ا۔ اخرجه احمد ومسلم و ابوداؤد والنسائی وابن ماجه عن جابر بن سمره رضي الله تعالى عنه.

سید غام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے باہر تشریف لا کر ارشاد فرمایا: ایسے صف کیوں نہیں باندھتے جیسے مدنگہ اپنے رب کے سامنے صف بستہ ہوتے ہیں۔ ہم نے عرض کی: یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مدنگہ اپنے رب کے حضور کیسی صف باندھتے ہیں: فرمایا: اگلی صف کو پورا کرتے ہیں اور صف میں خوب مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ اسے امام احمد، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (۱۔ صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۱۱۹ باب الامر بالسكون فی الصلوٰۃ الخ، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱/ ۱۸۱) (مسند احمد بن حنبل، حدیث جابر بن سمرہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۵/ ۱۰۱) (سنن ابوداؤد، باب تسویۃ الصفوف، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور، ۱/ ۹۷) (سنن نسائی، حدیث الامام علی رضی اللہ عنہ، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور، ۱/ ۹۴)

در مسلمانوں کے ہاتھوں میں نرم ہو جانا یہ کہ اگر اگلی صف میں کچھ فرقہ رد گیا اور نیتیں باندھ لیں اب کوئی مسلمان آیا وہ اس فرقہ میں کھڑا ہوتا چہتا ہے مقتدیوں پر ہاتھ رکھ کر اشارہ کرے تو انہیں حکم ہے کہ دب جائیں اور جگہ دے دیں تاکہ صف بھر جائے۔ فتح اقدیر و بحر ارفق و مراقی فلاح و در مختار وغیرہ میں ہے:

واللفظ للشربلانی قال بعد ایراد الحدیث الرابع وبهذا يعلم جهل من يستسك عند دخول احد بمجنبه فی الصف یظن انه ریاء بل هو اعانة علی ما امر به النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۲۔

مدنگہ شربلان نے چوتھی حدیث ذکر کرنے کے بعد یہ الفاظ کہے کہ اس حدیث سے اس شخص کی جہالت واضح ہو جاتی ہے جو ریاء کاری کا۔

تصور کرتے ہوئے صف میں اپنی کسی جانب نمازی کو شامل ہونے سے روکتا ہو بلکہ یہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کی بجا آوری پر دوسرے کی مدد کرنا ہے۔

(۲۔ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی، فصل فی بیان احق بالامت، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ص ۱۶۸) اور نہایت یہ کہ اگر اگلی صف والوں نے فرجہ چھوڑا اور صف دوم نے بھی اس کا خیال نہ کیا مگر اپنی صف گھنی کر لی اور نیتیں بندھ گئیں حالانکہ ان پر لازم تھا کہ صف اول والوں نے بے اعتدالی کی تھی تو یہ پہلے اس کی تکمیل کر کے دوسری صف باندھتے، اب ایک شخص آیا اور اس نے صف اول کا رخنہ دیکھا اسے اجازت ہے کہ اس دوسری صف کو چیر کر جائے اور فرجہ بھر دے کہ صف دوم بے خیالی کر کے آپ تقصیر وار ہے اور اس کا چیرنا روا۔ قنیہ و بحر الرائق و شرح نور الایضاح و در مختار وغیرہ میں ہے:

واللفظ لشرح التنویر لو وجد فرجة فی الاول لا الثانی. له خرق الثانی لتقصیرهم ۱۔

شرح تنویر کے الفاظ یہ ہیں اگر کسی نے صف اول میں رخنہ پایا حالانکہ دوسری میں نہ تھا تو اس کے لئے دوسری صف دایوں کی کوتاہی کی وجہ سے دوسری صف کو چیرنا جائز ہوگا۔ (۱۔ در مختار، باب الامت، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی، ۱۰۰/۸۴)

بحر میں: لا حرمة له لتقصیرهم ۲۔ (۲۔ بحر الرائق، باب الامت، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱۰۰/۳۵۳)

(دوسری صف والوں کی کوتاہی کی وجہ سے بعد میں آنے والے کو دوسری صف چیرنا جائز ہے)

یونہی اس رخنہ بندی کے لئے پچھلی صف کے نمازیوں کے آگے گزرنا جائز ہے کہ انہوں نے خود اس امر عظیم میں بے پروائی کر کے جس کا شرع میں اس درجہ اہتمام تھا اپنی حرمت ساقط کر دی۔ قنیہ میں ہے:

قام فی اخر الصف فی المسجد و بینہ و بین الصفوف مواضع خالیة فللداخل ان یمر بین یدیہ لیصل الصفوف لانه اسقط حرمة نفسه فلا یأثم الناربین یدینہ ۳۔

ایک آدمی آخری صف میں کھڑا ہو گیا حالانکہ اس کے اور دوسری صفوں کے درمیان خالی جگہیں تھیں تو آنے والے نمازی کو اجازت ہے کہ وہ اس کے آگے سے گزر کر صف مکمل کرے کیونکہ آخر میں کھڑے ہونے والے نے اپنا احترام خود ختم کیا ہے لہذا اس کے سامنے سے گزرنے وال گنہگار نہیں ہوگا۔ (۳۔ القنیہ، باب فی السترة، مطبوعہ مکتبہ نبھارت، ص ۳۹۸)

حدیث میں ہے:

من نظر الی فرجة فی صف فلیسدھا بنفسه فان لم یفعل فمرار فلیتخط علی رقبته فانه لا حرمة له ۴۔

اخرجه الدیلمی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

یعنی جسے صف میں فرجہ نظر آئے وہ خود وہاں کھڑا ہو کر اسے بند کر دے اگر اس نے نہ کیا اور دوسرا آیا تو وہ اس کی گردن پر قدم رکھ کر چدا جائے کہ اس کے لئے کوئی حرمت نہ رہی۔ اسے دیلمی نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

(۴۔ المعجم الکبیر، مروی از ابن عباس حدیث ۱۱۱۸۴، اور ۱۱۲۱۴ مطبوعہ مکتبہ فیصلیہ بیروت، ۱۱۰/۱۰۵، ۱۱۳)۔

ف: مسند الفردوس مجھے دستیاب نہیں اور ماثور الخطاب سے یہ حدیث نہیں مل سکی۔ نذیر احمد سعیدی۔

یونہی اگر صف دوم میں کوئی شخص نیت باندھ چکا اس کے بعد اسے صف اول کا رختہ نظر آیا تو اجازت ہے کہ عین نماز کی حالت میں چپے در جا کر فرجہ بند کر دے کہ یہ مٹی قلیل حکم شرع کے امتثال کو واقع ہوئی، ہاں دو صف کے فاصلہ سے نہ جائے کہ مٹی کثیر ہو جائے گی۔ علامہ ابن امیر الحاج حلیہ میں ذخیرہ سے ناقل:

ان كان في الصف الثاني قرأ في فرجة في الاول فمشی اليها لم تفسد صلاته لانه مأمور بالمرأضة قال عليه الصلاة والسلام تراضوا في الصفوف ولو كان في الصف الثالث تفسد اب۔

اگر کوئی آدمی دوسری صف میں کھڑا تھا کہ اس نے پہلی میں رختہ دیکھا اور وہ اسے پر کرنے کے لئے چلا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ نماز میں مل کر کھڑا ہونا حکم شرعی ہے، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: مغفوں میں خوب مل کر کھڑا ہوا کرو۔ اور اگر نمازی تیسری صف میں تھا تو اب نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۱۔ رد المحتار بحوالہ الحلیہ، باب الامامة، مطبوعہ مصطفیٰ البابي مصر، ۱/۳۲۱) علامہ ابن عابدین رد المحتار میں فرماتے ہیں:

ظاهر التعديل بأمرانه يطلب منه المشي اليها تأمل ۲۔

امر کے ساتھ علت بیان کرنا بتا رہا ہے کہ اس نمازی سے رختہ پر کرنے کا مطالبہ ہے نا۔

(۲۔ رد المحتار بحوالہ الحلیہ، باب الامامة، مطبوعہ مصطفیٰ البابي مصر، ۱/۳۲۱)

ثم اقول وبالله التوفيق یہ احکام فقہ وحدیث باعلیٰ غامضی کہ وصل مغفوف اور ان کی رختہ بندی اہم ضروریات سے ہے اور ترک فرجہ ممنوع و ناجائز، یہاں تک کہ اس کے دفع کو نمازی کے سامنے گزر جانے کی اجازت ہوئی جس کی بابت حدیثوں میں سخت سختی وارد تھی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لو يعلم السار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان ان يقف اربعين خيالا من ان يمر بين يديه ۳۔

اگر نمازی کے سامنے گزرنے والا جانتا کہ اس پر کتنا گناہ ہے تو چالیس برس کھڑا رہتا اس گزر جانے سے اس کے حق میں بہتر تھا۔

(۳۔ صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب اثم المار بين يدي المصلي، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کرچی، ۱/۷۳)

اخرجه الاثمة احمد و الستة عن ابي جهميم رضى الله تعالى عنه قال الحافظ في بلوغ المرام ووقع في البزار من وجه آخر اربعين خريفاً قلت والاحادیث یفسر بعضها بعضاً۔

سے امام احمد، درائمہ سنہ نے حضرت ابو جہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حافظ نے بلوغ المرام میں کہا کہ مسند بزار میں ایک ورسند سے مروی الفاظ یہ ہیں: چالیس سال، میں کہتا ہوں احادیث آپس میں ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں۔

(۱۔ بلوغ المرام مع مسک الختام، باب سترۃ المصلي، مطبوعہ مطبع نظامی کراچی (انڈیا)، ۱/۱۷۵)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

لویعلم احدکم ماله فی ان یمربین یدی اخیه معترضاً فی الصلاة کان لان یقیم مائة عام مخیر له من الخطوة التي خطاها^۲۔ رواہ احمد وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اگر تم میں سے کوئی جان لے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے پر کیا گناہ ہوتا ہے تو وہ اس ایک قدم چلنے سے سو سال تک کھڑے رہنے کو بہتر سمجھے گا۔ اسے امام احمد اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۲۔ سنن ابن ماجہ، باب المروءین یدی المصلی، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور، ص ۶۸)

اس میں سو برس کھڑا رہنا اس ایک قدم رکھنے سے بہتر فرمایا۔

امام طحاوی فرماتے ہیں: پہلے چالیس ارشاد ہوئے تھے پھر زیادہ تعظیم کے لئے سو ۱۰۰ (سال) فرمائے گئے۔

تیسری حدیث میں ہے:

لویعلم البار بین یدی المصلی لاحب ان ینکسر فخذہ ولا یمرب بین یدیہ^۳۔ رواہ ابو بکر بن ابی شیبہ فی مصنفہ عن عبد الحمید بن عبد الرحمن منقطعاً۔

اگر نمازی کے آگے گزرنے والا دانش رکھتا ہو تو چاہتا اس کی ران ٹوٹ جائے مگر نمازی کے سامنے سے نہ گزرے۔ اسے ابو بکر بن ابی شیبہ نے مصنف میں شیخ عبد الحمید بن عبد الرحمن سے منقطع طور پر روایت کیا ہے۔

(۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یکرہ ان یمرب الرجل الخ، مطبوعہ دار الفکر، القرآن کراچی، ۱۰۰/۲۸۲)

چوتھی حدیث میں ارشاد فرمایا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا صلی احدکم الی شیئی یسئره من الناس فاراد احدا ان یجتاز بین یدیہ فلیدفعہ فان ابی فلیفقاتلہ فانما هو شیطان^۴۔

جب تم میں سے کوئی شخص سترہ کی طرف نماز پڑھتا ہو اور کوئی سامنے سے گزرنا چاہے تو اسے دفع کرے اگر نہ مانے تو اس سے قتال کرے کہ وہ شیطان ہے۔ (۴۔ صحیح البخاری، باب لیرد المصلی من مزین یدیہ، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱۰۰/۷۳)

احمد و البخاری و مسلم و ابوداؤد و النسائی عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اسے احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

ظاہر ہے کہ ایسا شدید امر جس پر یہ تشدیدیں اور سخت تہدیدیں ہیں اسی وقت رواد رکھا گیا ہے جب دوسرا اس سے زیادہ، شد اور افسد تھا کہ لے بٹھائی (جیسا کہ غفلت نہیں۔ ت)

ایک دلیل اس وجہ اور فرجہ رکھنے کی کراہت تحریری پر یہ ہے۔

دلیل دوم، حدیث کثیرہ میں صیغہ امر کا وارد ہونا کہا سمعت وما ترک لیس باقل مما سردت (جیسا کہ تو نے سن لیا اور جن

روایات کو میں نے ترک کر دیا ہے وہ بیان کردہ سے کم نہیں ہیں۔ ت) اس لئے ذخیرہ وحلیہ میں فرمایا:

انہ، مأمور بالمراۃ ۱۔ (کیونکہ دل کرکھڑے ہونے کا حکم ہے۔ ت)

(۱۔ رد المحتار بحوالہ علیہ عن الذخیرۃ، باب الامتۃ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱۰۰/۳۲۱)

فتح تقدیر و بحر الرائق وغیرہما میں فرمایا:

سد الفرجات المأمور بہا فی الصف ۲۔ (صف کے درمیانی رخسہ کو پر کرنے کا حکم ہے۔ ت)

(۲۔ بحر الرائق، باب الامتۃ، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱۰۰/۳۵۳)

اور اصول میں مبرہن ہو چکا ہے امر مفید و جوب ہے الا ان یصرف عنہ صارف (مگر اس صورت میں جب اس کے خلاف کوئی قرینہ ہو۔ ت)

دلیل سوم علماء تصریح فرماتے ہیں کہ صف میں جگہ چھوٹی ہو تو اور مقام پر کھڑا ہونا مکروہ ہے۔

فی الخانیۃ والدر البغطار وغیرہما واللفظ للعلائی لوصلی علی رفوف المسجد ان وجد فی صفہ مکانا کمرۃ کلبامہ فی صف خلف صف فیہ فرجۃ ۳۔

خانیہ، در مختار اور دیگر کتب میں ہے علائی کے الفاظ یہ ہیں اگر کسی نے رفوف مسجد میں نماز ادا کی حال تکہ صحن مسجد میں جگہ تھی تو مکروہ ہو گئی جیسا کہ ایک صف میں نماز پڑھنا مکروہ ہے جو ایسی صف کے پیچھے ہو جس میں رخسہ تھا۔ (۳۔ در مختار، باب الامتۃ، مطبوعہ مجتہدانی دہلی، ۱۰۰/۸۴) اور کراہت مطلقہ سے مراد کراہت تحریم ہوتی ہے،

الا اذا دل دلیل علی خلافہ کما نص علیہ فی الفتح والبحر وحواشی الدر وغیرہما من تصانیف الکرام الفخر۔ مگر جب اس کے خلاف دلیل موجود ہو جیسا کہ فتح، بحر، حواشی در اور دیگر تصانیف علماء عظام میں تصریح ہے۔

دلیل چہارم احادیث سابقہ میں حدیث رابع کے وعید شدید من قطع صفا قطعہ اللہ (جس نے صف قطع کی اللہ اسے قطع کرے گا۔ ت) علامہ طحاوی پھر علامہ شامی زیر عبارت مذکورہ در مختار فرماتے ہیں:

قوله کقیامہ فی صف الخ هل الکراہۃ فیہ تنزیہیۃ او تحریمیۃ ویرشد الی الثانی قوله علیہ الصلوۃ والسلام من قطع صفا قطعہ اللہ انتہی فافہم ۱۔ قولہ جیسا کہ کھڑا ہونا اس صف میں الخ اس میں کراہت تنزیہی ہے یا تحریمی؟ حضور علیہ الصلوۃ والسلام کا ارشاد من قطع اللہ الخ کراہت تحریمی کی طرف راہنمائی کرتا ہے انتہی فافہم

(۱۔ رد المحتار، باب الامتۃ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱۰۰/۳۲۱)

جب یہ امر واضح ہو گیا تو اب صورت مذکورہ سوال میں دوسری وجہ کراہت تحریم کی اور ثابت ہوئی ظاہر ہے کہ جب امام صف اول میں صرف اس قدر فاصلہ قسیدہ چھوٹا تو بالیقین صف اول ناقص رہے گی اور امام کے پیچھے ایک آدمی کی جگہ چھوٹے گی وہ بھی ایسی جسے بوجہ تنگی مقام کوئی بھر بھی نہ سکے گا تو یہ فعل ایک مکروہ تحریمی کو مستلزم، اور جو مکروہ تحریمی کو مستلزم ہو خود مکروہ تحریمی ہے، محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں بعد عبارت منقولہ صدر جواب کے فرماتے ہیں:

واستلزم ما ذکر ان جماعة النساء تكره كراهة تحریم لان ملزوم متعلق بالحكم اعني الفعل المعين ملزوم
لذلك الحكم ۲۔

انتہی مذکورہ بات اس کو مستلزم ہے کہ خواتین کی جماعت مکروہ تحریمی ہے کیونکہ ملزوم متعلق حکم یعنی فعل معین کا اس حکم کو ملزوم ہوتا ہے۔ انتہی۔
(۲۔ فتح القدیر، باب الامامة، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر، ۱/ ۳۰۶)

بمحلہ اس تحقیق اثیق سے چند مسائل نفیسہ ثابت ہوئے:

اولاً ہر صف پر تقدم جو شخص ہدایہ و کافی وغیرہا واجب ہے وہ صرف تھوڑا آگے بڑھ جانے سے ادا نہیں ہوتا جب تک پوری صف کی جگہ نہ
چھوٹے۔

ثانیاً ہر صف میں اول سے آخر تک دوسری صف کے لئے صف کامل کی جگہ پختا واجب ہے۔

ثالثاً کسی صف میں فرجہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے، جب تک اگلی صف پوری نہ کر لیں صف دیگر ہرگز نہ باندھیں۔

رابعاً صورت مذکورہ سوال دو کراہت تحریمی پر مشتمل ہے ایک ترک تقدم دوسری بقائے فرجہ۔

خامساً اکثر واقع ہوتا ہے کہ امام کے ساتھ ایک مقتدی تھا دوسرا آیا بائیں ہاتھ کو کھڑا ہو گیا یہاں تک تو کراہت تنزیہی تھی لکن السنۃ پھر اور
لوگ بھی آتے اور یونہی برابر کھڑے ہو جاتے ہیں نہ امام آگے بڑھتا ہے نہ مقتدی پیچھے جتے ہیں یہ صورت مکروہ تحریمی کی ہے کہ اگر چاہیے
مقتدی کے حق میں حجت یہ ہے کہ امام کے داہنی جانب بالکل اس کے محاذی کھڑا ہو نہ متاخر، اور یہ سنت عوام میں صد ہا سال سے متروک ہے
اکیلا بھی امام سے کچھ پیچھے ہٹ کر کھڑا ہوتا ہے۔ امام نسفی کافی شرح دانی میں فرماتے ہیں:

الواحد يقوم عن يمينه اي ان كان مع الامام واحد وقف عن يمين الامام لانه عليه الصلوة والسلام صلى
بابن عباس فاقامه عن يمينه ولا يتأخر عن الامام في ظاهر الرواية. وعن محمد انه يضع اصابعه عند عقب
الامام وهو الذي وقع عند العوام ان انتهى قلت وعوام زماننا قد تعدوا حتى خرجوا عن رواية محمد ايضا
كما هو مشاهد.

اکیلا نمازی امام کی دائیں جانب کھڑا ہو یعنی اگر امام کے ساتھ ایک مقتدی ہو تو وہ امام کی دائیں جانب کھڑا ہو کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عباس کو نماز پڑھائی تو ان کو آپ نے اپنی دائیں جانب کھڑا کیا اور ظاہر روایت کے مطابق وہ امام سے پیچھے
کھڑا نہ ہو۔ امام محمد سے مروی ہے کہ مقتدی اپنے پاؤں کی انگلیاں امام کی ایڑی کے پاس رکھے اور عوام میں یہی طریقہ جاری ہے انتہی۔
میں کہتا ہوں ہمارے دور کے لوگ تجاوز کر گئے ہیں حتیٰ کہ وہ امام محمد سے مروی روایت سے بھی نکل گئے ہیں جیسا کہ مشاہدہ میں ہے۔

(۱۔ کافی شرح دانی)

پھر جو بعد کو آئے وہ اس مقتدی کی محاذات میں کھڑے ہوں گے جس کے باعث امام کو قدرے تقدم رہے گا اس صورت میں وہ توسط جس کی
نسبت درمختار میں فرمایا: لو توسط اثنين كره تنزيهاً وتحريماً لواء اكثر ۲۔ اگر امام دو مقتدیوں کے درمیان کھڑا ہوا تو ۳۔

مسئلہ ۱۷: امام کو چاہیے کہ وسط میں کھڑا ہو، اگر وہنی یا بائیں جانب کھڑا ہوا، تو خلاف سنت کیا۔ (18)
 مسئلہ ۱۸: مردوں کی پہلی صف کہ امام سے قریب ہے، دوسری سے افضل ہے اور دوسری تیسری سے وہی ہذا
 القیاس۔ (19) (۱۰ نگیری) مقتدی کے لیے افضل جگہ یہ ہے کہ امام سے قریب ہو اور دونوں طرف برابر ہوں، تو وہنی
 طرف افضل ہے۔ (20)

مسئلہ ۱۹: صف مقدم کا افضل ہونا، غیر جنازہ میں ہے اور جنازہ میں آخر صف افضل ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: امام کو ستونوں کے درمیان کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۱: پہلی صف میں جگہ ہو اور پچھلی صف بھر گئی ہو تو اس کو چیر کر جائے اور اس خالی جگہ میں کھڑا ہو، اس کے
 لیے حدیث میں فرمایا: کہ جو صف میں کشادگی دیکھ کر اسے بند کر دے، اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ (23) اور یہ وہی
 ہے، جہاں فتنہ و فساد کا احتمال نہ ہو۔

مسئلہ ۲۲: صحن مسجد میں جگہ ہوتے ہوئے بالا خانہ پر اقتدا کرنا مکروہ ہے، نہ وہیں صف میں جگہ ہوتے ہوئے
 صف کے پیچھے کھڑا ہونا ممنوع ہے۔ (24)

مسئلہ ۲۳: عورت اگر مرد کے محاذی ہو تو مرد کی نماز جاتی رہے گی۔ اس کے لیے چند شرطیں ہیں:

مکروہ تنزیہی ہے اور اگر دوسے زیادہ کے درمیان کھڑا ہو تو مکروہ تحریمی ہے۔ (۲) در مختار، باب الامامة، مطبوعہ مجتہائی دہلی، ۱/ ۸۳
 اگر نہ بھی مانا جائے تاہم اس صورت میں کراہت تحریم ہی رہے گی کہ توسط نہ سہی فرجہ رکھنا اور صف کامل کی جگہ نہ چھوڑنا خود موجب کراہت
 تحریمی ہے، یہ مسائل واجب الحفظ ہیں اکثر اہل زمانہ ان سے غافل ولعلک لا تجد هذا التحقيق الخطير بهذا الايضاح
 والتقرير في غير هذا التحرير (شاید ایسی بے مثال تحقیق اپنی وضاحت و تفصیل کے ساتھ اس تحریر کے علاوہ کہیں نہ ملے، واللہ اعلم
 ما علم اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۴۲-۵۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الامامة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۹

(19) المرجع السابق

(20) المرجع السابق

(21) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۷۲-۳۸۴

(22) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب: حل اساءة دون الکراہۃ او انفس منها؟، ج ۲، ص ۳۷۱

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الامامة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۹

و مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب صلتہ المصنوف سہ الفرج، الحدیث: ۲۵۰۳، ج ۲، ص ۲۵۱

(24) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامامة، ج ۲، ص ۳۷۴

(۱) عورت مشتبہ ہو یعنی اس قابل ہو کہ اس سے جماع ہو سکے، اگرچہ نابالغہ ہو اور مشتبہات میں سن کا اعتبار نہیں نو برس کی ہو یا اس سے کچھ کم کی، جب کہ اُس کا جُشہ اس قابل ہو اور اگر اس قابل نہیں، تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ نماز پڑھنا جانتی ہو۔ بڑھیا بھی اس مسئلہ میں مشتبہ ہے وہ عورت اگر اس کی زوجہ ہو یا محارم میں ہو، جب بھی نماز فاسد ہو جائے گی، (۲) کوئی چیز اُنکی برابر موٹی اور ایک ہاتھ اونچی حائل نہ ہو، نہ دونوں کے درمیان اتنی جگہ خالی ہو کہ ایک مرد کھڑا ہو سکے، نہ عورت اتنی بلندی پر ہو کہ مرد کا کوئی عضو اس کے کسی عضو سے محاذی نہ ہو، (۳) رکوع سجود والی نماز میں یہ محاذات واقع ہو، اگر نماز جنازہ میں محاذات ہوئی تو نماز فاسد نہ ہوگی، (۴) وہ نماز دونوں میں تحریمہ مشترک ہو یعنی عورت نے اس کی اقتدا کی ہو یا دونوں نے کسی امام کی، اگرچہ شروع سے شرکت نہ ہو تو اگر دونوں اپنی اپنی پڑھتے ہوں تو فاسد نہ ہوگی، مکروہ ہوگی، (۵) ادا میں مشترک ہو کہ اس میں مرد اس کا امام ہو یا ان دونوں کا کوئی دوسرا امام ہو جس کے پیچھے ادا کر رہے ہیں، حقیقۃً یا حکماً مثلاً دونوں لاحق ہوں کہ بعد فراغ امام اگرچہ امام کے پیچھے نہیں مگر حکماً امام کے پیچھے ہی ہیں اور مسبوق امام کے پیچھے، نہ حقیقۃً ہے نہ حکماً بلکہ وہ مفرد ہے، (۶) دونوں ایک ہی جہت کو متوجہ ہوں اگر جہت بدل جائے، جیسے تاریک شب میں کہ پتہ نہ چلتا ہو ایک طرف امام کا مونہ ہے اور دوسری طرف مقتدی کا یا کعبہ معظمہ میں پڑھی اور جہت بدلی ہو تو نماز ہو جائے گی، (۷) عورت عاقلہ ہو، مجنونہ کی محاذات میں نماز فاسد نہ ہوگی، (۸) امام نے اہمات زناں (عورتوں کی امامت) کی نیت کر لی ہو، اگرچہ شروع کرتے وقت عورتیں شریک نہ ہوں اور اگر امامت زناں کی نیت نہ ہو تو عورت ہی کی فاسد ہوگی مرد کی نہیں، (۹) اتنی دیر تک محاذات رہے کہ ایک کامل رکن ادا ہو جائے یعنی بقدر تین تسبیح کے، (۱۰) دونوں نماز پڑھنا جانتے ہوں، (۱۱) مرد عاقل بالغ ہو۔ (25)

مسئلہ ۲۴: مرد کے شروع کرنے کے بعد عورت آکر برابر کھڑی ہوگئی اور اس نے امامت عورت کی نیت بھی کر لی ہے، مگر شریک ہوتے ہی پیچھے ہٹنے کو اشارہ کیا مگر نہ ہٹی تو عورت کی نماز جاتی رہے گی مرد کی نہیں، یوہیں اگر مقتدی کے برابر کھڑی ہوئی اور اشارہ کر دیا اور نہ ہٹی تو عورت ہی کی نماز فاسد ہوگی۔ (26)

مسئلہ ۲۵: خنثی مشکل کی محاذات منفسد نماز نہیں۔ (27)

مسئلہ ۲۶: مرد خوبصورت مشتمی کا مرد کے برابر کھڑا ہونا منفسد نماز نہیں۔ (28)

(25) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۹۔

و لدراختار و رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب فی الکلام علی القف الاول، ج ۲، ص ۳۷۸-۳۸۶۔

(26) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب فی الکلام علی القف الاول، ج ۲، ص ۳۸۶۔

(27) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹۰۔

(28) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ج ۲، ص ۳۸۶۔

مسئلہ ۲۷: مقتدی کی چار قسمیں ہیں:

(۱) مدرک۔

(۲) لاحق۔

(۳) مسبوق۔

(۴) لاحق مسبوق۔

مدرک اسے کہتے ہیں جس نے اول رکعت سے تشہد تک امام کے ساتھ پڑھی، اگرچہ پہلی رکعت میں امام کے ساتھ رکوع ہی میں شریک ہوا ہو۔

لاحق وہ کہ امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اقتدا کی مگر بعد اقتدا اس کی کل رکعتیں یا بعض فوت ہو گئیں، خواہ عذر سے فوت ہوں، جیسے غفلت یا بھیڑ کی وجہ سے رکوع سجود کرنے نہ پایا، یا نماز میں اسے حدث ہو گیا یا مقیم نے مسافر کے پیچھے اقتدا کی یا نماز خوف نہیں پہلے گروہ کو جو رکعت امام کے ساتھ نہ ملی، خواہ بلا عذر فوت ہوں، جیسے امام سے پہلے رکوع سجود کر لیا پھر اس کا اعادہ بھی نہ کیا تو امام کی دوسری رکعت، اس کی پہلی رکعت ہوگی اور تیسری دوسری اور چوتھی تیسری اور آخر میں ایک رکعت پڑھنی ہوگی۔

مسبوق وہ ہے کہ امام کی بعض رکعتیں پڑھنے کے بعد شامل ہوا اور آخر تک شامل رہا۔

لاحق مسبوق وہ ہے جس کی کچھ رکعتیں شروع کی نہ ملیں، پھر شامل ہونے کے بعد لاحق ہو گیا۔ (29)

مسئلہ ۲۸: لاحق مدرک کے حکم میں ہے کہ جب اپنی فوت شدہ پڑھے گا، تو اس میں نہ قراءت کریگا، نہ سہو سے سجدہ سہو کریگا اور اگر مسافر تھا تو نماز میں نیت اقامت سے اس کا فرض متغیر نہ ہوگا کہ دو سے چار ہو جائے اور اپنی فوت شدہ کو پہلے پڑھے گا، یہ نہ ہوگا کہ امام کے ساتھ پڑھے، پھر جب امام فارغ ہو جائے تو اپنی پڑھے، مثلاً اس کو حدث ہو، اور وضو کر کے آیا، تو امام کو قعدہ اخیرہ میں پایا تو یہ قعدہ میں شریک نہ ہوگا، بلکہ جہاں سے باقی ہے، وہاں سے پڑھنا شروع کرے، اس کے بعد اگر امام کو پالے تو ساتھ ہو جائے اور اگر ایسا نہ کیا بلکہ ساتھ ہو لیا، پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد فوت شدہ پڑھی، تو ہوگئی، مگر گنہگار ہوا۔ (30)

مسئلہ ۲۹: تیسری رکعت میں سو گیا اور چوتھی میں جاگا، تو اسے حکم ہے کہ پہلے تیسری بلا قراءت پڑھے، پھر اگر امام کو چوتھی میں پائے تو ساتھ ہو لے، ورنہ اسے بھی بلا قراءت تنہا پڑھے اور ایسا نہ کیا بلکہ چوتھی امام کے ساتھ پڑھ لی،

(29) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب فی احکام المسبوق... راجع، ج ۲، ص ۴۱۳

(30) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الامامة، مطلب فیما لو لاتی بالمرکوع... راجع، ج ۲، ص ۴۱۶

پھر بعد میں تیسری پڑھی، تو ہو گئی اور گنہگار ہوا۔ (31)

مسئلہ ۳۰: مسبوق کے احکام ان امور میں لاحق کے خلاف ہیں کہ پہلے امام کے ساتھ ہو لے پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی فوت شدہ پڑھے اور اپنی فوت شدہ میں قراءت کریگا اور اس میں سہو ہو تو سجدہ سہو کریگا اور نیت اقامت سے فرض متغیر ہوگا۔ (32)

مسئلہ ۳۱: مسبوق اپنی فوت شدہ کی ادا میں منفرد ہے کہ پہلے شانہ پڑھی تھی، اس وجہ سے کہ امام بلند آواز سے قراءت کر رہا تھا یا امام رکوع میں تھا اور یہ ثنا پڑھتا تو اسے رکوع نہ ملا، یا امام قعدہ میں تھا، غرض کسی وجہ سے پہلے نہ پڑھی تھی تو اب پڑھے اور قراءت سے پہلے تعوذ پڑھے۔ (33)

مسئلہ ۳۲: مسبوق نے اپنی فوت شدہ پڑھ کر امام کی متابعت کی، تو نماز فاسد ہو گئی۔ (34)

مسئلہ ۳۳: مسبوق نے امام کو قعدہ میں پایا، تو تکبیر تحریمہ سیدھے کھڑے ہونے کی حالت میں کرے، پھر دوسری تکبیر کہتا ہوا قعدہ میں جائے۔ (35) رکوع و سجود میں پائے، جب بھی یوہیں کرے، اگر پہلی تکبیر کہتا ہوا جھکا اور حد رکوع تک پہنچ گیا، تو سب صورتوں میں نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ ۳۴: مسبوق نے جب امام کے فارغ ہونے کے بعد اپنی شروع کی توحق قراءت میں یہ رکعت اول قرار دی جائے گی اور حق تشہد میں پہلی نہیں بلکہ دوسری تیسری چوتھی جو شمار میں آئے مثلاً تین یا چار رکعت والی نماز میں ایک اسے ملی توحق تشہد میں یہ جواب پڑھتا ہے، دوسری ہے، لہذا ایک رکعت فاتحہ و سورت کے ساتھ پڑھ کر قعدہ کرے اور اگر واجب یعنی فاتحہ یا سورت ملانا ترک کیا تو اگر عہدا ہے اعادہ واجب ہے اور سہوا ہو تو سجدہ سہو، پھر اس کے بعد والی میں بھی فاتحہ کے ساتھ سورت ملائے اور اس میں نہ بیٹھے، پھر اس کے بعد والی میں فاتحہ پڑھ کر رکوع کر دے اور تشہد وغیرہ پڑھ کر ختم کر دے، دو ملی ہیں دو جاتی رہیں تو ان دونوں میں قراءت کرے، ایک میں بھی فرض قراءت ترک کیا، نماز نہ ہوئی۔ (36)

(31) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامتۃ، مطلب فیما لو اتی بال رکوع... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۶

(32) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامتۃ، مطلب فیما لو اتی بال رکوع... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۶

(33) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامتۃ، ص ۴۱۷

و فتاویٰ اھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامتۃ، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۱

(34) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامتۃ، ج ۲، ص ۴۱۷

(35) افتاویٰ اھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامتۃ، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۱

(36) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامتۃ، ج ۲، ص ۴۱۸، وغیرہ

مسئلہ ۳۵: چار باتوں میں مسبوق مقتدی کے حکم میں ہے۔

(۱) اس کی اقتدا نہیں کی جاسکتی، مگر امام اسے اپنا خلیفہ بنا سکتا ہے مگر خلیفہ ہونے کے بعد سلام نہ پھیرے گا، اس کے لیے دوسرے کو خلیفہ بنائے گا۔

(۲) بالا جماع تکبیرات تشریق کہے گا۔

(۳) اگر نئے سرے سے نماز پڑھنے اور اس نماز کے قطع کرنے کی نیت سے تکبیر کہے، تو نماز قطع ہو جائے گی، بخلاف مفرد کے کہ اس کی نماز قطع نہ ہوگی۔

(۴) اپنی فوت شدہ پڑھنے کے لیے کھڑا ہو گیا اور امام کو سجدہ سہو کرنا ہے، اگرچہ اس کی اقتدا کے پہلے ترک واجب ہو ہو تو اسے حکم ہے کہ لوٹ آئے، اگر اپنی رکعت کا سجدہ نہ کر چکا ہو اور نہ لوٹا تو آخر میں یہ دو سجدہ سہو کرے۔ (37) مسئلہ ۳۶: مسبوق کو چاہیے کہ امام کے سلام پھیرتے ہی فوراً کھڑا نہ ہو جائے، بلکہ اتنی دیر صبر کرے کہ معلوم ہو جائے کہ امام کو سجدہ سہو نہیں کرنا ہے، مگر جب کہ وقت میں تنگی ہو۔ (38)

مسئلہ ۳۷: امام کے سلام پھیرنے سے پہلے مسبوق کھڑا ہو گیا تو اگر امام کے بقدر تشہد بیٹھنے سے پہلے کھڑا ہو گیا تو جو کچھ اس سے پہلے ادا کر چکا اسکا شمار نہیں، مثلاً امام کے بقدر تشہد بیٹھنے سے پہلے یہ قراءت سے فارغ ہو گیا تو یہ قراءت کافی نہیں اور نماز نہ ہوئی اور بعد میں بھی بقدر ضرورت پڑھ لیا تو ہو جائے گی اور اگر امام کے بقدر تشہد بیٹھنے کے بعد اور سلام سے پہلے کھڑا ہو گیا تو جو ارکان ادا کر چکا ان کا اعتبار ہوگا، مگر بغیر ضرورت سلام سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے، پھر اگر امام کے سلام سے پہلے فوت شدہ ادا کر لی اور سلام میں امام کا شریک ہو گیا تو بھی صحیح ہو جائے گی اور قعدہ اور تشہد میں متابعت کریگا تو فاسد ہو جائے گی۔ (39)

مسئلہ ۳۸: امام کے سلام سے پہلے مسبوق کسی عذر کی وجہ سے کھڑا ہو گیا، مثلاً سلام کے انتظار میں خوف حدث ہو، یا فجر و جمعہ و عیدین کے وقت ختم ہو جانے کا اندیشہ ہے یا وہ مسبوق معذور ہے اور وقت نماز ختم ہونے کا گمان ہے یا موزہ پر مسح کیا ہے اور مسح کی مدت پوری ہو جائے گی، تو ان سب صورتوں میں کراہت نہیں۔ (40)

مسئلہ ۳۹: اگر امام سے نماز کا کوئی سجدہ رہ گیا اور مسبوق کے کھڑے ہونے کے بعد یاد آیا، تو اس میں مسبوق کو

(37) المرجع السابق

(38) المرجع السابق، ص ۴۱۵

(39) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الامتعة، ج ۲، ص ۴۲۰

(40) المرجع السابق

امام کی متابعت فرض ہے، اگر نہ لوں تو اس کی نماز ہی نہ ہوئی اور اگر اس صورت میں رکعت پوری کر کے مسبوق نے سجدہ بھی کر لیا ہے تو مطلقاً نماز نہ ہوگی، اگرچہ امام کی متابعت کرے اگر امام کو سجدہ سہو یا تلاوت کرنا ہے اور اس نے اپنی رکعت کا سجدہ کر لیا تو اگر متابعت کریگا، فاسد ہو جائے گی ورنہ نہیں۔ (41)

مسئلہ ۴۰: مسبوق نے امام کے ساتھ قصد سلام پھیرا، یہ خیال کر کے کہ مجھے بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے، نماز فاسد ہوگئی اور بھول کر سلام پھیرا، تو اگر امام کے ذرا بعد سلام پھیرا تو سجدہ سہو لازم ہے اور اگر بالکل ساتھ ساتھ پھیرا تو نہیں۔ (42)

مسئلہ ۴۱: بھول کر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا پھر گمان کر کے کہ نماز فاسد ہوگئی، نئے سرے سے پڑھنے کی نیت سے اللہ اکبر کہا، تو اب فاسد ہوگئی۔ (43)

مسئلہ ۴۲: امام قعدہ اخیرہ کے بعد بھول کر پانچویں رکعت کے لیے اٹھا، اگر مسبوق امام کی قصد متابعت کرے، نماز جاتی رہے گی اور اگر امام نے قعدہ اخیرہ نہ کیا تھا، تو جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کر لے گا، فاسد نہ ہوں۔ (44)

مسئلہ ۴۳: امام نے سجدہ سہو کیا مسبوق نے اس کی متابعت کی جیسا کہ اسے حکم ہے، پھر معلوم ہوا کہ امام پر سجدہ سہو نہ تھا، مسبوق کی نماز فاسد ہوگئی۔ (45)

مسئلہ ۴۴: دو مسبوقوں نے ایک ہی رکعت میں امام کی اقتدا کی، پھر جب اپنی پڑھنے لگے تو ایک کو اپنی رکعتیں یاد نہ رہیں، دوسرے کو دیکھ دیکھ کر جتنی اس نے پڑھی، اس نے بھی پڑھی، اگر اس کی اقتدا کی نیت نہ کی ہوگئی۔ (46)

مسئلہ ۴۵: لاحق مسبوق کا حکم یہ ہے کہ جن رکعتوں میں لاحق ہے ان کو امام کی ترتیب سے پڑھے اور ان میں لاحق کے احکام جاری ہوں گے، ان کے بعد امام کے فارغ ہونے کے بعد جن میں مسبوق ہے، وہ پڑھے اور ان میں مسبوق کے احکام جاری ہوں گے، مثلاً چار رکعت والی نماز کی دوسری رکعت میں ملا پھر دو رکعتوں میں سوتا رہ گیا، تو پہلے یہ رکعتیں جن میں سوتا رہا بغیر قراءت ادا کرے، صرف اتنی دیر خاموش کھڑا رہے جتنی دیر میں سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے

(41) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب فیما لو آتی بالکوع... راجع، ج ۲، ص ۴۲۱

(42) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، مطلب فیما لو آتی بالکوع... راجع، ج ۲، ص ۴۲۲

(43) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامۃ، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۱

(44) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ج ۲، ص ۴۲۲

(45) المرجع سابق

(46) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ج ۲، ص ۴۱۹

پھر امام کے ساتھ جو کچھ ٹل جائے، اس میں متابعت کرے، پھر وہ فوت شدہ مع قراءت پڑھے۔ (47)

مسئلہ ۴۶: دو رکعتوں میں سوتا رہا اور ایک میں شک ہے کہ امام کے ساتھ پڑھی ہے یا نہیں، تو اس کو آخر نماز میں پڑھے۔ (48)

مسئلہ ۴۷: تعدہ اولیٰ میں امام تشہد پڑھ کر کھڑا ہو گیا اور بعض مقتدی تشہد پڑھنا بھول گئے، وہ بھی امام کے ساتھ کھڑے ہو گئے، تو جس نے تشہد نہیں پڑھا تھا وہ بیٹھ جائے اور تشہد پڑھ کر امام کی متابعت کرے، اگرچہ رکعت فوت ہو جائے۔ (49) رکوع یا سجدہ سے امام کے پہلے مقتدی نے سر اٹھا لیا، تو اسے لوٹنا واجب ہے اور یہ دو رکوع، دو سجدے نہیں ہوں گے۔ (50)

مسئلہ ۴۸: امام نے طویل سجدہ کیا، مقتدی نے سر اٹھا لیا اور یہ خیال کیا کہ امام دوسرے سجدہ میں ہے۔ اس نے بھی اس کے ساتھ سجدہ کیا، تو اگر سجدہ اولیٰ کی نیت کی یا کچھ نیت نہ کی یا ثانیہ اور متابعت کی نیت کی تو اولیٰ ہوا اور اگر صرف ثانیہ کی نیت کی تو ثانیہ ہوا پھر اگر وہ اسی سجدے میں تھا کہ امام نے بھی سجدہ کیا اور مشارکت ہو گئی تو جائز ہے اور امام کے دوسرے سجدہ کرنے سے پہلے اگر اس نے سر اٹھا لیا تو جائز نہ ہوا اور اس پر اس سجدہ کا اعادہ ضروری ہے، اگر اعادہ نہ کریگا نماز فاسد ہو جائے گی۔ (51)

مسئلہ ۴۹: مقتدی نے سجدہ میں طول کیا یہاں تک کہ امام پہلے سجدہ سے سر اٹھا کر دوسرے میں گیا، اب مقتدی نے سر اٹھا لیا اور یہ گمان کیا کہ امام ابھی پہلے ہی سجدے میں ہے اور سجدہ کیا تو یہ دوسرا سجدہ ہوگا، اگرچہ صرف پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو۔ (52)

مسئلہ ۵۰: پانچ چیزیں وہ ہیں کہ امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی نہ کرے اور امام کا ساتھ دے۔

(۱) تکبیرات عیدین۔

(۲) تعدہ اولیٰ۔

(47) المرجع السابق، ص ۴۱۶

(48) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامتہ، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۳۔

(49) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامتہ، الفصل السادس، ج ۲، ص ۹۰۔

(50) المرجع السابق

(51) المرجع السابق

(52) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامتہ، الفصل السادس، ج ۲، ص ۹۰۔

(۳) سجدہ تلاوت۔

(۴) سجدہ سہو۔

(۵) قنوت جب کہ رکوع فوت ہونے کا اندیشہ ہو، ورنہ قنوت پڑھ کر رکوع کرے۔ (53) مگر قعدہ اُولی نہ کیا اور ابھی سیدھا کھڑا نہ ہوا تو مقتدی ابھی اس کے ترک میں متابعت امام کی نہ کرے بلکہ اسے بتائے، تاکہ وہ واپس آئے، اگر واپس آگیا فہما اور اگر سیدھا کھڑا ہو گیا تو اب نہ بتائے کہ نماز جاتی رہے گی، بلکہ خود بھی قعدہ چھوڑ دے اور کھڑا ہو جائے۔

مسئلہ ۵۱: چار چیزیں وہ ہیں کہ امام کرے تو مقتدی اس کا ساتھ نہ دیں۔

(۱) نماز میں کوئی زائد سجدہ کیا۔

(۲) تکبیرات عیدین میں اقوال صحابہ پر زیادتی کی۔

(۳) جنازہ میں پانچ تکبیریں کہیں۔

(۴) پانچویں رکعت کے لیے بھول کر کھڑا ہو گیا، پھر اس صورت میں اگر قعدہ اخیرہ کر چکا ہے تو مقتدی اس کا انتظار کرے، اگر پانچویں کے سجدہ سے پہلے لوٹ آیا تو مقتدی بھی اس کا ساتھ دے، اس کے ساتھ سلام پھیرے اور اس کے ساتھ سجدہ سمجھ کرے اور اگر پانچویں کا سجدہ کر لیا تو مقتدی تنہا سلام پھیر لے۔ اور اگر قعدہ اخیرہ نہیں کیا تھا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو نوب کی نماز فاسد ہو گئی، اگرچہ مقتدی نے تشہد پڑھ کر سلام پھیر لیا ہو۔ (54)

مسئلہ ۵۲: نو چیزیں ہیں کہ امام اگر نہ کرے تو مقتدی اس کی پیروی نہ کرے، بلکہ بجالائے۔

(۱) تکبیر تحریمہ میں ہاتھ اٹھانا۔

(۲) ثنا پڑھنا، جبکہ امام فاتحہ میں ہو اور آہستہ پڑھتا ہو۔

(۳) رکوع۔

(۴) سجود کی تکبیرات و

(۵) تسبیحات۔

(۶) تسمیع۔

(۷) تشہد پڑھنا۔

(۸) سلام پھیرنا۔

(۹) تکبیرات تشریف۔ (55)

مسئلہ ۵۳: مقتدی نے سب رکعتوں میں امام سے پہلے رکوع سجود کر لیا، تو ایک رکعت بعد کو بغیر قراءت پڑھے۔ (56)

مسئلہ ۵۴: امام سے پہلے سجدہ کیا مگر اس کے سر اٹھانے سے پہلے امام بھی سجدہ میں پہنچ گیا تو سجدہ ہو گیا، مگر مقتدی کو ایسا کرنا حرام ہے۔ (57)

مسئلہ ۵۵: امام اور مقتدیوں میں اختلاف ہوا، مقتدی کہتے ہیں تین پڑھیں امام کہتا ہے چار پڑھیں تو اگر امام کو یقین ہو، اعادہ نہ کرے، ورنہ کرے اور اگر مقتدیوں میں باہم اختلاف ہو تو امام جس طرف ہے اس کا قول لیا جائے گا۔ ایک شخص کو تین رکعتوں کا یقین ہے اور ایک کو چار کا اور باقی مقتدیوں اور امام کو شک ہے تو ان لوگوں پر کچھ نہیں اور جسے کمی کا یقین ہے اعادہ کرے اور امام کو تین رکعتوں کا یقین ہے اور ایک شخص کو پوری ہونے کا یقین ہے تو امام و قوم اعادہ کریں اور اس یقین کرنے والے پر اعادہ نہیں، ایک شخص کو کمی کا یقین ہے اور امام و جماعت کو شک ہے تو اگر وقت باقی ہے اعادہ کریں، ورنہ ان کے ذمہ کچھ نہیں۔ ہاں اگر دو عادل یقین کے ساتھ کہتے ہوں تو بہر حال اعادہ ہے۔ (58)



(55) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامتۃ، الفصل السادس، ج ۲، ص ۹۰

(56) المرجع السابق

(57) مرجع سابق

(58) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامتۃ، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۳

نماز میں بے وضو ہونے کا بیان

ابوداؤد، أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب کوئی نماز میں بے وضو ہو جائے، تو ناک پکڑ لے اور چلا جائے۔ (1)

ابن ماجہ و دارقطنی کی روایت انھیں سے ہے، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس کو بے وضو آئے یا نکسیر ٹوٹے یا مزی نکلے، تو چلا جائے اور وضو کر کے اسی پر بنا کرے، بشرطیکہ کلام نہ کیا ہو۔ (2)

اور بہت سے صحابہ کرام مثلاً صدیق اکبر و فاروق اعظم و مولیٰ علی و عبد اللہ بن عمر و سلمان فارسی اور تابعین عظام مثلاً علقمہ و طاؤس و سالم بن عبد اللہ و سعید بن جبیر و شعبی و ابراہیم نخعی و عطاء و مکحول و سعید بن المسیب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا یہی قول ہے۔

احکام فقہیہ: نماز میں جس کا وضو جاتا رہے اگرچہ قعدۂ اخیرہ میں تشہد کے بعد سلام سے پہلے، تو وضو کر کے جہاں سے باقی ہے وہیں سے پڑھ سکتا ہے، اس کو بنا کہتے ہیں، مگر افضل یہ ہے کہ سرے سے پڑھے اسے استیناف کہتے ہیں، اس حکم میں عورت مرد دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ (3)

مسئلہ ۱: جس رکن میں حدث واقع ہو، اس کا اعادہ کرے۔ (4)

مسئلہ ۲: بنا کے لیے تیرہ (۱۳) شرطیں ہیں، اگر ان میں ایک شرط بھی معدوم (پائی نہ گئی) ہو، بنا جائز نہیں۔

(1) سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب استئذان المحدث للامام، الحدیث: ۱۱۱۴، ج ۱، ص ۴۱۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

وضو کرنے کے لیے ناک پکڑنا اپنی شرمندگی مٹانے کے لیے ہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ اس کی نکسیر پھوٹ گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ نکسیر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ورنہ یہ تدبیر بے کار ہوتی لہذا یہ حدیث خفیوں کی دلیل ہے اور ناک پکڑنے کا حکم استحبی ہے۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ معانی، ج ۶، ص ۴۳۲)

(2) سنن ابن ماجہ، کتاب إقامة الصلوات، باب ما جاء في البناء على الصلاة، الحدیث: ۱۲۲۱، ج ۲، ص ۶۹

(3) البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب المحدث في الصلاة، ج ۱، ص ۶۴۲-۶۵۳

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس في المحدث في الصلاة، ج ۱، ص ۹۳

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس في المحدث في الصلاة، ج ۱، ص ۹۳

- (۱) حدث موجب وضو ہو۔
- (۲) اس کا وجود نادر نہ ہو۔
- (۳) وہ حدث سماوی ہو یعنی نہ وہ بندہ کے اختیار سے ہو نہ اس کا سبب۔
- (۴) وہ حدث اس کے بدن سے ہو۔
- (۵) اس حدث کے ساتھ کوئی رکن ادا نہ کیا ہو۔
- (۶) نہ بغیر عذر بقدر ادا کے رکن ٹھہرا ہو۔
- (۷) نہ چلتے میں رکن ادا کیا ہو۔
- (۸) کوئی فعل منافی نماز جس کی اسے اجازت نہ تھی، نہ کیا ہو۔
- (۹) کوئی ایسا فعل کیا ہو جس کی اجازت تھی، تو بغیر ضرورت بقدر منافی زائد نہ کیا ہو۔
- (۱۰) اس حدث سماوی کے بعد کوئی حدث سابق ظاہر نہ ہوا ہو۔
- (۱۱) حدث کے بعد صاحب ترتیب کو قضا نہ یاد آئی ہو۔
- (۱۲) مقتدی ہو تو امام کے فارغ ہونے سے پہلے، دوسری جگہ ادا نہ کی ہو۔
- (۱۳) امام تھا تو ایسے کو خلیفہ نہ بنایا ہو، جو لائق امامت نہیں۔ (۵)



ان شرائط کی تفریعات

مسئلہ ۳: نماز میں موجب غسل پایا گیا، مثلاً تفکر وغیرہ سے انزال ہو گیا تو بنا نہیں ہو سکتی، سرے سے پڑھنا

ضروری ہے۔ (1)

مسئلہ ۴: اگر وہ حدث نادر الوجود ہو، جیسے قہقہہ دے بے ہوشی و جنون، تو بنا نہیں کر سکتا۔ (2)

مسئلہ ۵: اگر وہ حدث ساوی نہ ہو، خواہ اس مصلیٰ کی طرف سے ہو کہ قصد اس نے اپنا وضو توڑ دیا (مثلاً بھر موٹھ

قے کر دی یا نکسیر توڑ دی یا پھڑیا دبا دی کہ اس سے مواد بہا یا گھٹنے میں پھڑیا تھی اور سجدہ میں گھٹنوں پر زور دیا کہ یہی)

خواہ دوسرے کی طرف سے ہو، مثلاً کسی نے اس کے سر پر پتھر مارا کہ خون نکل کر بہ گیا یا کسی نے اس کی پھڑیا دبا دی اور

خون بہ گیا یا چھت سے اس پر کوئی پتھر گرا اور اس کے بدن سے خون بہا، وہ پتھر خود بخود گرا یا کسی کے چلنے سے، تو ان

سب صورتوں میں سرے سے پڑھے، بنا نہیں کر سکتا۔ یوں اگر درخت سے پھل گرا جس سے یہ زخمی ہو گیا اور خون بہا یا

پاؤں میں کانٹا چبھا یا سجدہ میں پیشانی میں چبھا اور خون بہا یا بھرنے کاٹا اور خون بہا، تو بنا نہیں ہو سکتی۔ (3)

مسئلہ ۶: بلا اختیار بھر موٹھ قے ہوئی تو بنا کر سکتا ہے اور قصد اس کی تو بنا نہیں کر سکتا، نماز میں سو گیا اور حدث واقع

ہوا اور دیر کے بعد بیدار ہوا تو بنا کر سکتا ہے اور بیداری میں توقف کیا، نماز فاسد ہو گئی، چھینک یا کھانسی سے ہوا خارج

ہو گئی یا قطرہ آ گیا، تو بنا نہیں کر سکتا۔ (4)

مسئلہ ۷: کسی نے اس کے بدن پر نجاست ڈال دی یا کسی طرح اس کا بدن یا کپڑا ایک درم سے زیادہ نجس ہو گیا،

تو اسے پاک کرنے کے بعد بنا نہیں کر سکتا اور اگر اسی حدث کے سبب نجس ہوا تو بنا کر سکتا ہے اور اگر خارج و حدث

دونوں سے ہے، تو بنا نہیں ہو سکتی۔ (5)

مسئلہ ۸: کپڑا نا پاک ہو گیا، دوسرا پاک کپڑا موجود ہے کہ فوراً بدل سکتا ہے، تو اگر فوراً بدل لیا ہو گئی اور دوسرا کپڑا

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، ج ۱، ص ۹۳، وغیرہ

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، ج ۱، ص ۹۳، ۹۴

(3) المرجع السابق، درر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاستحلاف، ج ۲، ص ۴۲۴

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، ج ۱، ص ۹۳ - ۹۴، وغیرہ

(5) المرجع السابق، ص ۹۵

نہیں کہ بدلے یا اسی حالت میں ایک رکن ادا کیا یا وقفہ کیا، نماز فاسد ہوگئی۔ (6)

مسئلہ ۹: رونٹ یا سجدہ میں حدث ہوا اور بہ نیت ادا کئے رکن سر اٹھایا یعنی رکوع سے سميع اللہ لمن حمد اور سجدہ سے اللہ اکبر کہتے ہوئے اٹھا، یا وضو کے لیے جانے یا واپسی میں قراءت کی، نماز فاسد ہوگئی بنا نہیں کر سکتا، سُبْحَانَ اللہ یا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا، تو بنا میں حرج نہیں۔ (7)

مسئلہ ۱۰: حدث ساوی کے بعد قصد اُحد ث کیا، تو اب بنا نہیں ہو سکتی۔ (8)

مسئلہ ۱۱: حدث ہوا اور بقدر وضو پانی موجود ہے، اسے چھوڑ کر دوہر جگہ گیا بنا نہیں کر سکتا یوہیں بعد حدث کلام کیا یا کھایا یا پییا، تو بنا نہیں ہو سکتی۔ (9)

مسئلہ ۱۲: وضو کے لیے ٹوکس سے پانی بھرنا پڑا تو بنا ہو سکتی ہے اور بغیر ضرورت ہو تو نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۳: وضو کرنے میں ستر کھل گیا یا بغیر ورت ستر کھولا، مثلاً عورت نے وضو کے لیے کھائی کھولی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور بلا ضرورت ستر کھولا تو نماز فاسد ہوگئی، مثلاً عورت نے وضو کے لیے ایک ساتھ دونوں کلائیوں کھول دیں، تو نماز گئی۔ (11)

مسئلہ ۱۴: کٹواں نزدیک ہے، مگر پانی بھرنا پڑے گا، کھ بھرا پانی زور ہے، تو اگر پانی بھر کر وضو کیا تو سرے سے پڑھے۔ (12)

مسئلہ ۱۵: نماز میں حدث ہوا اور اس کا مگر خوف کی بہ نسبت قریب ہے اور گھر میں پانی موجود ہے، مگر خوف پر وضو کے لیے گیا اور اگر خوف و مکان میں یہ وصف سے کہ فاصلہ ہو تو نماز فاسد نہ ہوئی اور زیادہ فاصلہ ہو تو فاسد ہوگئی اور اگر گھر میں پانی ہوتا یا دھوا اور اس کی حالت بھی خوف سے وضو ہے، تو بنا کر بنتا ہے۔ (13)

مسئلہ ۱۶: حدث کے بعد وضو کے لیے گھر گیا، دروازہ بند پایا اسے کھولا اور وضو کیا، اگر چہ رکوع کا خوف ہو تو وہی

(6) المرجع السابق

(7) المرجع السابق ج ۳

(8) المرجع السابق ج ۳، درویش، کتاب الحدود، باب: خوف، ج ۲، ص ۲۲۳

(9) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الحدود، باب: استسباب، فی الحدث فی الحدود، ج ۳، ص ۴۰

(10) المرجع السابق

(11) المرجع السابق

(12) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الحدود، باب: استسباب، فی الحدث فی الحدود، ج ۳، ص ۴۰

(13) المرجع السابق ج ۳، ص ۴۰

میں بند کر دے، ورنہ کھلا چھوڑ دے۔ (14)

مسئلہ ۱۷: وضو کرنے میں سنن و مستحبات کے ساتھ وضو کرے، البتہ اگر تین تین بار کی جگہ چار چار بار دھویا تو

سرے سے پڑھے۔ (15)

مسئلہ ۱۸: حوض میں جو جگہ زیادہ نزدیک ہو وہاں وضو کرے، بلا عذر اسے چھوڑ کر دوسری جگہ دو صف سے زائد ہٹا

نماز فاسد ہوگئی اور وہاں بھیڑ تھی، تو فاسد نہ ہوئی۔ (16)

مسئلہ ۱۹: اگر وضو میں مسح بھول گیا تو جب تک نماز میں کھڑا نہ ہوا جا کر مسح کر آئے اور نماز میں کھڑے ہونے

کے بعد یاد آیا تو سرے سے پڑھے۔ اور اگر وہاں کپڑا بھول آیا تھا اور جا کر اٹھا لیا تو سرے سے پڑھے۔ (17)

مسئلہ ۲۰: مسجد میں پانی ہے، اس سے وضو کر کے ایک ہاتھ سے برتن نماز کی جگہ اٹھا لیا تو بنا کر سکتا ہے، دونوں

ہاتھ سے اٹھایا، تو نہیں۔ یوں برتن سے لوٹے میں پانی لے کر ایک ہاتھ سے اٹھایا تو بنا کر سکتا ہے، دونوں ہاتھ سے

اٹھایا، تو نہیں۔ (18)

مسئلہ ۲۱: موزہ پر مسح کیا تھا، نماز میں حدث ہوا، وضو کے لیے گیا، اثنائے وضو میں مسح کی مدت ختم ہوگئی یا تیمم

سے نماز پڑھ رہا تھا اور حدث ہوا اور پانی پایا یا پٹی پر مسح کیا تھا، حدث کے بعد زخم اچھا ہو کر پٹی کھل گئی، تو ان سب

صورتوں میں بنا نہیں کر سکتا۔ (19)

مسئلہ ۲۲: بے وضو ہو جانے کا گمان کر کے مسجد سے نکل گیا، اب معلوم ہوا کہ وضو نہ گیا تھا تو سرے سے پڑھے

اور مسجد سے باہر نہ ہوا تھا تو باقی (جو بقیہ نماز رہ گئی وہ) پڑھ لے۔ (20) عورت کو ایسا گمان ہوا، تو مُصلّے سے ہٹے ہی

نماز فاسد ہوگئی۔ (21)

(14) المرجع السابق، ص ۹۵

(15) المرجع السابق، ص ۹۳

(16) المرجع السابق، ص ۹۵

(17) المرجع السابق

(18) المرجع السابق

(19) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، ج ۱، ص ۹۵

(20) الہدیۃ، کتاب الصلاۃ، باب الحدیث فی الصلاۃ، ج ۱، ص ۶۰

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، فصل فی الاختلاف، ج ۱، ص ۹۷

مسئلہ ۲۳: اگر یہ گمان ہوا کہ بے وضو شروع ہی کی تھی یا موزے پر مسح کیا تھا اور گمان ہوا کہ عدت ختم ہوئی یا صاحب ترتیب ظہر کی نماز میں تھا اور گمان ہوا کہ فجر کی نہیں پڑھی یا تیمم کیا تھا اور سراب پر نظر پڑی اور اسے پانی گمان کیا، یا کپڑے پر رنگ دیکھا اور اسے نجاست گمان کیا، ان سب صورتوں میں نماز چھوڑنے کے خیال سے بٹائی تو اگر معلوم ہوا گمان غلط ہے، تو نماز فاسد ہوگئی۔ (22)

مسئلہ ۲۴: رکوع یا سجدہ میں حدث ہوا، اگر ادا کے ارادہ سے سراٹھایا، نماز باطل ہوگئی، اس پر ہائیں کر سکتا۔ (23)



(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، فصل فی الاستحکاف، ج ۱، ص ۹۷

(23) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاستحکاف، ج ۲، ص ۴۴۳

خلیفہ کرنے کا بیان

- مسئلہ ۱: نماز میں امام کو حدت ہوا تو ان شرائط کے ساتھ جو اوپر مذکور ہوئیں، دوسرے کو خلیفہ کر سکتا ہے (اس کو اختلاف کہتے ہیں) اگرچہ وہ نماز نماز جنازہ ہو۔ (1)
- مسئلہ ۲: جس موقع پر بنا جائز ہے وہاں اختلاف صحیح ہے اور جہاں بنا صحیح نہیں اختلاف بھی صحیح نہیں۔ (2)
- مسئلہ ۳: جو شخص اس محدث کا امام ہو سکتا ہے وہ خلیفہ بھی ہو سکتا ہے اور جو امام نہیں بن سکتا وہ خلیفہ بھی نہیں ہو سکتا۔ (3)
- مسئلہ ۴: جب امام کو حدت ہو جائے تو ناک بند کر کے (کہ لوگ نکیر گمان کریں) پٹھ ٹھکا کر پیچھے ہٹے اور اشارے سے کسی کو خلیفہ بنائے، خلیفہ بنانے میں بات نہ کرے۔ (4)
- مسئلہ ۵: میدان میں نماز ہو رہی ہے، تو جب تک صفوں سے باہر نہ گیا، خلیفہ بنا سکتا ہے اور مسجد میں ہے تو جب تک مسجد سے باہر نہ ہو، اختلاف ہو سکتا ہے۔ (5)
- مسئلہ ۶: مسجد کے باہر تک برابر صفیں ہیں، امام نے مسجد میں سے کسی کو خلیفہ نہ بنایا، بلکہ باہر والے کو خلیفہ بنایا یہ اختلاف صحیح نہ ہوا تو امام سب کی نمازیں گئیں اور آگے بڑھ گیا، تو اس وقت تک خلیفہ بنا سکتا ہے کہ سترہ یا موضع سجود سے متجاوز نہ ہوا ہو۔ (6)
- مسئلہ ۷: مکان اور چھوٹی عید گاہ مسجد کے حکم میں ہیں، بڑی مسجد اور بڑا مکان اور بڑی عید گاہ میدان کے حکم میں ہیں۔ (7)

(1) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاختلاف، ج ۲، ص ۳۲۵

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس فی الحدت فی الصلاة، فصل فی الاختلاف، ج ۱، ص ۹۵

(3) المرجع السابق

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس فی الحدت فی الصلاة، فصل فی الاختلاف، ج ۱، ص ۹۵

رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الاختلاف، ج ۲، ص ۳۲۵

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس فی الحدت فی الصلاة، فصل فی الاختلاف، ج ۱، ص ۹۵

(6) المرجع السابق، رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الاختلاف، ج ۲، ص ۳۲۵

(7) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الاختلاف، ج ۲، ص ۳۲۶

مسئلہ ۸: امام نے کسی کو خلیفہ نہ کیا بلکہ قوم نے بنادیا، یا خود ہی امام کی جگہ پر نیت امامت کر کے کھڑا ہو گیا تو خلیفہ امام ہو گیا اور محض امام کی جگہ پر چلے جانے سے امام نہ ہوگا جب تک نیت امامت نہ کرے۔ (8)

مسئلہ ۹: مسجد و میدان میں خلیفہ بنانے کے لیے جو حد مقرر کی گئی ہے، اس سے ابھی متجاوز نہ ہوا نہ خود کوئی خلیفہ بن، نہ جماعت نے کسی کو بنایا تو امام کی امامت قائم ہے، یہاں تک کہ اس وقت بھی اگر اس کی اقتدا کوئی شخص کرے، تو ہو سکتی ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: امام کو حدت ہوا پچھلی صف میں سے کسی کو خلیفہ کر کے مسجد سے باہر ہو گیا، اگر خلیفہ نے فوراً ہی امامت کی نیت کر لی تو جتنے مقتدی اس خلیفہ سے آگے ہیں، سب کی نمازیں فاسد ہو گئیں، اس صف میں جو داہنے بائیں ہیں اس صف سے پیچھے ان کی اور امام اول کی فاسد نہ ہوئی اور اگر خلیفہ نے یہ نیت کی کہ امام کی جگہ پہنچ کر امام ہو جائے اور امام کی جگہ پر پہنچنے سے پہلے امام باہر ہو گیا تو سب کی نمازیں فاسد ہو گئیں۔ (10)

مسئلہ ۱۱: امام کے لیے اولیٰ یہ ہے کہ مسبوق کو خلیفہ نہ بنائے، بلکہ کسی اور کو اور جو مسبوق ہی کو خلیفہ بنائے تو اسے چاہیے کہ قبول نہ کرے اور قبول کر لیا، تو ہو گیا۔ (11)

مسئلہ ۱۲: مسبوق کو خلیفہ بنا ہی دیا تو جہاں سے امام نے ختم کیا ہے، مسبوق وہیں سے شروع کرے، رہا کہ مسبوق کو کیا معلوم کہ کیا باقی ہے، لہذا امام اسے اشارے سے بتادے، مثلاً ایک رکعت باقی ہے تو ایک انگلی سے اشارہ کرے دو ہوں، تو دو سے رکوع کرنا ہو تو گھٹنے پر ہاتھ رکھ دے، سجدہ کے لیے پیشانی پر، قراءت کے لیے منہ پر، سجدہ تلاوت کے لیے پیشانی و زبان پر، سجدہ سہو کے لیے سینہ پر رکھے اور اگر اس مسبوق کو معصوم ہو، تو اشارے کی کچھ حاجت نہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۳: چار رکعت والی نماز میں ایک شخص نے اقتدا کی پھر امام کو حدت ہوا اور اسے خلیفہ کیا اور اسے معصوم نہیں کہ امام نے کتنی پڑھی ہے اور کیا باقی ہے، تو یہ چار رکعت پڑھے اور ہر رکعت پر قعدہ کرے۔ (13)

(8) المرجع السابق

(9) المرجع السابق

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، فصل فی الاختلاف، ج ۱، ص ۹۶.

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاختلاف، ج ۲، ص ۲۲۷

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، فصل فی الاختلاف، ج ۱، ص ۹۶

(12) المرجع السابق، والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاختلاف، ج ۲، ص ۲۲۵

(13) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، فصل فی الاختلاف، ج ۱، ص ۹۶

مسئلہ ۱۴: مسبوق کو خلیفہ کیا، تو امام کی نماز پوری کرنے کے بعد سلام پھیرنے کے لیے کسی مدبرک کو مقدم کر دے، کہ وہ سلام پھیرے۔ (14)

مسئلہ ۱۵: چار یا تین رکعت والی میں اس مسبوق کو خلیفہ کیا، جس کو دو رکعتیں نہ ملی تھیں، تو اس خلیفہ پر دو قعدے فرض ہیں، ایک امام کا قعدہ اخیرہ اور ایک اس کا خود اور اگر امام نے اشارہ کر دیا کہ پہلی رکعتوں میں قراءت نہ کی تھی، چار رکعت والی نماز میں، چاروں میں اس پر قراءت فرض ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۶: مسبوق نے امام کی نماز پوری کرنے کے بعد تہقبہ لگایا، یا قصداً حدث کیا، یا کلام کیا، یا مسجد سے باہر ہو گیا، تو خود اس کی نماز جاتی رہی اور قوم کی ہو گئی۔ رہا امام اوّل، وہ اگر ارکان نماز سے فارغ ہو گیا ہے، تو اس کی بھی ہو گئی، ورنہ گئی۔ (16)

مسئلہ ۱۷: لاحق کو خلیفہ بنایا تو اُسے حکم ہے کہ جماعت کی طرف اشارہ کرے کہ اپنے حال پر سب لوگ رہیں، یہاں تک کہ جو اس کے ذمہ ہے، اسے پورا کر کے نماز امام کی تکمیل کرے اور اگر پہلے امام کی نماز پوری کر دی، تو جب سلام کا موقع آئے کسی کو سلام پھیرنے کے لیے خلیفہ بنائے اور خود اپنی پوری کرے۔ (17)

مسئلہ ۱۸: امام نے ایک کو خلیفہ بنایا اور اس خلیفہ نے دوسرے کو خلیفہ کر دیا، تو اگر امام کے مسجد سے باہر ہونے اور خلیفہ کے امام کی جگہ پر پہنچنے سے پہلے یہ ہوا تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔ (18)

مسئلہ ۱۹: تنہا نماز پڑھ رہا تھا، حدث واقع ہوا اور ابھی مسجد سے باہر نہ ہوا کہ کسی نے اس کی اقتدا کی، تو یہ مقتدی خلیفہ ہو گیا۔ (19)

مسئلہ ۲۰: مسافروں نے مسافر کی اقتدا کی اور امام کو حدث ہوا، اُس نے مقیم کو خلیفہ کیا، مسافروں پر چار رکعتیں پوری کرنا لازم نہیں۔ اور خلیفہ کو چاہیے کہ کسی مسافر کو مقدم کر دے کہ وہ سلام پھیرے اور اگر مقتدیوں میں اور بھی مقیم تھے تو وہ تنہا تنہا دو دو رکعت بلا قراءت پڑھیں، اب اگر اس خلیفہ کی اقتدا کریں گے، تو ان سب کی نماز باطل

(14) الفتاویٰ، بھندویہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، فصل فی الاختلاف، ج ۱، ص ۹۶، وغیرہ

(15) امد الملتار، کتاب الصلاۃ، باب الاختلاف، المسائل الاثنا عشریہ، ج ۲، ص ۴۴۱

(16) الفتاویٰ، بھندویہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، فصل فی الاختلاف، ج ۱، ص ۹۶

(17) المرجع السابق

(18) المرجع السابق

(19) المرجع السابق، ص ۹۶-۹۷

ہوگئی۔ (20)

مسئلہ ۲۱: امام کو جنون ہو گیا یا بے ہوش طاری ہوئی یا قہقہہ لگایا یا کوئی موجب غسل پایا گیا، مثلاً نہ تھپا ہوا نہ تھپا ہوا، یا تفکر کرنے یا شہوت کے ساتھ نظر کرنے یا چھونے سے منی نکلی، تو ان سب صورتوں میں نماز فاسد ہوگئی، اس سے پڑھے۔ (21)

مسئلہ ۲۲: اگر شدت سے پاخانہ پیشاب معلوم ہوا کہ نماز پوری نہیں کر سکتا، تو استخلاف جائز نہیں۔ پیندہ پر پیٹ میں درد شدید ہوا کہ کھڑا نہیں رہ سکتا تو بیٹھ کر پڑھے، استخلاف جائز نہیں۔ (22)

مسئلہ ۲۳: اگر شرم یا رعب کی وجہ سے قراءت سے عاجز ہے، تو استخلاف جائز ہے اور بالکل نسیون ہو گیا، ناجائز۔ (23)

مسئلہ ۲۴: امام کو حدث ہوا اور کسی کو خلیفہ بنایا اور خلیفہ نے ابھی نماز پوری نہیں کی ہے کہ امام وضو سے فارغ ہو گیا تو اس پر واجب ہے کہ واپس آئے، یعنی اتنا قریب ہو جائے کہ اقتدا ہو سکے اور خلیفہ پورن کر چکا ہے، تو اسے اختیار ہے کہ وہیں پوری کرے یا موضع اقتدا میں آئے۔ یوہیں منفرد کو اختیار ہے اور مقتدی کو حدث ہوا تو واجب ہے کہ واپس آئے۔ (24)

مسئلہ ۲۵: نماز میں امام کا انتقال ہو گیا، اگرچہ تعدد اخیرہ میں تو مقتدیوں کی نماز باطل ہوگئی، مگر اسے پڑھنا ضروری ہے (25)۔



(20) ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، المسائل الاثناعشریہ، ج ۲، ص ۴۴۱

(21) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۹

(22) الدر المختار و ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۳۰

(23) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۹

(24) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۴۳

(25) ردالمحتار

نماز فاسد کرنے والی چیزوں کا بیان

حدیث ۱: صحیح مسلم میں معاویہ بن الحکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: نماز میں آدمیوں کا کوئی کلام درست نہیں وہ تو نہیں مگر تسبیح و تکبیر و قراءت قرآن (۱)۔

حدیث ۲: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ہے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نماز میں ہوتے اور ہم حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو سلام کیا کرتے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جواب دیتے، جب نجاشی کے یہاں سے ہم واپس ہوئے، سلام عرض کیا، جواب نہ دیا، عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم سلام کرتے تھے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جواب دیتے تھے (اب کیا بات ہے کہ جواب نہ ملا؟) فرمایا: نماز میں مشغولی ہے۔ (۲)

(۱) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب تحریم الکلام فی الصلاة... إلخ، الحدیث: ۵۳۷، ص ۲۷۲

(۲) صحیح البخاری، کتاب مناقب الانصار، باب ہجرة الحبشة، الحدیث: ۵۸۷۵، ج ۲، ص ۵۸۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ہجرت سے پہلے نماز میں کلام و سلام سب جائز تھا اس بنا پر حضور علیہ السلام بحالت نماز سلام کا جواب دیتے تھے ان حضرات کے حبشہ جانے کے بعد کلام منسوخ ہوا۔ خیال رہے کہ "وَقُتِلُوا بِاللَّهِ قَتِيلِينَ" سورہ بقرہ میں ہے سورہ بقرہ مدنی ہے لہذا نسخ کلام بعد ہجرت ہوا۔

۲۔ نجاشی بادشاہ حبشہ کا لقب تھا جیسے فرعون بادشاہ مصر کا، حضور علیہ السلام کے زمانہ کے نجاشی کا نام اصمہ تھا اس نے مظلوم صحابہ کو اپنے ملک میں امن دی اور انہی کے ذریعہ حضور علیہ السلام پر غائبانہ ایمان لایا اور انہی کی معرفت حضور علیہ السلام کی بارگاہ میں بہت سے تحفے بھیجے، حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان جو ایمان لا کر حبشہ ہجرت کر گئی تھیں، اصمہ بنی نے ان کا غائبانہ نکاح حضور علیہ السلام سے کیا، جب حضور علیہ السلام مدینہ پاک تشریف لائے تو حبشہ کے مہاجر صحابہ مدینہ منورہ میں آ گئے، ان بزرگوں کو صاحب ہجرتین کہتے ہیں، انہی اصمہ اور ان کے ساتھ والوں کا ذکر قرآن کریم نے بہت شان سے کیا ہے۔ "وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ" نجاشی کا انتقال ۹ھ فتح مکہ سے پہلے حبشہ میں ہوا، جبریل امین نے انکی لاش حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کر دی حضور علیہ السلام نے غائبانہ جنازہ پڑھا، بہت عرصہ تک ان کی قبر سے انوار نکلتے تھے جس سے رات میں سارا جنگل جگمگا جاتا تھا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۳۔ یعنی اب نماز مناجات، عبودیت، اور استغراق سے گھیر دی گئی، اس میں نہ کلام ہے نہ سلام۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ نمازی استارے سے بھی

سلام کا جواب نہیں دے سکتا۔ (مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۰۴)

اور ابو داؤد کی روایت میں ہے فرمایا: کہ اللہ عزوجل اپنا حکم جو چاہتا ہے، ظاہر فرماتا ہے اور جو غلط فرمایا ہے، اس میں سے یہ ہے کہ نماز میں کلام نہ کرو، اس کے بعد سلام کا جواب دیا اور فرمایا: نماز قراءت قرآن اور ذکر خدا کے لیے ہے، تو جب تم نماز میں ہو تو تمہاری یہی شان ہونی چاہیے۔ (3)

حدیث ۳: امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و نسائی، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: دو سیاہ چیزیں، سانپ اور بچھو کو نماز میں قتل کرو۔ (4)



(3) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب رد السلام فی الصلاۃ، الحدیث: ۹۲۴، ج ۱، ص ۳۲۸

(4) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب العمل فی الصلاۃ، الحدیث: ۹۲۱، ج ۱، ص ۳۲۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۔ عربی میں اسود کا لے سانپ کو کہتے ہیں یا مطلقاً ہر سانپ مراد ہے اور تغلیینا سانپ بچھو، دونوں کو آسودۂ زمین فرما دیا جیسے ماں باپ کو آہوئیں، در چاند سورج کو قمرین کہہ دیتے ہیں اگر نمازی بحالت نماز سانپ یا بچھو دیکھے تو اسے مار سکتا ہے اگر عمل قلیل سے مار دیا تو نماز نہ ٹوٹے گی اور اگر اس کے لیے کعبہ سے سینہ پھر گیا یا متواتر تین قدم چلنا پڑا یا تین چوٹیں مارنی پڑیں تو نماز ٹوٹ جاوے گی دوبارہ پڑھنی ہوگی مگر یہ شخص نماز توڑنے کا گنہگار نہ ہوگا اس حدیث کی اجازت کی وجہ سے کسی کی جان بچانے کے لیے نماز توڑ دینا درست ہے یا رمل چھوٹ جانے پر مسافر نماز توڑ کر سوار ہو سکتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر قسم کا سانپ مارنے کی اجازت ہے۔ وہ حدیث کہ چٹا سانپ نہ بارد جو چنے میں لہراتا نہ ہو کیونکہ وہ جنی ہے منسوخ ہے، ہاں اگر کسی سانپ میں جن کی علامت موجود ہو تو اگر دفع ضرر کے لیے اسے نہ مارے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۲۹)

احکام فقہیہ

کلمہ مفسد نماز ہے، عمداء ہو یا خطاء یا سہوا، سوتے میں ہو، یا بیداری میں اپنی خوشی سے کلام کیا، یا کسی نے کلام کرنے پر مجبور کیا، یا اس کو یہ معلوم نہ تھا کہ کلام کرنے سے نماز جاتی رہتی ہے۔ خطا کے معنی یہ ہیں کہ قراءت وغیرہ اذکار نماز کہیں پہنچتا تھا، غلطی سے زبان سے کوئی بات نکل گئی اور سہو کے یہ معنی ہیں کہ اسے اپنا نماز میں ہونا یاد نہ رہا۔ (1)

مسئلہ ۱: کلام میں قلیل و کثیر کا فرق نہیں اور یہ بھی فرق نہیں کہ وہ کلام اصلاح نماز کے لیے ہو یا نہیں، مثلاً امام کو بیٹھتا تھا کھڑا ہو گیا، مقتدی نے بتانے کو کہا بیٹھ جا، یا ہوں کہا، نماز جاتی رہی۔ (2)

مسئلہ ۲: قصد کلام سے اسی وقت نماز فاسد ہوگی جب بقدر تشہد نہ بیٹھ چکا ہو اور بیٹھ چکا ہے تو نماز پوری ہوگئی، البتہ مکروہ تحریمی ہوئی۔ (3)

مسئلہ ۳: کلام وہی مفسد ہے، جس میں اتنی آواز ہو کہ کم از کم وہ خود سن سکے، اگر کوئی مانع نہ ہو اور اگر اتنی آواز بھی نہ ہو بلکہ صرف تصحیح حروف ہو، تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ (4)

مسئلہ ۴: نماز پوری ہونے سے پہلے بھول کر سلام پھیر دیا تو حرج نہیں اور قصد پھیرا، تو نماز جاتی رہی۔ (5)

مسئلہ ۵: کسی شخص کو سلام کیا، عمداء ہو یا سہوا، نماز فاسد ہوگئی، اگرچہ بھول کر السلام کہا تھا کہ یاد آیا سلام کرنا نہ

(1) فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

اذا تكلم في صلاته ناسياً أو عامداً خاطئاً أو قاصداً قليلاً أو كثيراً تكلم لا صلاح صلاته بأن قام الإمام في موضع القعود فقال له مقتدى أقعد أو قعد في موضع القيام فقال له قم. (فتاویٰ ہندیہ ۱۰۹ ج اول قدیمی کتب خانہ)

ترجمہ: نماز میں گھٹنگو کرنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے خواہ بھول کر گھٹنگو کی ہو یا جان بوجھ کر خطا کے طور پر کی ہو یا قصد کم کی ہو یا زیادہ، خواہ اس کی گھٹنگو نماز کی اصلاح ہی کے لئے کیوں نہ ہو مثلاً امام کو بیٹھنا تھا مگر کھڑا ہو گیا، مقتدی نے کہا بیٹھ جا یا کھڑا ہونے کا مقام تھا بیٹھ گیا، مقتدی نے کہا کھڑا ہو جا۔ تب بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرم فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۸

(3) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرم فیہا، ج ۲، ص ۴۴۶

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرم فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۸

(5) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... الخ، ج ۲، ص ۴۴۹ وغیرہ

چاہیے اور سکوت کیا۔ (6)

مسئلہ ۶: مسبوق نے یہ خیال کر کے کہ امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے سلام پھیر دیا، نماز فاسد ہوگئی۔ (7)
مسئلہ ۷: عشا کی نماز میں یہ خیال کر کے کہ تراویح ہے، دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ یا ظہر کو جمعہ تصور کر کے دو رکعت پر سلام پھیرا، یا مقیم نے اپنے کو مسافر خیال کر کے دو رکعت پر سلام پھیرا، نماز فاسد ہوگئی، اس پر بنا بھی جائز نہیں۔ (8)

مسئلہ ۸: دوسری رکعت کو چوتھی سمجھ کر سلام پھیر دیا، پھر یاد آیا تو نماز پوری کر کے سجدہ سہو کر لے۔ (9)
مسئلہ ۹: زبان سے سلام کا جواب دینا بھی نماز کو فاسد کرتا ہے اور ہاتھ کے اشارے سے دیا تو مکروہ ہوئی، سلام کی نیت سے مصافحہ کرنا بھی نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔ (10)
مسئلہ ۱۰: مصلیٰ بے کوئی چیز مانگی یا کوئی بات پوچھی، اس نے سر یا ہاتھ سے ہاں یا نہیں کا اشارہ کیا، نماز فاسد نہ ہوئی البتہ مکروہ ہوئی۔ (11)

مسئلہ ۱۱: کسی کو چھینک آئی اس کے جواب میں نمازی نے یٰٰرَحْمٰتُکَ اللہ کہا، نماز فاسد ہوگئی اور خود اسی کو چھینک آئی اور اپنے کو مخاطب کر کے یٰٰرَحْمٰتُکَ اللہ کہا، تو نماز فاسد نہ ہوئی اور کسی اور کو چھینک آئی اس مصلیٰ نے اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہا، نماز نہ گئی اور جواب کی نیت سے کہا، تو جاتی رہی۔ (12)

مسئلہ ۱۲: نماز میں چھینک آئی کسی دوسرے نے یٰٰرَحْمٰتُکَ اللہ کہا اور اس نے جواب میں کہا آمین، نماز فاسد ہوگئی۔ (13)

مسئلہ ۱۳: نماز میں چھینک آئے، تو سکوت کرے اور الحمد للہ کہہ لیا تو بھی نماز میں حرج نہیں اور اگر اس وقت حمد نہ

(6) الفتاویٰ لھندۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۸

(7) اختدای لھندۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۸

(8) المرجع السابق

(9) الفتاویٰ لھندۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۸

(10) المرجع السابق، دائر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۳۵۰

(11) الفتاویٰ لھندۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۸

(12) المرجع السابق

(13) المرجع السابق

کی تو فارغ ہو کر کہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: خوشی کی خبر سن کر جواب میں الحمد للہ کہا، نماز فاسد ہو گئی اور اگر جواب کی نیت سے نہ کہا بلکہ یہ ظاہر کرنے کے لیے کہ نماز میں ہے، تو فاسد نہ ہوئی، یوں کوئی چیز تعجب خیز دیکھ کر بقصد جواب سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ یا اللہ اکبر کہا، نماز فاسد ہو گئی، ورنہ نہیں۔ (15)

مسئلہ ۱۵: کسی نے آنے کی اجازت چاہی اس نے یہ ظاہر کرنے کو کہ نماز میں ہے، زور سے الحمد للہ یا اللہ اکبر، یا سبحان اللہ پڑھا، نماز فاسد نہ ہوئی۔ (16)

مسئلہ ۱۶: بری خبر سن کر اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کہا، یا الفاظ قرآن سے کسی کو جواب دیا، نماز فاسد ہو گئی، مثلاً کسی نے پوچھا، کیا خدا کے سوا دوسرا خدا ہے؟ اس نے جواب دیا لا الہ الا اللہ، یا پوچھا تیرے کیا کیا مال ہیں؟ اس نے جواب میں کہا (الْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرُ) (17) یا پوچھا کہاں سے آئے؟ کہا (وَبِئْسَ مُعْتَلَّةٌ وَقَصِيرٌ مَّشِيْدٌ) (18) یوں اگر کسی کو الفاظ قرآن سے مخاطب کیا، مثلاً اس کا نام یحییٰ ہے، اس سے کہا (يٰيَحْيٰی خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ) (19) موسیٰ نام ہے، اس سے کہا (وَمَا تِلْكَ بِيَمِيْنِكَ يٰمُوسٰی) (20) نماز فاسد ہو گئی۔ (21)

مسئلہ ۱۷: اللہ عز وجل کا نام مبارک سن کر جل جلالہ کہا، یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم مبارک سن کر درود پڑھا، یا امام کی قراءت سن کر صدق اللہ صدق ترسوا کہہ، تو ان سب صورتوں میں نماز جاتی رہی، جب کہ بقصد جواب کہا ہو اور اگر جواب میں نہ کہا تو حرج نہیں۔ یوں اگر اذان کا جواب دیا، نماز فاسد ہو جائے گی۔ (22)

مسئلہ ۱۸: شیطان کا ذکر سن کر اس پر لعنت بھیجی نماز جاتی رہی، دفع دوسرے کے لیے لا حول پڑھی، اگر امور دنیا

(14) المرجع السابق.

(15) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرم فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۹

(16) غنیۃ المستملی، کتاب الصلاۃ، مشدات الصلاۃ، ص ۳۳۹

(17) پ ۱۲، النحل: ۸.

(18) پ ۱۷، الحج: ۳۵

(19) پ ۱۶، مریم: ۱۲

(20) پ ۱۶، طہ: ۱۷

(21) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ...، ج ۲، ص ۵۸

(22) الدر المختار ودر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ...، ج ۲، ص ۶۰

کے لیے ہے، نماز فاسد ہو جائے گی اور امور آخرت کے لیے، تو نہیں۔ (23)

مسئلہ ۱۹: چاند دیکھ کر رُقی وَرَبُّكَ اللہ کہا، یا بخار وغیرہ کی وجہ سے کچھ قرآن پڑھ کر دم کیا، نماز فاسد ہوگئی یا نہ
نے اٹھتے بیٹھتے تکلیف اور درد پر بسم اللہ کہی تو نماز فاسد نہ ہوئی۔ (24)

مسئلہ ۲۰: کوئی عبارت بوزن شعر کہ قرآن مجید میں بترتیب پائی جاتی ہے، بہ نیت شعر پڑھی نماز فاسد ہوگئی، جیسے
(وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا ۝ فَالْغَصِيْقُ عَصْفًا ۝) (25) اور اگر نماز میں شعر موزوں کیا، مگر زبان سے کچھ نہ کہا، تو
اگرچہ نماز فاسد نہ ہوئی، مگر گنہگار ہوا۔ (26)

مسئلہ ۲۱: نماز میں زبان پر نعم یا ارے یا ہاں جاری ہوگیا، اگر یہ لفظ کہنے کا عادی ہے، فاسد ہوگئی ورنہ
نہیں۔ (27)

مسئلہ ۲۲: مصلیٰ (نماز پڑھنے والے) نے اپنے امام کے سوا دوسرے کو لقمہ دیا نماز جاتی رہی، جس کو لقمہ دیا ہے
وہ نماز میں ہو یا نہ ہو، مقتدی ہو یا منفرد یا کسی اور کا امام۔ (28)

مسئلہ ۲۳: اگر لقمہ دینے کی نیت سے نہیں پڑھا، بلکہ تلاوت کی نیت سے تو حرج نہیں۔ (29)

مسئلہ ۲۴: اپنے مقتدی کے سوا دوسرے کا لقمہ لینا بھی مفید نماز ہے، البتہ اگر اس کے بتاتے وقت اسے خود یاد
آگیا اس کے بتانے سے نہیں، یعنی اگر وہ نہ بتاتا جب بھی اسے یاد آ جاتا، اس کے بتانے کو کچھ دخل نہیں تو اس کا پڑھنا
مفسد نہیں۔ (30)

(23) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... راجع، ج ۲، ص ۶۰

(24) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فی ما یفسد الصلاة... راجع، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۹

(25) پ ۲۹، المرسلات: ۲-۱

(26) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۰

(27) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۶۲، وغیرہ

(28) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... راجع، ج ۲، ص ۶۱، وغیرہ

(29) المرجع السابق

(30) اپنے مقتدی کے سوا دوسرے کا لقمہ لینا بھی مفید نماز ہے البتہ اگر اس کے بتاتے وقت اسے خود یاد آگیا اس کے بتانے سے نہیں یعنی اگر وہ
نہ بتاتا جب بھی اسے یاد آ جاتا اس کے بتانے کو دخل نہیں تو اس کا پڑھنا مفید نہیں۔ فتاویٰ شامی میں ہے:

ان حصل التذکر بسبب الفتح تفسد مطلقاً ای سواء شرع فی التلاوة قبل تمام الفتح أو بعده لوجود التعلم و
ان حصل تذکره من نفسه لا بسبب الفتح لا تفسد مطلقاً و کون الظاهر أنه حصل بالفتح لا يؤثر بعد ←

مسئلہ ۲۵: اپنے امام کو لقمہ دینا اور امام کا لقمہ لینا مقصد نہیں، ہاں اگر مقتدی نے دوسرے سے سُن کر جو نماز میں اس کا شریک نہیں ہے لقمہ دیا اور امام نے لے لیا، بلا سب کی نماز گئی اور امام نے نہ لیا تو صرف اس مقتدی کی گئی۔ (31)

مسئلہ ۲۶: لقمہ دینے والا قراءت کی نیت نہ کرے، بلکہ لقمہ دینے کی نیت سے وہ الفاظ کہے۔ (32)

تحقق أنه من نفسه لان ذلك من أمور الديانة لا القضاء حتى يبني على الظاهر ألا ترى أنه لو فتح على غيره امامه قاصداً القراءة لا التعليم لا تفسد مع أن ظاهر حاله التعليم. (رد المحتار ص ۳۸۲ ج ۲ مکتبہ امدادیہ)

ترجمہ: ایسی صورت میں اگر امام کو لقمے کی وجہ سے یاد آیا تو مطلقاً نماز فاسد ہو جائے گی خواہ امام نے لقمہ ختم ہونے سے پہلے تلاوت شروع کر دی ہو یا لقمہ ختم ہونے کے بعد شروع کی ہو، تعلیم کے پائے جانے کی وجہ سے اور اگر اسے خود ہی یاد آ گیا ہو نہ کہ لقمے کی وجہ سے یعنی اگر لقمہ نہ آتا تب بھی اسے یاد آ جاتا تو ایسی صورت میں مطلقاً نماز نہ ٹوٹے گی۔ یہ بات ظاہر ہے کہ جب یہ ثابت ہو جائے کہ لقمہ از خود آیا ہے تو لقمہ کا آنا نماز پر اثر نہیں ڈالے گا۔ اور از خود یاد آنے یا نہ آنے کا معاملہ دیانت پر موقوف ہے نہ کہ قضاء پر کہ ظاہر پر حکم لگائیں ایسا نہیں ہو سکتا۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ اگر کوئی اپنے امام کے علاوہ غیر کو تلاوت کی نیت کرتے ہوئے لقمہ دے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ کہ ظاہری حالت عمل تعلیم کو ظاہر کرتی ہے۔

(31) ارجع السابق

(32) جو شخص بھی لقمہ دے اس کو چاہیے کہ لقمہ دیتے وقت وہ قراءت کی نیت نہ کرے بلکہ لقمہ دینے کی نیت سے وہ الفاظ کہے جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

الصحيح ان ينوي الفتح على امامه دون القراءة (عالمگیری ج ۱ ص ۹۹ مکتبہ حقانیہ پشاور)

ترجمہ: لقمہ دینے والا قراءت کی نیت نہ کرے بلکہ لقمہ دینے کی نیت سے وہ الفاظ کہے۔

فتاویٰ شامی میں ہے:

لان قراءة المقتدى منهي عنها والفتح على امامه غير منهي عنه (رد المحتار ص ۳۸۲ ج ۲ مکتبہ امدادیہ بلقان)

ترجمہ: کیونکہ قراءت سے مقتدی کو منع کیا گیا ہے جبکہ لقمہ دینا اسے منع نہیں۔ (لہذا جو منع ہے اس کی نیت نہ کرے)

(12) دیکھا گیا ہے کہ ایک تراویح پڑھانے والے کے پیچھے کئی کئی حافظ کھڑے لقمے دے رہے ہوتے ہیں انھیں اپنی نیت کے بارے میں محتاط رہنا چاہیے اگر ان کی نیت حافظ صاحب کو پریشان کرنے کی ہوئی تو ایسا کرنا حرام ہوگا امام قبل سنت، مجدد دین و ملت، الشاہ امام حمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں فرماتے ہیں قاری (پڑھنے والے) کو پریشان کرنے کی نیت حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں بشر واد لا تغر واد یسر واد لا تغر واد یسر واد لا تغر واد یسر: لوگوں کو خوشخبریاں سناؤ نفرت نہ دلاؤ، آسانی پیدا کرو تگنی نہ کرو۔ اور بے شک آج بہت سے حفاظ کا یہ شیوہ ہے، یہ بتانا نہیں بلکہ حقیقت یہود کے اس فعل میں داخل ہے (جس کا ذکر قرآن پاک میں ہوا، فرمایا گیا) لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ تَرْجُمَ كُنُزَ الْإِيمَانِ: (کافر کہتے ہیں) یہ قرآن نہ سنو اور اس میں بے ہودہ غل (شور) کرو۔ (پارہ

۲۳ سورۃ حم السجدة آیت ۲۶) (فتاویٰ رضویہ شریف ص ۲۸۷ ج ۷ رضا فاؤنڈیشن لاہور)

مسئلہ ۲۷: فوراً ہی لقمہ دینا مکروہ ہے، تھوڑا توقف چاہیے کہ شاید امام خود نکال لے، مگر جب کہ اس کی عادت اسے معلوم ہو کہ رکعتا ہے، تو بعض ایسے حروف نکلتے ہیں جن سے نماز فاسد ہو جاتی ہے تو فوراً بتائے۔ یوہیں امام کو مکروہ ہے کہ مقتدیوں کو لقمہ دینے پر مجبور کرے، بلکہ کسی دوسری سورت کی طرف منتقل ہو جائے یا دوسری آیت شروع کر دے، بشرطیکہ اس کا وصل مفسد نماز نہ ہو اور اگر بقدر حاجت پڑھ چکا ہے تو رکوع کر دے، مجبور کرنے کے یہ معنی ہیں کہ بار بار پڑھے یا ساکت کھڑا رہے۔ (33) مگر وہ غلطی اگر ایسی ہے، جس میں فساد معنی تھا تو اصلاح نماز کے لیے اس کا اعادہ لازم تھا اور یاد نہیں آتا تو مقتدی کو آپ ہی مجبور کرے گا اور وہ بھی نہ بتا سکے، تو گئی۔

مسئلہ ۲۸: لقمہ دینے والے کے لیے بالغ ہونا شرط نہیں، مراہق بھی لقمہ دے سکتا ہے۔ (34) بشرطیکہ نماز جانتا ہو اور نماز میں ہو۔

مسئلہ ۲۹: ایسی دعا جس کا سوال بندے سے نہیں کیا جاسکتا جائز ہے، مثلاً اللّٰهُمَّ عَافِنِي اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي اور جس کا سوال بندوں سے کیا جاسکتا ہے، مفسد نماز ہے، مثلاً اللّٰهُمَّ اطعِ عَنِّي يَا اللّٰهُمَّ ذَوِّ جَنِّي۔ (35)

مسئلہ ۳۰: آہ، اوہ، اُف، تف یہ الفاظ درد یا مصیبت کی وجہ سے نکلے یا آواز سے رویا اور حرف پیدا ہوئے، ان سب صورتوں میں نماز جاتی رہی اور اگر رونے میں صرف آنسو نکلے آواز و حروف نہیں نکلے، تو حرج نہیں۔ (36)

(33) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، مطلب المواضع التي لا یجب... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۲۔

والفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۹۔

فوراً ہی لقمہ دینا مکروہ ہے بلکہ تھوڑا توقف چاہیے کہ شاید امام خود نکال لے۔

فتاویٰ شامی میں ہے:

یکرہ ان یفتح من ساعته (رد المحتار ص ۳۸۲ ج ۲ مکتبہ امدادیہ)

مگر جب کہ اس کی عادت اسے معلوم ہو کہ رکعتا ہے تو بعض ایسے حروف نکلتے ہیں جن سے نماز فاسد ہو جاتی ہے تو فوراً بتائے۔

(محیط برہانی ص ۱۵۳ ج ۱۲ ادارۃ القرآن)

(34) حتی کہ بالغ مقتدیوں کی طرح تمیز دار بچہ کا بھی اس میں حق ہے کہ اپنی نماز کی اصلاح کی سب کو حاجت ہے قنہ پھر بحر پھر ہندیہ میں ہے: وفتح المراهق کالبالغ ۲۔ (تمیز دار بچے کا لقمہ دینا بالغ کے لقمہ کے حکم میں ہے۔)

(۲) فتاویٰ ہندیہ، باب فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا نورانی کتب خانہ پشاور، ۱، ۹۹۔

(35) اشتادی الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۰۔

(36) المرجع السابق، ص ۱۰۱، رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، مطلب: المواضع التي لا یجب فیہا رد السلام، ج ۲،

مسئلہ ۳۱: مریض کی زبان سے بے اختیار آہ، اودھ ٹکلی نماز فاسد نہ ہوئی، یوہیں چھینک کھانسی جمائی ڈکار میں جتنے حروف مجبوراً نکلتے ہیں، معاف ہیں۔ (37)

مسئلہ ۳۲: جنت و دوزخ کی یاد میں اگر یہ الفاظ کہے، تو نماز فاسد نہ ہوئی۔ (38)

مسئلہ ۳۳: امام کا پڑھنا پسند آیا اس پر روٹنے لگا اور ارے، نعم، ہاں، زبان سے نکلا کوئی حرج نہیں، کہ یہ خشوع کے باعث ہے اور اگر خوش گلوئی کے سبب کہا، تو نماز جاتی رہی۔ (39)

مسئلہ ۳۴: پھونکنے میں اگر آواز پیدا نہ ہو تو وہ مثل سانس کے ہے مفید نہیں، مگر قصداً کرنا مکروہ ہے اور اگر دو حرف پیدا ہوں، جیسے اف، تف، تو مفید ہے۔ (40)

مسئلہ ۳۵: کھنکار نے میں جب دو حرف ظاہر ہوں، جیسے ارح مفید نماز ہے، جب کہ نہ عذر ہونہ کوئی صحیح غرض، اگر عذر سے ہو، مثلاً طبیعت کا تقاضا ہو یا کسی صحیح غرض کے لیے، مثلاً آواز صاف کرنے کے لیے یا امام سے غلطی ہو گئی ہے اس لیے کھنکارتا ہے کہ درست کر لے یا اس لیے کھنکارتا ہے کہ دوسرے شخص کو اس کا نماز میں ہونا معلوم ہو، تو ان صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوتی۔ (41)

مسئلہ ۳۶: نماز میں مصحف شریف سے دیکھ کر قرآن پڑھنا مطلقاً مفید نماز ہے، یوہیں اگر محراب وغیرہ میں لکھا ہوا سے دیکھ کر پڑھنا بھی مفید ہے، ہاں اگر یاد پر پڑھتا ہو مصحف یا محراب پر فقط نظر ہے، تو حرج نہیں۔ (42)

مسئلہ ۳۷: کسی کاغذ پر قرآن مجید لکھا ہو ا دیکھا اور اسے سمجھا نماز میں نقصان نہ آیا، یوہیں اگر فقہ کی کتاب دیکھی اور سمجھی نماز فاسد نہ ہوئی، خواہ سمجھنے کے لیے اسے دیکھا یا نہیں، ہاں اگر قصداً دیکھا اور بقصد سمجھا تو مکروہ ہے اور بلا قصد ہوا تو مکروہ بھی نہیں۔ (43) یہی حکم ہر تحریر کا ہے اور جب غیر دینی ہو تو کراہت زیادہ۔

(37) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، ج ۲، ص ۲۵۶

(38) المرجع السابق

(39) المرجع السابق

(40) غنیۃ المستملی، کتاب الصلاۃ، مفیدات الصلاۃ، ص ۲۵۱

(41) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، ج ۲، ص ۲۵۵، وغیرہ

(42) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۲، ص ۲۶۳

(43) الفتاویٰ لہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فی ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۱۔

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، ج ۲، ص ۲۷۹

مسئلہ ۳۸: صرف تورات یا انجیل کو نماز میں پڑھا تو نماز نہ ہوئی، قرآن پڑھنا جانتا ہو یا نہیں۔ (44) اور اگر بقدر حاجت قرآن پڑھ لیا اور کچھ آیات تورات و انجیل کی، جن میں ذکر الہی ہے پڑھیں، تو حرج نہیں مگر نہ چاہیے۔

مسئلہ ۳۹: عمل کثیر کہ نہ اعمال نماز سے ہو نہ نماز کی اصلاح کے لیے کیا گیا ہو، نماز فاسد کر دیتا ہے، عمل قلیل مفید نہیں، جس کام کے کرنے والے کو دور سے دیکھ کر اس کے نماز میں نہ ہونے کا شک نہ رہے، بلکہ گمان غالب ہو کہ نماز میں نہیں تو وہ عمل کثیر ہے اور اگر دور سے دیکھنے والے کو شبہ و شک ہو کہ نماز میں ہے یا نہیں، تو عمل قلیل ہے۔ (45)

مسئلہ ۴۰: کرتا یا پا جامہ پہنا یا تہبند باندھا، نماز جاتی رہی۔ (46)

مسئلہ ۴۱: ناپاک جگہ پر بغیر حائل کے سجدہ کیا نماز فاسد ہوگئی، اگرچہ اس سجدہ کو پاک جگہ پر اعدہ کرے۔ (47) یوہیں ہاتھ یا گھٹنے سجدہ میں ناپاک جگہ پر رکھے، نماز فاسد ہوگئی۔ (48)

مسئلہ ۴۲: ستر کھولے ہوئے یا بقدر مانع نجاست کے ساتھ پورا رکن ادا کرنا، یا تین تسبیح کا وقت گزر جانا، مفید نماز ہے۔ یوہیں بھیڑ کی وجہ سے اتنی دیر تک عورتوں کی صف میں پڑ گیا، یا امام سے آگے ہو گیا، نماز جاتی رہی۔ (49) اور قصد ستر کھولنا مطلقاً مفید نماز ہے، اگرچہ معا (فورا) ڈھانک لے، اس میں وقفہ کی بھی حاجت نہیں۔

مسئلہ ۴۳: دو کپڑے ملا کر سے ہوں ان میں ستر (نیچے کی تہ) ناپاک ہے اور ابرا (اوپر کی تہ) پاک، تو ابرے کی طرف بھی نماز نہیں ہو سکتی، جب کہ نجاست بقدر مانع مواضع سجود میں ہو اور پہلے نہ ہوں تو ابرے پر جائز ہے، جب کہ اتنا بار یک نہ ہو کہ ستر چمکتا ہو۔ (50)

مسئلہ ۴۴: نجس زمین پر مٹی چونا خوب بچھا دیا، اب اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں اور اگر معمولی طرح سے خاک چھڑک دی ہے کہ نجاست کی بو آتی ہے، تو ناجائز ہے جب کہ مواضع سجود پر نجاست ہو۔ (51)

(44) الفتاویٰ، مکتبہ یتیم، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۱

(45) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۴۶۳، وغیرہ

(46) غنیۃ المستملی، کتاب الصلاۃ، مقدمات الصلاۃ، ص ۴۵۲

(47) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۴۶۶

(48) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، ومطلب فی التخبہ بالکتاب، ج ۲، ص ۴۶۶

(49) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۴۶۷، وغیرہ

(50) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، ومطلب فی التخبہ بالکتاب، ج ۲، ص ۴۶۷

(51) منیۃ بمصنی، حکم ما ذکر کان تحت قدمی المصلیٰ نجس، ص ۱۷۰

مسئلہ ۴۵: نماز کے اندر کھانا پینا مطلقاً نماز کو فاسد کر دیتا ہے، قصداً ہو یا بھول کر، تھوڑا ہو یا زیادہ، یہاں تک کہ اگر عمل بغیر چبائے نگل لیا یا کوئی قطرہ اُس کے مونہ میں گرا اور اس نے نگل لیا، نماز جاتی رہی۔ (52)

مسئلہ ۴۶: دانتوں کے اندر کھانے کی کوئی چیز رہ گئی تھی اس کو نگل گیا، اگر چنے سے کم ہے نماز فاسد نہ ہوئی مگر وہ ہوئی اور چنے برابر ہے تو فاسد ہو گئی۔ دانتوں سے خون نکلا، اگر تھوک غالب ہے تو نکلنے سے فاسد نہ ہوگی، ورنہ ہو جائے گی۔ (53) غلبہ کی علامت یہ ہے کہ حلق میں خون کا مزہ محسوس ہو، نماز اور روزہ توڑنے میں مزے کا اعتبار ہے اور وضو توڑنے میں رنگ کا۔

مسئلہ ۴۷: نماز سے پیشتر (پہلے) کوئی چیز میٹھی کھائی تھی اس کے اجزا نگل لیے تھے، صرف لعاب دہن میں کچھ مٹھاس کا اثر رہ گیا، اُس کے نکلنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔ مونہ میں شکر وغیرہ ہو کہ گھل کر حلق میں پہنچتی ہے، نماز فاسد ہو گئی۔ گوند مونہ میں ہے اگر چبایا اور بعض اجزا حلق سے اتر گئے، نماز جاتی رہی۔ (54)

مسئلہ ۴۸: سینہ کو قبلہ سے پھیرنا مفسد نماز ہے، جب کہ کوئی عذر نہ ہو یعنی جب کہ اتنا پھیرے کہ سینہ خاص جہت کعبہ سے پینتالیس (۴۵) درجے ہٹ جائے اور اگر عذر ہے ہو تو مفسد نہیں، مثلاً حدث کا گمان ہوا اور مونہ پھیرا ہی تھا کہ گمان کی غلطی ظاہر ہوئی تو مسجد سے اگر خارج نہ ہوا ہو، نماز فاسد نہ ہوگی۔ (55)

مسئلہ ۴۹: قبلہ کی طرف ایک صف کی قدر چلا، پھر ایک رکن کی قدر ٹھہر گیا، پھر چلا پھر ٹھہرا، اگرچہ متعدد بار ہو جب تک مکان نہ بدے، نماز فاسد نہ ہوگی، مثلاً مسجد سے باہر ہو جائے یا میدان میں نماز ہو رہی تھی اور یہ شخص صفوف سے متجاوز ہو گیا کہ یہ دونوں صورتیں مکان بدلنے کی ہیں اور ان میں نماز فاسد ہو جائے گی۔ یوہیں اگر ایک دم دو صف کی قدر چلا، نماز فاسد ہو گئی۔ (56)

مسئلہ ۵۰: صحرا میں اگر اس کے آگے صفیں نہ ہوں بلکہ یہ امام ہے اور موضع سجود سے متجاوز ہوا، تو اگر اتنا آگے بڑھا جتنا اس کے اور سب سے قریب والی صف کے درمیان فاصلہ تھا تو فاسد نہ ہوئی اور اس سے زیادہ ہٹا تو فاسد ہو گئی

(52) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب المواضع التي لا یسبب... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۲

(53) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرم فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۲.

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۲.

(54) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرم فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۲.

(55) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۸.

والفتاویٰ الرضویہ (المجیدۃ)، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۶، ص ۷۵، وغیرہا

(56) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب فیما یفسد الصلاۃ وما یکرم فیہا، مطلب فی التکبیر بالکتاب، ج ۲، ص ۴۶۸

اور اگر مفرد ہے تو موضع سجود کا اعتبار ہے یعنی اتنا ہی فاصلہ آگے پیچھے دہنے بائیں کہ اس سے زیادہ ہٹنے میں نماز جاتی رہے گی۔ (57)

مسئلہ ۵۱: کسی کو چوپایہ نے ایک دم بقدر تین قدم کے کھینچ لیا یا ڈھکیل دیا، تو نماز فاسد ہوگئی۔ (58)

مسئلہ ۵۲: ایک نماز سے دوسری کی طرف تکبیر کہہ کر منتقل ہوا، پہلی نماز فاسد ہوگئی، مثلاً ظہر پڑھ رہا تھا عصر یا نفل کی نیت سے اللہ اکبر کہا ظہر کی نماز جاتی رہی پھر اگر صاحب ترتیب ہے اور وقت میں گنجائش ہے تو عصر کی بھی نہ ہوگی، بلکہ دونوں صورتوں میں نفل ہے، ورنہ عصر کی نیت ہے تو عصر اور نفل کی نیت ہے تو نفل۔ یوں اگر تنہا نماز پڑھتا تھا اب اقتدا کی نیت سے اللہ اکبر کہا یا مقتدی تھا اور تنہا پڑھنے کی نیت سے اللہ اکبر کہا تو نماز فاسد ہوگئی۔ یوں اگر نماز جنازہ پڑھ رہا تھا اور دوسرا جنازہ لایا گیا دونوں کی نیت سے اللہ اکبر کہا یا دوسرے کی نیت سے تو دوسرے جنازہ کی نماز شروع ہوئی اور پہلے کی فاسد ہوگئی۔ (59)

مسئلہ ۵۳: عورت نماز پڑھ رہی تھی، بچہ نے اس کی چھاتی چوسی اگر دودھ نکل آیا، نماز جاتی رہی۔ (60)

مسئلہ ۵۴: عورت نماز میں تھی، مرد نے بوسہ لیا یا شہوت کے ساتھ اس کے بدن کو ہاتھ لگایا، نماز جاتی رہی اور مرد نماز میں تھا اور عورت نے ایسا کیا تو نماز فاسد نہ ہوئی، جب تک مرد کو شہوت نہ ہو۔ (61)

مسئلہ ۵۵: داڑھی یا سر میں تیل لگایا یا کنگھا کیا یا سرمہ لگایا نماز جاتی رہی، ہاں اگر ہاتھ میں تیل لگا ہوا ہے اس کو سر یا بدن میں کسی جگہ پونچھ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ (62)

مسئلہ ۵۶: کسی آدمی کو نماز پڑھتے میں طمانچہ یا کوڑا مارا نماز جاتی رہی اور جانور پر سوار نماز پڑھ رہا تھا دو ایک ہار ہاتھ یا ایڑی سے ہانکنے میں نماز فاسد نہ ہوگی، تین بار پے درپے کریگا تو جاتی رہے گی۔ ایک پاؤں سے ایڑ لگائی اگر پے درپے تین بار ہو نماز جاتی رہی ورنہ نہیں اور دونوں پاؤں سے لگائی تو فاسد ہوگئی، لیکن اگر آہستہ پاؤں ہلائے کہ دوسرے کو بغور دیکھنے سے پتہ چلے، تو فاسد نہ ہوئی۔ (63)

(57) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، مطلب فی التثبہ بالکتاب، ج ۲، ص ۲۶۹

(58) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۲۷۰

(59) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۲۶۲

(60) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۲۷۰

(61) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب فیما یفسد الصلاۃ وما یکره فیہا، مطلب فی المشی فی الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۷۰

(62) منیۃ المصلی، بیان مفسدات الصلاۃ، ص ۱۳۴، وغنیۃ المستملی، مفسدات الصلاۃ، ص ۲۲۲

(63) منیۃ المصلی، بیان مفسدات الصلاۃ، ص ۱۵۴، وغنیۃ المستملی، مفسدات الصلاۃ، ص ۲۲۳

مسئلہ ۵۷: گھوڑے کو چابک سے راستہ بتایا اور مارا بھی، نماز فاسد ہوگئی، نماز پڑھتے میں گھوڑے پر سوار ہو گیا، نماز جاتی رہی اور سواری پر نماز پڑھ رہا تھا اتر آیا، فاسد نہ ہوئی۔ (64)

مسئلہ ۵۸: تین کلمے اس طرح لکھنا کہ حروف ظاہر ہوں، نماز کو فاسد کرتا ہے اور اگر حرف ظاہر نہ ہوں، مثلاً پانی پر یا ہوا میں لکھا تو عبث ہے، نماز مکروہ تحریمی ہوئی۔ (65)

مسئلہ ۵۹: نماز پڑھنے والے کو اٹھالیا پھر وہیں رکھ دیا، اگر قبلہ سے سینہ نہ پھرا، نماز فاسد نہ ہوئی اور اگر اس کو اٹھا کر سواری پر رکھ دیا، نماز جاتی رہی۔ (66)

مسئلہ ۶۰: موت و جنون و بے ہوشی سے نماز جاتی رہتی ہے، اگر وقت میں افاقہ ہوا تو ادا کرے، ورنہ قضا بشرطیکہ ایک دن رات سے متجاوز نہ ہو۔ (67)

مسئلہ ۶۱: قصد وضو توڑا یا کوئی موجب غسل پایا گیا یا کسی رکن کو ترک کیا، جبکہ اس نماز میں اس کو ادا نہ کر لیا ہو، یا بلا عذر شرط کو ترک کیا، یا مقتدی نے امام سے پہلے رکن ادا کر لیا اور امام کے ساتھ یا بعد میں پھر اس کو ادا نہ کیا، یہاں تک کہ امام کیساتھ سلام پھیر دیا، یا مسبوق نے فوت شدہ رکعت کا سجدہ کر کے امام کے سجدہ سہو میں متابعت کی، یا قعدہ اخیرہ کے بعد سجدہ نماز یا سجدہ تلاوت یاد آیا اور اس کے ادا کرنے کے بعد پھر قعدہ نہ کیا، یا کسی رکن کو سوتے میں ادا کیا تھا اس کا اعادہ نہ کیا، ان سب صورتوں میں نماز فاسد ہوگئی۔ (68)

مسئلہ ۶۲: سانپ بچھو مارنے سے نماز نہیں جاتی جب کہ نہ تین قدم چلنا پڑے نہ تین ضرب کی حاجت ہو، ورنہ جاتی رہے گی، مگر مارنے کی اجازت ہے اگرچہ نماز فاسد ہو جائے۔ (69)

(64) منیۃ المصلی، المرجع السابق، والفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الصلاۃ، فصل فیما یفسد الصلاۃ، ج ۱، ص ۶۳۔

(65) غنیۃ المصلی، مقدمات الصلاۃ، ص ۴۴۴۔

(66) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السالغ فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳۔

(67) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرم فیہا، مطلب فی المشی فی الصلاۃ، ج ۲، ص ۴۷۲۔

(68) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرم فیہا، ج ۲، ص ۴۷۲۔ وغیرہ۔

(69) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السالغ فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳۔

ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن حبان والمحاکم عن ابی ہریرۃ والطبرانی فی الکبیر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقتلوا السودین فی الصلوۃ الحیۃ والعقرب ایضاً هذا عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقتلوا الوزغ ولوفی جوف الکعبۃ ۲۔

ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور طبرانی نے کبیر میں حضرت عبداللہ

مسئلہ ۶۳: سانپ بچھو کو نماز میں مارنا اس وقت مباح ہے، کہ سامنے سے گزرے اور ایذا دینے کا خوف ہو اور اگر تکلیف پہنچانے کا اندیشہ نہ ہو تو مکروہ ہے۔ (70)

مسئلہ ۶۴: پے در پے تین بال اکیٹھڑے یا تین جوئیں ماریں یا ایک ہی جوں کو تین بار میں مارا نماز جاتی رہی اور پے در پے نہ ہو، تو نماز فاسد نہ ہوگی مگر مکروہ ہے۔ (71)

مسئلہ ۶۵: موزہ کشادہ ہے اسے اتارنے سے نماز فاسد نہ ہوگی اور موزہ پہننے سے نماز جاتی رہے گی۔ (72)

مسئلہ ۶۶: گھوڑے کے مونہ میں لگام دی یا اس پر کاٹھی کسی یا کاٹھی اتار دی نماز جاتی رہی۔ (73)

مسئلہ ۶۷: ایک رکن میں تین بار کھجانے سے نماز جاتی رہتی ہے، یعنی یوں کہ کھجا کر ہاتھ ہٹالیا پھر کھجایا پھر ہاتھ ہٹالیا علیٰ ہذا اور اگر ایک بار ہاتھ رکھ کر چند مرتبہ حرکت دی تو ایک ہی مرتبہ کھجانا کہا جائے گا۔ (74)

مسئلہ ۶۸: تکبیرات انتقال میں اللہ یا اکبر کے الف کو دراز کیا اللہ یا اکبر کہا یا بے کے بعد الف بڑھایا اکبار کہا نماز فاسد ہو جائے گی اور تحریمہ میں ایسا ہوا تو نماز شروع ہی نہ ہوئی۔ (75) قراءت یا اذکار نماز میں ایسی غلطی جس سے معنی فاسد ہو جائیں، نماز فاسد کر دیتی ہے، اس کے متعلق مفصل بیان گزر چکا۔

مسئلہ ۶۹: نمازی کے آگے سے بلکہ موضع سجود سے کسی کا گزرنا نماز کو فاسد نہیں کرتا، خواہ گزرنے والا مرد ہو یا عورت، گھٹا ہو یا گدھا۔ (76)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ (آپ نے فرمایا) نماز میں دو سیاہ جانوروں سانپ اور بچھو کو ہلاک کرو، نیز انہوں نے ہی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا اگر گٹ کو قتل کرو گرچہ کعبہ شریف کے اندر ہو۔ (اس سنن ابی داؤد، باب العمل فی الصلوۃ، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور، ۱/۱۳۳) (۲) المعجم الکبیر، حدیث ۱۱۳۹۵، مطبوعہ المکتبۃ المصنوعۃ بیروت، ۱۱/۲۰۲)

(70) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳

(71) المرجع السابق، وغنیۃ المحتملی، مفصلات الصلاۃ، ص ۴۴۸

(72) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳

(73) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳

(74) المرجع السابق، ص ۴۴۸، وغنیۃ المحتملی، مفصلات الصلاۃ، ص ۴۴۸

(75) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ ویکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۷۳، وغیرہ

(76) در مختار میں ہے:

ولا یفسدہا مرور ما ز فی الصحراء او مسجد کبیر موضع مسجد فی الصحراء او مرورہ بین یدیه الی حائط ←

مسئلہ ۷۰: مصلیٰ کے آگے سے گزرنا بہت سخت گناہ ہے۔

حدیث میں فرمایا: کہ اس میں جو کچھ گناہ ہے، اگر گزرنے والا جانتا تو چالیس تک کھڑے رہنے کو گزرنے سے بہتر جانتا، راوی کہتے ہیں: میں نہیں جانتا کہ چالیس دن کبے یا چالیس مہینے یا چالیس برس۔ (77) یہ حدیث صحیح ستہ

القبلة فی بیت ومسجد صغیر، فانه کبقعة واحدة: وان اثم البار ۲۔ ۱۵۔

(۲۔ الدر المختار، مایقیدہ الصلوٰۃ وما یکرم فیہا، مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی، ۱۰۰/۹۱)

اصح یہ ہے کہ صحرا یا بڑی مسجد میں نمازی کی جائے سجدہ سے کسی کا گزرنا نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ اسی طرح گھر میں یا چھوٹی مسجد میں کہ چھوٹی مسجد ایک ہی قطعے کے حکم میں ہے، کسی کا قبلہ والی جانب سے نمازی کے آگے سے گزرنا، نماز کو فاسد نہیں گزرتا، اگرچہ گزرنے والا گنہگار ہوتا ہے۔

(77) نمازی کے آگے سے گزرنا

دافع رنج و غلال، صاحبہ مجود نوال مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا اپنے گناہ کو جانتا ہوتا تو اس کے لئے چالیس (سال یا دن) تک کھڑا رہنا نمازی کے آگے سے گزرنے سے بہتر ہوتا۔

(صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب اثم المارین یدی المصلی، الحدیث ۵۱۰، ص ۴۲)

اور ایک روایت میں ہے: تو وہ 40 سال تک کھڑا رہتا کہ یہ اس کے لئے نمازی کے آگے سے گزرنے سے بہتر ہوتا۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب فیمن یرین یدی المصلی، الحدیث: ۲۳۰۲، ج ۲، ص ۲۰۲)

نبی مجتہد، نور فہم مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: تم میں سے کسی کا 100 سال تک کھڑے رہنا اپنے نماز پڑھتے ہوئے بھائی کے آگے سے گزرنے سے بہتر ہے۔

(جامع الترمذی، ابواب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی کراہیۃ الرد۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث ۳۳۶، ص ۱۶۷۳)

رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: اگر تم میں سے کوئی جان لے کہ رب عزوجل سے مناجات کرنے والے اپنے مسلمان بھائی کے سامنے سے گزرنے میں کیا (مزا) ہے تو اسے اس جگہ 100 سال تک کھڑے رہنا اس کے سامنے

دو قدم چلنے سے زیادہ پسند ہوتا۔ (المستدلل امام احمد بن حنبل، مسند ابی ہریرۃ، الحدیث ۸۸۴۶، ج ۳، ص ۳۰۴)

حضور نبی پاک، صاحبہ لولک، سیاح اللہ اک مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جب تم میں سے کوئی شخص کسی ایسی چیز کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہا ہو جو اسے لوگوں سے چھپاتی ہے پھر کوئی اس کے سامنے سے گزرتا چاہے تو وہ اسے اپنے سامنے سے ہٹا دے اگر گزرنے

والا نہ مانے تو اس سے جھگڑا کرے کیونکہ وہ شیطان ہے۔ (صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب یرد المصلی من مرین یدیہ، الحدیث ۵۰۹، ص ۴۲)

اللہ کے محبوب، دانائے غیب، منزلة عن الغیب عزوجل مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نمازی کو چاہے کہ کسی کو اپنے سامنے سے نہ گزرنے دے اگر وہ نہ مانے تو اس سے جھگڑا کرے کیونکہ وہ اپنے قرین یعنی شیطان کی اطاعت کر رہا ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب منع المارین یدی المصلی، الحدیث: ۱۱۳۰، ص ۷۵۷) ←

میں ابی جہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوئی اور بزار کی روایت میں چالیس برس (78) کی تصریح ہے۔ اور ابن ماجہ کی روایت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گر کوئی جانتا کہ اپنے بھائی کے سامنے نماز میں آڑے ہو کر گزرنے میں کیا ہے؟ تو سو برس کھڑا رہنا اس ایک قدم چلنے سے بہتر سمجھتا۔ (79)۔

امام مالک نے روایت کیا کہ کعب احبار فرماتے ہیں: نمازی کے سامنے گزرنے والا گر جانتا کہ اس پر کیا گناہ ہے؟ تو زمین میں دھنس جانے کو گزرنے سے بہتر جانتا۔ (80)۔

امام مالک سے روایت صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ہے ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مکہ میں دیکھا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ابلج میں چڑے کے ایک سرخ تہ کے اندر تشریف فرما ہیں اور بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے وضو کا پانی لیا اور لوگ جلدی جلدی اسے سے رہے ہیں جو اس میں سے کچھ پا جاتا اسے مونہ اور سینہ پر ملتا اور جو نہیں پا تا وہ کسی اور کے ہاتھ سے تری لے لیتا پھر بلاں رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک نیزہ نصب کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ دھاری دار جوڑا اپنے تشریف لائے اور نیزہ کی طرف مونہ کر کے دو رکعت نماز پڑھائی اور میں نے آدمیوں اور چوپاؤں کو نیزے کے اُس طرف سے گزرتے دیکھا۔ (81)۔

مسئلہ ۱۷: میدان اور بڑی مسجد میں مصلیٰ کے قدم سے موضع سجود تک گزرنا ناجائز ہے۔ موضع سجود سے مراد یہ ہے کہ قیام کی حالت میں سجدہ کی جگہ کی طرف نظر کرے تو جتنی دور تک نگاہ پھیلے وہ موضع سجود ہے اس کے درمیان سے گزرنا ناجائز ہے، مکان اور چھوٹی مسجد میں قدم سے دیوار قبلہ تک کہیں سے گزرنا جائز نہیں اگر سترہ نہ ہو۔ (82)۔

شہنشاہ خوش خصل، پیکر حسن و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانا عالی شان ہے: آدمی کا راکھ میں پناہ پناہ جان بوجھ کر نہ لڑی کے سامنے سے گزرنے سے بہتر ہے۔ (التحفید لابن عبد البر، ابو النضر مولیٰ عمر بن عبید اللہ، تحت الحدیث ۵۹۶، ج ۸، ص ۴۷۸)

(78) مسند البزار، مسند زید بن خالد الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، الحدیث: ۳۷۸۲، ج ۹، ص ۲۳۹

(79) سنن ابن ماجہ، ابواب قامة الصلوات والسنن فیما، باب المرور بین یدی المصلی، الحدیث: ۹۳۶، ج ۱، ص ۵۰۶

(80) لموطا، کتاب قصر الصلاة فی السفر، باب التحدید فی ان یراحد بین یدی المصلی، الحدیث: ۳۷۸۱، ج ۱، ص ۵۴

(81) صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب سترۃ المصلی والجنب الی الصلاة...، الحدیث: ۲۵۰۰- (۵۰۳)، ص ۲۵۷

(82) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الصلاة، باب السالغ فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیما، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۴

والدراختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، وما یکرہ فیما، ج ۲، ص ۴۷۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشیخ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: ←

مسئلہ ۷۲: کوئی شخص بلندی پر پڑھ رہا ہے اس کے نیچے سے گزرنا بھی جائز نہیں، جبکہ گزرنے والے کا کوئی عضو

نماز اگر مکان یا چھوٹی مسجد میں پڑھتا ہو تو دیوار قبلہ تک ٹکنا جائز نہیں جب تک بیچ میں آڑ نہ ہو اور صحرا یا بڑی مسجد میں پڑھتا ہو تو صرف موضع سجود تک نکلنے کی اجازت نہیں اس سے باہر نکل سکتا ہے۔ موضع سجود کے یہ معنی ہیں کہ آدمی جب قیام میں اہل خشوع و خضوع کی طرح اپنی نگاہ خاص جائے سجود پر جمائے یعنی جہاں سجدے میں اس کی پیشانی ہوگی تو نگاہ کا قاعدہ ہے کہ جب سامنے روک نہ ہو تو جہاں جمائے وہاں سے کچھ آگے بڑھتی ہے جہاں تک آگے بڑھ کر جائے وہ سب موضع میں ہے اس کے اندر ٹکنا حرام ہے اور اس سے باہر جائز۔
در مختار میں ہے:

مرور ماہ فی الصعراء او فی مسجد کبیر بموضع سجودہ فی الاصح او مرورہ بین یدیه ائ حائط القبۃ فی بیت
ومسجد صغیر فانه کبقعة واحدة۔

نمازی کے آگے سے صحرا اور بڑی مسجد میں گزرنے کا صحیح قول کے مطابق اس کی سجدہ کی جگہ سے گزرنا ہے یا گھریا چھوٹی مسجد میں دیوار قبلہ تک گزرنے کا ہے کیونکہ یہ ایک ہی جگہ کے حکم میں ہوتا ہے۔

(۱۔ در مختار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، مطبوعہ مطبع مہتابی دہلی، بھارت، ۱/۹۱)

رد المحتار میں ہے:

قوله بموضع سجودہ کہا فی الدرر وهذا مع القيود التي بعده انما هو للاثم والافساد منتف مطلقا قوله فی
الاصح صححه التمر تاشی وصاحب البدائع واختاره فخر الاسلام ورجحه فی النہایۃ والفتح انه قدر ما یقع بصرہ
على البار لو صلى بخشوع ای رامیا بصرہ الی موضع سجودہ ۷۲۔ مختار۔

ما تن کا قول نمازی کے سجدہ کی جگہ جیسا کہ در میں ہے یہ بات ان قیودات کے ساتھ جو بعد میں ذکر کی گئی ہیں فقط گناہ کا سبب ہے ورنہ ہر حال میں نماز فاسد نہیں ہوتی، اس کا قول اصح قول کے مطابق ہے اسے تمر تاشی اور صاحب بدائع نے صحیح کہا اور اس کو فخر الاسلام نے اختیار کیا اور اس کو ترجیح دی۔ نہایت اور فتح میں ہے کہ اس کی مقدار یہ ہے کہ خشوع سے نماز پڑھتے ہوئے نمازی کی نظر گزرنے والے پر پڑے، اور خشوع سے مراد یہ ہے کہ وہ سجدہ کی جگہ دیکھنے کا ارادہ کئے ہوئے ہو اور تلخیصاً

(۲۔ رد المحتار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱۰۰، ۴۶۹)

مستخرج الخلق میں تجنیس سے ہے:

الصحيح مقدار منتهی بصرہ وهو موضع سجودہ وقال ابو نصر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مقدار ما بین الصف الاول
وبین مقام الامام وهذا عین الاول ولكن بعبارة اخرى قال رضي الله تعالى عنه وفيما قرأنا عن شيخنا منہاج
الاثر رحمۃ اللہ تعالیٰ ان يمر بحیث یقع بصرہ وهو یصلی صلاة الخاشعین وهذه العبارة اوضح۔

صحیح یہ ہے کہ اس کی مقدار نمازی کی انتہا نگاہ ہے اور وہ اس کے سجدہ کی جگہ ہے۔ ابو نصر نے فرمایا کہ اس کی مقدار صف اول در امام کے درمیانی جگہ ہے اور یہ پہلے کے عین مطابق ہے البتہ دوسرے الفاظ میں ہے، انہوں نے فرمایا کہ ہم نے اپنے شیخ منہاج الاثر رحمہ اللہ سے

نمازی کے سامنے ہو، چھت یا تخت پر نماز پڑھنے والے کے آگے سے گزرنے کا بھی یہی حکم ہے اور اگر ان چیزوں کی جو پڑھا وہ یہ ہے کہ نمازی شروع والوں کی نماز ادا کر رہا ہے اس کی نگاہ گزرنے والے پر پڑ سکتی ہے، اور یہ عبارت نہایت ہی واضح ہے۔

(۱۔ منہ اللہ فی حاشیۃ البحر الرائق، باب بلفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، مطبوعہ الحجۃ المکرمہ سعید کمپنی کراچی، ۵/۲) علامہ شامی فرماتے ہیں:

فانظر کیف جعل الكل قولا واحدا ونما الاختلاف في العبارة لا في المعنى ۲۔

آپ نے دیکھا کہ انہوں نے تمام اقوال کو ایک قول قرار دیا اور اختلاف فقط عبارت میں ہے معنی میں نہیں۔

(۲۔ تقریرات الرافعی علی رد المحتار، مطلب اذا قرأ تعالیٰ جدک الخ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۳۶۹) نیز رد المحتار میں ہے:

(قوله في بيت) ظاهرة ولو كبروا وفي القهستانی وينبغي ان يدخل فيه اي في حكم المسجد الصغير الدار والبيت ۳۔

ماتن کا قول فی بیت اس کے ظاہر سے پتا چلتا ہے کہ خواہ وہ گھر بڑا ہو، قہستانی میں ہے مناسب یہ ہے کہ دار اور بیت کو مسجد صغیر کے حکم میں داخل کیا جائے۔ (۳۔ رد المحتار، مطلب اذا قرأ تعالیٰ جدک الخ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۳۶۹)

رہا یہ کہ مسجد صغیر و کبیر میں کیا فرق ہے، فاضل قہستانی نے لکھا، چھوٹی مسجد وہ کہ چالیس ۴۰ گز مکر سے کم ہو فی رد المحتار (قولہ مسجد صغیر) هو اقل من ستين ذراعا وقيل من اربعين وهو المختار كما اشار اليه في الجواهر ۴۔ رد المحتار میں قہستانی سے ہے کہ چھوٹی مسجد سے مراد وہ ہے جو ساٹھ ہاتھ سے کم ہو، بعض نے چالیس ہاتھ کہا اور مختار یہی ہے جیسا کہ اس کی طرف جواہر میں اشارہ ہے۔

(۴۔ رد المحتار، مطلب اذا قرأ تعالیٰ جدک الخ، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/۳۶۹)

اقول یہاں گز سے کو مساحت مراد ہونا چاہئے لانه الا ليق بالمسوحات كما قاله الامام قاضي خاں في الماء فھنا هو المتعين بالاولیٰ۔ کیونکہ مسوحات کے یہی زیادہ مناسب ہے جیسا کہ قاضی خاں نے پانی کے بارے میں کہا، ہن یہاں بطریق اولیٰ یہی متعین ہوگا۔

اور گز مساحت ہمارے اس گز سے کہ اڑتالیس انگل یعنی تین فٹ کا ہے ایک گز دو گرہ اور دو تہائی گرہ ہے کما بیناہ فی بعض فتاونا (جیب کہ ہم نے اپنے بعض فتویٰ میں اسے بیان کیا ہے۔ ت) تو اس گز سے چالیس گز مکر ہمارے سے چون ۵۴ گز سات گرہ کا نواں حصہ ہوا کما لا یخفی علی المحاسب (جیسا کہ حساب دان پر مخفی نہیں ہے۔ ت) تو اس زعم علامہ پر ہمارے گز سے چون ۵۴ گز سات گرہ مکر مسجد صغیر ہوئی اور ساڑھے چون (۵۴/۲) گز مسجد کبیر، یہ ہے وہ کہ انہوں نے لکھا اور علامہ شامی نے اس میں ان کا اتباع کیا۔

اقول مگر یہ شبہہ ہے کہ فاضل مذکور کو عبارت جواہر سے گز زاء، عبارت جواہر الفتاویٰ در بارہ دار ہے نہ کہ در بارہ مسجد، مسجد کبیر صرف وہ ہے جس میں مثل صحرا اتصال صفوف شرط ہے جیسے مسجد خوارزم کہ سولہ ہزار ستون پر ہے، باقی عام مساجد اگرچہ دس ہزار گز مکر ہوں مسجد صغیر ہیں اور ان میں دیوار قبلہ تک با حائل مردنا جائز، کما بیناہ فی فتاونا (جیسا کہ ہم نے اپنے فتویٰ میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔ ت) ←

اتنی بلندی ہو کہ کسی عضو کا سامنا نہ ہو، تو حرج نہیں۔ (83)

مسئلہ ۷۳: مصلیٰ کے آگے سے گھوڑے وغیرہ پر سوار ہو کر گزرا، اگر گزرنے والے کا پاؤں وغیرہ نیچے کا بدن مصلیٰ کے سر کے سامنے ہو تو ممنوع ہے۔ (84)

مسئلہ ۷۴: مصلیٰ کے آگے سترہ ہو یعنی کوئی ایسی چیز جس سے آڑ ہو جائے، تو سترہ کے بعد سے گزرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (85)

مسئلہ ۷۵: سترہ بقدر ایک ہاتھ کے اونچا اور اتنی برابر موٹا ہو اور زیادہ سے زیادہ تین ہاتھ اونچا (86) ہو۔ (87)

مسئلہ ۷۶: امام و منفرد جب صحرا میں یا کسی ایسی جگہ نماز پڑھیں، جہاں سے لوگوں کے گزرنے کا اندیشہ ہو تو مستحب ہے کہ سترہ گاڑیں اور سترہ نزدیک ہونا چاہیے، سترہ بالکل ناک کی سیدھ پر نہ ہو بلکہ داہنے یا بائیں بھوں کی سیدھ پر ہو اور دھننے کی سیدھ پر ہونا افضل ہے۔ (88)

مسئلہ ۷۷: اگر نصب کرنا ناممکن ہو تو وہ چیز لٹبی لٹبی رکھ دے اور اگر کوئی ایسی چیز بھی نہیں کہ رکھ سکے تو خط کھینچ دے خواہ طول میں ہو یا محراب کی مثل۔ (89)

مسئلہ ۷۸: اگر سترہ کے لیے کوئی چیز نہیں ہے اور اس کے پاس کتاب یا کپڑا موجود ہے، تو اسی کو سامنے رکھ لے۔ (90)

مسئلہ ۷۹: امام کا سترہ مقتدی کے لیے بھی سترہ ہے، اس کو جدید سترہ کی حاجت نہیں، تو اگر چھوٹی مسجد میں بھی

واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۲۵۳-۲۵۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(83) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، ج ۲، ص ۴۸۰

(84) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۴۸۰

(85) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۴

(86) یہ کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔ رد المحتار میں ہے: سنت یہ ہے کہ نمازی اور سترہ کے درمیان فاصلہ زیادہ سے زیادہ تین ہاتھ ہو۔

(87) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، ج ۲، ص ۴۸۳

(88) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، ج ۲، ص ۴۸۳ وغیرہ

(89) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۴

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، ج ۲، ص ۴۸۵

(90) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکبر فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۴۸۵

مقتدی کے آگے سے گزر جائے، جب کہ امام کے آگے سے نہ ہو حرج نہیں۔ (91)

مسئلہ ۸۰: درخت اور جانور اور آدمی وغیرہ کا بھی سترہ ہو سکتا ہے کہ ان کے بعد گزرنے میں کچھ حرج نہیں۔ (92) مگر آدمی کو اس حالت میں سترہ کیا جائے، جب کہ اس کی پیٹھ مصلیٰ کی طرف ہو کہ مصلیٰ کی طرف موٹھ کرنا منع ہے۔

مسئلہ ۸۱: سوار اگر مصلیٰ کے آگے سے گزرنا چاہتا ہے، تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ جانور کو مصلیٰ کے آگے کرے اور اس طرف سے گزر جائے۔ (93)

مسئلہ ۸۲: دو شخص برابر برابر امام کے آگے سے گزر گئے، تو مصلیٰ سے جو قریب ہے وہ گناہ گار ہوا اور دوسرے کے لیے یہی سترہ ہو گیا۔ (94)

مسئلہ ۸۳: مصلیٰ کے آگے سے گزرنا چاہتا ہے تو اگر اس کے پاس کوئی چیز سترہ کے قابل ہو تو اسے اس کے سامنے رکھ کر گزر جائے پھر اسے اٹھالے، اگر دو شخص گزرنا چاہتے ہیں اور سترہ کو کوئی چیز نہیں تو ان میں ایک نمازی کے سامنے اس کی طرف پیٹھ کر کے کھڑا ہو جائے اور دوسرا اس کی آڑ پکڑ کر گزر جائے، پھر وہ دوسرا اس کی پیٹھ کے پیچھے نمازی کی طرف پشت کر کے کھڑا ہو جائے اور یہ گزر جائے، پھر وہ دوسرا جدھر سے اس وقت آیا اسی طرف ہٹ جائے۔ (95)

مسئلہ ۸۴: اگر اس کے پاس عصا ہے مگر نصب نہیں کر سکتا، تو اسے کھڑا کر کے مصلیٰ کے آگے سے گزرنا جائز ہے، جب کہ اس کو اپنے ہاتھ سے چھوڑ کر گرنے سے پہلے گزر جائے۔

مسئلہ ۸۵: اگلی صف میں جگہ تھی، اسے خالی چھوڑ کر پیچھے کھڑا ہوا تو آنے والا شخص اس کی گردن پھلانگتا ہوا جاسکتا ہے، کہ اس نے اپنی حرمت اپنے آپ کھوئی۔ (96)

(91) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۳۸۷، وغیرہ

(92) غنیۃ المحتملی، فصل کراہیۃ الصلاة، ص ۳۶۷

(93) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۳

(94) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۳

(95) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۳

رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۳۸۳

(96) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۳۸۳

مسئلہ ۸۶: جب آنے جانے والوں کا اندیشہ نہ ہو نہ سامنے راستہ ہو تو سترہ نہ قائم کرنے میں بھی حرج نہیں، پھر بھی ادنیٰ سترہ قائم کرنا ہے۔ (97)

مسئلہ ۸۷: نمازی کے سامنے سترہ نہیں اور کوئی شخص گزرنا چاہتا ہے یا سترہ ہے مگر وہ شخص مصلیٰ اور سترہ کے درمیان سے گزرنا چاہتا ہے تو نمازی کو رخصت ہے کہ اسے گزرنے سے روکے، خواہ سبحان اللہ کہے یا جہر کے ساتھ قراءت کرے یا ہاتھ، یا سر، یا آنکھ کے اشارے سے منع کرے اس سے زیادہ کی اجازت نہیں، مثلاً کپڑا پکڑ کر جھٹکنا یا مارنا، بلکہ اگر عمل کثیر ہو گیا، تو نماز ہی جاتی رہی۔ (98)

مسئلہ ۸۸: تسبیح و اشارہ دونوں کو بلا ضرورت جمع کرنا مکروہ ہے، عورت کے سامنے سے گزرے تو تصفیق سے منع کرے، یعنی دہنے ہاتھ کی انگلیاں بائیں کی پشت پر مارے اور اگر مرد نے تصفیق کی اور عورت نے تسبیح، تو بھی فاسد نہ ہوئی، مگر خلاف سنت ہوا۔ (99)

مسئلہ ۸۹: مسجد الحرام شریف میں نماز پڑھتا ہو تو اس کے آگے طواف کرتے ہوئے لوگ گزر سکتے ہیں۔ (100)



(97) المرجع السابق، ص ۳۸۷

(98) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۳۸۵

(99) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۳۸۶

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
اگر امام کو سہو ہو تو عورت تصفیق سے اسے متنبہ کرے یعنی سیدھی ہتھیلی بائیں پشت دست پر مارے آواز سے تسبیح وغیرہ نہ کہے کہ مکروہ ہے۔
در مختار:

المرأة تصفق لا یبطن علی بطن ولو صفق أو سجدت لم تفسد وقد تروک السنة تاتارخانیة۔

(۱) در مختار، باب ما یفسد الصلاة إلخ، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی دہلی، ۱/۹۱

عورت تصفیق سے متنبہ کرے مگر باطن ہتھیلی کو بائیں ہتھیلی کے باطن پر نہ مارے، اگر مرد نے تصفیق کی عورت نے تسبیح کہی تو نماز فاسد نہ ہوگی

البتہ دونوں نے سنت کو ترک کر دیا، تاتارخانیہ۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۲۰۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(100) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۳۸۲

مکروہات کا بیان

حدیث ۱: بخاری و مسلم، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں کمر پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا۔ (1)

حدیث ۲: شرح سنہ میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کمر پر نماز میں ہاتھ رکھنا، جہنمیوں کی راحت ہے۔ (2)

حدیث ۳: بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی روایت کرتے ہیں، کہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز کے اندر ادھر ادھر دیکھنے کے بارے میں سوال کیا؟ فرمایا: یہ اچک لینا

(1) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب کراہیۃ الاختصار فی الصلاة، الحدیث: ۵۴۵، ج ۵، ص ۲۷۶

و صحیح البخاری، کتاب العمل فی الصلاة، باب انصر فی الصلاة، الحدیث: ۱۲۱۹، ج ۱، ص ۳۱۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

یعنی نماز کی کسی حالت میں، قیام، قعود، قعود میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا منع ہے بلکہ نماز سے خارج بھی ممنوع ہے کہ یہ ابلیس کا طریقہ ہے، نیز دوزخی تھک کر ایسے ہاتھ رکھا کریں گے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہاں خصر سے مراد لائچی یا دیوار پر ٹیک لگانا ہے، عربی میں خصر دلائچی کو کہتے ہیں، یہ ٹیک بلا ضرورت ممنوع، ضرورت جائز ہے، بوڑھا آدمی لائچی بغل میں لے کر نماز پڑھ سکتا ہے، سلیمان علیہ السلام نے اپنی آخری نماز لائچی کی ٹیک پر ہی پڑھی جس میں آپ کی وفات ہوئی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۲۰۶)

(2) شرح السنہ، کتاب الصلاة، باب کراہیۃ الاختصار فی الصلاة، الحدیث: ۷۳۱، ج ۲، ص ۳۱۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسی حدیث اگرچہ موقوف ہے مگر مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ یہ چیز عقل سے وراء ہے۔ مطلب یہ ہے کہ دوزخی جب بہت تھک جایا کریں گے تو کوکھ پر ہاتھ رکھا کریں گے ورنہ دوزخ میں آرام کہاں۔ اسی جگہ مراقبہ نے فرمایا کہ شیطان جب زمین پر آیا تو کوکھ پر ہاتھ رکھے ہوئے تھا اب بھی کوکھ پر ہاتھ رکھ کر ہی چلتا ہے۔ لمعات میں ہے کہ یہ یہودیوں کا عمل ہے۔ خیال رہے کہ حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا جہنمیوں کا طریقہ ہے کیونکہ دوزخی نماز کہاں پڑھیں گے بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا سخت برا ہے کہ یہ طریقہ دوزخیوں کا ہے جنتی ہو کر دوزخیوں سے مشابہت کیوں کرتا ہے۔ خیال رہے کہ نماز کے علاوہ بھی دونوں کوکھوں یا ایک کوکھ پر رکھنا یا پیٹھ کے پیچھے ہاتھ باندھنا بلا ضرورت منع ہے یا ہاتھ کھلے رکھے یا نمازی کی طرح آگے باندھے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۲۲۸)

ہے کہ بندہ کی نماز میں سے شیطان اُچک لے جاتا ہے۔ (3)

حدیث ۴: امام احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن خزیمہ و حاکم باقائدہ تصحیح ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو بندہ نماز میں ہے، اللہ عزوجل کی رحمت خاصہ اس کی طرف متوجہ رہتی ہے جب تک ادھر ادھر نہ دیکھے، جب اس نے اپنا مونہ پھیرا، اس کی رحمت بھی پھر جاتی ہے۔ (4)

حدیث ۵: امام احمد باسناد حسن و ابو یعلیٰ روایت کرتے ہیں، کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: مجھے میرے خلیل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین باتوں سے منع فرمایا، مرغ کی طرح ٹھونگ مارنے اور کتے کی طرح بیٹھنے اور ادھر ادھر لوڑی کی طرح دیکھنے سے۔ (5)

حدیث ۶: بزار نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب آدمی نماز کو کھڑا ہوتا ہے اللہ عزوجل اپنی خاص رحمت کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور جب ادھر ادھر دیکھتا ہے فرماتا ہے: اے ابن آدم! کس کی طرف التفات کرتا ہے، کیا مجھ سے کوئی بہتر ہے، جس کی طرف التفات کرتا ہے، پھر جب دوبارہ التفات کرتا ہے ایسا ہی فرماتا ہے، پھر جب تیسری بار التفات کرتا ہے، اللہ عزوجل اپنی اس خاص رحمت کو اس سے پھیر لیتا ہے۔ (6)

حدیث ۷: ترمذی باسناد حسن روایت کرتے ہیں کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے انس بن مالک رضی اللہ

(3) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب الالتفات فی الصلاة، الحدیث: ۷۵۱، ج ۱، ص ۲۶۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ خیال رہے کہ نماز میں کعبہ سے سینہ پھر جانا نماز کو توڑ دیتا ہے، صرف چہرہ پھرنا مکروہ ہے، ہنکھیوں سے ادھر ادھر دیکھنا خلاف مستحب۔ یہاں التفات سے غالباً دوسرے معنی مراد ہیں جو مکروہ ہیں۔ ممکن ہے تیسرے معنی مراد ہوں، بھی معاویہ بن حکم کی روایت میں گزر چکا کہ صیہب نے انہیں گوشہ چشم سے دیکھا۔ بعض روایات میں ہے کہ حضور علیہ السلام بھی کبھی اس طرح دیکھتے تھے وہ سب بیون جواز کے لیے ہے در یہ حدیث بیان استحباب کے لیے لہذا حدیثوں میں تعارض نہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۰۷)

(4) المستدرک للحکم، کتاب الامارۃ... إلخ، باب لا یزال اللہ، مقبلاً علی العبد ما لم یلحف... إلخ، الحدیث: ۸۹۶، ج ۱، ص ۵۰۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ یہاں التفات سے مراد منہ موڑ کر ادھر ادھر دیکھنا ہے فقط نگاہوں سے التفات ناجائز نہیں۔ اگرچہ مستحب یہ ہے کہ قیام میں نگاہ سجدہ گاہ میں رہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۲۰)

(5) مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب ما یمنی عنہ فی الصلاة... إلخ، الحدیث: ۲۳۲۵، ج ۲، ص ۲۳۲

(6) مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب ما یمنی عنہ فی الصلاة... إلخ، الحدیث: ۲۳۲۶، ج ۲، ص ۲۳۲

تعالیٰ عنہ سے فرمایا: اے لڑکے! نماز میں التفات سے بچ کہ نماز میں التفات ہلاکت ہے۔ (7)

حدیث ۸ تا ۱۲: بخاری و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ، انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں: کیا حال ہے؟ اُن لوگوں کا جو نماز میں آسمان کی طرف آنکھیں اٹھاتے ہیں، اس سے باز رہیں یا ان کی نگاہیں اُچک لی جائیں گی۔ (8) اسی مضمون کے قریب قریب ابن عمر و ابو ہریرہ و ابوسعید خدری و جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایتیں کتب احادیث میں موجود ہیں۔

حدیث ۱۳: امام احمد و ابوداؤد و ترمذی باقائدہ تحسین و نسائی و ابن ماجہ و ابن حبان و ابن خزیمہ، ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب کوئی تم میں نماز کو کھڑا ہو تو کنکری نہ چھوئے، کہ رحمت اس کے مواجہہ میں ہے۔ (9)

حدیث ۱۴: صحاح ستہ میں معیقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کنکری نہ چھو اور اگر تجھے ناچار کرنا ہی ہے تو ایک بار۔ (10)

حدیث ۱۵: صحیح ابن خزیمہ میں مروی ہے کہ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے نماز میں کنکری چھونے کا سوال کیا؟ فرمایا: ایک بار اور اگر تُو اس سے بچے، تو یہ سوا دینوں سیہ آنکھ والیوں سے بہتر ہے۔ (11)

(7) جامع الترمذی، أبواب السفر، باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلاة، الحدیث: ۵۸۹، ج ۲، ص ۱۰۲

(8) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب رفع المهر إلى السماء فی الصلاة، الحدیث: ۷۵۰، ج ۱، ص ۲۶۵

(9) جامع الترمذی، أبواب الصلاة... إلخ، باب ما جاء فی کراهیة مسح الخصى فی الصلاة، الحدیث: ۷۹۷، ج ۱، ص ۳۹۰

(10) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب مسح الخصى فی الصلاة، الحدیث: ۹۳۶، ج ۱، ص ۳۵۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب آپ کا نام معیقیب ابن فاطمہ ہے، دوسری ہیں، سعد ابن عاص کے آزاد کردہ غلام ہیں، قدیم الاسلام ہیں، صاحب ہجرتین ہیں، حضور علیہ السلام کی انگوٹھی آپ کے پاس رہتی تھی، انہی سے حضرت صدیق اکبر نے حضور علیہ السلام کے بعد یہ انگوٹھی لی، آخر میں جذام میں مبتلا ہو گئے تھے، خلافت عثمانی یا حیدری میں وفات پائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، دوسرے معیقیب تابعی ہیں وہ اور ہیں۔

۲۔ یعنی کسی نے حضور علیہ السلام سے مسئلہ پوچھا کہ نمازی بحالت نماز سجدہ کی جگہ سے کنکر کاٹنا ہٹا سکتا ہے یا نہیں اور منی صاف کر سکتا ہے یا نہیں، فرمایا ضرورتاً ایک بار کر سکتا ہے۔ اس سے فقہاء نے بہت سے مسائل مستنبط کیے ہیں۔

(مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۰۵)

(11) صحیح ابن خزیمہ، أبواب الافعال السباحة فی الصلاة، باب الرخصة فی مسح الخصى فی الصلاة مرة واحدة، الحدیث: ۸۹۷، ج ۲، ص ۵۲

حدیث ۱۷۱۶: مسلم، ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب نماز میں کسی کو جہاں آئے تو جہاں تک ہو سکے روکے، کہ شیطان موندھ میں داخل ہو جاتا ہے۔ (12)

اور صحیح بخاری کی روایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ فرماتے ہیں: جب نماز میں کسی کو جہاں آئے تو جہاں تک ہو سکے روکے اور ہانہ کہے، کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے، شیطان اس سے ہنستا ہے۔ (13)

اور ترمذی وابن ماجہ کی روایت انہیں سے ہے، اس کے بعد فرمایا: کہ موندھ پر ہاتھ رکھ دے۔ (14)

حدیث ۱۸۱۹: امام احمد و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و دارمی کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب کوئی اچھی طرح وضو کر کے مسجد کے قصد سے نکلے، تو ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ میں نہ ڈالے کہ وہ نماز میں ہے۔ (15) اور اسی کے مثل ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔

(12) صحیح مسلم، کتاب الزہد، باب تسمیۃ العاطس...، الخ، الحدیث: ۵۹۔ (۲۹۹۵)، ص ۱۵۹۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ جمائی دفع کرنے کی تین صورتیں ہیں: ایک یہ کہ جمائی آتے وقت یہ سوچ لے کہ انبیاء کرام کو جمائی نہیں آتی تھی۔ دوسرے یہ کہ لمبا ہونٹ دانت سے دہالے۔ تیسرے یہ کہ ناک سے زور کے ساتھ سانس نکالے اگر دفع نہ ہو سکے تو بائیں ہاتھ کی انگلیوں کی پشت منہ پر رکھ لے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۱۰)

(13) صحیح البخاری، کتاب بدء الخلق، باب صفۃ ابلیس و جنودہ، الحدیث: ۳۲۸۹، ج ۲، ص ۲۰۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ چنانچہ اگر نماز میں "ہا" منہ سے نکل جائے تو نماز جاتی رہے گی کہ اس میں تین حروف ادا ہو گئے اور اگر فقط "ہا" نکلا تو نماز مکروہ ہو گئی۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۱۱)

(14) سنن ابن ماجہ، کتاب إقامة الصلوات...، الخ، باب ما یکرہ فی الصلاۃ، الحدیث: ۹۶۸، ج ۱، ص ۵۱۵

(15) جامع الترمذی، أبواب الصلاۃ، باب ما جاء فی کراہیۃ التشبیک...، الخ، الحدیث: ۳۸۶، ج ۱، ص ۳۹۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ سنت یہی ہے کہ وضو گھر سے کر کے مسجد کو جائے، بہتر یہ ہے کہ درود شریف پڑھتا ہوا جائے۔

۲۔ یعنی یہ شخص حکماً نماز میں ہے اسی لیے اس حالت میں نماز کا ثواب پارہا ہے اور نماز میں تو یہ کام منع ہے کیونکہ یہ ایک قسم کا کھیل اور عبث ہے اس لیے اب بھی یہ نہ کرے یہ ایسا ہے جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعتکاف نماز ہے لہذا بآداب وضو کرو اور اس میں دیوی کام نہ کرو لہذا اس حدیث سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز کے سارے منوعات اس وقت منع ہو جائیں خارج نماز کبھی کبھی یہ کام کر لینا جائز ہمیشہ کرنا بہتر نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کبھی کوئی بات سمجھانے کے لیے انگلیوں میں تشبیک فرمائی ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۱۹)

حدیث ۲۰: صحیح بخاری میں شقیق سے مروی کہ حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ رکوع و سجود پورا نہیں کرتا، جب اس نے نماز پڑھ لی، تو بلایا اور کہا: تیری نماز نہ ہوئی۔ راوی کہتے ہیں میرا گمان ہے کہ یہ بھی کہا کہ اگر تو مرا تو فطرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیر پر مرے گا۔ (16)

حدیث ۲۱ تا ۲۴: بخاری تاریخ میں اور ابن خزیمہ وغیرہ خالد بن ولید و عمرو بن عاص و یزید بن ابی سفیان و شرجیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ایک شخص کو نماز پڑھتے ملاحظہ فرمایا کہ رکوع تمام نہیں کرتا اور سجدہ میں ٹھونگ مارتا ہے، حکم فرمایا: کہ پورا رکوع کرے اور فرمایا: یہ اگر اسی حالت میں مرا تو ملت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیر پر مرے گا، پھر فرمایا: جو رکوع پورا نہیں کرتا اور سجدہ میں ٹھونگ مارتا ہے، اس کی مثال اس بھوکے کی ہے کہ ایک دو کھجوریں کھا لیتا ہے، جو کچھ کام نہیں دیتیں۔ (17)

حدیث ۲۵: امام احمد، ابوقادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: سب میں برا وہ چور ہے، جو اپنی نماز سے چراتا ہے، صحابہ نے عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نماز سے کیسے چراتا ہے؟ فرمایا: کہ رکوع و سجود پورا نہیں کرتا۔ (18)

حدیث ۲۶: امام مالک و احمد، نعمان بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدود نازل ہونے سے پہلے صحابہ کرام سے فرمایا: کہ شرابی اور زانی اور چور کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ سب نے عرض کی، اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) خوب جانتے ہیں، فرمایا: یہ بہت بُری باتیں ہیں اور ان میں سزا ہے اور سب میں بُری چوری وہ ہے کہ اپنی نماز سے چراتے۔ عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

(16) صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب لا یم تم الركوع، الحدیث: ۸۰۸، ۷۹۱، ج ۱، ص ۲۷۷، ۲۸۲

(17) کنز العمال، کتاب الصلاة، الحدیث: ۲۲۳۲۶، ج ۸، ص ۸۳

(18) المسند، امام أحمد بن حنبل، مسند الانصار، حدیث ابی قتادہ الانصاری، الحدیث: ۲۴۷۰۵، ج ۸، ص ۳۸۶

حکیم لامت کے مدنی پھول

اے واہ سبحان اللہ! کیا نفیس تمثیل ہے یعنی مال کے چور سے نماز کا چور بدتر ہے کیونکہ مال کا چور اگر سزا پاتا ہے تو کچھ نفع بھی اٹھا لیتا ہے مگر نماز کا چور سزا پوری پائے گا نفع کچھ حاصل نہیں کرتا، نیز مال کا چور بندے کا حق مارتا ہے نماز کا چور اللہ کا حق، نیز مال کا چور یہاں سزا پا کر عذاب آخرت سے بچ جاتا ہے مگر نماز کے چور میں یہ بات نہیں، نیز بعض صورتوں میں مال کے چور کو مالک معاف کر سکتا ہے لیکن نماز کے چور کی معافی کی کوئی صورت نہیں۔ خیال کرو کہ جب نماز ناقص پڑھنے والوں کا یہ حال ہے تو جو سرے سے پڑھتے ہی نہیں ان کا کیا حال ہے۔ پھر جو کل یہ بعض نمر زوں کے منکر ہو چکے جیسے بھنگی، پوستی فقیر اور چکڑا لوی وغیرہم ان کا کیا پوچھتا۔

وسلم) نماز سے کیسے چرائے گا؟ فرمایا: یوں کہ رکوع و سجود تمام نہ کرے۔ (19) اسی کے مثل ذاری کی روایت میں بھی ہے۔

حدیث ۲۷: امام احمد نے طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: اللہ عزوجل بندہ کی اس نماز کی طرف نظر نہیں فرماتا، جس میں رکوع و سجود کے درمیان پیٹھ سیدھی نہ کرے۔ (20)
حدیث ۲۸: ابو داؤد و ترمذی باسناد حسن روایت کرتے ہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں دروں میں کھڑے ہونے سے بچتے تھے۔ (21) دوسری روایت میں ہے ہم دھکا دے کر ہٹائے جاتے۔ (22)

حدیث ۲۹: ترمذی نے روایت کی، کہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں: ہمارا ایک غلام ارج نامی جب سجدہ کرتا تو پھونکتا، فرمایا: اے ارج! اپنا مونہ خاک آلود کر۔ (23)

(19) الموطا امام مالک، کتاب تصد الصلاة فی السفر، باب العمل فی جامع الصلاة، الحدیث: ۳۱۰، ج ۱، ص ۱۶۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ انصاری ہیں، ردی مدینی ہیں۔ حق یہ ہے کہ تابعی ہیں جنہوں نے انہیں صحابی کہا غلطی کی لہذا یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ صحابی کا ذکر چھوٹ گیا۔

۲۔ خیال رہے کہ چوری اور زنا ہمیشہ ہی سے حرام تھے مگر شراب شروع اسلام میں حلال تھی پھر عرصہ کے بعد آہنگی سے حرام ہوئی، حرمت کے کچھ عرصہ بعد اس پر اسی (۸۰) کوڑے سزا مقرر ہوئی، یونہی زنا اور چوری کی سزائیں بعد میں آئیں، یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب شراب حرام ہو چکی تھی لیکن ابھی اس کی سزا مقرر نہ ہوئی تھی۔

۳۔ یہ صحابی کا انتہائی ادب ہے کہ معلوم چیز کا بھی جواب نہیں دیتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر خدا کے ساتھ کرنا اور دونوں ہستیوں کے لیے، ایک ہی میخ لانا جائز ہے، رب فرماتا ہے: "أَغْنِيَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ" لہذا یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ و رسول بھدا کریں، اللہ رسول عزت ایمان دولت دیں۔

۳۔ یعنی اطمینان سے ادا کرے۔ خیال رہے کہ نماز کے ہر رکن کو پورا کرنا چاہیے اور کسی رکن کو ناقص کرنے والا بدترین چور ہے مگر چونکہ رکوع سجدہ اہم ارکان تھے اس لیے خصوصیت سے ان کا ذکر فرمایا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۱۲)

(20) المسند امام احمد بن حنبل، حدیث طلق بن علی، الحدیث: ۱۶۲۸۳، ج ۵، ص ۴۹۲

(21) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء فی کراہیۃ القف بین السواری، الحدیث: ۲۲۹، ج ۱، ص ۲۶۳

(22) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب الصوف بین السواری، الحدیث: ۶۷۳، ج ۱، ص ۲۶۷

(23) جامع، ترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء فی کراہیۃ الخ... الخ، الحدیث: ۳۸۱، ج ۱، ص ۳۹۲

حدیث ۳۰: ابن ماجہ نے امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب تو نماز میں ہو تو انگلیاں نہ چٹکا۔ (24) بلکہ ایک روایت میں ہے، جب مسجد میں انتظار نماز میں ہو اس وقت انگلیاں چٹکانے سے منع فرمایا۔ (25)

حدیث ۳۱: صحاح ستہ میں مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کہ مجھے حکم ہوا ہے کہ سات اعضاء پر سجدہ کروں اور بال یا کپڑا نہ سمیٹوں۔ (26)

حدیث ۳۲: صحیحین میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مجھے حکم ہوا کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کروں، مونہ اور دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے اور دونوں پنچے اور یہ حکم ہوا کہ کپڑے اور بال نہ سمیٹوں۔ (27)

حدیث ۳۳: ابوداؤد و نسائی و دارمی، عبدالرحمن بن شبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی ناک و پیشانی پر خاک لگنے دے اس میں صفائی کا زیادہ خیال نہ کر۔ خیال رہے کہ غلام عربی میں لڑکے کو کہا جاتا ہے قرآن پاک میں یہ لفظ ہر جگہ اسی معنی میں آیا ہے، سجدہ گاہ کی مٹی پیشانی میں لگنے دے مگر بعد نماز صاف کر دے تاکہ ریاض نہ ہو جائے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۲۷)

(24) سنن ابن ماجہ، کتاب إقامة الصلوات...، باب ما یکرہ فی الصلاۃ، الحدیث: ۹۶۵، ج ۱، ص ۵۱۴

(25) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب إذا تردد الحکم...، ج ۲، ص ۴۹۳

(26) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب لا یکتب ثوبہ فی الصلاۃ، الحدیث: ۸۱۶، ج ۱، ص ۲۸۶

(27) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب السجود علی الاغف، الحدیث: ۸۱۲، ج ۱، ص ۲۸۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب اگرچہ سجدے میں ناک بھی لگائی جاتی ہے مگر پیشانی اصل ہے اور ناک اس کی تابع اس لیے ناک کا ذکر نہ فرمایا۔ ہاتھوں سے مراد ہتھیلیاں ہیں اور قدم کے کناروں سے مراد پورے پنچے ہیں اس طرح کہ دسوں انگلیوں کا سر کعبے کی طرف رہے۔

۲ نماز میں کپڑے سمیٹنا، روکنا سب منع ہے، لہذا آستین یا پانچے چڑھا کر یا پانچامہ پر لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھنا منع ہے ایسے ہی دھونی باندھ کر نماز پڑھنا منع کہ ان سب میں کپڑے کا روکنا ہے، ہاں اگر پانچامہ کے نیچے لنگوٹ بندھا ہو اوپر پانچامہ یا تہبند ہو تو منع نہیں کیونکہ اس میں کپڑے کا روکنا نہیں۔ خیال رہے کہ سجدے میں قدم اور پیشانی زمین پر لگنا فرض ہے لیکن ہاتھ اور گھٹنوں کا لگنا سنت، امام صاحب کے نزدیک صرف پیشانی پر بغیر ناک لگے سجدہ جائز ہے، یہ حدیث امام صاحب کی دلیل ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۱۳)

علیہ وسلم نے کوعے کی طرح ٹھونک مارنے اور درندے کی طرح پاؤں بچھانے سے منع فرمایا اور اس سے منع فرمایا کہ مسجد میں کوئی شخص جگہ مقرر کر لے، جیسے اونٹ جگہ مقرر کر لیتا ہے۔ (28)

حدیث ۳۴: ترمذی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! میں اپنے لیے جو پسند کرتا ہوں تمہارے لیے پسند کرتا ہوں اور اپنے لیے جو مکروہ جانتا ہوں تمہارے لیے مکروہ جانتا ہوں۔ دونوں سجدوں کے درمیان اقعانہ کرنا۔ (29) (یعنی اس طرح نہ بیٹھنا کہ سرین زمین پر ہوں اور گھٹنے کھڑے)۔

حدیث ۳۵: ابو داؤد اور حاکم نے مستدرک میں بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اس سے منع فرمایا کہ مرد صرف پاجامہ پہن کر نماز پڑھے اور چادر نہ اوڑھے۔ (30)

حدیث ۳۶: صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: تم میں کوئی ایک کپڑا پہن کر اس طرح ہرگز نماز نہ پڑھے کہ مونڈھوں پر کچھ نہ ہو۔ (31)

حدیث ۳۷: صحیح بخاری میں انھیں سے مروی، فرماتے ہیں: جو ایک کپڑے میں نماز پڑھے، یعنی وہی چادر وہی

(28) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ من لا یتیم صلہ فی الزکوع والسمو، الحدیث: ۸۶۳، ج ۱، ص ۳۲۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام عبدالرحمن ابن شبل ابن عمرو ابن زید ہے، انصاری ہیں، ادبی ہیں، بلکہ انصار کے نقیب رہے ہیں۔ قصص میں قیام رہا، امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں وفات پائی۔

۲۔ کہ سجد سجدہ، ایسی جلدی جلدی نہ کرے جیسے کوا زمین پر چونچ مار کر فورا اٹھالیتا ہے اور سجدے میں کہنیاں زمین سے نہ لگائے جیسے کتا، بھڑیا وغیرہ بیٹھتے وقت لگالیتے ہیں۔

۳۔ معلوم ہوا کہ مسجد میں اپنے واسطے کوئی جگہ خاص کر لینا کہ اور جگہ نماز میں دل ہی نہ لگے مکروہ ہے، ہاں شرعی ضرورت کے لیے جگہ مقرر کر لینا جائز ہے، جیسے امام کے لیے محراب مقرر ہے اور بعض مسجدوں میں مکر کے لیے امام کے پیچھے کی جگہ، انہیں بھی چاہیے کہ سنتیں اور نفل کچھ ہٹ کر پڑھیں، مسجد میں جس جگہ جو پہلے پہنچے وہاں کا دعویٰ مستحق ہے، بعض سلاطین اسلامیہ خاص امام کے پیچھے بنے لیے جگہ رکھتے تھے وہ معذوری کی بناء پر تھا کیونکہ اور جگہ انہیں جان کا خطرہ تھا۔ یہاں باقاعدہ ان کی حفاظت کا انتظام ہوتا تھا لہذا وہ اس حکم سے عذرا مستثنیٰ ہیں۔ دیکھو شامی وغیرہ۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۲۸)

(29) جامع الترمذی، ابواب الصلاۃ، باب ماجاء فی کراہیۃ الاقواء بین السجدتین، الحدیث: ۲۸۲، ج ۱، ص ۳۰۹

(30) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب اذا کان الثوب ضیقاً یتذرب، الحدیث: ۶۳۶، ج ۱، ص ۲۵۷

(31) صحیح بخاری، کتاب الصلاۃ، باب اذا صلی فی الثوب الواحد، الحدیث: ۳۵۹، ج ۱، ص ۱۳۵

تہبند ہو، تو ادھر کا کنارہ ادھر اور ادھر کا ادھر کر لے۔ (32)

حدیث ۳۸: عبدالرزاق نے مصنف میں روایت کی، کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نافع کو دو کپڑے پہننے کو دیے اور یہ اس وقت لڑکے تھے اس کے بعد مسجد میں گئے اور ان کو ایک کپڑے میں لپٹے ہوئے نماز پڑھتے دیکھا، اس پر فرمایا: کیا تمہارے پاس دو کپڑے نہیں کہ انھیں پہنتے؟ عرض کی، ہاں ہیں۔ تو فرمایا: بتاؤ اگر مکان سے باہر تمہیں بھیجوں تو دونوں پہنو گے؟ عرض کی، ہاں۔ فرمایا: تو کیا اللہ عزوجل کے دربار کے لیے زینت زیادہ مناسب ہے یا آدمیوں کے لیے؟ عرض کی، اللہ (عزوجل) کے لئے۔ (33)

حدیث ۳۹: امام احمد کی روایت ہے، کہ ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ایک کپڑے میں نماز سنت ہے یعنی جائز ہے، کہ ہم حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زمانہ میں ایسا کرتے اور ہم پر اس بارے میں عیب نہ لگایا جاتا، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: یہ اس وقت ہے کہ کپڑوں میں کمی ہو اور جو اللہ تعالیٰ نے وسعت دی ہو تو دو کپڑوں میں نماز زیادہ پاکیزہ ہے۔ (34)

حدیث ۴۰: ابو داؤد نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو شخص نماز میں تکبر سے تہبند لٹکائے، اسے اللہ (عزوجل) کی رحمت حل میں ہے، نہ حرم میں۔ (35)

حدیث ۴۱: ابو داؤد، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک صاحب تہبند لٹکائے نماز پڑھ رہے تھے، ارشاد فرمایا: جاؤ وضو کرو، وہ گئے اور وضو کر کے واپس آئے۔ کسی نے عرض کی، یا رسول اللہ (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! کیا ہوا کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے وضو کا حکم فرمایا؟ ارشاد فرمایا: وہ تہبند لٹکائے نماز پڑھ رہا تھا اور ہے

(32) صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب إذا صلی فی الثوب الواحد...، الحدیث: ۳۶۰، ج ۱، ص ۱۲۵

(33) المصنف لعبدالرزاق، کتاب الصلاة، باب ما یملی الرجل من الثیاب، الحدیث: ۱۳۹۲، ج ۱، ص ۲۷۲

(34) السند للامام أحمد بن حنبل، مسند الانصار، حدیث الشانخ، الحدیث: ۲۱۳۳۴، ج ۸، ص ۶۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسے یہاں سنت سے مراد لغوی معنی ہیں، یعنی طریقہ کار یا یہ مطلب ہے کہ اس کا جواز سنت سے ثابت ہے، لہذا آپ کے اس فرمان اور سہانا ابن مسعود کے فرمان میں تعارض نہیں۔

۲۔ یعنی بجائے ایک کے دو کپڑوں میں نماز بہتر ہے۔ بعض احادیث میں ہے کہ عمامہ کی نماز بغیر عمامہ کی نماز سے ستر درجہ افضل ہے، لہذا تین کپڑوں میں نماز بہت بہتر کیونکہ اس حدیث میں قمیض و پانجامہ کا ذکر آیا اس میں عمامہ کا دونوں پر عمل ہے۔

(مرآة المتابع شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۱، ص ۷۲۷)

(35) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب الاسبال فی الصلاة، الحدیث: ۶۳۷، ج ۱، ص ۲۵۷

شک اللہ عزوجل اس شخص کی نماز نہیں قبول فرماتا، جو تہبند لکائے ہوئے ہو۔ (36) (یعنی اتنا نیچا کہ پاؤں کے گئے چھپ جائیں)۔ شیخ محقق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ لمعات میں فرماتے ہیں: کہ وضو کا حکم اس لیے دیا کہ انھیں معلوم ہو جائے کہ یہ معصیت ہے کہ سب لوگوں کو بتا دیا تھا کہ وضو گناہوں کا کفارہ ہے اور گناہ کے اسباب کا زائل کرنے والا۔ (37)

حدیث ۴۲: ابو داؤد، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: جب کوئی نماز پڑھے تو دہنی طرف جو تیاں نہ رکھے اور بائیں طرف بھی نہیں کہ کسی اور کی دہنی جانب ہوں گی، مگر اس وقت کہ بائیں جانب کوئی نہ ہو، بلکہ جو تیاں دونوں پاؤں کے درمیان رکھے۔ (38)



(36) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب الاسباال فی الصلاۃ، الحدیث: ۶۳۸، ج ۱، ص ۲۵۷

(37) لمعات

(38) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب المصلی اذا قلع تعلیہ... إلخ، الحدیث: ۶۵۴، ج ۱، ص ۲۶۲۔

احکام فقہیہ

(۱) کپڑے یا داڑھی یا بدن کے ساتھ کھیلنا، (۲) کپڑا سمیٹنا، مثلاً سجدہ میں جاتے وقت آگے یا پیچھے سے اٹھالینا، اگرچہ گرد سے بچانے کے لیے کیا ہو اور اگر بلا وجہ ہو تو اور زیادہ مکروہ، (۳) کپڑا لٹکانا، مثلاً سر یا مونڈھے پر اس طرح ڈالنا کہ دونوں کنارے ٹٹکتے ہوں، یہ سب مکروہ تحریمی ہیں۔ (1)

مسئلہ ۱: اگر گرتے وغیرہ کی آستین میں ہاتھ نہ ڈالے، بلکہ پیٹھ کی طرف پھینک دی، جب بھی یہی حکم ہے۔ (2)
مسئلہ ۲: رومال یا شال یا رضائی یا چادر کے کنارے دونوں مونڈھوں سے لٹکتے ہوں، یہ ممنوع و مکروہ تحریمی ہے اور ایک کنارہ دوسرے مونڈھے پر ڈال دیا اور دوسرا لٹک رہا ہے تو حرج نہیں اور اگر ایک ہی مونڈھے پر ڈالا اس طرح کہ ایک کنارہ پیٹھ پر لٹک رہا ہے دوسرا پیٹ پر، جیسے عموماً اس زمانہ میں مونڈھوں پر رومال رکھنے کا طریقہ ہے، تو یہ بھی مکروہ ہے۔ (3)

(1) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ... إلخ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۵-۱۰۶

(2) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب یمفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۸۸

(3) اندر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب یمفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب فی الکراہۃ التحریمیۃ والتنزیہیۃ، ج ۲، ص ۴۸۸

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اصل یہ ہے کہ سدر یعنی پہننے کے کپڑے کو بے پہنے لٹکانا مکروہ تحریمی ہے اور اس سے نماز واجب ال عادیہ جیسے انگرکھا یا کرتا کندھوں پر سے ڈال لینا بغیر آستینوں میں ہاتھ نہ ڈالے یا بعض بارانیاں وغیرہ ایسی بنتی ہیں کہ ان کی آستینوں میں مونڈھوں کے پاس ہاتھ نکال لینے کے چاک سبب ہوتے ہیں ان میں سے ہاتھ نکال کر آستینوں کو بے پہنے چھوڑ دینا یا رضائی یا چادر کندھے یا سر پر ڈال کر دونوں آنچل چھوڑ دینا یا شال یا رومال ایک شانہ پر اس طرح ڈالنا کہ اس کے دونوں پلو آگے پیچھے چھوٹے رہیں اور اگر رضائی یا چادر کا مثلاً سیدھا آنچل بائیں شانے پر ڈال دیا اور بائیں آنچل چھوڑ دیا تو حرج نہیں اور کسی کپڑے کو ایسا خلاف عادت پہننا جسے مہذب آدمی مجمع یا بازار میں نہ کر سکے اور کرے تو بے ادب خفیف الحركات سمجھا جائے یہ بھی مکروہ ہے جیسے انگرکھا پہننا اور گھنڈی یا باہر کے بند نہ لگانا یا ایسا کرتا جس کے بٹن سینے پر ہیں پہننا اور بوتام اتنے لگانا کہ سینہ یا شانہ کھلا رہے جبکہ اوپر سے انگرکھا نہ پہنے ہو یہ بھی مکروہ ہے اور اگر اوپر سے انگرکھا پہنے سے یا اتنے بوتام لگائے کہ سینہ یا شانہ ڈھک گئے اگرچہ اوپر کا بوتام نہ لگانے سے گلے کے پاس کا خفیف حصہ کھلا رہا یا شانوں پر کے چاک بہت چھوٹے چھوٹے ہیں کہ بوتام نہ لگائیں جب بھی کرتا نیچے ڈھلکے گا شانے ڈھکے رہیں گے تو حرج نہیں، اسی طرح نگرکھے پر حوصلہ کی یا چند پہنتے ہیں اور عرف عام میں ان کا کوئی بوتام بھی نہیں لگاتے اور اسے معیوب بھی نہیں سمجھتے تو اس میں بھی حرج نہیں ہونا چاہئے کہ یہ

مسئلہ ۳: (۴) کوئی آستین آدمی کلائی سے زیادہ چڑھی ہوئی، یا (۵) دامن سمیٹے نماز پڑھنا بھی مکروہ تحریمی ہے،

خلاف معتاد نہیں هذا ما ظهر لي من كلامهم والعلم بالحق عند ربی (یہ وہ ہے جو عبارات فقہاء سے بھرپور واضح ہوا باقی حق کا علم میرے رب کے پاس ہے۔ ت)

رد المحتار میں ہے:

كره تحريمًا سدل ثوبه ای ارساله بلالبس معتاد و كذا القباء بكه الی و راء ذكره الحلبي كشد و منديل يرسله كتفيه فلو من احدهما لم يكره كحالة عند و خارج صلوة في الاجمع۔

کپڑے کو لٹکانا مکروہ تحریمی ہے یعنی ایسا لٹکانا جو معتاد پہننے کے خلاف ہو اسی طرح آستین والی قبا کا پیچھے کی طرف ڈالنا سے بھی نے ذکر کیا مثلاً پٹکا یا دو بال دونوں کاندھوں سے لٹکانا، اگر ایک طرف سے ہو تو مکروہ نہیں جیسا کہ اصح قول کے مطابق حالت عذر اور نماز سے باہر کا معاملہ ہے۔ رد المحتار میں ہے:

ظاهر كلامهم انه لا فرق بين ان يكون الثوب محفوظا من الوقوع او لا فعلى هذا لا تكره في الطيلسان الذي يجعل على الراس وقد صرح به في شرح الوقاية اه ای اذا لم يدبره على عنقه والافلاسديل والاقبيته الرومية التي تجعل لا كباها خروقي عند العضد اذا اخرج المصلي يده من الخرق وارسل الكم يكره لصدق السدل لانه ارغاء من غير لابس لان لبس الكم بادخال اليد وتماه في شرح المنية، والشد شيع يعتاد وضعه على الكتفين كما في البحر وذلك نحو الشال فاذا ارسل طرفا منه على صدره وطرفا على ظهره يكره، وفي الخزان بل ذكر ابو جعفر انه لو ادخل يديه في كيسه ولم يزر از رارة فهو مسيئ لانّه يشبه السدل اه لكن في الحلية فيه نظر ظاهر بعد ان يكون تحت قميص او نحوه مما يستر البدن اه مختصرا ولنا في ما قال في الحلية نظر قد مناه. والله تعالى اعلم (اے رد المحتار، باب بلفسد الصلوة وما يكره فيها، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر، ۱/ ۷۳-۷۴)

ان کے کلام کے ظاہر سے پتا چلتا ہے اس میں کوئی فرق نہیں کہ کپڑا اگر نے سے محفوظ ہو یا نہ ہو لہذا اس صورت میں ٹوپی والے کوٹ میں کراہت نہیں ہوگی جو سر پر ہو، اس کی تصریح شرح وقایہ میں ہے اھ یعنی جب اس نے گردن کو نہ باندھا ہو ورنہ کوئی سدل نہ ہوگا وہ رومی قبائیں جن کی آستینوں میں کاندھوں کے پاس سوراخ ہوتے ہیں، اگر نمازی اس پھٹی ہوئی جگہ سے ہاتھ نکالے ورنہ آستین کو ویسے ہی ڈال لے تو یہ مکروہ ہے اس پر سدل کا صدق ہے کیونکہ یہ بغیر پہننے کے چھوڑنا ہے اور آستین کا پہننا ہاتھ داخل کر کے ہوتا ہے اس کی تفصیل شرح منیہ میں ہے بحر میں ہے شد (صافا یا پرتا) عادی شئی ہے اسے کاندھے پر رکھا جاتا ہے اس کی مثل شال ہے جب اس کی ایک طرف اپنے سینے پر اور ایک طرف اپنی پشت پر رکھی تو یہ مکروہ ہے، خزان میں ابو جعفر نے ذکر کیا اگر کسی نے دونوں ہاتھ آستینوں میں ڈالے اور ان کے ٹخن بند نہ کئے تو یہ گنہگار ہوگا کیونکہ یہ سدل کے مشابہ ہے لیکن حلیہ میں کہا کہ جب وہ قمیص یا ایسے کپڑے کے تحت ہو جو بدن کو ڈھانپ رہا ہو تو اس میں نظر ہے اھ، اختصاراً جبکہ خود حلیہ کی گفتگو میں نظر ہے جیسا کہ پیچھے ہم نے بیان کر دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

خواہ پیشتر سے چڑھی ہو یا نماز میں چڑھائی۔ (4)

مسئلہ ۴: (۶) شدت کا پاخانہ پیشاب معلوم ہوتے وقت، یا (۷) غلبہ ریح کے وقت نماز پڑھنا، مکروہ تحریمی ہے۔ (5) حدیث میں ہے، جب جماعت قائم کی جائے اور کسی کو بیت الخلاء جانا ہو، تو پہلے بیت الخلاء کو جائے۔ (6) اس حدیث کو ترمذی نے عبد اللہ بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور ابو داؤد و نسائی و مالک نے بھی اس کے مثل روایت کی ہے۔

مسئلہ ۵: نماز شروع کرنے سے پیشتر اگر ان چیزوں کا غلبہ ہو تو وقت میں وسعت ہوتے ہوئے شروع ہی ممنوع و گناہ ہے، قضائے حاجت مقدم ہے، اگرچہ جماعت جاتی رہنے کا اندیشہ ہو اور اگر دیکھتا ہے کہ قضائے حاجت اور وضو کے بعد وقت جاتا رہے گا تو وقت کی رعایت مقدم ہے، نماز پڑھ لے اور اگر اثنائے نماز (نماز کے دوران) میں یہ حالت پیدا ہو جائے اور وقت میں گنجائش ہو تو توڑ دینا واجب اور اگر اسی طرح پڑھ لی، تو گناہ گار ہوا۔ (7)

مسئلہ ۶: (۸) جوڑا باندھے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی اور نماز میں جوڑا باندھا، تو فاسد ہوگئی۔ (8)

مسئلہ ۷: (۹) کنکریاں ہٹانا مکروہ تحریمی ہے، مگر جس وقت کہ پورے طور پر بروجہ سنت سجدہ ادا نہ ہوتا ہو، تو ایک بار کی اجازت ہے اور بچنا بہتر ہے اور اگر بغیر ہٹائے واجب ادا نہ ہوتا ہو تو ہٹانا واجب ہے، اگرچہ ایک بار سے

(4) المرجع السابق، ص ۳۹۰، والفتاویٰ الرضویہ، کتاب الصلاة، ج ۷، ص ۳۸۵

(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی الخشوع، ج ۲، ص ۴۹۲

(6) جامع الترمذی، أبواب الطهارة، باب ما جاء إذا أقيمت الصلاة... إلخ، الحدیث: ۱۳۲، ج ۱، ص ۱۹۲

(7) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی الخشوع، ج ۲، ص ۴۹۲

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۹۲

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جوڑا باندھنے کی کراہت مرد کے لئے ضرور ہے، حدیث میں صاف نہیں الوجہ اس کے بال عورت ہیں پریشان ہوں گے تو انکشاف کا خوف ہے اور چوٹی کھولنے کا اسے قفل میں بھی حکم نہ ہوا کہ نماز میں کف شعر گندمی چوٹی میں ہے جب اس میں حرج نہیں جوڑے میں کیا حرج ہے، مرد کے لئے ممانعت میں حکمت یہ ہے کہ سجدے میں وہ بھی زمین پر گرے اور اس کے ساتھ سجدہ کریں کہ فی المرقۃ وغیرہ (جیسا کہ مرقات وغیرہ میں ہے۔ ت) اور عورت ہرگز اس کے مامور نہیں، لاجرم امام زین الدین عراقی نے فرمایا: ہو مختص بالرجال دون النساء۔ (المجموع الکبیر حدیث ۵۱۳، مردی عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، مطبوعہ مکتبہ فیصلیہ بیروت، ۲۳/ ۲۵۲)

(مسند احمد بن حنبل، حدیث ابی رافع رضی اللہ عنہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۶/ ۸۰)

(یہ مردوں کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ عورتوں کے لئے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۲۹۸، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

زیادہ کی حاجت پڑے۔ (9)

مسئلہ ۸: (۱۰) انگلیاں چمکانا، (۱۱) انگلیوں کی قینچی باندھنا یعنی ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنا، مکروہ تحریمی ہے۔ (10)

مسئلہ ۹: نماز کے لیے جاتے وقت اور نماز کے انتظار میں بھی یہ دونوں چیزیں مکروہ ہیں اور اگر نہ نماز میں ہے، نہ توابع نماز میں تو کراہت نہیں، جب کہ کسی حاجت کے لیے ہوں۔ (11)

مسئلہ ۱۰: (۱۲) کمر پر ہاتھ رکھنا مکروہ تحریمی ہے، نماز کے علاوہ بھی کمر پر ہاتھ رکھنا نہ چاہیے۔ (12)

مسئلہ ۱۱: (۱۳) ادھر ادھر مونہ پھیر کر دیکھنا مکروہ تحریمی ہے، کل چہرہ پھر گیا ہو یا بعض اور اگر مونہ نہ پھیرے، صرف سنگھبیوں سے ادھر ادھر بلا حاجت دیکھے، تو کراہت تنزیہی ہے اور نادرا کسی غرض صحیح سے ہو تو اصلاً حرج نہیں، (۱۴) نگاہ آسمان کی طرف اٹھانا بھی مکروہ تحریمی ہے۔

مسئلہ ۱۲: (۱۵) تشہد یا سجدوں کے درمیان میں مکتے کی طرح بیٹھنا، یعنی گھٹنوں کو سینہ سے ملا کر دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ کر سرین کے بل بیٹھنا، (۱۶) مرد کا سجدہ میں کلائیوں کو بچھانا، (۱۷) کسی شخص کے مونہ کے سامنے نماز پڑھنا، مکروہ تحریمی ہے۔ یوں دوسرے شخص کو مصلیٰ کی طرف مونہ کرنا بھی ناجائز و گناہ ہے، یعنی اگر مصلیٰ کی جانب سے ہو تو کراہت مصلیٰ پر ہے، ورنہ اس پر۔ (13)

مسئلہ ۱۳: اگر مصلیٰ اور اس شخص کے درمیان جس کا مونہ مصلیٰ کی طرف ہے، فاصلہ ہو جب بھی کراہت ہے، مگر جب کہ کوئی شے درمیان میں حائل ہو کہ قیام میں بھی سامنا نہ ہوتا ہو تو حرج نہیں اور اگر قیام میں مواجہہ ہو قعود میں نہ ہو، مثلاً دونوں کے درمیان میں ایک شخص مصلیٰ کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھ گیا کہ اس صورت میں قعود میں مواجہہ نہ ہوگا، مگر قیام میں ہوگا، تو اب بھی کراہت ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۴: (۱۸) کپڑے میں اس طرح لپٹ جانا کہ ہاتھ بھی باہر نہ ہو مکروہ تحریمی ہے، علاوہ نماز کے بھی بے

(9) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب فی الشروع، ج ۲، ص ۴۹۳

(10) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۹۳، وغیرہ

(11) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۹۳، وغیرہ

(12) المرجع، سابق، ص ۴۹۴

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۵-۴۹۷

(14) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۷

ضرورت اس طرح کپڑے میں لپٹنا نہ چاہیے اور خطرہ کی جگہ سخت ممنوع ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۵: (۱۹) اعتجار یعنی پگڑی اس طرح باندھنا کہ بیچ سر پر نہ ہو، (16) مکروہ تحریمی ہے، نماز کے علاوہ بھی

(15) مراۃ الفلاح شرح نور الایضاح، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، فصل فی مکروہات الصلاة، ص ۷۹،

(16) اعتجار کی تعریف

”اعتجار“ عربی زبان کا لفظ ہے جس کا لغوی معنی: ”سر پر عمامہ لپیٹنا یا خواتین کا سر پر دوپٹہ لپیٹنا ہے۔“ حضرت علامہ حسن بن محمد بن علی شرنبلالی علیہ رحمۃ اللہ اذیالی اعتجار کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”سر پر رد مال اس طرح باندھنا کہ درمیان کا حصہ نکار ہے یہ اعتجار ہے۔“ (نور الایضاح مع مراۃ الفلاح، کتاب الصلاة، باب الامامة، فصل فی مکروہات الصلاة، ص ۷۹)

فقہائے کرام اور محدثین عظام رحمہم اللہ السلام نے اعتجار کے مسئلے پر تفصیل گفتگو فرمائی ہے، اس کی مختلف صورتوں کو بھی بیان فرمایا ہے۔ ذیل میں اس کی تمام صورتیں بالترتیب بیان کی گئی ہیں چنانچہ اعتجار کا مسئلہ ذکر کرتے ہوئے ملک العلماء علامہ علاء الدین کاسانی علیہ رحمۃ الرحمن لکھتے ہیں:

وَيُكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ مُعْتَجِرًا لِمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تَهَنَّى عَنِ الْإِعْتِجَارِ وَالْإِخْتِلَافِ فِي تَفْسِيرِ الْإِعْتِجَارِ وَقِيلَ: هُوَ أَنْ يَشُدَّ حَوَالِي رَأْسِهِ بِالسِّنْدِيلِ وَيَتْرُكَهَا مِنْهُ وَهُوَ تَشْبَهُ بِأَهْلِ الْكِتَابِ، وَقِيلَ: هُوَ أَنْ يُلَفَّ شَعْرُهُ عَلَى رَأْسِهِ بِسِنْدِيلٍ فَيَصِيرُ كَالْعَاقِصِ شَعْرَهُ وَالْعَقْصُ مَكْرُوهٌ لِمَا ذَكَرْنَا وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ: لَا يَكُونُ الْإِعْتِجَارُ إِلَّا مَعَ تَنْقُصٍ وَهُوَ أَنْ يُلَفَّ بَعْضُ الْعِمَامَةِ عَلَى رَأْسِهِ وَيَجْعَلَ ظَرْفًا مِنْهَا عَلَى وَجْهِهِ كَبَعْضِ عِمَامَةِ النِّسَاءِ إِلَّا جِلَّ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ أَوْ لِلتَّكْبُرِ.

یعنی اعتجار کی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لیے کہ میں کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اعتجار سے منع فرمایا ہے۔ اعتجار کے بارے میں (علماء کا) اختلاف ہے۔

پہداتوں: اعتجار یہ ہے کہ سر کے گرد رد مال اس طرح باندھا جائے کہ سر کا درمیانی حصہ کھلا چھوڑ دیا جائے اس صورت میں اہل کتاب کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے۔

دوسرے قول: (اعتجار یہ ہے) کہ بالوں کو رد مال کے ذریعے سر پر لپیٹ لیا جائے پس یہ ایسے ہو جائے گا کہ جیسے کسی نے اپنے بالوں کا جھڑا بنا لیا ہو، وہ بالوں کا جھڑا بنانا (مردوں کو) مکروہ ہے۔

تیسرا قول: امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ہے کہ اعتجار میں نقاب کا ہونا ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ عمامہ کا کچھ حصہ تو سر پر لپیٹ لیا جائے اور اس کا ایک سراچہرے پر عورتوں کے دوپٹے کی طرح ڈال لیا جائے، (عمامے کے سرے کا نقاب کی طرح ڈالنا) چاہے گرمی و سردی سے بچاؤ کے لیے ہو یا تکبر کیلئے۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل داما بیان ما یستحب فیہا وما یکرہ، ۱/۵۰۷)

فقہائے کرام نے اعتجار کی جو صورتیں بیان فرمائی ہیں ان کی تفصیل اور احکام بالترتیب یہ ہیں چنانچہ

اس طرح عمامہ باندھنا مکروہ ہے۔

{۱} اعتجار کی پہلی صورت

بغیر ٹوپی پہنے سر کے ارد گرد رومال یا عمامہ لپیٹ لے اور اس کا اوپر والا حصہ کھلا رہنے دے یہ اعتجار ہے چنانچہ فقیرہ النفس عمامہ قاضی حسن بن منصور اوزجندی علیہ رحمۃ اللہ القوی "فتاویٰ قاضی خان" میں فرماتے ہیں:

يُكْرَهُ الْإِعْتِجَارُ وَهُوَ أَنْ يَشُدَّ رَأْسَهُ بِالْمِنْدِيلِ وَيَتْرَكَ وَسْطَ رَأْسِهِ.

یعنی اعتجار مکروہ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ سر پر رومال اس طرح باندھا جائے کہ سر کا درمیانی حصہ کھلا چھوڑ دے۔

(فتاویٰ قاضی خان، کتاب الصلوٰۃ، باب الحدیث فی الصلوٰۃ الخ، فصل فی ما یکرہ فی الصلوٰۃ الخ، ۵۸/۱)

فخام المحققین حضرت علامہ محمد امین ابن عابدین شامی علیہ رحمۃ اللہ القوی ارشاد فرماتے ہیں:

(قَوْلُهُ وَالْإِعْتِجَارُ لَيْتَنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ. وَهُوَ شُدُّ الرَّأْسِ أَوْ تَكْوِيْدُ حِمَامَتِهِ عَلَى رَأْسِهِ وَتَرْكُ وَسْطِهِ مَكْشُوفًا.

یعنی نماز میں اعتجار اس لئے مکروہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ اعتجار یہ ہے کہ سر کو باندھا جائے یا سر پر عمامہ اس طرح باندھنا کہ سر کا درمیانی حصہ کھلا رہے۔

(رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، مطلب: الکلام علی اتخاذ السیۃ، ۵۱/۲)

ملک العباء امام کا سانی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے اعتجار کو اہل کتاب سے مشابہت کی وجہ سے مکروہ قرار دیا ہے۔ دیگر فقہائے کرام نے بھی اسے لسانی (یعنی بدکردار) اور شریر لوگوں سے مشابہت کی علت کے باعث مکروہ قرار دیا ہے جیسا کہ صاحب فتح القدیر حضرت علامہ ابن ہمام علیہ رحمۃ ربہ لکھتے ہیں:

وَيُكْرَهُ الْإِعْتِجَارُ أَنْ يُلَفَّ الْعِمَامَةُ حَوْلَ رَأْسِهِ وَيَبْدَعُ وَسْطَهَا كَمَا تَفْعَلُهُ الدَّعْرَةُ وَمُتَوَشِّحًا لَا يُكْرَهُ.

یعنی: اعتجار مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ سر کے گرد عمامہ باندھ لیا جائے اور اس کے درمیان کو کھلا چھوڑ دیا جائے جیسا کہ شرارتی اور فسق لوگ کرتے ہیں اور پورا سر ڈھکا ہونے کی صورت میں کراہت نہیں ہے۔

(فتح القدیر، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، فصل دیکرہ للمصلی ان یعبث بوجہ الخ، ۳۵۹/۱)

اسی حضرت اور مسئلہ اعتجار

امام اہلسنت، مجدد دین و ملت شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: "عمامہ میں سنت یہ ہے کہ ڈھائی گز سے کم نہ ہونہ چھ گز سے زیادہ، اور اس کی بندش گنبد نما ہو جس طرح فقیر باندھتا ہے، عرب شریف کے لوگ جیسا اب باندھتے ہیں طریقہ سنت نہیں اسے اعتجار کہتے ہیں کہ بیچ میں سر کھلا رہے اور اعتجار کو علماء نے مکروہ لکھا ہے۔" (فتاویٰ رضویہ، ۱۸۶/۲۲)

صدر الشریعہ اور مسئلہ اعتجار، صدر الشریعہ، بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی فرماتے ہیں: "لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ٹوپی پہنے رہنے کی حالت میں اعتجار ہوتا ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ اعتجار اسی صورت میں ہے کہ عمامہ کے نیچے کوئی چیز سر کو چھپانے والی نہ ہو۔" —

(فتاویٰ امجدیہ، ۱/۳۹۹)، فقہ ملت اور مسئلہ اعتقاد، فقہ ملت حضرت علامہ مفتی جلال الدین امجدی علیہ رحمۃ اللہ نقوی اعجاز کے متعلق پوچھے گئے ایک سوال (عمامہ سر پر اس طور پر باندھا کہ بیچ میں ٹوپی زیادہ کھلی رہی تو نماز مکروہ تحریمی ہوگی یا تنزیہی؟) کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں کہ ”لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ٹوپی پہنے رہنے کی حالت میں اعتقاد ہو ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ اعتقاد اسی صورت میں ہے کہ عمامہ کے نیچے کوئی چیز سر کو چھپانے والی نہ ہو۔“ (فتاویٰ امجدیہ، ۱/۳۹۹) اس کے حاشیہ میں فقہ اعظم ہند حضرت علامہ مفتی شریف الحق امجدی قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں:

”اختار ما فی الظہیریۃ واما العمامۃ لا مکشوف اصلاً لانه فعل مالا یفعله ففیہ نظر لان کثیراً من جفات الاعراب یلفون المندیل و العمامۃ حول الراس مکشوف الہامۃ بغیر قلنسوۃ۔“

اس سے ظاہر ہوا کہ صورتِ مسؤلہ میں نماز مکروہ تنزیہی ہوگی نہ کہ تحریمی تو اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عسکری دشامی وغیرہ کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ وسطِ راس (یعنی سر کا درمیانی حصہ) بالکل مکشوف (یعنی کھلا) ہو ٹوپی وغیرہ کوئی چیز بیچ میں نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ فقہ ملت، ۱/۸۴)

بھائیوا معلوم ہوا اگر کسی نے ٹوپی پر عمامہ یوں باندھا کہ صرف ٹوپی کا اوپر والا حصہ کھلا ہو اور ٹوپی دکھائی دے رہی ہو تو یہ اعتقاد نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں نہ تو اہل کتاب اور مشرکین سے کوئی مشابہت ہے اور نہ ہی فساد اور ادبائش لوگوں کے عمل سے کوئی مشابہت ہے۔

{۲} اعتقاد کی دوسری صورت

بالوں کو ردہا ل سے سر پر لپیٹ لے اور یہ صورت عاقصِ شعر (یعنی بالوں کا مجوزا بنانے) کی طرح ہوگی اور عقصِ شعر مکروہ ہے جیسا کہ حدیث مبارک ہے حضرت سیدنا ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

تَلٰہٰی رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنْ یُّصَلِّی الرَّجُلُ وَرَاسُہٗ مَعْقُوْصٌ۔

یعنی: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بالوں کو سر پر (مجوزے کی طرح) باندھ کر نماز پڑھنے سے مردوں کو منع فرمایا ہے۔

(مصنف عبدالرزاق، کتاب الصلاۃ، باب کف الشعر والشوب، ۲/۱۲۰، حدیث: ۲۹۹۵)

{۳} اعتقاد کی تیسری صورت

نہر میں کسی کپڑے یا عمامہ سے اس طرح نقاب کرنا جس سے ناک چھپ جائے جیسے عورتیں نقاب کرتی ہیں۔ حضرت سیدنا امام محمد بن حسن شیبانی قدس سرہ السنائی سے منقول قول میں اسی صورت کو اعتقاد قرار دیا ہے اور دیگر فقہائے کرام نے بھی اسے اعتقاد کی ایک صورت بتایا ہے۔ اس کے مکروہ ہونے کی وجہ بیان کرتے ہوئے خاتم المحققین حضرت علامہ محمد امین ابن عابدین شامی علیہ رحمۃ اللہ نقوی ارشاد فرماتے ہیں کہ نماز میں ناک اور منہ کا چھپالینا مجوسیوں سے مشابہت کی وجہ سے مکروہ ہے۔

(در مختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب: الکلام علی اتحاذ السیئہ، ۲/۵۱۱)

حضرت علامہ ابن نجیم مصری علیہ رحمۃ اللہ نقوی لکھتے ہیں:

(۲۰) یوہیں ناک اور مونہ کو چھپانا، (۲۱) اور بے ضرورت کھنکار لگانا، یہ سب مکروہ تحریمی ہیں (۱۷)۔

(اعتبار کی یہ صورت اس لئے مکروہ ہے کہ) حضرت سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: لَا تُعْطَى الرَّجُلُ الْفَقْرَ وَهُوَ يُضِلُّ یعنی کوئی بھی شخص اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کی ناک چھپی ہوئی ہو۔

(بحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة الخ، ۲/۲۵)

ایک ضروری وضاحت: فقیہ ملت حضرت علامہ مفتی جلال الدین احمد امجدی علیہ رحمۃ اللہ النقی کے ”دارالافتاء فیض الرسول براؤں شریف سے جاری شدہ 1012 فتاویٰ کا مستند ذخیرہ بنام ”فتاویٰ فیض الرسول“ کے حصہ اول صفحہ 369 پر اور یہی فتویٰ ”فتاویٰ فیض الرسول“ حصہ سوم صفحہ 110 تا 111 پر موجود ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ٹوپی پہننے کی حالت میں بھی اعتبار ہوتا ہے۔ لیکن یہ فتویٰ آپ نے ۱۳۹۱ھ میں تحریر فرمایا تھا اور اس وقت تک آپ کی یہی تحقیق تھی جب کہ بعد میں آپ کی یہ تحقیق بدل گئی تھی اور آپ نے بھی حضرت صدر الشریعہ، بدر الصریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ النقی کے موقف کی طرف رجوع فرمایا تھا لہذا بعد میں جو فتویٰ لکھوانا بیع استفتاء درج ذیل ہے۔ مسئلہ: عمامہ سر پر اس طور پر باندھا کہ بیچ میں ٹوپی زیادہ کھلی رہی تو نماز مکروہ تحریمی ہوگی یا تنزیہی؟ بیجا تو جروا۔ الجواب: حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں: ”لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ٹوپی پہننے کی حالت میں اعتبار ہوتا ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ اعتبار اسی صورت میں ہے کہ عمامہ کے نیچے کوئی چیز سر کو چھپانے والی نہ ہو۔“ (فتاویٰ امجدیہ، ۱/۳۹۹)

اس کے حاشیہ میں حضرت مفتی شریف الحق امجدی قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں:

اختار ما فی الظہیریۃ واما ما قال العلامة السید الطحطاوی فی حاشیۃ المراقی المراد انہ مکشوف عن العمامۃ لا مکشوف اصلا لانه فعل ما لا یفعل ”ففیہ نظر“ لان کثیرا من جفات الاعراب یلفون البندیل ولبعامة حول الراس مکشوف الہامۃ بغیر قلنسوة۔

اس سے ظاہر ہوا کہ صورت مسئلہ میں نماز مکروہ تنزیہی ہوگی نہ کہ تحریمی تو اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عالمگیری و شامی وغیرہ کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ وسط راس بالکل مکشوف ہو ٹوپی وغیرہ کوئی چیز بیچ میں نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم الجواب صحیح: جلال الدین احمد امجدی، مکتبہ: محمد عماد، لدین قادری (فتاویٰ فقیہ ملت، ۱/۱۸۴)

طرز رکھنے کا حکم

میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت شاہ احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: ”یہ جو بعض لوگ طرزہ کے طور پر چند انگل ادنیٰ (شملہ) سر پر چھوڑتے ہیں اس کا ثبوت میری نظر میں نہیں، نہ کہیں ممانعت، تو اباحت اصلہ پر ہے۔ (یعنی جائز ہے)۔ مگر اس حالت میں کہ یہ کسی شہر میں آوارہ و فئاق لوگوں کی وضع (یعنی طریقہ) ہو تو اس عارض (پیش آنے والے) کے سبب اس سے احتراز (بچنا) ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، ۲۲/۲۰۰)

(۱۷) لدراختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۱۔

والفتاویٰ لھند یہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۶۔

مسئلہ ۱۶: (۲۲) نماز میں بالقصد جماعی لینا مکروہ تحریمی ہے اور خود آئے تو حرج نہیں، مگر روکن مستحب ہے اور روکے سے نہ رکنے کے تو ہونٹ کو دانتوں سے دبائے اور اس پر بھی نہ رکنے کے تو داہن یا بائیں ہاتھ مونہ پر رکھ دے یا ستر سے مونہ چھپالے، قیام میں دہنے ہاتھ سے ڈھانکے اور دوسرے موقع پر بائیں سے۔ (18)

فائدہ: انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اس سے محفوظ ہیں، اس لیے کہ اس میں شیطانی مداخلت ہے۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جماعی شیطان کی طرف سے ہے، جب تم میں کسی کو جماعی آئے تو جہاں تک ممکن ہو روکے۔ (19) اس حدیث کو امام بخاری و مسلم نے صحیحین میں روایت کیا، بلکہ بعض روایتوں میں ہے، کہ شیطان مونہ میں گھس جاتا ہے۔ (20) بعض میں ہے، شیطان دیکھ کر ہنستا ہے۔ (21)

علماء فرماتے ہیں: کہ جو جماعی میں مونہ کھول دیتا ہے، شیطان اس کے مونہ میں تھوک دیتا ہے اور وہ جو قاہ قاہ کی آواز آتی ہے، وہ شیطان کا قبضہ ہے کہ اس کا مونہ بگڑا دیکھ کر ٹھٹھا لگاتا ہے اور وہ جو رطوبت نکلتی ہے، وہ شیطان کا تھوک ہے۔ اس کے روکنے کی بہتر ترکیب یہ ہے کہ جب آتی معلوم ہو تو دل میں خیال کرے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اس سے محفوظ ہیں، فوراً رُک جائے گی۔ (22)

مسئلہ ۱۷: (۲۳) جس کپڑے پر جاندار کی تصویر ہو، اسے پہن کر نماز پڑھنا، مکروہ تحریمی ہے۔ نماز کے عداوہ بھی ایسا کپڑا پہننا، ناجائز ہے۔ (۲۴) یوہیں مصلیٰ (نمازی) کے سر پر یعنی چھت میں ہو یا معلق (آویزاں) ہو، یا

(18) مراۃ الفلاح شرح نور الایضاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی مکروہات الصلاۃ، ص ۸۰

(19) صحیح مسلم، کتاب الزہد، باب تسمیۃ العاطس... إلخ، الحدیث: ۲۹۹۴، ص ۱۵۹۷

(20) صحیح مسلم، کتاب الزہد، باب تسمیۃ العاطس... إلخ، الحدیث: ۲۹۹۵، ص ۱۵۹۷

(21) صحیح البخاری، کتاب الادب، باب ما یستحب من العاطس... إلخ، الحدیث: ۶۲۲۳، ج ۴، ص ۱۶۲

(22) جماعی کو روکنے

اور جماعی میں آواز نکلنا تو کہیں نہ چاہیے اگرچہ غیر مسجد میں تنہا ہو کہ وہ شیطان کا قبضہ ہے۔ جماعی جب آئے حتیٰ اماکان منہ بند رکھو نہ کھولنے سے شیطان منہ میں تھوک دیتا ہے۔ یوں نہ رکنے کے تو اوپر کے دانتوں سے بچے کا ہونٹ دبا لو اور یوں بھی نہ رکنے کے تو حتیٰ اماکان (منہ) کم کھولو اور الٹا ہاتھ الٹی طرف سے منہ پر رکھ لو یونہی نماز میں بھی مگر حالت قیام میں سیدھا ہاتھ اُٹھی طرف سے رکھو کہ الٹا ہاتھ رکھنے میں دونوں ہاتھ اپنی مسنون جگہ سے بدلیں گے اور سیدھا رکھنے میں صرف یہ ہی ضرورت بدر، الٹا اپنی محلِ غت پر ثابت رہا۔ جماعی روکنے کا ایک مجرب طریقہ یہ ہے کہ جب جماعی آنے کو ہو فوراً تصور کرے کہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو کبھی نہ کی (رد البخاری، بدر المختار، ج ۲، ص ۳۹۸، ۳۹۹) کہ یہ مثل احتلام شیطان کی طرف سے ہے اور وہ غلبہ شیطان سے معصوم۔

(۲۵) محل سجود (سجدے کی جگہ) میں ہو، کہ اس پر سجدہ واقع ہو، تو نماز مکروہ تحریمی ہوگی (۲۶) یوہیں مصلیٰ کے آگے، یا (۲۷) داہنے، یا (۲۸) بائیں تصویر کا ہونا، مکروہ تحریمی ہے، (۲۹) اور پس پشت (پیچھے) ہونا بھی مکروہ ہے، اگرچہ ان تینوں صورتوں سے کم اور ان چاروں صورتوں میں کراہت اس وقت ہے کہ تصویر آگے پیچھے دہنے بائیں معق ہو، یا نصب ہو یا دیوار وغیرہ میں منقوش ہو، اگر فرش میں ہے اور اس پر سجدہ نہیں، تو کراہت نہیں۔ اگر تصویر غیر جاندار کی ہے، جیسے پہاڑ دریا وغیرہ کی، تو اس میں کچھ حرج نہیں۔ (23)

مسئلہ ۱۸: اگر تصویر ذلت کی جگہ ہو، مثلاً جوتیاں اتارنے کی جگہ یا اور کسی جگہ فرش پر کہ لوگ اسے روندتے ہوں یا تکیے پر کہ زانو وغیرہ کے نیچے رکھا جاتا ہو، تو ایسی تصویر مکان میں ہونے سے کراہت نہیں، نہ اس سے نماز میں کراہت آئے، جب کہ سجدہ اس پر نہ ہو۔ (24)

مسئلہ ۱۹: جس تکیے پر تصویر ہو، اسے منصوب (کھڑا) کرنا پڑا ہوا نہ رکھنا، اعزاز تصویر میں داخل ہوگا اور اس طرح ہونا نماز کو بھی مکروہ کر دے گا۔ (25)

(23) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۰۲-۵۰۳، وغیرہ

اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کسی جاندار کی تصویر جس میں اس کا چہرہ موجود ہو اور اتنی بڑی ہو کہ زمین پر رکھ کر کھڑے سے دیکھیں تو اعضا کی تفصیل ظاہر ہو، اس طرح کی تصویر جس کپڑے پر ہو اس کا پہننا، پہنانا یا بیچنا، خیرات کرنا سب ناجائز ہے، اور اسے پہن کر نماز مکروہ تحریمی ہے جس کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔ ایسے کپڑے پر سے تصویر مٹادی جائے یا اس کا سر یا چہرہ بالکل محو کر دیا جائے۔ اس کے بعد اس کا پہننا، پہنانا، بیچنا، خیرات کرنا، اس سے نماز، سب جائز ہو جائے گا۔ اگر وہ ایسے کپڑے کی ہو کہ مٹ نہ سکے دھل نہ سکے تو ایسے ہی کپڑے کی سیاہی اس کے سر یا چہرے پر اس طرح لگا دی جائے کہ تصویر کا اتنا عضو محو ہو جائے صرف یہ نہ ہو کہ اتنے عضو کا رنگ سیاہ معلوم ہو کہ یہ محمود فی صورت نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۵۶۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(24) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۰۳، وغیرہ

(25) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نیز کتب میں ہے:

لو كانت الصورة علی وسادة ملقاة أو بساط مفروش لا یکرہ لانها تداس و توطأ بخلاف ما اذا كانت الوسادة منصوبة او كانت علی السترة لانه تعظیم لها ۲۔ هذا لفظ الهدایة و لفظ الکافی والتبیین او كانت علی الستر ۳۔ عنی بدون التاء وهو ولی کمالاً شخصی۔ اگر کوئی تصویر پڑے ہوئے تکیے پر ہو یا بچھے ہوئے بچھونے پر ہو تو مکروہ نہیں اس لئے کہ اس صورت میں سے پہل کیا جاتا ہے اور پاؤں میں رکھا جاتا ہے بخلاف اس صورت کے کہ جب تکیہ کھڑا کیا جائے یا پردے پر کوئی

تصویر ہو (اس صورت میں کراہت ہوگی) اس لئے کہ تصویر کی تنظیم پائی گئی اھ یہ الفاظ ہدایہ کے ہیں، اور کافی اور تمہین کے یہ الفاظ ہیں یا کسی پردے پر تصویر کے نقوش ہوں۔ میری مراد یہ ہے کہ لفظ ستر کے آخر میں حرف تاء نہیں ہونا چاہئے اور یہ زیادہ بہتر ہے، جیسا کہ نقل نہیں۔

(۲) الہدایہ، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، المکتبۃ العربیہ کراچی، ۱/ ۱۲۲) (۳) تمہین اعتقالات، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، المطبعۃ الکبریٰ یولاق مصر، ۱/ ۱۶۷)

محقق نے فتح القدیر میں صرف مکان میں تصویر ممنوعہ بر وجہ اکرام رکھے ہونے کی کراہت کو نماز کی طرف ساری بتایا اگرچہ تشبہ عبادت نہ ہو، حیث قال لو كانت الصورة خلفه او تحت رجله ففي شرح عتاب لا تکرہ الصلوٰۃ ولكن تکرہ کراہۃ جعل الصورة فی البیت للحدیث ان الملائکۃ لا تدخل بیتا فیہ کلب او صورة الا ان هذا یقتضی کراہۃ کونها فی بساط مفروش وعدم الکراہۃ اذا كانت خلفه وصریح کلامہم فی الاول خلافہ وقلوہ (ای صاحب الہدایہ) اشدھا کراہۃ ان تكون امام المصلی الى ان قال ثم خلفه یقتضی خلاف الثانی ایضا لکن قد یقال کراہۃ الصلوٰۃ ثبت باعتبار التشبه بعبادة الوثن وليسوا يستدبرونه ولا یوطونه فیہا لفیما یفہم مما ذکرنا من الہدایہ (ای من الکراہۃ اذا كانت خلف المصلی) نظرو قد یجاب بانہ لا بعد فی ثبوتہا فی الصلوٰۃ باعتبار المكان کما کرہت الصلوٰۃ فی المحام علی احد التعلیلین وهو کونها ماوی الشیاطین فان قيل للہم لم یقل بالکراہۃ ان كانت تحت القدم وما ذکر فی فقیہہ لانہا فی البیت وبہ یعرض علی المصنف ایضا حیث یقول لا یکرہ کونها فی وسادۃ ملقاة فالجواب لا یکرہ جعلہا فی المكان کذلک لیتعدی الى الصلوٰۃ وحديث جبریل مخصوص بذلك اھ مختصا۔

چنانچہ فتح القدیر نے فرمایا اگر تصویر پس پشت ہو یا اس کے دونوں پاؤں کے نیچے پڑی ہو تو شرح عتاب میں فرمایا کہ اس صورت میں نماز مکروہ نہ ہوگی لیکن تصویر کا گھر میں رکھنا مکروہ ہے اس حدیث کی بناء پر کہ اس گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے جس میں کتیا تصویر ہو۔ مگر اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ اگر تصویر کسی نیچے ہوئے پچھونے پر ہو تو کراہت ہوگی لیکن اس وقت کراہت نہ ہوگی جبکہ تصویر اس کے پیچھے ہو۔ اور در صورت اول اگر کرام کا صریح کلام اس کے خلاف ہے۔ اور صاحب ہدایہ کا ارشاد کہ شدید تر کراہت ہوگی، اگر کوئی تصویر نمازی کے آگے ہو۔ یہاں تک کہ فرمایا پھر اس سے کم درجہ کراہت ہوگی جبکہ تصویر اس کے پیچھے ہو۔ اور یہ صورت ثانیہ کے خلاف کا تقاضا کرتی ہے لیکن کبھی یہ بھی کہہ دیا جاتا ہے کہ نماز میں ثبوت کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس میں عبادت صنم سے تشبہ ہے، حالانکہ کسی صنم کے پجاری دونوں صورتوں میں نہ تو اس سے پیٹھ پھیرتے ہیں نہ ہی اسے پامال کرتے ہیں لیکن جو کچھ ہم نے ہدایہ سے ذکر فرمایا اس سے تو یہی مفہوم ہوتا ہے کہ اگر تصویر نمازی کے پیچھے ہو تو بھی کراہت ہوگی۔ لہذا اس قول میں نظر اور اشکال ہے۔ لیکن کبھی یہ جواب دیا جاتا ہے کہ بحیثیت مکان کراہت نماز کے ثبوت میں کوئی بعد نہیں۔ جیسا کہ ایک تعلیل کے مطابق حمام میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لئے کہ

وہ شیاطین کا ٹھکانا (اور مرکز) ہے۔ اگر کہا جائے کہ یہ کیوں نہ کہا گیا کہ اگر تصویر پاؤں میں پڑی ہو تو بھی کراہت ہوگی، حالانکہ جو کچھ بیان فرمایا گیا اس سے تو یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے، اس لئے کہ تصویر گھر میں موجود ہے، باوجودیکہ اس سے مصنف علیہ الرحمۃ پر اعتراض کیا جاسکتا ہے اس لئے کہ وہ فرما رہے ہیں کہ اگر پڑے ہوئے گدے میں تصویر ہو تو کراہت نہ ہوگی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ مکان میں بایں طور تصویر رکھنا مکروہ نہیں تاکہ نماز کی طرف تعلق نہ ہو۔ اور حدیث جبریل اس سے مخصوص ہے اہ ملخصاً

(الفتح القدیر، کتاب الصلوٰۃ، باب یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، مکتبہ نوریہ رضویہ، کمرہ ۱، ۳۶۲)

ان کے تلمیذ محقق ابن امیر الحاج نے حلیہ میں صرف امتناع ملکہ کے علت ہونے کا استنباط اور کتبہ پر ہمارے انکار فرمایا، ہاں اسے موجب زیادت کراہت بتایا، وهذا نصہ فان قيل ان كانت العلة في الكراهة كون المحل الذي تقع فيه الصلوة لا تدخله المثلثة حينئذ لان شر المقاع بقعة لا تدخله المثلثة فينبغي ان تكره الصلوة في بيت فيه الصورة سواء كانت مهانة او غير مهانة فان ظاهر نص الصحيحين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخل المثلثة بيتا فيه كلب ولا صورة يقتضي انه لا تدخل المثلثة هذا البيت ايضا (اي مافيه الصورة مهانة) لان الدكرة في سياق النفي عامة غاية الامر ان كراهة الصلوة فيما اذا كانت الصورة في موضع موهودة او امامه او فوقه اشد وان كانت العلة في الكراهة التشبه بعبادة الصورة فلا تكره اذا لم تكن امامه ولا فوق راسه لان التشبه لا يظهر الا اذا كان على احد هذين الوجهين فالجواب ان الذي يظهر ان العلة هي الامر الاول واما الباقي فعلاوة تفيد اشدية الكراهة غير ان عموم النص المذكور مخصوص باخراج ما تقدم اخراجه من الكراهة اہ ملخصاً۔ چنانچہ محقق موصوف کی یہ تصریح ہے، اگر کہا جائے کہ کراہت کی علت گھر میں فرشتوں کا داخل نہ ہونا ہے تو جس گھر میں تصویر موجود ہو وہاں نماز مکروہ ہو وہ تصویر خواہ تذلیل کی صورت میں ہو یا غیر تذلیل کی صورت میں ہو، کیونکہ بخاری اور مسلم کی ظاہر نص یہی چاہتی ہے کہ اس گھر میں فرشتے داخل نہ ہوں گے جس میں تصویر بصورت تذلیل ہی رکھی ہو کیونکہ مکروہ سیاق نفی میں عام ہوتا ہے، اور نص جو حضور اکرم (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) سے مروی ہے وہ یہ ہے کہ اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے کہ جس میں کتا یا تصویر موجود ہو۔ (مکروہ سیاق نفی میں عام ہوتا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث پاک میں لفظ بجا مکروہ ہے جس کا معنی کوئی گھر ہے اور یہ لا تدخل جو جملہ منفیہ ہے اس کے تحت داخل ہے یعنی فرشتے کسی ایسے گھر میں نہیں جاتے جہاں کسی بھی حالت میں تصویر موجود ہو۔ مترجم) استہائی امر یہ ہے کہ نماز میں اس صورت میں شدید تر کراہت ہوگی جبکہ تصویر محل سجدہ میں ہو یا نمازی کے آگے یا اس کے اوپر، اور اگر کراہت کی علت عبادت تصویر سے کتبہ ہو تو اگر تصویر نمازی کے آگے یا اس کے سر کے اوپر نہ ہو تو کراہت نہ ہوگی کیونکہ کتبہ صرف ان دو صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ علت صرف پہلا امر ہے اور اس کے علاوہ جو کچھ باقی ہے وہ شدید تر کراہت کا فائدہ دیتا ہے۔ علاوہ یہ کہ نص مذکور کا عموم، مخصوص منہ البعض ہے کہ اس سے وہ کراہت خارج کر دی گئی کہ جس کے اخراج کا ذکر پہلے آگیا ہے اہ ملخصاً

(ا۔ حلیہ النجفی شرح منیۃ المصلی)

اسی بنا پر صور صغار سے نفی کراہت کی دلیل کہ ہدایہ و کافی و تمیین و عامہ مشائخ کرام نے اقاہہ فرمائی اور ان کے شیخ محقق علی الاطلاق نے اس پر تقریر کی، اعتراض فرمادیا،

فقال اما عدم الكراهة اذا كانت الصورة صغيرة لا تظهر للنظر على بعد فقالوا لانها لا تعبد والكراهة انما كانت باعتبار شبه العبادۃ ۲ وقد عرفت ما في هذا

محقق ابن ہمام نے فرمایا، رہی یہ بات کہ کراہت نہ ہوگی جبکہ تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کے لئے دور سے واضح اور نمایاں نہ ہو تو ائمہ فقہ نے عدم کراہت کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ اس قدر چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی، اور محقق کراہت باعتبار شبہ عبادت ہے، بلاشبہ اس میں جو نقص ہے آپ اسے پہچان گئے (۲۔ علیہ الحلی شرح منیہ المصلی)

صاحب بحر نے ان کی جمعیت کی بلکہ ان کے استنبار پر جزم کیا، فقال انما لم تکره الصلوة فی بیت فیہ صورة مهانة مع عموم الحديث ان المثلثة لا تدخله وهو علة الكراهة لوجود مخصص (الی ان قال) الا ان تكون صغيرة لان الصغار جدا لا تعبد والكراهة انما كانت باعتبار شبه العبادۃ کذا قالوا وقد عرفت ما فیہ ۱۔ اھ قال فی منحة الخالق ما فیہ ای ان العلة لیست التشبه بل عدم دخول المثلثة علیہم السلام ۲۔ اھ اقول: کل کلامہ فہما ماخوذ عن الحلیۃ وان لم یعز الیہا ولم یقدم ما قدم هو لنفی علیۃ التشبه من لزوم ان لا تکره اذا لم تکن امامہ ولا فوقہ فلم یستقم له قوله قد عرفت ما فیہ۔

مصنف بحر الرائق نے فرمایا، ایسے گھر میں نماز پڑھنی مکروہ نہیں کہ جس میں تصویر کی تذلیل ہو باوجود عموم حدیث کہ تصویر والے گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے، اور ان کا غیر دخول کراہت کے لئے علت ہے باوجودیکہ اس کا مخصص موجود ہے، یہاں تک کہ فرمایا، مگر یہ کہ تصویر چھوٹی ہو، کیونکہ بلاشبہ چھوٹی تصویروں کی عبادت نہیں ہوتی، اور کراہت باعتبار شبہ عبادت ہے، ائمہ کرام نے یونہی ذکر فرمایا۔ اور تمہیں معلوم ہے جو کچھ اس میں کمزوری ہے اھ، منحة الخالق میں فرمایا جو کچھ اس میں ہے (ما فیہ) یعنی علت محض تشبہ نہیں بلکہ ملائکہ کرام علیہم السلام کا وہاں عدم دخول ہے اھ اقول: (میں کہتا ہوں) یہاں ان کا سارا کلام الحلیہ سے ماخوذ ہے اگرچہ اس کی طرف نسبت نہیں کی اور مقدم نہیں کیا (یعنی پہلے ذکر نہیں کیا) جو کچھ اس نے مقدم کیا تھا علیہ تشبہ کی نفی کے لئے بوجہ اس لزوم کے کہ نماز مکروہ نہیں ہوتی جبکہ تصویر گمے اور اوپر نہ ہو۔ لہذا اس کا یہ کہنا کہ قد عرفت ما فیہ ٹھیک اور مستقیم نہیں۔ (۱۔ بحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۲۸، ۲۷) (۲۔ منحة الخالق علی البحر الرائق، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/ ۲۸، ۲۷)

پھر محقق حبیبی نے اثنائے کلام میں دو علت باقی اٹنی تشبہ و تعظیم کی طرف بھی میل فرمایا یہاں تک کہ صورت تشبہ و تشبہ تعظیم کو موجب ٹھہرایا، اور بحر نے بدستور اتباع کیا،

وهذا نص الحلیۃ بعد ما قدمنا عنها وذكر الاحادیث المخصصة. قال نعم علی هذا یقال ینبغی ان لا تکره الصلوة علی بساط فیہ صورة وان كانت فی موضع السجود لان ذلك لیس مانع من دخول المثلثة کہا ←

افادته هذه النصوص، فان قلت الكراهة في هذه الصورة انما هي معللة بالتشبه بعبادة الاصنام لا غير قلت يمكن ان يقال وجود التشبه المذكور في هذه الصورة ممنوع فان عباد التماثيل والصور لا يسجدون عليها وانما ينصبونها ويتوجهون اليها بل الذي ينبغي ان يكره على هذا ما اذا كانت الصورة امامه لا في موضع سجوده اللهم الا ان يقال انها اذا كانت امامه في موضع سجوده تكون في الصلوة صورة الشبه بالعبادة لها في حالة القيام والركوع ثم في حالة السجود عليها ان لم يوجد التشبه بعبادتها فهو لا يعرى عن نوع شبهة بتعظيم الصور لان ذلك يشبه في صورة الخضوع لها وتقبيلها ولا باس بهذا التوجيه وان لم يذكروا.

حلیہ کی یہ تصریح، اس کے بعد سے جو کچھ ہم اس کے حوالہ سے پہلے بیان کر آئے ہیں اور بعد ذکر فرمانے احادیث مخصصہ کے فرمایا چنانچہ اس نے کہا کہ ہاں اس روٹ پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ پھر تو مناسب ہے کہ نماز ایسے بچھونے پر مکروہ نہ ہو کہ جس میں تصویر ہو اگرچہ وہ جائے سجدہ میں ہو کیونکہ یہ دخول مانگہ سے مانع نہیں جیسا کہ ان نصوص نے افادہ بخشا۔ اگر کہا جائے کہ اس صورت میں کراہت معللہ کی علت صرف تشبہ عبادت اصنام ہے اور کچھ نہیں۔ میں کہتا ہوں ممکن ہے یہ کہا جائے کہ اس صورت میں تشبہ مذکور کا پایا جانا ممنوع (غیر مسلم) ہے اس لئے کہ صورتوں اور تصویروں کے پہچاری ان پر سجدہ نہیں کرتے بلکہ انہیں کھڑا کر کے ان کی طرف متوجہ رہتے ہیں بلکہ مناسب یہ ہے کہ اس صورت میں کراہت اس وقت ہو کہ جب تصویر اس کے آگے ہو نہ کہ اس کے محل سجدہ میں ہو۔ اے اللہ! تیری ہی نصرت سے یہ کہا جائے کہ جب تصویر اس کے آگے اس کی جائے سجدہ میں ہو تو پھر نماز میں بحالت قیام اور رکوع تشبہ عبادت صورت پایا جائے گا، پھر تصویر پر سجدہ کرنے کی صورت میں اگرچہ تصویر کے لئے تشبہ عبادت نہ پایا جائے گا تاہم یہ حال اس سے خالی نہ ہوگا کہ اس میں تعظیم تصویر کا ایک نوع شبہ ہوگا، کیونکہ یہ صورت تصویر کے لئے عاجزی اور اس کی بوسہ زنی کے مشابہ ہوگی اور اس توجیہ کے ذکر کرنے میں کچھ حرج نہیں اگرچہ عمرہ کرام نے اسے ذکر نہیں فرمایا۔ (۱۔ حلیہ المحلی شرح منیۃ المصلی)

علامہ شامی نے تشبہ و تعظیم دو علتیں رکھیں اور امتناع ملائکہ سے تعلیل کو نامناسب ٹھہرایا اولاً باتباع ہدایہ وغیرہا فرمایا: علة کراهة الصلوة بها التشبه، تصویر کے ساتھ نماز پڑھنے کی کراہت کی علت تشبہ عبادت ہے۔

(۱۔ رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵)

پھر چند قول کے بعد لکھ: قد ظهر من هذا ان علة الكراهة في المسائل كلها اما التعظيم او التشبه على خلاف ما ياتي ۲۔ اس سے یہ ظاہر اور واضح ہوا کہ ان تمام مسائل میں کراہت کی علت دو چیزوں میں سے ایک چیز ہے۔

(۱) تعظیم

(۲) یا تشبہ عبادت۔ اس کے خلاف ہے جو کچھ آگے آئے گا۔

(۲۔ رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵)

پھر ایک صفحہ کے بعد کلام مذکور حلیہ و بحر تلخیص کر کے فرمایا: اقول: الذي يظهر من كلامهم ان العلة اما التعظيم او

مسئلہ ۲۰: اگر ہاتھ میں یا اور کسی جگہ بدن پر تصویر ہو، مگر کپڑوں سے چھپی ہو، یا انگوٹھی پر چھوٹی تصویر منقوش ہو،

التشبه كما قدمناه والتعظيم اعم كما لو كانت عن يمينه او يساره او موضع سجود فانه لا تشبه فيها بل فيها تعظيم، وما كان فيه تعظيم وتشبه فهو اشد كراهة، وخبر جبريل عليه الصلوة والسلام معلول بالتعظيم بدليل الحديث الآخر وغيره لعدم دخول البلشكة انما هو حيث كانت الصورة معظمة وتعليل كراهة الصلوة بالتعظيم اولى من التعليل بعدم الدخول لان التعظيم قد يكون عارضا لان الصورة اذا كانت على بساط مفروش تكون مهانة لا تمنع من الدخول ومع هذا لو صلى على ذلك البساط وسجد عليها تكررة لان فعله ذلك تعظيم لها والظاهر ان البلشكة لا تمنع من الدخول بذلك الفعل العارض له۔

میں کہتا ہوں جو کچھ ان کے (ائمر کرام کے) کلام سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کراہت کی علت تعظیم یا تشبہ ہے، جیسا کہ ہم نے اس کو پہلے بیان کر دیا ہے، اور تعظیم زیادہ عام ہے جیسا کہ اگر تصویر اس کی دائیں یا بائیں طرف ہو یا اس کے محل سجدہ میں ہو (تو تعظیم پائی جائے گی) کیونکہ ان صورتوں میں تشبہ عبادت نہیں بلکہ ان میں صرف تعظیم ہے، لیکن جس صورت میں تعظیم اور تشبہ دونوں ہوں تو پھر اس میں شدید تر کراہت ہوگی، اور حضرت جبریل علیہ السلام کی خبر معلول بالتعظیم ہے اس کی دلیل دوسری حدیث وغیرہ ہے اور فرشتوں کا داخل نہ ہونا وہاں ہے جہاں تصویر تعظیم سے رکھی ہو، اور نماز کے کردہ ہونے کی تعلیل تعظیم کو قرار دینا عدم دخول ملائکہ کو تعلیل قرار دینے سے کہیں بہتر ہے کیونکہ تعظیم بھی عارضی ہوتی ہے مثلاً تصویر کسی بچے ہوئے بچھونے پر تذلیل سے پڑی ہو تو پھر یہ دخول ملائکہ سے مانع نہ ہوگی۔ اس کے باوجود اگر اس بچھونے پر نماز پڑھے اور اس تصویر پر سجدہ کرے تو کراہت ہوگی، کیونکہ اس کا یہ فعل تصویر کی تعظیم ہے، اور ظاہر ہے کہ اس عارضی فعل کی وجہ سے فرشتے وہاں جانے سے نہیں رکتے۔

(۱) رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/۴۳۶

عجب یہ کہ علامہ قوام کا کی نے درایہ میں بعض صورتیں تعظیم و تشبہ دونوں منافی مان کر کراہت ثابت مانی۔
رد مختار میں ہے:

اختلف فی ما اذا كان التمثال خلقه والاظهر الكراهة ۲۔

اس میں اختلاف کیا گیا جبکہ تصویر پیٹھ پیچھے ہو، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ کراہت ہوگی اگر

(۲) رد مختار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۹۲

رد المحتار میں ہے:

لکنها فیہ ایسر لانه لا تعظیم فیہ ولا تشبه معراج ۳۔

لیکن کراہت اس میں زیادہ آسان ہے کیونکہ اس میں نہ تو تعظیم ہے اور نہ تشبہ ہے، معراج۔

(۳) رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱/۴۳۵

علامہ شامی نے اس نفی کی یہ توجیہ کی:

یا آگے، پیچھے، دہنے، بائیں، اوپر، نیچے کسی جگہ چھوٹی تصویر ہو یعنی اتنی کہ اس کو زمین پر رکھ کر کھڑے ہو کر دیکھیں تو اعضا کی تفصیل نہ دکھائی دے، یا پاؤں کے نیچے، یا بیٹھنے کی جگہ ہو، تو ان سب صورتوں میں نماز مکروہ نہیں۔ (26)

مسئلہ ۲۱: تصویر سر بریدہ یا جس کا چہرہ مٹا دیا ہو، مثلاً کاغذ یا کپڑے یا دیوار پر ہو تو اس پر روشنائی پھیر دی ہو یا اس کے سر یا چہرے کو کھریج ڈالا یا دھو ڈالا ہو، کراہت نہیں۔ (27)

مسئلہ ۲۲: اگر تصویر کا سر کاٹا ہو مگر سر اپنی جگہ پر لگا ہوا ہے، ہنوز (ابھی تک) جدا نہ ہوا، تو بھی کراہت ہے۔ مثلاً کپڑے پر تصویر تھی، اس کی گردن پر سلائی کر دی کہ مثل طوق کے بن گئی۔ (28)

مسئلہ ۲۳: مٹانے میں صرف چہرہ کا مٹانا کراہت سے بچنے کے لیے کافی ہے، اگر آنکھ یا بھون، ہاتھ، پاؤں جدا کر لیے گئے تو اس سے کراہت دفع نہ ہوگی۔ (29)

مسئلہ ۲۴: تھیلی یا جیب میں تصویر چھپی ہوئی ہو، تو نماز میں کراہت نہیں۔ (30)

قلت وكان عدم التعظيم في التي خلفه وان كانت على حائط او ستران في استبدالها استهانة لها فيعارض ما في تعليقها من التعظيم بخلاف ما على بساط مفروش ولم يسجد عليها فانها مستهانة من كل وجه ا۔
میں کہتا ہوں اگر تصویر پیٹھ پیچھے ہو تو گویا اس کی کوئی تعظیم نہیں اگرچہ دیوار یا پردے پر ہو اس لئے کہ اسے پیٹھ پیچھے رکھنے میں اس کی توہین و تذلیل ہے، اور تصویر لٹکانے میں جو اس کی تعظیم ہے وہ اس کے معارض ہے بخلاف اس صورت کے تصویر بچائے گئے بچھونے پر ہو لیکن اس پر سجدہ نہ کرے پھر وہ تو بہر وجہ ذلیل و خوار ہے۔

(۱۔ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۳۳۵)

اقول: (میں کہتا ہوں) اور مجب تر یہ کہ بادمف انتقائے وصفین اثبات کراہت کی یہ توجیہ فرما کر اس کے متصل ہی وہ لکھا کہ:

قد ظهر من هذا ان علة الكراهة في المسائل كلها التعظيم او التشبه وهل هو الا تفریع علی النقض ۲۔

(۲۔ رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۳۳۵)

اس میں اختلاف کیا گیا جبکہ تصویر پیٹھ پیچھے ہو (کہ اس کا حکم کیا ہے) پس زیادہ ظاہر یہ ہے کہ کراہت ہوگی بیشک اس سے واضح ہوا کہ ان مسائل میں کراہت کی علت تعظیم یا تشبہ ہے، اور یہ تو نہیں مگر تفریع بر نقض۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۴، ص ۵۹۴۔ ۶۰۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(26) المرجع السابق

(27) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ... إلخ، مطلب إذا تردد الحكم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۴

(28) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ... إلخ، مطلب إذا تردد الحكم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۴

(29) المرجع السابق

(30) الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۰۴

مسئلہ ۲۵: تصویر والا کپڑا پہنے ہوئے ہے اور اس پر کوئی دوسرا کپڑا اور پہن لیا کہ تصویر چھپ گئی، تو اب نماز مکروہ نہ ہوگی (31)۔

مسئلہ ۲۶: یوں تو تصویر جب چھوٹی نہ ہو اور موضع اہانت (ذلت کی جگہ) میں نہ ہو، اس پر پردہ نہ ہو، تو ہر حالت میں اس کے سبب نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے، مگر سب سے بڑھ کر اہانت اس صورت میں ہے، جب تصویر مصنی کے آگے قبلہ کو ہو، پھر وہ کہ سر کے اوپر ہو، اس کے بعد وہ کہ داہنے بائیں دیوار پر ہو، پھر وہ کہ پیچھے ہو دیوار یا پردہ پر۔ (32)

مسئلہ ۲۷: یہ احکام تو نماز کے ہیں، رہا تصویروں کا رکھنا اس کی نسبت صحیح حدیث میں ارشاد ہوا کہ جس گھر میں لٹکا ہو یا تصویر، اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ (33) یعنی جب کہ توہین کے ساتھ نہ ہوں اور نہ اتنی چھوٹی تصویریں ہوں۔

(31) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب اذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۳

(32) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷

ورد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب اذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۳

(33) صحیح البخاری، کتاب المغازی، الحدیث: ۴۰۰۲، ج ۳، ص ۱۹

ذی روح کی تصویر بنانا

اللہ عز و جل کا فرمان عالیشان ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (پ ۲۲، الاحزاب: ۵۷)

ترجمہ کنزالایمان: بیشک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

حضرت سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: ”اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو (جانداروں کی) تصویریں بناتے ہیں۔“

(تفسیر الطبری، پ ۲۲، الاحزاب، تحت الآیہ ۵۷، الحدیث: ۲۸۶۳۹، ج ۱۰، ص ۳۳۰، ملاحظہ)

{1} سرکارِ مدینہ، قرآنِ مقرب و سید، فیضِ گنجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عبرت نشان ہے: ”جو لوگ یہ (جانداروں کی) تصویریں بناتے ہیں، قیامت کے دن انہیں عذاب دیا جائے گا، ان سے کہا جائے گا: جن تصاویر کو تم نے بنایا ان میں جان ڈالو۔“ (وردہ ایسا نہ کر سکیں گے) (صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب عذاب المصورین یوم القیامۃ، الحدیث: ۵۹۵۱، ص ۵۰۳)

{2} ام المؤمنین حضرت سیدنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ اللہ عز و جل کے پیارے حبیب، حبیبِ لبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک سفر (یعنی غزوہ تبوک) سے واپس تشریف لائے جبکہ میں نے روشن دان پر پردہ لٹکا رکھا تھا۔ جس میں ←

تصویریں تھیں۔ جب مخزنِ جو و سخاوت، پیکرِ عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسے دیکھا تو چہرہ انور کا رنگ متغیر ہو گیا اور ارشاد فرمایا: ”اے عائشہ! اللہ عز و جل کے ہاں قیامت کے دن وہ لوگ سب سے سخت عذاب میں مبتلا ہوں گے جو اللہ عز و جل کی تخلیق کی مشابہت کرتے ہیں۔“ ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: ”ہم نے اسے کاٹ کر ایک یا دو ٹکے بنائے۔“ (صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب ما طوی من التصاویر، الحدیث: ۵۹۵۳، ص ۵۰۵) (صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر..... الخ، الحدیث: ۵۵۲۸، ص ۱۰۵۵)

{3}..... صحیحین (یعنی بخاری و مسلم) کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”(ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:) نور کے پیکر، تمام بیویوں کے سر و رُصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے تو میرے گھر میں تصویروں والا ایک پردہ (لٹکا ہوا) تھا، (اسے دیکھ کر) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے چہرہ انور کا رنگ متغیر ہو گیا۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسے پکڑ کر پھاڑ دیا اور ارشاد فرمایا: ”قیامت کے دن وہ لوگ سخت ترین عذاب میں مبتلا ہوں گے جو یہ (چاندروں کی) تصویریں بناتے ہیں۔“ (صحیح البخاری، کتاب الادب، باب ما یجوز من الغضب والشدۃ لامر اللہ تعالیٰ، الحدیث: ۶۱۰۹، ص ۵۱۵)

{4}..... ایک اور روایت میں ہے کہ ”ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک ٹکیہ خریدا جس میں تصاویر تھیں۔ جب سرکارِ مکہ مکرمہ، سردارِ مدینہ منورہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسے دیکھا تو دروازے پر ہی ٹھہر گئے اور اندر تشریف نہ لائے۔ (ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:) میں نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے چہرہ انور پر ناپسندیدگی کے آثار محسوس کئے تو عرض کی: ”یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! میں اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں توبہ کرتی ہوں، مجھ سے کیا خطا سرزد ہوئی ہے؟“ تو شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”یہ ٹکیہ کیسا ہے؟“ میں نے عرض کی: ”میں نے اسے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹھنے اور ٹیک لگانے کے لئے خریدا ہے۔“ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ان تصویروں کے بنانے والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا جن تصاویر کو تم نے بنایا ان میں جان ڈالو۔“ پھر مزید ارشاد فرمایا: ”جس گھر میں تصاویر ہوتی ہیں اس میں (رحمت) کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔“

(صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب التجارۃ فیما یکرمہ لیسہ للرجال والنساء، الحدیث: ۲۰۵، ص ۱۶۳)

{5} حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کی: ”میں یہ تصویریں بنانا ہوں، مجھے اس کے بارے میں فتویٰ دیجئے۔“ تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”میرے قریب آؤ۔“ وہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قریب ہوا، پھر فرمایا: ”میرے قریب آؤ۔“ چنانچہ وہ اور قریب ہو گیا یہاں تک کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا ہاتھ اس کے سر پر رکھ دیا اور ارشاد فرمایا: کیا میں تمہیں اس بات سے آگاہ نہ کروں جو میں نے دو جہاں کے تاجدار، سلطانِ محرو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سنی ہے؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: ”ہر مصور جہنمی ہے، اس کی بنائی ہوئی ہر تصویر کے بدلے ایک جسم بنایا جائے گا جو اسے جہنم میں عذاب دے گا۔“ اس کے بعد آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ”اگر تجھے تصویریں بنانی ہی ہیں تو درختوں سے

”وہ بے جان چیزوں کی بنایا کرو۔“ (صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر صورۃ الحيوان..... الخ، الحدیث: ۵۵۳۰، ص ۱۰۵۶)

{6} ایک روایت میں ہے کہ ”اس نے آپ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی: ”میرا ذریعہ معاش اپنے ہاتھ کی کارگیری ہے اور میں (جانداروں کی) تصویریں بناتا ہوں (اس کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں؟)۔“ تو حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”میں تمہیں وہی بات بتاؤں گا جو میں نے سیدنا ابی بن کثیر، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، نے سنی ہے کہ جس نے کوئی تصویر بنائی تو اللہ عز و جل اسے اس وقت تک عذاب دیتا رہے گا جب تک کہ وہ اس میں روح نہ پھونک دے اور وہ اس میں کبھی بھی روح نہ پھونک سکے گا۔“ اس پر وہ شخص (غصے یا تکبر کی وجہ سے) سخت ناراض ہو گیا۔ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”افسوس ہے تجھ پر، اگر تجھے یہ کام کرنا ہی ہے تو درخت یا غیر ذی روح کی تصاویر بنایا کرو۔“

(صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب بیع التصاویر التي ليس فيها روح، الحدیث: ۲۲۲۵، ص ۱۷۲)

{7}..... حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے قبیعہ المذنبین، انیس الفربین صلی اللہ تعالیٰ علیہ قالہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: ”قیامت کے دن سب سے سخت عذاب تصویریں بنانے والوں کو ہوگا۔“

(صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر صورۃ الحيوان..... الخ، الحدیث: ۵۵۳۰، ص ۱۰۵۶)

{8}..... حضرت سیدنا ابو ہریرہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے اللہ عز و جل کے محبوب، دانائے غیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ قالہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا کہ اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے: ”اس شخص سے بڑھ کر کون عالم ہے جو میری تخلیق کی طرح پیدا کرنا چاہتا ہے، تو ایسے لوگوں کو چاہئے کہ وہ ایک ذرہ پیدا کر کے دکھائیں یا ایک دانہ بنا دیں یا ایک جوئی پیدا کر کے دکھادیں۔“ (یقیناً وہ ایسا نہیں کر سکتے)۔ (صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر صورۃ الحيوان..... الخ، الحدیث: ۵۵۳۰، ص ۱۰۵۶)

{9}..... حسن اخلاق کے پیکر، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ قالہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قیامت کے دن جہنم سے ایک گردن ظاہر ہو گی جس کی دو آنکھیں ہوں گی جن سے وہ دیکھے گی، دو کان ہوں گے جن سے وہ سنے گی اور ایک زبان ہوگی جس سے وہ بولے گی اور کہے گی: ”میں تین آدمیوں پر مسلط کی گئی ہوں: (۱)..... جس نے اللہ عز و جل کے ساتھ کوئی شریک ٹھہرایا (۲)..... ہر سرکش ظالم اور (۳)..... تصویریں بنانے والے۔“

(جامع الترمذی، ابواب صفۃ النعم، باب ما جاء في صفۃ النار، الحدیث: ۲۵۷۴، ص ۱۹۱۱، ”جعل“ بدلہ ”دعا“)

{10} حضرت سیدنا عمران بن حصین رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے مجھ سے ارشاد فرمایا: ”خبردار! میں تجھے ایسے کام کے لئے بھیجوں گا جس کے لئے خاتم المرسلین، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ قالہ وسلم نے مجھے بھیجا تھا کہ ہر تصویر مٹا دو اور ہر اونچی قبر کو برابر کر دو۔“

(صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب الامر بقسویۃ القبر، الحدیث: ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ص ۸۳۰، عن ابی الہیاج)

مفسر شہر، حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ رحمۃ اللہ القوی فرماتے ہیں: ”خیال رہے کہ یہاں قبروں سے یہود و نصاریٰ کی قبریں ←

مراد ہیں کہ مسلمانوں کی۔ "مزید تفصیل کے لئے مطالعہ کیجئے! (مراۃ المناجیح، ج ۲، ص ۳۸۸، مطبوعہ: ضیاء القرآن)

{11}۔ امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ و تجتہہ اللہ عنہ سے مروی ہے کہ "سرکارِ دالالتبار، ہم بے کسوں کے مددگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک جنازہ میں شریک تھے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "تم میں سے کون ہے جو مدینہ جائے اور ہر بت توڑ دے، ہر قبر برابر کر دے اور ہر تصویر مٹا دے۔" تو ایک شخص نے عرض کی: "یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! میں (جاتا ہوں)۔" راوی فرماتے ہیں کہ اس نے اہل مدینہ کو بیت زدہ کر دیا۔ وہ شخص گیا اور واپس آ کر عرض کی: "یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! میں نے تمام بت توڑ دیئے، ہر قبر کو برابر کر دیا اور ہر تصویر کو مٹا دیا ہے۔" اس کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "آئندہ جس نے ان میں سے کوئی کام کیا اس نے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) پر نازل کردہ (شریعت) کا انکار کیا۔"

(المسند للامام احمد بن حنبل، مسند علی بن ابی طالب، الحدیث: ۶۵۷، ج ۱، ص ۱۸۸)

{12}۔..... سید عالم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: "فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کوئی کتیا یا تصویر ہو۔" (صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر صورۃ الحيوان، الخ، الحدیث: ۵۵۱۳، ص ۱۰۵۲)

ایک روایت میں وَلَا صُورَةً کی جگہ وَلَا تَمَاثِيلُ (یعنی مجسمے) ہے۔ (المرجع السابق، الحدیث: ۵۵۱۹، ص ۱۰۵۵)

{13}۔..... مروی ہے کہ ایک بار حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام نے بارگاہِ رسالت میں حاضر ہونے کا وعدہ کیا لیکن تاخیر ہو گئی یہاں تک کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر یہ بات شاق گزری۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم (گھر سے) باہر تشریف لائے تو حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے استفسار فرمانے پر حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام نے عرض کی: "ہم (یعنی فرشتے) ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جہاں کتیا یا تصویر ہو۔" (اس دن کتے کا ایک پٹا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے تحت مبارک کے نیچے آکر بیٹھ گیا تھا۔ مسلم)۔ (صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب لا تدخل الملائکۃ..... الخ، الحدیث: ۵۹۶۰، ص ۵۰۵)

(صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر..... الخ، الحدیث: ۵۵۱۱، ص ۱۰۵۲)

{14}۔ حضور نبی مکرم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ معلّم ہے: "فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر، جینی (یعنی جس پر غسل فرض ہو) یا کتا ہو۔" (سنن ابی داود، کتاب الطہارۃ، باب الجنۃ وخر الغسل، الحدیث: ۲۲۷، ص ۱۲۳۸)

{15}۔ حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اکرم، شاہ ولی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "ایک مرتبہ میرے پاس حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور عرض کی: "میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس گزشتہ رات حاضر ہوا تھا لیکن دروازے پر تصویروں کی وجہ سے داخل نہ ہوا۔ گھر میں نقش و نگار والا پرودہ اور ایک کتا بھی تھا لہذا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم گھر میں موجود تصاویر کے سر کو کاٹنے کا حکم دیجئے تاکہ وہ درخت کی طرح ہو جائیں، پھر پردے کے بارے میں یہ حکم ارشاد فرمائیے کہ اسے کاٹ کر دو ٹکینے بنائے جائیں جو روندے جاتے رہیں اور کتے کو (گھر سے) نکالنے کا حکم فرمائیے۔"

(سنن ابی داود، کتاب اللباس، باب فی الصور، الحدیث: ۴۱۵۸، ص ۵۲۶) ←

{16} ایک روایت میں ہے کہ حضور نبی رحمت، شفیع اُمّت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”(ایک دفعہ) میرے پاس حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور عرض کی: ”میں رات کو بھی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوا تھا لیکن گھر کے دروازے پر کسی انسان کی تصاویر کی وجہ سے میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس نہ آیا اور گھر میں ایک نقش و نگار و مارگین پڑا اور ایک کتاب بھی تھا۔ ہذا دروازے پر جو تصویریں ہیں ان کے سروں کو کاٹنے کا حکم فرمائیے تاکہ وہ درخت کی طرح ہو جائیں اور پرانے کے متعلق حکم فرمائیے کہ اسے کاٹ کر دو گدے بنائے جائیں تاکہ وہ (تصویریں) بیروں سے روک دی جائیں اور کتے کو بھی باہر نکالنے کا حکم دیجئے۔“ پس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا ہی کیا۔ وہ پٹا (یعنی کتے کا بچہ) حضرت سیدنا امام حسن یا سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تھا جو آپ کے تخت کے نیچے (بیٹھ گیا) تھا۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حکم پر اسے نکال دیا گیا۔“

(جامع الترمذی، ابواب الادب، باب ما جاء أن الملائكة لا تدخل بیتاً... الخ، الحدیث: ۲۸۰۶، ص ۱۹۳۳)

{17}.. حضرت سیدنا امامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ”میں حضور نبی کریم، زکوة و رفیعہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا جبکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر رنج و غم کے آثار نمودار تھے۔ میں نے وجہ دریافت کی تو ارشاد فرمایا: ”3 دن سے میرے پاس حضرت جبریل علیہ السلام نہیں آئے۔“ اچانک آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کتے کا بچہ اپنے سامنے بیٹھے دیکھا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حکم پر اسے مار دیا گیا۔ حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت عالی شان میں حاضر ہوئے تو اللہ عز و جل کے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تبسم فرمایا اور دریافت فرمایا: ”آپ میرے پاس کیوں نہیں آئے؟“ تو انہوں نے عرض کی: ”ہم (یعنی رحمت کے فرشتے) اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتاب یا تصویریں ہوں۔“

(المسند للإمام احمد بن حنبل، حدیث اسلمہ بن زید، الحدیث: ۲۱۸۳۱، ج ۸، ص ۱۸۰، بغیر)

{18} ام المؤمنین حضرت سیدنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ سرکارِ مدینہ، قرآنِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام نے ایک مخصوص وقت حاضر ہونے کا وعدہ کیا۔ جب وہ لمحہ آیا تو حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام حاضر نہ ہوئے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ارشاد فرماتی ہیں: ”دافع رنج و غلال، صاحبِ بخود و نوال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ میں ایک عصا مبارک تھی۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہ ارشاد فرماتے ہوئے اسے پھینک دیا کہ ”اللہ عز و جل اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام وعدہ خلافی نہیں کرتے۔“ پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم متوجہ ہوئے تو ایک کتے کا پٹا چار پائی کے نیچے دیکھ کر دریافت فرمایا: ”یہ کتہ کب سے آیا ہے؟“ میں نے عرض کی: ”اللہ عز و جل کی قسم! مجھے نہیں معلوم۔“ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا تو میں نے اسے باہر نکال دیا۔ پھر حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا: ”آپ نے مجھ سے وعدہ کیا، میں آپ کے لئے بیٹھا رہا لیکن آپ نہیں آئے۔“ تو حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام نے عرض کی: ”میں گھر میں موجود کتے کی وجہ سے حاضر نہ ہوا، ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتاب یا تصویر ہو۔“

(صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر... الخ، الحدیث: ۵۵۱۱، ص ۱۰۵۳، بغیر)

مسئلہ ۲۸: روپے اثرنی اور دیگر سٹکے کی تصویریں بھی فرشتوں کے داخل ہونے سے مانع ہیں یا نہیں۔ امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ نہیں اور ہمارے علمائے کرام کے کلمات سے بھی یہی ظاہر ہے۔ (34)

مسئلہ ۲۹: یہ احکام تو تصویر کے رکھنے میں ہیں کہ صورت اہانت و ضرورت وغیرہ مستثنیٰ ہیں، رہا تصویر بنانا یا بنوانا، وہ بہر حال حرام ہے۔ (35) خواہ دستی (ہاتھ کے ذریعہ) ہو یا عکسی (فوٹو)، دونوں کا ایک حکم ہے۔

(34) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب إذا ترددا حکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۶

(35) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

شک نہیں کہ ذی روح کی تصویر کھینچنی بالاتفاق حرام ہے اگرچہ نصف اعلیٰ بلکہ صرف چہرہ کی غی ہو کہ تصویر چہرہ کا نام ہے۔ امام طوطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح معانی الآثار میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی الصورة الرأس (سر کی تصویر کے لئے یہ حکم نہیں کیونکہ وہ جائز نہیں، اس لئے کہ تصویر چہرہ ہی کا نام ہے۔ ت) اگرچہ ان کے پاس رکھنے میں خلاف ہے اور صحیح و معتد یہ ہے کہ ان کا بھی رکھنا حرام ہے جیسا پوری تصویر کا مگر جبکہ اتنی چھوٹی ہو کہ زمین پر رکھ کر کھڑے ہو کر دیکھنے سے اعضاء کی تفصیل نظر نہ آئے یا دست و خواری کی جگہ مثلاً فرش پا انداز میں ہو یا چہرہ بگاڑ دیں کاٹ دیں محو کریں کہ ان صورتوں میں پوری تصویر بھی رکھنی جائز ہے یا ضرورت و مجبوری ہو جیسے سکے کی تصویریں، (۱) شرح معانی الآثار، کتاب الکراہیۃ باب التصاویر فی الثوب، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۲/ ۴۰۳

اس کی کمال تحقیق ہمارے رسالہ عطا یا القدر فی حکم تصویر (اللہ تعالیٰ قدرت و طاقت رکھنے والے کی عطائیں تصویر کا حکم، بیان کرنے میں۔ ت) میں ہے اور ان صورتوں میں اگرچہ رکھنا جائز ہے کھینچنا ان کا بھی حرام ہے:

لأطلاق بصوص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في احاديث متواترة ثم اطلاق الائمة في كتب متكاثره۔ اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس کے متعلق متواتر حدیثوں میں مطلق بصوص وارد ہوئیں، اور پھر ائمہ کرام نے متعدد کتابوں میں اس کو نقلی اطلاق (بغیر کسی قید کے) ذکر فرمایا ہے۔

اور جس کا کھینچنا حرام ہے کھینچنا بھی حرام ہے۔ شرع مطہرہ کا قاعدہ ہے: ما حرم اخذہ حرم العطاؤہ ۲۔ قال اللہ تعالیٰ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان ۳۔ جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: (لوگوں!) گناہ اور زیادتی کے کاموں میں ایک دوسرے کے ساتھ مدد نہ کیا کرو

(۲) الاشباہ والنظائر، الفہم الاول القاعدة الرابع عشر، ادارة القرآن کراچی، ۱/ ۱۸۹ (۳) القرآن الکریم، ۵/ ۲)

وقال تعالى كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ۱۔ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: جو برا کام لوگ کیا کرتے ہیں اہل کتاب اس کے کرنے سے ایک دوسرے کو نہ روکتے، کتنا بڑا رویہ ہے جو وہ کیا کرتے تھے۔

(۱) القرآن الکریم، ۵/ ۷۹)

مگر مواضع ضرورت مستثنیٰ رہتے ہیں، الضرورات تبیح المحظورات ۲۔ (ضرورتیں) مجبوریات (ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) اور حرج بین و ضرورت و مشقت شدیدہ کا بھی لحاظ فرمایا گیا ہے۔ (۲) الاشباہ والنظائر الفہم الاول، القاعدة الخامسة، ۱/ ۱۱۸)۔

مسئلہ ۳۰: (۳۰) اَلَا تَرٰ اَنْ یَّجِیْدَ پڑھنا، (۳۱) کسی واجب کو ترک کرنا مکروہ تحریمی ہے، مثلاً رکوع و سجود میں

ما جعل علیکم فی الدین من حرج ۳۔ لا ضرر ولا ضرار ۴۔ یرید اللہ بہکم الیسر ولا یرید بکم العسر ۵۔
 اللہ تعالیٰ نے دین اسلام میں تم پر کوئی تنگی نہیں رکھی، نہ تو کسی سے نقصان اٹھاؤ اور نہ کسی کو نقصان پہنچاؤ اللہ تعالیٰ تم پر آسانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہے وہ تمہیں کسی تنگی میں ڈالنے کا ارادہ نہیں رکھتا۔ (۳۔ القرآن الکریم، ۲۲/۷۸) (۴۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، الکتاب الاسلاوی بیروت، ۱/۳۳) (۵۔ القرآن الکریم، ۲/۱۸۵)

ہاں مجرد تحصیل منفعت کے لئے کوئی ممنوع مباح نہیں ہو سکتا مثلاً جائز نوکری تیس روپیہ ماہوار کی ملتی ہو اور ناجائز ڈیڑھ سو روپیہ مہینہ کی تو اس ایک سو تیس روپے ماہانہ نفع کے لئے ناجائز کا اختیار حرام ہے۔

فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے:

رجل آخر لنفسه من النصاری لضرب الناقوس کل یوم بخسۃ دراهم ویعطی فی عمل آخر کل یوم درہم علیہ ان یطلب الرزق من موضع آخر ۶۔

ایک شخص نے عیسائیوں کے ہاں اجرت پر بگل بجانے کی ملازمت اختیار کی اس شرط پر کہ اسے یومیہ پانچ درہم ملیں گے، اور کسی دوسرے (جائز کام پر) ہر روز اسے ایک درہم دئے جانے کا وعدہ ہوا تو پھر اس پر لازم ہے کہ وہ دوسری جگہ رزق حلال تلاش کرے ہذا تھوڑی اجرت پر جائز کام کرے اور زیادہ پر حرام کام نہ کرے) (۶۔ فتاویٰ قاضی خاں کتاب الحظر والاباحہ، مطبع نولکشور دہلی، ۴/۷۸۰)

اس سوال کے درود پر ہم نے ایک رسالہ جلی النہج فی اماکن الرخص (۱۳۳۷ھ) (مقامات رخصت میں واضح اور ظاہر نص کا بیان۔ ت تحقیقات جلیلہ پر مشتمل لکھا ان تمام مباحث کی تنقیح و تشریح اس میں ہے تصویر کھینچوانے میں معصیت بوجہ اعانت معصیت ہے پھر اگر بخوشی ہو تو بلاشبہ خود کھینچنے ہی کی مثل ہے یونہی اگر اسے کھینچوانا مقصود نہیں بلکہ دوسرا مقصد مباح مثلاً کوئی جائز سفر، مگر قالونا تصویر دینی ہوگی تو اگر وہ مقصد ضرورت و حاجت صحیحہ موجب حرام و ضرورت مشقت شدیدہ تک نہ پہنچا جب بھی ناجائز کہ منفعت کے لئے ناجائز جائز نہیں ہو سکتا، اور اگر یہ حالت ہے تو ایسی صورت میں فعل کی نسبت فاعل پر مقصر رہتی ہے اور یہ اس نیت سے بری اور اپنے اوپر سے دفع حرج و ضرر کا قصد ہونے کے سبب لا تزور و ازرة و ذرا خری ۱۔ (کوئی شخص کسی دوسرے کا شخص کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ ت) اور انما الاعمال بالنیات و انما لکل امرء ما نوى ۲۔ (یاد رکھو اعمال کا دار و مدار ارادوں پر ہے اور ہر آدمی کے لئے وہی کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ کیا ہے۔ ت) کا فائدہ پاتا ہے۔ (۱۔ القرآن الکریم، ۶/۱۶۴)

(۲۔ صحیح البخاری، باب کیف کان بدء الوحی الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۲)

فتح القدیر میں ہے:

ما ذکر انه لا یتوصل الی الحج الا ہار شائمہم فتکون الطاعة سبب المعصية فیہ نظر بل الاثم فی مثله علی الاخذ لا المعطى علی ما عرف من تقسیم الرشوة فی کتاب القضاء ۳۔

جو کچھ ذکر کیا گیا یہ ہے کہ دائیگی حج کا سوائے رشوت دینے کے اور کوئی ذریعہ نہیں، تو پھر (اس صورت میں) طاعت گناہ کا سبب ہے۔

پیٹھ سیدھی نہ کرنا، یوہیں قومہ اور جلسہ میں سیدھے ہونے سے پہلے سجدہ کو چلا جانا، (۳۲) قیام کے علاوہ اور کسی موقع پر ہو جائے گی، اس پر اعتراض اور اشکال ہے وہ یہ ہے کہ اس نوع کے مسائل میں رشوت لینے والے کو گناہ ہوگا نہ کہ دینے والے کو جیسا کہ کتاب القضاء میں تقسیم رشوت کے عنوان سے معلوم ہوا۔

(۳ فتح القدیر، کتاب الحج مقدمہ بکرمہ الخروج الی الحج، مکتبہ نوریہ رضویہ سکر، ۲/۳۲۹)

اصل و عیال کے پاس جانے یا انھیں لانے کی ضرورت پیش ضرورت ہے رؤف و رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریعت ہرگز یہ حکم نہ دے گی کہ تصویر لیں گے تم نہیں رہو اور انھیں سمندر پار پڑا رہنے دو کہ نہ تم ان کی موت و حیات میں شریک ہو سکو نہ وہ تمھاری تجارت اگر پہلے سے وہاں تھی اور اب اسے قطع کر کے مال وہاں سے لانے کے لئے ایک بار جانا ہے اگر نہ جائے تو مال جائے تو یہ بھی صورت اجازت ہے کہ شرع میں مال شقیق نفس ہے۔

قال اللہ تعالیٰ اموالکم التي جعل اللہ لکم قیاماً۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: (لوگو!) تمھارے وہ مال کہ جنھیں اللہ تعالیٰ نے تمھارے ٹھہراؤ اور قیام کا ذریعہ بنایا ہے۔

(۱۱ القرآن الکریم ۵/۴)

اور اگر تجارت قائم رکھنے کو جانا ہے مگر ایک ہی بار کہ پھر وہیں توطن کا ارادہ ہے یا بارہا، مگر تصویر اول ہی باری جائے گی تو یہ بھی جواز میں ہے کہ ایک بار جانے سے چارہ نہیں، اور اگر ہر بار تصویر دینی ہوگ تو دو صورتیں ہیں: اول یہ کہ اس کے پاس ذریعہ رزق وہی تجارت ہے اور وہ تجارت وہیں چلتی ہیں، اگر یہاں مال آٹھالائے بیکار جائے یا نقصان شدید اٹھائے تو یہ پھر حرج و ضرر کی صورت میں آگیا و الحرج مدفوع، اور اگر اس کے قطع میں معتد بہ ضرر نہیں یا وہ تجارت یہاں بھی چلے گی اگرچہ نفع کم ملے گا تو صرف بغرض قطع ایک بار جانے کی اجازت ہے دوبارہ کی نہیں کہ منفعت کے لئے تاروا، ردا کرنا تاروا، اعلائے کلمۃ اللہ میں تین صورتیں ہیں اگر کچھ کافروں نے وہاں سے اسے لکھا کہ ہم تمھارے ہی ہاتھ پر مسلمان ہوں گے آکر ہمیں مسلمان کرلو، تو لازم ہے کہ جائے کہ اس کے لئے فرض نماز کی نیت توڑ دینا واجب ہوتا ہے۔ حدیقتہ ندیہ بحث آفات الید میں ہے:

وقال ذمی لبس لم اعرض علی الاسلام یقطع وان کان فی الغرض کذا فی خزائن الفتاویٰ ۲۔

اگر کسی ذی کافر نے مسلمان سے کہا کہ مجھ پر اسلام پیش کیجئے، تو وہ فرض نماز کی نیت توڑ دے (اور پہلی فرصت میں اس کافر کو مسلمان کر دے) (خزائن الفتاویٰ میں یونہی مذکور ہے۔

(۲ الحدیقتہ الندیہ شرح الطریقۃ الحمدیہ الصنف الخامس المکتبہ النوریہ الرضویہ لاہور، ۲/۴۵۹)

یا وہاں کچھ کفار اسلام کی طرف مائل ہیں کوئی ہدایت کرنے والا ہو تو ظن غالب رہے کہ مسلمان ہو جائیں گے، اس صورت میں بھی اجازت ہوگی فان الظن الغالب ملتحق بالیقین (کیونکہ ظن غالب (یعنی غالب گمان) یقین کے ساتھ لاحق ہے۔ ت) بلکہ اس صورت میں بھی وجوب چاہئے کہ ایسی حالت میں تاخیر جائز نہیں، کیا معلوم کہ دیر میں شیطان راوا مار دے اور یہ مستعد کی جاتی رہے اور یہاں یہ خیال نہیں ہو سکتا کہ کچھ میں ہی تو متعین نہیں کہ ہر ایک یہی خیال کرے تو کوئی نہ جائے گا اور اگر یہ بھی نہیں عام کفار کی سی حالت ہے تو

قرآن مجید پڑھنا، یا (۳۳) رکوع میں قراءت ختم کرنا، (۳۴) امام سے پہلے مقتدی کا رکوع و سجود وغیرہ میں جانا یا اس سے پہلے سر اٹھانا۔

مسئلہ ۳۱: (۳۵) صرف پا جامہ یا تہبند پہن کر نماز پڑھی اور گرنا یا چادر موجود ہے، تو نماز مکروہ تحریمی ہے اور جو دوسرا کپڑا نہیں، تو معافی ہے۔ (36)

مسئلہ ۳۲: (۳۶) امام کو کسی آنے والے کی خاطر نماز کا طول دینا مکروہ تحریمی ہے، اگر اس کو پہچانتا ہو اور اس کی خاطر مد نظر ہو اور اگر نماز پر اس کی اعانت کے لیے بقدر ایک دو تسبیح کے طول دیا تو کراہت نہیں۔ (37) (۳۷) جلدی میں صف کے پیچھے ہی سے اللہ اکبر کہہ کر شامل ہو گیا، پھر صف میں داخل ہوا، یہ مکروہ تحریمی ہے۔ (38)

بمجد اللہ دعوت اسلام ایک ایک ذرہ زمین کو پہنچ چکی، ولہذا اب قتال کفار میں تقدیم دعوت صرف مستحب ہے۔
ہر یہ میں ہے:

يستحب ان يدعوا من بلغة الدعوة مبالغة في الانذار ولا يجب ذلك الا

جس شخص کو دعوت اسلام پہنچ گئی ہو تو اسے ڈراوے میں مبالغہ کرتے ہوئے دوبارہ اسلام کی دعوت دینا مستحب ہے لیکن واجب نہیں۔

(۱) الہدایہ کتاب السیر باب کیفیۃ القتال، المکتبۃ العربیہ کراچی، ۲/۵۴۰

اب یہ صرف منفعت کے درجہ میں آگیا اس کے لئے اجازت نہ چاہئے، ہاں اگر معلوم ہو کہ وہاں ہنوز دعوت اسلام پہنچی ہی نہیں تو تبلیغ واجب ہے یہ صورت دوم کی مثل ہو کہ اجازت میں رہے گا، ظاہر ہے کہ صورت سوال وہ نئی تازی حال کی صورت ہے کہ کتب میں ہونا درکنہ اس سے پہلے کبھی سننے ہی میں نہیں آئی، فقیر نے جو کچھ ذکر کیا تھا ہے اور مولیٰ تعالیٰ سے امید صواب و ثواب ہے،

فان اصبحت لمن ربی وله الحمد وان اخطأت فمنی ومن الشیطان واللہ ورسولہ عنہ برئیان جل وعلا وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر میں مصیب ہو (مراد یہ کہ میں نے ٹھیک کہا) تو پھر یہ میرے پروردگار کی طرف سے ہے اور اگر میں خطا کار ہو تو پھر یہ میرا قصور اور شیطان کا دوسوہ ہے لہذا اللہ تعالیٰ اور اس کا محبوب رسول دونوں اس سے بری الذمہ ہیں، اللہ تعالیٰ بڑی شان و اما اور بلند مرتبہ ہے۔ رسول گرامی پر، اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلام ہو، اور اللہ سب سے زیادہ علم رکھتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۱، ص ۱۹۶۔ ۲۰۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(36) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۶،

دغنیۃ المستملی، کراہیۃ الصلاۃ، ص ۳۴۸

(37) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸

(38) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸

مسئلہ ۳۳: (۳۸) زمین مقصوب (39)، یا (۳۹) پرائے کھیت میں جس میں زراعت موجود ہے یا بجتے ہوئے کھیت میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، (۴۰) قبر کا سامنے ہونا، اگر مصلیٰ و قبر کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو تو مکروہ تحریمی ہے۔ (40)

مسئلہ ۳۴: (۴۱) کفار کے عبادت خانوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کہ وہ شیاطین کی جگہ ہیں اور ظاہر کراہت تحریم۔ (41) بلکہ ان میں جانا بھی ممنوع ہے۔ (42)

مسئلہ ۳۵: (۴۲) الٹا کپڑا پہن کر یا اوڑھ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور ظاہر تحریم۔ (۴۳) یوہیں انگریز کے بند نہ باندھنا اور اچکن وغیرہ کے بٹن نہ لگانا، اگر اس کے نیچے کرتا وغیرہ نہیں اور سینہ کھلا رہا تو ظاہر کراہت تحریم ہے اور نیچے کرتا وغیرہ ہے تو مکروہ تنزیہی۔ یہاں تک تو وہ مکروہات بیان ہوئے جن کا مکروہ تحریمی ہونا کتب معتبرہ میں مذکور ہے، بلکہ اسی پر اعتماد کیا ہے، اب بعض دیگر مکروہات بیان کیے جاتے ہیں کہ ان میں اکثر کا مکروہ تنزیہی ہونا مصرح ہے اور بعض میں اختلاف ہے، مگر رائج تنزیہی ہے۔ (۱) سجدہ یا رکوع میں بلا ضرورت تین تسبیح سے کم کہنا، حدیث میں اسی کو مرغ کی سی ٹھونگ مارنا فرمایا، ہاں تنگی وقت یا ریل چلے جانے کے خوف سے ہو تو حرج نہیں اور اگر مقتدی تین تسبیحیں نہ کہنے پایا تھا کہ امام نے سر اٹھا لیا تو امام کا ساتھ دے۔

مسئلہ ۳۶: (۲) کام کاج کے کپڑوں سے نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے، جب کہ اس کے پاس اور کپڑے ہوں ورنہ کراہت نہیں (43)۔

مسئلہ ۳۷: (۳) مونہ میں کوئی چیز لیے ہوئے نماز پڑھنا پڑھنا مکروہ ہے وجہ کہ قراءت سے مانع نہ ہو اور اگر مانع قراءت ہو، مثلاً آواز ہی نہ نکلے یا اس قسم کے الفاظ نکلیں کہ قرآن کے نہ ہوں، تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (44) مسئلہ ۳۸: (۴) سستی سے ننگے سر نماز پڑھنا یعنی ٹوپی پہننا بوجہ معلوم ہوتا ہو یا گرمی معلوم ہوتی ہو، مکروہ تنزیہی ہے اور اگر تحقیر نماز مقصود ہے، مثلاً نماز کوئی ایسی مہتمم بالشان (اہم) چیز نہیں جس کے لیے ٹوپی، عمامہ پہنا جائے تو یہ کفر

(39) یعنی ایسی زمین جس پر ناجائز قبضہ کیا ہو۔

(40) الدر المختار، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۵۳۔

وافتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد و قبلۃ... إلخ، ج ۵، ص ۳۱۹۔

(41) البحر الرائق، کتاب الدعوی، ج ۷، ص ۳۶۳۔

(42) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب مکروہ الصلاة فی الکفیۃ، ج ۲، ص ۵۳۔

(43) شرح توقایہ، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، ج ۱، ص ۱۹۸۔

(44) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب فی الکراہۃ التحریمیۃ و الترمیمیۃ، ج ۲، ص ۴۹۱۔

ہے اور خشوع خضوع کے لیے سر برہنہ پڑھی، تو مستحب ہے۔ (45)

مسئلہ ۳۹: نماز میں ٹوپی گر پڑی تو اٹھا لینا افضل ہے، جب کہ عمل کثیر کی حاجت نہ پڑے، ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی اور بار بار اٹھائی پڑے، تو چھوڑ دے اور نہ اٹھانے سے خضوع مقصود ہو، تو نہ اٹھانا افضل ہے۔ (46)

مسئلہ ۴۰: (۵) پیشانی سے خاک یا گھاس چھڑانا مکروہ ہے، جب کہ ان کی وجہ سے نماز میں تشویش نہ ہو اور تکبر مقصود ہو تو کراہت تحریمی ہے اور اگر تکلیف دہ ہوں یا خیال بننا ہو تو حرج نہیں اور نماز کے بعد چھڑانے میں تو مطلقاً مضائقہ نہیں بلکہ چاہیے، تاکہ ریا نہ آنے پائے۔ (47)

مسئلہ ۴۱: یوہیں حاجت کے وقت پیشانی سے پسینہ پوچھنا، بلکہ ہر وہ عمل قلیل کہ مصلیٰ کے لیے مفید ہو جائز ہے اور جو مفید نہ ہو، مکروہ ہے۔ (48)

مسئلہ ۴۲: نماز میں ناک سے پانی بہا اس کو پونچھ لینا، زمین پر گرنے سے بہتر ہے اور اگر مسجد میں ہے تو ضرور ہے۔ (49)

مسئلہ ۴۳: (۶) نماز میں انگلیوں پر آیتوں اور سورتوں اور تسبیحات کا گنا مکروہ ہے، نماز فرض ہو خواہ نفل اور دل میں شمار رکھنا یا پوروں کو دبانے سے تعداد محفوظ رکھنا اور سب انگلیاں بطور مسنون اپنی جگہ پر ہوں، اس میں کچھ حرج نہیں، مگر خلاف اولیٰ ہے کہ دل دوسری طرف متوجہ ہوگا اور زبان سے گنا مفسد نماز ہے۔ (50)

مسئلہ ۴۴: نماز کے علاوہ انگلیوں پر شمار کرنے میں کوئی حرج نہیں، بلکہ بعض احادیث میں عقیدہ انا مل (انگلیوں پر گننے) کا حکم ہے اور یہ کہ انگلیوں سے سوال ہوگا اور وہ بولیں گی۔ (51)

مسئلہ ۴۵: تسبیح رکھنے میں حرج نہیں، جب کہ ریا کے لیے نہ ہو۔ (52)

(45) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب فی الکرمۃ التحریمیۃ و التقریحیۃ، ج ۲، ص ۴۹۱

(46) المرجع السابق

(47) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۵

(48) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۵

(49) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۵، وغیرہ۔

(50) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب إذا ترددوا لکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۷، وغیرہ۔

(51) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا ترددوا لکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۷

(52) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب الکلام علی اتخاذ المسبب، ج ۲، ص ۵۰۸

مسئلہ ۴۶: (۷) ہاتھ یا سر کے اشارے سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ (53)

مسئلہ ۴۷: (۸) نماز میں بغیر عذر چار زانو بیٹھنا مکروہ ہے اور عذر ہو تو حرج نہیں اور علاوہ نماز کے اس نشست میں کوئی حرج نہیں۔ (54)

مسئلہ ۴۸: (۹) دامن یا آستین سے اپنے کو ہوا پہنچانا مکروہ ہے۔ (55) جب کہ دو ایک بار ہو۔ (56) یہ اس قول کی بنا پر کہ ایک رکن میں تین بار حرکت کو مفسد نماز کہا اور پٹکھا جھلنا مفسد نماز ہے کہ دور سے دیکھنے والا سمجھے گا کہ نماز میں نہیں (57)۔

مسئلہ ۴۹: (۱۰) اسبال یعنی کپڑا حد معتاد سے بافراط دراز رکھنا منع ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب نماز پڑھو تو لٹکتے کپڑے کو اٹھا لو کہ اس میں سے جو شے زمین کو پہنچے گی، وہ نار میں ہے۔ (58) اس حدیث کو

(53) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة...، راجع، ج ۲، ص ۴۹۷۔

(54) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة...، راجع، ج ۲، ص ۴۹۸۔

(55) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابغ لیمایفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷۔

(56) مراۃ الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی مکروہات الصلاة، ص ۸۰۔

(57) حاشیۃ الطحاوی علی مراۃ الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروہات، ص ۱۹۳۔

(58) المعجم الکبیر، الحدیث: ۱۱۶۷، ج ۱۱، ص ۲۰۸۔

پانچوں کا کہنا ہے سے نچا ہونا جسے عربی میں اسبال کہتے ہیں اگر راہ عجب و تکبر ہے تو قطعاً ممنوع و حرام ہے اور اس پر وعید شدید وارد۔

اخرج الامام الھمام محمد بن اسمعیل البخاری فی صحیحہ قال حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لا ینظر اللہ یوم القیمۃ الی من جواز ارۃ بطراۃ، قلت وینحوا روی ابو داؤد ابن ماجہ من حدیث ابی سعید الخدری فی حدیث عبد اللہ بن عمر انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من جر ثوبہ مخیلۃ لم ینظر اللہ الیہ یوم القیمۃ ۲۔ الحدیث و اخرج الامام العلام مسلم بن الحجاج القشیری فی صحیحہ قال حدثنا یحییٰ بن یحییٰ قال قرأت علی مالک عن نافع و عبد اللہ بن دینار و زید بن اسلم کلھم یخبرون عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لا ینظر اللہ الی من جر ثوبہ خیلا ۳۔ قلت وبعثہ روی البخاری والنسائی والترمذی فی صحاحیمہم بالاسانید المختلفة والالفاظ المتقاربة۔

امام ہمام محمد بن اسمعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں تخریج فرمائی اور فرمایا ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا اس نے کہا کہ ہمیں حضرت امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بتایا انھوں نے ابو الزناد سے اس نے اعرج سے اس نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ←

بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی نے کبیر میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ دامون اور پانچوں میں اس سے یہ ہے کہ نخنوں سے نیچے ہوں اور آستینوں میں انگلیوں سے نیچے اور عمامہ میں یہ کہ بیٹھنے میں دے۔

روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس شخص پر نظر شفقت نہیں فرمائے گا جس نے راہ تکبر اپنے تہبند کو زمین پر گھسیٹا، قلت (میں کہتا ہوں) یونہی ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے حضرت عبداللہ ابن عمر کی حدیث میں روایت کیا۔ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی تکبر سے ازار لٹکائے (یعنی زمین پر گھسیٹے) تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نہیں دیکھے گا، الحدیث امام علام مسم بن حجاج قشیری نے اپنی صحیح میں تخریج کرتے ہوئے فرمایا کہ ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے بیان کیا اس نے کہا میں نے حضرت امام مالک کے سامنے پڑھا، امام مالک نے تافع عبداللہ بن دینار اور زید بن اسلم سے روایت کی، ان سب نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے انھیں بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف نہیں دیکھے گا (یعنی اس کی طرف نگاہ رحمت نہیں فرمائے گا) جو راہ تکبر اپنا کپڑا لٹکائے، قلت (میں کہتا ہوں) اس جیسی حدیث بخاری، نسائی اور ترمذی نے اپنی اپنی کتابوں (صحاح) میں مختلف سندوں اور قریبی دیکھاں الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب اللباس باب جرثوبہ من الخیلاء، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲/ ۸۶۱) (۲) صحیح البخاری، کتاب اللباس باب من جرثوبہ من الخیلاء، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲/ ۸۶۱) (سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب ماجاء فی السہال الازار آفتاب عالم پریس لاہور، ۲/ ۲۰۸) (سنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب من جرثوبہ من الخیلاء، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۲۶۳) (۳) صحیح البخاری، کتاب اللباس باب من جرثوبہ من الخیلاء قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲/ ۸۶۰) (صحیح مسلم، کتاب اللباس باب تحریم جرثوبہ خیلاء الخ قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲/ ۱۹۳) (۴) مع الترمذی کتاب اللباس باب ماجاء فی الکراہیۃ الازار، امین کمپنی کراچی، ۱/ ۲۰۶)

اور اگر بوجہ تکبر نہیں تو بحکم ظاہر احادیث مردوں کو بھی جائز ہے۔ لا لباس بہ کہا یرشک الیہ التقیید بالبطر والمخیلة۔ تو اس میں کچھ حرج نہیں جیسا کہ اس کی طرف البطر والمخیلة (اتراٹا اور تکبر کرنا) کی قید لگانا تمھاری راہنمائی کر رہا ہے۔

حضرت ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! میری ازار ایک جانب سے لٹک جاتی ہے۔ فرمایا: تو ان میں سے نہیں ہے جو ایسا براہ تکبر کرتا ہو۔

اخرج البخاری فی صحیحہ قال حدثنا احمد بن یونس قد کر باسنادہ عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال من جرثوبہ خیلاء لم ینظر اللہ الیہ یوم القیمة فقال ابوبکر یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احد شقی ازاری یسترخی الا ان اتعاهد ذلک منہ فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لست ممن یصنعه خیلاء قلت وینحوا روی ابوداؤد والنسائی۔

امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس کی تخریج فرمائی۔ فرمایا ہم سے احمد بن یونس نے بیان کیا۔ پھر اس کی اسناد سے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ حضور نے فرمایا: جس شخص نے زاراہ تکبر کپڑا لٹکایا۔

اور نیچے گھسیٹنا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نظر نہ فرمائے گا۔ اس پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میرا تہبند ایک طرف نیچے لٹک جاتا ہے مگر یہ کہ میں اس کی پوری حفاظت کرتا ہوں (یعنی حفاظت میں ذرا سی کوتاہی یا لاپرواہی ہو جائے تو تہبند ایک طرف لٹک جاتا ہے) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم بن لوگوں میں سے نہیں ہو جو طرز تکبر سے ایسا کرتے ہیں (یعنی علت تکبر نہ ہونے کی وجہ سے تمہارے ازار کے لٹک جانے سے کوئی حرج نہیں قلت) (میں کہتا ہوں) اسی کی مثل ابو داؤد اور نسائی نے بھی روایت کی ہے۔ (۱۔ الصحیح البخاری، کتاب اللباس، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲/۸۶۰)

حدیث بخاری و نسائی میں کہ:

مَا اسفل الكعبين من الازار ففي النار ۲۔

ازار کا جو حصہ لٹک کاٹخنوں سے نیچے ہو گیا وہ آگ میں ہوگا۔ (۲۔ الصحیح البخاری، کتاب اللباس، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲/۸۶۱)

اور حدیث طویل مسلم و ابو داؤد میں:

ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب الیم المسبل والمنان والمنفق
سلعته بالحلف الكاذب ۱۔

تین شخص (یعنی تین قسم کے لوگ) ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن نہ تو انہیں پاک کرے گا بلکہ ان کے سبے دردناک عذاب ہوگا: (۱) ازار ٹخنوں سے نیچے لٹکانے والا (۲) احسان جتانے والا (۳) جھوٹی قسم کھا کر اپنے اسباب کو رائج کر دینا والا (یعنی فروغ دینے والا ہے) (۱۔ صحیح مسلم، کتاب الایمان باب بیان غلط تحریم اسباب الازار، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/۸۷) (سنن ابی داؤد، کتاب اللباس باب ما جاء فی اسباب الازار آفتاب عالم پریس لاہور، ۲/۲۰۹)

علی الاطلاق وارد ہوا کہ اس سے یہی صورت مراد ہے کہ تکبر اسباب کرتا ہو ورنہ ہرگز یہ وعید شدید اس پر وارد نہیں۔ مگر علماء در صورت عدم تکبر حکم کراہت تنزیہی دیتے ہیں:

فی الفتاویٰ العالمگیری اسباب الرجل ازاره اسفل من الكعبين ان لم یکن للخیلاء ففیہ کراهة تنزیہ کذا فی
الغرائب ۲۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے مرکا اپنے ازار کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانا اگر بوجہ تکبر نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے اسی طرح غرائب میں ہے۔

(۲۔ فتاویٰ ہندیہ، کتاب الکراہیۃ الباب السابع، نورانی کتب خانہ پشاور، ۵/۳۳۳)

بالجملہ اسباب اگر براہ عجب و تکبر ہے حرام ورنہ مکروہ اور خلاف اولیٰ، نہ حرام مستحق وعید، اور یہ بھی اسی صورت میں ہے کہ پانچے جانب پاشنہ نیچے ہوں، اور اگر اس طرف کعبین سے بلند ہیں گو پنجہ کی جانب پشت پا پر ہوں ہرگز کچھ مضائقہ نہیں۔ اس طرح کالٹکانا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بلکہ خود حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

روی ابو داؤد فی سننہ قال حدثنا مسدد بن یحییٰ عن محمد بن ابی یحییٰ حدثنی عکرمۃ أنه رای ابن عباس —

مسند ۵۰: (۱۱) انگریزی لینا (۱۲) اور بالقصد کھانسا، یا (۱۳) کھنکھارنا مکروہ ہے اور اگر طبیعت دفع کر رہی ہے تو

یا تزر فیضع حاشیۃ ازارۃ من مقدمہ علی ظہر قدمہ ویرفعه مؤخرۃ قلت لم تاتزر ہذہ الازارۃ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا تزرہا۔ قلت ورجال الحدیث کلہم ثقات عدول من یروی عنہم البخاری کمالا یخفی علی الفطن الماہر بالفن۔

امام ابو داؤد نے اپنی کتاب سنن ابو داؤد میں روایت فرمائی ہے کہ ہم سے مسند نے بیان کیا اس سے بھی نے اس نے محمد بن ابی یحییٰ سے روایت کی ہے اس نے کہا مجھ سے عکرمہ تابعی نے بیان فرمایا اس نے ابن عباس کو دیکھا کہ جب ازار باندھتے تو اپنی ازار کی اگلی جانب کو اپنے قدم کی پشت پر رکھتے اور پچھلے حصہ کو اونچا اور بلند رکھتے۔ میں نے عرض کی آپ اس طرح تہبند کیوں باندھتے ہیں؟ ارشاد فرمایا: میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اسی طرح ازار باندھتے دیکھا ہے۔ قلت (میں کہتا ہوں) حدیث کے تمام روای ثقہ (معتبر) اور عادل ہیں۔ ان سے امام بخاری روایت کرتے ہیں۔ جیسا کہ ذہب نے فہیم اور ماہر فن پر پوشیدہ نہیں۔

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب ماجاء فی الکبر، آفتاب عالم پریس لاہور، ۲/۲۱۰

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

ازیں جا معلوم شود کہ بلند داشتن ازرا از جانب پس کافی است در عدم اسبال ۲۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ازار کو پچھلی جانب یعنی منحنوں کی طرف سے اونچا اور بلند رکھنا عدم اسبال (یعنی نہ لٹکانا) میں کافی ہے۔

(۲) اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ، کتاب اللباس فصل ۳ مکتبہ نوری رضویہ سکس پاکستان، ۳/۵۵۶

ہاں اس میں شبہ نہیں کہ نصف ساق تک پانچوں کا ہونا بہتر و عزیمت ہے اکثر ازار پر انوار سید الا برار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہیں تک ہوتی تھی۔

فی صحیح مسلم حدیثی ابو الطاہر قال انا ابن وہب قال اخبرنی عمر بن محمد عن عبد اللہ ارفع ازارک فرفعته ثم قل زد فزدت فازلت اتجرها بعد فقال بعض القوم الی ابن فقال انصاف الساقین الی فی حدیث ابی سعید بن الحدادی ما رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول ازارۃ المؤمن الی انصاف ساقیه ۲۔ الحدیث

صحیح مسلم شریف میں ہے: مجھ سے ابو طاہر نے بیان کیا اس نے کہا مجھے ابن وہب نے بتایا، اس نے کہا مجھے عمر بن محمد نے حضرت عبد اللہ کے حوالے سے بتایا (ان سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا تھا) اپنا ازار اپر کیجئے، میں نے اوپر کیا۔ پھر فرمایا مزید اوپر کیجئے، پھر اس کے بعد ہمیشہ میں اسے کھینچتا رہا، پھر لوگوں نے پوچھا آپ کس حد تک اوپر کرتے رہے؟ ارشاد فرمایا دو پنڈلیوں کے نصف تک۔ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں آیا ہے جو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت فرمائی۔ راوی نے فرمایا میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ مسلمانوں کا تہبند دونوں پنڈلیوں کے نصف تک ہونا چاہئے۔ الحدیث

(۱) صحیح مسلم، کتاب اللباس باب تحریم جراثوب خیلاء الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲/۱۹۵ (۲) سنن ابن ماجہ کتاب اللباس موضع

الازار ابن ہو، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ص ۲۶۴

حرج نہیں (۱۴) اور نماز میں تھوکتا بھی مکروہ ہے۔ (59) طحاوی علی مراقی الفلاح میں انگڑائی کو فرمایا ظاہراً مکروہ تنزیہی ہے۔ (60)

مسئلہ ۵۱: (۱۵) صف میں مفرد (تنہا نماز پڑھنے والے) کو کھڑا ہونا مکروہ ہے، کہ قیام وقعود وغیرہ افعال لوگوں کے مخالف ادا کریگا۔ (۱۶) یوہیں مقتدی کو صف کے پیچھے تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے، جب کہ صف میں جگہ موجود ہو اور اگر صف میں جگہ نہ ہو تو حرج نہیں اور اگر کسی کو صف میں سے کھینچ لے اور اس کے ساتھ کھڑا ہو تو یہ بہتر ہے، مگر یہ خیال رہے کہ جس کو کھینچے وہ اس مسئلہ سے واقف ہو کہ کہیں اس کے کھینچنے سے اپنی نماز نہ توڑ دے۔ (61) اور چاہیے یہ کہ یہ کسی کو اشارہ کرے اور اسے یہ چاہیے کہ پیچھے نہ ہٹے، اس پر سے کراہت دفع ہوگئی۔ (62)

مسئلہ ۵۲: (۱۷) فرض کی ایک رکعت میں کسی آیت کو بار بار پڑھنا حالت اختیار میں مکروہ ہے اور عذر سے ہو تو حرج نہیں۔ (۱۸) یوہیں ایک سورت کو بار بار پڑھنا بھی مکروہ ہے۔ (63)

مسئلہ ۵۳: (۱۹) سجدہ کو جاتے وقت گھٹنے سے پہلے ہاتھ رکھنا، (۲۰) اور اٹھتے وقت ہاتھ سے پہلے گھٹنے اٹھانا،

امام نووی فرماتے ہیں:

فالمستحب نصف الساقین والجائز بلا کراہة ماتحتہ الی الکعبین ۲۔ فی الفتاوی العالمگیرۃ ینبغی ان یکون الازار فوق الکعبین الی نصف الساق ۳۔ والله تعالی اعلم۔

(۳۔ شرح الصحیح المسلم للنوی، کتاب اللباس باب تحریم جرا الثوب الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۲/ ۱۹۵) (۴۔ فتاوی ہندیہ، کتاب الکراہیۃ الباب السابع، نورانی کتب خانہ پشاور، ۵/ ۲۳۳)

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاوی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مستحب ہے کہ ازار (تہبند) پنڈلیوں کے نصف تک ہو اور بغیر کراہت جائز ہے کہ نیچے ٹخنوں تک ہو، اور فتاوی عالمگیر یہ میں ہے کہ مناسب ہے کہ ازار ٹخنوں سے اوپر نصف پنڈلی تک ہو، اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔

(فتاوی رضویہ، جلد ۲۲، ص ۱۶۳۔ ۷۲ ارضافاؤنڈیشن، لاہور)

(59) الفتاوی الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷

(60) حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی المکروہات، ص ۱۹۳

(61) الفتاوی الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷

(62) فتح القدر، کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ، ج ۱، ص ۳۰۹

(63) الفتاوی الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷

وغنیۃ المستملی، کراہیۃ الصلاۃ، ص ۳۵۵

بلا عذر مکروہ ہے۔ (64)

مسئلہ ۵۴: (۲۱) رکوع میں سر کو پشت سے اونچا یا نیچا کرنا، مکروہ ہے۔ (65)

مسئلہ ۵۵: (۲۲) بسم اللہ و تعوذ و ثنا اور آمین زور سے کہنا، یا (۲۳) اذکار نماز کو ان کی جگہ سے ہٹا کر پڑھنا، مکروہ ہے۔ (66)

مسئلہ ۵۶: (۲۴) بغیر عذر دیوار یا عصا پر ٹیک لگانا مکروہ ہے اور عذر سے ہو تو حرج نہیں، بلکہ فرض و واجب و سنت فجر کے قیام میں اس پر ٹیک لگا کر کھڑا ہونا فرض ہے جب کہ بغیر اس کے قیام نہ ہو سکے، جیسا کہ بحث قیام میں ذکر ہوا۔ (67)

مسئلہ ۵۷: (۲۵) رکوع میں گھٹنوں پر، (۲۶) اور سجدوں میں زمین پر ہاتھ نہ رکھنا، مکروہ ہے۔ (68)

مسئلہ ۵۸: (۲۷) عمامہ کو سر سے اتار کر زمین پر رکھ دینا، یا (۲۸) زمین سے اٹھا کر سر پر رکھ لینا مفسد نماز نہیں، البتہ مکروہ ہے۔ (69)

مسئلہ ۵۹: (۲۹) آستین کو بچھا کر سجدہ کرنا تاکہ چہرہ پر خاک نہ لگے مکروہ ہے اور براہ تکبر ہو تو کراہت تحریم اور گرمی سے بچنے کے لیے کپڑے پر سجدہ کیا، تو حرج نہیں۔ (70)

مسئلہ ۶۰: آیت رحمت پر سوال کرنا اور آیت عذاب پر پناہ مانگنا، منفرد نفل پڑھنے والے کے لیے جائز ہے۔ (۳۰) امام و مقتدی کو مکروہ۔ (71) اور اگر مقتدیوں پر ثقل کا باعث ہو تو امام کو مکروہ تحریمی۔

مسئلہ ۶۱: (۳۱) داہنے بائیں جھومنا مکروہ ہے اور تراویح یعنی کبھی ایک پاؤں پر زور دیا کبھی دوسرے پر یہ سنت

(64) مدیۃ المصلیٰ، بیان مکروہات الصلاة، ص ۳۴۰

(65) المرجع السابق، ص ۳۴۹

(66) غنیۃ المصتمی، کراہیۃ الصلاة، ص ۳۵۲

والفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷

(67) غنیۃ المصتمی، کراہیۃ الصلاة، ص ۳۵۳ وغیرہا

(68) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۹

(69) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸

(70) المرجع السابق

(71) المرجع السابق

(72) ہے۔

مسئلہ ۶۲: (۳۲) اٹھتے وقت آگے پیچھے پاؤں اٹھانا مکروہ ہے اور سجدہ کو جاتے وقت داہنی جانب زور دینا اور

اٹھتے وقت بائیں پر زور دینا، مستحب ہے۔ (73)

مسئلہ ۶۳: (۳۳) نماز میں آنکھ بند رکھنا مکروہ ہے، مگر جب کھلی رہنے میں خشوع نہ ہوتا ہو تو بند کرنے میں حرج

نہیں، بلکہ بہتر ہے۔ (74)

مسئلہ ۶۴: (۳۴) سجدہ وغیرہ میں قبلہ سے انگلیوں کو پھیر دینا، مکروہ ہے۔ (75)

مسئلہ ۶۵: جوں یا پھر جب ایذا پہنچاتے ہوں تو پکڑ کر مار ڈالنے میں حرج نہیں۔ (76) یعنی جب کہ غل کثیر کی

حاجت نہ ہو۔

مسئلہ ۶۶: (۳۵) امام کو تنہا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر باہر کھڑا ہو اسجدہ محراب میں کیا یا وہ تنہا نہ ہو

بلکہ اس کے ساتھ کچھ مقتدی بھی محراب کے اندر ہوں تو حرج نہیں۔ یوں اگر مقتدیوں پر مسجد تنگ ہو تو بھی محراب میں

کھڑا ہونا مکروہ نہیں۔ (77)

مسئلہ ۶۷: (۳۶) امام کو دروں میں کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے، (۳۷) یوں امام جماعت اولیٰ کو مسجد کے زاویہ و

جانب میں کھڑا ہونا بھی مکروہ، اسے محنت یہ ہے کہ وسط میں کھڑا ہو اور اسی وسط کا نام محراب ہے، خواہ وہاں طاق معروف

ہو یا نہ ہو تو اگر وسط چھوڑ کر دوسری جگہ کھڑا ہوا اگرچہ اس کے دونوں طرف صف کے برابر برابر حصے ہوں، مکروہ

ہے۔ (78)

مسئلہ ۶۸: (۳۸) امام کا تنہا بلند جگہ کھڑا ہونا مکروہ ہے، بلندی کی مقدار یہ ہے کہ دیکھنے میں اس کی اونچائی ظاہر

ممتاز ہو۔ پھر یہ بلندی اگر قلیل ہو تو کراہت تنزیہ ورنہ ظاہر تحریم۔ (۳۹) امام نیچے ہو اور مقتدی بلند جگہ پر، یہ بھی مکروہ و

(72) اخلیہ، کتاب الصلاۃ، فصل فیما یکبر فی الصلاۃ وما لا یکبر، ج ۱، ص ۲۲۸

(73) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸

(74) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... راجع، مطلب وذا تر وراہم... راجع، ج ۲، ص ۴۹۹

(75) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸، وغیرہ

(76) غنیۃ المحتملی، کراہیۃ الصلاۃ، ص ۳۵۳

(77) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... راجع، ج ۲، ص ۴۹۹

والفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸

(78) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما لا یکبر و فیما، مطلب وذا تر وراہم... راجع، ج ۲، ص ۵۰۰

خلاف سنت ہے۔ (79)

مسئلہ ۶۹: (۴۰) کعبہ معظمہ اور مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے، کہ اس میں ترک تعظیم ہے۔ (80)

مسئلہ ۷۰: (۴۱) مسجد میں کوئی جگہ اپنے لیے خاص کر لینا، کہ وہیں نماز پڑھے یہ مکروہ ہے۔ (81)

مسئلہ ۷۱: کوئی شخص کھڑا یا بیٹھا باتیں کر رہا ہے، اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں کراہت نہیں، جب کہ باتوں سے دل بٹنے کا خوف نہ ہو۔ مصحف شریف اور تلواریں کے پیچھے اور سونے والے کے پیچھے نماز پڑھنا، مکروہ نہیں۔ (82)

مسئلہ ۷۲: (۴۲) تلواریں و کمان وغیرہ جمائل کیے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ ہے، جب کہ ان کی حرکت سے دل بٹے ورنہ حرج نہیں۔ (83)

مسئلہ ۷۳: (۴۳) جلتی آگ نمازی کے آگے ہونا باعث کراہت ہے، شمع یا چراغ میں کراہت نہیں۔ (84)

مسئلہ ۷۴: (۴۴) ہاتھ میں کوئی ایسا مال ہو جس کے رد کرنے کی ضرورت ہوتی ہے، اس کو لیے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ ہے، مگر جب ایسی جگہ ہو کہ بغیر اس کے حفاظت ناممکن ہو، (۴۵) سامنے پاخانہ وغیرہ نجاست ہونا یا ایسی جگہ نماز پڑھنا کہ وہ منظمہ نجاست ہو، مکروہ ہے۔ (85)

مسئلہ ۷۵: (۴۶) سجدہ میں ران کو پیٹ سے چپکا دینا، یا (۴۷) ہاتھ سے بغیر عذر رکھی پسواڑانا مکروہ ہے۔ (86) مگر عورت سجدہ میں ران پیٹ سے ملا دے گی۔

مسئلہ ۷۶: قالین اور پچھونوں پر نماز پڑھنے میں حرج نہیں، جب کہ اتنے نرم اور موٹے نہ ہوں کہ سجدہ میں

(79) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب إذا تردد الحكم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۰

(80) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸.

والفتاویٰ الھندیہ، کتاب، لکھنویہ، الباب الخامس فی آداب المسجد و قبلۃ... إلخ، ج ۵، ص ۳۲۲.

(81) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸، وغیرہ

(82) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب الكلام علی اتخاذ المسجد... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۹

(83) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۹

(84) المرجع السابق، ص ۱۰۸

(85) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸.

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب فی بیان النیۃ و السحب، ج ۲، ص ۵۱۳

(86) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع، فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۹.

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفۃ الصلاة، آداب الصلاة، مطلب فی اطلۃ الركوع للجائی، ج ۲، ص ۲۵۹

پیشانی نہ ٹھہرے، ورنہ نماز نہ ہوگی۔ (87)

مسئلہ ۷۷: (۴۸) ایسی چیز کے سامنے جو دل کو مشغول رکھے نماز مکروہ ہے، مثلاً زینت اور لہو و لعب وغیرہ۔

مسئلہ ۷۸: (۴۹) نماز کے لیے دوڑنا مکروہ ہے۔ (88)

مسئلہ ۷۹: (۵۰) عام راستہ، (۵۱) کوڑا ڈالنے کی جگہ، (۵۲) مذبح، (جانور ذبح کرنے کی جگہ) (۵۳) قبرستان، (۵۴) غسل خانہ، (۵۵) حمام، (۵۶) تالا، (۵۷) مولیٰ خانہ خصوصاً ادنٹ باندھنے کی جگہ، (۵۸) اصطبل، (گھوڑے باندھنے کی جگہ) (۵۹) پاخانہ کی چھت، (۶۰) اور صحرا میں بلا سترہ کے جب کہ خوف ہو کہ آگے سے لوگ گزریں گے ان مواضع (جگہوں) میں نماز مکروہ ہے۔ (89)

مسئلہ ۸۰: مقبرہ میں جو جگہ نماز کے لیے مقرر ہو اور اس میں قبر نہ ہو تو وہاں نماز میں حرج نہیں اور کراہت اس وقت ہے کہ قبر سامنے ہو اور مصلیٰ اور قبر کے درمیان کوئی شے سترہ کی قدر حائل نہ ہو ورنہ اگر قبر دھنے یا بچھنے یا بچھنے ہو یا بقدر سترہ کوئی چیز حائل ہو، تو کچھ بھی کراہت نہیں۔ (90)

مسئلہ ۸۱: ایک زمین مسلمان کی ہو دوسری کافر کی، تو مسلمان کی زمین پر نماز پڑھے، اگر کھیتی نہ ہو ورنہ راستہ پر پڑھے کافر کی زمین پر نہ پڑھے اور اگر زمین میں زراعت ہے، مگر اس میں اور مالک زمین میں دوستی ہے کہ اسے ناگوار نہ ہوگا تو پڑھ سکتا ہے۔ (91)

مسئلہ ۸۲: سانپ وغیرہ کے مارنے کے لیے جب کہ ایذا کا اندیشہ صحیح ہو یا کوئی جانور بھاگ گیا اس کے پکڑنے کے لیے یا بکریوں پر بھیڑیے کے حملہ کرنے کے خوف سے نماز توڑ دینا جائز ہے۔ یوں اپنے یا پرانے ایک درہم کے نقصان کا خوف ہو، مثلاً دودھ اُبل جائے گا یا گوشت ترکاری روٹی وغیرہ جل جانے کا خوف ہو یا ایک درہم کی کوئی چیز چور اُچکا لے بھاگا، ان صورتوں میں نماز توڑ دینے کی اجازت ہے۔ (92)

مسئلہ ۸۳: پاخانہ پیشاب معلوم ہو یا کپڑے یا بدن میں اتنی نجاست لگی دیکھی کہ مانع نماز نہ ہو، یا اس کو کسی

(87) غنیۃ المصنی، کتاب الصلاۃ، کراہیۃ الصلاۃ، فردع فی الخلاصۃ، ص ۳۶۰

(88) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب فی بیان السنۃ والمستحب، ج ۲، ص ۵۱۳.

(89) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۵۲-۵۵، وغیرہ

(90) فتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس، ج ۵، ص ۳۲۰، وغنیۃ المصنی، کراہیۃ الصلاۃ، ص ۳۶۳

(91) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، مطلب فی الصلاۃ فی الارض المغموبۃ... إلخ، ج ۲، ص ۵۲

(92) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب فی بیان المستحب... إلخ، ج ۲، ص ۵۱۳.

والفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع، فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۹

اجنبی عورت نے چھو دیا تو نماز توڑ دینا مستحب ہے، بشرطیکہ وقت و جماعت نہ فوت ہو اور پاخانہ پیشاب کی حاجت شدید معلوم ہو، ورنہ میں تو جماعت کے فوت ہو جانے کا بھی خیال نہ کیا جائے گا، البتہ فوت وقت کا لحاظ ہوگا۔ (93)

مسئلہ ۸۴: کوئی مصیبت زدہ فریاد کر رہا ہو، اسی نمازی کو پکار رہا ہو یا مطلقاً کسی شخص کو پکارتا ہو یا کوئی ڈوب رہا ہو یا آگ سے جل جائے گا یا اندھارا راہ گیر کو نہیں ملے گا چاہتا ہو، ان سب صورتوں میں توڑ دینا واجب ہے، جب کہ یہ اس کے بچانے پر قادر ہو۔ (94)

مسئلہ ۸۵: ماں باپ، دادا دادی وغیرہ اصول کے محض بلانے سے نماز قطع کرنا جائز نہیں، البتہ اگر ان کا پکارنا بھی کسی بڑی مصیبت کے لیے ہو، جیسے اوپر مذکور ہوا تو توڑ دے، یہ حکم فرض کا ہے اور اگر نفل نماز ہے اور ان کو معلوم ہے کہ نماز پڑھتا ہے تو ان کے معمولی پکارنے سے نماز نہ توڑے اور اس کا نماز پڑھتا نہیں معلوم نہ ہو اور پکارا تو توڑ دے اور جواب دے، اگرچہ معمولی طور سے بلائیں۔ (95)



(93) الدر المختار و رد المحتار کتاب الصلاة، باب ما عند الصلاة... إلخ، مطلب فی بیان المستحب... إلخ، ج ۲، ص ۵۱۳

(94) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما عند الصلاة... إلخ، مطلب فی بیان المستحب... إلخ، ج ۲، ص ۵۱۳

(95) المرجع السابق

احکام مسجد کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ فَعَسَى أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ) (1)

مسجدیں وہی آباد کرتے ہیں (2)، جو اللہ (عزوجل) اور پچھلے دن پر ایمان لائے اور نماز قائم کی اور زکوٰۃ دی اور خدا کے سوا کسی سے نہ ڈرے، بے شک وہ راہ پانے والوں سے ہونگے۔

(1) پ ۱۰، التوبہ: ۱۸

(2) ایک اور مقام میں ہے، -----

فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٢٨﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٢٩﴾ لِيُخْرِجَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَآعِشَلَهُمْ أَوْ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَزِدُّ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٠﴾

ترجمہ کنز الایمان: ان گھروں میں جنہیں بلند کرنے کا اللہ نے حکم دیا ہے اور ان میں اس کا نام لیا جاتا ہے اللہ کی تسبیح کرتے ہیں ان میں بیع اور شام وہ مرد جنہیں غافل نہیں کرتا کوئی سودا اور نہ خرید و فروخت اللہ کی یاد اور نماز پر پار کھنے اور زکوٰۃ دینے سے ڈرتے ہیں اس دن سے جس میں الٹ جائیں گے دل اور آنکھیں تاکہ اللہ انہیں بدلہ دے ان کے سب سے بہتر کام کا اور اپنے فضل سے انہیں انعام زیادہ دے اور اللہ روزی دیتا ہے جسے چاہے بے گنتی۔

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے شہنشاہ خوش خصال، میکبر حسن و جمال،، دافع رنج و کمال، صاحبہ مجود لوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ سات افراد ایسے ہیں کہ اللہ عزوجل انہیں اپنے عرش کے سائے میں اس دن جگہ دے گا جس دن اللہ عزوجل کے عرش کے سائے کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا، (۱) عادل حکمران، (۲) وہ نوجوان جس نے اللہ عزوجل کی عبادت میں اپنی زندگی گزار دی، (۳) وہ شخص جس کا دل مسجد میں لگا رہے، (۴) وہ وہ شخص جو اللہ عزوجل کے لئے محبت کرتے ہوئے جمع ہوئے اور محبت کرتے ہوئے جدا ہو گئے، (۵) وہ شخص جسے کوئی مال و جمال والی عورت گناہ کیسے بلائے اور وہ کہے کہ میں اللہ عزوجل سے ڈرتا ہوں، (۶) وہ شخص جو صدقہ اس طرح چھپا کر دے کہ اس کے دائیں ہاتھ کے صدقہ دینے سے بائیں ہاتھ بے خبر رہے، (۷) وہ شخص جس کی آنکھوں سے اللہ عزوجل کا ذکر کرتے ہوئے آنسو بہنا شروع ہو جائیں۔

(پ ۱۸، النور: ۳۶، ۳۷، ۳۸)، (صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب من جلس فی المسجد یخطر بالصلوۃ، رقم ۶۶۰، ج ۱، ص ۲۳۶) ←

حدیث ۱ تا ۴: بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی

حضرت سیدنا ابوداؤد و ام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے خاتم المرسلین، رخصۃ العلمین، شفیع المذنبین، انیس الغریبین، سرور السالکین، محبوب رب العلمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ مسجد ہر پرہیزگار کا گھر ہے اور جس کا گھر مسجد ہو اللہ عزوجل اسے اپنی رحمت، رضا اور بلی صراط سے باحفاظت گزار کر اپنی رضا والے گھر جنت کی ضمانت دیتا ہے۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب لزوم المسجد، رقم ۲۰۲۶، ج ۲، ص ۱۳۳)

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، پیکر عفت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب تم کسی مسجد میں کثرت سے آمد و رفت رکھنے والے کو دیکھو تو اس کے ایمان کی گواہی دو کیونکہ اللہ عزوجل فرماتا ہے،

لَا تَجْمَعُونَ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمَنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

ترجمہ کنز الایمان: اللہ کی مسجد میں وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان لاتے۔ (پ ۱۰، التوبہ: ۱۸)

(سنن ترمذی، کتاب الایمان، باب ما جاء فی حرمة الصلوٰۃ، رقم ۲۶۲۶، ج ۳، ص ۲۸۰)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محرو و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، بے شک اللہ عزوجل کے گھروں کو آباد کرنے والے ہی اللہ والے ہیں۔

(طبرانی اوسط، رقم ۲۵۰۲، ج ۲، ص ۵۸)

حضرت سیدنا ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو مسجد سے محبت کرتا ہے اللہ عزوجل اسے اپنا محبوب بنالیتا ہے۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب لزوم المساجد، رقم ۲۰۳۱، ج ۲، ص ۱۳۵)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب کوئی بندہ ذکر و نماز کے لئے مسجد کو ٹھکانا بنالیتا ہے تو اللہ عزوجل اس سے ایسے خوش ہوتا ہے جیسے لوگ اپنے گمشدہ شخص کی اپنے ہاں آمد پر خوش ہوتے ہیں۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب المساجد والجماعات، باب لزوم المساجد، رقم ۸۰۰، ج ۱، ص ۲۳۸)

حضرت سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرّم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، بے شک شیطان ریوڑ کے بھیڑیے کی طرح ایک بھیڑیا ہے جو پیچھے رہ جانے والی تہا بھیڑ کو پکڑتا ہے، لہذا اگھائیوں سے بچتے رہو اور جماعت، عام لوگوں اور مسجد سے تعلق کو اپنے اوپر لازم کرلو۔

(مسند احمد، مسند الانصار، حدیث معاذ بن جبل، رقم ۲۲۰۹۰، ج ۸، ص ۲۳۸)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قراب قلب و سینہ، صاحب معطر پینہ، باعث نزول سکینہ، ←

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: مرد کی نماز مسجد میں جماعت کے ساتھ، گھر میں اور بازار میں پڑھنے سے پچیس درجے زائد ہے اور یہ یوں ہے کہ جب اچھی طرح وضو کر سکے مسجد کے لیے نکلا تو جو قدم چلتا ہے اس سے درجہ بلند ہوتا ہے اور گناہ مٹتا ہے اور جب نماز پڑھتا ہے، تو ملائکہ برابر اس پر دُورود بھیجتے رہتے ہیں جب تک اپنے مصلے پر ہے اور ہمیشہ نماز میں ہے جب تک نماز کا انتظار کر رہا ہے۔ (3) امام احمد و ابو یعلیٰ وغیرہ کی روایت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

فیض سنجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، بے شک کچھ لوگ (گویا) مساجد کے ستون ہوتے ہیں، ملائکہ ان کے ہم نشین ہوتے ہیں اگر وہ غائب ہو جائیں تو ملائکہ انہیں تلاش کرتے ہیں اور اگر بیمار ہوں تو ان کی عیادت کرتے ہیں اور اگر انہیں کوئی حاجت درپیش ہو تو ان کی مدد کرتے ہیں۔ (مسند رک للحاکم، کتاب التفسیر، رقم ۳۵۵۹، ج ۳، ص ۱۶۲)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ پھر فرمایا کہ مسجد میں بیٹھنے والے میں تین خصلتیں ہوتی ہیں (۱) اس سے فائدہ حاصل کیا جاتا ہے (۲) یا وہ حکمت بھرا کلام کرتا ہے (۳) یا رحمت کا منظر ہوتا ہے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الصلوٰۃ، رقم ۸، ج ۱، ص ۱۳۸)

حضرت سیدنا سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، جو مسجد میں بیٹھتا ہے وہ اللہ عزوجل کی مجلس میں بیٹھتا ہے لہذا اس پر لازم ہے کہ اچھی بات کے علاوہ کوئی بات نہ کہے۔

حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحب کواکب، ستارح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تمہیں ایسے عمل کے بارے میں نہ بتاؤں؟ جس کے جب اللہ عزوجل خطاؤں کو مٹاتا اور گناہوں کو معاف فرماتا ہے۔ صحابہ کرام علیہم ارضوان نے عرض کیا، یا رسول اللہ! ضرور بتائیے۔ ارشاد فرمایا، مشقت کے وقت کامل وضو کرنا اور مسجد کی طرف کثرت سے آمد و رفت رکھنا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا۔

(الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الطہارۃ، باب فضل الوضوء، رقم ۱۰۳۶، ج ۲، ص ۱۸۸)

میرالمومنین حضرت سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سید المہلبین، رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا، مشقت کے وقت کامل وضو کرنا اور مسجد کی طرف چلنا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا گناہوں کو اچھی طرح دھو دیتا ہے۔

(المستدرک للحاکم، کتاب الطہارۃ، باب فضیلتہ تحیۃ الوضوء، رقم ۴۶۸، ج ۱، ص ۳۴۲)

(3) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب فضل صلاۃ الجماعۃ، الحدیث: ۶۴۷، ج ۱، ص ۲۳۳۔

وسنن ابی داود، کتاب الصلاۃ، باب ماجاء فی فضل المشی الی الصلاۃ، الحدیث: ۵۵۹، ج ۱، ص ۲۳۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یہاں بازار سے مرد دکان ہے نہ کہ بازار کی مسجد، بعض مسجدوں میں ۲۵ کا ثواب ہے، بعض میں ۲۷ کا، بعض میں ۵۰۰ کا، جیسی مسجد ہو، جیسی جماعت، جیسا امام دیا ثواب، لہذا احادیث میں تعارض نہیں جو کوئی اپنے گھر میں جماعت کر لے وہ بھی مسجد کے ثواب سے

محروم ہے۔

ہے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ہر قدم کے بدلے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور جب سے گھر سے نکلتا ہے وہی تک نماز پڑھنے والوں میں لکھا جاتا ہے۔ (4) انھیں روایتوں کے قریب قریب ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی مروی ہے۔

حدیث ۵: نسائی نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو اچھی طرح وضو کر کے فرض نماز کو گیا اور مسجد میں نماز پڑھی، اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ (5)

حدیث ۶: مسلم وغیرہ نے روایت کی کہ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، مسجد نبوی کے گرد کچھ زمینیں خالی ہوئیں، بنی سلمہ نے چاہا کہ مسجد کے قریب آجائیں، یہ خبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچی، فرمایا: مجھے خبر پہنچی ہے کہ تم مسجد کے قریب اٹھ آنا چاہتے ہو، عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! ہاں ارادہ تو ہے، فرمایا: اے بنی سلمہ! اپنے گھروں ہی میں رہو، تمہارے قدم لکھے جائیں گے۔ دوبار اس کو فرمایا، بنی سلمہ کہتے ہیں، لہذا ہم کو گھر بدلنا پسند نہ آیا۔ (6)

۲۔ معلوم ہوا کہ گھر سے وضو کر کے مسجد کو جانا ثواب ہے کیونکہ یہ چلنا عبادت ہے اور عبادت بآوضو افضل۔ بعض لوگ یہاں پر سی کرنے پر وضو جاتے ہیں۔

۳۔ یہ گنہگاروں کے لیے ہے۔ نیک کاروں کے لئے ہر قدم پر دو نیکیاں اور دو درجے بلند کیونکہ جس چیز سے گنہگاروں کے گناہ معاف ہوتے ہیں اس سے بے گناہوں کے درجے بڑھتے ہیں۔

۴۔ غالباً یہاں صلوٰۃ سے مراد اخروی رحمت ہے اور رحم سے مراد دنیوی رحمت یا صلوٰۃ سے مراد خاص رحمت ہے اور رحم سے مراد عام رحمت، اور بہت سی توجیہیں ہو سکتی ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۶۲)

(4) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند الثمامین، حدیث عقبہ بن عامر الجعفی، الحدیث: ۱۷۴۲۵، ج ۶، ص ۱۳۶

(5) سنن النسائی، کتاب الامامة، باب حدادراک الجماعة، الحدیث: ۸۵۳، ص ۱۳۹

(6) صحیح مسلم، کتاب المسجد... إلخ، باب فضل کثرة الخطا إلى المسجد، الحدیث: ۲۸۰- (۶۶۵)، ۲۸۱- (۶۶۵)، ص ۳۳۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہ انصار کا ایک قبیلہ ہے جن کے گھر مسجد نبوی شریف سے بہت دور تھے۔

۲۔ یعنی ان لوگوں نے یہ کوشش نہ کی کہ اپنے محلے میں الگ مسجد بنالیں، بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز کے لئے اپنے گھر چھوڑ دینا اور محلہ خالی کر دینا گوارا کر لیا۔

۳۔ تمہارے نامہ اعمال میں ثواب کے لیے کیونکہ مسجد کی طرف ہر قدم عبادت ہے یا تمہاری اس مشقت کا تذکرہ حدیث کی کتب میں اور علماء کی تصانیف میں لکھا جائے گا، واعظین اس پر وعظ کریں گے، جو تمہارے واقعے سن کر دور سے مسجد میں آیا کریں گے،

حدیث ۷: ابن ماجہ نے باسناد و جید روایت کی، کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں: انصار کے گھر مسجد سے دور تھے، انہوں نے قریب آنا چاہا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی:

(نَكُتِبْ مَا قَدَّمُوا وَأَثَارَهُمْ) (7)

جو انہوں نے نیک کام آگے بھیجے، وہ اور ان کے نشان قدم ہم لکھتے ہیں۔

حدیث ۸: بخاری و مسلم نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: سب سے بڑھ کر نماز میں اس کا ثواب ہے، جو زیادہ دور سے چل کر آئے۔ (8)

حدیث ۹: مسلم وغیرہ کی روایت ہے، ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: ایک انصاری کا گھر مسجد سے سب سے زیادہ دور تھا اور کوئی نماز ان کی خطائے ہوتی، ان سے کہا گیا، کاش! تم کوئی سواری خرید لو کہ اندھیرے اور گرمی میں اس پر سوار ہو کر آؤ، جواب دیا میں چاہتا ہوں کہ میرا مسجد کو جانا اور پھر گھر کو واپس آنا لکھا جائے، اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ (عزوجل) نے تجھے یہ سب جمع کر کے دے دیا۔ (9)

حدیث ۱۰: بزار و ابویعلیٰ باسناد حسن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: تکلیف میں پورا وضو کرنا اور مسجد کی طرف چلنا اور ایک نماز کے بعد دوسری کا انتظار کرنا، گناہوں کو اچھی طرح دھو دیتا ہے۔ (10)

حدیث ۱۱: طبرانی، ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: صبح و شام مسجد کو جانا از قسم جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ (11)

حدیث ۱۲: صحیحین وغیرہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے

ان سب کا ثواب تمہیں ملا کرے گا۔ خیال رہے کہ گھر کا مسجد سے دور ہونا متقی کے لئے باعث ثواب ہے کہ وہ دور سے جماعت کے لئے آئے گا مگر غفلتوں کے لئے ثواب سے محرومی کہ وہ دوری کی وجہ سے گھر میں ہی پڑھ لیا کریں گے، لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں کہ منحوس وہ گھر ہے جس میں اذان کی آواز نہ آئے یعنی غفلتوں کے لئے دوری گھر نحوست ہے۔

(مرآۃ السانج شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۶۰)

(7) سنن ابن ماجہ، کتاب المساجد... إلخ، باب الا بعد فلا بعد من المسجد اعظم اجزا، الحدیث: ۷۸۵، ج ۱، ص ۳۳۲، پ ۲۲، یس: ۱۲.

(8) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب فضل کثرة الخطا إلى المسجد، الحدیث: ۶۶۲، ص ۳۳۳.

(9) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب فضل کثرة الخطا إلى المسجد، الحدیث: ۶۶۳، ص ۳۳۳.

(10) مسند البزار، مسند علی بن ابی طالب، الحدیث: ۵۲۸، ج ۲، ص ۱۶۱.

(11) المعجم الکبیر، الحدیث: ۷۷۳۹، ج ۸، ص ۷۷۱.

ہیں: جو مسجد کو صبح یا شام کو جائے، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں مہمانی طیار کرتا ہے، جتنی بار جائے۔ (12)

حدیث ۱۳ تا ۲۳: ابو داؤد و ترمذی، بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو لوگ اندھیریوں میں مساجد کو جانے والے ہیں، انھیں قیامت کے دن کامل نور کی خوشخبری سنادے۔ (13) اور اسی کے قریب قریب ابو ہریرہ و ابو درداء و ابو امامہ و سہل بن سعد ساعدی و ابن عباس و ابن عمر و ابی سعید خدری و زید بن حارثہ و ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی۔

حدیث ۲۴: ابو داؤد و ابن حبان، ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: تین شخص اللہ عز و جل کی ضمان میں ہیں اگر زندہ رہیں، تو روزی دے اور کفایت کرے، مرجائیں تو جنت میں داخل کرے، جو شخص گھر میں داخل ہو اور گھر والوں پر سلام کرے، وہ اللہ کی ضمان میں ہے اور جو مسجد کو جائے اللہ کی ضمان میں ہے اور جو اللہ کی راہ میں نکلا وہ اللہ کی ضمان میں ہے۔ (14)

حدیث ۲۵: طبرانی کبیر میں باسناد جید اور بیہقی باسناد صحیح موقوفاً سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: جس نے گھر میں اچھی طرح وضو کیا، پھر مسجد کو آیا وہ اللہ کا زائر ہے اور جس کی زیارت کی جائے، اس پر حق ہے کہ زائر کا اکرام کرے۔ (15)

حدیث ۲۶: ابن ماجہ، ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو گھر سے نماز کو جائے اور یہ دعا پڑھے:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ السَّائِلِينَ عَلَيْكَ وَبِحَقِّ مُمْشَايَ هَذَا فَإِنِّي لَمْ أَخْرُجْ أَشْرًا وَلَا بَطِرًا وَلَا رِيَاءً وَلَا سُمْعَةً وَخَرَجْتُ لِتَقَاءِ سَعْيِكَ وَابْتِغَاءِ مَرْضَاتِكَ فَأَسْأَلُكَ أَنْ تُعِينَنِي مِنَ النَّارِ وَأَنْ

(12) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب المشی إلى الصلاة... إلخ، الحدیث: ۶۶۹، ص ۳۳۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب صبح شام سے مراد بیہوشی ہے، یعنی جو ہمیشہ نماز کے لیے مسجد میں جانے کا عادی ہوگا اسے ہمیشہ جنتی رزق ملے گا۔ نزل اس کھانے کو کہتے ہیں جو مہمان کی خاطر پکا یا جائے، چونکہ وہ پر تکلف ہوتا ہے اور میزبان کی شان کے لائق، اس لیے جنتی کھانے کو نزل فرمایا گیا، ورنہ جنتی لوگ وہاں مہمان نہ ہوں گے مالک ہوں گے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۵۸)

(13) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب ماجاء فی المشی إلى الصلاة فی النظم، الحدیث: ۵۶۱، ج ۱، ص ۲۳۲

(14) الاحسان بترغیب صحیح ابن حبان، کتاب البر والاحسان، باب إقضاء السلام... إلخ، الحدیث: ۴۹۹، ج ۱، ص ۳۵۹

(15) المعجم الکبیر، باب السنین، الحدیث: ۶۳۹، ج ۶، ص ۲۵۳

تَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ. (16)

اس کی طرف اللہ عزوجل اپنے وجہ کریم کے ساتھ متوجہ ہوتا ہے اور ستر ہزار فرشتے اس کے لیے استغفار کرتے ہیں۔ (17)

حدیث ۲۹ تا ۳۷: صحیح مسلم میں ابواسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب کوئی مسجد میں جائے، تو کہے۔

اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ. (18)

اور جب نکلے تو کہے:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ. (19)

اور ابوداؤد کی روایت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے جب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مسجد میں جاتے، تو یہ کہتے:

أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ. (20)

فرمایا: جب اسے کہہ لے، تو شیطان کہتا ہے مجھ سے تمام دن محفوظ رہا۔ (21) اور ترمذی کی روایت حضرت فاطمہ

(16) اے اللہ (عزوجل) میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اس حق سے کہ تو نے سوال کرنے والوں کا اپنے ذمہ کرم پر رکھا ہے اور اپنے اس چلنے کے حق سے کیونکہ میں تکبر و غر کے طور پر گھر سے نہیں نکلا اور نہ دکھانے اور سنانے کے لیے نکلا میں تیری ناراضی سے بچنے اور تیری رضا کی طلب میں نکلا، لہذا میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ جہنم سے مجھے پناہ دے اور میرے گناہوں کو بخش دے تیرے سوا کوئی گناہوں کا بخشنے والا نہیں۔

(17) سنن ابن ماجہ، أبواب المساجد والجماعت، باب المشي إلى الصلاة، الحديث: ۷۷۸، ج ۱، ص ۳۲۸

(18) اے اللہ (عزوجل)! تو اپنی رحمت کے دروازے میرے لیے کھول دے۔

(19) صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين...، باب ما يقول إذا دخل المسجد، الحديث: ۷۷۳، ج ۱، ص ۳۵۹.

اے اللہ (عزوجل)! میں تجھ سے تیرے فضل کا سوال کرتا ہوں۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب ابوداؤد وغیرہ کی روایت میں ہے کہ مسجد میں قدم رکھتے وقت یہ کہے "بسم اللہ تو اسلا م علی رسول اللہ" پھر یہ دعا پڑھ لے۔ خیال رہے کہ

مسجد میں صرف عبادت کے لیے آتا ہے اور اکثر طلب روزی کے لیے مسجد سے نکلتا ہے، لہذا آتے وقت رحمت اور جاتے وقت فضل

مانگنا بہتر ہے۔ (مرقاۃ وغیرہ) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۳۳)

(20) پناہ مانگتا ہوں اللہ عظیم کی اور اس کے وجہ کریم کی اور سلطان قدیم کی، مردود شیطان سے۔

(21) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب ما يقول الرجل عند دخوله المسجد، الحديث: ۴۶۶، ج ۱، ص ۱۹۹

زہرارضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے، جب مسجد میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) داخل ہوتے تو درود پڑھتے اور کہتے:

رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ. (22)

اور جب نکلتے تو درود پڑھتے اور کہتے:

رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ. (23)

امام احمد و ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ جاتے اور نکلتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ کہتے اس

کے بعد وہ دعا پڑھتے۔ (24)

حدیث ۳۰ تا ۳۳: صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: اللہ عزوجل کو سب جگہ سے زیادہ محبوب مسجدیں ہیں اور سب سے زیادہ مبغوض بازار ہیں۔ (25) اور اسی کے مثل جبیر بن مطعم و عبد اللہ بن عمرو انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے اور بعض روایت میں ہے کہ یہ قول اللہ عزوجل کا ہے۔

حدیث ۳۴: بخاری و مسلم وغیرہ انھیں سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: سات شخص ہیں، جن پر اللہ عزوجل سایہ کریگا، اس دن کہ اس کے سایہ کے سوا، کوئی سایہ نہیں۔ (۱) امام عادل، (۲) اور وہ جوان

(22) اے پروردگار! تو میرے گناہوں کو بخش دے اور میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔

(23) جامع ترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء من قول عند دخول المسجد، الحدیث: ۳۱۳، ج ۱، ص ۳۳۹۔

اے رب! تو میرے گناہ بخش دے اور اپنے فضل کے دروازے میرے لیے کھول دے۔

(24) سنن ابن ماجہ، أبواب المساجد... إلخ، باب الدعاء عند دخول المسجد، الحدیث: ۷۷۱، ج ۱، ص ۳۲۵۔

(25) صحیح مسلم، کتاب المساجد... إلخ، باب فضل الجلس فی مصلاہ... إلخ، الحدیث: ۶۷۱، ص ۳۳۷۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب کیونکہ مسجدوں میں اکثر ذکر اللہ کے لیے حاضری ہوتی ہے اور بازاروں میں اکثر جھوٹ، فریب، غیبت وغیرہ، اگرچہ کبھی مسجدوں میں بھی جوتی چور اور باز روں میں بھی اولیاء اللہ چلے جاتے ہیں اسی لیے فرمایا گیا کہ تم ان لوگوں میں سے ہونا کہ جن کا جسم بازار میں اور دل مسجد میں ہے، ان میں سے نہ ہو جن کا جسم مسجد میں اور دل بازار میں ہو۔ خیال رہے کہ یہاں شہروں سے مراد عام شہر ہیں۔ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ ان سے علیحدہ ہیں۔ وہاں کے توغلی کوچے بازار وغیرہ سب خدا کو پیارے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَهَذَا الْبَلَدُ الْأَمِينُ" اور فرماتا ہے: "لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ"۔ کیوں نہ ہو کہ یہ محبوب کی نگریاں ہیں۔

کھائی قرآن نے خاک گزر کی قسم اس کف پاؤ کی حرمت پہ لاکھوں سلام

جس کی نشوونما اللہ عزوجل کی عبادت میں ہوئی، (۳) اور وہ شخص جس کا دل مسجد کو لگا ہوا ہے، (۴) اور وہ شخص کہ باہم اللہ کے لیے دوستی رکھتے ہیں اسی پر جمع ہوئے، اسی پر متفرق ہوئے، (۵) اور وہ شخص جسے کسی عورت صاحب منصب و جمال نے بلایا، اس نے کہہ دیا، میں اللہ سے ڈرتا ہوں، (۶) اور وہ شخص جس نے کچھ صدقہ کیا اور اسے اتنا چھپایا کہ بائیں کو خبر نہ ہوئی کہ داسنے نے کیا خرچ کیا اور (۷) وہ شخص جس نے تنہائی میں اللہ کو یاد کیا اور آنکھوں سے آنسو بہے۔ (26)

(26) صحیح البخاری، کتاب الزکاۃ، باب الصدقۃ بالیمین، الحدیث: ۱۴۲۳، ج ۱، ص ۴۸۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی اپنی رحمت کے سایہ میں یا عرش اعظم کے سایہ میں تاکہ قیامت کی دھوپ سے محفوظ رہیں۔

۲۔ یعنی وہ مؤمن بادشاہ اور حکام جو رعایا میں انصاف کرتے ہیں کیونکہ دنیا ان کے سایہ میں رہتی تھی، لہذا یہ قیامت میں رب تعالیٰ کے سایہ میں رہے گا۔ یہ ان تمام سے افضل ہے اس لئے اس کا ذکر سب سے پہلے ہوا۔ عادل حکام بھی اس بشارت میں داخل ہیں۔

۳۔ یعنی جوانی میں گناہوں سے بچے اور رب کو یاد رکھے، چونکہ جوانی میں اعضاء قوی اور نفس گناہوں کی طرف مائل ہوتا ہے، اس لئے اس زمانہ کی عبادت بڑھاپے کی عبادت سے افضل ہے۔

در جوانی تو بہ کردن سنت پیغمبری است
وقت بیری گرگ عالم میشود پرہیزگار

صوفیاء فرماتے ہیں کہ مؤمن مسجد میں ایسا ہوتا ہے جیسے مچھلی پانی میں۔ اور منافق ایسا جیسے چڑیا بجرے میں، اسی لیے نماز کے بعد بلا وجہ فوراً مسجد سے بھاگ جانا اچھا نہیں۔ خدا توفیق دے تو مسجد میں پہلے آؤ اور بعد میں جاؤ، اور جب باہر ہو تو کان اذان کی طرف لگے رہیں کہ کب اذان ہو اور مسجد کو جائیں۔

۵۔ کہ جس کی محبت سے رب راضی ہو اس سے محبت کریں اور جس کی نفرت سے رب راضی ہو اس سے نفرت کریں، بے دین اور بد عمل اولاد سے نفرت، متقی اجنبی سے محبت عبادت ہے۔

ہزار خویش کہ بیگانہ از خدا باشد
فدائے یک تن بیگانہ کا شتابا شد

یونہی گہرے دوست کی بد عقیدگی پر واقف ہو کر اس سے الگ ہو جانا اور جانی دشمن سے تقوے پر خیر و اہر ہو کر اس کا دوست بن جانا بہترین عمل ہے۔

۶۔ یعنی خوف خدا یا عشق جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں روئے، تنہائی کی قید اس لئے لگائی کہ سب کے سامنے رونے میں ریاء کا اندیشہ ہے۔

۷۔ یعنی خود ایسی عورت اس سے بد فعلی کی خواہش کرے اور یہ اس نازک موقع پر محض خوف خدا سے بچ جائے یہ بہت مشکل ہے اسی لئے رب تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کے اس فعل شریف کی تعریف قرآن میں فرمائی اللہ نصیب کرے۔ خیال رہے کہ ایسے

حدیث ۳۵: ترمذی وابن ماجہ وابن خزیمہ وابن حبان و حاکم ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: تم جب کسی کو دیکھو کہ مسجد کا عادی ہے، تو اس کے ایمان کے گواہ ہو جاؤ۔ کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے: مسجدیں وہی آباد کرتے ہیں، جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے۔ (27) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے اور حاکم نے کہا صحیح الاسناد ہے۔

حدیث ۳۶: صحیحین میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: مسجد میں تھوکنہ خطا ہے اور اس کا کفارہ زائل کر دیتا ہے۔ (28)

حدیث ۳۷: صحیح مسلم میں ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کہ مجھ پر میری امت کے اعمال اچھے بُرے سب پیش کیے گئے، نیک کاموں میں اذیت کی چیز کا راستہ سے دُور کرنا پایا اور بُرے اعمال میں مسجد میں تھوک کہ زائل نہ کیا گیا ہو۔ (29)

حدیث ۳۸ و ۳۹: ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: مجھ پر امت کے ثواب پیش کیے گئے، یہاں تک کہ تنکا جو مسجد سے کوئی باہر کر دے اور گناہ پیش کیے گئے، تو اس سے بڑھ کر کوئی گناہ نہیں دیکھا کہ کسی کو آیت یا سورت قرآن دی گئی اور اس نے بھلا دی۔ (30) اور ابن ماجہ کی ایک روایت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو مسجد

نازک موقع پر عورت سے یہ کہہ دینا یا نہیں تلخ ہے، یعنی میں رب تعالیٰ سے ڈرتا ہوں تو بھی ڈر۔

۸۔ یہاں صدقہ نفی مراد ہے صدقہ فرض اور چندے کے موقع پر صدقہ نفل علانیہ دینا مستحب ہے، لہذا یہ حدیث اس آیت کے خلاف

نہیں "إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَنْتَبِهُوا"۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۶۱)

(27) جامع الترمذی، أبواب الایمان، باب ماجاء فی حرمة الصلوٰۃ، الحدیث: ۲۶۲۶، ج ۴، ص ۲۸۰۔

(28) صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب کفارة البزاق فی المسجد، الحدیث: ۴۱۵، ج ۱، ص ۱۶۰۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس سے معلوم ہوا کہ مسجد کے کچے فرش اور وہاں کی چٹائیوں، مصلوں پر ہرگز نہ تھوکے کیونکہ وہاں اسے دفن نہ کر سکے گا۔ یہ ان مسجدوں

کے لیے حکم تھا جہاں کے فرش کچے تھے اور وہ بھی سخت ضرورت کے موقع پر جب کہ نماز میں کھنکھار آجائے اور باہر جانے کا موقع نہ ہو، بلاوجہ

وہاں تھوکنہ منع اور اہانت کے لیے وہاں تھوکنہ کفر ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۶۸)

(29) صحیح مسلم، کتاب المساجد... الخ، باب النہی عن البصاق فی المسجد... الخ، الحدیث: ۵۵۳، ص ۲۷۹۔

(30) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب کنس المسجد، الحدیث: ۴۶۱، ج ۱، ص ۱۹۱۔

سے اذیت کی چیز نکالے، اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک گھر جنت میں بنائے گا۔ (31)

حدیث ۴۰ تا ۴۲: ابن ماجہ، داثلہ بن اسقع سے اور طبرانی اون سے اور ابودرداء و ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: مساجد کو بچوں اور پاگلوں اور بیع و شرا اور جھگڑے اور آواز بلند کرنے اور حدود قائم کرنے اور تلوار کھینچنے سے بچاؤ۔ (32)

حدیث ۴۳: ترمذی و دارمی، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب کسی کو مسجد میں خرید یا فروخت کرتے دیکھو، تو کہو: خدا تیری تجارت میں نفع نہ دے۔ (33)

حدیث ۴۴: بیہقی شعب الایمان میں حسن بصری سے مرسل راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ مساجد میں دنیا کی باتیں ہوں گی، تم ان کے ساتھ نہ بیٹھو کہ خدا کو ان سے کچھ کام نہیں۔ (34)

حدیث ۴۵: ابن خزیمہ، ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ایک دن مسجد میں قبلہ کی طرف تھوک دیکھا، اسے صاف کیا، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: کیا تم میں کوئی اس بات کو

(31) سنن ابن ماجہ، أبواب المساجد... إلخ، باب تطهير المساجد وتطهيرها، الحدیث: ۷۵۷، ج ۱، ص ۳۱۹

(32) سنن ابن ماجہ، أبواب المساجد... إلخ، باب ما یکرہ فی المساجد، الحدیث: ۷۵۰، ج ۱، ص ۳۱۵

(33) جامع الترمذی، أبواب اسبوع، باب النہی عن البیع فی مسجد، الحدیث: ۱۳۲۵، ج ۳، ص ۵۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ معلوم ہوا کہ گناہ پر بدعا دینا جائز ہے۔ بہتر یہ ہے کہ اسے سنا کر بدعا دے تاکہ تبلیغ بھی ہو جائے۔ خرید و فروخت سے مراد صرف خرید و فروخت کی باتیں بھی ہیں اور وہاں مال حاضر کر کے بیچنا بھی۔

۲۔ اس کی شرح گزر چکی کہ ڈھونڈنے سے مراد شور مچا کر تلاش کرنا ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۹۱)

(34) شعب الایمان، باب فی الصلوات، فصل الشیء الی المساجد، الحدیث: ۲۹۶۲، ج ۳، ص ۸۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ علماء فرماتے ہیں کہ مسجد میں دنیوی جائز باتیں بھی نیکیاں برباد کر دیتی ہیں۔ دنیا کی قید سے معلوم ہوا کہ وہاں دینی باتیں جائز ہیں۔

۲۔ یعنی اللہ ان پر کرم نہ کرے گا، ورنہ رب کو کسی بندے کی ضرورت نہیں، وہ ضرورتوں سے پاک ہے۔

۱۔ علماء فرماتے ہیں کہ مسجد میں دنیوی جائز باتیں بھی نیکیاں برباد کر دیتی ہیں۔ دنیا کی قید سے معلوم ہوا کہ وہاں دینی باتیں جائز ہیں۔

۲۔ یعنی اللہ ان پر کرم نہ کرے گا، ورنہ رب کو کسی بندے کی ضرورت نہیں، وہ ضرورتوں سے پاک ہے۔

پسند کرتا ہے کہ اس کے سامنے کھڑا ہو کر کوئی شخص اس کے مونہ کی طرف تھوک دے۔ (35)

حدیث ۴۶ و ۴۷: ابو داؤد و ابن خزیمہ و ابن حبان، ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو قبلہ کی جانب تھو کے، قیامت کے دن اس طرح آئے گا کہ اس کا تھوک، دونوں آنکھوں کے درمیان ہوگا۔ (36) اور امام احمد کی روایت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ فرمایا: مسجد میں تھو کنا مکہ ہے۔ (37)

(35) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي سعيد الخدري، الحديث: ۱۱۱۸۵، ج ۳، ص ۲۸

(36) سنن أبي داود، کتاب الاطعمه، باب في اكل الثوم، الحديث: ۳۸۲۳، ج ۳، ص ۵۰۵، من حذيفة رضي الله عنه

کعبے کے کعبے کی بے ادبی کرنے والا کیونکر امام ہو سکتا ہے!

حضرت فقیر اعظم، خلیفہ اعلیٰ حضرت علامہ مولانا ابو یوسف محمد شریف کوٹلوی علیہ رحمۃ اللہ القوی فرماتے ہیں: یہاں سے معلوم کر لینا چاہئے کہ دین میں ادب کی کس قدر ضرورت ہے۔ اور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے قبلہ شریف کی بے ادبی کرنے کے سبب منع فرمایا کہ یہ شخص نماز نہ پڑھائے۔ تو جو شخص سر سے پاؤں تک بے ادب ہو، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں گستاخ ہو، اللہ دین کی بے ادبی کرتا ہو، حضرات مشائخ پر طرح طرح سے تمسخر کرے۔ کیا ایسا شخص امام بننے کا شرعا حق رکھتا ہے؟ ہرگز نہیں۔

(أخلاق الصالحين ص 13)

(37) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند الانصار، حديث أبي المنة الباهلي، الحديث: ۲۲۳۰۶، ج ۸، ص ۲۹۲

قبلہ کی طرف تھوکنے والے کی حکایت

میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: حضرت سپہنا ابو یزید بسطامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمی بسطامی کے دایرہ جہنمنا اللہ تعالیٰ سے فرمایا: چلو اس شخص کو دیکھیں جس نے اپنے آپ کو بنام ولایت مشہور کیا ہے۔ وہ شخص مرفیع نام مشہور زہد تھا، (یعنی عقیدہ مندوں کا اُس کے پاس نجوم رہتا تھا اور دنیا سے بے رغبتی میں اُس کی شہرت تھی) جب وہاں تشریف لے گئے اشفاقا اُس نے قبلہ کی طرف تھوکا، حضرت سپہنا ابو یزید بسطامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوراً واپس آئے اور اس سے سلام علیک نہ کی اور فرمایا: یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے آداب سے ایک ادب پر تو آمین ہے نہیں، جس چیز کا اِلا عا (یعنی دعویٰ کرنا) رکھتا ہے اُس پر کیا امین ہوگا۔ (ابن سلعہ الشفیر یہ ص 38۔ فتاویٰ رضویہ ج 21 ص 539)

اور دوسری روایت میں ہے، فرمایا: یہ شخص شریعت کے ایک ادب پر تو آمین ہے نہیں اسرار الہیہ (یعنی اللہ عز و جل کے رازوں) پر کیوں کر امین ہوگا! (ایضاً ص 292، ایضاً ص 540)

حضرت سپہنا ابو یزید بسطامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: اگر تم کسی شخص کو ایسی کرامت دیا گیا بھی دیکھو کہ ہو پر چار زانو بیٹھ سکتا ہے تب بھی اُس سے فریب (دھوکا) نہ کھانا جب تک کہ فرض و واجب، مکروہ و حرام اور محظوظ و مذکور آداب شریعت میں اس کا حال نہ دیکھ لو۔ (ایضاً ص 38، ایضاً ص 540)

حدیث ۴۸: صحیح بخاری شریف میں ہے سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں: میں مسجد میں سویا تھا، ایک شخص نے مجھ پر کنکری پھینکی دیکھا، تو امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، فرمایا: جاؤ ان دونوں شخصوں کو میرے پاس لاؤ، میں ان دونوں کو حاضر لایا، فرمایا: تم کس قبیلہ کے ہو یا کہاں کے رہنے والے ہو؟ انہوں نے عرض کی، ہم طائف کے رہنے والے ہیں، فرمایا: اگر تم اہل مدینہ سے ہوتے تو میں تمہیں سزا دیتا (کہ وہاں کے لوگ آداب سے واقف تھے) مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں آواز بلند کرتے ہو۔ (38)



(38) صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب رفع الصوت في المسجد، الحدیث: ۴۷۰، ج ۱، ص ۸۷۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ بہت نو عمر صحابی ہیں، اپنے والد کے ساتھ حجۃ الوداع میں حضور کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اس وقت آپ کی عمر سات سال تھی۔

۲۔ حضرت سائب کا مسجد نبوی میں سونا یا اس لے تھا کہ آپ مسافر تھے یا نیت اعتکاف کر لیتے تھے یا آپ جائز سمجھتے تھے۔ بعض علماء مسجد میں سونے کو مکروہ کہتے ہیں، بعض بلا کراہت جائز، حضرت فاروق اعظم نے انہیں آواز دے کر نہ جگایا مسجد پاک کا احترام کرتے ہوئے۔

۳۔ مسجد نبوی میں بلند آواز سے باتیں کرنے پر کیونکہ مدینہ والے یہاں کے آداب سے واقف ہیں تم لوگ پردیسی ہو مساکل سے پورے واقف نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حاکم گناہ صغیرہ پر بھی تعزیر اسزادے سکتا ہے، جہاں علم کی روشنی کم پہنچتی ہو یا بالکل نہ پہنچی ہو وہاں کے لوگوں کو بے علمی پر معذور رکھا جاسکتا ہے، ورنہ بے علمی عذر نہیں۔ خیال رہے کہ طائف حجاز کا مشہور شہر ہے، مکہ معظمہ سے تین منزل دور سیدنا عبداللہ ابن عباس کا مزار پر نور وہیں ہے۔ فقیر نے زیارت کی ہے۔

۴۔ مرقۃ نے فرمایا کہ مسجد نبوی کی حرمت دوسری مسجدوں سے زیادہ ہے کہ حضور اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں، وہاں حضور کا دربار ہے، اس کا دب چاہیے۔ وہ حضرات دنیوی باتیں اونچی آواز سے کر رہے تھے، ورنہ مسجد میں درس و تدریس، ذکر اللہ، نعت شریف وغیرہ بلند آواز سے کر سکتے ہیں، جب کہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۱، ص ۷۰۱)

احکام فقہیہ

مسئلہ ۱: قبلہ کی طرف قصد پاؤں پھیلا نا مکروہ ہے، سوتے میں ہو یا جاگتے میں، یوہیں مصحف شریف و کتب شریعہ (تفسیر و حدیث کی کتابوں) کی طرف بھی پاؤں پھیلا نا مکروہ ہے، ہاں اگر کتابیں اونچے پر ہوں کہ پاؤں کی محاذات (سیدھ) اُن کی طرف نہ ہو تو حرج نہیں یا بہت دور ہوں کہ عرفاً کتاب کی طرف پاؤں پھیلا نا نہ کہا جائے، تو بھی معاف ہے۔ (1)

مسئلہ ۲: نابالغ کا پاؤں قبلہ رخ کر کے لٹا دیا، یہ بھی مکروہ ہے اور کراہت اس لٹانے والے پر عائد ہوگی۔ (2)

مسئلہ ۳: مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے، البتہ اگر اسباب مسجد جاتے رہنے کا خوف ہو، تو علاوہ اوقات نماز بند کرنے کی اجازت ہے۔ (3)

مسئلہ ۴: مسجد کی چھت پر بولی و براز (پیشاب اور پاخانہ کرنا) حرام ہے، یوہیں جنب اور حیض و نفاس والی کو اس پر جانا حرام ہے کہ وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔ مسجد کی چھت پر بلا ضرورت چڑھنا مکروہ ہے۔ (4)

مسئلہ ۵: مسجد کو راستہ بنانا یعنی اس میں سے ہو کر گزرنا جائز ہے، اگر اس کی عادت کرے تو فاسق ہے، اگر کوئی اس نیت سے مسجد میں گیا وسط میں پہنچا کہ نادم ہوا، تو جس دروازہ سے اس کو نکلنا تھا اس کے سوا دوسرے دروازہ سے نکلے یا وہیں نماز پڑھے پھر نکلے اور وضو نہ ہو، تو جس طرف سے آیا ہے، واپس جائے۔ (5)

مسئلہ ۶: مسجد میں نجاست لے کر جانا، اگرچہ اس سے مسجد آلودہ نہ ہو، یا جس کے بدن پر نجاست لگی ہو، اس کو مسجد میں جانا منع ہے۔ (6)

(1) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۶

(2) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲، ص ۵۱۵

(3) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۰۹

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲، ص ۵۱۶

(5) المرجع السابق، ص ۵۱۷

(6) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲، ص ۵۱۷

مسئلہ ۷: ناپاک روغن مسجد میں جلانا یا نجس گارا مسجد میں لگانا منع ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: مسجد میں کسی برتن کے اندر پیشاب کرنا یا فصد کا خون لینا (فاسد خون نکلوانا) بھی جائز نہیں۔ (8)

مسئلہ ۹: بچے اور پاگل کو جن سے نجاست کا گمان ہو مسجد میں لے جانا حرام ہے ورنہ مکروہ، جو لوگ جوتیاں مسجد کے اندر لے جاتے ہیں، ان کو اس کا خیال کرنا چاہیے کہ اگر نجاست لگی ہو تو صاف کر لیں اور جوتا پہنے مسجد میں چلے جانا، سواوب ہے (9)۔

مسئلہ ۱۰: عید گاہ یا وہ مقام کہ جنازہ کی نماز پڑھنے کے لیے بنایا ہو، اقتدا کے مسائل میں مسجد کے حکم میں ہے کہ اگرچہ امام و مقتدی کے درمیان کتنی ہی صفوں کی جگہ فاصل ہو اقتدا صحیح ہے اور باقی احکام مسجد کے اس پر نہیں، اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس میں پیشاب پاخانہ جائز ہے بلکہ یہ مطلب کہ جب اور حیض و نفاس والی کو اس میں آنا جائز، فنائے مسجد اور مدرسہ و خانقاہ و سرائے اور تالابوں پر جو چوتراہ وغیرہ نماز پڑھنے کے لیے بنالیا کرتے ہیں، ان سب کے بھی یہی احکام ہیں، جو عید گاہ کے لیے ہیں (10)۔

مسئلہ ۱۱: مسجد کی دیوار میں نقش و نگار اور سونے کا پانی پھیرنا منع نہیں جب کہ بہ نیت تعظیم مسجد ہو، مگر دیوار قبلہ میں نقش و نگار مکروہ ہے، یہ حکم اس وقت ہے کہ کوئی شخص اپنے مال حلال سے نقش کرے اور مال وقف سے نقش و نگار حرام ہے، اگر متولی نے کرایا یا سفیدی کی تو تاوان دے، ہاں اگر واقف نے یہ فعل خود بھی کیا یا اس نے متولی کو اختیار دیا ہو، تو مال وقف سے یہ خرچ دیا جائے گا (11)۔

(7) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۷

(8) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۷

(9) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۸

(10) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۹

(11) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مساجد میں زینت ظاہری زمانہ سلف صالحین میں فضول و ناپسند تھی کہ ان کے قلوب تعظیم شعار اللہ سے مملو تھے ولہذا حدیث میں مباحہ فی مسجد کو اشراط سعادت سے شمار فرمایا، اور عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا:

لتزخر فتنھا کما زخر فتن الیہود والنصارى۔

تم مساجد کو اسی طرح مزین کرو گے جس طرح یہود و نصاریٰ نے مزین کیں۔

(۱۔ الصحیح البخاری، کتاب الصلاۃ، باب بنیان المسجد، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱۰/ ۶۳)

تبدل زمان سے علماء نے تزئین مساجد کی اجازت فرمائی کہ اب تعظیم ظاہر مورث عقلت فی العیون و وقعت فی القلوب ہوتی ہے۔

فکل کتھلیۃ المصطفیٰ من تعظیہ (یہ ایسے ہی ہے جیسے تعظیم کی خاطر قرآن حکیم کو طلا کی صورت میں لکھا جائے۔ تاکہ اگر اب بھی دیوار قبلہ عموماً اور محراب کو خصوصاً شانِ غلاتِ مکتوب سے بچانے کا حکم ہے بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ دیوارِ یسین و شمال بھی ملبیات سے جان رہے کہ اُس کے پاس جو مصنی ہو اُس کی نظر کو پریشان نہ کرے۔ ہاں گنبدوں، میناروں، سقف اور دیواروں کی سطح کہ مصنیوں کے پس پشت رہے گی ان میں منافقہ نہیں اگرچہ سونے کے پانی سے نقش و نگار ہوں بشرطیکہ اپنے مالِ حلال سے ہوں، مسجد کا مال اُس میں صرف نہ کیا جائے، مگر جبکہ اصل بامِ مسجد نے نقش و نگار کئے ہوں یا واقف نے اس کی اجازت دی ہو یا مالِ مسجد کا فاضل بچا ہو، اور اگر صرف نہ کیا جائے تو ظالموں کے خوردِ برد میں جائے گا پھر جہاں جہاں نقش و نگار اپنے مال سے کر سکتا ہے اس میں بھی دقیق نقوش سے تکلف کرنا ہے سادگی و میانہ روی کا پہلو ملحوظ رہے۔ امام ابن المیر شرح جامع صحیح میں فرماتے ہیں:

استنبط منہ کراہۃ زخرفۃ المساجد لا اشتغال قلب المصلیٰ بذلك اولصرف المال فی غیر وجہہ نعم اذا وقع فلك علی سبیل تعظیم المساجد ولم یقع الصرف علیہ من بیت المال فلا بأس بہ ولو اوصی بتشیید مسجد و تحبیرہ و تصفیۃ و نغلت وصیتہ لانه قد حدث الناس فتاویٰ بقدر ما احدثوا وقد احدث الناس مؤمنہم و کافرہم تشیید بیوتہم و تزینہا ولو بنینا مساجدنا بالذین وجعلناھا متطامنة بین الدور الشاہقة و ربما كانت لاهل الذمۃ لكانت مسعہانۃ۔

اس سے مساجد کا مزین کرنا مکروہ ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس میں نمازی کے دل مشغول یا مال کا غلط طور پر استعمال لازم آتا ہے، ہاں جب یہ تزین مساجد کی تعظیم کی خاطر ہو اور بیت المال سے نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اگر کسی شخص نے مسجد کو پختہ کرنے اور اسے سرخ و سفید کرنے کی وصیت کی تو اس کی وصیت نافذ ہوگی کیونکہ لوگوں میں فتویٰ اُن کے حال کے مطابق ہوتا ہے اب لوگ خواہ مومن ہیں یا کافر ہر کوئی اپنے گھر کو مزین کر رہا ہے، اب اگر ہم اپنی مساجد کو کچی اینٹوں سے بنائیں گے اور انھیں بلند عمارات کے درمیان چھوٹا بنائیں تو ان کی توہین ہوگی جبکہ یہ مکانات اہل الذمہ کے بھی ہو سکتے ہیں

(۱۔ ارشاد الساری، بحوالہ ابن المیر، باب بنیان المسجد، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱/ ۴۴۰) در مختار میں ہے:

(ولا بأس بنقشہ خلا محرابہ) فانه یکرہ لانه یلہی المصلیٰ، و یکرہ التکلف بدقائق النقوش ونحوھا، خصوصاً فی جدار القبلة قال الحلبي وفي حظر الجتبی وقيل یکرہ فی المحراب دون السقف والمؤخر انتہی وظاہرہ ان المراد بالمحراب جدار القبلة فلیحفظ (بمحض وماء ذهب) لو (عمالہ) الحلال (لا من مال الوقت) فانه حرام (وضمن متولیہ لو فعل) النقش او البیاض الا اذا خیف طمع الظلمۃ فلا بأس بہ کافی والا اذا کان لاحکام البناء او الواقف فعل مثله لقولہم انه یعبر الوقف کما کان وتمامہ فی البحرا۔

(مسجد کو محراب کے علاوہ نقش کرنے میں کوئی حرج نہیں) کیونکہ محراب کا نقش و نگار نمازی کو مشغول کر دیتا ہے، البتہ بہت زیادہ —

مسئلہ ۱۲: مسجد کا مال جمع ہے اور خوف ہے کہ ظالم ضائع کر ڈالیں گے، تو ایسی حالت میں نقش و نگار میں صرف کر سکتے ہیں (۱۲)۔

مسئلہ ۱۳: مسجد کی دیواروں اور محرابوں پر قرآن لکھنا اچھا نہیں کہ اندیشہ ہے وہاں سے گرے اور پاؤں کے نیچے پڑے، اسی طرح مکان کی دیواروں پر کہ علت مشترک ہے۔ یوہیں جس بچھونے یا مصلیٰ پر اسمائے الہی لکھے ہوں اس کا بچھانا یا کسی اور استعمال میں لانا جائز نہیں اور یہ بھی ممنوع ہے کہ اپنی ملک میں سے اسے جدا کر دے کہ دوسرے کے استعمال نہ کرنے کا کیا اطمینان، لہذا واجب ہے کہ اس کو سب سے اوپر کسی ایسی جگہ رکھیں کہ اس سے اوپر کوئی چیز نہ

نقش و نگار کے لئے تکلف کرنا خصوصاً دیوار قبلہ میں مکروہ ہے۔ طلی اور مجبئی کے باب الخطر میں ہے کہ محراب کا نقش کرنا مکروہ ہے چھت یا پچھلی دیوار کا نقش کرنا مکروہ نہیں اٹھ اور ظاہر یہی ہے کہ محراب سے مراد دیوار قبلہ ہے، پس اسے محفوظ کر لو (چونے اور سونے کے پانی سے) اگر (اپنے مال) حلال سے ہو (مال وقف سے نہیں) کیونکہ وہ حرام ہے (متولی نے اگر کیا تو وہ ضامن ہوگا) نقش یا سفیدی البتہ جب ظالموں سے مال وقف کو خطرہ ہو تو کوئی حرج نہیں، کافی اور اس صورت میں جب یہ بنا کی چٹنگی کے لئے یا وقف نے خود ایسے کیا ہو کیونکہ فقہاء نے فرمایا کہ وقف کی ہر مت حسب سابق کرنا ہے۔ اس کی تفصیل بحر میں ہے۔

(۱۔ رد المحتار، باب بفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا، مطبوعہ مطبع مجتہدانی دہلی، ۱۰۰/۹۳)

رد المحتار میں بحر سے ہے:

وارادوا من المسجد داخلہ فیفید ان تزیین خارجہ مکروہ ۲۔

یہاں انھوں نے داخل مسجد مراد لیا ہے جو واضح کر رہا ہے کہ باہر مسجد کی تزیین مکروہ ہے

(۲۔ رد المحتار، باب بفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا، مطبوعہ مطبعۃ اربابی مصر، ۱۰۰/۳۸۷)

رایتنی کتبت علیہ مائصہ اقول فی ہذا الاستفادۃ نظر ظاہر، بل الظاہر منہ جوازہ بلا کراہۃ بالشروط الثلاثة ان یکون بمالہ الحلال ولا یتکلف دقائق النقوش لان خارج المسجد لیس محل الہاء المصلی، وفیہ تعظیہ فی العیون و زیادۃ وقعته فی القلوب و تغیب الناس فی حضورہ تعمیرہ و کل ذلک مطلوب محبوب وانما الامور بمقاصدہا، وانہا لکل امرء ما نوى ۳۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳۔ جد المتار علی رد المحتار، باب احکام المسجد، الجمع الاسلامی مبارکپور، انڈیا، ۱۰۰/۳۱۵)

میں نے اس پر جو لکھا وہ یہ ہے کہ اس استفادہ میں نظر ظاہر ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ؟ شروط ثلاثہ کے ساتھ بلا کراہت جائز ہے یہ کہ اپنا مال حلال کا ہو اور نقوش میں تکلف نہ ہو کیونکہ خارج مسجد نمازی کو مشغول نہیں کرتا اس میں دیکھنے میں تعظیم اور دلوں میں وقعت کا اضافہ اور لوگوں کا حضور و آبادی میں شوق کا سبب ہے اور ان میں سے ہر شئی مطلوب محبوب ہے، اور امور کا اعتبار ان کے مقصد پر ہوتا ہے، ہر آدمی کے لئے وہی کچھ ہے جو اس نے نیت کی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۰۵-۱۰۸ اضافہ و ٹیٹیشن، لہور)

(۱۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب السابع فیما یفید الصلوٰۃ... الخ، فصل کرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۰۹

ہو (13)۔ یوہیں بعض دسترخوان پر اشعار لکھتے ہیں، ان کا بچھانا اور ان پر کھانا ممنوع ہے۔

مسئلہ ۱۴: مسجد میں وضو کرنا اور کھلی کرنا اور مسجد کی دیواروں یا چٹائیوں پر یا چٹائیوں کے نیچے تھوکرنا اور ناک شکن ممنوع ہے اور چٹائیوں کے نیچے ڈالنا اوپر ڈالنے سے زیادہ بُرا ہے اور اگر ناک شکن یا تھوکنے کی ضرورت ہی پڑ جائے، تو کپڑے میں لے لے (14)۔

مسئلہ ۱۵: مسجد میں کوئی جگہ وضو کے لیے ابتدا ہی سے بانی مسجد نے قبل تمام مسجدیت بنائی ہے، جس میں نماز نہیں ہوتی تو وہاں وضو کر سکتا ہے۔ یوہیں طشت وغیرہ کسی برتن میں بھی وضو کر سکتا ہے، مگر بشرط کمال احتیاط کہ کوئی چھینٹ مسجد میں نہ پڑے (15)۔ بلکہ مسجد کو ہر گھن کی چیز سے بچانا ضروری ہے۔ آج کل اکثر دیکھا جاتا ہے کہ وضو کے بعد مونہ اور ہاتھ سے پانی پونچھ کر مسجد میں جھاڑتے ہیں، یہ ناجائز ہے۔

مسئلہ ۱۶: کپچڑ سے پاؤں سنا ہوا ہے، اس کو مسجد کی دیوار یا ستون سے پونچھنا ممنوع ہے، یوہیں پھیلے ہوئے غبار سے پونچھنا بھی ناجائز ہے اور کوڑا جمع ہے تو اس سے پونچھ سکتے ہیں، یوہیں مسجد میں کوئی لکڑی پڑی ہوئی ہے کہ عمارت مسجد میں داخل نہیں اس سے بھی پونچھ سکتے ہیں، چٹائی کے بے کار ٹکڑے سے جس پر نماز نہ پڑھتے ہوں پونچھ سکتے ہیں، مگر بچنا افضل (16)۔

مسئلہ ۱۷: مسجد کا کوڑا جھاڑ کر کسی ایسی جگہ نہ ڈالیں، جہاں بے ادبی ہو (17)۔

مسئلہ ۱۸: مسجد میں کنواں نہیں کھودا جاسکتا اور اگر قبل مسجد وہ کنواں تھا اور اب مسجد میں آگیا، تو باقی رکھا جائے گا (18)۔

مسئلہ ۱۹: مسجد میں پیڑ لگانے کی اجازت نہیں، ہاں مسجد کو اس کی حاجت ہے کہ زمین میں تری ہے، ستون قائم نہیں رہتے، تو اس تری کے جذب کرنے کے لیے پیڑ لگا سکتے ہیں (19)۔

(13) المرجع السابق

(14) المرجع السابق، ص ۱۱۰

(15) افتاویٰ لہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۱۰

(16) المرجع السابق، وصغیری، فصل فی احکام المسجد، ص ۳۰۱

(17) مدر المختار، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۵۵

(18) لفتاویٰ لہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۱۰

(19) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجددین ولت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسجد میں درخت بونا ناجائز ہے اگرچہ مسجد وسیع ہو اگرچہ درخت پھلدار ہو (سوا اس ضرورت کے کہ زمین مسجد سخت مناک ہو جس کے باعث

مسئلہ ۲۰: قبل تمام مسجدیت، مسجد کے اسباب رکھنے کے لیے مسجد میں حجرہ وغیرہ بنا سکتے ہیں (20)۔

مسئلہ ۲۱: مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور اس سائل کو دینا بھی منع ہے، مسجد میں گم شدہ چیز تلاش کرنا منع ہے (21)۔ حدیث میں ہے، جب دیکھو کہ کسی ہوئی چیز مسجد میں تلاش کرتا ہے، تو کہو، خدا اس کو تیرے پاس واپس نہ

اس کی عمارت کو ضرر پہنچے ستون نہ ٹھہریں یا دیواریں پھولیں، اس لئے ہوئے جائیں کہ ان کی جڑیں پھیل کر رطوبت کو جذب کر لیں) خلاصہ میں ہے:

غرس الاشجار فی المسجد لا بأس به اذا كان فيه نفع للمسجد بان كان المسجد ذالزو الاسطوانات لا تستقر بدونها وبدون هذا لا يجوز اهـ ولفظ الامام ظہیر الدین بعد ذکر الحاجة المذكورة فحیث لا يجوز والا فلا ۲۱۔ قال فی منحة الخالق قوله والا فلا دلیل علی انه لا يجوز احداث الغرس فی المسجد ولا القائه ولبه لغير ذلك العذر ولو كان المسجد واسعا، ولو قصد به الاستغلال للمسجد ۳۱۔ الخ۔

مسجد میں درخت لگانا جائز ہے جبکہ مسجد کے نفع کے لئے ہو جیسے زمین مسجد نماک ہو اور درختوں کے بغیر اس کے ستون قرار نہ پکڑتے ہوں اور اس ضرورت کے بغیر درخت لگانا جائز ہیں اہ حاجت مذکور کے ذکر کرنے کے بعد امام ظہیر الدین نے یوں فرمایا کہ اگر یہ حاجت ہو تو جائز ورنہ ناجائز اہ منحة الخالق میں ہے فرمایا کہ امام ظہیر الدین کا قول والا لا در نہ ناجائز ہے (یہ اس بات کی دلیل ہے کہ عذر مذکور کے بغیر مسجد میں ابتدا درخت لگانا بھی ناجائز اور لگے ہوئے درختوں کو باقی رکھنا بھی ناجائز ہے اگرچہ مسجد وسیع ہو اور اگرچہ اس سے مسجد کے لئے کرانیہ لینا مقصود ہو الخ۔ (۱) خلاصہ الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل السادس والاربعون فی المسجد، مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ، ۱/ ۲۲۸ (۲) بحر الرائق بحوالہ الظہیر یہ کتاب الصلوٰۃ فصل لما فرغ من بیان الکرہیۃ فی الصلوٰۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۳۵ (۳) منحة الخالق علی البحر الرائق کتاب الصلوٰۃ فصل لما فرغ من بیان الکرہیۃ فی الصلوٰۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۳۵

ہاں اگر درخت مسجد کے مسجد ہونے سے پہلے رکھا گیا تو عدم جواز مذکور کے تحت میں داخل نہیں کہ اس تقدیر پر یہ درخت مسجد میں نہ بویا گیا بلکہ مسجد زمین درخت میں بنائی گئی اس صورت میں اگر درخت بوسنے والا وہی مالک زمین و بانی مسجد ہے تو درخت مسجد پر وقف ہوگا، نہ کسی شخص کی ملک، فی رد المحتار یہ ظل فی وقف الارض ما فیہا من الشجر والبناء ۱۔ الخ۔

(۱) رد المحتار کتاب الوقف دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/ ۳۷۳

رد المحتار میں ہے زمین کے وقف وہ درخت اور عمارت بھی داخل ہوگی جو اس زمین موقوفہ میں ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶، ص ۲۴۶-۲۴۷ رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(20) المرجع السابق

(21) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

در مختار محل مذکور: یحرم فیہ السؤال ویکرة الاعطاء وانشاد ضالة وشعر الاما فیہ ذکر و رفع صوت ہذکر الالبتفقهة و يمنع منه کل مؤذولو بلسانہ ۱۔ (۱) رد مختار کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ، مطبع مجتہدی دہلی، ۱/ ۹۳-۹۴) ہے

کرے کہ مسجدیں اس لیے نہیں بنیں (22)۔ اس حدیث کو مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔
مسئلہ ۲۲: مسجد میں شعر پڑھنا ناجائز ہے، البتہ اگر وہ شعر حمد و نعت و منقبت و وعظ و حکمت کا ہو، تو جائز ہے (23)۔

مسئلہ ۲۳: مسجد میں کھانا، پینا، سونا، معتکف اور پردیسی کے سوا کسی کو جائز نہیں، لہذا جب کھانے پینے وغیرہ کا ارادہ ہو تو اعتکاف کی نیت کر کے مسجد میں جائے کچھ ذکر و نماز کے بعد اب کھاپی سکتا ہے اور بعضوں نے صرف معتکف کا استثنا کیا اور یہی رائج، لہذا غریب الوطن بھی نیت اعتکاف کرے کہ خلاف سے بچے۔ (24)

مسجد میں سوال کرنا حرام اور سائل کو مسجد میں دینا مکروہ ہے، اور اسی طرح گمشدہ چیز کا مسجد میں اعلان کرنا۔ اور ایسے اشعار پڑھنا جن میں ذکر نہ ہو، اور فقہ کی تعلیم و تعلم کے علاوہ آواز بلند کرنا مکروہ ہے، اور کل ایذا دینے والے کو مسجد سے منع کیا جائیگا اگرچہ زبان سے ایذا پہنچاتا ہو۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶، ص ۵۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(22) صحیح مسلم، کتاب المساجد... رائج، باب النہی عن نشد الفضلۃ فی المسجد... رائج، الحدیث: ۱۲۶۰، ص ۷۵

(23) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ اس چیز کا بیان تھا جسے عرف میں گانا کہتے ہیں اور اگر اشعار حمد و نعت و منقبت و وعظ و پسند و ذکر آخرت بوڑھے یا جوان مرد خوش الحانی سے پڑھیں اور بہ نیت نیک سنے جائیں کہ اسے عرف میں گانا نہیں بلکہ پڑھنا کہتے ہیں تو اس کے منع پر شرع سے اصلاً دلیل نہیں، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خاص مسجد اقدس میں منبر رکھنا اور ان کا اس پر کھڑے ہو کر نعت اقدس سنانا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام کا استماع فرمانا خود حدیث صحیح بخاری شریف سے واضح اور عرب کے رسم حدی زمانہ صحابہ و تابعین بلکہ عہد اقدس رسالت میں رائج رہنا خوش الحانی رجال کے جواز پر دلیل لائح، مجتہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حدی پر حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے انکار فرمایا بلکہ بلحاظ عورات یا انجشہ روید الاکسر القواریر ارشاد ہوا کہ ان کی آواز و لکش و دل و لوز تھی عورتیں نرم و نازک شیشیاں ہیں جنہیں تھوڑی نہیں بہت ہوتی ہے، غرض مدار کار تحقیق و توقع فتنہ ہے، جہاں فتنہ ثابت وہاں حکم حرمت، جہاں توقع داندیشہ وہاں بنظر سد ذریعہ حکم ممانعت، جہاں نہ یہ نہ وہ، نہ یہ نہ وہ بلکہ بہ نیت محمود استجاب موجود۔ بحمد اللہ تعالیٰ یہ چند سطروں میں تحقیق نفیس ہے کہ ان شاء اللہ العزیز حق اس سے متجاوز نہیں، منسأل اللہ سوی الصراط من دون تفریط والا فراط، واللہ اعلم بالصواب۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سیدگی راہ کا سوال کرتے ہیں جو افراط و تفریط سے محفوظ ہو، اللہ تعالیٰ راہ صواب کو خوب جاننے والا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۸۳-۸۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(24) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۲۵۔

وصغیری، فصل فی احکام المسجد، ص ۳۰۲

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسئلہ ۲۴: مسجد میں کچا لہسن، پیاز کھانا یا کھا کر جانا جائز نہیں، جب تک بوباقی ہو کہ فرشتوں کو اس سے تکلیف ہوتی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: جو اس بدبودار درخت سے کھائے، وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے کہ ملائکہ کو اس چیز سے ایذا ہوتی ہے، جس سے آدمی کو ہوتی ہے۔ (25) اس حدیث کو بخاری و مسلم نے

صحیح و معتد یہ ہے کہ مسجد میں کھانا پینا، سونا سوا مستحکم کے کسی کو جائز نہیں، مسافر یا حضری اگر چاہتا ہے تو اعتکاف کی نیت کیا دشوار ہے، اور اس کے لئے نہ روزہ شرط نہ کوئی مدت مقرر ہے، اعتکاف نفل ایک ساعت کا ہو سکتا ہے۔ مسجد کو گھر بنانا کسی کے لئے جائز نہیں، وہ لوگ بھی یہ نیت اعتکاف رہ سکتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۹۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(25) اعلیٰ حضرت، امام، ہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: مسجد کو بوسے پہنانا واجب ہے، ولہذا مسجد میں مٹی کا تیل جلانا حرام، مسجد میں دیا سلائی سلگانا حرام، حتیٰ کہ حدیث میں ارشاد ہوا: وان یمر فیہ بلعہ نیی ۳۔ یعنی مسجد میں کچا گوشت لے جانا جائز نہیں،

(۳ سنن ابن ماجہ، ابواب المساجد باب ما یکرہ فی المساجد، الحج ایم سعید کمپنی کراچی، ص ۵۵) حاد تکہ کچے گوشت کی بو بہت خفیف ہے تو جہاں سے مسجد میں بو پہنچے وہاں تک ممانعت کی جائے گی، مسجد عام جماعت کیلئے بنائی جاتی ہے اور جماعت ہر مسلمان پر واجب ہے یہاں تک کہ ترک جماعت پر بھیج حدیث میں فرمایا: ظلم ہے اور کفر ہے۔ اور نفاق یہ کہ آدمی اللہ کے منادی کو پکارتا سنے اور حاضر نہ ہو۔

صحیح مسلم شریف میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے:

لوصلیتم فی بیوتکم کما یصلی هذا المتغلف ل ترکتم سنة لیبکم ولو ترکتم سنة لیبکم لضللتما ۱۔
روایۃ ابی داؤد لکفرتم ۲۔

یعنی اگر مسجد میں جماعت کو حاضر نہ ہو گئے اور گھروں میں نماز پڑھو گئے تو گمراہ ہو جاؤ گے ایمان سے نکل جاؤ گے (اور ابو داؤد کی روایت میں ہے تم کافر ہو جاؤ گے۔ ت) (۱ صحیح مسلم کتاب المساجد باب فضل صلوٰۃ والجماعۃ و بیان التحدید الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۳۲) (۲ سنن ابو داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب التحدید فی ترک الجماعۃ، آفتاب عالم پریس لاہور، ۱/ ۸۱)

بایں ہمہ صحیحین کی حدیث میں ارشاد ہوا:

من اکل من هذه الشجرة الخبیثۃ فلا یقر بن مصلانا ۳۔

جو اس گندے پٹری میں سے کھالے یعنی کچا پیاز یا کچا لہسن وہ ہماری مسجد کے پاس نہ آئے۔

اور فرمایا: فان الملعکۃ تتأذی مما یتأذی منه بنواحد ۴۔ (۳ صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب من اکل ثوا، الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/ ۲۰۹) (۴ صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب من اکل ثوا، الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ۱/ ۲۰۹)

یعنی یہ خیال نہ کرو کہ اگر مسجد خالی ہے تو اس میں کسی بو کا داخل کرنا اس وقت جائز ہو کہ کوئی آدمی نہیں جہاں سے ایذا پائے گا ایسا نہیں بلکہ ملائکہ بھی ایذا پاتے ہیں اس سے جس سے ایذا پاتا ہے انسان۔ مسجد کو نجاست سے پہچانا فرض ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶ ص ۲۳۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس میں بدبو ہو۔ جیسے گندنا، (26) مٹولی، کچا گوشت، مٹی کا تیل، وہ دیا سلائی جس کے رگڑنے میں بو اڑتی ہے، ریاح خارج کرنا وغیرہ وغیرہ۔ جس کو گندہ دہنی کا عارضہ ہو یا کوئی بدبو دار زخم ہو یا کوئی دوا بدبو دار لگائی ہو، تو جب تک بو منقطع نہ ہو اس کو مسجد میں آنے کی ممانعت ہے، یوہیں قصاب اور مچھلی بیچنے والے (27) اور کوڑھی اور سفید داغ والے اور اس شخص کو جو لوگوں کو زبان سے ایذا دیتا ہو، مسجد سے روکا جائے گا (28)۔

مسئلہ ۲۵: بیع و شرا (خرید و فروخت) وغیرہ ہر عقد مبادلہ مسجد میں منع ہے، صرف معتکف کو اجازت ہے جب کہ تجارت کے لیے خریدنا بیچنا نہ ہو، بلکہ اپنی اور بال بچوں کی ضرورت سے ہو اور وہ شے مسجد میں نہ لائی گئی ہو (29)۔
مسئلہ ۲۶: مباح باتیں بھی مسجد میں کرنے کی اجازت نہیں (30)، نہ آواز بلند کرنا جائز۔

(26) یعنی ایک قسم کی مشہور ترکاری جو ہسن سے مشابہ ہوتی ہے۔

(27) یعنی جبکہ ان دونوں کے بدن یا کپڑے میں بو ہو۔ قصاب سے مراد قوم قصاب نہیں بلکہ وہ جو گوشت بیچتا ہو، چاہے وہ کسی قوم کا ہو۔

(28) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، و مطلب فی الفرس فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۵، وغیرہا

(29) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی الفرس فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۶

(30) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۲۶۔

وصغیری، فصل فی احکام المسجد، ص ۳۰۲

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
وہ مسجد جس میں دنیا کی مباح باتیں کرنے کو بیٹھنا نیکیوں کو کھاتا ہے جیسے آگ لکڑی کو۔
فتح القدیر میں ہے:

الکلام المباح فیہ مکروۃ یا کل الحسنات۔

مسجد میں کلام مباح بھی مکروہ ہے اور نیکیوں کو کھاجاتا ہے۔ (ت)

(۱) فتح القدیر، کتاب الصلاة، فصل ویکرہ استقبال القبلة بالفرج فی الخلاء، مکتبہ نوریہ رضویہ، کھر، ۱/ ۲۳۳

اشباہ میں ہے:

انہ یا کل الحسنات کہا تا کل النار الخطب ۲۔

بیشک وہ نیکیوں کو یوں کھاجاتا ہے جیسے آگ لکڑیوں کو کھاجاتی ہے (ت)

(۲) الاشباہ والنظائر، الفن الثالث، القول فی احکام المساجد، ادارة القرآن کراچی، ۲/ ۲۳۳

امام ابو عبد اللہ نسفی نے مدارک شریف میں حدیث نقل کی کہ:

افسوس کہ اس زمانے میں مسجدوں کو لوگوں نے چوپال بنا رکھا ہے، یہاں تک کہ بعضوں کو مسجدوں میں گالیاں بکتے دیکھا جاتا ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

الحديث في المسجد يأكل الحسنة كما تأكل البهيمة الحشيش ۳۔

مسجد میں دنیا کی بات نیکیوں کو اس طرح کھا جاتی ہے جیسے چوپایہ گھاس کو۔ (ت)

(۳۔ المدارک (تفسیر النسخی)، سورۃ لقمان، آیۃ من الناس من یشتري، دار الکتاب العربی بیروت، ۲/۲۷۹)

غزالیوں میں خزانۃ الفقہ سے ہے:

من تكلم في المساجد بكلام الدنيا احبط الله تعالى عنه عمل اربعين سنة ۴۔

جو مسجد میں دنیا کی بات کرے اللہ تعالیٰ اس کے چالیس برس کے عمل اکارت فرمادے۔

(۴۔ غزالیوں المعاصر مع الاشیاء والنظار، القرن الثالث فی احکام المسجد، ادارۃ القرآن کراچی، ۲/۲۳۳)

اقول: ومثله لا يقال بالراء (میں کہتا ہوں کہ اس قسم کی بات رائے اور اٹکل سے نہیں کہی جاسکتی۔ ت) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فرماتے ہیں: سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم ليس الله فيهم حاجة ۵۔ رواہ ابن

حبان فی صحیحہ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ آخر زمانے میں کچھ لوگ ہوں گے کہ مسجد میں دنیا کی باتیں کریں گے اللہ

عز وجل کو ان لوگوں سے کچھ کام نہیں (اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت فرمایا: ت)

(۵۔ موارد النظم ان الی زوائد ابن حبان، کتاب المواقیت حدیث ۳۱۱، المطبعۃ السلفیہ مدینہ منورہ، ص ۹۹)

حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں ہے:

كلام الدنيا اذا كان مباحا صدقا في المساجد بلا ضرورة داعية الى ذلك كالمعتكف في حاجته اللازمة مكروه

کراہۃ تحریم (ثم الحديث وقال في شرحه) ليس الله تعالى فيهم حاجة اي لا يريد بهم خيرا وانما هم اهل

الخيبة والحرمان والاهانة والخسران ۱۔

یعنی دنیا کی بات جبکہ فی نفسہ مباح اور سچی ہو مسجد میں بلا ضرورت کرنی حرام ہے ضرورت ایسی جیسے معتکف اپنے حوائج ضروریہ کے لئے بات

کرے، پھر حدیث مذکور ذکر کر کے فرمایا معنی حدیث یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ بھلائی کا ارادہ نہ کریگا اور وہ نامراد محروم و زیاں کار اور

اہانت و ذلت کے مزدار ہیں۔ (۱۔ الحدیقۃ الندیہ، نوع ۴۰، کلام الدنیائی المساجد بلا غدر، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد، ۲/۱۷۱-۱۷۲)

اسی میں ہے:

وروي ان مسجدا من المساجد ارتفع الى السماء شاكيا من اهله يتكلمون فيه بكلام الدنيا فاستقبلته

الملائكة وقالوا بعثنا بهلاكهم ۲۔

(۲۔ الحدیقۃ الندیہ، نوع ۴۰، کلام الدنیائی المساجد بلا غدر، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد، ۲/۳۱۸)

یعنی مروی ہوا کہ ایک بد بے رب کے حضور شکایت کرنے چلی کہ لوگ مجھ میں دنیا کی باتیں کرتے ہیں ملائکہ اسے آتے دے

مسئلہ ۲۷: درزی کو اجازت نہیں کہ مسجد میں بیٹھ کر اجرت پر کپڑے سے، ہاں اگر بچوں کو روکنے اور مسجد کی حفاظت کے لیے بیٹھا تو حرج نہیں۔ یوہیں کاتب کو مسجد میں بیٹھ کر لکھنے کی اجازت نہیں، جب کہ اجرت پر لکھتا ہو اور بغیر اجرت لکھتا ہو تو اجازت ہے جب کہ کتاب کوئی بڑی نہ ہو۔ یوہیں معلم اجیر (اجرت پر پڑھانے والے) کو مسجد میں بیٹھ کر تعلیم کی اجازت نہیں اور اجیر نہ ہو تو اجازت ہے (31)۔

مسئلہ ۲۸: مسجد کا چراغ گھر نہیں لے جاسکتا اور تہائی رات تک چراغ جلا سکتے ہیں اگرچہ جماعت ہو چکی ہو، اس سے زیادہ کی اجازت نہیں، ہاں اگر واقف نے شرط کر دی ہو یا وہاں تہائی رات سے زیادہ جلانے کی عادت ہو تو جلا سکتے ہیں، اگرچہ شب بھر کی ہو (32)۔

مسئلہ ۲۹: مسجد کے چراغ سے کتب بینی اور درس و تدریس تہائی رات تک تو مطلقاً کر سکتا ہے، اگرچہ جماعت ہو چکی ہو اور اس کے بعد اجازت نہیں، مگر جہاں اس کے بعد تک جلنے کی عادت ہو (33)۔

مسئلہ ۳۰: چمگاڈ اور کبوتر وغیرہ کے گھونسے، مسجد کی صفائی کے لیے نوچنے میں حرج نہیں (34)۔

مسئلہ ۳۱: جس نے مسجد بنوائی تو مرمت اور لوٹے، چٹائی، چراغ جی وغیرہ کا حق اُسی کو ہے اور اذان و اقامت و امامت کا اہل ہے تو اس کا بھی وہی مستحق ہے، ورنہ اس کی رائے سے ہو، یوہیں اس کے بعد اس کی اولاد اور کنبے والے غیروں پر سے اولیٰ ہیں (35)۔

مسئلہ ۳۲: بانی مسجد نے ایک کو امام و مؤذن کیا اور اہل محلہ نے دوسرے کو، تو اگر وہ افضل ہے جسے اہل محلہ نے پسند کیا ہے، تو وہی بہتر ہے اور اگر برابر ہوں، تو جسے بانی نے پسند کیا، وہ ہوگا (36)۔

مسئلہ ۳۳: سب مسجدوں سے افضل مسجد حرام شریف ہے، پھر مسجد نبوی، پھر مسجد قدس، پھر مسجد قبا، پھر جامع

اور بولے ہم ان کے ہلاک کرنے کو بھیجے گئے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۶ ص ۳۱۰-۳۱۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۱۰

(32) المرجع السابق

(33) المرجع السابق

(34) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیھا، ج ۲، ص ۵۲۸

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۱۰

وغنیۃ المستملی، احکام المسجد، ص ۶۱۵

(36) غنیۃ المستملی، احکام المسجد، ص ۶۱۵

مسجدیں، پھر مسجد محلہ، پھر مسجد شارع (37)۔

مسئلہ ۳۴: مسجد محلہ میں نماز پڑھنا، اگرچہ جماعت قلیل ہو مسجد جامع سے افضل ہے، اگرچہ وہاں بڑی جماعت ہو، بلکہ اگر مسجد محلہ میں جماعت نہ ہوئی ہو تو تنہا جائے اور اذان و اقامت کہے، نماز پڑھے، وہ مسجد جامع کی جماعت سے افضل ہے (38)۔

مسئلہ ۳۵: جب چند مسجدیں برابر ہوں تو وہ مسجد اختیار کرے، جس کا امام زیادہ علم و صلاح والا ہو۔ (39) اور اگر اس میں برابر ہوں تو جو زیادہ قدیم ہو اور بعضوں نے کہا جو زیادہ قریب ہو اور زیادہ رائج یہی معلوم ہوتا ہے۔
مسئلہ ۳۶: مسجد محلہ میں جماعت نہ ملی تو دوسری مسجد میں باجماعت پڑھنا افضل ہے اور جو دوسری مسجد میں بھی جماعت نہ ملے تو محلہ ہی کی مسجد میں اُولیٰ ہے اور اگر مسجد محلہ میں تکبیر اُولیٰ یا ایک دو رکعت فوت ہوگئی اور دوسری جگہ مل جائے گی، تو اس کے لیے دوسری مسجد میں نہ جائے۔ یوہیں اگر اذان کہی اور جماعت میں سے کوئی نہیں، تو مؤذن تنہا پڑھ لے، دوسری مسجد میں نہ جائے۔ (40)

مسئلہ ۳۷: جو ادب مسجد کا ہے، وہی مسجد کی چھت کا ہے۔ (41)

مسئلہ ۳۸: مسجد محلہ کا امام اگر معاذ اللہ زانی یا سود خوار ہو یا اس میں اور کوئی ایسی خرابی ہو، جس کی وجہ سے اس کے پیچھے نماز منع ہو تو مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد کو جائے۔ (42) اور اگر اس سے ہو سکتا ہو تو معزول کر دے۔
مسئلہ ۳۹: اذان کے بعد مسجد سے نکلنے کی اجازت نہیں۔ حدیث میں فرمایا: کہ اذان کے بعد مسجد سے نہیں نکلتا، مگر منافق۔ (43) لیکن وہ شخص کہ کسی کام کے لیے گیا اور واپسی کا ارادہ رکھتا ہے یعنی قبل قیام جماعت۔ یوہیں جو شخص

(37) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی افضل المسجد، ج ۲، ص ۵۲۱

(38) صفیری، فصل فی احکام المسجد، ص ۳۰۲، وغیرہ۔

والد المختار و رد المحتار، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی افضل المساجد، ج ۲، ص ۵۲۳

(39) صفیری، فصل فی احکام المسجد، ص ۳۰۲۔

والد المختار و رد المحتار، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی افضل المساجد، ج ۲، ص ۵۲۳

(40) صفیری، فصل فی احکام المسجد، ص ۳۰۲

(41) غنیۃ المستفی، فصل فی احکام المسجد، ص ۶۱۲

(42) غنیۃ المستفی، احکام المسجد، ص ۶۱۳

(43) مراسیل، ایک داور مع سنن ابی داود، باب ما جاء فی الاذان، ص ۶

دوسری مسجد کی جماعت کا منتظم ہو تو اسے چلا جانا چاہیے۔ (44)

مسئلہ ۴۰: اگر اس وقت کی نماز پڑھ چکا ہے، تو اذان کے بعد مسجد سے جا سکتا ہے، مگر ظہر و عشا میں اقامت ہو گئی تو نہ جائے، نفل کی نیت سے شریک ہو جانے کا حکم ہے۔ (45) اور باقی تین نمازوں میں اگر تکبیر ہوئی اور یہ تھا پڑھ چکا ہے، تو باہر نکل جانا واجب ہے۔

قد تم هذا الجزء بحمد الله سبحانه و تعالی و صلی الله تعالی علی حبیبہ و آلہ و صحبہ و ابنتہ و حزبہ اجمعین و الحمد لله رب العلمین۔



(44) غنیۃ المستملی، احکام المسجد، ص ۶۱۳

(45) غنیۃ المستملی، احکام المسجد، ص ۶۱۳، وغیرہ۔

تقریظ امام اہلسنت مجدداتہ حاضرہ مؤید ملتِ طاہرہ اعلیٰ حضرت قبلہ رحمۃ اللہ علیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وکفی وسلم علی عبادہ الذین اصطفی
لا سیما علی الشارح المصطفی ومقتضیہ فی المشارع اولی الصدق والصفاء۔

فقیر غفرلہ المولی القدر نے یہ مبارک رسالہ بہار شریعت حصہ سوم تصنیف لطیف انہی فی اللہ ذی المجد والجلال والطبع
السلیم والفکر القویم والفضل والعلی مولانا ابوالعلی مولوی حکیم محمد امجد علی قادری برکاتی اعظمی بالمذہب والشرب والسکنی رزقہ
اللہ تعالیٰ فی الدارین الحسنی مطالعہ کیا الحمد للہ مسائل صحیحہ رجبہ محققہ منقحہ پر مشتمل پایا۔ آج کل ایسی کتاب کی ضرورت تھی
کہ عوام بھائی سلیس اردو میں صحیح مسئلے پائیں اور گمراہی و اغلاط کے مصنوع و طبع زیوروں کی طرف آنکھ نہ اٹھائیں مولی
عز وجل مصنف کی عمر و علم و فیض میں برکت دے اور ہر باب میں اس کتاب کے اور حصص کافی دشانی و روانی و صافی
تالیف کرنے کی توفیق بخشے اور انھیں اہل سنت میں شائع و معمول اور دنیا و آخرت میں نافع و مقبول فرمائے۔ آمین

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَآلِهِ وَجِزْبِهِ
أَجْمَعِينَ آمِينَ۔ ۱۲ شَعْبَانُ الْمُعَظَّمِ ۱۳۳۱ هَجْرِيَّةً عَلَى صَاحِبِهَا وَآلِهِ الْكَرَامِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ
وَالْتَّحِيَّةِ۔ آمِينَ۔



مجلس شورای ملی و دولت در این باره توافق کرده اند که در صورتیکه
در مورد این موضوع با کمیسیون مربوطه توافق حاصل شود، اقدامات لازم را

لُطْفُ الْمَنَانِ

تَعْظِيمِ سَيِّدِ الْإِنْسِ وَالْجَانِّ

المعروف

تَعْلِيمِ مُصْطَفَى



فرمانِ حسین رضوی

Rs.1000/=

مرآة المناهج

شرح

مشکوٰۃ المصابیح

حکیم الامت

جلد 8

مفتی احمد یار خان نعیمی

ہدیہ فی جلد **Rs.400** **Rs.3200/=**

شیرخ
کلیا شہ اقبال
اردو

شرح

أدو

◀ یانگِ دَرا ▶ یالِ سِیرِوِں
◀ ضرپِ کلیم ▶ اَرَمغانِ حِجاز

ڈاکٹر علامہ محمد اقبال

شماره

محکمہ اعلیٰ تعلیم، حکومت پاکستان
 سکریٹری، تعلیم، حکومت پاکستان
 قلعہ لاہ، لاہور۔

Rs.1200/= عامی Rs.1600/= اعلیٰ

شرح
كشف المحجوب (اُردو)

شرح

(أردو)

تعريف

حضرت سید علی بن عثمان البحریری
المدنی و تاج بخش الہندی

المطوف وآماج بخش الهی



حضرت مفتی سید غلام محسن الدین نعیمی

تحقیق و شرح

علاء الدين محمد ناصر الدين ناصر الدين طه

Rs.1200/= اعلیٰ Rs.1600/=



عرفان کی روشنی میں

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس

فہم کی عالم بنانے والی کتاب



فیضانِ شریعت

شرح

بہارِ شریعت

مصنف

حضرت مولانا محمد امجد علی
علیہ السلام
اکی دسویں صدی قمری

شراح

علامہ نور محمد ناصر الدین ناصر علیہ السلام

یوسف تارکیٹ ۰ غزنی سٹریٹ
اردو بازار ۰ لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس

جملہ حقوق الطبع محفوظ للناشر
جملہ حقوق ناشر محفوظ ہیں۔

فیضانِ شریعت

بہارِ شریعت

منت
حضرت مولانا محمد امجد علی

شائع
مفت محمد ناصر الدین نانوی



مئی 2017

آر۔ آر پرنٹرز
النافع گرافکس

600/-

چوہدری غلام رسول۔ میاں جواد رسول
میاں شہزاد رسول
= / روپے

باداؤل

پرنٹرز

سرورق

تعداد

ناشر

قیمت

ملنے کے پتے

مکتبہ اسلامیہ پکڑپو

042-37112941
0323-8836776

ملت چیلی گیشن

Ph: 051-2254111

E-mail: millat_publication@yahoo.com

0321-4146464
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

شوروم

پروگریسو بکس
فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

فہرست

صفحہ	عنوانات
15	حصہ چہارم کی اصطلاحات
17	اعلام
	وتر کا بیان
19	حکیم الامت کے مدنی پھول
20	حکیم الامت کے مدنی پھول
20	حکیم الامت کے مدنی پھول
20	حکیم الامت کے مدنی پھول
21	حکیم الامت کے مدنی پھول
22	حکیم الامت کے مدنی پھول
22	حکیم الامت کے مدنی پھول
23	مسائل فقہیہ
23	حکیم الامت کے مدنی پھول
23	حکیم الامت کے مدنی پھول
	سنن و نوافل کا بیان
32	حکیم الامت کے مدنی پھول
34	سنن مؤکدہ کا ذکر
34	حکیم الامت کے مدنی پھول
35	حکیم الامت کے مدنی پھول
36	سنت فجر کے فضائل
36	فجر کی سنتیں ادا کرنے کا ثواب
36	حکیم الامت کے مدنی پھول
38	سنت ظہر کے فضائل

38

38

40

40

42

42

42

44

44

44

45

46

47

57

68

68

69

71

71

72

72

72

75

75

76

77

78

79

حکیم الامت کے مدنی پھول
ظہر کی سنتیں اور نفل ادا کرنے کا ثواب

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

سنت عصر کے فضائل

حکیم الامت کے مدنی پھول

عصر کی پہلی چار رکعتوں کا ثواب

سنت مغرب کے فضائل

حکیم الامت کے مدنی پھول

مغرب کے بعد چار رکعتیں ادا کرنے کا ثواب

حکیم الامت کے مدنی پھول

عشا کے بعد چار رکعتیں ادا کرنے کا ثواب

مسائل فقہیہ

گھر میں نفل نماز پڑھنے کا ثواب

تحتہ مسجد

غوثیہ الوضو کا ثواب

حکیم الامت کے مدنی پھول

نماز اشراق

حکیم الامت کے مدنی پھول

نماز چاشت

حکیم الامت کے مدنی پھول

چاشت کی نماز پابندی سے ادا کرنے کا ثواب

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

صلوة اللیل

نماز تہجد

79	تہجد اور رات میں نماز پڑھنے کا ثواب
81	اس بارے میں احادیث و مقدمات
87	حکیم الامت کے مدنی پھول
88	عیدین کی راتوں میں عبادت کرنے کا ثواب
90	حکیم الامت کے مدنی پھول

نماز استخارہ

93	حکیم الامت کے مدنی پھول
95	استخارہ کن کاموں کے بارے میں ہوگا؟
95	اس کام کا مکمل ارادہ نہ کیا ہو
95	استخارہ کے مختلف طریقے
95	سات مرتبہ استخارہ کرنا بہتر ہے
95	اگر اشارہ نہ ہو تو؟
96	صرف دعا کے ذریعے بھی استخارہ کیا جاسکتا ہے
96	استخارہ کی مختصر دعائیں
96	اگر استخارے کے بعد بھی نقصان اٹھانا پڑے تو؟

صلوة التسبیح

98	صلوة التسبیح کا ثواب
----	----------------------

نماز حاجت

101	حکیم الامت کے مدنی پھول
101	صلوة الحاجات ادا کرنے کا ثواب
105	صلوة الابرار

نماز توبہ

107	اللہ عزوجل کی بارگاہ میں توبہ کرنے کا ثواب
-----	--

تراویح کا بیان

115	تراویح بغیر اجرت پڑھائے
116	تلاوت و ذکر نعت کی اجرت حرام ہے
116	تراویح کی اجرت کا شرعی حیلہ
123	منفرد کا فرضوں کی جماعت پانا

قضا نماز کا بیان

نماز بلا عذر مؤخر کرنا

127

حکیم الامت کے مدنی پھول

130

حکیم الامت کے مدنی پھول

131

قضا نمازیں کیسے ادا کرے؟

139

قضا نمازیں ادا کرنے کا آسان طریقہ

139

نیت صاف مٹزل آسان

139

سجدہ سہو کا بیان

نماز مریض کا بیان

حکیم الامت کے مدنی پھول

165

سجدہ تلاوت کا بیان

حکیم الامت کے مدنی پھول

173

حکیم الامت کے مدنی پھول

197

نماز مسافر کا بیان

حکیم الامت کے مدنی پھول

198

حکیم الامت کے مدنی پھول

199

حکیم الامت کے مدنی پھول

199

حکیم الامت کے مدنی پھول

200

حکیم الامت کے مدنی پھول

200

حکیم الامت کے مدنی پھول

201

مسئل فقہیہ

202

مسافر کی تعریف

202

کتنی مسافت پر مسافر؟

203

قصر کہاں سے شروع کرے؟

205

مسافر پر قصر کرنا ضروری ہے؟

207

عورت کا تنہا سفر کرنا

218

جمعہ کا بیان

فضائل روز جمعہ

221

- 221 جمعہ کا بیان
- 222 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 222 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 223 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 225 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 226 جمعہ کے دن ایک رسا وقت ہے کہ اُس میں دعا قبول ہوتی ہے
- 226 نماز جمعہ اور اس کی ایک ساعت کی فضیلت
- 228 وضاحت:
- 228 نماز جمعہ کے لئے تیاری کرنے کا ثواب
- 230 جمعہ کی نماز کے لئے جلد ہی جانے کا ثواب
- 232 جمعہ کے دن سورہ آل عمران پڑھنے کا ثواب
- 232 جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھنے کا ثواب
- 233 شب جمعہ میں سورہ یس پڑھنے کا ثواب
- 233 شب جمعہ میں سورہ دخان پڑھنے کا ثواب
- 233 بلا عذر نماز جمعہ نہ پڑھنا
- 234 نماز جمعہ نہ پڑھنے کا کفارہ
- 235 جمعہ کے دن لوگوں کی گرد میں پھلانگنا
- 236 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 238 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 239 جمعہ کے دن یا رات میں مرنے کے فضائل
- 239 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 240 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 241 فضائل نماز جمعہ
- 243 جمعہ چھوڑنے پر وعیدیں
- 243 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 243 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 243 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 244 حکیم الامت کے مدنی پھول
- 244 حکیم الامت کے مدنی پھول

246

246

247

248

250

251

252

253

258

261

262

265

266

جمعہ کے دن نہانے اور خوشبو لگانے کا بیان

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

جمعہ کے لیے اول جانے کا ثواب اور گردن پھلانگنے کی ممانعت

حکیم امت کے مدنی پھول

مسائل فقہیہ

مصر یا قنائے مصر

سلطان اسلام یا اس کا نائب جسے جمعہ قائم کرنے کا حکم دیا

وقت ظہر

خطبہ

جماعت یعنی امام کے علاوہ کم سے کم تین مرد

اذن عام

عیدین کا بیان

285

286

286

287

287

288

289

292

295

297

عیدین کی راتوں میں عبادت کرنے کا ثواب

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

مسائل فقہیہ

روزہ عید کے مستحبات

نماز عید کا طریقہ

امام تکبیرات زوائد بھول گیا

گھن کی نماز کا بیان

303

304

305

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

حکیم الامت کے مدنی پھول

305	حکیم الامت کے مدنی پھول
306	مسائل فقہیہ
308	حکیم الامت کے مدنی پھول
309	حکیم الامت کے مدنی پھول
309	حکیم الامت کے مدنی پھول
310	حکیم الامت کے مدنی پھول
310	حکیم الامت کے مدنی پھول
310	حکیم الامت کے مدنی پھول

نماز استسقا کا بیان

312	احادیث
312	حکیم الامت کے مدنی پھول
312	حکیم الامت کے مدنی پھول
313	حکیم الامت کے مدنی پھول
313	حکیم الامت کے مدنی پھول
314	حکیم الامت کے مدنی پھول
315	حکیم الامت کے مدنی پھول
316	حکیم الامت کے مدنی پھول
316	حکیم الامت کے مدنی پھول
318	مسائل فقہیہ

نماز خوف کا بیان

323	احادیث
323	حکیم الامت کے مدنی پھول
324	حکیم الامت کے مدنی پھول
326	مسائل فقہیہ

کتاب الجنائز

329	بیاری کا بیان
330	حکیم الامت کے مدنی پھول
330	بیاری کا ثواب

پیٹ کی بیماری اور ڈوب کر اور بے تے دب کر مرنے والے کا ثواب

334

حکیم الامت کے مدنی پھول

336

حکیم الامت کے مدنی پھول

337

حکیم الامت کے مدنی پھول

337

حکیم الامت کے مدنی پھول

338

حکیم الامت کے مدنی پھول

339

حکیم الامت کے مدنی پھول

339

حکیم الامت کے مدنی پھول

340

حکیم الامت کے مدنی پھول

340

حکیم الامت کے مدنی پھول

341

حکیم الامت کے مدنی پھول

341

حکیم الامت کے مدنی پھول

342

حکیم الامت کے مدنی پھول

342

حکیم الامت کے مدنی پھول

343

حکیم الامت کے مدنی پھول

343

حکیم الامت کے مدنی پھول

344

عیادت کے فضائل

345

حکیم الامت کے مدنی پھول

345

حکیم الامت کے مدنی پھول

346

حکیم الامت کے مدنی پھول

346

حکیم الامت کے مدنی پھول

347

حکیم الامت کے مدنی پھول

348

مریض کا عیادت کرنے والوں کے لئے دعا کرنے کا ثواب

348

حکیم الامت کے مدنی پھول

349

موت آنے کا بیان

353

مسائل فقہیہ

353

موت کے وقت تلقہ

353

وضاحت:

359

کے نہلانے کا بیان

359

میت کو غسل دینے، کفن پہنانے اور قبر کھودنے کا ثواب

359

حت:

کفن کا بیان

377

بت کر کے مرنے کا ثواب

جنازہ لے چلنے کا بیان

383

ماز یا تدفین تک جنازے میں شریک ہونے کا ثواب

385

ماز جنازہ کا بیان

399

تماز جنازہ میں سو مسلمان یا چالیس مسلمان یا تین صفین ہونے کی فضیلت

401

تماز جنازہ کون پڑھائے

قبر و دفن کا بیان

422

زیارت قبور

425

ایصال ثواب

428

دفن کے بعد تلقین

تعزیت کا بیان

432

تعزیت کرنے کا ثواب

436

میت کے گھر والوں کو صبر کا کہنا

441

سوگ اور نوحہ کا ذکر

441

مصیبت کے وقت نوحہ کرنا

446

احادیث

446

حکیم الامت کے مدنی پھول

447

حکیم الامت کے مدنی پھول

447

حکیم الامت کے مدنی پھول

448

حکیم الامت کے مدنی پھول

448

حکیم الامت کے مدنی پھول

449

حکیم الامت کے مدنی پھول

450

حکیم الامت کے مدنی پھول

شہید کا بیان

- 453 احادیث
 453 حکیم الامت کے مدنی پھول
 454 راہ خدا عزوجل میں شہید ہونے کا ثواب
 454 اس بارے میں احادیث و مقدسہ
 457 حکیم الامت کے مدنی پھول
 458 حکیم الامت کے مدنی پھول
 458 حکیم الامت کے مدنی پھول
 460 حکیم الامت کے مدنی پھول
 461 مساعلیٰ فقہیہ

کعبہ معظمہ میں نماز پڑھنے کا بیان

- 465 حکیم الامت کے مدنی پھول
 468 تصدیق جلیل و تقریظ بے مثل



بقیہ مسائل نماز کا بیان

حصہ چہارم کی اصطلاحات

- 1- شفعِ اول، شفعِ ثانی: چار رکعت والی نماز کی پہلی دو رکعتوں کو شفعِ اول اور آخری دو کو شفعِ ثانی کہتے ہیں۔
- 2- اَلْمَعْرُوفُ کَالْمَشْرُوطِ: یہ فقہ کا ایک قاعدہ ہے کہ معروف مشروط کی طرح ہے یعنی جو چیز مشہور ہو وہ طے شدہ معاملے کا حکم رکھتی ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۹، ص ۵۲۸)
- 3- اَلْمَعْرُوفُ کَالْمَشْرُوطِ: یہ فقہ کا ایک قاعدہ ہے کہ معروف مشروط کی طرح ہے یعنی جو بات سب کے ذہن میں ہو وہ طے شدہ معاملے کا حکم رکھتی ہے۔ (ماخوذ از وقار الفتاویٰ، ج ۱، ص ۱۹۳)
- 4- وطنِ اصلی: وطنِ اصلی سے مراد کسی شخص کی وہ جگہ ہے جہاں اس کی پیدائش ہے یا اس کے گھر کے لوگ وہاں رہتے ہیں یا وہاں سکونت کر لی اور یہ ارادہ ہے کہ یہاں سے نہ جائے گا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۴، ص ۹۹)
- 5- وطنِ اقامت: وہ جگہ ہے کہ مسافر نے پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کا وہاں ارادہ کیا ہو۔
- 6- شیخِ فانی: وہ بوڑھا جس کی عمر ایسی ہو گئی کہ اب روز بروز کمزور ہی ہوتا جائے گا جب وہ روزہ رکھنے سے عاجز ہو یعنی نہ اب رکھ سکتا ہے نہ آئندہ اس میں اتنی طاقت آنے کی امید ہے کہ روزہ رکھ سکے گا (تو شیخ فانی ہے)۔
- 7- مکاتب: آقا اپنے غلام سے مال کی ایک مقدار مقرر کر کے یہ کہہ دے کہ اتنا ادا کر دے تو آزاد ہے اور غلام اس کو قبول بھی کر لے تو ایسے غلام کو مکاتب کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۹، ص ۱۱)
- 8- ایامِ تشریق: یومِ نحر (قربانی) یعنی دس ذوالحجہ کے بعد کے تین دن (۱۱ و ۱۲ و ۱۳) کو ایامِ تشریق کہتے ہیں۔
- 9- صاحبین: فقہ حنفی میں امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کو صاحبین کہتے ہیں۔ (کتب فقہ)
- 10- اصحابِ فرائض: اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا معین حصہ قرآن و حدیث میں بیان کر دیا گیا ہے۔ ان کو اصحابِ فرائض کہتے ہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے بہار شریعت، حصہ ۲۰، ص ۱۳)
- 11- عَصَبہ: اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا حصہ مقرر نہیں، البتہ اصحابِ فرائض کو دینے کے بعد بچا ہوا مال لیتے ہیں

- اور اگر اصحاب فرائض نہ ہوں تو میت کا تمام مال انھی کا ہوتا ہے۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے بہار شریعت، حصہ ۲۰، ص ۲۳)
- 12- ذوی الفرائض: قریبی رشتہ دار، اس سے مراد وہ رشتہ دار ہیں جو نہ تو اصحاب فرائض میں سے ہیں اور نہ ہی عصبات میں سے ہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے بہار شریعت، حصہ ۲۰، ص ۴۷)
- 13- نحد: قبر کھود کر اس میں قبلہ کی طرف میت کے رکھنے کی جگہ بنانے کو نحد کہتے ہیں۔
- 14- شفیعہ: غیر منقول جائیداد کو کسی شخص نے جتنے میں خریدا اتنے ہی میں اس جائیداد کے مالک ہونے کا حق جو دوسرے شخص کو حاصل ہو جاتا ہے اس کو شفیعہ کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، حصہ ۱۵، ص ۴۷)
- 15- جماعت نوافل پائندہ الی: تداوی کا لغوی معنی ہے ایک دوسرے کو بلانا جمع کرنا، اور تداوی کے ساتھ جماعت کا مطلب ہے کہ کم از کم چار آدمی ایک امام کی اقتدا کریں۔ (دیکھئے تفصیل فتاویٰ رضویہ، ج ۷، ص ۳۳۰-۳۳۷)
- 16- دار الحرب: وہ دار جہاں کبھی سلطنت اسلامی نہ ہوئی یا ہوئی اور پھر ایسی غیر قوم کا تسلط ہو گیا جس نے شعائر اسلام مثل جمعہ وعیدین و اذان و اقامت و جماعت یک لخت اٹھا دیئے اور شعائر کفر جاری کر دیئے، اور کوئی شخص امان اول پر باقی نہ رہے اور وہ جگہ چاروں طرف سے دارالاسلام میں گھری ہوئی نہیں تو وہ دارالحرب ہے۔
- (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۶، ص ۳۱۶، ج ۱۷، ص ۳۶۷)
- ☆ دارالاسلام کے دارالحرب ہونے کی شرائط: دارالاسلام کے دارالحرب ہونے کی تین شرطیں ہیں (۱) اہل شرک کے احکام علی الاعلان جاری ہوں اور اسلامی احکام بالکل جاری نہ ہوں (۲) دارالحرب سے اس کا اتصال ہو جائے (۳) کوئی مسلم یا ذمی امان اول پر باقی نہ ہو۔ (فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۳، ص ۲۳۲)
- 17- دارالاسلام: وہ ملک ہے کہ فی الحال اس میں اسلامی سلطنت ہو یا اب نہیں تو پہلے تھی اور غیر مسلم بادشاہ نے اس میں شعائر اسلام مثل جمعہ وعیدین و اذان و اقامت و جماعت باقی رکھے ہوں تو وہ دارالاسلام ہے۔
- (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۷، ص ۳۶۷)
- 18- صلوٰۃ اللہ علیہ: نماز مغرب کے بعد چھ رکعت نفل پڑھنا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۴، ص ۱۵)
- 19- تحیۃ المسجد: کسی شخص کا مسجد میں داخل ہو کر بیٹھنے سے پہلے دو یا چار رکعت نماز پڑھنا۔
- (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۴، ص ۲۳)
- 20- تحیۃ: الوضو: وضو کے بعد اعضاء خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۴، ص ۲۲)
- 21- نماز اشراق: فجر کی نماز پڑھ کر سورج طلوع ہونے کے کم از کم ۲۰ منٹ بعد دو رکعت نفل ادا کرنا۔

- 22- نماز چاشت: آفتاب بلند ہونے سے زوال یعنی نصف النہار شرعی تک دو یا چار یا بارہ رکعت نوافل پڑھنا۔
(ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۲۳، ۲۵)
- 23- نماز واپسی سفر: سفر سے واپس آ کر مسجد میں دو رکعتیں ادا کرنا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۲۶)
- 24- صلاۃ اللیل: ایک رات میں بعد نماز عشا جو نوافل پڑھے جائیں ان کو صلاۃ اللیل کہتے ہیں۔
(بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۲۶)
- 25- نماز تہجد: نماز عشا پڑھ کر سونے کے بعد صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے جس وقت آنکھ کھلے اٹھ کر نوافل پڑھنا نماز تہجد ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۷، ص ۴۴۶)
- 26- نماز استحارہ: جس کام کے کرنے نہ کرنے میں شک ہو اس کو شروع کرنے سے پہلے دو رکعت نفل پڑھنا پھر دعائے استحارہ کرنا۔ (دیکھئے تفصیل بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۳۰، ۳۱)
- 27- صلاۃ التسنین: چار رکعت نفل جن میں تین سورۃ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ اکبر پڑھا جاتا ہے۔
(دیکھئے تفصیل بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۳۲)
- 28- نماز حاجت: کوئی اہم معاملہ درپیش ہو تو اس کی خاطر مخصوص طریقہ کے مطابق دو یا چار رکعت نماز پڑھنا۔
(دیکھئے تفصیل بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۳۲)
- 29- صلاۃ لا شرا (نماز غوثیہ): غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول دو رکعت نماز جو مغرب کے بعد کسی حاجت کے لیے پڑھی جائے۔ (دیکھئے تفصیل بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۳۵)
- 30- نماز توبہ: توبہ و استغفار کی خاطر نوافل ادا کرنا۔ (دیکھئے تفصیل بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۳۶)
- 31- صلاۃ الزغائب: رجب کی پھلی شب جمعہ بعد نماز مغرب کے بارہ رکعت نفل مخصوص طریقے سے ادا کرنا۔
(دیکھئے تفصیل رکن دین، ص ۱۳۵)
- 32- سجدہ شکر: کسی نعمت کے ملنے پر سجدہ کرنا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، حصہ ۳، ص ۸۷)

اعلام

- 1- مہرگان (مہرجان): ماہ مہر (ساتواں شمسی مہینہ) کا سولہواں دن بعض جگہ اکیسواں درج ہے جس میں پارسی (ایرانی) جشن مناتے ہیں جو چھ دن تک جاری رہتا ہے۔
- 2- نیروز (نوروز): ایرانی شمسی سال کا پھلا دن، یہ ایرانیوں کی عید کا دن ہے۔
- 3- شور: وہ زمین جس میں نمک یا شورہ ہو، ناقابل زراعت زمین

- 4- گھربلی: چھوٹا گھریا (گھاس کھودنے کا آلہ)
- 5- گوگھرد: جنگ کا ایک ہتھیار ہے جو لوہے وغیرہ سے بنا کر میدان جنگ میں بچھا دیتے ہیں اس پر آدمی یا گھوڑا چلے تو اس کے پاؤں میں گھس جاتے ہیں۔
- 6- سیل: ایک بیماری کا نام ہے۔
- 7- پوسٹین: کھال کا کوٹ، چمڑے کا پٹخہ
- 8- زورہ: فولاد کا جالی دار گرتا جو لڑائی میں پہنتے ہیں۔
- 9- خود: لوہے کی ٹوپی جو لڑائی میں پہنتے ہیں۔
- 10- پھوڑے (پھاؤڑے): کدال، بیلچہ، مٹی کھودنے کا آہنی آلہ۔
- 11- کولہ (کولھو): تیل یا رس بیلنے کا آلہ۔
- 12- بیسن: چنے کا آٹا، یہ پہلے بطور صابن استعمال ہوتا تھا۔
- 13- گسٹم: ایک پھول جس سے شہاب یعنی گہرا سرخ رنگ نکلتا ہے اور اس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ تَحْمَدُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ وتر کا بیان

حدیث ۱: صحیح مسلم شریف میں ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہاں میں سویا تھا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بیدار ہوئے، مسواک کی اور وضو کیا اور اسی حالت میں آیہ (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) (1) ختم سورہ تک پڑھی پھر کھڑے ہو کر دو رکعتیں پڑھیں جن میں قیام و رکوع و سجود کو طویل کیا پھر پڑھ کر آرام فرمایا یہاں تک کہ سانس کی آواز آئی، یوہیں تین بار میں چھ رکعتیں پڑھیں ہر بار مسواک و وضو کرتے اور ان آیتوں کی تلاوت فرماتے پھر وتر کی تین رکعتیں پڑھیں۔ (2)

(1) البقرة: ۱۶۳

(2) صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين، باب الدعاء الخ، الحدیث: ۱۹۱۰۔ (۷۶۳)، ص ۳۸۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ مراقبہ میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ وضو تجدید کے لیے یعنی وضو پر وضو نہ آپ کی نیند وضو نہیں توڑتی ہو سکتا ہے کہ آپ کا وضو یہاں دوسری وجہ سے ٹوٹا ہو نہ کہ نیند سے اور مسواک سے مراد یا تو وضو کی مسواک ہے یا وضو سے پہلے کی یعنی جاگنے کی مسواک کیونکہ جاگنے پر مسواک کرنا بھی سنت ہے دوسرا احتمال قول ہے۔

۲۔ پچھلی حدیث سے معلوم ہوا کہ ان آیات کی تلاوت وضو سے پہلے کی اس میں ہے کہ دوران وضو میں کی، ہو سکتا ہے کہ دو رکعت چند ہوں، وہاں اور واقعہ کا ذکر تھا، یہاں دوسرے واقعہ کا یا وہاں عطف رتی تراخی کے لیے تھا نہ کہ زمانی تراخی کے لیے۔

۳۔ صرف دو رکعتیں پڑھیں مگر دوسری نمازوں سے زیادہ دراز اور سونگے۔

۴۔ یعنی ایک شب میں تین بار بیدار ہوئے ہر بار میں دو رکعتیں تو نماز تہجد کل چھ رکعتیں ہوئیں۔ بحیال رہے کہ کبھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی بار پوری تہجد پڑھی اور کبھی بار بار جاگ کر لہذا یہ حدیث پچھلی روایت کے خلاف نہیں۔

۵۔ اس کی تحقیق پہلے ہو چکی کہ یہ بار بار وضو فرمانا استحباباً تھا یا وجوباً دوسری وجہ سے ورنہ آپ کی نیند وضو نہیں توڑتی۔

۶۔ اور وتروں کے لیے چوتھی بار نہ جاگے بلکہ تیسری بار میں ہی دو رکعتیں تہجد اور تین رکعت پڑھ لیے اسی لیے یہاں سونے اور جاگنے کا ذکر نہ فرمایا، یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ وتر تین رکعت ہیں نہ کہ ایک بحیال رہے کہ یہاں بصلہ کی ہے اور آخر بوجہ میں ب

استغانت کی تھی۔ یہاں یہ معنی ہیں کہ تین رکعت وتر پڑھیں وہاں یہ معنی تھا کہ ایک رکعت کے ذریعہ اپنی نماز کو وتر یعنی طاق بنایا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۴۲۲)

حدیث ۲: نیز اسی میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: رات کی نمازوں کے آخر میں وتر پڑھو اور فرماتے ہیں: صبح سے پیشتر وتر پڑھو۔ (3)

حدیث ۳: مسلم و ترمذی و ابن ماجہ وغیرہم جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جسے اندیشہ ہو کہ پچھلی رات میں نہ اٹھے گا وہ اوّل میں پڑھ لے اور جسے امید ہو کہ پچھلے کو اٹھے گا وہ پچھلی رات میں پڑھے کہ آخر شب کی نماز مشہود ہے (یعنی اس میں ملکہ رحمت حاضر ہوتے ہیں) اور یہ افضل ہے۔ (4)

حدیث ۴ تا ۶: ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ وتر ہے وتر کو محبوب رکھتا ہے، لہذا اے قرآن والو! وتر پڑھو۔ (5) اور اسی کے مثل جابر و ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی۔

(3) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین، باب ملاقاة الليل الخ، الحدیث: ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۵۱، (۷۵۱)، ص ۳۷۸
حکیم الامت کے مدنی پھول

اب اس کی شرح ابھی عرض کی جا چکی ہے کہ یہ حدیث تہجد والوں کے لیے تہجد کے اعتبار سے ہے اور تہجد نہ پڑھنے والوں کے لیے عشاء کے اعتبار سے یعنی تہجد والے وتر تہجد سے پہلے نہ پڑھیں اور دوسرے لوگ وتر عشاء سے پہلے نہ پڑھیں لہذا یہ حدیث گزشتہ حدیث کے خلاف نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے بعد دو نفل پڑھتے تھے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۴۹۶)

(4) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین، باب من خاف أن لا يقوم من آخر الليل الخ، الحدیث: ۷۵۵، ص ۳۸۰
حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یہ امر وجوبی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر واجب ہیں۔

۲ حضرت ابوبکر صدیق اولیٰ شب میں وتر پڑھ لیتے تھے اور حضرت عمر فاروق آخر شب میں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ابوبکر تم احتیاط پر عمل کرتے ہو اور اسے عمر تم قوت و اجتہاد پر۔ خیال رہے کہ یہاں فرشتوں سے مراد رحمت کے فرشتے ہیں جو آخر شب میں اللہ کی رحمتیں لے کر اترتے ہیں، بعض شارحین نے فرمایا کہ مشہود کے معنی ہیں عظمت کی گواہی دی ہوئی۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۴۹۸)

(5) جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء أن الوتر ليس بحتم، الحدیث: ۴۵۳، ج ۲، ص ۴
حکیم الامت کے مدنی پھول

اب عربی میں وتر فرد عدد کو کہتے ہیں جو تقسیم نہ ہو سکے اکیلا ہو، رب تعالیٰ عدد سے پاک ہے۔ اس کے وتر ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وہ ذات و صفات اور افعال میں اکیلا ہے، نہ اس کا کوئی شریک ہے، نہ اس کے صفات افعال قابل تقسیم، اسی معنی سے اسے واحد و احد کہتے ہیں لہذا حدیث پر اعتراض نہیں کہ وتر وضع ہونا عدد کے حالات ہیں اللہ تعالیٰ عدد سے پاک ہے۔

حدیث ۱۱: ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ خارجیہ بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اللہ تعالیٰ نے ایک نماز سے تمہاری مدد فرمائی کہ وہ سرخ اونٹوں سے بہتر ہے وہ وتر ہے، اللہ تعالیٰ نے اُسے عشاء و طلوع فجر کے درمیان میں رکھا ہے۔ (6) یہ حدیث دیگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی مروی ہے، مثلاً معاذ بن جبل و عبد اللہ بن عمرو ابن عباس و عقبہ بن عامر جہنی وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

حدیث ۱۲: ترمذی زید بن اسلم سے مرسل راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو وتر سے سو

۲۔ وتر نماز کو پسند کرتا ہے کہ وتر ہونے میں اسے رب تعالیٰ سے نسبت ہے، لہذا اس پر ثواب دے گا یا اس شخص کو پسند کرتا ہے جو دنیا سے اکیلا ہو کر رب کا ہو رہے جب رب تمہارا ہے تو تم بھی رب کے ہو جاؤ۔ (ازمرقات)

۳۔ یعنی اے قرآن ماننے والو! نماز وتر پڑھا کر اس پر بہت ثواب ہے یا اے قرآن ماننے والو! دنیا سے منقطع ہو کر رب کے ہو رہو۔ بعض لوگوں نے اس حدیث کی بنا پر کہا کہ وتر ایک رکعت ہے کیونکہ یہاں وتر کو اللہ تعالیٰ سے نسبت دی گئی اللہ تو ایک ہے وتر بھی ایک ہونی چاہیے مگر یہ بات بہت کمزور ہے کیونکہ یہاں مناسبت صرف وتر یعنی طاق ہونے میں ہے اور طاق تو تین بھی ہیں ایک ہونے میں نسبت نہیں، ورنہ رب تعالیٰ اجزا سے پاک ہے اور وتر نماز اگرچہ ایک رکعت ہی ہو اجزا دالی ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۵۰۳)

(6) سنن ابی داؤد، کتاب الوتر، باب استحباب الوتر، الحدیث: ۱۲۱۸، ج ۲، ص ۸۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ سہیلی قرشی، بڑے بہادر جنگجو مجاہد ہیں، قریش کے سواروں میں آپ کو ایک ہزار سواروں کے برابر مانا جاتا تھا، ایک بار حضرت عمرو ابن عاص نے حضرت عمر سے تین ہزار سواروں کی کمک مانگی تو آپ نے تین شخص بھیجے حضرت خارجیہ زبیر ابن عوام مقداد ابن اسود رضی اللہ عنہم، آپ ۴ھ میں خوارج کے ہاتھوں عمرو ابن عاص کے دھوکہ میں قتل ہوئے کہ خوارج نے امیر معاویہ علی مرتضیٰ، عمرو ابن عاص کے قتل کی سازش کی تھی تو علی مرتضیٰ شہید کر دیئے گئے، عمرو ابن عاص کے دھوکہ میں آپ شہید کر دیئے گئے اور امیر معاویہ بچ گئے۔

۲۔ یعنی نماز پنجگانہ کے علاوہ جنہیں نماز وتر اور دیوان نمازوں کا حتمہ اور نکلہ ہے اور تمہارے لیے دنیا کی تمام چیزوں حتیٰ کہ سرخ اونٹوں سے بھی زیادہ بہتر ہے۔ اہل عرب سرخ اونٹ کو جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وتر واجب ہیں ائمہ کرام کے ایک معنی یہ بھی کہے گئے ہیں کہ رب نے تمہیں ایک نماز یعنی وتر اور بھی زیادہ دی۔

۳۔ یعنی وتر کا وقت عشاء کا وقت ہے مگر اس کے لیے شرط ہے کہ عشاء کے فرض کے بعد پڑھی جائے۔ خیال رہے کہ بعض محدثین نے اس حدیث کو ضعیف کہا لیکن حاکم اور ابن سکین نے اس کی تصحیح کی ہے، ترمذی نے اسے غریب فرمایا مگر یہ ضعیف یا غرابت امام ابو حنیفہ کو معتبر نہیں کیونکہ یہ چیزیں امام صاحب کے بعد پیدا ہوئیں، بہر حال حدیث صحیح اور اس سے وتر کا وجوب ثابت ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۵۰۵)

جائے توجہ کو پڑھ لے۔ (7)

حدیث ۱۶۳۱۳: امام احمد ابی بن کعب سے اور دارمی ابن عباس سے اور ابوداؤد و ترمذی ام المومنین صدیقہ سے اور نسائی عبدالرحمن بن ابزے رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کی پہلی رکعت میں سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی اور دوسری میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور تیسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے۔ (8)

حدیث ۱۷: احمد و ابوداؤد و حاکم باقائدہ صحیح بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں، وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں، وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ (9)

حدیث ۱۸: ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(7) جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ماجاء فی الرجل ینام عن الوتر أَوْ يَسَاهُ، الحديث: ۴۶۵، ج ۲، ص ۱۳۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی اگر عشاء پڑھ لی ہو تہجد کے وقت آنکھ نہ کھلے توجہ کے بعد نماز فجر سے پہلے وتر قضاء کرے، پھر فجر پڑھے، صاحب تہذیب کے لیے وتر پہلے پڑھنا فرض ہے دوسرے کے لیے بہتر۔ اس سے معلوم ہوا کہ وتر محض سنت نہیں بلکہ واجب ہیں کہ صرف سنتوں کی قضا نہیں پڑھی جاتی، یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے اگرچہ مرسل ہے کیونکہ زید ابن اسلم تابعی ہیں، عمر فاروق کے غلام ہیں مگر چونکہ آپ بڑے ثقہ عالم فقیہ تھے، آپ کی مجلس علم میں چالیس سے زیادہ فقہاء بیٹھتے تھے حتیٰ کہ امام زین العابدین بھی آپ کے شاگرد ہیں اور امام مالک، سفیان ثوری وغیرہ محدثین کے آپ شیخ ہیں اس لیے آپ کی مرسل یقیناً قبول ہے۔ (از اشعۃ اللمعات) آپ کی وفات ۳۶ ہجری میں ہوئی۔

(مرآۃ السانج شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۰۶)

(8) سنن النسائی، کتاب ثلث الام لللیل الخ، باب نوع آخر من القراءة فی الوتر، الحديث: ۱۷۳۲، ج ۲، ص ۲۲۰

و جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ماجاء فی ما یقرأ فی الوتر، الحديث: ۴۶۲، ج ۲، ص ۱۰

(9) سنن أبی داؤد، کتاب الوتر، باب فمن لم یوتر، الحديث: ۱۴۱۹، ج ۲، ص ۸۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی وتر فرض عملی اور واجب اعتقادی ہیں۔ (مرقاۃ) لہذا جو اس کے وجوب کا اعتقاد انکار کرے وہ ہمارے طریقہ سے خارج یعنی گمراہ ہے اور جو اسے واجب جانتے ہوئے نہ پڑھے وہ جماعت صالحین سے خارج ہے اور سخت گنہگار ہے یہ امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ وتر واجب ہیں۔ خیال رہے کہ جو مجتہد تاویل سے اس کے وجوب کا انکار کرے ان کا یہ حکم نہیں جیسا کہ تمام فرائض عملی اور واجبات کا حال ہے۔ ہم امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کو سخت منع کرتے ہیں، امام شافعی واجب فرماتے ہیں مگر کوئی کسی کو گمراہ نہیں کہہ سکتا۔

(مرآۃ السانج شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۱۳)

وسلم) نے فرمایا: جو وتر سے سو جائے یا بھول جائے، تو جب بیدار ہو یا یاد آئے پڑھ لے۔ (10)

حدیث ۱۹ و ۲۰: احمد و نسائی و دارقطنی بروایت عبدالرحمن بن ابزے عن ابیہ اور ابو داؤد و نسائی ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب وتر میں سلام پھیرتے، تین بار سُبْحَانَ الْمَلِکِ الْقُدُّوسِ کہتے اور تیسری بار بلند آواز سے کہتے۔ (11)

مسائل فقہیہ

وتر واجب ہے اگر سہوا یا قصداً نہ پڑھا تو قضا واجب ہے اور صاحب ترتیب کے لیے اگر یہ یاد ہے کہ نماز وتر نہیں پڑھی ہے اور وقت میں گنجائش بھی ہے تو فجر کی نماز قاسد ہے، خواہ شروع سے پہلے یاد ہو یا درمیان میں یاد آجائے۔ (12)

(10) جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ما جاء فی الرجل ینام عن الوتر أو نساء، الحدیث: ۳۶۳، ج ۲، ص ۱۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس یعنی ان کی قضا واجب ہے، یہ امر وجوب کے لیے ہے یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ وتر واجب ہیں۔

(مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۱۵)

(11) سنن ابی داؤد، کتاب الوتر، باب فی الدعاء بعد الوتر، الحدیث: ۱۳۳۰، ج ۲، ص ۹۳

وسنن النسائی، کتاب قیام اللیل، باب ذکر الاختلاف علی شعبۃ فیہ، الحدیث: ۱۷۳۳، ص ۲۲۰۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس طرح کہ قدوس کی دال کو خوب کھینچتے مگر آخری بار میں جیسا کہ آئندہ کلام سے معلوم ہو رہا ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ اس کے بعد

یہ بھی فرماتے "رَبُّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ" اور روح کی رکوبھی کھینچتے جیسا کہ دارقطنی اور ابن شیبہ کی احادیث میں ہے اور

مسلمانوں کا اس پر عمل ہے۔ (مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۱۰)

(12) اندراختی رمعرد المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۲۹-۵۳۲، وغیرہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ائمہ دین خدا و رسول کے فرض میں فرق فرماتے ہیں کہ خدا کا کیا ہوا فرض اس فرض سے القوی ہے جسے رسول نے فرض کیا ہے۔ اور ائمہ محققین

تصریح فرماتے ہیں کہ احکام شریعت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سپرد ہیں جو بات چاہیں واجب کر دیں جو چاہیں ناجز فرمادیں،

جس چیز یا جس شخص کو جس حکم سے چاہیں مستثنیٰ فرمادیں۔ امام عارف باللہ سید عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی میزان الشریعۃ الکبریٰ

باب الوضو میں حضرت سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل فرماتے ہیں: کان الامام ابو حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من

اکثر الائمة ادباً مع اللہ تعالیٰ ولذلك لم يجعل النية فرضاً وسمى الوتر واجباً لكونهما ثبتا بالسنة لا

مسئلہ ۱: وتر کی نماز بیٹھ کر یا سواری پر بغیر عذر نہیں ہو سکتی۔ (13)

مسئلہ ۲: نماز وتر تین رکعت ہے اور اس میں قعدہ اولیٰ واجب ہے اور قعدہ اولیٰ میں صرف التحیات پڑھ کر کھڑا ہو جائے، نہ درود پڑھے نہ سلام پھیرے جیسے مغرب میں کرتے ہیں اسی طرح کرے اور اگر قعدہ اولیٰ بھول کر کھڑا ہو گیا تو لوٹنے کی اجازت نہیں بلکہ سجدہ سہو کرے۔ (14)

مسئلہ ۳: وتر کی تینوں رکعتوں میں مطلقاً قراءت فرض ہے اور ہر ایک میں بعد فاتحہ سورت طائفا واجب اور بہتر یہ ہے کہ پہلی میں سَبِّح اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی یا اِنَّا اَنْزَلْنٰا دُورٰی میں قُلْ یٰۤاَیُّهَا الْکٰفِرُوْنَ تِیْسِرٰی میں قُلْ هُوَ اللّٰهُ بآل کتاب فقصد بذلك تمییز ما فرضہ اللہ تعالیٰ و تمییز ما اوجبه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان ما فرضہ اللہ تعالیٰ اشد ما فرضہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من ذات نفسه حین خیرۃ اللہ تعالیٰ ان یوجب ما شاء اولا یوجب اے یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان اکابر ائمہ میں ہیں جن کا ادب اللہ عزوجل کے ساتھ بہ نسبت اور ائمہ کے زائد ہے اسی واسطے انہوں نے وضو میں نیت کو فرض نہ کیا اور وتر کا نام واجب رکھا، یہ دونوں سنت سے ثابت ہیں نہ کہ قرآن عظیم سے، تو امام نے ان احکام سے یہ ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے فرض اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرض میں فرق تمییز کر دیں اس لئے کہ خدا کا فرض کیا ہوا اس سے زیادہ مؤکد ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود اپنی طرف سے فرض کر دیا جبکہ اللہ عزوجل نے حضور کو اختیار دے دیا تھا کہ جس بات کو چاہیں واجب کر دیں جسے نہ چاہیں نہ کریں۔ (اے میزان الشریعۃ الکبریٰ باب الوضو دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/ ۱۴۷)

اس میں بارگاہ حق و تفرع احکام کی تصویر دکھا کر فرمایا: کان الحق تعالیٰ جعل لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یشرع من قبل نفسه ما شاء کہا فی حدیث تحریر شجر مکہ فان عمہ العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ لہا قال لہ یا رسول اللہ الا الاذخر فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا الاذخر ولو ان اللہ تعالیٰ لم یجعل لہ ان یشرع من قبل نفسه لم یتجزأ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یتثنی شیئاً مما حرمہ اللہ تعالیٰ اے

(اے میزان الشریعۃ الکبریٰ فصل فی بیان جملۃ من الامثلۃ المحسوسۃ الخ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/ ۶۰)

یعنی حضرت عزت جل جلالہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ منصب دیا تھا کہ شریعت میں جو حکم چاہیں اپنی طرف سے مقرر فرمادیں جس طرح حرم مکہ کے نباتات کو حرام فرمانے کی حدیث میں ہے کہ جب حضور نے وہاں کی گھاس وغیرہ کاٹنے سے ممانعت فرمائی حضور کے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا اذخر کو اس حکم سے نکال دیجئے۔ فرمایا: اچھا نکال دی، اس کا کاٹنا جائز کر دیا۔ اگر اللہ سبحانہ نے حضور کو یہ وجہ نہ دیا ہوتا کہ اپنی طرف سے جو شریعت چاہیں مقرر فرمائیں تو حضور ہرگز جرأت نہ فرماتے کہ جو چیز خدا نے حرام کی اس میں سے کچھ مستثنیٰ فرمادیں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳۰، ص ۵۱۸-۵۱۹ رضاشاہ فاؤنڈیشن، لاہور)

(13) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۳۲، وغیرہ

(14) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی مکر الوتر الخ، ج ۲، ص ۵۳۲، باب سجود السجود، ص ۶۶۲

آخذ پڑھے۔ اور کبھی کبھی اور سورتیں بھی پڑھے، تیسری رکعت میں قراءت سے فارغ ہو کر رکوع سے پہلے کانوں تک ہاتھ اٹھا کر اللہ اکبر کہے جیسے تکبیر تحریمہ میں کرتے ہیں پھر ہاتھ بائیں لے اور دعائے قنوت پڑھے، دعائے قنوت کا پڑھنا واجب ہے اور اس میں کسی خاص دعا کا پڑھنا ضروری نہیں، بہتر وہ دعائیں ہیں جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہیں اور ان کے علاوہ کوئی اور دعا پڑھے جب بھی حرج نہیں، سب میں زیادہ مشہور دعا یہ ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَ نَسْتَغْفِرُكَ وَ نُوْصِيْ بِكَ وَ نَتَوَكَّلُ عَلَیْكَ وَ نُنْفِیْ عَلَیْكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ
وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَ نَخْلَعُ وَ نَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ اَللّٰهُمَّ اِنَّا لَنَعْبُدُ وَلَكَ نُصَلِّي وَ نَسْجُدُ وَ اَلِیْكَ
نَسْعٰی وَ نَخْفِیْ وَ نَرْجُو رَحْمَتَكَ وَ نَخْشٰی عَذَابَكَ اِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ. (15)

اور بہتر یہ ہے کہ اس دعا کے ساتھ وہ دعا بھی پڑھے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تعلیم فرمائی وہ یہ ہے۔

اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيْ مَنْ هَدَيْتَ وَ عَافِنِيْ فِيْ مَنْ عَافَيْتَ وَ تَوَلَّنِيْ فِيْ مَنْ تَوَلَّيْتَ وَ بَارِكْ لِيْ فِيْ مَا
اَعْطَيْتَ وَ قَيِّمِيْ شَرًّا مَا قَضَيْتَ فَاِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يُقْضٰی عَلَیْكَ اِنَّهُ لَا يَنْزِلُ مِنْ وَّالَيْتَ وَلَا يَعْزُزُ مِنْ
عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ وَ تَعَالَيْتَ سُبْحَانَكَ رَبَّ الْبَيْتِ وَ صَلَّى اللّٰهُ عَلٰی النَّبِيِّ وَ اٰلِهِ. (16)

اور ایک دعا وہ ہے جو مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر وتر میں پڑھتے۔
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَ مَعَاْفَاةِكَ مِنْ عُقُوْبَتِكَ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِیْ ثَنَاءً
عَلَيْكَ اَنْتَ كَمَا اَثْنَيْتَ عَلٰی نَفْسِكَ. (17)

(15) ترجمہ: الہی! ہم تجھ سے مدد طلب کرتے ہیں اور مغفرت چاہتے ہیں اور تجھ پر ایمان لاتے ہیں اور تجھ پر توکل کرتے ہیں اور ہر بھلائی کے ساتھ تیری ثنا کرتے ہیں اور ہم تیرا شکر کرتے ہیں ناشکری نہیں کرتے اور ہم جدا ہوتے ہیں اور اس شخص کو چھوڑتے ہیں جو تیرا گناہ کرے۔
اے اللہ (عزوجل)! ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تیرے ہی لیے نماز پڑھتے ہیں اور سجدہ کرتے ہیں اور تیری ہی طرف دوڑتے اور سعی کرتے ہیں اور تیری رحمت کے امیدوار ہیں۔ اور تیرے عذاب سے ڈرتے ہیں بے شک تیرا عذاب کافروں کو پہنچنے والا ہے۔

(16) ترجمہ: الہی! تو مجھے ہدایت دے ان لوگوں میں جن کو تُو نے ہدایت دی اور عافیت دے ان کے زمرہ میں جن میں تُو نے عافیت دی اور میرا دل ہو۔ اُن میں جن کا تو دل ہوا اور جو کچھ تُو نے دیا اُس میں برکت دے اور جو کچھ تُو نے فیصلہ کر دیا اس کے شر سے مجھے بچ بچک۔ تو حکم کرتا ہے اور تجھ پر حکم نہیں کیا جاتا، بیشک تیرا دوست ذلیل نہیں ہوتا اور تیرا دشمن عزت نہیں پاتا تو برکت والا ہے تو پاک ہے، اے رب (کعبہ) کے مالک اور اللہ (عزوجل) درود بھیجے نبی پر اور ان کی آل پر۔

(17) ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! میں تیری خوشنودی کی بناء مانگتا ہوں تیری ناخوشی سے اور تیری عافیت کی تیرے عذاب سے اور تیری ہی بناء مانگتا ہوں تجھ سے (تیرے عذاب سے) میں تیری پوری ثنا نہیں کر سکتا ہوں جیسی تُو نے اپنی ثنا کی۔

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عَذَابُكَ الْحَدَّ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ کے بعد یہ پڑھتے تھے:

كُنْهُمْ اَشْقَرِيَّوَالْمُؤْمِنِينَوَالْمُؤْمِنَاتِوَالْمُسْلِمِينَوَالْفِ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
وَأَصْلَحْ ذَاتَ بَيْنِهِمْوَانْصُرْهُمْ عَلَى عَدُوِّكَوَعَدُوِّهِمُ اللَّهُمَّ الْعَن كَفْرَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ
يُكَذِّبُونَ رُسُلَكَ وَيُقَاتِلُونَ أَوْلِيَائِكَ اللَّهُمَّ خَالِفْ بَيْنَ كَلِمَتِهِمْ وَزَلْزِلْ أَقْدَامَهُمْ وَأَنْزِلْ عَلَيْهِمْ
بِأُتْسَتِ الَّذِي نَهَى دَعْنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ. (18)

دُعائے قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا بہتر ہے۔ (19)

مسئلہ ۴: دعائے قنوت آہستہ پڑھے امام ہو یا منفرد یا مقتدی، ادا ہو یا قضا، رمضان میں ہو یا اور دنوں میں۔ (20)

مسئلہ ۵: جو دعائے قنوت نہ پڑھ سکے یہ پڑھے۔

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ کہے۔ (21)

مسئلہ ۶: اگر دعائے قنوت پڑھنا بھول گیا اور رکوع میں چلا گیا تو نہ قیام کی طرف لوٹے نہ رکوع میں پڑھے اور اگر قیام کی طرف لوٹ آیا اور قنوت پڑھا اور رکوع نہ کیا، تو نماز فاسد نہ ہوگی، مگر گنہگار ہوگا اور اگر صرف الحمد پڑھ کر رکوع میں چلا گیا تھا تو لوٹے اور سورت و قنوت پڑھے پھر رکوع کرے اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔ یوں اگر الحمد بھول گیا اور سورت پڑھ لی تھی تو لوٹے اور فاتحہ و سورت و قنوت پڑھ کر پھر رکوع کرے۔ (22)

مسئلہ ۷: امام کو رکوع میں یاد آیا کہ دعائے قنوت نہیں پڑھی تو قیام کی طرف عود نہ کرے (یعنی واپس نہ لوٹے)،

(18) ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! تو مجھے بخش دے اور مومنین و مومنات و مسلمین و مسلمات کو اور ان کے دلوں میں الفت پیدا کر دے اور ان کے آپس کی حالت درست کر دے اور ان کو تو اپنے دشمن اور خود ان کے دشمن پر مدد کر دے۔ اے اللہ (عزوجل)! تو کفار اہل کتاب پر حسرت کر جو تیرے رسولوں کی تکذیب کرتے ہیں اور تیرے دوستوں سے لڑتے ہیں، انہی کو ان کی بات میں مخالفت ڈال دے اور ان کے قدموں کو ہلکا کر دے اور ان پر اپنا عذاب نازل کر جو قوم مجرمین سے واپس نہیں ہوتا۔

(19) حنیۃ السنن، صلاۃ الوتر، ص ۳۱۳-۳۱۸

والندرائی، رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی مکر الوتر الخ، ج ۲، ص ۵۳۳

(20) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی مکر الوتر الخ، ج ۲، ص ۵۳۶

(21) الفتاویٰ رحمہ اللہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثامن فی صلاۃ الوتر، ج ۱، ص ۱۱۱

اے ہمارے پروردگار! تو ہم کو دنیا میں بھلائی دے (اور ہم کو آخرت میں بھلائی دے) اور ہم کو جہنم کے عذاب سے بچا۔

(22) الفتاویٰ رحمہ اللہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثامن فی صلاۃ الوتر، ج ۱، ص ۱۱۱

پھر بھی اگر کھڑا ہو گیا اور دُعا پڑھی تو رکوع کا اعادہ نہ چاہیے (یعنی رکوع نہ ٹوٹائے) اور اگر اعادہ کر لیا اور مقتدیوں نے پہلے رکوع میں امام کا ساتھ نہ دیا اور دوسرا امام کے ساتھ کیا، یا پہلا رکوع امام کے ساتھ کیا دوسرا نہ کیا، دونوں حال میں ان کی نماز بھی فاسد نہ ہوگی۔ (23)

مسئلہ ۸: قنوت وتر میں مقتدی امام کی متابعت (پیروی) کرے، اگر مقتدی قنوت سے فارغ نہ ہوا تھا کہ امام رکوع میں چلا گیا تو مقتدی بھی امام کا ساتھ دے اور اگر امام نے بے قنوت پڑھے رکوع کر دیا اور مقتدی نے ابھی کچھ نہ پڑھا، تو مقتدی کو اگر رکوع فوت ہونے کا اندیشہ ہو جب تو رکوع کر دے، ورنہ قنوت پڑھ کر رکوع میں جانے اور اس خاص دُعا کی حاجت نہیں جو دُعا قنوت کے نام سے مشہور ہے، بلکہ مطلقاً کوئی دُعا جسے قنوت کہہ سکیں پڑھ لے۔ (24)

مسئلہ ۹: اگر شک ہوا کہ یہ رکعت پہلی ہے یا دوسری یا تیسری تو اس میں بھی قنوت پڑھے اور قعدہ کرے، پھر اور دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں قنوت بھی پڑھے اور قعدہ کرے۔ یوں دوسری اور تیسری ہونے میں شک واقع ہو تو دونوں میں قنوت پڑھے۔ (25)

مسئلہ ۱۰: بھول کر پہلی یا دوسری میں دُعا قنوت پڑھ لی تو تیسری میں پھر پڑھے یہی رائج ہے۔ (26)

مسئلہ ۱۱: مسبوق امام کے ساتھ قنوت پڑھے بعد کو نہ پڑھے اور اگر امام کے ساتھ تیسری رکعت کے رکوع میں ملا ہے تو بعد کو جو پڑھے گا اس میں قنوت نہ پڑھے۔ (27)

مسئلہ ۱۲: وتر کی نماز شافعی المذہب کے پیچھے پڑھ سکتا ہے، بشرطیکہ دوسری رکعت کے بعد سلام نہ پھیرے ورنہ صحیح نہیں اور اس صورت میں قنوت امام کے ساتھ پڑھے یعنی تیسری رکعت کے رکوع سے کھڑے ہونے کے بعد جب وہ شافعی امام پڑھے۔ (28)

(23) الفتاویٰ المحمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثامن فی صلاۃ الوتر، ج ۱، ص ۱۱۱

(24) الفتاویٰ المحمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثامن فی صلاۃ الوتر، ج ۱، ص ۱۱۱

در المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب: الاقتداء بالشافعی، ج ۲، ص ۵۳۰

(25) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۳۱

الفتاویٰ المحمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثامن فی صلاۃ الوتر، ج ۱، ص ۱۱۱

(26) غنیۃ المتکمل، صلاۃ الوتر، ص ۳۲۲ والبحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۷۳

(27) الفتاویٰ المحمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثامن فی صلاۃ الوتر، ج ۱، ص ۱۱۱

(28) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۳۸، وغیرہ

مسئلہ ۱۳: فجر میں اگر شافعی المذہب کی اقتدا کی اور اس نے اپنے مذہب کے موافق قنوت پڑھا تو یہ نہ پڑھے، بلکہ ہاتھ لٹکائے ہوئے اتنی دیر چپ کھڑا رہے۔ (29)

(29) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۳۱،

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

امام ملک العشاء ابو بکر مسعود کا شافعی قنوت سرہ الربانی بدائع میں فرماتے ہیں:

لو اقتدی عن یرفع یدیه عند الركوع او عن یقنت فی الفجر او عن یری خمس تکبیرات فی صلوۃ الجہازۃ لا یتابعہ لظہور خطیئہ بیقین لان ذلک کلمہ منسوخ ابہ نقلہ فی عیدہ المحدثار۔

اگر کسی نے ایسے امام کی اقتداء کی جو رکوع کے وقت یدین کرنا ہے یا نماز فجر میں قنوت پڑھتا ہے یا تکبیرات جنازہ پڑھتا ہے تو مقتدی اس کی اتباع نہ کرے کیونکہ اس کا غلطی پر ہونا یقینی ہے کیونکہ یہ تمام منسوخ ہیں ابہ رد المختار کے باب العید میں اس کو نقل کیا ہے۔ (ت) (۱) بدائع الصنائع فصل فی بیان قدر صلوۃ العیدین مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۷۸

جلال پھر شرح المقدمة الکیہ المیۃ للفتاویٰ پھر جنازہ حاشیہ شامی میں ہے:

لا تمہوز المتابعۃ فی رفع الیدین فی تکبیرات الركوع ۲۔

تکبیرات رکوع کے ساتھ پر امام کے رفع یدین کرنے کی اتباع جائز نہیں۔ (ت)

(۲) رد المختار، مطلب الراد بالجہد فیہ مطبوعہ مصطفیٰ اہلبابی مصر، ۱/۳۳۸

تومہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا شافعیہ کے نزدیک نماز فجر کی رکعت اخیرہ میں ہمیشہ وتر کی تیسری میں صرف نصف اخیرہ رمضان المبارک میں ہے کہ وہ ان میں دعائے قنوت پڑھتے ہیں۔ قنوت فجر تو ہمارے ائمہ کے نزدیک منسوخ یا بدعت، بہر حال یقیناً مشروع ہے۔ لہذا اس میں ہیردی منسوخ، اور جب اصل قنوت میں متابعت نہیں تو ہاتھ اٹھانے میں کہ اس کی فراموشی اتباع کے کوئی معنی نہیں مگر اصل تومہ رکوع فی نظر مشروع ہے لہذا وہ جب تک نماز فجر میں قنوت پڑھے مقتدی ہاتھ چھوڑے چڑکا کھڑا رہے۔ در مختار میں ہے:

یا ایہا مومنین قنوت الوتر ولو بشأفعی یقنت بعد الركوع لانه مجتہد فیہ لا الفجر لانه منسوخ بل یقف ساکتا علی الاظهر مرسل یدیه ۳۔

مقتدی وتر میں دعائے قنوت پڑھے اگرچہ اس نے ایسے شافعی المذہب امام کی اقتداء میں نماز شروع کی جو رکوع کے بعد قنوت پڑھنے والا ہو کیونکہ یہ معاملہ اجتہادی ہے البتہ فجر میں قنوت نہ پڑھے کیونکہ وہ منسوخ ہے، بلکہ وہ مقتدی مختار قول کے مطابق ہاتھ چھوڑے خاموش کھڑا رہے۔ (ت) (۳) رد مختار، باب الوتر والنوافل، مطبوعہ مطبع مجتہدی دہلی، ۱/۹۳

علامہ شرنبلی نور الایضاح میں فرماتے ہیں:

اذا اقتدی عن یقنت فی الفجر قائم معہ فی قنوتہ ساکتا علی الاظهر ویوسل یدیه فی جنبیہ۔

(۱) نور الایضاح باب الوتر، مطبوعہ مطبع علمی لاہور ص ۳۸

مسئلہ ۱۴: وتر کے سوا اور کسی نماز میں قنوت نہ پڑھے۔ ہاں اگر حادثہ عظیمہ واقع ہو تو فجر میں بھی پڑھ سکتا ہے اور ظہر یہ ہے کہ رکوع کے قبل قنوت پڑھے۔

مسئلہ ۱۵: وتر کی نماز قضا ہو گئی تو قضا پڑھنی واجب ہے اگرچہ کتنا ہی زمانہ ہو گیا ہو، قصد اقصا کی ہو یا بھولے سے قضا ہو گئی اور جب قضا پڑھے، تو اس میں قنوت بھی پڑھے۔ البتہ قضا میں تکبیر قنوت کے لیے ہاتھ نہ اٹھائے جب کہ لوگوں کے سامنے پڑھتا ہو کہ لوگ اس کی تفسیر پر مطلع ہوں گے۔ (30)

مسئلہ ۱۶: رمضان شریف کے علاوہ اور دنوں میں وتر جماعت سے نہ پڑھے اور اگر تداوی کے طور پر ہو تو مکروہ ہے۔ (31)

مسئلہ ۱۷: جسے آخر شب میں جاگنے پر اعتماد ہو تو بہتر یہ ہے کہ پچھلی رات میں وتر پڑھے، ورنہ بعد عشا پڑھ لے۔ (32)

مسئلہ ۱۸: اول شب میں وتر پڑھ کر سو رہا، پھر بچھلے کو جاگا تو دوبارہ وتر پڑھنا جائز نہیں اور نوافل جتنے چاہے پڑھے۔ (33)

مسئلہ ۱۹: وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھنا بہتر ہے، اس کی پہلی رکعت میں إِذَا زُلْزِلَتْ، دوسری میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ پڑھنا بہتر ہے۔ حدیث میں ہے: کہ اگر رات میں نہ اٹھا تو یہ تہجد کے قائم مقام ہو جائیں گی۔ (34) یہ

اگر کسی نے ایسے امام کی اقتدا کی جو فجر میں قنوت پڑھتا ہے تو مختار قول کے مطابق اس کے ساتھ خاصوش کھڑا رہے اور اپنے ہاتھ پہلوؤں کی طرف چھوڑ دے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۴۰۹-۴۱۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(30) التتادی المصنوع، کتاب الصلاة، الباب الثامن فی صلاة الفوتر، ج ۱، ص ۱۱۱

ورد المحتار، کتاب الصلاة، باب الفوتر والنوافل، مطلب فی مکر الفوتر الخ، ج ۲، ص ۵۳۳

(31) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الفوتر والنوافل، ج ۲، ص ۶۰۳

(32) صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين، باب من خاف ان لا يقوم الخ، المحدث: ۷۵۵، ص ۲۸۰

(33) غنیۃ المستملی، صلاة الفوتر، ص ۴۲۴

(34) الرجوع السابق

اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب المعزات فتاویٰ رضویہ میں وتر کے دو رکعت بیٹھ کر پڑھنے سے متعلق لکھتے ہیں:

کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے، بیٹھ کر پڑھنے میں آدھا ثواب ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان صلی قائما فهو افضل ومن صلی قاعدا فله نصف اجر القائم ۲۔ رواۃ البخاری صحیح سنن ابن حبان رضی

اللہ تعالیٰ عنہ وعن الصحابة جميعا



بلکہ اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ یہ نفل بیٹھ کر پڑھتے جب بھی ہمارے لئے کھڑے ہو کر پڑھنا ہی افضل ہوتا کہ یہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنے لئے فعل ہوتا اور ہمارے لئے صاف وہ ارشاد قوی ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور بیٹھے کا ثواب آدھا ہے، اور اصول کا قاعدہ ہے کہ قول فعل میں ترجیح قول کو ہے کہ فعل میں احتمال خصوصیت ہے نہ کہ یہاں تو صریحاً بیان خصوصیت فرمایا ہے صحیح مسلم شریف میں عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے: مجھے حدیث پہنچی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیٹھے کی نماز آدمی ہے، میں خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بیٹھ کر نماز پڑھتے پایا میں نے سرانور پر ہاتھ رکھا ۲۔ (اقول یعنی یہ خیال گزرا کہ شاید بخار وغیرہ کے سبب بیٹھ کر پڑھ رہے ہوں)

(۲) صحیح مسلم باب جواز النفل قائمہ قاعدۃ الخ مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی ۱/ ۲۵۳

وهذا بحمد الله منزع نفيس واضح ليستغنى به عما اطال الطيبي عه وابن حجر والقاري ووقعوا فيما كان لهم مندوحة عنه وبالله التوفيق.

الحمد للہ یہ بات عمدہ، نفیس علامہ طیبی، ابن حجر اور واضح ہونے کے ساتھ ساتھ اس طویل گفتگو سے مستغنی کر دیتی ہے علامہ طیبی ابن حجر مطلق قاری نے کی اور یہ حضرات طوالت کے باعث ایسی چیز میں واقع ہوئے جس سے محفوظ رہنا اللہ تعالیٰ کی توفیق نے ان کے لئے مفید تھا (ت)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے عبد اللہ بن عمر! کیا ہے؟ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے سنا تھا کہ حضور نے فرمایا بیٹھے کی نماز آدمی ہے اور خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بیٹھ کر پڑھ رہے ہیں۔ فرمایا: اجل ولكن لست كاحد منكم اے ہاں بات وہی ہے کہ بیٹھے کا ثواب آدھا ہے مگر میں تمہاری مثل نہیں میرے لئے ہر طرح پورا کمال اکمل ثواب ہے یہ میرے لئے خصوصیت و فضل رب الارباب ہے۔ (۱) صحیح مسلم باب جواز النفل قائمہ قاعدۃ الخ مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی ۱/ ۲۵۳

مرقاۃ میں ہے:

يعني هذا من خصوصياتي ان لا ينقص ثواب صلواتي على اى وجهه تكون من جلواتي وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال تعالى وكان فضل الله عليك عظيماً ۲۔ والله تعالى اعلم

(۲) مرقاہ شرح مشکوٰۃ باب التصدي في العمل فصل ثالث مطبوعہ مکتبہ مدایہ ملتان ۳/ ۱۶۰

آپ کی مراد یہ ہے کہ یہ میری خصوصیت ہے کہ میری نماز جس طریقہ پر بھی ہو اس کے ثواب میں کمی نہیں کی جاتی کہ میری نماز میرے خاص تعلق سے ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے وہ چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے آپ کی ذات اقدس پر اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۴۲۳-۴۲۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

سنن و نوافل کا بیان

حدیث ۱: صحیح بخاری شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو میرے کسی دلی سے دشمنی کرے، اسے میں نے لڑائی کا اعلان دے دیا اور میرا بندہ کسی شے سے اُس قدر تقرب حاصل نہیں کرتا جتنا فرائض سے ہوتا ہے اور نوافل کے ذریعہ سے ہمیشہ قرب حاصل کرتا رہتا ہے، یہاں تک کہ اسے محبوب بنا لیتا ہوں اور اگر وہ مجھ سے سوال کرے، تو اسے دوں گا اور پناہ دے گا تو پناہ دوں گا۔ (1)

(1) صحیح بخاری، کتاب الرقاق، باب التواضع، الحدیث: ۶۵۰۲، ج ۴، ص ۲۳۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ دلی اللہ وہ بندہ ہے جس کا اللہ تعالیٰ والی وارث ہو گیا کہ اسے ایک آن کے لیے بھی اس کے نفس کے جوئے نہیں کرتا بلکہ خود اس سے نیک کام لیتا ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ"۔ اور وہ بندہ ہے جو خود رب تعالیٰ کی عبادت کا متولی ہو جائے، پہلی قسم کے دلی کا نام مجذوب یا مراد ہے اور دوسرے کا نام سالک یا مرید ہے وہاں ہر مراد مرید ہے اور ہر مرید مراد فرق صرف ابتداء میں ہے یہ مقدم قال سے وراء ہے حال سے معلوم ہو سکتا ہے۔

۲۔ چنی جو میرے ایک دلی کا دشمن ہے وہ مجھ سے جنگ کرنے کو تیار ہو جائے، خدا کی پناہ۔ یہ کلمہ انتہائی غضب کا ہے صرف دو گناہوں پر بندے کو رب تعالیٰ کی طرف سے اعلان جنگ دیا گیا ہے ایک سود خوار دوسرے دشمن اولیاء رب تعالیٰ فرماتا ہے: "فَاذْكُتُوا بِمَحْزُوبٍ مِّنَ الْاَنْدَادِ سُؤْلُهُ"۔ علماء فرماتے ہیں کہ دلی کا دشمن کافر ہے اور اس کے کفر پر مرنے کا اندیشہ ہے۔ (مرقات) خیال رہے کہ ایک ہے دلی اللہ سے اس لیے عداوت و عناد کہ دلی اللہ ہے یہ تو کفر ہے اسی کا یہاں ذکر ہے اور ایک ہے کسی دلی سے اختلاف رائے یہ نہ کفر ہے نہ فسق بلکہ اس حدیث کی بناء پر یوسف علیہ السلام کے بھائی اور وہ صحابہ جن کی آپس میں لڑائیاں رہیں ان کو برا نہیں کہا جاسکتا کہ وہاں اختلاف رائے تھا عناد نہ تھا۔ عناد و اختلاف میں بڑا فرق ہے، اس کے لیے ہماری کتاب امیر معاویہ دیکھئے حتیٰ کہ حضرت سارا کو اس بنا پر برا نہیں کہا جاسکتا کہ انہوں نے حضرت ہاجرہ و اسمعیل علیہما السلام کی مخالفت کی، اس لیے یہاں عادی فرمایا یا خالف نہ فرمایا اور لی فرمایا دلی اللہ نہ فرمایا۔

۳۔ یعنی مجھ تک پہنچنے کے بہت ذریعہ ہیں مگر ان تمام ذرائع سے زیادہ محبوب ذریعہ ادائے فرائض ہے اسی لیے صوفیاء فرماتے ہیں کہ فرائض کے بغیر نوافل قبول نہیں ہوتے ان کا ماخذ یہ حدیث ہے افسوس ان لوگوں پر جو فرض عبادات میں سستی کریں اور نوافل پر زور دیں اور ہزار افسوس ان پر جو بھنگ، جس حرام گانے بجانے کو خدا کی کا ذریعہ سمجھ کر نماز روزے کے قریب نہ جائیں۔

۴۔ یعنی بندہ مسلمان فرض عبادات کے ساتھ نوافل بھی ادا کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ خیر اپناتا ہو جاتا ہے کیونکہ وہ فرائض و نوافل کا جامع ہوتا ہے۔ (مرقات) اس کا مطلب یہ نہیں کہ فرائض چھوڑ کر نوافل ادا کرے محبت سے مراد کمال محبت ہے۔



۵۔ اس عبادت کا یہ مطلب نہیں کہ خدا تعالیٰ ولی میں حلول کر جاتا ہے جیسے کوکہ میں آگ یا پھول میں رنگ و بو کہ خدا تعالیٰ طول سے پاک ہے اور یہ عقیدہ کفر ہے بلکہ اس کے چند مطلب ہیں: ایک یہ کہ ولی اللہ کے یہ اعضاء گناہ کے لائق نہیں رہتے ہمیشہ ان سے ٹھیک کام ہی سرزد ہوتے ہیں اس پر عبادات آسان ہوتی ہے گویا ساری عبادتیں اس سے میں کر رہا ہوں یا یہ کہ پھر وہ بندہ ان اعضاء کو دنیا کے لیے استعمال نہیں کرتا، صرف میرے لیے استعمال کرتا ہے ہر چیز میں مجھے دیکھتا ہے ہر آواز میں میری آواز سنتا ہے، یا یہ کہ وہ بندہ فنا فی اللہ ہو جاتا ہے جس سے خدائی طاقتیں اس کے اعضاء میں کام کرتی ہیں اور وہ ویسے کام کر لیتا ہے جو عقل سے وراء ہیں حضرت یعقوب علیہ السلام نے کھان میں بیٹھے ہوئے مصر سے چلی ہوئی قمیص یوسفی کی خوشبو سونگ لی، حضرت سلیمان علیہ السلام نے تین میل کے فاصلہ سے چیونٹی کی آواز سن لی حضرت آصف برخیا نے پلک جھپکنے سے پہلے یمن سے تخت بلقیس لا کر شام میں حاضر کر دیا۔ حضرت عمر نے مدینہ منورہ سے خطبہ پڑھتے ہوئے نہاد تک اپنی آواز پہنچادی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک کے واقعات مجسم ملاحظہ فرمالیے۔ یہ سب اسی وقت کے کرشمے ہیں آج ہمارے طاقت سے ریڈیو، تار، وائرلیس، ٹیلی ویژن عجیب کرشمے دکھا رہے ہیں تو نور کی طاقت کا کیا پوچھنا اس حدیث سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو طاقت اولیاء کے منکر ہے، بعض صوفیاء جوش میں سبحانی ما اعظم شأنی کہہ گئے بعض نے کہا مافی حیثیتی الا اللہ یہ سب ان کے آثار تھے، مولانا فرماتے ہیں۔ شعر

چوں روا باشد اما اللہ از درخت

کے روانہ بود کہ گوید نیک بخت۔

۱۔ یعنی وہ بندہ مقبول اللہ عام بن جاتا ہے کہ مجھ سے خیر مانگے یا شر سے پناہ میں اس کی ضرورت نہ ہو۔ معلوم ہوا کہ اولیاء رب تعالیٰ کی پناہ میں رہتے ہیں تو جو شخص ان سے دعا کرے اس کی قبول ہوگی اور جو ان کی پناہ میں آئے وہ رب کی پناہ میں آجائے گا، مولانا جانی فرماتے ہیں۔ شعر

یا رسول اللہ بدر گاہت پناہ آوردہ ام

بچو کا ہے آدم کو ہے گناہ آوردہ ام

۲۔ سبحان اللہ! کیا ناز و انداز والا کلام ہے یعنی میں رب ہوں اور اپنے کسی فیصلہ میں کبھی نہ توقف کرتا ہوں نہ تامل، جو چاہوں حکم کروں، مگر ایک موقع پر ہم توقف و تامل فرماتے ہیں وہ یہ کہ کسی ولی کا وقت موت آجائے اور وہ ولی ابھی مرنا نہ چاہے تو ہم اسے فوراً نہیں مار دیتے بلکہ اسے اولاً موت کی طرف مائل کر دیتے ہیں جنت اور دہاں کی نعمتیں اسے دکھا دیتے ہیں اور بیماریاں پریشانیاں اس پر نازل کر دیتے ہیں جس سے اس کا دل دنیا سے متنفر ہو جاتا ہے اور آخرت کا مشاق پھر وہ خود آنا چاہتا ہے اور خوش خوش ہنستا ہوا ہمارے پاس آتا ہے، یہاں تردد کے معنی حیرانی و پریشانی نہیں کہ وہ بے علمی سے ہوتی ہے رب تعالیٰ اس سے پاک ہے بلکہ مطلب وہ ہے جو فقیر نے عرض کیا موسیٰ علیہ السلام کی وفات کا واقعہ اس حدیث کی تفسیر ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ انبیاء کرام کو موت و زندگی کا اختیار دیا جاتا ہے وہ حضرات اپنے اختیار سے خوشی خوشی موت قبول کرتے ہیں اور یار خداں رو بہ جانب یار کا ظہور ہوتا ہے ڈاکٹر اقبال کہتے ہیں۔ شعر

نشان مرد مومن با تو گویم

چوں قضاء آید تبسم بر لب اوست

غرض کہ ہماری موت تو چھوٹے کا دن ہے اور اولیاء انبیاء کی وفات پیاروں سے ملنے کا دن اسی لیے ان کی موت کے دن کو عرس یعنی شادی کا دن کہا جاتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ مشیت، رضا کراہت میں بہت فرق ہے بعض چیزیں رب تعالیٰ کو ناپسند ہیں مگر ان کا ارادہ ہے بعض چیزیں پسند ہیں مگر ان کا ارادہ نہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۳، ص ۴۹۰)

سنن مؤکدہ کا ذکر

حدیث ۲ و ۳: مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو مسلمان بندہ اللہ (عزوجل) کے لیے ہر روز فرض کے علاوہ تطوع (نفل) کی بارہ رکعتیں پڑھے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک مکان بنائے گا، چار ظہر نے پہلے اور دو ظہر کے بعد اور دو ۲ بعد مغرب اور دو ۲ بعد عشا اور دو ۲ قبل نماز فجر۔ (1) اور رکعات کی تفصیل صرف ترمذی میں ہے۔ ترمذی و نسائی و ابن ماجہ کی روایت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ ہے کہ جو ان پر محافظت کریگا، جنت میں داخل ہو گا۔ (2)

حدیث ۴: ترمذی میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

(1) صحیح مسلم، کتاب صدقۃ المسافرین، باب فضل السنن الخ، الحدیث: ۱۰۳۔ (۷۲۸)، ص ۳۶۷

و جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ماجاء فیمن صلی فی یوم وليلة الخ، الحدیث: ۴۱۵، ج ۱، ص ۴۲۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام رمہ بنت ابوسفیان ہے، کنیت ابو حبیبہ امیر معادیہ کی بہن ہیں، آپ کی والدہ صفیہ بنت عاص یعنی حضرت عثمان غنی کی پھوپھی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کا نکاح نجاشی شاہ حبشہ نے کیا، ۴۴ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی۔

۲۔ یعنی جنت کا اعلیٰ درجے کا محل اس کے لیے نامزد کیا جائے گا کیونکہ وہاں مکانات تو پہلے ہی موجود ہیں یا سنن کی برکت سے اس کے لیے نیا خصوصی گھر استعمال ہوگا کیونکہ جنت کا بعض سفیدہ بھی ہے جہاں اعمال کے مطابق محل تعمیر ہوتے ہیں جیسا کہ بعض روایات میں ہے۔

۳۔ یعنی بارہ سنتیں مؤکدہ ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ پڑھتے تھے ظہر کا ذکر اس لیے پہلے کیا کہ حضرت جبریل نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلی نماز یہی پڑھائی اس لیے اسے صلوۃ اولی کہتے ہیں ان میں سنت فجر بہت تاکید ہے حتیٰ کہ بعض نے انہیں واجب کہا۔ سعید ابن جبیر فرماتے ہیں کہ اگر میں سنت فجر چھوڑ دوں تو خطرہ ہے کہ رب مجھے نہ بخشے۔

۴۔ یعنی یہ رکعتیں اگرچہ مؤکدہ ہیں مگر فرض یا واجب نہیں، لہذا اس سے ان لوگوں کا رد ہو گیا جو سنت فجر کو واجب کہتے ہیں۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۸۳)

(2) سنن النسائی، کتاب قیام اللیل الخ، باب ثواب من صلی فی الیوم والليلة الخ، الحدیث: ۱۷۹۱، ص ۳۰۷

فرمایا: ادبار نجوم فجر کے پہلے کی دو رکعتیں ہیں اور ادبار سجود مغرب کے بعد کی دو رکعتیں۔ (3)



(3) جامع الترمذی، أبواب التفسیر، باب ومن سورۃ الطور، الحدیث: ۳۲۸۶، ج ۵، ص ۱۸۲۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس میں سورۃ طور اور سورۃ ق کی دو آیتوں کی طرف اشارہ ہے "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ الْجُودِ" اور دوسری آیت "فَسَبِّحْهُ وَادْبَرَ الْجُودِ" حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی شرح یہ فرمائی کہ پہلی آیت میں فجر کی دو سنتیں مراد ہیں کیونکہ وہ تارے ڈوبنے کے بعد ہی پڑھی جاتی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ فجر اجالے میں پڑھنی چاہیے نہ کہ اندھیرے میں کیونکہ اس وقت تارے ظاہر ہوتے ہیں چھپے نہیں ہوتے۔ "وَادْبَرَ الْجُودِ" سے مراد مغرب کے فرض ہیں ان آیتوں کی اور بہت تفسیریں کی گئی ہیں مگر یہ تفسیر قوی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۴۰۰)

سنت فجر کے فضائل

حدیث ۵: مسلم و ترمذی ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: فجر کی دو رکعتیں دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں۔ (1)

حدیث ۶: بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی انھیں سے راوی، کہتی ہیں: حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ان کی جتنی محافظت فرماتے کسی اور نفل نماز کی نہیں کرتے۔ (2)

حدیث ۷: طبرانی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ ایک صاحب نے عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! کوئی ایسا عمل ارشاد فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اُس سے نفع دے؟ فرمایا: فجر کی دونوں رکعتوں کو لازم کر لو، ان میں بڑی فضیلت ہے۔ (3)

(1) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین، باب استحباب رکعتی سے الفجر الخ، الحدیث: ۷۲۵، ص ۳۶۵
فجر کی سنتیں ادا کرنے کا ثواب

ام المومنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، فخر بن جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ فجر کی دو رکعتیں دنیا اور جو کچھ اس دنیا میں ہے، سب سے بہتر ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ یہ دو رکعتیں مجھے ساری دنیا سے زیادہ محبوب ہیں۔

(صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین و قصرھا، باب استحباب رکعتی سے الفجر الخ، رقم ۷۲۵، ص ۳۶۵)
حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! مجھے ایسا عمل بتائیے جس کے ذریعہ اللہ عز وجل مجھے نفع عطا فرمائے۔ ارشاد فرمایا، کہ فجر کی دو رکعتوں کی پابندی کرو کیونکہ اس میں فضیلت ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے سرور کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ فجر کی دو رکعتیں نہ چھوڑا کرو کیونکہ ان میں بڑی بخشش ہے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب النوافل، الترغیب فی المحافظۃ علی رکعتین قبل الصبح، رقم ۳، ج ۱، ص ۲۲۳)

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی سنت فجر مال و اولاد اور تمام دنیاوی سامان سے پیاری ہونا چاہیے اور دیگر سنتوں و مستحبات سے افضل ہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۸۸)

(2) صحیح بخاری، کتاب التہجد، باب تعاضد رکعتی الفجر الخ، الحدیث: ۱۱۶۹، ج ۱، ص ۳۹۵

(3) الترغیب والترہیب، کتاب النوافل، الحدیث: ۳، ج ۱، ص ۲۲۳

حدیث ۸: ابو یعلیٰ باسناد حسن انھیں سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ تَهَانِی
قرآن کی برابر ہے اور قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ چوتھائی قرآن کی برابر اور ان دونوں کو فجر کی سنتوں میں پڑھتے اور یہ
فرماتے کہ ان میں زمانہ کی رغبتیں ہیں۔ (4)

حدیث ۹: ابو داؤد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: فجر
کی سنتیں نہ چھوڑو، اگرچہ تم پر دشمنوں کے گھوڑے آ پڑیں۔ (5)



(4) الترغیب والترہیب، کتاب النوافل، الحدیث: ۵، ج ۱، ص ۲۲۳

المعجم الاوسط، الحدیث: ۱۸۶، ج ۱، ص ۶۸

(5) سنن ابی داؤد، کتاب الطہوع، باب فی تحفیلہما، الحدیث: ۱۲۵۸، ج ۲، ص ۳۱

سنتِ ظہر کے فضائل

حدیث ۱۰: احمد و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ ام المومنین ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو شخص ظہر سے پہلے چار اور بعد میں چار رکعتوں پر محافظت کرے، اللہ تعالیٰ اس کو آگ پر حرام فرمادے گا۔ (1) ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح غریب کہا۔

(1) سنن النسائي، کتاب قیام اللیل الخ، باب الاختلاف علی اسماعیل بن ابی خالد، الحدیث: ۱۸۱۳، ص ۳۱۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس طرح کہ پہلی چار ایک سلام سے پڑھے جیسا کہ اگلی حدیث میں آ رہا ہے کیونکہ یہ چاروں مؤکدہ ہیں اور بعد کی چار دو سلاموں سے تاکہ مؤکدہ اور غیر مؤکدہ مخلوط نہ ہو جائیں کیونکہ ان میں پہلی دو مؤکدہ ہیں بعد کی دو غیر مؤکدہ۔

۲۔ یعنی آگ میں بیٹھنے سے مطلقاً بچائے گا اس طرح کہ اسے گناہوں سے بچنے اور نیک اعمال کرنے کی توفیق دے گا۔ معلوم ہوا کہ سنت کی پابندی سے تقویٰ نصیب ہوتا ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۹۱)

ظہر کی سنتیں اور نفل ادا کرنے کا ثواب

ام المومنین حضرت سیدتنا ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سرکارِ والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روزِ شمار، دواعلم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص پابندی کے ساتھ ظہر سے پہلے اور بعد میں چار چار رکعتیں ادا کریگا اللہ عزوجل اس پر جہنم کو حرام فرمادے گا۔ جبکہ ایک روایت میں ہے کہ اس کے چہرے کو جہنم کی آگ کبھی نہ چھو سکے گی۔

(مسند احمد، حدیث ام حبیبہ بنت ابی سفیان، رقم ۲۶۸۲۵، ج ۱۰، ص ۲۳۲، بغیر قلیل)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے مظلوم، سرورِ معصوم، حسنِ اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم زوالِ شمس کے بعد ظہر سے پہلے چار رکعتیں ادا فرمایا کرتے اور ارشاد فرماتے کہ یہ وہ گھڑی ہے جس میں آسمانوں کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں لہذا میں پسند کرتا ہوں کہ اس گھڑی میں میرا کوئی نیک عمل آسمانوں تک پہنچے۔

(مسند احمد، احادیث عبد اللہ بن السائب، رقم ۱۵۳۹۶، ج ۵، ص ۲۵۰، بغیر قلیل)

حضرت سیدنا برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرّم، نورِ مجسم، رسول اکرم، شہنشاہِ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے ظہر سے پہلے چار رکعتیں ادا کیں گویا کہ اس نے وہ رکعتیں رات کو تہجد میں ادا کیں اور جو چار رکعتیں عشاء کے بعد ادا کرے گا تو یہ شب قدر میں چار رکعتیں ادا کرنے کی مثل ہیں۔ (طبرانی اوسط، رقم ۶۳۳۲، ج ۴، ص ۳۸۶)

امیر المومنین حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے شہنشاہِ مدینہ قرارِ قلب و سینہ، صاحبِ معطرِ پینہ،

وسم! ظہر سے پہلے چار رکعتیں جن کے درمیان میں سلام نہ پھیرا جائے، ان کے لیے آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔ (2)

حدیث ۱۲: احمد و ترمذی عبد اللہ بن سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آفتاب ڈھنسنے کے بعد نماز ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے اور فرماتے: یہ ایسی ساعت ہے کہ اس میں آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں، لہذا میں محبوب رکھتا ہوں کہ اس میں میرا کوئی عمل صالح بلند کیا جائے۔ (3)

حدیث ۱۳: بزار نے ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ دوپہر کے بعد چار رکعت پڑھنے کو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) محبوب رکھتے، ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میں دیکھتی ہوں کہ اس وقت میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نماز محبوب رکھتے ہیں، فرمایا: اس وقت آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ مخلوق کی طرف نظرِ رحمت فرماتا ہے اور اس نماز پر آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام محافظت کرتے۔ (4)

حدیث ۱۴ و ۱۵: طبرانی براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

پڑھی جانے والی نماز پر ہے۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ والسنۃ فیہا، باب فی الاربع البرکات قبل الظہر، رقم ۱۱۵۶، ج ۲، ص ۳۹)

(2) سنن ابی داود، کتاب التطوع، باب الاربع قبل الظہر و بعدہا، الحدیث: ۱۲۷۰، ج ۲، ص ۳۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے آسمان کے دروازے کھلنے سے مراد بارگاہِ اہلبی میں مقبولیت ہے ان کی رکعتوں کی عزت افزائی، ابھی فقیر نے عرض کیا تھا کہ یہ چار رکعتیں ایک سلام سے ہونی چاہیے اس کی اصل یہ حدیث ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۹۲)

(3) جامع الترمذی، ابواب الوتر، باب ماجاء فی الصلوٰۃ عند الزوال، الحدیث: ۷۷۷، ج ۲، ص ۲۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے خیال رہے کہ حضرت عبد اللہ ابن سائب صحابی بھی ہیں، تابعی بھی ہیں، جو صحابی ہیں انہوں نے ابی ابن کعب سے قرآن سیکھا ہے اور ان سے حضرت مجاہد نے، مخزومی ہیں، قریشی ہیں، مکہ مکرمہ میں رہے وہیں حضرت ابن زبیر کی شہادت سے کچھ پہلے وفات پائی غالباً یہاں صحابی مراد ہیں۔

۲۔ حق یہ ہے کہ یہ چار سنتیں ظہر کی ہیں چونکہ فرض ظہر کچھ دیر ٹھنڈک کر کے پڑھے جاتے ہیں اور آسمان کے دروازے سورج ڈھلتے ہی کھل جاتے ہیں اس لیے سرکار نے یہ سنتیں جلدی پڑھیں لہذا اس حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ اس وقت ظہر کے فرض ہی کیوں نہ پڑھ بیٹے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۹۳)

(4) مسند البزار، مسند ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، الحدیث: ۳۱۶۶، ج ۱۰، ص ۱۰۲

سنتِ عصر کے فضائل

حدیث ۱۶: احمد و ابوداؤد و ترمذی باقائدہ تحسین عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے، جس نے عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھیں۔ (1)

حدیث ۱۷: ترمذی مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھا کرتے۔ (2) اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ دو پڑھتے تھے۔ (3)

(1) سنن ابی داؤد، کتاب التطوع، باب الصلاۃ قبل العصر، الحدیث: ۱۲۷۱، ج ۲، ص ۳۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

ابو سلاموں سے یا ایک سلام سے یہ سنتیں غیر مؤکدہ ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا لینے کا ذریعہ کیونکہ بفضلہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی دعا نہیں ہوتی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۹۳)

عصر کی پہلی چار رکعتوں کا ثواب

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فور کے پیکر، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل اس شخص پر رحم فرمائے جو عصر سے پہلے چار رکعتیں ادا کرتا ہے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب التطوع، باب الاربع قبل الظهر و بعدھا، رقم ۱۲۷۱، ج ۲، ص ۳۵)

ام المومنین حضرت سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو عصر سے پہلے چار رکعتیں ادا کرے گا اللہ عزوجل اس کے بدن کو جہنم پر حرام فرمادے گا۔ (طبرانی کبیر، رقم ۶۱۱، ج ۲۳، ص ۲۸۱)

ام المومنین حضرت سیدتنا ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ شہنشاہِ خوش بصال، پیکرِ حسن و جمال، دافعِ رنج و غل، صاحبِ خود نوال، رسولِ بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھ کر بندگی سے ادا کرے گا اسے جہنم کی آگ نہ چھو سکے گی۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ قبل العصر، رقم ۳۳۳۲، ج ۲، ص ۴۶۰، بغیر قلیل)

امیر المومنین حضرت سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم النبیین، رزقہ العالمین، شفیع المذنبین، امیر الغریبین، سرابِ الکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، کہ میری امت ہمیشہ عصر سے پہلے ان چار رکعتوں کو ادا کرتی رہے گی یہاں تک کہ اس دنیا ہی میں اس کی حتمی مغفرت کر دی جائے گی۔ (طبرانی اوسط، رقم ۵۱۳۱، ج ۳، ص ۳۸)

(2) جامع الترمذی، أبواب الصلاۃ، باب ماجاء فی الاربع قبل العصر، الحدیث: ۴۲۹، ج ۱، ص ۴۳۷

(3) سنن ابی داؤد، کتاب التطوع، باب الصلاۃ قبل العصر، الحدیث: ۱۲۷۲، ج ۲، ص ۳۵

حدیث ۱۸ و ۱۹: حبرانی کبیر میں ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھے، اللہ تعالیٰ اس کے بدن کو آگ پر حرام فرمادے گا۔ (4) دوسری روایت حبرانی کی عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے مجمع صبحیہ میں جس میں امیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے، فرمایا: جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھے، اسے آگ نہ چھوئے گی۔ (5)



(4) المعجم الکبیر، الحدیث: ۶۱۱، ج ۲۳، ص ۲۸۱

(5) المعجم الاوسط، باب الالف، الحدیث: ۲۵۸۰، ج ۲، ص ۷۷

سنتِ مغرب کے فضائل

حدیث ۲۰ و ۲۱: رزین نے مکحول سے مُرسلاً روایت کی کہ فرماتے ہیں: جو شخص بعدِ مغرب کلام کرنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھے، اُس کی نمازِ عظیم میں اٹھائی جاتی ہے۔ اور ایک روایت میں چار رکعت ہے۔ نیز انھیں کی روایت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، اس میں اتنی بات زیادہ ہے کہ فرماتے تھے مغرب کے بعد کی دونوں رکعتیں جلد پڑھو کہ وہ فرض کے ساتھ پیش ہوتی ہیں۔ (1)

(1) مشکاة المصابیح، کتاب الصلاۃ، باب السنن وفضائلها، الحدیث: ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ج ۱، ص ۳۳۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ کا نام مکحول ابن عبد اللہ ہے، کنیت ابو عبد اللہ، شامی ہیں، حضرت لیث کے غلام، امام اوزاعی کے استاذ، تابعی ہیں، بہت صحابہ سے ملاقات کی ۱۱۸ھ میں وفات ہوئی۔ (اکمال) آپ کی احادیث مرسل زیادہ ہیں۔

۲۔ اگر ان دو چار رکعتوں سے مغرب کے بعد کی سنتیں و نفل مراد ہیں تو مغرب سے مراد فرض مغرب ہوں گے اور اگر ان سے نمازِ اذان مراد ہے تو مغرب سے پوری نماز مغرب مراد ہوگی۔

۳۔ یہاں کلام سے مراد نیادی بات چیت ہے نہ کہ دعا و ذکر وغیرہ۔ عظیم ساتویں آسمان سے اوپر ایک مقام ہے یا خود ساتویں آسمان کا نام ہے یا فرشتوں کے رجسٹر و دفتر کا نام ہے جس میں مقبولوں کے مقبول اعمال لکھے جاتے ہیں یا اس سے مراد رب تعالیٰ کی بارگاہِ کرب ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مغرب کے بعد بغیر نیادی بات چیت کیے یہ نوافل پڑھ لینا بہت افضل ہیں ان کی برکت سے یہ پوری نماز عظیم تک پہنچائی جاتی ہے۔ بعض لوگ اس حدیث کی وجہ سے نماز مغرب کے بعد دعا نہیں مانتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ دعا بھی کلام ہے مگر یہ غلط ہے ایسی جگہ کلام سے مراد نیادی بات چیت ہوتی ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۴۰۸)

مغرب کے بعد چھ رکعتیں ادا کرنے کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدارِ رسالت، شہنشاہِ نبوت، مخزنِ جود و سخاوت، پیکرِ عظمت و شرافت، محبوبِ ربِّ العزت، محسنِ انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو مغرب کے بعد چھ رکعتیں اس طرح ادا کرے کہ ان کے درمیان کوئی بری بات نہ کہے تو یہ چھ رکعتیں بارہ سال کی عبادت کے برابر ہوں گی۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، باب ماجاء فی الست الرکعات بعد المغرب، رقم، ۱۶۷، ج ۲، ص ۴۵)

حضرت سیدنا غمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے تور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ عر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو مغرب کے بعد چھ رکعتیں ادا کرتے دیکھا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو مغرب کے بعد

حدیث ۲۲: ترمذی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: جو شخص مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے اور ان کے درمیان میں کوئی بڑی بات نہ کہے، تو بارہ برس کی عبادت کی برابر کی جائیں گی۔ (2)

حدیث ۲۳: طبرانی کی روایت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ فرماتے ہیں: جو مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے، اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے، اگرچہ سمندر کے جھاگ برابر ہوں۔ (3)

چھ رکعتیں ادا کرے گا اس کے گناہ معاف کر دیے جائیں گے اگرچہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔

(طبرانی الاوسط، رقم ۷۲۳۵، ج ۵، ص ۲۵۵)

ام المومنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو شخص مغرب کے بعد چھ رکعتیں ادا کرے گا، اللہ عزوجل اس کیلئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، باب ماجاء فی الصلوٰۃ بین المغرب والعشاء، رقم ۱۳۷۳، ج ۲، ص ۱۵۰)

حضرت سیدنا حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں آقائے مظلوم، سردار معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب کبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پھر میں نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اقتداء میں نماز مغرب ادا کی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء تک نماز ادا فرماتے رہے۔ (الترغیب والترہیب، الترغیب فی الصلوٰۃ بین المغرب والعشاء، رقم ۷، ج ۱، ص ۲۲۸)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اللہ تعالیٰ کے فرمان تَتَجَاوَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ترجمہ کنزالایمان: ان کی کروٹیں جدا ہوتی ہیں خوب گاہوں سے (پ ۲۱، السجده: ۱۶) کی تفسیر میں فرماتے ہیں ان سے مراد وہ لوگ ہیں جو مغرب اور عشاء کے درمیان نوافل ادا کرتے ہیں۔ (سنن ابی داؤد، کتاب التطوع، باب وقت قیام النبی من اللیل، رقم ۱۳۲۱، ج ۲، ص ۵۳)

(2) جامع ترمذی، ابواب الصلاۃ، باب ماجاء فی فضل التطوع الخ، الحدیث: ۴۳۵، ج ۱، ص ۴۳۹

حکیم امامت کے مدنی پھول

اس نماز کا نام صلوٰۃ ادا بین ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ چھ رکعتیں مغرب کی سنتوں و نفوس کے ساتھ ہیں، بعض کہتے ہیں کہ ان کے علاوہ۔ مرقاۃ نے پہلی صورت کو ترجیح دی اور فرمایا مؤکدہ دو سنتیں الگ سلام سے پڑھے، باقی چار میں اختلاف ہے دو سلاموں سے پڑھے یا ایک سے۔ خیال رہے کہ ان جیسی احادیث سے فضائل میں ثواب عبادت مراد ہوتا ہے نہ کہ اصل عبادت، بہذا، اس کا یہ مطلب نہیں کہ ایک بار نماز ادا بین پڑھ کر ۱۲ سال تک نماز سے بے پروا ہو جاؤ۔

اس کے ضعیف ہونے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف قبول ہے، نیز اسے طبرانی وغیرہ نے مختلف اسنادوں سے نقل کیا جس سے اس میں قوت آگئی۔ (مرآۃ المتاجع شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۹۷)

(3) المعجم الاوسط، باب المہم، الحدیث: ۷۲۳۵، ج ۵، ص ۲۵۵

حدیث ۲۴: ترمذی کی روایت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے، جو مغرب کے بعد ہیں رکعتیں پڑھے، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔ (4)

حدیث ۲۵: ابو داؤد کی روایت انھیں سے ہے، کہ فرماتی ہیں: عشا کی نماز پڑھ کر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے مکان میں جب تشریف لاتے تو چار یا چھ رکعتیں پڑھتے۔ (5)



(4) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في فضل التطوع الخ، الحدیث ۴۳۵، ج ۱، ص ۴۳۹

(5) سنن بیہ داؤد، کتاب التطوع، باب الصلاة بعد العشاء، الحدیث: ۱۳۰۳، ج ۲، ص ۴۷

عشا کے بعد چار رکعتیں ادا کرنے کا ثواب

ظہر سے پہلے کی نماز کے بیان میں حضرت سیدنا براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزر چکی کہ نبی مکرم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے ظہر سے قبل چار رکعتیں ادا کیں گویا اس نے وہ رکعتیں تہجد میں ادا کیں اور جس نے عشاء کے بعد چار رکعتیں ادا کیں گویا کہ اس نے شب قدر میں چار رکعتیں (نفل) ادا کیں۔

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحب معطر پسینہ، باعث نزول سکینہ، فیض مخمینیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، ظہر سے پہلے چار رکعتیں عشاء کے بعد چار رکعتیں ادا کرنے کی طرح ہے اور عشاء کے بعد چار رکعتیں ادا کرنا شب قدر میں چار رکعتیں ادا کرنے کے برابر ہے۔ (طبرانی اوسط، رقم، ۵۳۳، ج ۲، ص ۱۲۱)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے عشاء کی نماز باجماعت ادا کی اور مسجد سے نکلنے سے پہلے چار رکعتیں (نفل) ادا کر لیں تو اس کی یہ رکعتیں شب قدر میں ادا کی جانے والی رکعتوں کے برابر ہیں۔ (طبرانی اوسط، رقم، ۵۳۳، ج ۲، ص ۶۸)

مسائل فقہیہ

سنتیں بعض مؤکدہ ہیں کہ شریعت میں اس پر تاکید آئی۔ بلاغذرا ایک بار بھی ترک کرے تو مستحق ملامت ہے اور ترک کی عادت کرے تو فاسق، مردود الشہادۃ، مستحق نار ہے۔ (۱) اور بعض ائمہ نے فرمایا: کہ وہ گمراہ ٹھہرایا جائے گا اور گنہگار ہے، اگرچہ اس کا گناہ واجب کے ترک سے کم ہے۔ تلوخ میں ہے، کہ اس کا ترک قریب حرام کے ہے۔ اس

(۱) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: وهذا ان شاء الله تعالى سر قول الامام الاجل فخر الاسلام ان تارك السنة المؤكدة يستوجب اساءة ۳۔ ای بنفس الترك و كراهة ای تحریمية ای عند الاعتیاد اذھی المعلن عند الاطلاق ولهذا قال الامام عبدالعزیز فی شرحه ان الاساءة دون الكراهة ۴۔ واكتفى فی السنة الزائدة بنفي الاساءة لان نفي الاذن يدل على نفي الاعلى بالاولی وحيث ان الكراهة التنزیهية اذن من الاساءة فنفي الاعلى لا يستلزم نفي الاذن ولذا ذكر توجه اللائمة حکم ترك مطلق السنة ثم قسمها قسمين وفرق بينهما الاساءة وعدمه فتحصل ان المؤكدة وغيرها تشتركان في توجه الملام على الترك وتنفارقان في ان ترك المؤكدة اساءة وبعد التعود كراهة تحریم وليس في ترك غيرها الا كراهة التنزیه ولعمري ان اشارات هذا الامام الهام اذق من هذا حتى لقبوه ابا العسر واخاه الامام صدر الاسلام ابا اليسر۔

(۳) اصول البزودی باب العزیمۃ والخصمۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۳۹

قول: اور یہی ان شاء الله تعالیٰ امام الوجل فخر الاسلام کے اس ارشاد کا مرہ ہے کہ سنت مؤکدہ کا تارک اساءت کا مستحق ہے یعنی نفس ترک سے اور کراہت کا مستحق ہے یعنی کراہت تحریمیہ کا، جب کہ عادت ہو اس لئے کہ مطلق بولنے کے وقت کراہت تحریمیہ ہی مراد ہوتی ہے۔ اس لئے امام عبدالعزیز بخاری نے اپنی شرح میں فرمایا کہ: اساءت کا درجہ کراہت سے نیچے ہے اور سنت زائدہ میں نفی اساءت پر اکتفا کی اس لئے کہ ادنیٰ کی نفی سے اعلیٰ کی نفی بدرجہ اولیٰ معلوم ہو جائے گی۔ اور چونکہ کراہت تنزیہیہ اساءت سے ادنیٰ ہے تو اعلیٰ کی نفی سے ادنیٰ کی نفی لازم نہ آئے گی اس لئے مستحق ملامت ہونا مطلق سنت کے ترک کا حکم بتایا پھر سنت کی دو قسمیں کہیں اور اساءت لازم آنے اور نہ لازم آنے سے دونوں میں فرق کیا تو حاصل یہ نکلا کہ سنت مؤکدہ اور غیر مؤکدہ دونوں اس حکم میں مشترک ہیں کی ترک پر ملامت ہوگی اور دونوں میں یوں جدا جدا ہیں کہ مؤکدہ کا ترک اساءت اور عادت کے بعد کراہت تحریم ہے اور غیر مؤکدہ کے ترک میں صرف کراہت تنزیہیہ ہے بخدا کہ امام اہم کے ارشادات اس سے بھی زیادہ دقیق ہوتے ہیں یہاں تک کہ علماء نے انہیں ابو العسر اور ابن کے برادر امام صدرالاسلام کو ابو اليسر کا لقب دیا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۔ ۲، ص ۹۱۱-۹۱۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

کا تارک مستحق ہے کہ معاذ اللہ! شفاعت سے محروم ہو جائے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو میری سنت کو ترک کرے گا، اسے میری شفاعت نہ ملے گی۔ سنت مؤکدہ کو سنن الہدی بھی کہتے ہیں۔

دوسری قسم غیر مؤکدہ ہے جس کو سنن الزوائد بھی کہتے ہیں۔ اس پر شریعت میں تاکید نہیں آئی، کبھی اس کو مستحب اور مندوب بھی کہتے ہیں اور نفل عام ہے کہ سنت پر بھی اس کا اطلاق آیا ہے اور اس کے غیر کو بھی نفل کہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام باب النوافل میں سنن کا بھی ذکر کرتے ہیں کہ نفل ان کو بھی شامل ہے۔ (2) لہذا نفل کے جتنے احکام بیان ہوں گے وہ سنتوں کو بھی شامل ہوں گے، البتہ اگر سنتوں کے لیے کوئی خاص بات ہوگی تو اس مطلق حکم سے اس کو الگ کیا جائے گا جہاں استثنا نہ ہو، اسی مطلق حکم نفل میں شامل سمجھیں۔

مسئلہ ۱: سنت مؤکدہ یہ ہیں:

(۱) دو رکعت نماز فجر سے پہلے

(۲) چار ظہر کے پہلے، دو بعد

(۳) دو مغرب کے بعد

(۴) دو عشا کے بعد اور

(۵) چار جمعہ سے پہلے، چار بعد یعنی جمعہ کے دن جمعہ پڑھنے والے پر چودہ رکعتیں ہیں اور علاوہ جمعہ کے باقی دنوں میں ہر روز بارہ رکعتیں۔ (3)

مسئلہ ۲: افضل یہ ہے کہ جمعہ کے بعد چار پڑھے، پھر دو کہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ (4)

(2) رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطب فی السنۃ دتعار فیہا، ج ۱، ص ۲۳۰، وغیرہ

(3) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۴۵

(4) غنیۃ المستملی، فصل فی النوافل، ص ۳۸۹

اعلیٰ حضرت، امام، ہنسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

دس سنتیں ہیں، چار پہلے چار بعد ہی منصوص علیہن فی المتون قاطبہ وقد صحیح بہن الحدیث فی صحیح مسلم (ان کے چار

ہونے پر متون میں قطعاً تصریح ہے اور صحیح مسلم میں ان کے بارے میں صحیح حدیث بھی وارد ہے۔ ت) اور دو بعد کو اور، کہ بعد جمعہ چھ سنتیں

؟ تا ہی حدیثاً وفقہا الثبت واحوط (مختار و مختاط حدیث وفقہ کے اعتبار سے۔ ت) مختار ہے اگرچہ چار کہ ہمارے، نمہ میں متفق علیہ

ہیں ان دو سے مؤکد تر ہیں۔

لحدیث ابوداؤد بسند صحیح والحاکم وصحہ علی شرط الشیخین عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ کان

اذا کان بمکۃ فصلی الجمعۃ تقدم فصلی رکعتین ثم تقدم فصلی اربعاً (ولیہ) فقال کان رسول اللہ —

مسئلہ ۳: جو سنتیں چار رکعتی ہیں مثلاً جمعہ و ظہر کی تو چاروں ایک سلام سے پڑھی جائیں گی یعنی چاروں پڑھ کر

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يفعل ذلك ۲۔ ہذا مختصر و تمام الکلام علیہ فی الفتح،

ابوداؤد میں سند صحیح کے ساتھ حدیث ہے، حاکم نے تخریج کر کے کہا کہ بخاری و مسلم کے شرائط پر ہے۔ کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں ہے کہ جب مکہ میں تھے جمعہ ادا فرمایا تو آگے بڑھے دو رکعت ادا کیں پھر آگے بڑھے تو چار رکعت ادا کیں (اور اسی میں ہے) فرمایا رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کیا کرتے تھے۔ یہ مختصر ہے اور اس پر تمام گفتگو فتح میں ہے،

(۲۔ سنن ابوداؤد باب الصلوٰۃ بعد الجمعة مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱/۱۶۰)

والامام الطحاوی فی شرح معانی الآثار عن ابی عبد الرحمن السلمي قال قدم علينا عهد الله (یعنی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ) فكان یصلی بعد الجمعة اربعاً فقدم بعدة علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فكان اذا صلی الجمعة صلی بعدها رکعتین واربعاً فاعجبنا فعل علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فاخذناه ۳۔

امام طحاوی شرح معانی الآثار میں ابو عبد الرحمن السلمي کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ (ابن مسعود رضی اللہ عنہ) ہمارے ہاں تشریف لائے تو آپ نے جمعہ کے بعد چار رکعت ادا کیں، اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے اور آپ کا طریقہ تھا کہ جمعہ کے بعد پہلے دو رکعت پھر چار رکعت ادا کرتے، ہمیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فعل نہایت ہی پسند آیا تو ہم نے اسی کو اختیار کر لیا، (۳۔ شرح معانی الآثار باب التطوع بعد الجمعة مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۳۳)

فی فتح ابوالسعود الازھر تحت قول مسکین قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ السنۃ بعد صلوٰۃ الجمعة ست رکعات اذ وہ اخذ الطحاوی واكثر المشائخ نهر عن عیون المذاهب التجنیس ۱۔ اہ فی الجواهر الاخلاطی ہو ماخوذ عن القاضي واخذ به اکثر المشائخ وهو المختار ۲۔ اہ فی مجمع الانهر به اخذ الطحاوی واكثر المشائخ منا وبه یعمل الیوم ۳۔ اہ

فتح ابوسعود ازہری میں مسکین کے قول کے تحت ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جمعہ کے بعد چھ رکعات ہیں اہ، اسے طحاوی اور اکثر مشائخ نے مختار کہا ہے۔ نہر نے عیون المذاهب اور تجنیس کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ جواہر اخلاطی میں ہے کہ یہ قاضی سے ماخوذ ہے اہ اکثر مشائخ نے اسی پر عمل کیا اور یہی مختار ہے اہ مجمع الانهر میں ہے کہ طحاوی اور اکثر مشائخ نے اسی پر عمل کیا اور آج اسی پر عمل کیا جاتا ہے اہ (۱۔ فتح المعین باب الوتر والنوافل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۵۳) (۲۔ جواہر الاخلاطی فصل فی الجماعت غیر مطبوعہ قلمی نسخہ ص ۴۲) (۳۔ مجمع الانهر شرح ملتقى البحر باب الوتر والنوافل مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۱۳۰)

فی البحر الرائق فی الذخیرۃ والتجنیس و کثیر من مشائخنا علی قول ابی یوسف وفی منیۃ المصلی والا فضل عندنا ان یصلی اربعاً ثم رکعتین ۴۔ اہ فی الغنیۃ الافضل ان یصلی اربعاً ثم رکعتین للخروج عن الخلاف ۵۔ اہ (۴۔ بحر الرائق باب الوتر والنوافل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۲۹) (۵۔ غنیۃ المستمل فصل فی النوافل مطبوعہ کتب اکیڈمی لاہور ص ۳۸۹)

چوتھی کے بعد سلام پھیریں، یہ نہیں کہ دو دو رکعت پر سلام پھیریں اور اگر کسی نے ایسا کیا تو سنتیں ادا نہ ہوئیں۔ یوں اگر چار رکعت کی منت مانی اور دو دو رکعت کر کے چار پڑھیں تو منت پوری نہ ہوئی، بلکہ ضرور ہے کہ ایک سلام کے ساتھ چاروں پڑھے۔ (5)

مسئلہ ۴: سب سنتوں میں قوی تر سنت فجر ہے، یہاں تک کہ بعض اس کو واجب کہتے ہیں اور اس کی مشروعیت کا اگر کوئی انکار کرے تو اگر شبہ یا براہ جہل ہو تو خوف کفر ہے اور اگر دانستہ بلاشبہ ہو تو اس کی تکفیر کی جائے گی و لہذا یہ سنتیں بلا عذر نہ بیٹھ کر ہو سکتی ہیں نہ سواری پر نہ چلتی گاڑی پر، ان کا حکم ان باتوں میں بالکل مثل وتر ہے۔ ان کے بعد پھر مغرب کی سنتیں پھر ظہر کے بعد کی پھر عشا کے بعد کی پھر ظہر سے پہلے کی سنتیں اور صبح یہ ہے کہ سنت فجر کے بعد ظہر کی پہلی سنتوں کا مرتبہ ہے کہ حدیث میں خاص ان کے بارے میں فرمایا: کہ جو انھیں ترک کریگا، اُسے میری شفاعت نہ پہنچے گی۔ (6)

بحر الرائق میں ہے کہ ذخیرہ اور تجنیس میں ہے کہ مشائخ کی اکثریت امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔ منیۃ المصلیٰ میں ہے کہ ہمارے نزدیک افضل یہی ہے کہ پہلے چار اور پھر دو رکعات ادا کی جائیں اھ غیثہ میں ہے کہ اختلاف سے بچنے کے لئے افضل یہی ہے کہ پہلے چار اور پھر دو رکعات ادا کی جائیں اھ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۹۲-۲۹۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۳۵، وغیرہ

(6) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی السنن والنوافل، ج ۲، ص ۵۳۸-۵۵۰

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اور سنت فجر بالاتفاق بقیہ تمام سنن سے افضل، و لہذا بصورت فوت مع الفریضہ بعد وقت قبل زوال ان کی قضا کا حکم ہے بخلاف سائر سنن کہ وقت کے بعد کسی کی قضا نہیں، و لہذا بلا عذر مع سنت فجر کو بیٹھ کر پڑھنا ناجائز بخلاف دیگر سنن کہ بے عذر بھی روا اگرچہ ثواب دہا، و لہذا صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کہ قائل سنیت وتر ہوئے سنت فجر کو اس سے آگے ماننے کی طرف گئے، درمختار میں ہے:

السنن اکدھا سنة الفجر اتفاقا وقیل بوجوبہا فلا تجوز صلاتہا قاعدا بلا عند علی الاصح ولا یجوز ترکہا لعامة صابر مرجع فی الفتاویٰ بخلاف باقی السنن وتقصی اذا فاتت معہ بخلاف الباقی اھ منصف

وہ سنن جن پر سب سے زیادہ تاکید ہے وہ بالاتفاق فجر کی سنتیں ہیں، بعض نے انہیں واجب قرار دیا ہے لہذا صحیح قول کے مطابق بغیر عذر کے ان کو بیٹھ کر ادا کرنا جائز نہ ہوگا اور اس عالم کے لئے بھی ان کا ترک جائز نہیں جو فتویٰ جات کے لئے مرجع بن چکا ہو، یعنی فتویٰ نویسی سے فراغت نہ متی ہو بخلاف باقی سنن کے، یعنی باقی سنن کو لوگوں کی حاجت فتویٰ کے پیش نظر چھوڑ سکتا ہے اور یہ سنن فرائض کے ساتھ اگر فوت ہو جائیں تو ان کی قضا ہے جبکہ باقی سنن کی قضا نہیں اھ تلخیصاً (ت) (۱- درمختار باب الوتر والنوافل مطبوعہ مجتہدانی، دہلی ۱/ ۹۵)

بحر الرائق میں ہے:

مسئلہ ۵: اگر کوئی عالم مرجع فتویٰ ہو کہ فتویٰ دینے میں اسے سنت پڑھنے کا موقع نہیں ملتا تو فجر کے علاوہ باقی سنتیں

سنة الفجر اقوى السنن باتفاق الروایات لما فی الصحیحین عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت لم یکن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی شیء من النوافل اشد تعاهدا منه علی رکعتی الفجر ۲۔

فجر کی سنتیں بالاتفاق باقی تمام سنن سے اقویٰ ہیں جیسا کہ بخاری و مسلم میں سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے ثابت ہے کہ رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نوافل میں سب سے زیادہ حفاظت فجر کی سنتوں کی فرماتے تھے (ت)

(۲۔ بحر الرائق باب الوتر والنوافل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۳۷)

اسی میں خلاصہ سے ہے:

اجمعوا علی ان رکعتی الفجر قاعدان غیر عند لا تجوز کذا روی الحسن عن ابی حنیفہ ۳۔

ترم فقہ کا اتفاق ہے کہ بغیر عذر کے فجر کی سنتیں بیٹھ کر ادا کرنا جائز نہیں جیسا کہ حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے (ت)

(۳۔ بحر الرائق باب الوتر والنوافل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۳۷)

اسی میں قنیہ سے ہے:

اذا لم یسع وقت الفجر الا الوتر والفجر، او السنة والفجر فانه یوتر ویترك السنة عند ابی حنیفہ وعندهما السنة اولی من الوتر ۴۔

جب دنت فجر میں، وتر و فجر یا سنن و فجر کی ادائیگی کے سوا گنجائش نہ رہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وتر ادا کر لئے جائیں اور سنتیں ترک کر دی جائیں اور صاحبین کے ہاں سنتوں کی ادائیگی وتر کی ادائیگی سے افضل ہے۔ (ت)

(۴۔ بحر الرائق باب الوتر والنوافل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۳۸)

پھر مذہب اصح پر سنت قبلہ ظہر بقیہ سنن سے آکدیں

صحہ المحسن واستحسنه المحقق فی الفتح فقال وقد احسن لان نقل المواظبة الصریحة علیہا اقوی من نقل المواظبة الصریحة علیہا اقوی من نقل مواظبته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی غیرہا من غیر رکعتی الفجر ۵۔ و کذا صحہ فی الدرایۃ والعناۃ والنهاۃ و کذا ذکر تصحیحه العلامة نوح کہا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح و کذا صحہ فی البحر عن القنیۃ و عللہ بورود الوعید وتبعہ فی الدر۔

محسن نے اس کو صحیح اور محقق نے فتح میں اس کو مستحسن قرار دیا اور کہا انہوں نے اچھا کیا کیونکہ فجر کی سنتوں کے علاوہ سنن ظہر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جو مواظبت منقولہ سے زیادہ اقویٰ ہے اھ اور اسی طرح اسے درایۃ، عنایۃ اور نہایۃ میں صحیح کہا اور اسی طرح علامہ نوح نے اس کی تصحیح ذکر کی جیسا کہ طحطاوی علی مراقی الفلاح میں مذکور ہے۔ بحر میں قنیہ کے حوالے سے صحیح کہا اور اس کی علت یہ بیان کی کہ ان کے ترک پر وعید و رد ہے اور اس کی اتباع درمختار نے کی ہے۔ (ت) (۱۔ فتح القدیر باب النوافل مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۳۸۳)

اور امام شمس الائمہ صوفی کے نزدیک سنت فجر کے بعد افضل و آکد رکعتیں مغرب ہیں پھر رکعتیں ظہر پھر رکعتیں عشا پھر قبلہ ظہر کما فی الفتح وغیرہ۔

ترک کر سکتا ہے کہ اس وقت اگر موقع نہیں ہے تو موقوف رکھے، اگر وقت کے اندر موقع ملے پڑھ لے ورنہ معاف ہیں اور فجر کی سنتیں اس حالت میں بھی ترک نہیں کر سکتا۔ (7)

مسئلہ ۶: فجر کی نماز قضا ہوگئی اور زوال سے پہلے پڑھ لی تو سنتیں بھی پڑھے ورنہ نہیں علاوہ فجر کے اور سنتیں قضا ہو گئیں تو ان کی قضا نہیں۔ (8)

قلت وعليه مشي في الهندية عن تبيين الحقائق الامام الزيلعي فقال اقوى السنن ركعتا الفجر ثم سنة المغرب ثم التي بعد الظهر ثم التي بعد العشاء ثم التي قبل الظهر ۲۔ (ملخصاً)۔

(۲) تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق باب الوتر والنوافل مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر یہ بولاق مصر ۱/ ۱۷۲)

قلت (میں کہتا ہوں) ہندیہ میں امام زیلعی کی تبیین الحقائق کے حوالے سے یہاں بات بیان کرتے ہوئے کہا سب سے قوی اور مؤکد فجر کی سنتیں پھر سنت مغرب پھر بعد یہ ظہر پھر بعد یہ عشاء پھر قبلہ ظہر (ملخصاً) (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۹۲-۲۹۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(7) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی السنن والنوافل، ج ۲، ص ۵۳۹

(8) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی السنن والنوافل، ج ۲، ص ۵۵۰

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

صبح کی سنتیں اگر نہ پڑھیں اور فرضوں میں شامل ہو گیا قبل طلوع و ارتفاع شمس تو البتہ ان کی اجازت نہیں اگر پڑھے گا گنہگار ہوگا اور بعد بلندی آفتاب ان کا پڑھنا بمنوع نہیں ضرور مستحب ہے کلام علماء میں لا یقتضی (ادانہ کیا جائے۔ ت) بمعنی نفی مطالبہ ہے نہ مطالبہ نفی، رد المحتار میں ہے:

اذا فاتت وحدها لا تقضى قبل طلوع الشمس بالاجماع اما بعد طلوع الشمس فكذا عندك عندها وقال محمد رحمه الله تعالى احب الي ان يقضيها الى الزوال كما في الدرر قيل هنا قريب من الاتفاق لان قوله احب الي دليل، على انه لو لم يفعل لالوم عليه وقال لا يقضى وان قضى لا بأس به كذا في الخبازية ومنهم من قال الخلاف في انه لو قضى كان نفلاً مبتدأ او سنة كذا في العناية يعني نفلاً عندها سنة عنده كما ذكره في الكافي اسمعيل ۱۔ والله تعالى اعلم (۱) رد المحتار باب ادراك الفريضة مطبوعہ مصطفیٰ البابي مصر ۱/ ۵۳۰)

جب فجر کی سنتیں تنہا فوت ہو جائیں تو انہیں بالاجماع طلوع آفتاب سے پہلے ادا نہ کیا جائے طلوع آفتاب کے بعد، شیخین کے ہاں اسی طرح ہے، لیکن امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ زوال سے پہلے قضا کر لینا پسندیدہ ہے جیسا کہ در میں ہے کہ یہاں اتفاق ہی ہے کیونکہ امام محمد نے احب کہا جو دلالت کر رہا ہے کہ اگر اس نے قضا نہ کیں تو اس پر بلاست وغیرہ نہیں ہوگی، اور جس نے لا یقتضی کہا ہے اگر کوئی قضا کر لیتا ہے تو کوئی حرج نہیں، خباز یہ بعض نے کہا کہ اختلاف اس بات میں ہے کہ اگر قضا کرتا ہے تو وہی سنن ہوں گی یا مستقل نوافل، اسی طرح عنایہ میں ہے یعنی شیخین کے نزدیک لقل مگر امام محمد کے نزدیک سنت، جیسا کہ الکافی لا اسمعیل میں ہے۔ (ت)

مسئلہ ۷: دو رکعت نفل پڑھے اور یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہ ہوئی بعد کو معلوم ہوا کہ طلوع ہو چکی تھی تو یہ رکعتیں سنت فجر کے قائم مقام ہو جائیں گی اور چار رکعت کی نیت باندھی اور ان میں دو پچھلی طلوع فجر کے بعد واقع ہوئیں تو یہ سنت فجر کے قائم مقام نہ ہوں گی۔ (9)

مسئلہ ۸: طلوع فجر سے پہلے سنت فجر جائز نہیں اور طلوع میں شک ہو جب بھی ناجائز اور طلوع کے ساتھ ساتھ شروع کی تو جائز ہے۔ (10)

مسئلہ ۹: ظہر یا جمعہ کے پہلے کی سنت فوت ہوگئی اور فرض پڑھ لیے تو اگر وقت باقی ہے بعد فرض کے پڑھے اور افضل یہ ہے کہ پچھلی سنتیں پڑھ کر ان کو پڑھے۔ (11)

مسئلہ ۱۰: فجر کی سنت قضا ہوگئی اور فرض پڑھ لیے تو اب سنتوں کی قضا نہیں البتہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: کہ طلوع آفتاب کے بعد پڑھ لے تو بہتر ہے۔ (12) اور طلوع سے پیشتر (سورج نکلنے سے پہلے) بالاتفاق ممنوع ہے۔ (13) آج کل اکثر عوام بعد فرض فوراً پڑھ لیا کرتے ہیں یہ ناجائز ہے، پڑھنا ہو تو آفتاب بلند ہونے کے بعد زوال سے پہلے پڑھیں۔

مسئلہ ۱۱: قبل طلوع آفتاب سنت فجر قضا پڑھنے کے لیے یہ حیلہ کرنا کہ شروع کر کے توڑ دے پھر ادا کرے یہ ناجائز ہے۔ سنت فجر پڑھ لی اور فرض قضا ہو گئے تو قضا پڑھنے میں سنت کا اعادہ نہ کرے۔ (14)

مسئلہ ۱۲: فرض تنہا پڑھے جب بھی سنتوں کا ترک جائز نہیں ہے۔ (15) سنت فجر کی پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ کافرون اور دوسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ پڑھنا سنت ہے۔ (16)

مسئلہ ۱۳: جماعت قائم ہونے کے بعد کسی نفل کا شروع کرنا جائز نہیں سوا سنت فجر کے کہ اگر یہ جانے کہ سنت

(9) المرجع السابق

(10) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۲

(11) فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ، ج ۱، ص ۴۱۶، و باب النوافل، ص ۳۸۶

(12) غنیۃ المستملی، فصل فی النوافل، ص ۳۹۷

(13) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی السنن والنوافل، ج ۲، ص ۵۵۰

(14) غنیۃ المستملی، فصل فی النوافل، ص ۳۹۸

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۲

(16) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۲

وفنیۃ، فصل فی النوافل فردع لو ترک، ص ۳۹۹

پڑھنے کے بعد جماعت مل جائے گی، اگرچہ قعدہ ہی میں شامل ہوگا تو سنت پڑھ لے مگر صف کے برابر پڑھنا جائز نہیں، بلکہ اپنے گھر پڑھے یا بیرون مسجد کوئی جگہ قابل نماز ہو تو وہاں پڑھے اور یہ ممکن نہ ہو تو اگر اندر کے حصہ میں جماعت ہوتی ہو تو باہر کے حصہ میں پڑھے، باہر کے حصہ میں ہو تو اندر اور اگر اس مسجد میں اندر باہر دو درجے نہ ہوں تو ستون یا پیڑ کی آڑ میں پڑھے کہ اس میں اور صف میں حائل ہو جائے اور صف کے پیچھے پڑھنا بھی ممنوع ہے اگرچہ صف میں پڑھنا زیادہ برا ہے۔

آج کل اکثر عوام اس کا بالکل خیال نہیں کرتے اور اسی صف میں گھس کر شروع کر دیتے ہیں یہ ناجائز ہے اور اگر ہنوز جماعت شروع نہ ہوئی تو جہاں چاہے سنتیں شروع کرے خواہ کوئی سنت ہو۔ (17)

مگر جانتا ہو کہ جماعت جلد قائم ہونے والی ہے اور یہ اُس وقت تک سنتوں سے فارغ نہ ہوگا تو ایسی جگہ نہ پڑھے کہ اس کے سبب صف قطع ہو۔

مسئلہ ۱۴: امام کو رکوع میں پایا اور یہ نہیں معلوم کہ پہلی رکعت کا رکوع ہے یا دوسری کا تو سنت ترک کرے اور مل جائے۔ (18)

مسئلہ ۱۵: اگر وقت میں گنجائش ہو اور اس وقت نوافل مکروہ نہ ہوں تو جتنے نوافل چاہے پڑھے اور اگر نماز فرض یا جماعت جاتی رہے گی تو نوافل میں مشغول ہونا ناجائز ہے۔

مسئلہ ۱۶: سنت و فرض کے درمیان کلام کرنے سے اصح یہ ہے کہ سنت باطل نہیں ہوتی البتہ ثواب کم ہو جاتا ہے۔ یہی حکم ہر اُس کام کا ہے جو منافی تحریمہ ہے۔ (19) اگر بیع و شرا (خرید و فروخت) یا کھانے میں مشغول ہو تو اعادہ

(17) غنیۃ المستملی، فصل فی النوافل، ۳۹۶

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر جانتا ہے سنتیں پڑھ کر جماعت میں شامل ہو سکے گا اور صف سے دور سنتیں پڑھنے کو جگہ ہے تو پڑھ کر ملے ورنہ سب پڑھے، پھر بعد بندی آفتاب پڑھے، اس سے پہلے پڑھنا گناہ ہے، کان میں آواز آنے کا اعتبار نہیں، امام اندر پڑھ رہا ہو باہر پڑھے، باہر پڑھتا ہو اندر پڑھے، حد مسجد کے باہر پاک جگہ پڑھنے کو ہو تو سب سے بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۹۱ ارضاف و انڈیشن، لاہور)

(18) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب العاشر فی ادراک الفریضۃ، ج ۱، ص ۱۲۰

(19) تنویر البصار الدراختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۵۸

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فرض میں نقصان کی کوئی وجہ نہیں کہ سنتیں باطل نہ ہوں گی، ہاں اس کا ثواب کم ہو جاتا ہے۔

تنویر البصار میں ہے:

کرے، ہاں سنت بعد یہ میں اگر کھانا لایا گیا اور بد مزہ ہو جانے کا اندیشہ ہے تو کھانا کھالے پھر سنت پڑھے مگر وقت جانے کا اندیشہ ہو تو پڑھنے کے بعد کھائے اور بلا عذر سنت بعد یہ کی بھی تاخیر مکروہ ہے اگرچہ ادا ہو جائے گی۔ (20)

مسئلہ ۷۱: عشا و عصر کے پہلے نیز عشا کے بعد چار چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھنا مستحب ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ عشا کے بعد دو ہی پڑھے مستحب ادا ہو جائے گا۔ یوہیں ظہر کے بعد چار رکعت پڑھنا مستحب ہے کہ حدیث میں فرمایا:

جس نے ظہر سے پہلے چار اور بعد میں چار پر محافظت کی، اللہ تعالیٰ اُس پر آگ حرام فرمادے گا۔ (21)

علامہ سید طحطاوی فرماتے ہیں کہ سرے سے آگ میں داخل ہی نہ ہوگا اور اُس کے گناہ مٹا دیے جائیں گے اور جو اس پر مطالبات ہیں اللہ تعالیٰ اُس کے فریق کو راضی کر دے گا یا یہ مطلب ہے کہ اسے ایسے کاموں کی توفیق دے گا جن پر سزا نہ ہو۔ (22) اور علامہ شامی فرماتے ہیں کہ اُس کے لیے بشارت ہے: کہ سعادت پر اس کا خاتمہ ہوگا اور دوزخ میں نہ جائے گا۔ (23)

مسئلہ ۱۸: سنت کی منت مانی اور پڑھی سنت ادا ہوگئی۔ یوہیں اگر شروع کر کے توڑ دی پھر پڑھی جب بھی سنت ادا ہوگئی۔ (24)

ولو تكلم بين السنة والفرض لا يسقطها، لكن ينقص ثوابها ۲۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) در مختار باب الوتر والنوافل مطبوعہ مطبع مہتابی دہلی بھارت ۱/ ۹۵

اگر کوئی سنن و فرائض کے درمیان کلام کرتا ہے تو اس سے سنن ساقط نہیں ہو جاتی مگر ان کے ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

آگے مزید تحریر فرماتے ہیں:

اعادہ بہتر ہے کہ قبلی سنتوں کے بعد کلام وغیرہ افعال منافی تحریمہ کرنے سے سنتوں کا ثواب کم ہو جاتا ہے اور بعض کے نزدیک سنتیں ہی جاتی رہتی ہیں تو تکمیل ثواب و خروج عن الاختلاف کے لئے اعادہ بہتر ہے جبکہ اس کے سبب شرکت جماعت میں خلل نہ پڑے مگر فجر کی سنتیں کہ

ان کا اعادہ جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۴۴۹ رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(20) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی تحیۃ المسجد، ج ۲، ص ۵۵۹

(21) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، الحدیث: ۳۲۷، ج ۱، ص ۳۳۵

(22) حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۱، ص ۲۸۳

(23) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی السنن والنوافل، ج ۲، ص ۵۳۷

(24) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، بحث محکم: فی الکلام علی الصلوۃ بعد سہ الفجر، ج ۲، ص ۵۶۱

مسئلہ ۱۹: نفل نماز منت مان کر پڑھنا بغیر منت کے پڑھنے سے بہتر ہے جب کہ منت کسی شرط کے ساتھ نہ ہو، مثلاً فلاں بیمار صحیح ہو جائے گا تو اتنی نماز پڑھوں گا اور سنتوں میں منت نہ ماننا افضل ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۰: بعد مغرب چھ رکعتیں مستحب ہیں ان کو صلاۃ الاوائین کہتے ہیں، خواہ ایک سلام سے سب پڑھے یا دو سے یا تین سے اور تین سلام سے یعنی ہر دو رکعت پر سلام پھیرنا افضل ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۱: ظہر و مغرب و عشا کے بعد جو مستحب ہے اس میں سنت مؤکدہ داخل ہے، مثلاً ظہر کے بعد چار پڑھیں تو مؤکدہ و مستحب دونوں ادا ہو گئیں اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ مؤکدہ و مستحب دونوں کو ایک سلام کے ساتھ ادا کرے یعنی چار رکعت پر سلام پھیرے۔ (27)

مسئلہ ۲۲: عشا کے قبل کی سنتیں جاتی رہیں تو ان کی قضا نہیں پھر بھی اگر بعد میں پڑھے گا تو نفل مستحب ہے، وہ سنت مستحبہ جو فوت ہوئی ادا نہ ہوئی۔ (28)

مسئلہ ۲۳: دن کے نفل میں ایک سلام کے ساتھ چار رکعت سے زیادہ اور رات میں آٹھ رکعت سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے اور افضل یہ ہے کہ دن ہو یا رات ہو چار چار رکعت پر سلام پھیرے۔ (29)

مسئلہ ۲۴: جو سنت مؤکدہ چار رکعتی ہے اس کے قعدہ اولیٰ میں صرف التحیات پڑھے اگر بھول کر درود شریف پڑھ لیا تو سجدہ سہو کرے اور ان سنتوں میں جب تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہوا تو سُبْحَانَكَ اور اَعُوْذُ بِكَ بھی نہ پڑھے اور ان کے علاوہ اور چار رکعت والے نوافل کے قعدہ اولیٰ میں بھی درود شریف پڑھے اور تیسری رکعت میں سُبْحَانَكَ اور اَعُوْذُ بِكَ بھی پڑھے، بشرطیکہ دو رکعت کے بعد قعدہ کیا ہو ورنہ پہلا سُبْحَانَكَ اور اَعُوْذُ بِكَ کافی ہے، منت کی نماز کے بھی قعدہ اولیٰ میں درود پڑھے اور تیسری میں ثنا و تعوذ۔ (30)

مسئلہ ۲۵: چار رکعت نفل پڑھے اور قعدہ اولیٰ فوت ہو گیا بلکہ قصداً بھی ترک کر دیا تو نماز باطل نہ ہوئی اور بھول کر تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا تو عود نہ کرے اور سجدہ سہو کر لے نماز کامل ادا ہوگی، اگر تین رکعتیں پڑھیں اور دوسری پر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر دو رکعت کی نیت باندھی تھی اور بغیر قعدہ کیے تیسری کے لیے کھڑا ہو گیا تو عود

(25) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب التوبۃ والنوافل، مطلب فی الکلام علی حدیث النبی عن الطبرانی، ج ۲، ص ۵۶۲

(26) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب التوبۃ والنوافل، مطلب فی السنن والنوافل، ج ۲، ص ۵۴۷

(27) فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب النوافل، ج ۱، ص ۳۸۶

(28) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ، مطلب: علی الاساءۃ دون الکفریۃ، ج ۲، ص ۶۲۱

(29) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب التوبۃ والنوافل، ج ۲، ص ۵۵۰

(30) المرجع السابق، ص ۵۵۲

کرے ورنہ فاسد ہو جائے گی۔ (31)

مسئلہ ۲۶: نماز میں قیام طویل ہونا کثرت رکعات سے افضل ہے یعنی جب کہ کسی وقت معین تک نماز پڑھنا چاہے مثلاً دو رکعت میں اتنا وقت صرف کر دینا چار رکعت پڑھنے سے افضل ہے۔ (32)

مسئلہ ۲۷: نفل نماز گھر میں پڑھنا افضل ہے۔ مگر

(۱) تراویح و

(۲) تحیۃ المسجد اور

(۳) واپسی سفر کے دو نفل کہ ان کو مسجد میں پڑھنا بہتر ہے اور

(۴) احرام کی دو رکعتیں کہ میقات کے نزدیک کوئی مسجد ہو تو اس میں پڑھنا بہتر ہے اور

(۵) طواف کی دو رکعتیں کہ مقام ابراہیم کے پاس پڑھیں اور

(۶) مشکف کے نوافل اور

(۷) سورج گہن کی نماز کہ مسجد میں پڑھے اور

(۸) اگر یہ خیال ہو کہ گھر جا کر کاموں کی مشغولی کے سبب نوافل فوت ہو جائیں گے یا گھر میں جی نہ لگے گا اور خشوع کم

ہو جائے گا تو مسجد ہی میں پڑھے۔ (33)

(31) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۳

(32) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب: تو لم یکل دفع من النفل الصلاۃ لیس مطرد، ج ۲، ص ۵۵۳

(33) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب: تو لم یکل دفع من النفل الصلاۃ لیس مطرد، ج ۲، ص ۵۶۲

گھر میں نفل نماز پڑھنے کا ثواب

حضرت سیدنا زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدہ اہلبیتین، رضی اللہ عنہما صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، لوگو! اپنے گھروں میں نماز پڑھا کرو، فرض نماز کے علاوہ مرد کی سب سے افضل نماز وہ ہوتی ہے جسے وہ اپنے گھر میں پڑھے۔

(سنن نسائی، کتاب قیام اللیل، باب البحث علی الصلوۃ فی البیت، ج ۳، ص ۱۹۷)

حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، داناے محبوب، منزہ عن الغیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جب تم میں سے کوئی شخص اپنی مسجد میں نماز ادا کر لے تو اسے چاہیے کہ اپنے گھر کیلئے نماز میں سے کچھ حصہ بچا رکھے کیونکہ اللہ عزوجل اس نماز کے سبب اس کے گھر میں خیر و برکت عطا فرمائے گا۔

(صحیح مسلم، کتاب صلوۃ المسافرین وقصرہا، باب استحباب صلوۃ النافلۃ فی بیتہ الخ، رقم ۷۷۸، ص ۳۹۳)

حضرت سیدنا ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور،

مسئلہ ۲۸: نفل کی ہر رکعت میں امام و منفرد پر قراءت فرض ہے اور اگر مقتدی ہو اگرچہ فرض پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کی ہو تو امام کی قراءت اس کے لیے بھی کافی ہے اس پر خود پڑھنا نہیں۔ (34)

مسئلہ ۲۹: نفل نماز قصد شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے کہ اگر توڑ دے گا قضا پڑھنی ہوگی اور اگر قصد شروع نہ کی تھی مثلاً یہ گمان تھا کہ فرض پڑھنا ہے اور فرض کی نیت سے شروع کیا پھر یاد آیا کہ پڑھ چکا تھا تو اب یہ نفل ہے اور توڑ دینے سے قضا واجب نہیں بشرطیکہ یاد آتے ہی توڑ دے اور یاد آنے پر اس نماز کو پڑھنا اختیار کیا تو توڑ دینے سے قضا واجب ہوگی۔ (35)

مسئلہ ۳۰: اگر بلا قصد نماز فاسد ہوگئی جب بھی قضا واجب ہے مثلاً تیمم سے پڑھ رہا تھا اور اثنائے نماز (نماز کے دوران) میں پانی پر قادر ہوا۔ یوں نفل پڑھتے میں عورت کو حیض آگیا تو قضا واجب ہوگئی بعد طہارت قضا پڑھے۔ (36)

سلطان محمد برصی اللہ تعالیٰ علیہ فالہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جس گھر میں اللہ عزوجل کا ذکر کیا جاتا ہے اور جس گھر میں اللہ عزوجل کا ذکر نہیں کیا جاتا، ان کی مثال زندہ اور مردہ کی ہے۔ (صحیح بخاری، کتاب الدعوات، باب فضل ذکر اللہ عزوجل، رقم ۶۳۰۷، ج ۴، ص ۲۲۰)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے شہنشاہ خوش خصال، میکہ حسن و جمال،، دایع رنج و غلال، صاحب مجرور نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ فالہ وسلم سے سوال کیا کہ جو نماز میں گھر میں ادا کروں یا جو نماز میں مسجد میں ادا کروں ان میں سے کونسی نماز افضل ہے؟ فرمایا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ میرا گھر مسجد سے کتنا قریب ہے پھر بھی مجھے فرض نماز کے علاوہ دیگر نمازیں اپنے گھر میں ادا کرنا مسجد میں ادا کرنے سے زیادہ پسند ہیں۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب القامۃ الصلوٰۃ، باب ماجاء فی التطوع فی البیت، رقم ۸۷۱۳، ج ۲، ص ۱۵۲)

(34) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ الحاجۃ، ج ۲، ص ۵۷۳

(35) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ الحاجۃ، ج ۲، ص ۵۷۳-۵۷۶

(36) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ الحاجۃ، ج ۲، ص ۵۷۷

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اسی کی مثل، البحر الرائق، در مختار اور ان کے علاوہ عمدہ کتب میں منقول ہے، اس کا سبب جو اس وقت خیال میں آ رہا ہے یہ ہے کہ نماز اگرچہ نفل ہو شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے اگر تکمیل سے پہلے کوئی فساد ظاہر ہو تو قضا لازم ہوگی لیکن یہ حکم اس نماز کا ہے جسے قصد شروع کیا ہو۔ بہذا اگر کوئی شخص نماز ظہر ادا کر کے بیٹھ گیا ہو پھر اس کی نیت کر لی لیکن قاصر ہونے سے پہلے یاد آ گیا اور اسی حالت میں نماز توڑ دی تو اس پر قضا لازم نہیں ہوگی کیونکہ یہ شروع کرنا غلط گمان کی بنیاد پر تھا۔ اسی طرح جب عورت کو حیض آیا تو اس وقت کی نماز اس پر فرض نہ تھی اس نے فرض خیال کرتے ہوئے شروع کر دی تھی تو یہ خیال غلط ثابت ہوا کیونکہ ہمارے نزدیک آخر وقت کا اعتبار ہے جیسے ←

مسئلہ ۳۱: شروع کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ تحریمہ باندھے دوسری یہ کہ تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا بشرطیکہ شروع صحیح ہو اور اگر شروع صحیح نہ ہو مثلاً اتنی یا عورت کے پیچھے اقتدا کی یا بے وضو ناپاک کپڑوں میں شروع کر دی تو قضا واجب نہ ہوگی۔ (37)

مسئلہ ۳۲: فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل کی نیت سے شروع کی پھر یاد آیا کہ یہ فرض مجھے پڑھنا ہے اور توڑ کر اسی فرض کی نیت سے اقتدا کی جو وہ پڑھ رہا تھا یا توڑ کر دوسرے نفل کی نیت کر کے شامل ہوا تو اس نفل کی قضا واجب نہیں۔ (38)

مسئلہ ۳۳: طلوع وغروب و نصف النہار کے وقت نماز نفل شروع کی تو واجب ہے کہ توڑ دے اور وقت غیر مکروہ میں قضا پڑھے اور دوسرے وقت مکروہ میں قضا پڑھی جب بھی ہو گئی مگر گناہ ہوا اور پوری کر لی تو ہو گئی مگر وقت مکروہ میں پڑھنے کا گناہ ہوا، بل وجہ شرعی نفل شروع کر کے توڑ دینا حرام ہے۔ (39)

مسئلہ ۳۴: نفل نماز شروع کی اگرچہ چار کی نیت باندھی جب بھی دو ہی رکعت شروع کرنے والا قرار دیا جائے گا کہ نفل کا ہر شفع (یعنی دو رکعت) علیحدہ علیحدہ نماز ہے۔ (40)

مسئلہ ۳۵: چار رکعت نفل کی نیت باندھی اور شفع اول یا ثانی میں توڑ دی تو دو رکعت قضا واجب ہوگی مگر شفع ثانی توڑنے سے دو رکعت قضا واجب ہونے کی یہ شرط ہے کہ دوسری رکعت پر قعدہ کر چکا ہو ورنہ چار قضا کرنی ہوں گی۔ (41)

مسئلہ ۳۶: سنت مؤکدہ اور منت کی نماز اگر چار رکعتی ہو تو توڑنے سے چار کی قضا دے۔ یو ہیں اگر چار رکعتی فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل کی نیت باندھی اور توڑ دی تو چار کی قضا واجب ہے۔ پہلے شفع میں توڑی یا دوسرے

نفل کرام نے بیان فرمایا لہذا قضا لازم نہیں ہوگی بخلاف نفل کے کہ وہ نہ تو واجب سمجھ کر شروع کئے اور نہ ہی آخر وقت میں حیض کا شروع نفل پڑھنے سے مانع ہے لہذا نوافل کا شروع کرنا صحیح تھا جب فاسد ہو گئے تو قضا واجب ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اور اس بزرگ و برتر ذات کا علم سب سے زیادہ مکمل اور مستحکم ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۴، ص ۳۵۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(37) المرجع السابق، ص ۵۷۴، و الفتاویٰ الھدی، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۳

(38) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ الحاجۃ، ج ۲، ص ۵۷۴

(39) در المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ الحاجۃ، ج ۲، ص ۵۷۶، وغیرہ

(40) الفتاویٰ الھدی، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۳

(41) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۷۷

میں۔ (42)

مسئلہ ۷۳: چار رکعت کی نیت باندھی اور چاروں میں قراءت نہ کی یا پہلی دو میں یا پچھلی دو میں نہ کی یا پہلی دو میں سے ایک رکعت میں نہ کی یا پچھلی دو میں سے ایک رکعت میں نہ کی یا پہلی دونوں اور پچھلی میں سے ایک میں قراءت چھوڑ دی تو ان چھ صورتوں میں دو رکعت قضا واجب ہے۔ اور اگر پہلی دو میں سے ایک اور پچھلی دو میں سے ایک یا پہلی دو میں سے ایک میں اور پچھلی کی دونوں میں قراءت چھوڑ دی تو ان صورتوں میں چار رکعت قضا واجب ہے۔ (43)

مسئلہ ۳۸: اگر دو رکعت پر بقدر تشہد بیٹھا پھر توڑ دی تو اس صورت میں بالکل قضا نہیں بشرطیکہ تیسری کے لیے کھڑا نہ ہوا ہو اور پہلی دونوں میں قراءت کر چکا ہو۔ (44) مگر بوجہ ترک واجب اس کے اعادہ کا حکم دیا جائے گا۔
مسئلہ ۳۹: نفل پڑھنے والے نے نفل پڑھنے والے کی اقتدا کی اگرچہ تشہد میں تو جو حال امام کا ہے وہی مقتدی کا ہے یعنی جتنی کی قضا امام پر واجب ہوگی مقتدی پر بھی واجب۔ (45)

مسئلہ ۴۰: کھڑے ہو کر پڑھنے کی قدرت ہو جب بھی بیٹھ کر نفل پڑھ سکتے ہیں (46) مگر کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے کہ حدیث میں فرمایا: بیٹھ کر پڑھنے والے کی نماز کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی نصف ہے۔ (47) اور عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھے تو ثواب میں کمی نہ ہوگی۔ یہ جو آج کل عام رواج پڑ گیا ہے کہ نفل بیٹھ کر پڑھا کرتے ہیں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاید بیٹھ کر پڑھنے کو افضل سمجھتے ہیں ایسا ہے تو ان کا خیال غلط ہے۔ وتر کے بعد جو دو رکعت نفل پڑھتے ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھا افضل ہے اور اس میں اس حدیث سے دلیل لانا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وتر کے بعد بیٹھ کر نفل پڑھے۔ (48) صحیح نہیں کہ یہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے مخصوصات میں سے ہے۔

چنانچہ صحیح مسلم شریف کی حدیث عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، فرماتے ہیں: مجھے خبر پہنچی کہ حضور اقدس

(42) المرجع السابق، ص ۵۷۸، وغیرہ۔

(43) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۷۹-۵۸۱

(44) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۸۲، ۵۸۳

(45) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۸۳

(46) تنویر البصار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۸۳

(47) صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب جواز الصلاة قائما وقاعدا الخ، الحديث: ۷۳۵، ص ۳۷۰

(48) صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة الليل الخ، الحديث: ۱۲۶، (۷۳۸)، ص ۳۷۲

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کہ بیٹھ کر پڑھنے والے کی نماز کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی نماز سے آدمی ہے۔ اس کے بعد میں حاضر خدمت اقدس ہوا تو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو بیٹھ کر نماز پڑھتے ہوئے پایا، سر اقدس پر میں نے ہاتھ رکھا (کہ بیمار تو نہیں) ارشاد فرمایا: کیا ہے اے عبد اللہ؟ عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے تو ایسا فرمایا ہے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بیٹھ کر نماز پڑھتے ہیں، فرمایا: ہاں لیکن میں تم جیسا نہیں۔ (49) امام ابراہیم حلبی و صاحب درمختار و صاحب ردالمحتار نے فرمایا: کہ یہ حکم حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خصائص سے ہے اور اسی حدیث سے استناد کیا۔ (50)

مسئلہ ۴۱: اگر رکوع کی حد تک ٹھک کر نفل کا تحریم باندھا تو نماز نہ ہوگی۔ (51)

مسئلہ ۴۲: لیٹ کر نفل نماز جائز نہیں جب کہ عذر نہ ہو اور عذر کی وجہ سے ہو تو جائز ہے۔ (52)

مسئلہ ۴۳: کھڑے ہو کر شروع کی تھی پھر بیٹھ گیا یا بیٹھ کر شروع کی تھی پھر کھڑا ہو گیا دونوں صورتیں جائز ہیں، خواہ ایک رکعت کھڑے ہو کر پڑھی ایک بیٹھ کر یا ایک ہی رکعت کے ایک حصہ کو کھڑے ہو کر پڑھا اور کچھ حصہ بیٹھ کر۔ (53) مگر دوسری صورت یعنی کھڑے ہو کر شروع کی پھر بیٹھ گیا اس میں اختلاف ہے، لہذا بچنا ادلی۔

مسئلہ ۴۴: کھڑے ہو کر نفل پڑھتا تھا اور ٹھک گیا تھا تو عصا یا دیوار پر ٹیک لگا کر پڑھنے میں حرج نہیں۔ (54) اور بغیر ٹھکے بھی اگر ایسا کرے تو کراہت ہے نماز ہو جائے گی۔

مسئلہ ۴۵: نفل بیٹھ کر پڑھے تو اس طرح بیٹھے جیسے تشہد میں بیٹھا کرتے ہیں مگر قراءت کی حالت میں ناف کے نیچے ہاتھ باندھے رہے جیسے قیام میں باندھتے ہیں۔ (55)

مسئلہ ۴۶: بیرون شہر (56) سواری پر بھی نفل پڑھ سکتا ہے اور اس صورت میں استقبال قبلہ شرط نہیں بلکہ سواری جس رخ کو جاری ہو ادھر ہی مونہ ہو اور اگر ادھر مونہ نہ ہو تو نماز جائز نہیں اور شروع کرتے وقت بھی قبلہ کی طرف مونہ

(49) مجمع مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین و قصر، باب جواز النفلۃ قاعداً و الخ، الحدیث: ۷۳۵، ص ۳۷۰

(50) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر و النوافل، بحث المسائل الست عشریہ، ج ۲، ص ۵۸۵

(51) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر و النوافل، بحث المسائل الست عشریہ، ج ۲، ص ۵۸۴

(52) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر و النوافل، ج ۲، ص ۵۸۴

(53) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر و النوافل، بحث المسائل الست عشریہ، ج ۲، ص ۵۸۴

(54) افتاویٰ الحدیث، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۴

(55) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر و النوافل، بحث المسائل الست عشریہ، ج ۲، ص ۵۸۷

(56) بیرون شہر سے مراد وہ جگہ ہے جہاں سے مسافر پر قصر واجب ہوتا ہے۔ (عالمگیری)

ہونا شرط نہیں بلکہ سواری جدھر جا رہی ہے اُس طرف ہو اور رکوع و سجود اشارہ سے کرے اور سجدہ کا اشارہ بہ نسبت رکوع کے پست ہو۔ (57)

مسئلہ ۴۷: سواری پر نفل پڑھنے میں اگر ہانکنے کی ضرورت ہو اور عمل قلیل سے ہانکا مثلاً ایک پاؤں سے ایڑ لگائی یا ہاتھ میں چابک ہے اُس سے ڈرایا تو حرج نہیں اور بلا ضرورت جائز نہیں۔ (58)

مسئلہ ۴۸: سواری پر نماز شروع کی پھر عمل قلیل کے ساتھ اتر آیا تو اسی پر بنا کر سکتا ہے خواہ کھڑے ہو کر پڑھے یا بیٹھ کر مگر قبلہ کو موخہ کرنا ضروری ہے اور زمین پر شروع کی تھی پھر سوار ہوا تو بنا نہیں کر سکتا نماز جاتی رہی۔ (59)

مسئلہ ۴۹: گاؤں یا خیمہ کا رہنے والا جب گاؤں یا خیمہ سے باہر ہوا تو سواری پر نفل پڑھ سکتا ہے۔ (60)

مسئلہ ۵۰: بیرون شہر سواری پر شروع کی تھی پڑھتے پڑھتے شہر میں داخل ہو گیا تو جب تک گھر نہ پہنچا سواری پر پوری کر سکتا ہے۔ (61)

مسئلہ ۵۱: محمل اور سواری پر نفل نماز مطلقاً جائز ہے جبکہ تنہا پڑھے اور نفل نماز جماعت سے پڑھنا چاہے تو اس کے لیے شرط یہ ہے کہ امام و مقتدی الگ الگ سوار ہوں پر نہ ہوں۔ (62)

مسئلہ ۵۲: محمل پر فرض نماز اُس وقت جائز ہے کہ اترنے پر قادر نہ ہو، ہاں اگر ٹھہرا ہوا ہو اور اس کے نیچے لکڑیاں لگا دیں کہ زمین پر قائم ہو گیا تو جائز ہے۔ (63)

مسئلہ ۵۳: گاڑی کا بجوا (64) جانور پر رکھا ہو گاڑی کھڑی ہو یا چلتی اُس کا حکم وہی ہے جو جانور پر نماز پڑھنے کا ہے یعنی فرض و واجب و سنت فجر بلا عذر جائز نہیں اور اگر بجوا جانور پر نہ ہو اور رُک جاتی ہو تو نماز جائز ہے۔ (65) یہ حکم

(57) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی الصلاۃ علی الدابة، ج ۲، ص ۵۸۸

(58) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی الصلاۃ علی الدابة، ج ۲، ص ۵۸۹

(59) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۸۹

(60) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی الصلاۃ علی الدابة، ج ۲، ص ۵۸۸

(61) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۸۹

(62) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۹۵

(63) مرجع السابق، ص ۵۹۰

(64) یعنی وہ لکڑی جو گاڑی یا ٹل کے پیلوں کے کندھے پر رکھی جاتی ہے۔

(65) علی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں۔

اس گاڑی کا ہے جس میں دو پیٹے ہوں چار پیٹے والی جب رُکے ہو تو صرف جُوا جانور پر ہوگا اور گاڑی زمین پر مستقر

لوصلی علی دابة فی شق محمل وهو یقدر علی النزول بنفسه لا تجوز الصلاة علیہا اذا کانت واقفہ الا ان تكون عیدان المحمل علی الارض بأن رکز تحتہ خشبة واما الصلوة علی العجلة ان کان طرف العجلة علی الدابة وھی تسیرا ولا تسیر فھی صلاة علی الدابة فتجوز فی حالة العذر المذکور فی التیمم لا فی غیرہا وان لم یکن طرف العجلة علی الدابة جائز لو واقفة لتعلیلہم بأنها کالسیر ہذا اکلہ فی الفرض والواجب بانواعہ وسنة الفجر بشرط ایقافہا لقبلہ ان امکنہ والا فبقدر الامکان لثلاثا یختلف بسیرہا لا مکان واما فی النفل فتجوز علی المحمل والعجلة مطلقاً۔

اگر کسی نے کھڑے چار پائے پر کجاوے میں نماز ادا کی حالانکہ وہ اُترنے پر قادر تھا تو نماز نہ ہوگی، البتہ اس صورت میں نماز ہو جائے گی جب کجاوے کی لکڑیاں زمین پر ہوں بایں طور کہ اس کے نیچے لکڑی کی گاڑی ہو۔ رہا معاملہ گاڑی (مثلاً تیل گاڑی جس کو جانور کھینچتے ہیں) پر نماز کا تو، گر گاڑی کا ایک حصہ چوپائے کے اوپر ہے خواہ وہ چلتی ہے یا نہیں تو یہ چوپائے پر نماز سمجھی جائے گی تو تیمم میں بیان کردہ عذر کی وجہ سے نماز ادا ہو جائے گی، اسکے علاوہ میں نہیں۔ اور اگر گاڑی کا کوئی حصہ چار پائے پر نہیں تو نماز ہو جائے گی اگر تیل گاڑی کھڑی ہو کیونکہ فقہاء نے اسے تخت کی مثل قرار دیا ہے۔ یہ تمام گفتگو فرافض، واجبات کی تمام انواع اور فجر کی سنتوں میں ہے بشرطیکہ قبلہ رخ کھڑی کی ہو، اور اگر ایسا ممکن نہ ہو تو بقدر امکان قبلہ رخ کھڑا کرنا شرط ہے تاکہ اسکے چلنے سے مکان میں تبدیلی نہ ہو جائے باقی نوافل کجاوے اور تیل گاڑی میں پڑھنا مطلقاً جائز ہیں۔ (ت) (۱) رد مختار، باب الوتر والنوافل، مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/ ۹۸

خود رد المختار میں ہے:

الحاصل ان کلام من اتحاد المكان واستقبال القبلة شرط فی صلاة غیر النافلة عند الامکان لا یقسط الا بعدد فلو امکنہ ایقافہا مستقبلًا فعل بقی لو امکنہ الا یقاف دون الاستقبال فلا کلام فی لزومہ لما ذکرہ الشارح من العلة ۲۔ (مختصاً) (۲) رد المختار، باب الوتر والنوافل مطبوعہ مجتبائی دہلی، ۱/ ۴۷۲

حاصل یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو نوافل کے علاوہ نماز میں اتحاد مکان اور استقبال قبلہ دونوں شرط ہیں تو شرط عذر کے بغیر ساقط نہ ہوگی، پس اگر سواری کو قبلہ رخ کھڑا کر سکے تو کرسے باقی رہا یہ کہ اگر کھڑا کر سکتا ہے مگر قبلہ رخ کھڑا نہیں کر سکتا تو کھڑا کرنا لازم ہے جیسا کہ شارح نے انکی علت ذکر کی ہے (یعنی تاکہ اتحاد مکان سب نماز میں حاصل رہے) (مختصاً)۔ (ت)

اس میں ہے:

الفرض والواجب بانواعہ لا یصح علی الدابة الا لضرورة. فیومی علیہا بشرط ایقافہا جهة القبلة ان امکنہ. واذکانت تسیر لا تجوز الصلاة علیہا اذا قدر علی ایقافہا والا بان کان خوفہ من عدو یصلی کیف قدر کما فی الامداد وغیرہ ۳۔ اقول فثبت ان المانع شیاً ان الاول کون الصلاة علی دابة ولو بواسطة عجلة طرفہا علی دابة الثانی السیر واختلاف المكان الا تری انہم اوجبوا الا یقاف وابطلوا بالسیر الا لمن یخاف فلولہم۔

(شہری) ہوگی، لہذا جب شہری ہوئی ہو اس پر نماز جائز ہوگی جیسے تخت پر۔

يكن المانع الا الاول فقد وجد عند يبيح الصلوة على الدابة لكان واجبا ان تجوز من دون فرق بين سبزو وقوف لكهم فرقوا فتبين ان السور بنفسه مفسد الا بعذر يمنع الايقاف ولا يكفي مجرد منع النزول لا الايقاف، فان كانت العجلة كلها على الارض وجرتها دابة بحبل فهنا انما فقد المانع الاول دون الثاني فوجب الفساد الا بعذر فلا نظر الى ما ارادش استنباطه من مفهوم ليس على عادة ذلك الزمان مفهوم فافهم وثبت.

فرض اور واجبات کی تمام انواع کو بغیر ضرورت کے چار پائے پر ادا نہیں کیا جاسکتا ہاں اگر ضرورت و عذر کے وقت اس پر اشارے سے نماز ادا کرے بشرطیکہ امکانی حد تک دابہ کو قبلہ رخ کھڑا کرے جب دابہ کھڑا کرنے پر قادر ہو تو ایسی صورت میں چلتے ہوئے دابہ (جانور) پر نماز جائز نہیں، البتہ کھڑا کرنا ممکن نہ ہو مثلاً اگر اسے دشمن کا خوف ہے تو جس طرح ممکن ہو نماز ادا کرے۔ امداد وغیرہ میں اسی طرح ہے اھ میں کہتا ہوں یہ ثابت ہوا کہ مانع ۲ چیزیں ہیں، پہلی چیز نماز کا جانور کے اوپر پڑھنا اگرچہ بوسطہ تیل گاڑی کے جس جس کی ایک طرف چوپائے پر ہو، دوسری چیز چوپائے کا چلنا مکان کا مختلف ہونا، کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا کہ فقہانے چوپائے کے کھڑا کرنے کو لازم قرار دیا ہے اور چمنے کی حالت میں اس پر نماز کو باطل قرار دیا ہے سوائے اس کے جسے دشمن وغیرہ کا خوف ہو، پس پہلی چیز کے علاوہ کوئی مانع نہیں تو پھر ایب حذر موجود ہے جو چار پائے پر نماز کو مباح بنانے تو اب چلتے اور کھڑے ہونے کے فرق سے بالاتر ہو کر نماز کے جواز کو ماننا لازم ہوگا لیکن فقہانے ان کے درمیان فرق کیا تو واضح کیا کہ چلنا بذاتہ خود مفسد نماز ہے مگر اس صورت میں جب کھڑا کرنا ممکن نہ ہو، محض اتنا عذر کافی نہیں جو نزول سے مانع ہو بلکہ وہ عذر جو کھڑا کرنے سے مانع ہو، معتبر ہے، اب اگر تیل گاڑی کلی طور پر زمین پر ہو اور جانور اسے رسی کے ذریعے لے جا رہا ہے تو اب یہاں پہلا مانع (نماز کا چار پائے پر ہونا) موجود نہیں البتہ دوسرا مانع (جگہ کی تبدیلی) موجود ہے لہذا اس صورت میں عذر کے بغیر نماز فاسد ہوگی پس اسے نہیں دیکھا جائے گا کہ جو شارح نے مفہوم استنباط کر لیا ہے کیونکہ اس دور کی عادت مفہوم کو قبول نہیں کرتا، اسے سمجھ لے اور اس پر قائم رہ۔ (ت) (۳) باب الوتر والنوافل، مطبوعہ مجتہائی دہلی ۱/ ۷۰)

نیز اسی میں غنیۃ سے ہے:

هذا بناء على ان اختلاف المكان مبطل مالم يكن لاصلا حها۔

یہ اس بنا پر ہے کہ جگہ کا مختلف ہونا (نماز کو) باطل کرنے والا ہے جبکہ یہ اس کی اصلاح کے لئے نہ ہو (ت) اسی ۷۹ میں بحوالہ بحر الرائق فتاویٰ ظہیریہ سے ہے:

ان جذبتہ الدابة حتى ازالته عن موضع مہودۃ تفسد ۲۔

(۱) رد المحتار باب مفسد الصلوة الخ مطبوعہ مجتہائی دہلی ۱/ ۳۲۱ (۲) باب مفسد الصلوة الخ مطبوعہ مجتہائی دہلی ۱/ ۳۲۲)

مگر جانور نے اسے اتنا کھینچی کہ اس کے سجدہ کی جگہ بدل گئی تو نماز فاسد ہوگی۔ (ت)

مسئلہ ۵۴: گاڑی اور سواری پر نماز پڑھنے کے لیے یہ عذر ہیں۔ (۱) مینہ برس رہا ہے، (۲) اس قدر کچھڑ ہے کہ تڑک پڑھے گا تو مونہ دھنس جائے گا یا کچھڑ میں سن جائے گا یا جو کچھ اچھا جائے گا وہ بالکل لٹھڑ جائے گا اور اس صورت میں سواری نہ ہو تو کھڑے کھڑے اشارے سے پڑھے (۳) ساتھی چلے جائیں گے، (۴) یا سواری کا جانور شریہ ہے کہ سوار ہونے میں دشواری ہوگی مددگار کی ضرورت ہوگی اور مددگار موجود نہیں، (۵) یا وہ بوڑھا ہے کہ بغیر مددگار کے اتر چڑھ نہ سکے گا اور مددگار موجود نہیں اور یہی حکم عورت کا ہے، (۶) یا مرض میں زیادتی ہوگی، (۷) جان (۸) یا مال، (۹) یا عورت کو آبرو کا اندیشہ ہو۔ (66)

چلتی ریل گاڑی پر بھی فرض و واجب و سنت فجر نہیں ہو سکتی اور اس کو جہاز اور کشتی کے حکم میں تصور کرنا غلطی ہے کہ کشتی اگر ٹھہرائی بھی جائے جب بھی زمین پر نہ ٹھہرے گی اور ریل گاڑی ایسی نہیں اور کشتی پر بھی اسی وقت نماز جائز ہے جب وہ بیچ دریا میں ہو کنارہ پر ہو اور خشکی پر آسکتا ہو تو اس پر بھی جائز نہیں ہے لہذا جب اسٹیشن پر گاڑی ٹھہرے اُس وقت یہ نمازیں پڑھے اور اگر دیکھے کہ وقت جاتا ہے تو جس طرح بھی ممکن ہو پڑھ لے پھر جب موقع ملے اعادہ کرے کہ جہاں من جہۃ العباد (بندوں کی طرف سے) کوئی شرط یا رکن مفقود ہو (نہ پایا گیا ہو) اُس کا یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۵۵: محمل کی ایک طرف خود سوار ہے دوسری طرف اس کی ماں یا زوجہ یا اور کوئی محارم میں ہے جو خود سوار نہیں ہو سکتی اور یہ خود اتر چڑھ سکتا ہے مگر اس کے اترنے میں محمل گر جانے کا اندیشہ ہے، اسے بھی اُسی پر پڑھنے کا حکم ہے۔ (67)

مسئلہ ۵۶: جانور اور چلتی گاڑی پر اور اس گاڑی پر جس کا جو جانور پر ہو بلا عذر شرعی فرض و سنت فجر و تمام واجبات جیسے وتر و نذر اور نفل جس کو توڑ دیا ہو اور سجدۂ تلاوت جب کہ آیت سجدہ زمین پر تلاوت کی ہو ادا نہیں کر سکتا اور اگر عذر کی وجہ سے ہو تو اُن سب میں شرط یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو قبلہ رُکھڑا کر کے ادا کرے ورنہ جیسے بھی ممکن ہو۔ (68)

(66) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی القادر بقدرۃ غیرہ، ج ۲، ص ۵۹۲۔

(67) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی القادر بقدرۃ غیرہ، ج ۲، ص ۵۹۳۔

(68) المرجع السابق، ص ۵۹۳۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فرض اور واجب جیسے وتر و نذر اور نفل یہ یعنی سنت فجر چلتی ریل میں نہیں ہو سکتے اگر ریل نہ ٹھہرے اور وقت نکلتا دیکھے، پڑھ لے پھر بعد میں استقرا اعادہ کرے، تحقیق یہ ہے کہ استقرا بالکلیہ ولو بالوسائط زمین یا تابع زمین پر کہ زمین سے متصل با اتصال قرار ہو، ان نمازوں میں شرط صحت ہے مگر بہ تعذر، ولہذا ادا بہ پر بلا عذر جائز نہیں اگرچہ کھڑا ہو کہ تابع زمین نہیں، ولہذا گاڑی پر جس کا بجواہیلوں پر رکھا ہے اور گاڑی ٹھہری ہوئی ہے جائز نہیں کہ بالکلیہ زمین پر استقرا نہ ہو ایک حصہ غیر تابع زمین پر ہے ولہذا چلتی کشتی سے اگر زمین پر اترنا

مسئلہ ۵۷: کسی نے منت مانی کہ دو رکعتیں بغیر طہارت پڑھے گا یا ان میں قراءت نہ کریگا یا نہ پڑھے گا یا ایک یا آدھی رکعت کی منت مانی تو ان سب صورتوں میں اس پر دو رکعت طہارت و قراءت و ستر کے ساتھ واجب ہو گئیں اور تین کی مانی تو چار واجب ہوئیں۔ (69)

مسئلہ ۵۸: منت مانی کہ فلاں مقام پر نماز پڑھے گا اور اس سے کم درجہ کے مقام پر ادا کی ہو گئی۔ مثلاً مسجد حرام میں پڑھنے کی منت مانی اور مسجد قدس یا گھر کی مسجد میں ادا کی۔ عورت نے منت مانی کہ کل نماز پڑھے گی یا روزہ رکھے گی دوسرے دن اسے حیض آگیا تو قضا کرے اور اگر یہ منت مانی کہ حالت حیض میں دو رکعت پڑھے گی تو کچھ نہیں۔ (70)

مسئلہ ۵۹: منت مانی کہ آج دو رکعت پڑھے گا اور آج نہ پڑھی تو اس کی قضا نہیں، بلکہ کفارہ دینا ہوگا۔ (71)

مسئلہ ۶۰: مہینہ بھر کی نماز کی منت مانی تو ایک مہینے کے فرض و وتر کی مثل اس پر واجب ہے سنت کی مثل نہیں مگر وتر و مغرب کی جگہ چار رکعت پڑھے یعنی ہر روز بائیس رکعتیں۔ (72)

مسئلہ ۶۱: اگر کھڑے ہو کر پڑھنے کی منت مانی تو کھڑے ہو کر پڑھنا واجب ہے اور مطلق نماز کی منت ہے تو

میٹر ہوشی میں پڑھنا جائز نہیں بلکہ عند تحقیق اگر چند کھڑے پر ٹھہری ہو مگر پانی پر ہو زمین تک نہ پہنچی ہو اور کنارے پر اتر سکتا ہے کشتی میں نماز نہ ہوگی اس کا استقرار پانی پر ہے اور پانی زمین سے متصل باتصال قرار نہیں جب استقرار کی حالتوں میں نمازیں جائز نہیں ہوتیں جب تک استقرار زمین پر اور وہ بھی بالکلیہ نہ ہو تو چلنے کی حالت میں کیسے جائز ہو سکتی ہیں کہ نفس استقرار ہی نہیں بخلاف کشتی رواں جس سے نزول متعین نہ ہو کہ اسے اگر رد کیسے گئے بھی تو استقرار پانی پر ہو گا نہ کہ زمین پر، لہذا سیر و وقوف برابر، لیکن اگر ریل روک لی جائے تو زمین ہی پر ٹھہرے گی اور مثل تخت ہو جائے گی، انگریزوں کے کھانے وغیرہ کے لئے روکی جاتی ہے اور نماز کے لئے نہیں تو منع من جہہ العباد ہوا اور ایسے منع کی حالت میں حکم دیا ہے کہ نماز پڑھ لے اور بعد زوال مانع اعادہ کرے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۱۳۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(69) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی القادر، بقدرۃ غیرہ، ج ۲، ص ۵۹۵

والفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ومما یحصل بذلک مسائل، ج ۱، ص ۱۱۵

(70) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی القادر، بقدرۃ غیرہ، ج ۲، ص ۵۹۶

(71) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ومما یحصل بذلک مسائل، ج ۱، ص ۱۱۵

اسکا کفارہ وہی ہے، جو قسم توڑنے کا ہے یعنی ایک غلام آزاد کرنا یا دس مسکین کو دونوں وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلانا یا کپڑا دینا یا تین روزے رکھنا۔

(72) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ومما یحصل بذلک مسائل، ج ۱، ص ۱۱۵

اختیار ہے۔ (73)

تنبیہ: نوافل تو بہت کثیر ہیں، اوقاتِ ممنوعہ کے سوا آدمی جتنے چاہے پڑھے مگر ان میں سے بعض جو حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ائمہ دین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہیں، بیان کیے جاتے ہیں۔



تحتیہ المسجد

جو شخص مسجد میں آئے اُسے دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ چار پڑھے۔ (1)

(رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی تحتیہ المسجد، ج ۲، ص ۵۵۵)

فیہ الوضو کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، بیکر حسن و جمال، دافع رنج و نلال، صاحب مجرود نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا مجھے اپنے اسلام میں کئے گئے سب سے زیادہ امید دلانے والے عمل کے بارے میں بتاؤ کیونکہ میں نے جنت میں اپنے آگے تمہارے جوتوں کی آواز سنی ہے۔ انہوں نے عرض کیا، میں نے اتنا امید دلانے والا عمل تو کوئی نہیں کیا، البتہ میں دن اور رات کی جس گھڑی میں بھی وضو کرتا ہوں تو جتنی رکعتیں ہو سکتی ہیں تم ادا کر لیتا ہوں۔ (صحیح بخاری، کتاب العبد، باب فضل الطہور باللیل والنهار الخ، رقم ۱۱۳۹، ج ۱، ص ۳۹۰)

حضرت سیدنا عقیلہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، رزخۃ العظیمین، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراج السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص احسن طریقے سے وضو کرے اور دو رکعتیں قلبی توجہ سے ادا کرے تو اس کے لئے جنت واجب ہو جائے گی۔

(صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب ذکر المستحب عقب الوضوء، رقم ۲۳۴، ص ۱۴۴)

امیر المومنین حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ رضی اللہ عنہ نے وضو کیا پھر فرمایا کہ میں نے تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جوہر سخاوت، بیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو میری طرح وضو کرے پھر دو رکعتیں پڑھے اور ان میں کوئی غلطی نہ کرے تو اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ (صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، رقم ۱۵۹، ج ۱، ص ۷۸)

حضرت سیدنا زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے بیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے احسن طریقے سے وضو کیا پھر دو رکعتیں اس طرح پڑھیں کہ ان میں کوئی غلطی نہ کی تو اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الصلوۃ، باب کراہیۃ الوسوۃ، رقم ۹۰۵، ج ۱، ص ۲)

حضرت سیدنا ابوذر ذاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے سرکار والا نبی، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، جس نے احسن طریقے سے وضو کیا پھر اٹھ کر دو یا چار رکعتیں پڑھیں اور ان کے رکوع و سجود، خشوع کے ساتھ ادا کئے پھر اللہ عزوجل سے مغفرت طلب کی تو اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمادے گا۔

(مسند احمد، بقیۃ حدیث ابی ذر ذاء، رقم ۶۱۶، ج ۲، ص ۲۳۰)

بخاری و مسلم ابوقتاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو شخص مسجد میں داخل ہو، بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھے۔ (2)

مسئلہ ۱: ایسے وقت مسجد میں آیا جس میں نفل نماز مکروہ ہے مثلاً بعد طلوع فجر یا بعد نماز عصر وہ تحیۃ المسجد نہ پڑھے بلکہ تسبیح و تہلیل و درود شریف میں مشغول ہو حق مسجد ادا ہو جائے گا۔ (3)

(2) صحیح البخاری، کتاب الصلاۃ، باب اذا دخل المسجد فلیرکع رکعتین، الحدیث: ۴۴۴، ج ۱، ص ۱۷۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

یہ نفل تحیۃ المسجد ہیں جو مسجد میں داخلے کے وقت پڑھے جاتے ہیں جب کہ وقت کراہت نہ ہو لہذا فجر اور مغرب کے سوا باقی نمازوں میں یہ نفل پڑھنا مستحب ہے۔ خیال رہے کہ یہ حکم عام مسجدوں کے لیے ہے، مسجد حرام کے لیے بجائے ان نوافل کے طواف بہتر ہے اور یہ حکم غیر خطیب کے لئے ہے، خطیب جمعہ کے دن مسجد میں آتے ہی خطبہ پڑھے گا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۱، ص ۶۶۳)

(3) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی تحیۃ المسجد، ج ۲، ص ۵۵۵

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فاوی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہما صحاح و سنن و مسانید میں امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الصلوٰۃ بعد الصبح حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرب۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طلوع سحر کے بعد طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز سے منع کیا ہے۔ (ت)

(۲) صحیح البخاری کتاب مواقیات الصلوٰۃ باب لا تحر الصلوٰۃ الا بعد المغرب قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۸۳

صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہما میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس وعن الصلوٰۃ بعد الصبح حتی تطلع الشمس۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور صبح کے بعد طلوع آفتاب تک نماز سے منع فرمایا ہے۔ (ت)

(۳) صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ بعد الفجر باب الصلوٰۃ بعد الفجر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۸۲ و ۸۳

علا فرماتے ہیں اس مضمون کی حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر ہیں ذکرہ المتاوی فی التیسیر فی شرح ابی مع الصغیر (۱) سے امام راوی نے التیسیر فی شرح الجامع الصغیر میں ذکر کیا ہے۔ (ت)

درقہ میں ہے:

کرۃ نفل قصدا ولو تحیۃ مسجد وکل ما کان واجب لغیرہ کمندور و رکعتی طواف والذی شرع فیہ ثم افسدہ ولو سنۃ فجر بعد صلوٰۃ فجر و عصر۔ (۳) مختار کتاب الصلوٰۃ مطبع مجتہدانی دہلی ۱/۶۱

مسئلہ ۲: فرض یا سنت یا کوئی نماز مسجد میں پڑھ لی تھیۃ المسجد ادا ہو گئی اگرچہ تھیۃ المسجد کی نیت نہ کی ہو۔ اس نماز کا حکم اس کے لیے ہے جو بہ نیت نماز نہ گیا بلکہ درس و ذکر وغیرہ کے لیے گیا ہو۔ اگر فرض یا اقتدا کی نیت سے مسجد میں گیا تو یہی قائم مقام تھیۃ المسجد ہے بشرطیکہ داخل ہونے کے بعد ہی پڑھے اور اگر عرصہ کے بعد پڑھے گا تو تھیۃ المسجد پڑھے۔ (4)

مسئلہ ۳: بہتر یہ ہے کہ بیٹھنے سے پہلے تھیۃ المسجد پڑھ لے اور بغیر پڑھے بیٹھ گیا تو ساقط نہ ہوئی اب پڑھے۔ (5)

مسئلہ ۴: ہر روز ایک بار تھیۃ المسجد کافی ہے ہر بار ضرورت نہیں اور اگر کوئی شخص بے وضو مسجد میں گیا یا اور کوئی وجہ ہے کہ تھیۃ المسجد نہیں پڑھ سکتا تو چار بار سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہے۔ (6)

تھیۃ الوضو تھیۃ الوضو کہ وضو کے بعد اعضا خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا مستحب ہے۔ (7)

صحیح مسلم میں ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص وضو کرے اور اچھا وضو کرنے اور ظاہر و باطن کے ساتھ متوجہ ہو کر دو رکعت پڑھے، اس کے لیے جنت واجب ہو جاتی ہے۔ (8)

مسئلہ ۱: غسل کے بعد بھی دو رکعت نماز مستحب ہے۔ وضو کے بعد فرض وغیرہ پڑھے تو قائم مقام تھیۃ الوضو کے ہو جائیں گے۔ (9)



نماز فجر اور عصر کے بعد وہ تمام نوافل ادا کرنے مکروہ ہیں جو قصد اہوں اگرچہ تھیۃ المسجد ہوں، اور ہر وہ نماز جو غیر کی وجہ سے لازم ہو مثلاً نذر اور طواف کے نوافل اور ہر نفل نماز جس میں شروع ہوا پھر اسے توڑ ڈالا اگرچہ وہ فجر اور عصر کی سنتیں ہی کیوں ہوں وہ ملغصا (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۳۹-۱۵۰، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(4) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب لی تھیۃ المسجد، ج ۲، ص ۵۵۵

(5) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۵۷

(6) المرجع السابق

(7) تنویر الابصار والدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۶۳

(8) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الذکر المستحب عقب الوضوء، الحدیث: ۲۳۴، ص ۱۳۴

(9) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب: سبب الوضوء، ج ۲، ص ۵۶۳

نمازِ اشراق

ترمذی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو فجر کی نماز جماعت سے پڑھ کر ذکر خدا کرتا رہا، یہاں تک کہ آفتاب بلند ہو گیا پھر دو رکعتیں پڑھیں تو اسے پورے حج اور عمرہ کا ثواب ملے گا۔ (1)



(1) جامع الترمذی، أبواب السفر، باب ما ذکر مما یستحب من الجلس فی المسجد الخ، الحدیث ۵۸۶، ج ۲، ص ۱۰۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ سورج نکلنے سے مراد آفتاب بلند ہونا یعنی چمکنے سے دو منٹ بعد کیونکہ چمکتے وقت نماز ممنوع ہے اور بیٹھنے سے مراد مسجد میں رہنا ہے لہذا اس وقت طواف یا وعظ یا طلب علم کے لیے مسجد کے کسی گوشہ میں قفل ہونا معزز نہیں بلکہ مرقاۃ نے فرمایا کہ جو فجر کے بعد اپنے گھر آ جائے مگر اللہ کے ذکر میں مشغول رہے پھر دو قفل پڑھ لے وہ بھی اس میں داخل ہے۔

۲۔ حج فرض ہے عمرہ سنت، ایسے ہی نماز فجر فرض اور رکعتیں سنت اس لیے ان دونوں کے جمع کرنے میں حج و عمرے کا ثواب ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ ان نفوں سے مراد قفل، اشراق ہیں جن کا وقت طلوع آفتاب سے شروع ہو جاتا ہے نماز چاشت کا وقت شروع اسی وقت سے ہوتا مگر ختم نصف النہار پر۔

۳۔ یعنی کامل حج و عمرہ کا ثواب ملے گا جو فرائض، واجبات، سنتوں اور مستحبات کے ساتھ ادا کیے جائیں۔ خیال رہے کہ حج و عمرے کا ثواب ملنا اور ہے انکا ادا ہونا کچھ اور لہذا اس کا مطلب یہ نہیں کہ مسلمان حج چھوڑ دیں صرف اشراق پڑھ لیا کریں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۱۹۶)

نمازِ چاشت

نمازِ چاشت مستحب ہے، کم از کم دو اور زیادہ سے زیادہ چاشت کی بارہ رکعتیں ہیں (1) اور افضل بارہ ہیں کہ حدیث میں ہے، جس نے چاشت کی بارہ رکعتیں پڑھیں، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں سونے کا محل بنائے گا۔ (2) اس حدیث کو ترمذی وابن ماجہ نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

(1) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۲

(2) جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ماجاء فی صلاۃ الفجر، الحدیث: ۴۷۲، ج ۲، ص ۱۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جو بارہ رکعت چاشت پڑھنے کا عادی ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے نام جنت میں ایک سونے کا بے نظیر محل کر دے گا کیونکہ وہاں مکانات تو پہلے بنے ہوئے ہیں یا یہ مطلب ہے کہ جنت کے میدانی علاقہ میں اس کے لیے سونے کا محل بنادے گا کیونکہ جنت میں کچھ علاقہ خالی بھی ہے جس میں باغ و مکانات انسان کے اعمال کے بعد بنائے جاتے ہیں۔

۲۔ اسی لیے علماء فرماتے ہیں کہ چاشت کی نماز آٹھ رکعت تک ہے جو حور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل شریف ہے، نیز آٹھ کی حدیث بروایت صحیح منقول ہے، بارہ کی روایت غریب۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۳۸)

چاشت کی نماز یا بندی سے ادا کرنے کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، ہیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن السائیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تمہارے ہر جوڑ پر صدقہ ہے اور ہر تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے اور ہر تحمید یعنی الحمد للہ کہنا صدقہ ہے اور ہر تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے اور ہر تکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے اور اچھی بات کا حکم دینا صدقہ ہے اور بری بات سے روکنا صدقہ ہے اور چاشت کی دو رکعتیں ان سب کو کفایت کرتی ہیں۔

(صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین وقصرھا، باب استحباب صلوٰۃ الفجر...، رقم: ۸۴۰۱، ص ۳۶۳)

حضرت سیدنا زیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نور کے پیکر، تمام غیبوں کے نزور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ عر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، آدمی کے تین سو ساٹھ جوڑ ہوتے ہیں، اسے ہر جوڑ کا صدقہ ادا کرنا لازم ہے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، اس کی طاقت کون رکھ سکتا ہے؟ فرمایا، مسجد میں پڑی ہوئی ریختہ کو دفن کر دینا اور راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دینا صدقہ ہے، اگر تم اس پر قدرت نہ رکھو تو چاشت کی دو رکعتیں تمہاری طرف سے کفایت کریں گی۔

(مسند احمد حدیث بریدہ الاصلی، رقم: ۲۳۰۵۹، ج ۹، ص ۲۰) ←

صحیح ۲ و ۳ مسلم شریف میں ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: آدمی پر

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکار والا اعتبار ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، صہیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے تین چیزوں کی وصیت فرمائی، لہذا! میں انہیں ہرگز نہیں چھوڑتا (۱) میں وتر ادا کئے بغیر نہ سوؤں، (۲) میں چاشت کی دو رکعتیں ترک نہ کروں کیونکہ یہ ادائیں یعنی کثرت سے توبہ کرنے والوں کی نماز ہے، (۳) اور ہر مہینے تین دن روزے رکھا کروں۔ (صحیح بخاری، کتاب الحج، باب صلوۃ النہی فی الحضر، رقم ۱۱۷۸، ج ۱، ص ۳۹۷)

حضرت سیدنا معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ ترب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو شخص فجر کی نماز کے بعد چاشت کی دو رکعتیں ادا کرنے تک اپنی جگہ بیٹھا رہے اور خیر کے علاوہ کوئی بات نہ کہے اس کی خطائیں معاف کر دی جاتی ہیں اگرچہ سمندر کی جھاگ سے زیادہ ہوں۔

(مسند احمد، مسند الکسین / حدیث معاذ بن انس البجلی، رقم ۱۵۶۲۳، ج ۵، ص ۲۶۰)

امام اسوئین حضرت سیدنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی مکرّم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، جو فجر کی نماز ادا کرنے کے بعد چاشت کی چار رکعتیں ادا کرنے تک اپنی جگہ بیٹھا رہے اور کوئی لغو بات نہ کہے بلکہ اللہ عزوجل کا ذکر کرتا رہے تو اپنے گناہوں سے ایسے نکل جائے گا جیسے اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اسے جنا تھا۔

(مسند ابی یعلیٰ، رقم ۴۸، ج ۴، ص ۹)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحبِ معطر پسینہ، با صفت نژاد سکینہ، فیضِ مخفیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک لشکر کو نجد کی جانب بھیجا وہ لشکر بہت با مال غنیمت لے کر جلد لوٹ آیا تو لوگ لشکر کے مقام کی نزدیکی، کثرت مال غنیمت اور جلد لوٹ آنے کے بارے میں گفتگو کرنے لگے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تمہیں ایک ایسی قوم کے بارے میں نہ بتاؤں جو ان سے بھی قریب جہاد کرنے والی اس سے بھی زیادہ مال غنیمت حاصل کرنے والی اور جلدی لوٹنے والی ہے۔ (پھر فرمایا)، جو شخص وضو کرے پھر نماز چاشت ادا کرنے کیلئے مسجد میں حاضر ہو وہ ان لوگوں سے بھی قریب، زیادہ غنیمت لےنے والا اور جلدی لوٹنے والا ہے۔ (مسند احمد، مسند عبداللہ بن عمرو بن العاص، رقم ۶۶۴۹، ج ۲، ص ۵۸۸)

حضرت سیدنا ابونعیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو اپنے گھر سے کسی فرض نماز کی ادائیگی کے لئے نکلا، اس کا ثواب احرام باندھنے والے حاجی کی طرح ہے اور جو چاشت کی نماز ادا کرنے کے لئے نکلا اس کا ثواب عمرہ کرنے والے کی طرح ہے اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا اس طرح انتظار کرنا کہ بیچ میں لغو بات نہ کی جائے تو اس کا نام عیسین (یعنی اعلیٰ درجے والوں) میں لکھا جاتا ہے۔ (سنن ابی داؤد، کتاب التطوع، باب صلوۃ النہی، رقم ۱۲۸۸، ج ۲، ص ۴۱)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحبِ نولاک، سیاحِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو چاشت کی دو رکعتیں پابندی سے ادا کرتا ہے اس کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اگرچہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الممۃ الصلوۃ والنہی فیہا، باب ماجاء فی صلوۃ النہی، رقم ۱۳۸۲، ج ۲، ص ۱۵۳)

اس کے ہر جوڑ کے بدلے صدقہ ہے (اور کل تین سو ساٹھ جوڑ ہیں) ہر تسبیح صدقہ ہے اور ہر حمد صدقہ ہے اور لَا إِلَهَ إِلَّا

حضرت سیدنا عقیل بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سیدنا بلغین، رستم، لکھنوی، علی بن ابی طالب و سلم کے ساتھ غزوہ تبوک کیسے گیا۔ ایک دن رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بیٹھ کر اپنے صحابہ کرام علیہم الرضوان سے گفتگو فرما رہے تھے کہ دوران گفتگو ارشاد فرمایا کہ: جو شخص سورج کے بلند ہونے تک اپنی جگہ پر بیٹھا رہے پھر اٹھ کر کمال وضو کرے اور دو رکعتیں ادا کرے تو اس کے گناہ ایسے معاف کر دیئے جائیں گے جیسے اس کی ماں نے اسے آج ہی جنا ہوا۔ (مسند ابی یعلیٰ، رقم ۱۷۵۷، ج ۲، ص ۱۸۰)

حضرت سیدنا ابوالائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، داناتے محبوب، منزہ عن الغیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب سورج اپنے مطلع سے طلوع ہو کر ایسی حالت پر آجائے جیسے نماز عصر کے وقت سے غروب تک ہوتا ہے۔ پھر جو شخص دو یا چار رکعتیں ادا کرے تو اس کے لئے اس دن کا ثواب ہے اور اس کے گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں، اگر اس دن اس کا انتقال ہو گیا تو جنت میں داخل ہوگا۔ (طبرانی کبیر، رقم ۷۷۹۰، ج ۸، ص ۱۹۲)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے چکر، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ مہر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل کی بارگاہ میں کثرت سے توبہ کرنے والے ہی نماز چاشت پابندی سے ادا کرتے ہیں اور یہ ادائیں یعنی توبہ کرنے والوں کی نماز ہے۔ (طبرانی اوسط، رقم ۳۸۶۵، ج ۳، ص ۶۰)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، پیکرِ حسن و جمال، دالعی رنج و تال، صاحبِ مجرور و نوال، رسولِ بے مثال، نبیِ بی آئینہ کے دل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، بیشک جنت میں ایک دروازہ ہے جسے منیٰ کہا جاتا ہے جب قیامت کا دن آئے گا تو ایک مزدی نما کرے گا نماز چاشت کی پابندی کرنے والے کہاں ہیں؟ یہ تمہارا دروازہ ہے اس میں داخل ہو جاؤ۔

(طبرانی اوسط، رقم ۵۰۶۰، ج ۴، ص ۱۸)

حضرت سیدنا نعیم بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، رستم، لکھنوی، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراجِ اسالکین، محبوب ربِّ العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل فرماتا ہے اے ابن آدم! تو شروع دن میں چار رکعتیں ادا کرنے سے عاجز نہ ہو، میں آخر دن تک تیری کفایت کروں گا۔ (السنن الکبریٰ، رقم ۴۶۸، ج ۱، ص ۱۷۷)

حضرت سیدنا ابو ذر ذاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اسی کی مثل ایک حدیث مروی ہے۔

حضرت سیدنا ابو ثرہ طاہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے تاجدارِ رسالت، شہنشاہِ نبوت، فخرِ جود و سخاوت، پیکرِ عظمت و شرافت، محبوب ربِّ العزت، عسینِ انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے اے ابن آدم! تو شروع دن میں میرے لئے چار رکعتیں ادا کر، میں آخر دن تک تیری کفایت کروں گا۔

(مسند امام احمد، مسند الانصار، حدیث نعیم بن حمار، رقم ۲۲۵۳۶، ج ۸، ص ۳۴۳)

حضرت سیدنا ابو ذر ذاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ مہر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو شروع دن میں چاشت کی دو رکعتیں ادا کرے گا غافلین میں نہ لکھا جائے گا۔ اور جو چار رکعتیں

اللہ کہنا صدقہ ہے اور اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے اور اچھی بات کا حکم کرنا صدقہ ہے اور بری بات سے منع کرنا صدقہ ہے اور ان سب کی طرف سے دور رکعتیں چاشت کی کفایت کرتی ہیں۔ (3)

ترمذی ۵۴ و ۵۵ ابو درداء و ابو ذر سے اور ابو داؤد و دارمی نعیم بن ہمار سے اور احمد ان سب سے راوی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ عزوجل فرماتا ہے: اے ابن آدم! شروع دن میں میرے لیے چار رکعتیں پڑھ لے، آخر دن تک میں تیری کفایت فرماؤں گا۔ (4)

ادا کرے گا اس کا شمار عابدین میں ہوگا اور جو چھ رکعتیں ادا کرے گا وہ اس کے اس دن کے لئے کافی ہوں گی جو آٹھ رکعتیں ادا کرے گا اللہ تعالیٰ اسے قانتین یعنی قیام کرنے والوں میں لکھے گا اور جو بارہ رکعتیں ادا کرے گا اللہ عزوجل اس کیلئے جنت میں ایک گھر بنائے گا اور ہر دن اور ہر رات میں اللہ عزوجل اپنے بندوں پر ایک احسان اور ایک صدقہ فرماتا ہے اور اللہ عزوجل اپنے بندوں میں کسی پر اپنے ذکر کے الہام سے افضل کوئی احسان نہیں فرماتا۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلوۃ، رقم ۳۴۱۹، ج ۲، ص ۳۹۴)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکار والا غبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، صبیح پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، جو چاشت کی بارہ رکعتیں ادا کریگا اللہ عزوجل اس کے لئے جنت میں سونے کا ایک محل بنائے گا۔ (ترمذی کتاب الوتر، باب ماجاء فی صلوۃ النبی، رقم ۲۷۲، ج ۲، ص ۱۷)

(3) صحیح مسلم، کتاب صلوۃ المسافرین، باب استحباب صلوۃ النبی الخ، الحدیث: ۷۲۰، ص ۳۶۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ان سب میں صدقہ نفلی کا ثواب ہے اور یہ بدن کے جوڑوں کی سلامتی کا شکر یہ بھی ہے لہذا اگر کوئی انسان روزانہ تین سو ساٹھ نفلی نیکیاں کرے تو محض جوڑوں کا شکر یہ ادا کرے گا باقی نعمتیں بہت دور ہیں۔

۲۔ یہاں چاشت سے مراد اشراق ہی ہے، اس نماز کے بڑے فضائل ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ نماز فجر پڑھ کر مصلے پر ہی بیٹھا رہے، تلاوت یا ذکر خیر ہی کرتا رہے، یہ رکعتیں پڑھ کر مسجد سے نکلے ان شاء اللہ عمرہ کا ثواب پائے گا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۴۵)

(4) جامع الترمذی، ابواب الوتر، باب ماجاء فی صلوۃ النبی، الحدیث: ۷۲۰، ج ۲، ص ۱۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ فجر کی یا چاشت کی، دوسرے معنی زیادہ ظاہر ہیں اسی لیے مؤلف اس کو نوافل کے باب میں لائے یعنی میری رضا کے لیے یہ نماز پڑھ لے۔

۲۔ یعنی شام تک تیری حاجتیں پوری کروں گا، تیری مصیبتیں دفع کروں گا۔ خلاصہ یہ کہ تو اول دن میں اپنا دل میرے لیے فارغ کر دے میں آخر دن تک تیرا دل غموں سے فارغ رکھوں گا۔ سبحان اللہ! دل کی فراغت بڑی نعمت ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ جو اللہ کا ہو جاتا ہے

اللہ اس کا ہو جاتا ہے، یہ حدیث اس کی شرح ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۴۷)

طبرانی ۶ ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس نے دو رکعتیں چاشت کی پڑھیں، غافلین میں نہیں لکھا جائے گا اور جو چار پڑھے عابدین میں لکھا جائے گا اور جو چھ پڑھے اس دن اُس کی کفایت کی گئی اور جو آٹھ پڑھے اللہ تعالیٰ اسے قانتین میں لکھے گا اور جو بارہ پڑھے اللہ تعالیٰ اُس کے لیے جنت میں ایک محل بنائے گا اور کوئی دن یا رات نہیں جس میں اللہ تعالیٰ بندوں پر احسان و صدقہ نہ کرے اور اس بندہ سے بڑھ کر کسی پر احسان نہ کیا جسے اپنا ذکر الہام کیا۔ (5)

احمد ۷ و ترمذی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو چاشت کی دو رکعتوں پر محافظت کرے، اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔ (6)

مسئلہ ۱: اس کا وقت آفتاب بلند ہونے سے زوال یعنی نصف النہار شرعی تک ہے اور بہتر یہ ہے کہ چوتھائی دن چڑھے پڑھے۔ (7)

نماز سفر کہ سفر میں جاتے وقت دو رکعتیں اپنے گھر پر پڑھ کر جائے۔ (8) طبرانی کی حدیث میں ہے: کہ کسی نے اپنے اہل کے پاس اُن دو رکعتوں سے بہتر نہ چھوڑا، جو بوقت ارادۂ سفر ان کے پاس پڑھیں۔ (9)

نماز واپسی سفر کہ سفر سے واپس ہو کر دو رکعتیں مسجد میں ادا کرے۔ (10) صحیح مسلم میں کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر سے دن میں چاشت کے وقت تشریف لاتے اور ابتداء مسجد

(5) الترغیب والترہیب، الترغیب فی صلاۃ النفل، الحدیث: ۱۳، ج ۱، ص ۲۶۶

(6) المسند للامام احمد بن حنبل، مسند و ابی ہریرۃ، الحدیث: ۱۰۳۸۵، ج ۳، ص ۵۶۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسے ہاں بھی طمی سے مراد اشراق کے نفل ہیں، حفاظت سے مراد انہیں ہمیشہ پڑھنا ہے۔ بحالت سفر اگر اتنی دیر مصلے پر نہ بیٹھ سکے تو سفر جاری کر دے اور سورج چڑھ جانے پر یہ نفل پڑھ لے اللہ تعالیٰ اس پابندی کی برکت سے گناہ بخش دے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نفل پر بیعتی کرنا منع نہیں ہاں انہیں فرض و واجب سمجھ کر بیعتی کرنا ممنوع ہے، لہذا جو لوگ بارہویں تاریخ کو روزہ رکھتے ہیں یا ہمیشہ گیارہویں کو فاتحہ کرتی ہیں وہ اس بیعتی کی وجہ سے گنہگار نہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۵۰)

(7) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۲

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب: سنۃ الوضوء، ج ۲، ص ۵۶۳

(8) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی رکعتی السفر، ج ۲، ص ۵۶۵

(9) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی رکعتی السفر، ج ۲، ص ۵۶۵

(10) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی رکعتی السفر، ج ۲، ص ۵۶۵

میں جاتے اور دور رکعتیں اُس میں نماز پڑھتے پھر وہیں مسجد میں تشریف رکھتے۔ (11)
 مسئلہ ۱: مسافر کو چاہیے کہ منزل میں بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نفل پڑھے جیسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے۔ (12)



(11) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین، باب استحباب رکعتین فی المسجد الخ، الحدیث: ۷۱۶، ص ۳۶۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس حدیث سے تین مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ سفر سے گھر کو واپس دن میں آنا چاہیے مگر یہ اس زمانے کے لیے تھا جب کہ مسافر اپنی آمد کی اطلاع پہلے سے نہیں دے سکتا تھا۔ اب چونکہ تار و خط کے ذریعے اطلاع پہلے دی جاسکتی ہے اس لئے رات میں آنے میں کوئی حرج نہیں، گھر وے اس کے منتظر اور اس کے لئے تیار رہیں گے۔ دوسرے یہ کہ گھر پہنچ کر پہلے مسجد میں آئے اور وہاں نفل قدم پڑھے اگر وقت کراہت نہ ہو، ورنہ وہاں صرف کچھ بیٹھ لے۔ تیسرے یہ کہ گھر میں آنے سے پہلے مسجد میں کچھ بیٹھے اور لوگوں سے وہاں ہی ملاقات کر لے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۶۵)

(12) رد المحتار، کتاب احصاء، باب الوتر والنوافل، مطلب فی رکعتی السفر، ج ۲، ص ۵۶۵

صلاة اللیل

صلاة اللیل ایک رات میں بعد نماز عشا جو نوافل پڑھے جائیں ان کو صلاۃ اللیل کہتے ہیں اور رات کے نوافل دن کے نوافل سے افضل ہیں کہ۔

حدیث ۱: صحیح مسلم شریف میں مرفوعاً ہے فرضوں کے بعد افضل نماز رات کی نماز ہے۔ (۱) اور حدیث ۲: طبرانی نے مرفوعاً روایت کی ہے کہ رات میں کچھ نماز ضروری ہے اگرچہ اتنی ہی دیر جتنی دیر میں بکری دودھ لیتے ہیں اور فرض عشا کے بعد جو نماز پڑھی وہ صلاۃ اللیل ہے۔ (۲)



(۱) صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب فضل صوم المحرم، الحدیث: ۱۱۶۳، ص ۵۹۱

(۲) المعجم الکبیر، باب الالق، الحدیث: ۷۸۷، ج ۱، ص ۲۷۱

نماز تہجد

مسئلہ ۱: اسی صلاۃ اللیل کی ایک قسم تہجد ہے کہ عشا کے بعد رات میں سو کر اٹھیں اور نوافل پڑھیں، سونے سے قبل جو کچھ پڑھیں وہ تہجد نہیں۔ (1)

(1) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ اللیل، ج ۲، ص ۵۶۶

تہجد اور رات میں نماز پڑھنے کا ثواب

اس بارے میں قرآن مجید فرقان حمید میں کئی آیات ہیں چنانچہ ارشاد ہوتا ہے،

(1) وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَلِيلَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿113﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمْ يُؤْمِرُونَ بِالْغُرُوفِ وَيَتْلُونَ عَنِ الشُّكْرِ وَيَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿114﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا بِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿115﴾

ترجمہ کنز الایمان: کتابوں میں کچھ وہ ہیں کہ حق پر قائم ہیں اللہ کی آیتیں پڑھتے ہیں رات کی گھڑیوں میں اور سجدہ کرتے ہیں اللہ اور اچھے دن پر ایمان لاتے ہیں اور بھلائی کا حکم دیتے اور برائی سے منع کرتے ہیں اور نیک کاموں پر دوڑتے ہیں اور یہ لوگ لائق ہیں اور وہ جو بھلائی کریں ان کا حق نہ مارا جائے گا اور اللہ کو معلوم ہیں ڈر والے۔ (پ 4، آل عمران: 113، 114، 115)

(2) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ لَهُ نَافِلَةً لَّكَ عَنَى أَنْ يَتَّبِعَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿79﴾

ترجمہ کنز الایمان: اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد کرو یہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے قریب ہے کہ تمہیں تمہارا رب ایسی جگہ کھڑا کرے جہاں سب تمہاری حمد کریں۔ (پ 15، بنی اسرائیل: 79)

(3) وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿١٢٢﴾ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴿١٢٣﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿١٢٤﴾ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿١٢٥﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَتَفَقَّوْا لَمْ يَقُولُوا وَلَهُ يَفْقَرُوا وَكَانَ بَيْنَهُمْ ذَلِكَ قَوْلًا مَّا ﴿١٢٦﴾

ترجمہ کنز الایمان: اور رحمن کے وہ بندے کہ زمین پر آہستہ چلتے ہیں اور جب جاہل ان سے بات کرتے ہیں تو کہتے ہیں بس سلام اور وہ جو رات کاٹتے ہیں اپنے رب کے لئے سجدے اور قیام میں اور وہ جو عرض کرتے ہیں اے ہمارے رب ہم سے پھیر دے جہنم کا عذاب بے شک، اس کا عذاب گلے کا غل (پھندا) ہے بے شک وہ بہت ہی بری ٹھہرنے کی جگہ ہے اور وہ کہ جب خرچ کرتے ہیں نہ حد سے بڑھیں اور نہ بخل کریں اور ان دونوں کے بیچ اعتدال پر رہیں (پ 19، الفرقان: 63-67)

(4) وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ

ذٰلِكَ يَلْقَىٰ اَتَامًا ﴿٦٨﴾ يَتُخَفُّ لَهٗ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ يَخْلُدُ فِيْهِ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ اِلَّا مَنْ تَابَ وَ اٰمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا قُلُوْلِكَ يُبَدِّلُ اِنَّهُ سَيَّارِبُهُمْ حَسَنِيَّةً وَ كَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ﴿٧٠﴾

ترجمہ کنزالایمان : اور وہ جو اللہ کے ساتھ کسی دوسرے معبود کو نہیں پوجتے اور اس جان کو جس کی اللہ نے حرمت رکھی ناحق نہیں مارتے اور بدکاری نہیں کرتے اور جو یہ کام کرے وہ سزا پائے گا بڑھایا جائے گا اس پر عذاب قیامت کے دن اور ہمیشہ اس میں ذلت سے رہے گا مگر جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا کام کرے تو ایسوں کی برائیوں کو اللہ بھلائیوں سے بدل دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ 19، الفرقان: 67-70)

(5) وَ مَنْ تَابَ وَ عَمِلَ صَالِحًا قَاتَتْهُ يَتُوبُ اِلَى اللّٰهِ مَتَابًا ﴿٧١﴾ وَ الَّذِيْنَ لَا يَشْهَدُوْنَ الزُّوْرَ وَاِذَا مَرُّوا بِاللُّغُوْمِ مَرُّوا كِيْرًا ﴿٧٢﴾ وَ الَّذِيْنَ اِذَا دُكِرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْزَوْا عَلٰیهَا ضَعْفًا وَ عُيُوْبًا ﴿٧٣﴾ وَ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ اٰرَ وَاٰجِنَا وَ خِزْيَتِنَا قِرۡةً اَعِيْنُ وَ اجْعَلْ لَنَا لِسَتۡغِيْرًا اِمَامًا ﴿٧٤﴾ اُولٰٓئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرۡفَةَ بِمَا صَبَرُوْا وَ يُلَقَّوْنَ فِيْهَا نَجۡوَةً وَ سَلٰمًا ﴿٧٥﴾ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حَسَنَتٌ مُّسْتَقَرًّا وَ مُقَامًا ﴿٧٦﴾

ترجمہ کنزالایمان : اور جو توبہ کرے اور اچھا کام کرے تو وہ اللہ کی طرف رجوع لایا جیسی چاہے تھی اور جو جھوٹی گواہی نہیں دیتے اور جب بیہودہ پر گزرتے ہیں اپنی عزت سنبھالے گزر جاتے ہیں اور وہ کہ جب انہیں انکے رب کی آیتیں یاد دلائی جائیں تو ان پر بہرے اندھے ہو کر نہیں گرتے اور وہ جو عرض کرتے ہیں اے ہمارے رب ہمیں دے ہماری بی بیوں اور ہماری اولاد سے آنکھوں کی ٹھنڈک اور ہمیں پرہیزگاروں کا پیشوا بنا ان کو جنت کا سب سے اونچا بالا خانہ انعام ملے گا بدلہ ان کے صبر کا اور وہاں بھرے اور سلام کے ساتھ ان کی پیشوائی ہوگی ہمیشہ اس میں رہیں گے کیا ہی اچھی ٹھہرنے اور بسنے کی جگہ۔ (پ 19، الفرقان: 71-73)

(6) تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَ طَمَعًا وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُوْنَ ﴿١٦﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرۡةٍ اَعِيْنٍ جَزَآءً بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿١٧﴾

ترجمہ کنزالایمان : ان کی گردنیں جدا ہوتی ہیں خواب گاہوں سے اور اپنے رب کو پکارتے ہیں ڈرتے اور امید کرتے اور ہمارے دیئے ہوئے سے کچھ خیرات کرتے ہیں تو کسی جی کو نہیں معلوم جو آنکھ کی ٹھنڈک ان کے لئے چھپا رکھی ہے صلہ ان کے کاموں کا۔

(پ 21، السجہ: 16، 17)

(7) اَمِّنْ هُوَ قَابِضٌ اَتَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَ قَامًا يُخَذُّ الْاٰخِرَةَ وَ يَزۡجُوْا رَحْمَةً رَبِّهٖ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِيْنَ يَعْلَمُوْنَ وَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اُولُو الْاَلۡبَابِ ﴿٩﴾

ترجمہ کنزالایمان : کیا وہ جسے فرمانبرداری میں رات کی گھڑیاں گزریں بھوک میں اور قیام میں آخرت سے ڈرتا اور اپنے رب کی رحمت کی آس لگائے کیا وہ نافرمانوں جیسا ہو جائے گا تم فرماؤ کیا برابر ہیں جاننے والے اور انجان نصیحت تو وہی مانتے ہیں جو عقل والے ہیں۔

(پ 23، الزمر: 9)

(8) إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿15﴾ اَلَّذِينَ مِمَّا اَللّٰهُمَّ رَزَقْنَاهُمْ اَنْفُسَهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُخْسِنِينَ ﴿16﴾ كَانُوا قَلِيْلًا مِّنَ النَّبِيِّلِّ مَا يَنْجَعُوْنَ ﴿17﴾ وَهَالَا تُنْفَارُ هُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ ﴿18﴾ وَفِيْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْزُوْرِ ﴿19﴾
ترجمہ کنز الایمان: بے شک پرہیزگار باغوں اور چشموں میں ہیں اپنے رب کی عطائیں لیتے ہوئے بے شک وہ اس سے پہلے نیکو کار تھے وہ رات میں کم سویا کرتے اور پھلی رات استغفار کرتے اور ان کے مالوں میں حق تھا مسکین اور بے نصیب کا۔ (پ 26، الذریت: 15 تا 19)
اس بارے میں احادیث و مقدرہ:

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، رمضان کے بعد سب سے افضل روزے اللہ عزوجل کے مہینے عرم کے ہیں اور فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز رات میں پڑھی جانے والی نماز ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب فضل صوم المحرم، رقم ۱۱۶۳، ج ۱، ص ۵۹۱)
حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرّم و نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی شخص سو جاتا ہے تو شیطان اس کے سر کے پچھلے حصے پر تین گرہیں لگا دیتا ہے، وہ ہر گرہ پر کہتا ہے کہ بسی تان کے سو جا، ابھی تو بہت رات باقی ہے۔ جب وہ شخص بیدار ہو کر اللہ عزوجل کا ذکر کرتا ہے تو ایک گرہ کھل جاتی ہے پھر اگر وہ وضو کرے تو دوسری گرہ کھل جاتی ہے اور اگر نماز ادا کرے تو تیسری بھی کھل جاتی ہے اور وہ شخص تازہ دم ہو کر صبح کرتا ہے بصورت دیگر تھا ماندہ ست ہو کر صبح کرتا ہے۔ ایک روایت میں یہ اضافہ ہے، تو وہ تازہ دم ہو کر صبح کرتا ہے اور خیر کو پالیتا ہے بصورت دیگر تھا ماندہ صبح کرتا ہے اور خیر کو نہیں پاتا۔ جبکہ ایک روایت میں ہے لہذا شیطان کی گانٹھوں کو کھول لیا کرو اگر چہ دور کعتوں کے ذریعے ہی سے ہو۔

(صحیح بخاری، کتاب الحج، باب عقد الشیطان علی قالیہ الراس الخ، رقم ۱۱۳۲، ج ۱، ص ۳۸۷)

حضرت سیدنا عقیل بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے شہنشاہ و مدینہ قرار قلب و سینہ، صاحب سطر پینہ، باعث ثبوت سکینہ، فیض مجتہد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ میری امت میں سے جو شخص رات کو بیدار ہو کر اپنے نفس کو طہارت کی طرف مائل کرتا ہے حالانکہ اس پر شیطان گرہیں لگا چکا ہوتا ہے تو جب وہ اپنے ہاتھ دھوتا ہے تو ایک گرہ کھل جاتی ہے، جب وہ چہرہ دھوتا ہے تو دوسری گرہ کھل جاتی ہے، جب وہ اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو تیسری گرہ کھل جاتی ہے جب وہ اپنے پاؤں دھوتا ہے تو چوتھی گرہ کھل جاتی ہے تو اللہ عزوجل حجاب کے پیچھے موجود فرشتوں سے فرماتا ہے کہ میرے اس بندے کو دیکھو جو اپنے نفس کو مجھ سے سوال کرنے پر مائل کرتا ہے یہ بندہ مجھ سے جو کچھ مانگے گا وہ اسے عطا کر دیا جائے گا۔ (الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الطہارۃ، باب فضل الوضوء، رقم ۱۱۳۹، ج ۲، ص ۱۹۳)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، بے شک رات میں ایک ایسی ساعت ہے کہ اس گھڑی میں مسلمان بندہ جب اللہ عزوجل سے دنیا و آخرت کی کوئی بھدائی طلب کرتا ہے تو اللہ عزوجل اسے وہ بھلائی ضرور عطا فرماتا ہے اور یہ ساعت ہر رات میں ہوتی ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب صلوۃ المسافرین و قصرھا، باب فی اللیل ساعۃ مستجاب لھما الدعاء، رقم ۷۵۷، ص ۳۸۰) ←

حضرت سیدنا عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضور پاک، صاحب نولاک، سیاح اذاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو لوگ جوق در جوق آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی پارگاہ میں حاضر ہونے لگے۔ میں بھی ان لوگوں میں شامل تھا۔ جب میں نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے چہرہ مبارک کو غور سے دیکھا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں چھان بین کی تو جان لیا کہ یہ کسی جھوٹے کا چہرہ نہیں اور پہلی بات جو میں نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سنی وہ یہ تھی کہ اے لوگو! سلام کو عام کرو اور محتاجوں کو کھانا کھلایا کرو اور صلہ رحمی اختیار کرو اور رات کو جب لوگ سو رہے ہوں تو نماز پڑھا کرو جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو جاؤ گے۔ (سنن ترمذی، کتاب صلوۃ القیامۃ، باب ۴۲، رقم ۲۳۹۳، ج ۴، ص ۲۱۹)

حضرت سیدنا ابومالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدہ الحبلیہ، رختہؓ لکھنیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، بے شک جنت میں کچھ ایسے محلات ہیں جن میں آپ نظر آتا ہے، اللہ عزوجل نے وہ محلات ان لوگوں کیلئے تیار کئے ہیں جو محتاجوں کو کھانا کھلاتے ہیں، سلام کو عام کرتے اور رات کو جب لوگ سو رہے ہوں تو نماز پڑھتے ہیں۔

(صحیح ابن حبان، کتاب البر والاحسان، باب انشاء السلام واطعام الطعام، رقم ۵۰۹، ج ۱، ص ۳۶۳)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! جب میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھ لیتا ہوں تو میرا دل خوش ہو جاتا ہے اور میری آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں مجھے اشیاء کے حقائق سے متعلق خبر دیجئے۔ تو ارشاد فرمایا، ہر چیز پانی سے پیدا کی گئی ہے پھر میں نے عرض کیا مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جسے کر کے میں جنت میں داخل ہو جاؤں تو فرمایا کہ محتاجوں کو کھانا کھلاؤ اور سلام کو عام کرو اور صلہ رحمی اختیار کرو اور رات میں جب لوگ سو رہے ہوں تو نماز پڑھا کرو سلامتی کے ساتھ جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔ (الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الصلوۃ، باب فصل فی قیام اللیل، رقم ۲۵۵۰، ج ۴، ص ۱۱۵)

حضرت سیدتنا اسماء بنت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطان نحر و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، قیامت کے دن تمام لوگ ایک ہی جگہ اکٹھے ہوں گے پھر ایک منادی ندا کریگا کہ کہاں ہیں وہ لوگ جن کے پہلو بستروں سے جدا رہتے تھے؟ پھر وہ لوگ کھڑے ہوں گے اور وہ تعداد میں بہت کم ہونگے اور بغیر حساب جنت میں داخل ہو جائیں گے، پھر تمام لوگوں سے حساب شروع ہوگا۔ (الترغیب، والترہیب، کتاب النوازل، رقم ۹، ج ۱، ص ۲۴۰)

امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال، دافع رنج و ملال، صاحب مجدود نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، بے شک جنت میں ایک درخت ہے جس کی شاخوں سے حلے یعنی کپڑوں کے نئے جوڑے نکلتے ہیں جبکہ اس کی جڑوں سے سونے کے گھوڑے نکلتے ہیں جو کہ زمین پہنے ہوئے ہیں۔ ان کی نگاہیں موتی اور یاقوت کی ہوتی ہیں اور وہ بول و براز نہیں کرتے ان کے پر ہوتے ہیں اور وہ حد نگاہ پر قدم رکھتے ہیں اہل جنت ان پر اڑتے ہوئے سواری کریں گے اور ان سے ایک درجہ نیچے والے لوگ عرض کریں گے کہ اے اللہ عزوجل! ان لوگوں کو یہ درجہ کیسے ملا؟ تو ان سے کہا جائے گا، یہ رات کو نماز پڑھا کرتے تھے جبکہ تم سو جایا کرتے تھے، یہ دن میں روزہ رکھا کرتے جبکہ تم کھایا کرتے تھے۔

اور یہ اللہ کی راہ میں جہاد کیا کرتے تھے جبکہ تم جہاد سے فرار اختیار کرتے تھے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب النوافل، الترغیب فی قیام اللیل، رقم ۸، ج ۱ ص ۲۴۰)
حضرت سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، و خیرہ العالمین، شفیع المذنبین، انیس الغریبین، سراب
الساکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، رات کی نماز کی دن کی نماز پر فضیلت اسی طرح
ہے جیسے پوشیدہ صدقے کی فضیلت اعلانیہ صدقے پر ہے۔ (طبرانی کبیر، رقم ۸۹۹۸، ج ۹ ص ۲۰۵)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، نثرین جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسا میت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مرفوعہ روایت کرتے ہیں کہ میری مسجد میں ایک نماز پڑھنا دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور میدان جہاد میں نماز پڑھنا بیس لاکھ نمازوں کے برابر ہے، اور ان سب سے زیادہ فضیلت وہی نماز بندے کی وہ دور کعتیں ہیں جنہیں وہ رات کے درمیانی حصے میں رضائے الہی کے لئے ادا کرتا ہے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب النوافل، الترغیب فی قیام اللیل، رقم ۲۲، ج ۱، ص ۲۴۳)

حضرت سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، میری امت کے بہترین لوگ حاملین قرآن اور رات کو جاگ کر اللہ عزوجل کی عبادت کرنے والے ہیں۔ (الترغیب والترہیب، کتاب النوافل، الترغیب فی قیام اللیل، رقم ۲۷، ج ۱، ص ۲۴۳)

حضرت سیدنا اہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام، سرکار والا نبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے، لک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! جتنا چاہیں زندہ رہیں بالآخر موت آتی ہے، جو چاہیں عمل کریں بالآخر اس کی جزا ملتی ہے، جس سے چاہیں محبت کریں بالآخر اس سے جدا ہونا ہے، جان لیجئے کہ مؤمن کا کمال رات کو قیام کرنے میں ہے اور اس کی عزت لوگوں سے بے نیاز ہونے میں ہے۔ (طبرانی اوسط، رقم، ۴۲۷۸، ج ۳، ص ۱۸۷)

حضرت سیدنا ابوالفضل محمد باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرورِ معصوم، حسنِ اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، رات کے قیام کو اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ یہ تم سے پہلے صالحین کا طریقہ اور تمہارے رب عزوجل کی قربت کا ذریعہ ہے اور گناہوں کو مٹانے اور گناہوں سے بچانے کا سبب ہے۔

(سنن ترمذی، کتاب الدعوات، باب فی دعاء النبی، رقم ۳۵۶۰، ج ۵، ص ۳۲۳)

امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے اسی حدیث کو حضرت سیدنا بلال رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(سنن ترمذی، کتاب الدعوات، باب فی دعاء القبی، رقم ۳۵۶۰، ج ۵، ص ۳۳۳)

حضرت سیدنا بادل اور حضرت سیدنا سلیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی مکیؐ، نبی مدنیؐ، رسول اکرمؐ، عہدنا و بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، رات کے قیام کو اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ یہ تم سے پہلے صالحین کا طریقہ اور تمہارے رب عزوجل کی قربت کا ہے۔

ذریعہ ہے اور گناہوں کو مٹانے اور جسم سے بیماریاں دور کرنے کا سبب ہے۔ (طبرانی کبیر، رقم ۶۱۵۳، ج ۶، ص ۲۵۸)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحب معطر پسینہ، باعث قبول سکینہ، فیض مخمیینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو رات کو بیدار ہو کر اپنی اہلیہ کو جگائے اور پھر وہ دونوں دور کعتیں ادا کریں تو ان کا شمار کثرت کے ساتھ اللہ عزوجل کا ذکر کرنے والوں میں ہوگا۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، باب ماجاء فیمن لیقظ اھلہ من اللیل، رقم ۱۳۳۵، ج ۲، ص ۱۲۸)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے ترقوہ، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل اس شخص پر رحم فرمائے جو رات کو بیدار ہو کر نماز پڑھتا ہے اور اپنی زوجہ کو نماز کے لئے جگاتا ہے اگر وہ انکار کرتی ہے تو اس کے چہرے پر پانی چھڑکتا ہے، اللہ اس عورت پر رحم فرمائے جو رات کو اٹھ کر نماز پڑھتی ہے اور اپنے شوہر کو نماز کے لئے جگاتی ہے اگر اس کا شوہر اٹھنے سے انکار کرتا ہے تو اس کے چہرے پر پانی چھڑکتی ہے۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، باب ماجاء فیمن لیقظ اھلہ من اللیل، رقم ۱۳۳۶، ج ۲، ص ۱۲۸)

حضرت سیدنا ابومالک اشجری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحب نولاک، سیاح الفداک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو شخص رات کو اٹھ کر اپنی زوجہ کو جگاتا ہے اگر اس کی زوجہ پر نیند غالب ہوتی ہے تو اس کے چہرے پر پانی چھڑکتا ہے پھر وہ دونوں اٹھ کر اپنے گھر میں نماز پڑھتے ہیں اور ایک گھڑی اللہ عزوجل کا ذکر کرتے ہیں تو ان دونوں کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

(طبرانی کبیر، رقم ۴۸، ج ۳، ص ۲۹۵)

حضرت سیدنا عمرو بن عبسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سید المرسلین، رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، اللہ عزوجل بندے کے سب سے زیادہ قریب رات کے آخری حصے میں ہوتا ہے اگر تم اس گھڑی میں اللہ عزوجل کا ذکر کرنے والوں میں شامل ہو سکو، تو شامل ہو جاؤ۔

(صحیح ابن خزیمہ، جامع ابواب صلوٰۃ التطوع باللیل، باب استجاب الدعاء فی نصف اللیل الخ، رقم ۱۱۴، ج ۲، ص ۱۸۲)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دامائے محبوب، منزہ عن الخیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو شخص رات کے آخری حصے میں اٹھ کر سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھے تو اللہ عزوجل اسے کبھی رسوا نہ کریگا۔

(طبرانی اوسط، رقم ۱۷۷۲، ج ۱، ص ۴۸۰)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے ترقوہ، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو شخص رات کو تھوڑا کھانا کھائے اور پانی کم پئے اور نماز پڑھتے ہوئے رات گزارے تو صبح تک حور عین اس کے پہلو میں ہوتی ہیں۔ (طبرانی کبیر، رقم ۱۱۸۹۱، ج ۱۱، ص ۱۵۸)

حضرت سیدنا ابو ذر ذاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، پیکرِ حسن و جمال، واقع رنج و ملال، صاحب بخود و نوال،

رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لالی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل تین آدمیوں سے محبت فرماتا ہے، ان سے خوش ہوتا ہے اور انہیں خوش خبری دیتا ہے، (۱) وہ شخص کہ جب کفار کا کوئی لشکر حملہ آور ہو تو وہ اللہ عزوجل کی رضا کیلئے اس سے اپنی جان کے ذریعے جہاد کرے پھر یا تو قتل ہو جائے یا اللہ عزوجل اس کی مدد کرے اور اسے کفایت کرے تو اللہ عزوجل اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے کہ میرے اس بندے کی طرف تو دیکھو کہ میری رضا کیلئے اپنی جان پر کیسے صبر کرتا ہے؟ (۲) وہ شخص جس کی بیوی خوبصورت اور بستر عمدہ و نرم ہے اور وہ رات کو بیدار ہو کر نماز پڑھے تو اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ یہ اپنی خواہش کو چھوڑ کر میرا ذکر کر رہا ہے اگر چاہتا تو سو جاتا۔ (۳) وہ شخص جو سفر میں ہو اور اس کے ساتھ ایک قافلہ بھی ہو وہ رات دیر تک جاگتے رہیں پھر سو جائیں اور وہ شخص رات کے آخری حصے میں تنگ دستی اور خوش حالی دونوں حالتوں میں نماز پڑھے۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب ثمان فی صلوٰۃ اللیل، رقم، ۳۵۳۶، ج ۲، ص ۵۲۵)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم الفرسلمین، زخوة العظمین، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراج السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ہمارا رب عزوجل دو آدمیوں سے خوش ہوتا ہے، (۱) جو شخص اپنے اور اپنی بیوی کے بستر کو چھوڑ کر نماز ادا کرتا ہے تو اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے اس بندے کو دیکھو جو اپنے اور اپنی بیوی کے بستر کو چھوڑ کر میرے انعامات میں رغبت اور میرے عذاب کے خوف کی وجہ سے نماز پڑھتا ہے۔ (۲) جو دشمن سے جہاد کرتا ہو پھر اس کے ساتھی شکست کھا کر بھاگ جائیں اور یہ شکست کے نقصان اور ثابت قدمی کے انعام کو یاد کرے اور پھر پلٹ کر مرتے دم تک لڑتا رہے تو اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میرے اس بندے کو دیکھو جو میرے انعامات کی امید اور میرے عذاب کے خوف سے لوٹ آیا اور ڈٹ کر لڑتا رہا یہاں تک کہ اس کا خون بہا دیا گیا۔ (مسند احمد، مسند عبد اللہ بن مسعود رقم، ۳۹۳۹، ج ۲، ص ۹۲)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود سخاوت، ہیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، حسد جائز نہیں مگر دو آدمیوں سے (۱) وہ شخص جسے اللہ عزوجل نے قرآن عطا فرمایا اور وہ دن رات اس کی تلاوت کرتا رہے، (۲) وہ شخص جسے اللہ عزوجل نے مال عطا فرمایا اور وہ اسے دن رات (اللہ عزوجل کی راہ میں) خرچ کرتا رہے۔ (صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرين و قصرھا، باب فضل من یقوم بالقرآن و یحکمہ، رقم، ۸۱۵، ص ۴۰۷)

حضرت سیدنا فضالہ بن عبید اور حضرت سیدنا تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سرکار والا خوار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جو رات میں دس آیتیں پڑھے گا اس کے لئے ایک قطار ثواب لکھا جائے گا اور ایک قطار دنیا اور اس کی ہر چیز سے بہتر ہے۔ پھر جب قیامت قائم ہوگی تو اللہ عزوجل اس شخص سے فرمائے گا قرآن پڑھتے جاؤ اور درجات طے کرتے جاؤ، (تمہارے لئے) ہر آیت کے بدلے ایک درجہ ہے، یہاں تک کہ جو آخری آیت اسے یاد ہوگی اتنے درجات طے کرتا جائے گا۔ اللہ عزوجل اس بندے سے فرمائے گا تمام لئے تو وہ بندہ عرض کرے گا، یا اللہ عزوجل تو خوب جاننے والا ہے۔ اللہ عزوجل فرمائے گا، اس خلد (بیٹھتی) اور ان نعمتوں کو تمام لے۔ (طبرانی کبیر، رقم، ۱۲۵۳، ج ۸، ص ۵۰)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، —

سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جس شخص نے کسی رات میں نماز کے دوران سو آیتیں پڑھیں، اس کا شمار غافلین میں نہ ہوگا اور جس شخص نے کسی رات میں نماز کے دوران دو سو آیتیں پڑھیں، اس کا شمار عبادت گزار بندوں اور محکمین میں ہوگا۔

(صحیح ابن خزیمہ، جامع ابواب صلوٰۃ التطوع باللیل، رقم ۱۱۳۳، ج ۲، ص ۱۸۰)

حضرت سیدنا ابوالائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جو رات میں دس آیتیں پڑھے گا غافلین میں نہ لکھا جائے گا۔ اور جو چار سو آیتیں پڑھے گا اس کا شمار عابدین میں ہوگا اور جو پانچ سو آیتیں پڑھے گا اس کا شمار حافظین میں ہوگا اور جو چھ سو آیتیں پڑھے گا اس کا شمار خاشعین میں ہوگا اور جو آٹھ سو آیتیں پڑھے گا اس کا شمار اطاعت گزاروں میں ہوگا اور جو ہزار آیتیں پڑھے گا اس کے لئے ایک قطار ثواب ہے اور ایک قطار بارہ سواو قیہ کا ہوتا ہے اور ایک او قیہ زمین و آسمان کے درمیان جو کچھ ہے ان سب سے بہتر ہے۔ (راوی کہتے ہیں) یہ فرمایا کہ (ایک او قیہ) ہر اس چیز سے بہتر ہے جس پر سورج طلوع ہوتا ہے اور جو دو ہزار آیتیں پڑھے گا اس کا شمار ان لوگوں میں ہوگا جن کے لئے جنت واجب ہو چکی۔ (طبرانی کبیر، رقم ۷۷۳۸، ج ۸، ص ۱۸۰)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مقترم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جو شخص رات کو آٹھ کر نماز میں دس آیتیں پڑھے گا اس کا شمار غافلین میں نہ ہوگا اور جو سو آیتیں پڑھے گا اس کا شمار عبادت گزاروں میں ہوگا اور جو ایک ہزار آیتیں پڑھے گا اس کا شمار ان لوگوں میں ہوگا جن کے لئے ایک قطار ثواب لکھا جاتا ہے۔

(صحیح ابن خزیمہ، جامع ابواب صلوٰۃ التطوع الخ، باب فضل قراۃ الف آیۃ الخ، رقم ۱۱۳۴، ج ۲، ص ۱۸۱)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحب معطر پسینہ، باعث کدول سکینہ، فیض مجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، ایک قطار بارہ سواو قیہ کا ہوتا ہے اور ایک او قیہ زمین و آسمان کے درمیان کی ہر چیز سے بہتر ہے۔

(صحیح ابن حبان، فصل فی قیام اللیل، رقم ۲۵۶۳، ج ۴، ص ۱۲۰)

ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم رات کو آٹھ کر نماز ادا فرمایا کرتے تھے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے قدمین شریفین سو ج گئے۔ میں نے عرض کیا، آپ ایسا کیوں کرتے ہیں؟ حالانکہ اللہ عزوجل نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے سبب سے آپ کے انگلیوں اور پچھلوں کے گناہ معاف فرما دیئے ہیں۔ تو ارشاد فرمایا، کیا میں اللہ عزوجل کا شکر گزار بندہ بننا پسند نہ کروں؟ (صحیح بخاری، کتاب التہجد، باب قیام النبی حتی ترم قدماء، رقم ۱۱۳۰، ج ۱، ص ۳۸۳)

حضرت عبداللہ بن ابوقیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا رات کی نماز (یعنی تہجد) کو ترک نہ کیا کرو کیونکہ حضور پاک، صاحب لولاک، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اسے ترک نہ فرمایا کرتے تھے اور جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم بیمار ہوتے یا تھکے ہوئے ہوتے تو اسے بیٹھ کر ادا فرمایا کرتے۔

(صحیح ابن خزیمہ، جامع ابواب صلوٰۃ التطوع باللیل، باب استحباب صلوٰۃ اللیل الخ، رقم ۱۱۳۷، ج ۲، ص ۱۷۷)

مسئلہ ۲: تہجد نفل کا نام ہے اگر کوئی عشا کے بعد سو رہا پھر اٹھ کر قضا پڑھی تو اس کو تہجد نہ کہیں گے۔ (2)
مسئلہ ۳: کم سے کم تہجد کی دو رکعتیں ہیں اور

حدیث ۳۳: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آٹھ تک ثابت۔

حدیث ۴: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص رات میں بیدار ہو اور اپنے ال کو جگائے پھر دونوں دو رکعت پڑھیں تو کثرت سے یاد کرنے والوں میں لکھے جائیں گے۔ اس حدیث کو نسائی وابن ماجہ اپنی سنن میں اور ابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا اور منذری نے کہا یہ حدیث بر شرط شیخین صحیح ہے۔ (3)

مسئلہ ۴: جو شخص دو تہائی رات سونا چاہے اور ایک تہائی عبادت کرنا، اُسے افضل یہ ہے کہ پہلی اور پچھلی تہائی میں سوئے اور بیچ کی تہائی میں عبادت کرے اور اگر نصف شب میں سونا چاہتا ہے اور نصف جاگنا تو پچھلی نصف میں عبادت افضل ہے کہ

حدیث ۵: صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: کہ رب عزوجل ہر رات میں جب پچھلی تہائی باقی رہتی ہے آسمان دنیا پر ٹھکی خاص فرماتا ہے اور فرماتا ہے: ہے کوئی دعا کرنے والا کہ اس کی دعا قبول کروں، ہے کوئی مانگنے والا کہ اسے دوں، ہے کوئی مغفرت چاہنے والا کہ اس کی

حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدنا بلغین، رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، حضرت سیدنا سلیمان علیہ السلام سے ان کی والدہ نے فرمایا، بیٹا! رات کو زیادہ دیر نہ سونا کیونکہ رات کو زیادہ سونا انسان کو قیامت کے دن فقیر بنا دے گا۔ (امام حسن جریب صحیح ابن حبان فصل فی قیام اللیل، رقم، ۱۳۳۲، ج ۲، ص ۱۲۵)

(2) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ اللیل، ج ۲، ص ۵۶۷

(3) المسند رک اللحاکم، کتاب صلاۃ التطوع، باب تودیع المنزل برکعتین، الحدیث: ۱۲۳۰، ج ۱، ص ۶۲۲

رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ اللیل، ج ۲، ص ۵۶۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب بیوی کا یہ پانی چھڑکنا خاوند کی نافرمانی یا اس کی بے ادبی نہیں بلکہ اسے نیکی کی رغبت دینا اور اس پر امداد کرنا رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ"۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی سے حیرانگی کرنا ممنوع نہیں بلکہ مستحب ہے۔ (مراقبہ) خیال رہے کہ لوگ عوام کی بزرگوں کی مشائخ کی دعا لینے کے لیے بڑے بڑے پاڑ بیٹے ہیں۔ دوستو! اگر جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا یعنی ہے تو خود بھی تہجد پڑھو اور اپنی بیویوں کو بھی پڑھاؤ۔ بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اس جوڑے کو ہر ابھرا رکھے۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۳۶۹)

بخشش کر دوں۔ (4)

اور سب سے بڑھ کر تو نماز داود ہے۔ کہ

حدیث ۶: بخاری و مسلم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: سب نمازوں میں اللہ عزوجل کو زیادہ محبوب نماز داود ہے کہ آدھی رات سوتے اور تہائی رات عبادت کرتے پھر چھٹے حصہ میں سوتے۔ (5)

مسئلہ ۵: جو شخص تہجد کا عادی ہو بلا عذر اسے چھوڑنا مکروہ ہے۔ کہ

حدیث ۷: صحیح بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ارشاد فرمایا: اے عبد اللہ! تو فلاں کی طرح نہ ہوتا کہ رات میں اٹھا کرتا تھا پھر چھوڑ دیا۔ (6) نیز حدیث ۸: بخاری و مسلم وغیرہ میں ہے فرمایا: کہ اعمال میں زیادہ پسند اللہ عزوجل کو وہ ہے جو ہمیشہ ہو، اگرچہ تھوڑا ہو۔ (7)

مسئلہ ۶: عیدین اور پندرہویں شعبان کی راتوں اور رمضان کی اخیر دس راتوں اور ذی الحجہ کی پہلی دس راتوں میں شب بیداری مستحب ہے اکثر حصہ میں جاگنا بھی شب بیداری ہے۔ (8) عیدین کی راتوں میں شب بیداری یہ ہے کہ

(4) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین، باب الترغیب فی الدعاء الخ، الحدیث: ۷۵۸، ص ۳۸۱

(5) صحیح البخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب احب الصلاۃ الی اللہ صلاۃ داود الخ، الحدیث: ۳۲۲۰، ج ۲، ص ۴۲۸

(6) صحیح البخاری، کتاب التہجد، باب بائکہ من ترک قیام اللیل لمن کان یقومہ، الحدیث: ۱۱۵۲، ج ۱، ص ۳۹۰

(7) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین، باب فضیلتہ العمل الدائم الخ، الحدیث: ۲۱۸۔ (۷۸۳)، ص ۳۹۴

علامہ عبد الرزاق منادی علیہ رحمۃ اللہ القوی فیض القدر میں فرماتے ہیں: قَالَ الْقَلِيلُ الدَّائِمُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ كَثِيرٍ مُنْقَطِعٍ، یعنی تھوڑا عمل جو ہمیشگی کے ساتھ ہو، اللہ عزوجل کے نزدیک اس عمل سے بہتر ہے جو کثیر ہو لیکن ہمیشہ نہ ہو۔

(8) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب التور والنوافل، ج ۲، ص ۵۶۸

عیدین کی راتوں میں عبادت کرنے کا ثواب

حضرت سیدنا عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، خزان جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انساہیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی رات عبادت کی تو اس کا دل اس دن نہ مرے گا جس دن دل مر جائے گا۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلاۃ، باب احیاء لیلتی العید، رقم ۳۲۰۳، ج ۲، ص ۴۳۰)

حضرت سیدنا ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے عیدین کی راتوں میں ثواب کی امید پر قیام (یعنی عبادت) کیا اس کا دل اس دن نہ مرے گا۔

عشاء و صبح دونوں جماعت اولیٰ سے ہوں۔ کہ

صحیح حدیث میں فرمایا: جس نے عشا کی نماز جماعت سے پڑھی، اُس نے آدھی رات عبادت کی اور جس نے نماز فجر جماعت سے پڑھی، اس نے ساری رات عبادت کی۔ (9) اور ان راتوں میں اگر جاگے گا تو نماز عید و قربانی وغیرہ میں دقت ہوگی۔ لہذا اسی پر اکتفا کرے اور اگر ان کاموں میں فرق نہ آئے تو جاگنا بہت بہتر۔

مسند ۷: ان راتوں میں تنہا نفل نماز پڑھنا اور تلاوت قرآن مجید اور حدیث پڑھنا اور سننا اور درود شریف پڑھنا شب بیداری ہے نہ کہ خالی جاگنا۔ (10) (صلاة اللیل کے متعلق آٹھ حدیثیں ضمنا بھی مذکور ہوئیں اس کے فضائل کی بعض حدیثیں اور سنیں۔

حدیث ۹: ترمذی و ابن ماجہ و حاکم بر شرط شیخین عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے۔ تو کثرت سے لوگ حاضر خدمت ہوئے، میں بھی حاضر ہوا، جب میں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے چہرہ کو غور سے دیکھا پہچان لیا کہ یہ مونہ جھوٹوں کا مونہ نہیں۔ کہتے ہیں پہلی بات جو میں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے سنی یہ ہے فرمایا: اے لوگو! سلام شائع کرو اور کھانا کھلاؤ اور رشتہ داروں سے نیک سلوک کرو اور رات میں نماز پڑھو جب لوگ سوتے ہوں، سلامتی کے ساتھ جنت میں داخل ہو گے۔ (11)۔

حدیث ۱۰: حاکم نے باقائدہ تصحیح روایت کی، کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سوال کیا تھا کوئی ایسی چیز ارشاد ہو کہ اُس پر عمل کروں تو جنت میں داخل ہوں؟ اُس پر بھی وہی جواب ارشاد ہوا۔ (12)

جس دن دل مرجائیں گے۔ (ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب فمن قام فی لیلۃ العیدین، رقم ۱۷۸۲، ج ۲، ص ۳۶۵)

حضرت سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے پانچ راتوں کو زندہ کیا اس کے لئے جنت و جہنم ہے، عز و ہرگز اور قربانی کی رات (یعنی آٹھویں، نویں اور دسویں ذوالحجہ) اور عید الفطر اور نصف شعبان کی رات۔

(الترغیب والترہیب، کتاب العیدین والاضحیہ، الترغیب فی احیاء لیلۃ العیدین، رقم ۳، ج ۲، ص ۹۸)

(9) صحیح مسلم، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل الصلاة العشاء الخ، الحدیث: ۶۵۶، ص ۳۲۹

(10) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی احیاء لیلۃ العیدین الخ، ج ۲، ص ۵۶۹

(11) المستدرک للحکم، کتاب البر والصلة، باب ارحموا اهل الارض الخ، الحدیث: ۷۳۵۹، ج ۵، ص ۲۲۱

والترغیب والترہیب، کتاب النوافل، الترغیب فی قیام اللیل، الحدیث: ۴، ج ۱، ص ۲۳۹

(12) المستدرک للحکم، کتاب البر والصلة، باب ارحموا اهل الارض الخ، الحدیث: ۷۳۶۰، ج ۵، ص ۲۲۱

حدیث ۱۱، ۱۲: طبرانی کبیر میں باسناد حسن و حاکم باقائدہ تصحیح بشرط شیخین عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جنت میں ایک بالا خانہ ہے کہ باہر کا اندر سے دکھائی دیتا ہے اور اندر کا باہر سے۔ ابو مالک اشعری نے عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ! وہ کس کے لیے ہے؟ فرمایا: اُس کے لیے کہ اچھی بات کرے اور کھانا کھائے اور رات میں قیام کرے جب لوگ سوتے ہوں۔ (13) اور اسی کے مثل ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔

حدیث ۱۳: بیہقی کی ایک روایت اسماء بنت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے کہ فرماتے ہیں: قیامت کے دن لوگ ایک میدان میں جمع کیے جائیں گے، اس وقت منادی پکارے گا، کہاں ہیں وہ جن کی کروٹیں خواب گاہوں سے جدا ہوتی تھیں؟ وہ لوگ کھڑے ہوں گے اور تھوڑے ہوں گے یہ جنت میں بغیر حساب داخل ہوں گے پھر اور لوگوں کے بے حساب کا حکم ہوگا۔ (14)

حدیث ۱۴: صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ارشاد فرماتے ہیں:

(13) المستدرک للحاکم، کتاب صلاة التطوع، باب صلاة الحاجۃ، الحدیث: ۱۲۲۰، ج ۱، ص ۶۳۱، عن عبد اللہ بن عمرو

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ان کی دیواریں اور کواڑ ایسے صاف اور شفاف کہ نگاہ کو نہیں روکتے جس کا نمونہ کچھ دنیا میں شیشے کی دیواروں اور کواڑوں میں نظر آتا ہے، اس شفافیت میں اس کے حسن و خوبی کی طرف اشارہ ہے۔

۲۔ یعنی وہ درجے ان لوگوں کے لیے ہیں جن میں یہ چار صفات جمع ہوں ہر مسلمان دوست یا دشمن سے نرمی سے بات کرنا، کفار سے سخت کلامی بھی عبادت ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "أَشِدُّوا عَلَى الْكُفَّارِ" اور فرماتا ہے: "وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً" ہر خاص و عام کو کھانا کھانا اس میں مشائخ کے سنگروں کا ثبوت ہے، بعض بزرگوں کے ہاں چہندوں پرندوں کو بھی دانا پانی دیا جاتا ہے وہ طعام کو بہت عام کرتے ہیں۔

۳۔ یعنی ہمیشہ روزے رکھیں سوا ان پانچ دنوں کے جن میں روزہ حرام ہے یعنی شوال کی یکم اور ذی الحجہ کی دسویں تا تیرہویں یہ حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جو ہمیشہ روزے رکھتے ہیں، بعض نے فرمایا کہ اس کے معنی ہیں ہر مہینہ میں مسلسل تین روزے رکھے، چونکہ نماز تہجد ریاہ سے دور ہے اور تمام نمازوں کی زینت اس لیے اس کے پڑھنے والے کو مزین درجے دیئے گئے۔ غلامہ یہ ہے کہ جو وہ وجود کا اجتماع بہترین وصف ہے۔ شعر

شرف مرد بخود است و کرامت بسجود

ہر کہ ایں ہر دو بندہ عدلش بہ زود جود

(مرآۃ الساجج شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۷۱)

رات میں ایک ایسی ساعت ہے کہ مرد مسلمان اُس ساعت میں اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت کی جو بھلائی مانگے، وہ اسے دے گا اور یہ ہر رات میں ہے۔ (15)

حدیث ۱۵، ۱۶: ترمذی ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: قیام اللیل کو اپنے اوپر لازم کر لو کہ یہ اگلے نیک لوگوں کا طریقہ ہے اور تمہارے رب (عزوجل) کی طرف قربت کا ذریعہ اور سیئات کا مٹانے والا اور گناہ سے روکنے والا۔ (16) اور سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں یہ بھی ہے، کہ بدن سے بیماری دفع کرنے والا ہے۔ (17)

حدیث ۱۷: صحیح بخاری میں عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو رات میں اُٹھے اور یہ دُعا پڑھے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَنَ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ رَبِّ الْغَفَرِيِّ. (18)

پھر جو دُعا کرے مقبول ہوگی اور اگر وضو کر کے نماز پڑھے تو اس کی نماز مقبول ہوگی۔ (19)

حدیث ۱۸: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات کو تہجد کے لیے اُٹھتے تو یہ دُعا پڑھتے۔

اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَعُدُّكَ الْحَقُّ وَلِقَاءُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ أَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ

(15) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین، باب فی اللیل سجدہ مستجاب فیہا الدعاء، الحدیث: ۷۵۷، ص ۳۸۰.

(16) جامع الترمذی، کتاب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، الحدیث: ۳۵۶۰، ج ۵، ص ۳۲۲.

(17) المعجم الکبیر، باب السین، الحدیث: ۶۱۵۳، ج ۶، ص ۲۵۸.

(18) ترجمہ: اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اُس کا کوئی شریک نہیں اسی کے لیے ملک ہے اور اسی کے لیے حمد ہے اور وہ ہر شے پر

قادر ہے اور پاک ہے اللہ (عزوجل) اور حمد ہے اللہ (عزوجل) کے لیے اور اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ (عزوجل) بڑا ہے اور نہیں ہے گناہ سے پھرنا اور نہ نیکی کی طاقت مگر اللہ (عزوجل) کے ساتھ اسے میرے پروردگار! تُو مجھے بخش دے۔

(19) صحیح بخاری، کتاب التہجد، باب فضل من تعار من اللیل فصلی، الحدیث: ۱۱۵۳، ج ۱، ص ۳۹۱.

امرقاة المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یقول اذا قام من اللیل، تحت الحدیث: ۱۲۱۳، ج ۳، ص ۲۸۸.

فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ
وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ. (20)

یہ ایک دعا اور چند حدیثیں ذکر کر دی گئیں اور ان کے علاوہ اس نماز کے فضائل میں بکثرت احادیث وارد ہیں، جسے اللہ عزوجل توفیق عطا فرمائے اس کے لیے یہی بس ہیں۔



(20) صحیح البخاری، کتاب التہجد، باب التہجد باللیل، الحدیث: ۱۱۲۰، ج ۱، ص ۳۸۱

ترجمہ: الہی! تیرے ہی لیے حمد ہے، آسمان و زمین اور جو کچھ ان میں ہے سب کا تو قائم رکھنے والا ہے اور تیرے ہی لیے حمد ہے آسمان و زمین اور جو کچھ ان میں ہے تو سب کا بادشاہ ہے اور تیرے ہی لیے حمد ہے، تو حق ہے اور تیرا وعدہ حق ہے اور تجھ سے ملنا (قیامت) حق ہے اور جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے اور انبیاء حق ہیں اور محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) حق ہیں اور قیامت حق ہے۔ اے اللہ (عزوجل) تیرے لیے میں اسلام لایا اور تجھ پر ایمان لایا اور تجھی پر توکل کیا اور تیری ہی طرف رجوع کیا اور تیری ہی مدد سے خصومت کی اور تیری ہی طرف فیصلہ لایا پس تُو بخش دے میرے لیے وہ گناہ جو میں نے پہلے کیا اور پیچھے کیا اور چھپا کر کیا اور اعلائیہ کیا اور وہ گناہ جس کو تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے تُو ہی آگے بڑھانے والا ہے اور تو ہی پیچھے ہٹانے والا ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔

نماز استخارہ

حدیث صحیح جس کو مسلم کے سوا جماعت محدثین نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، فرماتے ہیں: کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو تمام امور میں استخارہ کی تعلیم فرماتے، جیسے قرآن کی صورت تعلیم فرماتے تھے، فرماتے ہیں:

جب کوئی کسی امر کا قصد کرے تو دو رکعت نفل پڑھے پھر کہے:

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِیْرُکَ بِعِلْمِکَ وَ اَسْتَقْدِرُکَ بِقُدْرَتِکَ وَ اَسْأَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ الْعَظِیْمِ فَاِنَّکَ تَقْدِرُ وَ لَا اَقْدِرُ وَ تَعْلَمُ وَ لَا اَعْلَمُ وَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هٰذَا الْاَمْرَ خَیْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِیْ اَوْ قَالَ عَاجِلِ اَمْرِیْ وَ اَجِلِهٖ فَاقْدُرْهُ لِیْ وَ یَسِّرْهُ لِیْ ثُمَّ بَارِکْ لِیْ فِیْهِ وَ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هٰذَا الْاَمْرَ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَةِ اَمْرِیْ اَوْ قَالَ عَاجِلِ اَمْرِیْ وَ اَجِلِهٖ فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَ اضْرِبْ فِیْیَ عُنُقَهُ وَ اَقْدِرْ لِیْ الْخَیْرَ حَيْثُ کَانَ ثُمَّ رَظِّیْ بِہٖ۔ (1)

اور اپنی حاجت کا ذکر کرے خواہ بجائے ہذا الامر کے حاجت کا نام لے یا اس کے بعد۔ (2)

(1) ترجمہ: اے اللہ (عزوجل) میں تجھ سے استخارہ کرتا ہوں تیرے علم کے ساتھ اور تیری قدرت کے ساتھ طلب قدرت کرتا ہوں اور تجھ سے تیرے فضل عظیم کا سوال کرتا ہوں اس لیے کہ تو قادر ہے اور میں قادر نہیں اور تو جانتا ہے اور میں نہیں جانتا اور تو غیوب کا جاننے والا ہے۔ اے اللہ (عزوجل) اگر تیرے علم میں یہ ہے کہ یہ کام میرے لیے بہتر ہے میرے دین و معیشت اور انجام کار میں یا فرمایا اس وقت اور آئندہ میں تو اس کو میرے لیے مقدر کر دے اور آسان کر پھر میرے لیے اس میں برکت دے اور اگر تو جانتا ہے کہ میرے لیے یہ کام برا ہے میرے دین و معیشت اور انجام کار میں یا فرمایا اس وقت اور آئندہ میں تو اس کو مجھ سے پھیر دے اور مجھ کو اس سے پھیر اور میرے لیے خیر کو مقرر فرما جہاں بھی ہو پھر مجھے اس سے راضی کر۔

(2) صحیح البخاری، کتاب التمجید، باب ما جاء فی التطوع الخ، الحدیث: ۱۱۶۲، ج ۱، ص ۳۹۳

ورد المختار، کتاب الصلاة، باب التور والنوافل، مطلب فی رکعتی الاستخارة، ج ۲، ص ۵۶۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی نماز استخارہ ایسے اہتمام سے سکھاتے تھے جیسے قرآن مجید کی سورت۔ استخارہ کے معنی ہیں خیر مانگنا یا کسی سے بھلائی کا مشورہ کرنا۔ چونکہ اس دعا و نماز میں بندہ اللہ سے گویا مشورہ کرتا ہے کہ فلاں کام کروں یا نہ کروں اسی لیے اسے استخارہ کرتے ہیں۔

۲۔ بشرطیکہ وہ کام نہ حرام ہو نہ فرض و واجب اور نہ روزمرہ کا عادی کام۔ لہذا نماز پڑھنے کے بعد پانی پینے پر ۔

أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي فِي أَوْ شَكِّ رَاوِي هُوَ، فَقَبَّاهُ فَرَمَاتِهِ هِيَ كَمَا جَمَعَ كَرَّ يَعْنِي يَوْمَ كَرَّ.
وَعَاقِبَةُ أَمْرِي وَعَاجِلِ أَمْرِي وَاجِلِهِ. (3)

استخارہ نہیں۔ یہ بھی ضروری ہے کہ اس کام کا پورا ارادہ نہ کیا ہو صرف خیال ہو جیسے کوئی کاروبار، شادی بیاہ، مکان کی تعمیر وغیرہ کا معمولی ارادہ ہو اور تردد ہو کہ نہ معلوم اس میں بھلائی ہوگی یا نہیں تو استخارہ کرے۔ (لمعات)

۳۔ خاص استخارہ کے لیے دن میں یا رات میں مکروہ اوقات کے علاوہ میں۔ پہلی رکعت میں "قُلْ يٰٓأَيُّهَا الْكَافِرُونَ" پڑھے دوسری میں "قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ" کہ یہ ہی آسان ہے۔ (مرقاۃ)

۴۔ یعنی اپنی علم و قدرت کے صدقے مجھے اس کام کے انجام سے بھی خبردار کرے اور اگر خیر ہو تو مجھے اس پر قادر بھی کر دے۔ معلوم ہوا کہ اللہ کے صفات سے امداد طلب کرنا جائز ہے۔

۵۔ مگر تیرے بتانے سے جانتا ہوں۔ (مرقاۃ) یعنی اگر تو مجھے اس کام کا انجام بتا دے تو میں بھی جان لوں۔

۶۔ خیال رہے کہ یہاں اللہ کے علم میں شک نہیں کہ یہ تو کفر ہے، بلکہ شک و تردد اس میں ہے کہ اس کام کی بہتری اللہ کے علم میں ہے یا بدتری لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں اور الفاظ میں شک راوی کی طرف سے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا میں یہ الفاظ فرمائے یا نہ۔ اب بہتر یہ ہے کہ پڑھنے والا دونوں الفاظ پڑھ لیا کرے۔

۷۔ یعنی مجھے اس کام پر قدرت بھی دے، اسے آسان بھی کر دے اور انجام کار برکت بھی نصیب کر، یہ معنی نہیں کہ میری تقدیر میں لکھ دے کہ تقدیر کی تحریر تو پہلے ہو چکی ہے۔

۸۔ یعنی مجھے اس کام پر قدرت بھی نہ دے اور میرے دل میں اس سے نفرت بھی پیدا فرما دے کہ چھوٹ جانے پر مجھے رنج و غم بھی نہ ہو، پھیرنے کے یہ معنی بہت مناسب ہیں، اس جملے کے اور معانی بھی ہو سکتے ہیں۔

۹۔ یعنی اس شر کام سے بچا کر اس کے عوض کوئی اور خیر کام عطا فرما دے اور اس نکاح یا تجارت سے بچا کر دوسری جگہ نکاح یا دوسرا کاروبار عطا فرما۔

۱۰۔ یعنی خدا الامر کی جگہ اپنے کام کا نام لے هذا النکاح یا هذه التجارة یا هذه التعبد کہے۔ حدیث شریف میں ہے جو، استخارہ کر لیا کرے وہ نقصان میں نہ رہے گا اور جو استخارہ کر لیا کرے وہ نادم نہ ہوگا۔ اس استخارہ کے بعد پھر جہد و جدل متوجہ ہو وہ کرے ان شاء اللہ کامیابی ہوگی۔ بعض صوفیاء فرماتے ہیں کہ اگر سوتے وقت دو رکعتیں پڑھ کر یہ دعا پڑھے، پھر با وضو قبلہ رو ہو جائے تو اگر خواب میں ہنسی یا سفیدی جاری پانی یا روشنی دیکھے تو کامیابی کی علامت ہے اور اگر سیاہی یا گدلا پانی یا اندھیرا دیکھے تو ناکامی اور نامرادی کی علامت ہے سات روز یہ عمل کرے ان شاء اللہ اس دوران میں خواب میں اشارہ ہو جائے گا۔ استخارہ کے اور بہت طریقے اس جگہ مرقاۃ نے بیان کیئے فرمایا کہ جسے بہت جلدی ہے تو وہ صرف یہ کہ لے "اللّٰهُمَّ خَوِّرْنِي وَاخْتَرْنِي وَاجْعَلْ لِّي الْخَيْرَ" ان شاء اللہ اس کام میں خیر و برکت ہوگی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۵۵)

مسئلہ: حج اور جہاد اور دیگر نیک کاموں میں نفس فعل کے لیے استخارہ نہیں ہو سکتا، ہاں تعین وقت کے لیے کر سکتے ہیں۔ (4)

(4) غنیۃ الممتلی، رکعت الاستخارۃ، ص ۳۳۱۔

استخارہ کن کاموں کے بارے میں ہوگا؟

صرف ان کاموں کے بارے میں استخارہ ہو سکتا ہے جو ہر مسلمان کی رائے پر چھوڑے گئے ہیں مثلاً تجارت یا ملازمت میں سے کس کا انتخاب کیا جائے؟ سفر کے لئے کون سا دن یا کون سا ذریعہ مناسب رہے گا؟ مکان و دکان کی خریداری مفید ہوگی یا نہیں؟ کون سے علاقے میں رہائش مناسب ہوگی؟ شادی کہاں کی جائے؟ وغیرہ وغیرہ۔ جن کاموں کے بارے میں شریعت نے واضح احکام بیان کر دیئے ہیں ان میں استخارہ نہیں ہوتا جیسے بیچ و بخر وقتہ فرض نمازیں، مالدار ہونے کی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی رمضان المبارک کے روزے وغیرہ کے بارے میں استخارہ نہیں کیا جائے گا کہ میں نماز پڑھوں یا نہ پڑھوں؟ زکوٰۃ ادا کروں یا نہ کروں؟ اسی طرح جھوٹ بولنا یا کسی کی حق تلفی کرنا وغیرہ جن کاموں سے شریعت نے منع کیا ہے وہ کروں یا نہ کروں؟ بلکہ ان تمام کاموں میں شریعت کی ہدایات پر عمل کرنا ضروری ہے نیز استخارہ کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ وہ کام جائز ہونا جائز کار و بار وغیرہ کے لئے استخارہ نہیں کیا جائے گا۔

اس کام کا مکمل ارادہ نہ کیا ہو

استخارہ کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ استخارہ ایسے کام کے متعلق کیا جائے جس کے کرنے کے بارے میں طبیعت کا کسی طرف میلان نہ ہو کیونکہ اگر کسی ایک طرف رغبت پیدا ہو چکی ہوگی تو پھر استخارہ کی مدد سے صحیح صورتحال کا واضح ہونا بہت مشکل ہو جائیگا۔

(فتح الباری، ۱۲/۱۵۵ ملخصاً)

استخارہ کا مطلب طلب خیر (یعنی بھلائی کو طلب کرنا) ہے چنانچہ استخارہ کر لینے کے بعد اس پر عمل کرنا بہتر ہے، ہاں! کسی سبب سے عمل نہ کیا تو گنہ گار نہیں ہوگا۔

استخارہ کے مختلف طریقے

استخارہ چونکہ رب عز و جل سے خیر مانگنے یا کسی سے بھلائی کا مشورہ کرنے کو کہتے ہیں، اس لئے مختلف دعاؤں کے ذریعے رب تعالیٰ سے استخارہ کیا جاتا ہے، جس میں سے ایک دعا نماز کے بعد مانگی جاتی ہے اسی وجہ سے اس نماز کو نماز استخارہ کہا جاتا ہے۔

سات مرتبہ استخارہ کرنا بہتر ہے

بہتر یہ ہے کہ سات بار استخارہ کرے کہ ایک حدیث میں ہے: ”اے اٹس! جب تو کسی کام کا قصد کرے تو اپنے رب عز و جل سے اس میں سات بار استخارہ کر پھر نظر کر تیرے دل میں کیا گزرا کہ بیشک اسی میں خیر ہے۔“

(رد المحتار، کتاب الصلۃ، مطلب فی رکعتی الاستخارۃ، ۲/۵۷۰ و علی الیوم واللیل لابن سنی باب کم مرة یتغیر اللہ عز و جل۔ ص ۵۵۰)

اگر اشارہ نہ ہو تو؟

استخارہ کرنے کے بعد اگر خواب میں کوئی اشارہ نہ ہو تو اپنے دل کی طرف دھیان کرنا چاہیے، اگر دل میں کوئی پختہ ارادہ جم جائے یا

مسئلہ ۲: مستحب یہ ہے کہ اس دُعا کے اَوَّل آخر اَلْحَمْدُ لِلّٰہ اور درود شریف پڑھے اور پہلی رکعت میں قُلْ یٰٰہِیْہَا کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کے بارے میں از خود رُحمان بدل جائے اسی کو استخارہ کا نتیجہ سمجھنا چاہیے اور طبیعت کے غالب رُحمان پر عمل کرنا چاہیے۔

صُرْف دُعا کے ذریعے بھی استخارہ کیا جاسکتا ہے

علامہ ابن عابدین شامی قدس سرہ السامیخاوی شامی میں لکھتے ہیں: وَلَوْ تَعَذَّرْتَ عَلَیْہِ السَّلُوۃُ اِنْ شِئْتَ زَہٰلِکَ عَآءُ یعنی اور اگر کسی پر نماز استخارہ پڑھنا دشوار ہو جائے تو وہ دُعا کے ذریعے استخارہ کر لے۔ (رَدُّ الْمُحْتَار، کتاب الصلاۃ، مطلب فی رکعتی الاستخارۃ، ۲/۵۷۰)

استخارہ کی مختصر دعائیں

مشہور محدث حضرت علامہ ملا علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری ”مرقاۃ المفاتیح“ میں لکھتے ہیں: جسے کام میں جلدی ہو تو وہ صرف یہ کہے: اَللّٰهُمَّ خِزْنِیْ وَ اَخْتِزْنِیْ وَ اجْعَلْ لِّی الْخِیْرَۃَ (اے اللہ عز و جل! میرا کام بہتر کر دے اور میرے لیے (دو کاموں میں سے بہتر کو) اختیار فرما کر) (اس میں) میرے لیے بہتری رکھ دے) یا یہ کہے: اَللّٰهُمَّ خِزْنِیْ وَ اَخْتِزْنِیْ وَ لَا تَجْعَلْ لِّی رَاقِی الْخِیْرَۃِ (اے اللہ عز و جل! میرا کام بہتر کر دے اور میرے لیے (دو کاموں میں سے بہتر کو) اختیار فرما اور مجھے میری پسند کے حوالے نہ فرما)

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاۃ، باب التطوع، ۳/۴۰۶)

یو رکان دین رحمہم اللہ النہین سے استخارہ کرنے کے اور بھی کئی طریقے اور وظائف منقول ہیں مثلاً تسبیح کے ذریعے استخارہ کرنا جو قلیل وقت میں مکمل ہو جاتا ہے۔

اگر استخارے کے بعد بھی نقصان اٹھانا پڑے تو؟

بعض اوقات انسان اللہ عز و جل سے استخارہ کرتا ہے کہ جس کام میں میرے لیے بہتری ہو وہ ہو جائے تو اللہ عز و جل اس کے لیے وہ کام عطا کرتا ہے جو اس کے حق میں بہتر ہوتا ہے لیکن ظاہری اعتبار سے وہ کام اس شخص کی سمجھ میں نہیں آتا تو اس کے جی میں آتا ہے کہ میں نے تو اللہ عز و جل سے یہ چاہا تھا کہ مجھے وہ کام ملے جو میرے لئے بہتر ہو لیکن جو کام ملا وہ تو مجھے اچھا نظر نہیں آ رہا ہے، اس میں میرے لیے تکلیف اور پریشانی ہے، لیکن کچھ عرصے بعد جب انجام سامنے آتا ہے تب اس کو پتہ چلتا ہے کہ حقیقت میں اللہ عز و جل نے اس کے لئے جو فیصلہ کیا تھا وہی اس کے حق میں بہتر تھا۔ حضرت سیدنا کمول ازدی علیہ رحمۃ اللہ القوی بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو فرماتے سنا کہ آدمی اللہ عز و جل سے استخارہ کرتا ہے پھر اللہ عز و جل اس کے لیے کوئی کام پسند فرماتا ہے تو وہ آدمی اپنے رب سے ناراض ہو جاتا ہے لیکن جب وہ آدمی اس کے انجام میں نظر کرتا ہے تو پتا چلتا ہے کہ یہی اس کے لیے بہتر ہے۔

(کتاب الزہد لابن مبارک، مارواہ فیہ بن حماد الخ، باب فی الرضا بالقضاء، ۳۲، حدیث: ۱۲۸)

اس کی مثال یوں سمجھیں بخار میں تپنے والا بچہ ماں باپ کے سامنے بھل رہا ہے کہ فلاں چیز کھاؤں گا اور ماں باپ جانتے ہیں کہ اس وقت یہ چیز کھانا بچے کے لیے نقصان دہ اور مہلک ہے، چنانچہ ماں باپ بچے کو وہ چیز نہیں دیتے بلکہ کڑوی دوائی کھلاتے ہیں، اب بچہ اپنی نادانی کی وجہ سے یہ سمجھتا ہے کہ میرے ماں باپ نے مجھ پر ظلم کیا، میں جو چیز مانگ رہا تھا وہ مجھے نہیں دی اور اس کے بدلے میں مجھے

الْكَافِرُونَ اور دوسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ پڑھے اور بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ پہلی میں وَرَبُّكَ یَخْلُقْ مَا یَشَاءُ وَیَخْتَارُ یُغْلِبُونَ تک اور دوسری میں وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ وَلَا الْمُؤْمِنَةِ آخِرَ آیت تک بھی پڑھے۔ (5)

مسئلہ ۳: بہتر یہ ہے کہ سات بار استخارہ کرے کہ ایک حدیث میں ہے: اے انس! جب تو کسی کام کا قصد کرے تو اپنے رب (عزوجل) سے اس میں سات بار استخارہ کر پھر نظر کر تیرے دل میں کیا گذرا کہ بیشک اُسی میں خیر ہے۔ (6) اور بعض مشائخ سے منقول ہے کہ دُعائے مذکور پڑھ کر باطہارت قبلہ رُوسور ہے اگر خواب میں سپیدی یا سبزی دیکھے تو وہ کام بہتر ہے اور سیاہی یا سُرخی دیکھے تو بُرا ہے اس سے بچے۔ (7) استخارہ کا وقت اس وقت تک ہے کہ ایک طرف رائے پوری جم نہ چکی ہو۔



کڑوی کڑوی دوا کھل رہے ہیں، اب وہ بچہ اس دوا کو اپنے حق میں خیر نہیں سمجھ رہا ہے لیکن بڑا ہونے کے بعد جب اسے غفل و شعور کی نعمت ملے گی تو اس کو سمجھ آئے گی کہ میں تو اپنے لیے موت مانگ رہا تھا اور میرے ماں باپ میرے لیے زندگی اور صحت کا راستہ تلاش کر رہے تھے۔ ہاں رب غرّ و خَلّ تو اپنے بندوں پر ماں باپ سے کہیں زیادہ مہربان ہے، اس لئے اللہ غرّ و خَلّ ایک مسلمان کو وہی شے عطا فرماتا ہے جو انجم کے اعتبار سے اس کے حق میں بہتر ہوتی ہے۔ بعض اوقات اس کا بہتر ہونا دنیا میں پتہ چل جاتا ہے اور بعض کا آخرت میں معلوم ہوگا۔

(5) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب التبر والنوافل، مطلب فی رکعتی الاستخارة، ج ۲، ص ۵۷۰

(6) کنز العمال، کتاب الصلاة، رقم: ۲۱۵۳۵، ج ۷، ص ۳۳۶

(7) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب التبر والنوافل، مطلب فی رکعتی الاستخارة، ج ۲، ص ۵۷۰

صلاة التسبیح

اس نماز میں بے انتہا ثواب ہے بعض محققین فرماتے ہیں اس کی بزرگی سن کر ترک نہ کریگا مگر دین میں سستی کرنے والا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: اے چچا! کیا میں تم کو عطا نہ کروں، کیا میں تم کو بخشش نہ کروں، کیا میں تم کو نہ دوں تمہارے ساتھ احسان نہ کروں، دس خصلتیں ہیں کہ جب تم کرو تو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ بخش دے گا۔ اگلا پچھلا پرانا نیا جو بھول کر کیا اور جو قصداً کیا چھوٹا اور بڑا پوشیدہ اور ظاہر، اس کے بعد صلاة التسبیح کی ترکیب تعلیم فرمائی پھر فرمایا: کہ اگر تم سے ہو سکے کہ ہر روز ایک بار پڑھو تو کرو اور اگر روز نہ کرو تو ہر جمعہ میں ایک بار اور یہ بھی نہ کرو تو ہر مہینہ میں ایک بار اور یہ بھی نہ کرو تو عمر میں ایک بار۔ اور اس کی ترکیب ہمارے طور پر وہ ہے جو سنن ترمذی شریف میں بروایت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ مذکور ہے، فرماتے ہیں:

اللہ اکبر کہہ کر سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ پڑھے پھر یہ پڑھے سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پندرہ بار پھر اَعُوذُ بِاللّٰهِ اور بِسْمِ اللّٰهِ اور الْحَمْدُ اور سورت پڑھ کر دس بار یہی تسبیح پڑھے پھر رکوع کرے اور رکوع میں دس بار پڑھے پھر رکوع سے سر اٹھائے اور بعد تسبیح و تحمید دس بار کہے پھر سجدہ کو جائے اور اس میں دس بار کہے پھر سجدہ سے سر اٹھا کر دس بار کہے پھر سجدہ کو جائے اور اس میں دس مرتبہ پڑھے۔ یوں چار رکعت پڑھے ہر رکعت میں ۵۰ بار تسبیح اور چاروں میں تین سو ہوئیں اور رکوع و سجود میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کہنے کے بعد تسبیحات پڑھے۔ (1)

(1) غنیۃ المستملی، صلاة التسبیح، ص ۳۱

صلوة التسبیح کا ثواب

حضرت سیدنا، بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے چچا حضرت سیدنا عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا، اے میرے چچا عباس! کیا میں تم کو عطا نہ کروں؟ کیا میں تم کو بخشش نہ دوں؟ کیا تمہارے ساتھ احسان نہ کروں؟ کیا تمہیں ایسی دس خصلتوں کے بارے میں نہ بتاؤں کہ جب تم ان کو کرو تو اللہ عزوجل تمہارے اگلے پچھلے، نئے پرانے، جو بھول کر کہے اور جو جان بوجھ کر کہے، چھوٹے بڑے، پوشیدہ اور ظاہر گناہ بخش دے گا؟ (پھر فرمایا) وہ دس خصلتیں یہ ہیں کہ تم چار رکعتیں اس طرح ادا کرو کہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھو،

مسئلہ ۱: ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا گیا کہ آپ کو معلوم ہے اس نماز میں کون سورت پڑھی جائے؟
فرمایا: سورۃ تکوین والعصر اور قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ اور قُلْ هُوَ اللّٰهُ اور بعض نے کہا سورۃ حدید اور حشر اور صف اور
تغابن۔ (2)

جب تم پہلی رکعت میں قراءت سے فارغ ہو جاؤ تو حالت قیام میں ہی پندرہ مرتبہ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ ذَا الْاِلٰهَةِ اِلَّا اللّٰهُ اَكْبَرُ کہو، پھر رکوع کرو اور حالت رکوع میں یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر رکوع سے سر اٹھاؤ اور یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر سجدہ کرو اور حالت سجدہ میں یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر سجدے سے سر اٹھاؤ اور یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر دوسرے سجدے میں جاؤ اور یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر سجدے سے اٹھ کر دس مرتبہ یہی کلمات کہو، تو یہ کلمات ہر رکعت میں ۷۵ مرتبہ پڑھے جائیں گے۔ تم چاروں رکعتوں میں اسی ترتیب سے یہ کلمات پڑھ کر نماز مکمل کرو۔ اگر تم روزانہ یہ نماز ادا کر سکو تو کر لیا کرو، اگر روزانہ نہ ہو سکے تو ہر جمعہ کو ادا کر لیا کرو، ایسا بھی نہ کر سکو تو ہر مہینے ادا کر لیا کرو اور یہ بھی نہ ہو سکے تو سال میں ایک مرتبہ ادا کر لیا کرو اور اگر اس کی بھی استطاعت نہ رکھو تو زندگی میں ایک مرتبہ ادا کر لو۔ پھر اگر تمہارے گناہ سمندر کی جھاگ اور ریت کے ٹیلوں کے برابر بھی ہوئے تو اللہ عزوجل تمہاری مغفرت فرمادے گا۔

(ابن ماجہ، کتاب الاقامۃ الصلاۃ، رقم ۱۳۸۷، ج ۲، ص ۱۵۸)

حضرت سیدنا ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرّم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے چچا حضرت سیدنا عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا، اے میرے چچا عباس! کیا میں تم کو عطا نہ کروں؟ کیا میں تم کو بخشش نہ دوں؟ کیا تمہارے ساتھ احسان نہ کروں؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ارشاد فرمایا، تم چار رکعتیں اس طرح ادا کرو کہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھو، جب تم پہلی رکعت میں قراءت سے فارغ ہو جاؤ تو حالت قیام میں ہی پندرہ مرتبہ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ ذَا الْاِلٰهَةِ اِلَّا اللّٰهُ اَكْبَرُ کہو، پھر رکوع کرو اور حالت رکوع میں یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر رکوع سے سر اٹھاؤ اور یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر سجدہ کرو اور حالت سجدہ میں یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر سجدے سے سر اٹھاؤ اور یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر دوسرے سجدے میں جاؤ اور یہی کلمات دس مرتبہ کہو، پھر سجدے سے اٹھ کر بیٹھے بیٹھے دس مرتبہ یہی کلمات کہو، تو یہ کلمات ہر رکعت میں ۷۵ مرتبہ پڑھے جائیں گے۔ تم چاروں رکعتوں میں اسی ترتیب سے یہ کلمات پڑھ کر نماز مکمل کر لو۔

حضرت سیدنا عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر کوئی شخص روزانہ ان کلمات کو کہنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو؟ ارشاد فرمایا، اگر تم روزانہ یہ نماز ادا کر سکو تو کر لیا کرو، اگر روزانہ نہ ہو سکے تو ہر جمعہ کو ادا کر لیا کرو، ایسا بھی نہ کر سکو تو ہر مہینے ادا کر لیا کرو اور یہ بھی نہ ہو سکے تو سال میں ایک مرتبہ ادا کر لیا کرو اور اگر اس کی بھی استطاعت نہ رکھو تو زندگی میں ایک مرتبہ ادا کر لو۔

امام بیہقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ سیدنا عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ نماز پڑھا کرتے تھے اور صلیحین میں یہ نماز مُنْتَدِ اَوَّل (یعنی راجح) تھی اور صلیحین کا عمل اس حدیث مرفوعہ کی تقویت کا سبب ہے۔

(ترمذی، باب صلوۃ التسبیح، کتاب الوتر، رقم ۳۸۲، ج ۲، ص ۲۵)

(2) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ التسبیح، ج ۲، ص ۵۷۱

مسئلہ ۲: اگر سجدہ سہو واجب ہو اور سجدے کرے تو ان دونوں میں تسبیحات نہ پڑھی جائیں اور اگر کسی جگہ بھول کر دس بار سے کم پڑھی ہیں تو دوسری جگہ پڑھ لے کہ وہ مقدار پوری ہو جائے اور بہتر یہ ہے کہ اس کے بعد جو دوسرا موقع تسبیح کا آئے وہیں پڑھ لے مثلاً قومہ کی سجدہ میں کہے اور رکوع میں بھولا تو اسے بھی سجدہ ہی میں کہے نہ قومہ میں کہ قومہ کی مقدار تھوڑی ہوتی ہے اور پہلے سجدہ میں بھولا تو دوسرے میں کہے جلسہ میں نہیں۔ (3)

مسئلہ ۳: تسبیح انگلیوں پر نہ گئے بلکہ ہو سکے تو دل میں شمار کرے ورنہ انگلیاں دبا کر۔ (4)

مسئلہ ۴: ہر وقت غیر مکروہ میں یہ نماز پڑھ سکتا ہے اور بہتر یہ کہ ظہر سے پہلے پڑھے۔ (5)

مسئلہ ۵: ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ اس نماز میں سلام سے پہلے یہ دعا پڑھے:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَوْفِيقَ أَهْلِ الْهُدَى وَأَعْمَالَ أَهْلِ الْيَقِينِ وَمُنَاصَحَةَ أَهْلِ التَّوْبَةِ وَعَزْمَ أَهْلِ الصَّبْرِ وَجِدَّ أَهْلِ الْخَشْيَةِ وَطَلَبَ أَهْلِ الرَّغْبَةِ وَتَعَبُّدَ أَهْلِ الْوَرَعِ وَعِزْفَانَ أَهْلِ الْعِلْمِ حَتَّى أَخَافَكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خِفَافَةً تَحْجُزُنِي عَنْ مَعَاصِيكَ حَتَّى أَعْمَلَ بِطَاعَتِكَ عَمَلًا أَسْتَعِثُّ بِهِ رِضَاكَ وَحَتَّى أَتَصِحَّكَ بِالتَّوْبَةِ خَوْفًا مِنْكَ وَحَتَّى أُخْلِصَ لَكَ النَّصِيحَةَ حُبًّا لَكَ وَحَتَّى أَتَوَكَّلَ عَلَيْكَ فِي الْأُمُورِ حُسْنِ ظَنٍّ مِنْكَ سُبْحَنَ خَالِقِ النُّورِ. (6)



(3) المرجع السابق

(4) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاة التسبیح، ج ۲، ص ۵۷۲

(5) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاة التسبیح، ج ۲، ص ۵۷۱

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، ج ۱، ص ۱۱۳

(6) رد المحتار، کتاب اصصاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاة التسبیح، ج ۲، ص ۵۷۲

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں ہدایت والوں کی توفیق اور یقین والوں کے اعمال اور اہل توبہ کی خیر خواہی اور اہل صبر کا عزم اور خوف والوں کی کوشش اور رغبت والوں کی طلب اور پرہیزگاروں کی عبادت اور اہل علم کی معرفت تاکہ میں تجھ سے ڈروں۔ اے اللہ (عزوجل)! میں تجھ سے ایسا خوف مانگتا ہوں جو مجھے تیری نافرمانیوں سے روکے، تاکہ میں تیری طاعت کے ساتھ ایسا عمل کروں جس کی وجہ سے تیری رضا کا مستحق ہو جاؤں، تاکہ تیرے خوف سے خالص توبہ کروں اور تاکہ تیری محبت کی وجہ سے خیر خواہی کو تیرے لیے خالص کروں ورنہ تاکہ تم امور میں تجھ پر توکل کروں، تجھ پر نیک گمان کرتے ہوئے، پاک ہے نور کا پیدا کرنے والا۔

نمازِ حاجت

ابوداؤد حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہتے ہیں: جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی امر اہم پیش آتا تو نماز پڑھتے۔ (1) اس کے لیے دو رکعت یا چار پڑھے۔ حدیث میں ہے: پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ اور تین بار

(1) سنن ابی داؤد، کتاب التطوع، باب وقت قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل، الحدیث: ۱۳۱۹، ج ۲، ص ۵۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

یعنی جب کوئی سختی تنگی، مصیبت پیش آتی تو نماز استعانت ادا فرماتے اس نماز کا نام نماز التجا بھی ہے۔ اس آیت کریمہ پر عمل ہے "اسْتَعِیْذُوا بِاللّٰهِ وَالصَّلٰوةِ"۔ اس سے معلوم ہوا کہ نماز رفع حاجات، حل مشکلات اور دفع بلیات کے لیے اکسیر ہے اسی لیے چاند، سورج کے گرہن پر نماز خسوف، بارش بند ہو جانے پر نماز استسقاء پڑھی جاتی ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۵۷)

صلوٰۃ الحاجات ادا کرنے کا ثواب

حضرت سیدنا عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک نابینا شخص شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحب معطر پینہ، ہا صہب، ثوب سکینہ، فیض معجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ وہ میری بینائی واپس لوٹا دے۔ تو سرور کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت فرمایا، کیا میں تیرے لئے دعا کروں؟ اس نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میری بصارت کا چلا جانا مجھ پر بہت شاق گزرتا ہے۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا، جاؤ وضو کرو اور پھر دو رکعتیں ادا کرو، اس کے بعد یہ دعا مانگو، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ وَ اَتُوْجَّہُ اِلَیْکَ بِنَبِیِّیْ مُحَمَّدٍ نَّبِیِّ الرَّحْمَۃِ اِنِّیْ اَتُوْجَّہُ اِلَیْ رَبِّیْ بِکَ اَنْ یَّکْشِفَ لِیْ عَنِ بَصَرِیْ اَللّٰهُمَّ شَفِّعْهُ فِیْ وَ شَفِّعْنِیْ فِیْ نَفْسِیْ اے اللہ عزوجل میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری بارگاہ میں اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے متوجہ ہوتا ہوں جو رحمت والے نبی ہیں، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب عزوجل کی بارگاہ میں عرض کرتا ہوں کہ وہ میری بینائی سے پردہ ہٹا دے، یا اللہ عزوجل! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش میرے حق میں قبول فرما اور میری مراد پوری فرما۔

راوی فرماتے ہیں کہ جب وہ شخص وہاں سے پلٹا تو اللہ عزوجل نے اس کی بینائی واپس لوٹا دی تھی۔

(الترغیب والترہیب، کتاب النوافل، باب الترغیب فی صلاۃ الحاجۃ و دعائہ، رقم ۱، ج ۱، ص ۲۷۲)

نوٹ: ترمذی کی روایت میں بِنَبِیِّیْ مُحَمَّدٍ کی جگہ بِنَبِیِّتِکَ مُحَمَّدٍ کے الفاظ ہیں۔

حضرت سیدنا عبداللہ بن ابی داؤد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نزور، وہ جہاں کے تاجور، ←

اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جس کی کوئی حاجت اللہ (عزوجل) کی طرف ہو یا کسی بنی آدم کی طرف تو اچھی طرح وضو کرے پھر دو رکعت نماز پڑھ کر اللہ عزوجل کی شاکرے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجے پھر یہ پڑھے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيَمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْخِلْنِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَّجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ (2)

ترمذی بافادہ تحسین و تصحیح داہن ماجہ و طبرانی وغیرہم عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک صاحب نابینا حاضر خدمت اقدس ہوئے اور عرض کی، اللہ (عزوجل) سے دعا کیجئے کہ مجھے عافیت دے، ارشاد فرمایا: اگر تو چاہے تو دعا کروں اور چاہے صبر کر اور یہ تیرے لیے بہتر ہے۔ انھوں نے عرض کی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) دعا کریں، انھیں حکم فرمایا: کہ وضو کرو اور اچھا وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا پڑھو:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَسَّلُ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ يَا رَسُولَ اللَّهِ (3) إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتُقْضَى لِي اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِيَّ. (4)

عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: خدا کی قسم! ہم اٹھنے بھی نہ پائے تھے، باتیں ہی کر رہے تھے کہ وہ

(2) جامع الترمذی، أبواب الوتر، باب ماجاء فی صلاة الحاجة، الحدیث: ۷۸۷، ج ۲، ص ۲۱

ترجمہ: اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں جو علیم و کریم ہے، پاک ہے اللہ (عزوجل)، مالک ہے عرش عظیم کا، حمد ہے اللہ (عزوجل) کے لیے جو رب ہے تمام جہاں کا، میں تجھ سے تیری رحمت کے اسباب مانگتا ہوں اور طلب کرتا ہوں تیری بخشش کے ذریعے اور ہر نیکی سے غنیمت اور ہر گناہ سے سلامتی کو میرے لیے کوئی گناہ بغیر مغفرت نہ چھوڑ اور ہر غم کو دور کر دے اور جو حاجت تیری رضا کے موافق ہے اسے پورا کر دے، اے سب مہربانوں سے زیادہ مہربان۔

(3) حدیث میں اس جگہ یا محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہے۔ مگر مجدد اعظم، علی حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے یہ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کہنے کے بجائے، یا رسول اللہ (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کہنے کی تعظیم دی ہے۔

(4) ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور توسل کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں تیرے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذریعے جو نبی رحمت ہیں یا رسول اللہ (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے ذریعے سے اپنے رب (عزوجل) کی طرف اس حاجت کے بارے میں متوجہ ہوتا ہوں، تاکہ میری حاجت پوری ہو۔ الٰہی! اون کی شفاعت میرے حق میں قبول فرما۔

ہمارے پاس آئے، گویا کبھی اندھے تھے ہی نہیں۔ (5) نیز قضاے حاجت کے لیے ایک مجرب نماز جو علمائے ہمیشہ پڑھتے آئے یہ ہے کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک پر جا کر دو رکعت نماز پڑھے اور امام کے وسیعہ سے اللہ عزوجل سے سوال کرے، امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: کہ میں ایسا کرتا ہوں تو بہت جلد میری حاجت پوری ہو جاتی ہے۔ (6)



(5) سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلوات والسنۃ فیہا، باب ماجاء فی صلاۃ الحاجۃ، الحدیث: ۱۳۸۵، ج ۲، ص ۱۵۶

و جامع الترمذی، کتاب الدعوات، الحدیث: ۳۵۸۹، ج ۵، ص ۲۳۶

المعجم الکبیر، الحدیث: ۸۳۱۱، ج ۹، ص ۳۰ دون قولہ (واتوسل)

(6) الخیرات الحسان، الفصل الخامس والثلاثون الخ، ص ۲۳۰

وتاریخ بغداد، باب ما ذکر فی مقابر بغداد المخصوصۃ بالعلماء والزہاد، ج ۱، ص ۱۳۵

صلاة الاسرار

نیز اس کے لیے ایک مجرب نماز صلاة الاسرار ہے جو امام ابوالحسن نورالدین علی بن جریر نخعی شطرنوی ہیچہ الاسرار میں اور ملا علی قاری و شیخ عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، اس کی ترکیب یہ ہے کہ بعد نماز مغرب سنتیں پڑھ کر دو رکعت نماز نفل پڑھے اور بہتر یہ ہے کہ الحمد کے بعد ہر رکعت میں گیارہ گیارہ بار قل هو اللہ پڑھے سلام کے بعد اللہ عزوجل کی حمد و ثنا کرے پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر گیارہ بار دُرود و سلام عرض کرے اور گیارہ بار یہ کہے:

يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَغْنِنِي وَأَمْدُدْنِي فِي قَضَائِ حَاجَتِي يَا قَاضِيَ الْحَاجَاتِ. (1)

پھر عراق کی جانب گیارہ قدم چلے، ہر قدم پر یہ کہے:

يَا غَوْثَ الثَّقَلَيْنِ وَيَا كَرِيمَ الطَّرَفَيْنِ أَغْنِنِي وَأَمْدُدْنِي فِي قَضَائِ حَاجَتِي يَا قَاضِيَ الْحَاجَاتِ. (2)

پھر حضور کے توسل سے اللہ عزوجل سے دُعا کرے۔ (3)

(1) ترجمہ: اے اللہ (عزوجل) کے رسول! اے اللہ (عزوجل) کے نبی! میری فریاد کو پہنچے اور میری مدد کیجے، میری حاجت پوری ہونے میں، اے تمام حاجتوں کے پورا کرنے والے۔

(2) ترجمہ: اے جن والہ کے فریاد رس اور اے دونوں طرف (ماں باپ) سے بزرگ! میری فریاد کو پہنچے اور میری مدد کیجے، میری حاجت پوری ہونے میں، اے حاجتوں کے پورا کرنے والے۔

(3) ہیچہ الاسرار، ذکر فضل اصحابہ و بشارہم، ص ۱۹۷، بحرف

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فی الواقع یہ مبارک نماز حضرات عالیہ مشائخ کرام قدست اسرار ہم العزیزہ کی معمولی اور قضائے حاجات و حصول مرادات کے سبب عمدہ طریق مرضی و مقبول، در حضور پر نور غوث الکونین غیاث الثقلین صلوات اللہ وسلامہ علی جدہ الکریم و علیہ سے مروی و منقول، جدہ عماء و اکابر برکات الہنی تصانیف علیہ میں اسے روایت کرتے اور مقبول و مقرر و مسلم معتبر رکھتے آئے، امام اجل امام اجل سیدی ابوالحسن نورالدین علی بن جریر نخعی شطرنوی قدس اللہ سرہ العزیز بسند خود ہیچہ الاسرار شریف میں اور شیخ شیوخ علماء الہند شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی نور مذمر قدہ زبدۃ الآثار لطیف میں اور دیگر علمائے کرام و کلامائے عظام رحمہم اللہ تعالیٰ اپنے اپنے اسفار منیف میں اس جناب ملائک رکاب، علیہ رضوان العزیز انوار، سے راوی و ناقل کہ ارشاد فرمایا:

من صلی رکعتین (زید فی روایۃ) بعد المغرب (وزاد) یقرأ فی کل رکعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص



احدی عشرۃ مرة ثم اتفقوا فی المعنی واللفظ للامام ابی الحسن قال ثم یصلی علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد السلام ویذکر فی ثم یخطوا الی جهة العراق احدی عشرۃ خطوة ویذکر اسمی ویذکر حاجتہ فانہا تقضی (زاد الشیخ) بفضل اللہ وکرمہ (وقال آخر) قضی اللہ تعالیٰ حاجتہ اے۔

جو بعد مغرب دو رکعت نماز پڑھے ہر رکعت میں بعد فاتحہ سورہ اخلاص یا زدہ بار پھر بعد سلام، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوٰۃ وسلام عرض کرے پھر عراق شریف کی طرف گیارہ قدم چلے اور میرا نام یاد اور اپنی حاجت ذکر کرے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس کی مراد پوری ہو، اس عبارت میں مغرب کے بعد ایک روایت میں زائد ہے اور صاحب بیہ الاسرار اور صاحب زبدۃ الآثار نے ہر رکعت میں فاتحہ کے بعد سورہ اخلاص گیارہ مرتبہ زائد ذکر کیا، پھر شیخ عبدالحق نے، بفضل اللہ وکرمہ، کو بھی اور دوسرے نے صرف قضی اللہ تعالیٰ حاجتہ ذکر کیا۔ (ت)

(اے بیہ الاسرار بفضل اصحابہ و بشر اہم مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۰۲)

اسی طرح امام جلیل علم منیل امام عبد اللہ یافعی مکی طیب اللہ ثراہ صاحب خلاصۃ المغاخر فی اختصار مناقب الشیخ عبد القادر نے روایت کی، یونہی فاضل کامل مولانا علی قاری ہر وی نزیل مکہ معظمہ صاحب شروع فقہ اکبر و مشکوٰۃ اکرم اللہ تزل، نے نہایت اچھے طریقے میں ذکر فرمایا زبدہ مبارکہ میں اپنے شیخ و ستاذ حسن اللہ مٹواہ کا اس نماز کی اجازت دینا اور اپنا اجازت لینا بیان کیا اور حضرت شیخ محقق تلمذ اللہ رحمۃ سے اس نماز مبارک

میں خاص ایک رسالہ نفیس عجالیہ ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۵۷۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

نمازِ توبہ

ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ اور ابن حبان اپنی صحیح میں ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب کوئی بندہ گناہ کرے پھر وضو کر کے نماز پڑھے پھر استغفار کرے، اللہ تعالیٰ اس کے گناہ بخش دے گا۔ پھر یہ آیت پڑھی۔

(وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ فَغُفِرَ لَهُ إِلَّا الَّذِينَ يَصِرُوا عَلَىٰ مَآفَعِلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ (1))

(1) جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ماجاء فی الصلاة عند التوبۃ، الحدیث: ۴۰۶، ج ۱، ص ۳۱۳، پ ۳، لہذا لہذا: ۱۳۵

اللہ عزوجل کی بارگاہ میں توبہ کرنے کا ثواب

اس بارے میں آیات کریمہ:

(1) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُسْتَظْهِرِينَ.

ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ پسند رکھتا ہے بہت توبہ کرنے والوں کو اور پسند رکھتا ہے سحرور کو۔ (پ 2، البقرہ: 222)

(2) إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا.

ترجمہ کنز الایمان: وہ توبہ جس کا قبول کرنا اللہ نے اپنے فضل سے لازم کر لیا ہے وہ انہی کی ہے جو نادانی سے برائی کر بیٹھیں پھر تھوڑی ہی دیر میں توبہ کر لیں ایسوں پر، اللہ اپنی رحمت سے رجوع کرتا ہے اور اللہ علم و حکمت والا ہے (پ 4، النساء: 17)

(3) فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ

ترجمہ کنز الایمان: تو جو اپنے ظلم کے بعد توبہ کرے اور سنور جائے تو اللہ اپنی مہر سے اس پر رجوع فرمائے گا۔ (پ 6، مائدہ: 39)

(4) وَالَّذِينَ عَمِلُوا الشَّيْءَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿153﴾

ترجمہ کنز الایمان: اور جنہوں نے برائیاں کیں اور ان کے بعد توبہ کی اور ایمان لائے تو اس کے بعد تمہارا رب بخشنے والا مہربان ہے۔

(پ 9، الاعراف: 153)

(5) وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ

ترجمہ کنز الایمان: اور یہ کہ اپنے رب سے معافی مانگو پھر اس کی طرف توبہ کرو تمہیں بہت اچھا برتنا دے گا ایک ٹھہرائے وعدہ تک اور ہر

فضلیت والے کو اس کا فضل پہنچائے گا۔ (پ 11، المؤمن: 3)

جنہوں نے بے حیائی کا کوئی کام کیا یا اپنی جانوں پر ظلم کیا پھر اللہ (عزوجل) کو یاد کیا اور اپنے گناہوں کی بخشش مانگی اور کون گناہ بخشے اللہ (عزوجل) کے سوا اور اپنے کیے پر دانستہ ہٹ نہ کی حالانکہ وہ جانتے ہیں۔

(6) وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ.

ترجمہ کنز الایمان: اور بے شک میں بہت بخشنے والا ہوں اسے جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور اچھا کام کیا پھر ہدایت پر رہا۔

(پ 16، ص 82)

(7) إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا.

ترجمہ کنز الایمان: مگر جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا کام کرے تو ایسوں کی برائیوں کو اللہ بھلائیوں سے بدل دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (پ 19، الفرقان: 70)

(8) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُم سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو! اللہ کی طرف ایسی توبہ کرو جو آگے کو نصیحت ہو جائے قریب ہے کہ تمہارا رب تمہاری برائیاں تم سے اتار دے اور تمہیں باغوں میں لے جائے جن کے نیچے نہریں بہیں۔ (پ 28، التحریم: 8)

(9) إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُدْخِلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظَلَّمُونَ شَيْئًا.

ترجمہ کنز الایمان: مگر جو تائب ہوئے اور ایمان لائے اور اچھے کام کئے تو یہ لوگ جنت میں جائیں گے اور انہیں کچھ نقصان نہ دیا جائے گا۔

(پ 16، المريم: 60)

(10) الَّذِينَ يَخُشُونَ الْعَرْشَ وَ مِنْ حَوْلِهِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْحَجِيمِ.

ترجمہ کنز الایمان: وہ جو عرش اٹھاتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اپنے رب کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بولتے اور اس پر ایمان لاتے اور مسلمانوں کی مغفرت مانگتے ہیں اے رب ہمارے تیرے رحمت و علم میں ہر چیز کی سہاٹی ہے تو انہیں بخش دے جنہوں نے توبہ کی اور تیری راہ پر چلے اور انہیں دوزخ کے عذاب سے بچالے (پ 24، المؤمن: 7)

(11) رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَبَى السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجِعْتَ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾

ترجمہ کنز الایمان: اے ہمارے رب اور انہیں بسنے کے باغوں میں داخل کر جن کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے اور ان کو جو نیک ہوں ان کے باپ، دادا اور بیویوں اور اولاد میں بے شک تو ہی عزت و حکمت والا ہے اور انہیں گناہوں کی شامت سے بچالے اور جسے تو اس دن گناہوں کی شامت سے بچائے تو بیشک تو نے اس پر رحم فرمایا اور بھی بڑی کامیابی ہے۔ (پ 24، المؤمن: 8، 9)

مسئلہ ۱: صلاۃ الرغائب کہ رجب کی پہلی شب جمعہ اور شعبان کی پندرہویں شب اور شب قدر میں جماعت کے ساتھ نفل نماز بعض جگہ لوگ ادا کرتے ہیں، فقہاء اسے ناجائز و مکروہ و بدعت کہتے ہیں اور لوگ اس بارے میں جو حدیث بیان کرتے ہیں محدثین اسے موضوع بتاتے ہیں۔ (۲) لیکن اجلہ اکابر اولیاء سے باسانید صحیحہ مروی ہے، تو اس کے منع میں غلو نہ چاہیے (۳) اور اگر جماعت میں تین سے زائد مقتدی نہ ہوں جب تو اصلاً کوئی حرج نہیں۔



(۲) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی صلاۃ الرغائب، ج ۲، ص ۵۶۹، وغیرہ

(۳) مجدد اعظم، اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، صفحہ ۴۶۵ پر فرماتے ہیں: نفل غیر تراویح میں امام کے سوا ہمین آدمیوں تک تو اجازت ہی ہے۔ چار کی نسبت کتب حنفیہ میں کراہت لکھتے ہیں یعنی کراہت تنزیہ جس کا حاصل خلاف اولیٰ ہے نہ کہ مکناہ و حرام کہا ہیمنہ فی فتاویٰ (جیسا کہ ہم نے اس کی تفصیل اپنے فتاویٰ میں دی ہے۔ ت) مگر مسئلہ مختلف فیہ ہے اور بہت اکابر دین سے جماعت نوافل بالتدائی (تدائی کا لغوی معنی ہے ایک دوسرے کو بلانا۔ اور تدائی کے ساتھ جماعت کا مطلب ہے کہ کم از کم چار آدمی ایک امام کی اقتدا کریں۔ الفتاویٰ الرضویہ، ج ۷، ص ۴۳۰) ثابت ہے اور عوام فعلی خیر سے منع نہ کیے جائیں گے۔ علمائے امت و حکمائے ملت نے ایسی ممانعت سے منع فرمایا ہے۔ (الفتاویٰ الرضویہ، ج ۷، ص ۴۶۵)

تراویح کا بیان

مسئلہ ۱: تراویح مرد و عورت سب کے لیے بالاجماع سنت مؤکدہ ہے اس کا ترک جائز نہیں۔ (۱) اس پر خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مداومت فرمائی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: کہ میری سنت اور سنت خلفائے راشدین کو اپنے اوپر لازم سمجھو۔ (۲) اور خود حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے بھی تراویح پڑھی اور اسے بہت پسند فرمایا۔

صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، ارشاد فرماتے ہیں: جو رمضان میں قیام کرے ایمان کی وجہ سے اور ثواب طلب کرنے کے لیے، اس کے اگلے سب گناہ بخش دیے جائیں گے (۳) یعنی صغائر۔ پھر اس اندیشہ سے کہ امت پر فرض نہ ہو جائے ترک فرمائی پھر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ رمضان میں ایک رات مسجد کو تشریف لے

(۱) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب التراويح والنوافل، ج ۲، ص ۵۹۶، وغیرہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: تراویح بیس رکعت سنت مؤکدہ ہیں سنت مؤکدہ کا ترک بد ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين عضوا عليها بالنواجذ۔

تم پر میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت لازم ہے اسے اپنی داڑھوں کے ساتھ مضبوطی سے تھام لو: (ت)

(۱) سنن ابی داؤد باب فی لزوم السنۃ مطبوعہ آفتاب پریس لاہور ۲/۲۷۹

دوسری حدیث میں ہے:

انه سيحدث بعدى اشياء وان من احبها الى لما احدث عمر ۲۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

میرے بعد بہت سی اشیاء ایجاد ہوں گی ان میں سے مجھے وہ سب سے زیادہ پسند ہیں جو عمر ایجاد کریں گے۔ (ت)

(۲) کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال، نضاکل فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ، مکتبۃ التراث الاسلامی مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۲/۵۸۷

نوٹ: حدیث کے الفاظ کنز العمال میں یوں منقول ہیں:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سيحدث بعدى اشياء فاحبها الى ان تلزموا اما احدث عمر رضی اللہ

عنہ نذیر احمد سعیدی (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۱۸۳-۱۸۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۲) جامع الترمذی، أبواب العلم، باب ما جاء فی الاخذ بالسنۃ الخ، الحدیث: ۲۶۸۵، ج ۳، ص ۳۰۸

(۳) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین، باب الترغیب فی قیام رمضان وہو التراویح، الحدیث: ۷۵۹، ص ۳۸۲

گئے اور لوگوں کو متفرق طور پر نماز پڑھتے پایا کوئی تنہا پڑھ رہا ہے، کسی کے ساتھ کچھ لوگ پڑھ رہے ہیں، فرمایا: میں مناسب جانتا ہوں کہ ان سب کو ایک امام کے ساتھ جمع کر دوں تو بہتر ہو، سب کو ایک امام ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ اکٹھا کر دیا پھر دوسرے دن تشریف لے گئے ملاحظہ فرمایا کہ لوگ اپنے امام کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں فرمایا یُخْتَلَفُ الْبَيْتَةُ هَذِهِ یہ اچھی بدعت ہے۔ (4) رواۃ اصحاب السنن۔

مسئلہ ۲: جمہور کا مذہب یہ ہے کہ تراویح کی بیس رکعتیں ہیں (5) اور یہی احادیث سے ثابت، بیہقی نے بسند صحیح سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ لوگ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں بیس رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ (6) اور عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عہد میں بھی یوں تھا۔ (7) اور موطا میں یزید بن رومان سے روایت ہے، کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں لوگ رمضان میں تیس ۲۳ رکعتیں پڑھتے۔ (8) بیہقی نے کہا اس میں تین رکعتیں وتر کی ہیں۔ (9) اور مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو حکم فرمایا: کہ رمضان میں لوگوں کو بیس ۲۰ رکعتیں پڑھائے۔ (10) نیز اس کے بیس رکعت ہونے میں یہ حکمت ہے کہ فرائض و واجبات کی اس سے تکمیل ہوتی ہے اور کل فرائض و واجب کی ہر روز بیس ۲۰ رکعتیں ہیں، لہذا مناسب کہ یہ بھی بیس ہوں کہ مکمل و مکمل برابر ہوں۔

مسئلہ ۳: اس کا وقت فرض عشا کے بعد سے طلوع فجر تک ہے وتر سے پہلے بھی ہو سکتی ہے اور بعد بھی تو اگر کچھ رکعتیں اس کی باقی رہ گئیں کہ امام وتر کو کھڑا ہو گیا تو امام کے ساتھ وتر پڑھ لے پھر باقی ادا کر لے جب کہ فرض جماعت سے پڑھے ہوں اور یہ افضل ہے اور اگر تراویح پوری کر کے وتر تنہا پڑھے تو بھی جائز ہے اور اگر بعد میں معلوم ہوا کہ نماز عشا بغیر طہارت پڑھی تھی اور تراویح و وتر طہارت کے ساتھ تو عشا و تراویح پھر پڑھے وتر ہو گیا۔ (11)

(4) صحیح البخاری، کتاب صلاۃ التراويح، باب فضل من قام رمضان، الحدیث: ۲۰۱۰، ج ۱، ص ۶۵۸

و موطا لا امام مالک، کتاب الصلاۃ فی رمضان، باب ماجاء فی قیام رمضان، رقم ۲۵۵، ج ۱، ص ۱۲۰

(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، بحث صلاۃ التراويح، ج ۲، ص ۵۹۹

(6) معرفۃ السنن والآثار للبیہقی، کتاب الصلاۃ، باب قیام رمضان، رقم ۱۳۶۵، ج ۲، ص ۳۰۵

(7) فتح باب النایہ شرح النایہ، کتاب الصلاۃ، فصل فی صلاۃ التراويح، ج ۱، ص ۳۲۲

(8) الموطا لا امام مالک، کتاب الصلاۃ فی رمضان، باب ماجاء فی قیام رمضان، رقم ۲۵۷، ج ۱، ص ۱۲۰

(9) سنن الکبریٰ، کتاب الصلاۃ، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شهر رمضان، الحدیث: ۳۶۱۸، ج ۲، ص ۶۹۹

(10) سنن الکبریٰ، کتاب الصلاۃ، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شهر رمضان، الحدیث: ۳۶۲۱، ج ۲، ص ۶۹۹

(11) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، بحث صلاۃ التراويح، ج ۲، ص ۵۹۷ و الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب

مسئلہ ۴: مستحب یہ ہے کہ تہائی رات تک تاخیر کریں اور آدھی رات کے بعد پڑھیں تو بھی کراہت نہیں۔ (12)
مسئلہ ۵: اگر فوت ہو جائیں تو ان کی قضا نہیں اور اگر قضا تنہا پڑھ لی تو تراویح نہیں بلکہ نفل مستحب ہیں، جیسے مغرب و عشا کی سنتیں۔ (13)

مسئلہ ۶: تراویح کی بیس ۲۰ رکعتیں دس سلام سے پڑھے یعنی ہر دو رکعت پر سلام پھیرے اور اگر کسی نے بیسوں پڑھ کر آخر میں سلام پھیرا تو اگر ہر دو رکعت پر قعدہ کرتا رہا تو ہو جائے گی مگر کراہت کے ساتھ اور اگر قعدہ نہ کیا تھا تو دو رکعت کے قائم مقام ہوئیں۔ (14)

مسئلہ ۷: احتیاط یہ ہے کہ جب دو دو رکعت پر سلام پھیرے تو ہر دو رکعت پر الگ الگ نیت کرے اور اگر ایک ساتھ بیسوں رکعت کی نیت کر لی تو بھی جائز ہے۔ (15)

مسئلہ ۸: تراویح میں ایک بار قرآن مجید ختم کرنا سنت مؤکدہ ہے اور دو مرتبہ فضیلت اور تین مرتبہ افضل۔ لوگوں کی سستی کی وجہ سے ختم کو ترک نہ کرے۔ (16)

مسئلہ ۹: امام و مقتدی ہر دو رکعت پر ثنا پڑھیں اور بعد تشہد دُعا بھی، ہاں اگر مقتدیوں پر گرانی ہو تو تشہد کے بعد اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِهٖ پراکتفا کرے۔ (17)

مسئلہ ۱۰: اگر ایک ختم کرنا ہو تو بہتر یہ ہے کہ ستائیسویں شب میں ختم ہو پھر اگر اس رات میں یا اس کے پہلے ختم ہو تو تراویح آخر رمضان تک برابر پڑھتے رہیں کہ سنت مؤکدہ ہیں۔ (18)

(12) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۵۹۸

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، بحث صلاة التراویح، ج ۲، ص ۵۹۸

(14) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، بحث صلاة التراویح، ج ۲، ص ۵۹۹

(15) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، بحث صلاة التراویح، ج ۲، ص ۵۹۷

(16) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۶۰۱

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تراویح میں پورا کلام اللہ شریف پڑھنا اور سننا مؤکدہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ بعد کلام مبارک بھی تمام لیالی شہر مبارک میں بیس ۲۰ رکعت تراویح

پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، تراویح اگر ناسخ ہو گئیں تو اُن کی قضاء نہیں کل ذلک معصوم فی فی اکتب الفقہیہ (ان تمام پر کتب فقہ میں تصریح

ہے۔ ت) و اللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۵۹۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(17) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، بحث صلاة التراویح، ج ۲، ص ۶۰۲

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۸

مسئلہ ۱۱: افضل یہ ہے کہ تمام شفعوں میں قراءت برابر ہو اور اگر ایسا نہ کیا جب بھی حرج نہیں۔ یوہیں ہر شفع کی پہلی رکعت اور دوسری کی قراءت مساوی ہو دوسری کی قراءت پہلی سے زیادہ نہ ہونا چاہیے۔ (19)

مسئلہ ۱۲: قراءت اور ارکان کی ادا میں جلدی کرنا مکروہ ہے اور جتنی ترتیل زیادہ ہو (یعنی جس قدر حروف کو اچھی طرح ادا کرے) بہتر ہے۔ یوہیں تعوذ و تسمیہ و طہائنت و تسبیح کا چھوڑ دینا بھی مکروہ ہے۔ (20)

مسئلہ ۱۳: ہر چار رکعت پر اتنی دیر تک بیٹھنا مستحب ہے جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھیں، پانچویں ترویجہ اور وتر کے درمیان اگر بیٹھنا لوگوں پر گراں ہو تو نہ بیٹھے۔ (21)

مسئلہ ۱۴: اس بیٹھنے میں اسے اختیار ہے کہ چپکا بیٹھا رہے یا کلمہ پڑھے یا تلاوت کرے یا درود شریف پڑھے یا چار رکعتیں تنہا نقل پڑھے جماعت سے مکروہ ہے یا یہ تسبیح پڑھے:

سُبْحَانَ ذِي الْمَلَكُوتِ سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ وَالْعَظَمَةِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْجَبَرُوتِ. سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَنَامُ وَلَا يَمُوتُ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ نَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ. (22)

مسئلہ ۱۵: ہر دو رکعت کے بعد دو رکعت پڑھنا مکروہ ہے۔ یوہیں دس ۱۰ رکعت کے بعد بیٹھنا بھی مکروہ۔ (23)

مسئلہ ۱۶: تراویح میں جماعت بہت کفایہ ہے کہ اگر مسجد کے سب لوگ چھوڑ دیں گے تو سب گنہگار ہوں گے اور اگر کسی ایک نے گھر میں تنہا پڑھ لی تو گنہگار نہیں مگر جو شخص مقتدا ہو کہ اس کے ہونے سے جماعت بڑی ہوتی ہے اور چھوڑ

(19) المرجع السابق، ص ۱۱۷

(20) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۷ والدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل،

ج ۲، ص ۶۰۳

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۵، وغیرہ

(22) غنیۃ المحتملی، تراویح، ص ۴۰۴

در المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، بحث صلاة التراویح، ج ۲، ص ۶۰۰، وغیرہ

ترجمہ: پاک ہے ملک و ملکوت والا، پاک ہے عزت و بزرگی اور بڑائی اور جبروت والا، پاک ہے بادشاہ جو زندہ ہے، جو نہ سوتا ہے نہ مرنے سے، پاک مقدس ہے فرشتوں اور روح کا مالک، اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں، اللہ (عزوجل) سے ہم مغفرت چاہتے ہیں، تجھ سے جنت کا سوال کرتے ہیں اور جہنم سے تیری پناہ مانگتے ہیں۔

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۵ والدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل،

ج ۲، ص ۶۰۱

دے گا تو لوگ کم ہو جائیں گے اسے بلا عذر جماعت چھوڑنے کی اجازت نہیں۔ (24)

مسئلہ ۱۷: تراویح مسجد میں باجماعت پڑھنا افضل ہے اگر گھر میں جماعت سے پڑھی تو جماعت کے ترک کا گناہ نہ ہوا مگر وہ ثواب نہ ملے گا جو مسجد میں پڑھنے کا تھا۔ (25)

مسئلہ ۱۸: اگر عالم حافظ بھی ہو تو افضل یہ ہے کہ خود پڑھے دوسرے کی اقتداء نہ کرے اور اگر امام غلط پڑھتا ہو تو مسجد محلہ چھوڑ کر دوسری مسجد میں جانے میں حرج نہیں۔ یوں اگر دوسری جگہ کا امام خوش آواز ہو یا ہلکی قراءت پڑھتا ہو یا مسجد محلہ میں ختم نہ ہو گا تو دوسری مسجد میں جانا جائز ہے۔ (26)

مسئلہ ۱۹: خوش خوان کو امام بنانا نہ چاہیے بلکہ درست خوان کو بنائیں۔ (27) افسوس صد افسوس کہ اس زمانہ میں حفاظ کی حالت نہایت ناگفتہ بہ ہے، اکثر تو ایسا پڑھتے ہیں کہ یَعْلَمُونَ تَعْلَمُونَ کے سوا کچھ پتہ نہیں چلتا الفاظ و حروف کھا جایا کرتے ہیں جو اچھا پڑھنے والے کہے جاتے ہیں انھیں دیکھیے تو حروف صحیح نہیں ادا کرتے ہمزہ، الف، عین اور ذ، ز، ظ اور ث، س، ص، ت، ط وغیرہ حروف میں تفرقہ (فرق) نہیں کرتے جس سے قطعاً نماز ہی نہیں ہوتی فقیر کو انھیں مصیبتوں کی وجہ سے تین سال ختم قرآن مجید سننا نہ ملا (27A)۔ مولا عزوجل مسلمان بھائیوں کو توفیق دے کہ مَا

(24) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۶

(25) المرجع السابق

(26) المرجع السابق

(27) المرجع السابق

(27A) میرے شیخ طریقت امیر اہلسنت ابو بلال حضرت علامہ مولانا محمد الیاس عطار قادری رضوی فیاضی دامت برکاتہم العالیہ اپنی کتاب فیضان رمضان میں تحریر فرماتے ہیں:

افسوس! آج کل دینی معاملات میں سستی کا دور دورہ ہے، عموماً تراویح میں قرآن مجید ایک بار بھی صحیح معنوں میں ختم نہیں ہو پاتا۔ قرآن پاک ترتیل کے ساتھ یعنی ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا چاہیے، مگر حال یہ ہے کہ اگر کوئی ایسا کرے تو لوگ اُس کے ساتھ تراویح پڑھنے کیلئے تیار ہی نہیں ہوتے۔ اب ڈی سی حافظ پسند کیا جاتا ہے جو تراویح سے جلد فارغ کر دے۔ یاد رکھیے! تراویح کے علاوہ بھی تلاوت میں حرف چبا جانا حرام ہے۔ اگر جلدی جلدی پڑھنے میں حافظ صاحب پورے قرآن مجید میں سے صرف ایک حرف بھی چبا گئے تو ختم قرآن کی سنت ادا نہ ہو گی۔ لہذا کسی آیت میں کوئی حرف چب گیا یا اپنے مخرج سے نہ نکلا تو لوگوں سے شرمائے بغیر پلٹ پڑیے اور دُرست پڑھ کر پھر آگے بڑھئے۔ ایک افسوس ناک امر یہ بھی ہے کہ حفاظ کی ایک تعداد ایسی ہوتی ہے جسے ترتیل کے ساتھ پڑھنا ہی نہیں آتا! تیزی سے نہ پڑھیں تو بے چارے بھول جاتے ہیں! ایسوں کی خدمت میں ہر روزانہ مدنی مشورہ ہے، لوگوں سے نہ شرمائیں، خدا کی قسم! اللہ عزوجل کی ناراضگی بہت بھاری پڑے گی لہذا بلا تاخیر تجوید کے ساتھ پڑھانے والے کسی قاری صاحب کی مدد سے از ایہداء تا ایہما اپنا حفظ دُرست

اَنْزَلَ اللّٰهُ پڑھنے کی کوشش کریں۔

مسئلہ ۲۰: آج کل اکثر رواج ہو گیا ہے کہ حافظ کو اجرت دے کر تراویح پڑھواتے ہیں یہ ناجائز ہے (27B)۔

فرمائیں۔ محدثین اے کا خیال رکھنا لازمی ہے نیز بدعت، اظہار، اخفا وغیرہ کی بھی رعایت فرمائیں۔ صاحب بہار شریعت حضرت صدر الشریعہ بدیع الزمزمیہ علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی فرماتے ہیں، فرضوں میں ٹھہر ٹھہر کر قراءت کرے اور تراویح میں مَخْبُوط (یعنی درمیانہ) انداز پر اور رات کے نوافل میں جلد پڑھنے کی اجازت ہے، مگر ایسا پڑھے کہ سمجھ میں آ سکے یعنی کم سے کم مذہب کا جو ذریعہ قاریوں نے رکھا ہے اُس کو ادا کرے ورنہ حرام ہے۔ اس لئے کہ ترتیل سے (یعنی خوب ٹھہر ٹھہر کر) قرآن پڑھنے کا حکم ہے۔

(الذکر المختار روزہ الخمار ج ۲ ص ۲۶۲)

پارہ ۲۹ سورۃ النزل کی چوتھی آیت میں ارشاد رہا ہے:

وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيْلًا ﴿۲۰﴾

ترجمہ کنزالایمان: اور قرآن خوب ٹھہر ٹھہر کر پڑھو۔

میرے آقا اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کمالین علی حاشیہ جلالین کے حوالے سے ترتیل کی وضاحت کرتے ہوئے نقل کرتے ہیں: یعنی قرآن مجید اس طرح آہستہ اور ٹھہر کر پڑھو کہ سننے والا اس کی آیات والفاظ گن سکے۔ (فتاویٰ رضویہ خراج شدہ ج ۶ ص ۲۷۶) نیز فرض نماز میں اس طرح تلاوت کرے کہ جدا جدا ہر حرف سمجھ آئے، تراویح میں مَخْبُوط طریقے پر اور رات کے نوافل میں اتنی تیز پڑھ سکتا ہے جسے وہ سمجھ سکے۔ (ذکر المختار ج ۱ ص ۸۰) مدارک التنزیل میں ہے: قرآن کو آہستہ اور ٹھہر کر پڑھو، اس کا معنی یہ ہے کہ اطمینان کے ساتھ حروف جدا جدا، وقف کی حفاظت اور تمام حرکات کی ادائیگی کا خاص خیال رکھنا ہے ترتیل اس مسئلہ میں تاکید پیدا کر رہا ہے کہ یہ بات تلاوت کرنے والے کے لئے نہایت ہی ضروری ہے۔ (تفسیر مدارک التنزیل ج ۴ ص ۴۰۳، فتاویٰ رضویہ خراج شدہ ج ۶ ص ۲۷۸، ۲۷۹)

(27B) تراویح بغیر اجرت پڑھائے

میرے شیخ طریقت امیر الحسنات ابو بدل حضرت علامہ مولانا محمد الیاس عطار قادری رضوی ضیائی دامت برکاتہم العالیہ اپنی کتاب فیضان رمضان میں تحریر فرماتے ہیں:

پڑھنے پڑھانے والوں کو اپنے اندر اخلاص پیدا کرنا ضروری ہے اگر حافظ اپنی تیزی دکھانے، خوش آوازی کی داد پانے اور نام چکانے کیلئے قرآن پاک پڑھے گا تو ثواب تو دور کی بات ہے، التلاوت جاہ اور ریاکاری کی تہاہ کاری میں جا پڑے گا۔ اسی طرح اجرت کا لین دین بھی نہ ہو۔ طے کرنے ہی کو اجرت نہیں کہتے بلکہ اگر یہاں تراویح پڑھانے اسی لئے آتے ہیں کہ معلوم ہے کہ یہاں کچھ ملتا ہے اگرچہ طے نہ ہوا ہو تو یہ بھی اجرت ہی ہے۔ اجرت رقم ہی کا نام نہیں بکہ کپڑے یا غلہ وغیرہ کی صورت میں بھی اجرت ہی ہے۔ ہاں اگر حافظ صاحب اصلاح نیت کے ساتھ صاف صاف کہہ دیں کہ میں کچھ نہیں لوں گا یا پڑھوانے والا کہہ دے، نہیں دوں گا۔ پھر بعد میں حافظ صاحب کی خدمت کر دیں تو حرج نہیں کہ حدیث مبارک میں ہے:

اَتَمَّا الدُّعَاءُ بِالْأَنْبِيَاءِ۔ یعنی اعمال کا دار و مدار انہوں پر ہے۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۶ حدیث ۱)

دینے والا اور لینے والا دونوں گنہگار ہیں، اُجرت صرف یہی نہیں کہ پیشتر مقرر کر لیں کہ یہ لیں گے یہ دیں گے، بلکہ اگر معلوم ہے کہ یہاں کچھ ملتا ہے، اگرچہ اس سے طے نہ ہوا ہو یہ بھی ناجائز ہے کہ اَلْمَعْرُوفُ كَالْمَشْرُوطِ ہاں اگر کہ

تلاوت و ذکر نعت کی اُجرت حرام ہے

میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت مولانا شاہ احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کی بارگاہ میں اُجرت دے کر نیت کے ایصالِ ثواب کیلئے فتم قرآن و ذکر اللہ عزوجل کروانے سے مُتَعَلِّق جب استغناء پیش ہوا تو جواباً ارشاد فرمایا: تلاوت قرآن و ذکر الہی عزوجل پر اُجرت لینا دینا دونوں حرام ہے۔ لینے دینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں اور جب یہ فعل حرام کے مُرَجَّب ہیں تو ثواب کس چیز کا اموات (یعنی مرنے والوں) کو بھیجیں گے؟ گناہ پر ثواب کی اُمید اور زیادہ سخت و اشد (یعنی شدید ترین جرم) ہے۔ اگر لوگ چاہیں کہ ایصالِ ثواب بھی ہو اور طریقہ جائزہ شُرعیہ بھی حاصل ہو (یعنی شرعاً جائز بھی رہے) تو اُس کی صورت یہ ہے کہ پڑھنے والوں کو گھنٹے دو گھنٹے کے لئے نوکر رکھ لیں اور تنخواہ اتنی دیر کی ہر شخص کی مُعْتَمِن (مقبول) کر دیں۔ مثلاً پڑھوانے والا کہے، میں نے تجھے آج فلاں وقت سے فلاں وقت کیسے اس اُجرت پر نوکر رکھا (کہ) جو کام چاہوں گا لوں گا۔ وہ کہے، میں نے قبول کیا۔ اب وہ اتنی دیر کے واسطے اُجیر (یعنی ملازم) ہو گیا۔ جو کام چاہے لے سکتا ہے اس کے بعد اُس سے کہے فلاں نیت کے لئے اتنا قرآن عظیم یا اس قدر کلمہ طیبہ یا دُرود پاک پڑھ دو۔ یہ صورت جواز (یعنی جائز ہونے) کی ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱۰ ص ۱۹۳، ۱۹۴)

تراویح کی اُجرت کا شرعی حیلہ

اس مبارک فتویٰ کی روشنی میں تراویح کیلئے حافظ صاحب کی بھی ترکیب ہو سکتی ہے۔ مثلاً مسجد کی کمیٹی والے اُجرت طے کر کے حافظ صاحب کو ۱۰ رمضان المبارک میں نماز عشاء کیلئے امامت پر رکھ لیں اور حافظ صاحب یا شیعہ یعنی ساتھ ہی ساتھ تراویح بھی پڑھا دیا کریں کیوں کہ رمضان المبارک میں تراویح بھی نماز عشاء کے ساتھ ہی شامل ہوتی ہے۔ یا یوں کریں کہ ماہ رمضان المبارک میں روزانہ تین گھنٹے کیلئے (مُتَلَّ رات ۱۱ تا ۸) حافظ صاحب کو نوکری کی آفر کرتے ہوئے کہیں کہ ہم جو کام دیں گے وہ کرنا ہوگا، تنخواہ کی رقم بھی بتادیں۔ اگر حافظ صاحب منظور فرمائیں گے تو وہ ملازم ہو گئے۔ اب روزانہ حافظ صاحب کی ان تین گھنٹوں کے اندر ڈیوٹی لگا دیں کہ وہ تراویح پڑھا دیا کریں۔ یاد رکھئے اچا ہے امامت ہو یا خطابت، مؤذنی ہو یا کسی قسم کی مزدوری جس کام کیلئے بھی اجارہ کرتے وقت یہ معلوم ہو کہ یہاں اُجرت یا تنخواہ کا لین دین یقینی ہے تو پہلے سے رقم طے کرنا واجب ہے، ورنہ دینے والا اور لینے والا دونوں گنہگار ہوں گے۔ ہاں جہاں پہلے ہی سے اُجرت کی مقررہ رقم معلوم ہو مثلاً بس کا کرایہ، یا بازار میں بوری لادنے، لے جانے کی فی بوری مزدوری کی رقم وغیرہ۔ تو اب بار بار طے کرنے کی حاجت نہیں۔ یہ بھی ذہن میں رکھئے کہ جب حافظ صاحب کو (یا جس کو بھی جس کام کیلئے) نوکر رکھا اُس وقت یہ کہہ دینا جائز نہیں کہ ہم جو مناسب ہوگا دے دیں گے یا آپ کو راضی کر دیں گے، بلکہ ضرائع یعنی واضح طور پر رقم کی مقدار بتانی ہوگی، مثلاً ہم آپ کو ۱۲ ہزار روپے پیش کریں گے اور یہ بھی ضروری ہے کہ حافظ صاحب بھی منظور فرمائیں۔ اب بارہ ہزار دینے ہی ہوں گے، چاہے چندہ ہو سکے یا نہ ہو سکے۔ ہاں حافظ صاحب کو محتالہ کے بغیر اگر اپنی مرضی سے طے شدہ سے زائد دے دیں تب بھی جائز ہے۔ جو حافظ صاحبان، یا نعت خوانان وغیرہ پیسوں کے تراویح، قرآن خوانی یا نعت خوانی میں حصہ نہیں لے سکتے وہ شرم کی وجہ سے ناجائز کام کا ارتکاب نہ کریں۔ میرے آقا

دے کہ کچھ نہیں دوں گا یا نہیں لوں گا پھر پڑھے اور حافظ کی خدمت کریں تو اس میں حرج نہیں کہ الصَّریحُ یَفْقُوہُ التَّلَاۃَ (صراحت کو دلالت پر فوقیت ہے)۔

مسئلہ ۲۱: ایک امام دو مسجدوں میں تراویح پڑھاتا ہے اگر دونوں میں پوری پوری پڑھائے تو ناجائز ہے اور مقتدی نے دو مسجدوں میں پوری پوری پڑھی تو حرج نہیں مگر دوسری میں وتر پڑھنا جائز نہیں جب کہ پہلی میں پڑھ چکا اور اگر گھر میں تراویح پڑھ کر مسجد میں آیا اور امامت کی تو مکروہ ہے۔ (28)

مسئلہ ۲۲: لوگوں نے تراویح پڑھ لی اب دوبارہ پڑھنا چاہتے ہیں تو تنہا تنہا پڑھ سکتے ہیں جماعت کی اجازت نہیں۔ (29)

مسئلہ ۲۳: افضل یہ ہے کہ ایک امام کے پیچھے تراویح پڑھیں اور دو کے پیچھے پڑھنا چاہیں تو بہتر یہ ہے کہ پورے ترویج پر امام بدلیں، مثلاً آٹھ ایک کے پیچھے اور بارہ دوسرے کے۔ (30)

مسئلہ ۲۴: نابالغ کے پیچھے بالغین کی تراویح نہ ہوگی یہی صحیح ہے۔ (31)

مسئلہ ۲۵: رمضان شریف میں وتر جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہے خواہ اُسی امام کے پیچھے جس کے پیچھے عشاء تراویح پڑھی یا دوسرے کے پیچھے۔ (32)

اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بتائے ہوئے طریقے کے مطابق عمل کر کے پاک روزی حاصل کریں۔ اور اگر سخت مجبوری نہ ہو تو جیلے کے ذریعے بھی رقم حاصل کرنے سے گریز کریں کہ جس کا عمل ہو بے غرض اُس کی جزا کچھ اور ہے۔ ایک امتحان سخت امتحان یہ ہے کہ جو ملنے والی رقم قبول نہیں کرتا اُس کی کافی داہ! داد! ہوتی ہے اور وہ بے چارہ اپنے آپ کو نہ جانے کس طرح ریاکاری سے بھاپاتا ہوگا! اُسے مقتدر! ایسا جذبہ نصیب ہو جائے کہ بیان کردہ جیلے کے ذریعے رقم حاصل کر لے اور چپ چاپ خیرات کر دے مگر اپنے قریبی کسی ایک اسلامی بھائی بلکہ گھر کے کسی فرد کو بھی نہ بتائے، ورنہ ریاکاری سے بچنا دشوار ہو جائے گا۔ لطف تو اسی میں ہے کہ بندہ جانے اور اُس کا رب غرّ و خیل جانے۔

(28) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۶

(29) المرجع السابق

(30) المرجع السابق

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخاس، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۵

(32) المرجع السابق، ص ۱۱۶، والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی کراہۃ الاقتداء فی العمل علی سبیل التداعی الخ،

مسئلہ ۲۶: یہ جائز ہے کہ ایک شخص عشا و وتر پڑھائے دوسرا تراویح۔ جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عشا و وتر

وتر رمضان المبارک میں ہمارے علمائے کرام قدست اسرار ہم کو اختلاف ہے کہ مسجد میں جماعت سے پڑھنا افضل ہے یا مثل نماز مکرمین تنہا، دونوں قول باقوت ہیں اور دونوں طرف صحیح و ترجیح، اول کو یہ مزیت کہ اب عامہ مسلمین کا اس پر عمل ہے اور حدیث سے بھی اس کی تائید نکلتی ہے، ثانی کو یہ فضیلت کہ وہ ظاہر الروایہ ہے، ردالمحتار میں زیر قول درمختار الجماعۃ فی وتر رمضان مستحبہ علی قول (ایک قول کے مطابق رمضان میں وتر کی جماعت مستحب ہے۔ ت) فرمایا: وغیر مستحبۃ علی قول آخر بل یصلیہا وحدہ فی بیتہ وھما قولان مصححان و سیاق قبیل ادراک الفریضۃ ترجیح الثانی ہانہ المذہب۔ ایک اور قول کے مطابق مستحب نہیں ہے بلکہ انہیں گھر میں تنہا ادا کرے، اور یہ دونوں اقوال صحیح قرار دیئے گئے ہیں عنقریب ادراک فریضہ سے تھوڑا سا پہلے آئے گا کہ دوسرے قول کو ترجیح ہے کہ یہی مذہب ہے۔ (ت) (۱) ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی ۲/۳۸

درمختار میں ہے:

هل الافضل فی الوتر الجماعۃ ام المنزل تصحیحان لکن نقل شارح الوہابیۃ ما يقتضی ان المذہب الثانی واقرة المصنف وغیرہ ۲۔

کیا وتر میں جماعت افضل یا گھر میں ادا کرنا دونوں کی صحیح ہے لیکن شارح وہابیہ نے جو نقل کیا ہے اس کا تقاضا ہے کہ دوسرا قول مذہب ہے اور اسے مصنف وغیرہ نے بھی ثابت رکھا ہے (ت) (۲) درمختار باب الوتر والنوافل مطبوعہ مطبع مجتہد دہلی بھارت ۱/۹۹

ردالمحتار میں ہے:

رجح الکمال الجماعۃ ہانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان او ترہم ثم بین العذر فی تأخرۃ مثل ما صنع فی التراویح فکما ان الجماعۃ فیہا سنۃ فکذلک الوتر بحر و فی شرح المنیۃ الصحیح ان الجماعۃ فیہا افضل الا ان سنیۃ لیست کسنیۃ جماعۃ التراویح اہ قال الخیر الرملی وھذا الذی علیہ عامۃ الناس الیوم اہ وقواۃ المحشی ایضاً ہانہ مقتضی ما مر من ان کل ما شرع بہ جماعۃ فالمسجد افضل فیہ اہ ما فی ردالمحتار اقول فی ھذا التقویۃ عدلی نظر ظاہر فانہ لو کان المراد ان ما جاز بہ جماعۃ فالمسجد افضل فیہ فممنوع فان کل نفل یجوز بہ جماعۃ مالم یکن علی سبیل التداعی مع ان الافضل فیہ البیت وفاقاً وان کان المراد ما ندب فیہ الشرع الی الجماعۃ فمسلم لکن ھذا اول المسئلۃ فالاستناد بہ صریح المصادرة فلیتأمل۔

کمال نے اس بنا پر جماعت کو ترجیح دی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کو وتر پڑھائے، پھر جماعت چھوڑنے پر وہی حکمت بیان کی جو نماز تراویح میں تھی تو وتر کا حکم تراویح والا ہے جس طرح ان میں جماعت سنت ہے اسی طرح وُتروں میں بھی، بحر، شرح المنیہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جماعت وُتروں میں افضل مگر اس سنت تراویح کی جماعت کی طرح نہیں اہ خیر ربلی نے فرمایا اسی پر آج لوگوں کا عمل ہے اہ محشی نے بھی یہ کہتے ہوئے اس کی تائید کی گزشتہ اصول کا تقاضا بھی یہی ہے کہ ہر وہ نماز جو جماعت کے ساتھ شروع ہے وہ مسجد میں افضل ہے اہ ردالمحتار کی عبارت ختم ہوئی اقول اس کی تائید میں میرے نزدیک نظر ظاہر ہے اگر یہ مراد ہو کہ ہر وہ نماز جو جماعت کے ساتھ ہے

کی امامت کرتے تھے اور ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ تراویح کی۔ (33)

مسئلہ ۲۷: اگر سب لوگوں نے عشا کی جماعت ترک کر دی تو تراویح بھی جماعت سے نہ پڑھیں، ہاں عشا جماعت سے ہوئی اور بعض کو جماعت نہ ملی۔ تو یہ جماعت تراویح میں شریک ہوں۔ (34)

مسئلہ ۲۸: اگر عشا جماعت سے پڑھی اور تراویح تنہا تو وتر کی جماعت میں شریک ہو سکتا ہے اور اگر عشا تنہا پڑھ لی اگرچہ تراویح باجماعت پڑھی تو وتر تنہا پڑھے۔ (35)

مسئلہ ۲۹: عشا کی سنتوں کا سلام نہ پھیرا اسی میں تراویح ملا کر شروع کی تو تراویح نہیں ہوئی۔ (36)

مسئلہ ۳۰: تراویح بیٹھ کر پڑھنا بلا غدر مکروہ ہے، بلکہ بعضوں کے نزدیک تو ہوگی ہی نہیں۔ (37)

جائز ہے اس میں مسجد افضل ہے تو یہ ممنوع ہے کیونکہ جن نوافل کی علی سبیل التداوی جماعت نہ ہو ان کی جماعت جائز ہے حالانکہ ان کی ادائیگی بالاتفاق گھر میں افضل ہے، اور اگر مراد یہ ہو کہ جس نماز کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا شریعت نے مستحب قرار دیا ہو تو یہ مسلم ہے لیکن یہ بعینہ سوال ہے اسی کے ساتھ استناد کرنا صراحۃً مصادرہ علی المطلب ہے۔ پس غور کیجئے۔ (ت)

(۱) رد المحتار باب الوتر والنوافل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۳۹

بالجملہ اس مسئلہ میں اپنے وقت و حالت اور اپنی قوم و جماعت کی موافقت سے جسے انسب جانے اس پر عمل کا اختیار رکھتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۳۹۸-۳۹۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(33) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۶

(34) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ج ۲، ص ۶۰۳

(35) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، بحث صلاة التراویح، ج ۲، ص ۶۰۳

(36) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۷

(37) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

خانیہ ورد المختار میں ہے:

لوصلی التراویح قاعدا قیل لایجوز بلا عند لما روی الحسن عن ابی حنیفۃ لوصلی سنۃ الفجر قاعدا بلا عند لایجوز فکذا التراویح لان کلامہما سنۃ مودۃ وقیل یجوز وهو الصحیح والفرق ان سنۃ الفجر سنۃ مودۃ بلا خلاف والتراویح دونہا فی التاکید فلا یجوز التسویۃ بینہما۔

اگر کسی نے تراویح بیٹھ کر ادا کیں تو بعض فقہاء کے نزدیک بلا عند ایسا کرنا درست نہیں کیونکہ امام حسن نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے فجر کی سنتیں بلا عند بیٹھ کر ادا کیں تو یہ جائز نہیں، اسی طرح تراویح کا معاملہ ہے، کیونکہ دونوں سنت مؤکدہ ہیں، بعض فقہاء کے نزدیک جائز ہے اور یہی صحیح ہے، فرق یہ ہے کہ سنن فجر بغیر کسی اختلاف کے سنت مؤکدہ ہیں اور تراویح کا درجہ تاکید میں ہونا اس سے کم ہے لہذا ان کے درمیان مساوات و برابری نہ ہوگی۔ (ت) (۱) رد المحتار باب الوتر والنوافل مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۳۹۹

مسئلہ اسوۃ مقتدی کو یہ جائز نہیں کہ بیٹھا رہے جب امام رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے کہ یہ منافقین سے مشابہت ہے۔

قول اول پر کابلوں کا بلا عذر صف میں بیٹھنا ویسا ہی ناجائز و مورت گناہ و موجب قطع صف ہوگا جیسا داجبات میں کہ اس قول پر یہ لوگ بھی نماز سے خارج ہیں اور قول ثانی پر مستحب ہوگا کہ ان اہل کسل کو مؤخر کیا جائے اور صفوں میں یوں داخل نہ ہونے دیا جائے کہ ایک قول پر وہ گناہ و معصیت ہے اور دوسرے پر محض بے ضرورت ہے تو اس سے احتراز ہی میں فضیلت ہے۔ علماء تصریح فرماتے ہیں کہ دوسرے مذاہب جو اپنے مذہب سے بے علاقہ ہیں جیسے حنفیہ کے لئے شافعیہ مالکیہ حنبلیہ ان کے خلاف کی رعایت رکھنی بالا جماع مستحب ہے جب تک اپنے مذہب کا مکروہ نہ لازم آتا ہو تو یہ خلاف تو خود اپنے علمائے مذہب میں ہے، در مختار میں ہے: لا ینقضہ مس ذکر وامرأة لکن یندب للخروج من الخلاف لاسیما للامام لکن بشرط عدم لزوم ارتکاب مکروہ مذہبہ ۲۔ اُس ذکر اور اُس امرأة سے وضو نہیں ٹوٹتا لیکن ایسی صورت میں اختلاف سے بچتے ہوئے وضو کر لینا مستحب ہے خصوصاً امام کے لئے بشرطیکہ امام کے اپنے مسلک میں مکروہ کا ارتکاب لازم نہ آئے (ت) (۲) در مختار کتاب الطہارۃ مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۲۷۷

مگر یہاں ایک اور نکتہ واجب الملاحظ ہوگا کہ تاخیر اتنے کابلوں کی ہو جس قدر تمام صف سے زائد ہوں ورنہ اطراف صف آخر میں اقامت ہوتا کہ مذہب صحیح پر قطع صف نہ لازم آئے اس سے تحریر مستحب تھا یہاں واجب ہوگا، توضیح یہ کہ یہاں تین صورتیں ہوں گی: اول یہ کہ قارئین بقدر کمال صف ہوں یعنی ان سے ایک یا چند صفیں پوری کمال ہو جائیں کہ نہ آدمی زائد بچے نہ صف میں جگہ رہے اس صورت میں صفوں سابقہ کاملہ قارئین سے کر لی جائیں اور کالمین سب سے آخر میں اپنی صف یا صفیں کمال یا ناقص جس قدر ہیں باندھیں یہ صورت کالمین کی تاخیر مطلق کی ہوگی۔

دوم قارئین سے اکمال صف نہیں ہوتا خواہ اس قدر کم ہیں کہ پہلی ہی صف پوری کرنے کو اور آدمیوں کی حاجت ہے یا کثیر ہیں یک یا چند صفیں ان سے مکمل ہو گئیں اور اب اتنے بچے جن سے بعد کی صف پوری نہیں ہوتی اور قاصرین سے تکمیل ہو جائے گی اور زیادہ نہ بچیں گے تو لازم ہے کہ قارئین کی، خیر صف میں کالمین کو ایک کنارے پر جگہ دے کر تکمیل صف کریں حتیٰ کہ اگر صف اول ہی ناقص تھی تو اسی کے کنارے پر نہیں رکھیں اس صورت میں کابلوں نے اصلاً تاخیر نہ پائی، ہاں ایک کنارے پر جمع کر دیئے گئے۔

سوم تکمیل صف میں کالمین کی حاجت ہے اور وہ بعد تکمیل بھی بچتے ہیں تو جس قدر تکمیل کے لئے مطلوب ہیں قارئین کی صف آخر کے ایک کنارے پر نہیں رکھ کر باقی کی صف یا صفوں ناقص یا کمال اخیر میں کر دی جائیں یوں بعض کی تاخیر اور بعض کی طرف پر اقامت ہوگی ورنہ وجہ ان سب کی وہی ہے کہ جب مذہب صحیح میں کالمین کی نماز میں صرف کراہت ہے نہ باطل محض اور قارئین کی صف کو تکمیل کی حاجت ہے تو اس سے ہٹا کر کالمین کو صف دیگر میں رکھنا صف اخیر قارئین کو ناقص چھوڑنا ہوگا اور یہ جائز نہیں پھر بہر حال اگر اور قارئین آتے جائیں یا انہیں میں سے بعض توفیق پاتے جائیں تو وہ بجائے کالمین کی طرف القف ہوں اور کالمین کی طرف مؤخر ہوتے جائیں یہاں تک کہ مثلاً صورت ثانیہ صورت اولیٰ کی طرف رجوع کرے اور ثالثہ ثانیہ یا اولیٰ ہو جائے الی غیر ذلک من الاحتمالات (اس کے علاوہ دیگر احتمالات) یہ سب اس صورت میں ہے کہ کالمین دست شرع میں ترم ہوں ورنہ بحال قنہ قدر میسر ہو پر عمل چاہئے۔ وباللہ التوفیق ہذا ما افادہ الفقہ

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

(وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى)

منافق جب نماز کو کھڑے ہوتے ہیں تو تھکے جی سے۔ (38)

مسئلہ ۳۲: امام سے غلطی ہوئی کوئی سورت یا آیت چھوٹ گئی تو مستحب یہ ہے کہ اسے پہلے پڑھ کر پھر آگے بڑھے۔ (39)

مسئلہ ۳۳: دو رکعت پر بیٹھنا بھول گیا کھڑا ہو گیا تو جب تک تیسری کا سجدہ نہ کیا ہو بیٹھ جائے اور سجدہ کر لیا ہو تو چار پوری کر لے مگر یہ دو شمار کی جائیں گی اور جو دو پر بیٹھ چکا ہے تو چار ہوئیں۔ (40)

مسئلہ ۳۴: تین رکعت پڑھ کر سلام پھیرا، اگر دوسری پر بیٹھا نہ تھا تو نہ ہوئیں ان کے بدلے کی دو رکعت پھر پڑھے۔ (41)

مسئلہ ۳۵: قعدہ میں مقتدی سو گیا امام سلام پھیر کر اور دو رکعت پڑھ کر قعدہ میں آیا اب یہ بیدار ہوا تو اگر معلوم ہو گیا تو سلام پھیر کر شامل ہو جائے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد جلد پوری کر کے امام کے ساتھ ہو جائے۔ (42)

مسئلہ ۳۶: وتر پڑھنے کے بعد لوگوں کو یاد آیا کہ دو رکعتیں رہ گئیں تو جماعت سے پڑھ لیں اور آج یاد آیا کہ کل دو رکعتیں رہ گئی تھیں تو جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے۔ (43)

مسئلہ ۳۷: سلام پھیرنے کے بعد کوئی کہتا ہے دو ہوئیں کوئی کہتا ہے تین تو امام کے علم میں جو ہو اُس کا اعتبار ہے اور امام کو کسی بات کا یقین نہ ہو تو جس کو سچا جانتا ہو اُس کا قول اعتبار کرے۔ اگر اس میں لوگوں کو شک ہو کہ بیس ہوئیں یا اٹھارہ تو دو رکعت تنہا تنہا پڑھیں۔ (44)

والکتاب واللہ سلیمہ وتعالیٰ اعلم بالصواب۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۲۲۲-۲۲۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(38) غنیۃ المحتملی شرح منیۃ المصلی، تراویح، فردع، ص ۴۱۰ ورد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب التور والنوافل، بحث صلاۃ التراویح، ج ۲، ص ۶۰۳ پ ۵، النساء: ۱۳۲

(39) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۸

(40) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۸

(41) المرجع السابق

(42) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۹

(43) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۷

(44) المرجع السابق

مسئلہ ۳۸: اگر کسی وجہ سے نماز تراویح فاسد ہو جائے تو جتنا قرآن مجید ان رکعتوں میں پڑھا ہے اعادہ کریں تاکہ ختم میں نقصان نہ رہے۔ (45)

مسئلہ ۳۹: اگر کسی وجہ سے ختم نہ ہو تو سورتوں کی تراویح پڑھیں اور اس کے لیے بعضوں نے یہ طریقہ رکھا ہے کہ الم تر کیف سے آخر تک دوبار پڑھنے میں بیس رکعتیں ہو جائیں گی۔ (46)

مسئلہ ۴۰: ایک بار بسم اللہ شریف جہر (اوپنی آواز) سے پڑھنا سنت ہے اور ہر سورت کی ابتدا میں آہستہ پڑھنا مستحب اور یہ جو آج کل بعض جہال نے نکالا ہے کہ ایک سو چودہ بار بسم اللہ جہر سے پڑھی جائے ورنہ ختم نہ ہوگا، مذہب حنفی میں بے اصل ہے۔

مسئلہ ۴۱: متاخرین نے ختم تراویح میں تین بار قل هو اللہ پڑھنا مستحب کہا اور بہتر یہ ہے کہ ختم کے دن پچھلی رکعت میں الحمد سے مفلحون تک پڑھے۔

مسئلہ ۴۲: شبینہ کہ ایک رات کی تراویح میں پورا قرآن پڑھا جاتا ہے، جس طرح آج کل رواج ہے کہ کوئی بیٹھا باتیں کر رہا ہے، کچھ لوگ لیٹے ہیں، کچھ لوگ چائے پینے میں مشغول ہیں، کچھ لوگ مسجد کے باہر حقہ نوشی کر رہے ہیں اور جب جی میں آیا ایک آدھ رکعت میں شامل بھی ہو گئے یہ ناجائز ہے۔

فائدہ: ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ رمضان شریف میں اکسٹھ ختم کیا کرتے تھے۔ تیس ۳۰ دن میں اور تیس رات میں اور ایک تراویح میں اور پینتالیس برس عشا کے وضو سے نماز فجر پڑھی ہے۔



(45) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح، ج ۱، ص ۱۱۸

(46) المرجع السابق

منفرد کا فرضوں کی جماعت پانا

حدیث ۱، ۲: امام مالک و نسائی روایت کرتے ہیں کہ ایک صحابی محمد بن نامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک مجلس میں حاضر تھے اذان ہوئی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی وہ بیٹھے رہ گئے، ارشاد فرمایا: جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا چیز مانع ہوئی کیا تم مسلمان نہیں ہو۔ عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! ہوں تو مگر میں نے گھر پڑھ لی تھی، ارشاد فرمایا: جب نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ اور نماز قائم کی جائے تو لوگوں کے ساتھ پڑھ لو اگرچہ پڑھ چکے ہو۔ (۱) اسی کے مثل یزید بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے جو ابوداؤد میں مروی۔

حدیث ۳: امام مالک نے روایت کی کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: جو مغرب یا صبح کی پڑھ چکا ہے پھر جب امام کے ساتھ پائے اعادہ نہ کرے۔ (۲)
مسئلہ ۱: تنہا فرض نماز شروع ہی کی تھی یعنی ابھی پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا تھا کہ جماعت قائم ہوئی تو توڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے۔ (۳)

مسئلہ ۲: فجر یا مغرب کی نماز ایک رکعت پڑھ چکا تھا کہ جماعت قائم ہوئی تو فوراً نماز توڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے اگرچہ دوسری رکعت پڑھ رہا ہو، البتہ دوسری رکعت کا سجدہ کر لیا تو اب ان دو نمازوں میں توڑنے کی اجازت نہیں اور نماز پوری کرنے کے بعد بہ نیت نفل بھی ان میں شریک نہیں ہو سکتا کہ فجر کے بعد نفل جائز نہیں اور مغرب میں اس وجہ سے کہ تین رکعتیں نفل کی نہیں اور مغرب میں اگر شامل ہو گیا تو برا کیا، امام کے سلام پھیرنے کے بعد ایک رکعت اور ملا کر چار کر لے اور اگر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو گئی چار رکعت قضا کرے۔ (۴)

مسئلہ ۳: مغرب پڑھنے والے کے پیچھے نفل کی نیت سے شامل ہو گیا۔ امام نے چوتھی رکعت کو تیسری گمان کیا اور

(۱) الموطا امام مالک، کتاب صلاۃ الجماعۃ، باب اعادۃ الصلاۃ مع الامام، الحدیث: ۳۰۲، ج ۱، ص ۳۵

ومشکاۃ المصابیح، کتاب الصلاۃ، باب من صلی صلاۃ مرتین، الحدیث: ۱۱۵۳، ج ۱، ص ۳۳۸

(۲) الموطا امام مالک، کتاب صلاۃ الجماعۃ، باب اعادۃ الصلاۃ مع الامام، الحدیث: ۳۰۶، ج ۱، ص ۱۳۶

(۳) تنویر الابصار و اندر المختار، کتاب الصلاۃ، باب اوراک الفریضۃ، ج ۲، ص ۶۰۶-۶۱۰

(۴) اعتاوی المحدث، کتاب الصلاۃ، الباب العاشر فی اوراک الفریضۃ، ج ۱، ص ۱۱۹، وغیرہ

- کھڑا ہو گیا اس مقتدی نے اُس کا اتباع کیا، اس کی نماز فاسد ہو گئی، تیسری پر امام نے قعدہ کیا ہو یا نہیں۔ (5)
- مسئلہ ۴: چار رکعت والی نماز شروع کر کے ایک رکعت پڑھ لی یعنی پہلی رکعت کا سجدہ کر لیا تو واجب ہے کہ ایک اور پڑھ کر توڑ دے کہ یہ دو رکعتیں نفل ہو جائیں اور دو پڑھ لی ہیں تو ابھی توڑ دے یعنی تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے اور تین پڑھ لی ہیں تو واجب ہے کہ نہ توڑے، توڑے گا تو گنہگار ہو گا بلکہ حکم یہ ہے کہ پوری کر کے نفل کی نیت سے جماعت میں شامل ہو جماعت کا ثواب پالے گا، مگر عصر میں شامل نہیں ہو سکتا کہ عصر کے بعد نفل جائز نہیں۔ (6)
- مسئلہ ۵: جماعت قائم ہونے سے مؤذن کا تکبیر کہنا مراد نہیں بلکہ جماعت شروع ہو جانا مراد ہے، مؤذن کے تکبیر کہنے سے قطع نہ کریگا اگرچہ پہلی رکعت کا هنوز (ابھی تک) سجدہ نہ کیا ہو۔ (7)
- مسئلہ ۶: جماعت قائم ہونے سے نماز قطع کرنا اس وقت ہے کہ جس مقام پر یہ نماز پڑھتا ہو وہیں جماعت قائم ہو، اگر یہ گھر میں نماز پڑھتا ہے اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا ایک مسجد میں یہ پڑھتا ہے دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو توڑنے کا حکم نہیں اگرچہ پہلی کا سجدہ نہ کیا ہو۔ (8)
- مسئلہ ۷: نفل شروع کیے تھے اور جماعت قائم ہوئی تو قطع نہ کرے بلکہ دو رکعت پوری کر لے، اگرچہ پہلی کا سجدہ بھی نہ کیا ہو اور تیسری پڑھتا ہو تو چار پوری کر لے۔ (9)
- مسئلہ ۸: جمعہ اور ظہر کی سنتیں پڑھنے میں خطبہ یا جماعت شروع ہوئی تو چار پوری کر لے۔ (10)
- مسئلہ ۱۵: سبق کا وقت ہے تو یہاں سے اپنے استاد کی مسجد کو جاسکتا ہے یا کوئی ضرورت ہو اور واپس ہونے کا ارادہ ہو تو بھی جانے کی اجازت ہے، جبکہ ظن غالب ہو کہ جماعت سے پہلے واپس آجائے گا۔ (11)
- مسئلہ ۱۶: جس نے ظہر یا عشا کی نماز تنہا پڑھ لی ہو، اسے مسجد سے چلے جانے کی ممانعت اُس وقت ہے کہ اقامت شروع ہو گئی اقامت سے پہلے جاسکتا ہے اور جب اقامت شروع ہو گئی تو حکم ہے کہ جماعت میں بہ نیت نفل

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب العاشر فی ادراک الفریضۃ، ج ۱، ص ۱۱۹

(6) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ، مطلب: صلاۃ رکعت واحدۃ باطلۃ الخ، ج ۲، ص ۶۱۰

(7) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ، ج ۲، ص ۶۰۸

(8) المرجع السابق

(9) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ، مطلب: صلاۃ رکعت واحدۃ الخ، ج ۲، ص ۶۱۱

(10) تنویر الابصار و الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ، ج ۲، ص ۶۱۱

(11) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ، ج ۲، ص ۶۱۳

شریک ہو جائے اور مغرب و فجر و عصر میں اُسے علم ہے کہ مسجد سے باہر چلا جائے جب کہ پڑھ لی ہو۔ (12)

مسئلہ ۱۷: مقتدی نے دو سجدے کیے اور امام ابھی پہلے ہی میں تھا تو دوسرا سجدہ نہ ہوا۔ (13)

مسئلہ ۱۸: چار رکعت والی نماز جسے ایک رکعت امام کے ساتھ ملی تو اُس نے جماعت نہ پائی، ہاں جماعت کا ثواب ملے گا اگرچہ قعدہ اخیرہ میں شامل ہوا ہو بلکہ جسے تین رکعتیں ملیں اس نے بھی جماعت نہ پائی جماعت کا ثواب ملے گا، مگر جس کی کوئی رکعت جاتی رہی اُسے اتنا ثواب نہ ملے گا جتنا اوّل سے شریک ہونے والے کو ہے۔ اس مسئلہ کا محصل (خلاصہ) یہ ہے کہ کسی نے قسم کھائی فلاں نماز جماعت سے پڑھے گا اور کوئی رکعت جاتی رہی تو قسم ٹوٹ گئی کفارہ دینا ہوگا تین اور دو رکعت والی نماز میں بھی ایک رکعت نہ ملی تو جماعت نہ ملی اور لاحق کا حکم پوری جماعت پانے والے کا ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۹: امام رکوع میں تھا کسی نے اُس کی اقتدا کی اور کھڑا رہا یہاں تک کہ امام نے سر اٹھالیا تو وہ رکعت نہیں ملی، لہذا امام کے فارغ ہونے کے بعد اس رکعت کو پڑھ لے اور اگر امام کو قیام میں پایا اور اس کے ساتھ رکوع میں شریک نہ ہوا تو پہلے رکوع کر لے پھر اور افعال امام کے ساتھ کرے اور اگر پہلے رکوع نہ کیا بلکہ امام کے ساتھ ہو لیا پھر امام کے فارغ ہونے کے بعد رکوع کیا تو بھی ہو جائے گی مگر بوجہ ترک واجب گنہگار ہوا۔ (15)

مسئلہ ۲۰: اس کے رکوع کرنے سے پیشتر امام نے سر اٹھالیا کہ اسے رکعت نہ ملی تو اس صورت میں نماز توڑ دین جائز نہیں جیسے بعض جاہل کرتے ہیں بلکہ اس پر واجب ہے کہ سجدہ میں امام کی متابعت کرے اگرچہ یہ سجدے رکعت میں شمار نہ ہوں گے۔ یونہی اگر سجدہ میں ملا جب بھی ساتھ دے پھر بھی اگر سجدے نہ کیے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر امام کے سلام کے بعد اس نے اپنی رکعت پڑھ لی نماز ہوگئی مگر ترک واجب کا گناہ ہوا۔ (16)

مسئلہ ۲۱: امام سے پہلے رکوع کیا مگر اس کے سر اٹھانے سے پہلے امام نے بھی رکوع کیا تو رکوع ہو گیا بشرطیکہ اس نے اُس وقت رکوع کیا ہو کہ امام بقدر فرض قراءت کر چکا ہو ورنہ رکوع نہ ہوا اور اس صورت میں امام کے ساتھ یا بعد اگر دوبارہ رکوع کر لے گا ہو جائے گی ورنہ نماز جاتی رہی اور امام سے پہلے رکوع خواہ کوئی رکن ادا کرنے میں گنہگار بہر حال

(12) المرجع السابق

(13) المرجع السابق، ص ۶۲۵

(14) اندر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ادراک الفریضۃ، مطلب: حل الاساءۃ دون الکراہۃ أو الخش، ج ۲، ص ۶۲۱

(15) اندر المختار، کتاب الصلاة، باب ادراک الفریضۃ، ج ۲، ص ۶۲۳

(16) اندر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ادراک الفریضۃ، مطلب: حل الاساءۃ دون الکراہۃ أو الخش، ج ۲، ص ۶۲۳

(17) ہوگا۔

مسئلہ ۲۲: امام رکوع میں تھا اور یہ تکبیر کہہ کر جھکا تھا کہ امام کھڑا ہو گیا تو اگر حد رکوع میں مشارکت (باہم شرکت) ہو گئی اگرچہ قلیل تو رکعت مل گئی۔ (18)

مسئلہ ۲۳: مقتدی نے تمام رکعتوں میں رکوع و سجود امام سے پہلے کیا تو سلام کے بعد ضروری ہے کہ ایک رکعت بغیر قراءت پڑھے نہ پڑھی تو نماز نہ ہوئی اور اگر امام کے بعد رکوع و سجود کیا تو نماز ہو گئی اور اگر رکوع پہلے کیا اور سجدہ ساتھ تو چاروں رکعتیں بغیر قراءت پڑھے اور اگر رکوع ساتھ کیا اور سجدہ پہلے تو دو رکعت بعد میں پڑھے۔ (19)



(17) المرجع السابق، ص ۶۲۵

(18) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب العاشر فی ادراک الفریضۃ، ج ۱، ص ۱۲۰

(19) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب العاشر فی ادراک الفریضۃ، ج ۱، ص ۱۲۰

قضا نماز کا بیان

حدیث: غزوہ خندق میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چار نمازیں مشرکین کی وجہ سے جاتی رہیں یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ چلا گیا، بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم فرمایا: انہوں نے اذان و اقامت کہی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ظہر کی نماز پڑھی، پھر اقامت کہی تو عصر کی پڑھی، پھر اقامت کہی تو مغرب کی پڑھی، پھر اقامت کہی تو عشا کی پڑھی۔ (1)

(1) السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الصلاۃ، باب الاذان والاقامۃ للقائمۃ، الحدیث: ۱۸۹۲، ج ۱ ص ۵۹۲

نماز بلا عذر مؤخر کرنا

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِ حِطِّ خَلْفَ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَا (59) إِلَّا مَنْ تَابَ

ترجمہ: کنز الایمان: تو ان کے بعد ان کی جگہ وہ خلف آئے جنہوں نے نماز میں گنواہیں اور اپنی خواہشوں کے پیچھے ہوئے تو عقریب وہ روزخ میں غی کا جنگل پائیں گے مگر جو تائب ہوئے۔ (پ ۱۶، مریم: 59-60)

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت مبارکہ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں: نماز ضائع کرنے کا مطلب یہ نہیں کہ وہ انہیں بالکل چھوڑ دیجئے تھے بلکہ وہ وقت گزار کر نماز پڑھتے تھے۔

امام الترمذی حضرت سیدنا سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: وقت گزار کر نماز پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص ظہر کی نماز کو اتنا مؤخر کر دے کہ عصر کا وقت شروع ہو جائے اور مغرب کا وقت شروع ہونے سے پہلے عصر کی نماز نہ پڑھے، اسی طرح مغرب کو عشاء تک اور عشاء کو فجر تک اور فجر کو طلوع آفتاب تک مؤخر کر دے۔ لہذا جو شخص ایسی حالت پر اصرار کرتے ہوئے مرجائے اور توبہ نہ کرے تو اللہ عزوجل نے اس کے ساتھ غی کا وعدہ فرمایا ہے۔ غی جہنم کی ایک ایسی دادی ہے جس کا پتہ بہت پست اور عذاب بہت سخت ہے۔

(کتاب الکبائر، الکبیرۃ الرابۃ فی ترک الصلاۃ، ص ۱۹)

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (9)

ترجمہ: کنز الایمان: اے ایمان والو تمہارے مال نہ تمہاری اولاد کوئی چیز تمہیں اللہ کے ذکر سے غافل نہ کرے اور جو ایسا کرے تو وہی ہوگا نقصان میں ہیں۔ (پ 28، المنافقون: 9)

مفسرین کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کی ایک جماعت کا قول ہے: اس آیت مبارکہ میں ذکر اللہ سے مراد پانچ نمازیں ہیں، لہذا جو اپنے مال سے

حدیث ۲: امام احمد نے ابی جمعہ حبیب بن سباع سے روایت کی، کہ غزوہ احزاب میں مغرب کی نماز پڑھ کر

مثلاً خرید و فروخت یا پیٹھے یا اپنی اولاد کی وجہ سے نمازوں کو ان کے اوقات میں ادا کرنے سے غفلت اختیار کر یگا وہ خسارہ پانے والوں میں سے ہوگا۔ (کتاب الکبائر، الکبیرۃ الرابعۃ فی ترک الصلوۃ، ص ۲۰)

اسی لئے سیدہ النبیین، رحمۃ اللہ علیہا، وسلم کا فرمان عالیشان ہے: بندے سے قیامت کے دن سب سے پہلے جس عمل کے بارے میں حساب لیا جائے گا وہ اس کی نماز ہوگی اگر اس کی نماز درست ہوئی تو وہ نجات و فلاح پا جائے گا اور اگر اس میں کمی ہوئی تو وہ شخص رسوا و برباد ہو جائے گا۔

(جامع الترمذی، ابواب الصلوۃ۔۔۔۔۔ الخ، باب ما جاء ان اذل ما محاسب۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۴۱۳، ص ۱۶۸۳، مختصر ۱) اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

قَوْلُهُ لِّلْمُصَلِّينَ ﴿۴﴾ الَّذِيْنَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُوْنَ ﴿۵﴾

ترجمہ کنز الایمان: تو ان نمازیوں کی خرابی ہے جو اپنی نماز سے بھولے بیٹھے ہیں۔ (پ 30، الماعون: 4-5) حضور نبی کریم، روف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی تفسیر میں ارشاد فرمایا: یہ وہ لوگ ہوں گے جو نمازوں کو ان کا دقت گزار کر پڑھا کرتے ہوں گے۔ (کتاب الکبائر، الکبیرۃ الرابعۃ فی ترک الصلوۃ، ص ۱۹) اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كَيْثًا مُّوَقُوَّتًا

ترجمہ کنز الایمان: بے شک نماز مسلمانوں پر وقت باندھا ہوا فرض ہے۔ (پ 5، النساء: 103) ایک دن محبوب رب العسمین، جناب صادق دامن عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جو نماز کی پابندی کریگا یہ اس کے لئے نور، برہان یعنی رہنما اور نجات ثابت ہوگی اور جو اس کی پابندی نہیں کریگا اس کے لئے نہ نور ہوگا، نہ برہان اور نہ ہی نجات کا کوئی ذریعہ اور وہ شخص قیامت کے دن قارون، فرعون، ہامان اور ابلی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔

(المستدلل امام احمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمر بن العاص، الحدیث، ۶۵۸، ج ۲، ص ۵۷۴) بعض علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: بے نمازی کا حشر ان لوگوں کے ساتھ اس لئے ہوگا کہ اگر اسے اس کے مال نے نماز سے غافل رکھا تو وہ قارون کے مشابہ ہے لہذا اس کے ساتھ اٹھایا جائے گا اور اگر اس کی حکومت نے اسے غفلت میں ڈالا تو وہ فرعون کے مشابہ ہے لہذا اس کا حشر اس کے ساتھ ہوگا یا اس کی غفلت کا سبب اس کی وزارت ہوگی تو وہ ہامان کے مشابہ ہو لہذا اس کے ساتھ ہوگا یا پھر اس کی تجارت اسے غفلت میں ڈالے گی لہذا وہ مکہ کے کافر ابلی بن خلف کے مشابہ ہونے کی وجہ سے اس کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔

(کتاب الکبائر، الکبیرۃ الرابعۃ فی ترک الصلوۃ، ص ۲۱) حضرت سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ میں نے حضور نبی کریم، روف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اللہ عزوجل کے اس فرمان: الَّذِيْنَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُوْنَ۔ ترجمہ کنز الایمان: جو اپنی نماز سے بھولے بیٹھے ہیں۔

فارغ ہوئے تو فرمایا: کسی کو معلوم ہے میں نے عصر کی پڑھی ہے؟ لوگوں نے عرض کی، نہیں پڑھی، مؤذن کو حکم فرمایا: اُس

(پ: ۳۰، الماعون: ۵) کے بارے میں دریافت کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جو نماز کو اس کا وقت گزار کر پڑھتے ہیں۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب فی من یؤخر الصلاة عن وقتها، الحدیث ۱۸۲۳، ج ۲، ص ۸۰)

حضرت سیدنا مصعب بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: میں نے اپنے والد بزرگوار سے پوچھا: آپ کا اللہ عزوجل کے اس فرمانِ عالیشان: الَّذِینَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ، ترجمہ کنز الایمان: جو اپنی نماز سے بھولے بیٹھے ہیں۔ (پ: ۳۰، الماعون: ۵) کے بارے میں کیا خیال ہے؟ ہم میں سے کون ہے جو نماز میں نہ بھولتا ہو؟ ہم میں سے کون ہے جو اپنے آپ سے ہاتھیں نہ کرتا ہو؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا: اس سے مراد یہ نہیں بلکہ اس سے مراد وقت ضائع کرنا ہے۔

(مسند ابی یعلیٰ الرضی، مسند سعد بن ابی وقاص، الحدیث ۷۰۰، ج ۱، ص ۳۰۰)

وکیل کیا ہے؟ وکیل سے مراد عذاب کی شدت ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ جہنم میں ایک وادی ہے، اگر اس میں دیا کے پہاڑ ڈال دیے جائیں تو اس کی گرمی کی شدت سے پگھل جائیں، یہ ان لوگوں کا ٹھکانا ہوگی جو نماز کو ہلکا جانتے ہیں یا وقت گزار کر پڑھتے ہیں مگر یہ کہ وہ اللہ عزوجل کی بارگاہ میں توبہ کر لیں اور اپنی کوتاہیوں پر تادم ہوں۔

تاجدار رسالت، شہنشاہِ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس کی ایک نماز فوت ہوگئی اس کے اہل اور مال میں کمی ہوگئی۔ (صحیح ابن حبان، کتاب الصلاة، باب الوعد علی ترک الصلاة، الحدیث ۱۳۶۶، ج ۳، ص ۱۲)

نحوں جو دستخطات، ہیکرِ عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس نے کسی عذر کے بغیر دو نمازوں کو (ایک وقت میں) جمع کیا بے شک وہ کبیرہ گناہوں کے دروازے پر آیا۔

(المعتمد رک، کتاب الامتعة وصلاة، الخ، باب الزجر عن الجمع، الخ، الحدیث ۱۰۵۸، ج ۱، ص ۵۶۳)

محبوبِ رب العزت، محسنِ انسانیت عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس کی عصر کی نماز فوت ہوگئی گویا اس کے اہل اور مال میں کمی کر دی گئی۔ (صحیح البخاری، کتاب مواقیات الصلاة، باب اثم من قاصد العصر، الحدیث ۵۵۲، ص ۴۵)

حضرت سیدنا ابن خزیمہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی صحیح میں یہ اضافہ کیا ہے: سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ اس سے مراد وقت کا گزر جانا ہے۔

مہر کارِ مدینہ، راحتِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: نمازوں میں سے ایک نماز یہی بھی ہے کہ جس سے وہ فوت ہو جائے تو گویا اس کے اہل اور مال میں کمی کر دی گئی۔

(سنن الترمذی، کتاب الصلاة، باب صلاة العصر فی السفر، الحدیث: ۴۸۰، ص ۲۱۸)

شہنشاہِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: بے شک یہ نماز یعنی عصر تم سے پہلی امتوں پر پوش کی گئی تو انہوں نے اسے ضائع کر دیا، لہذا آج تم میں سے جو اس کی حفاظت کریگا اس کے لئے دو اجر ہیں اور اس نماز کے بعد ستارے ظاہر ہونے تک کوئی نماز نہیں۔ (صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين، باب الاوقات التي نمی عن الصلاة، الخ، الحدیث ۱۹۲۷، ص ۸۰۷) ←

نے اقامت کہی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے عصر کی پڑھی پھر مغرب کا اعادہ کیا۔ (2)

حدیث ۳: طبرانی و بیہقی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، فرمایا: جو شخص کسی نماز کو بھول جائے اور یاد اُس وقت آئے کہ امام کے ساتھ ہو تو پوری کر لے پھر بھولی ہوئی پڑھے پھر اُسے پڑھے جس کو امام کے ساتھ پڑھا۔ (3)

حدیث ۴: صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو نماز سے سو جائے یا بھول جائے تو جب یاد آئے پڑھ لے کہ وہی اُس کا وقت ہے۔ (4)

صاحب معطر پسینہ، باعث نزول سکینہ، فیض مکتبہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے نماز عصر ترک کی تو اس کا عمل برباد ہو گیا۔ (صحیح البخاری، کتاب مواقیت الصلاة، باب من ترک العصر، الحدیث ۵۵۳، ص ۴۵)

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے نماز عصر جان بوجھ کر چھوڑی یہاں تک کہ فوت ہو گئی تو اس کا عمل ضائع ہو گیا۔ (المسند للامام احمد بن حنبل، حدیث بریدۃ الاسلمی، الحدیث ۲۳۱۰، ج ۹، ص ۳۱، بغیر قسلی)

دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے نماز عصر میں بلا عذر تاخیر کی یہاں تک کہ سورج چھپ گیا تو اس کا عمل برباد ہو گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلاة، باب فی التفریط فی الصلاة، الحدیث ۸/۲، ج ۱، ص ۷۷)

سرکارِ والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: تم میں سے کسی کے اہل اور مال میں کمی کر دی جائے تو یہ اس کے لئے بہتر ہے کہ اس کی نماز عصر فوت ہو جائے۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب وقت صلاة العصر، الحدیث ۱۷۱۵، ج ۲، ص ۵۰)

صفیح روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار پادشہ پروردگار عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے جان بوجھ کر نماز عصر میں اتنی تاخیر کی یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا تو گویا اس کے اہل اور مال میں کمی کر دی گئی۔

(المسند للامام احمد بن حنبل، المسند عبد اللہ بن عمر الخ، الحدیث ۵۴۶۸، ج ۲، ص ۶۸)

حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کی نماز فوت ہو گئی تو گویا اس کے اہل اور مال میں کمی کر دی گئی۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الصلاة، باب کراہیۃ تاخیر العصر، الحدیث: ۲۰۹۵، ج ۱، ص ۶۵۳)

(2) المسند للامام احمد بن حنبل، حدیث ابی جمہ حبیب بن سباع، الحدیث: ۱۶۹۷۲، ج ۶، ص ۴۲

(3) المعجم الاوسط، باب الحکم، الحدیث: ۵۱۳۲، ج ۴، ص ۳۸

(4) صحیح مسلم، کتاب المساجد الخ، باب قضاء الصلاة الفائتة الخ، الحدیث: ۳۱۵۔ (۶۸۴)، ص ۳۳۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس طرح کہ یونہی لیٹا سونے کا ارادہ نہ تھا کہ آنکھ لگ گئی وقت نماز گزر جانے پر آنکھ کھلی تو معذور ہے، لیکن اگر جان بوجھ کر بغیر نماز پڑھے

حدیث ۵: صحیح مسلم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ سوتے میں (اگر نماز جاتی رہی) تو تصور نہیں، قصور تو بیداری میں ہے۔ (5)

مسئلہ ۱: بلا عذر شرعی نماز قضا کر دینا بہت سخت گناہ ہے، اُس پر فرض ہے کہ اُس کی قضا پڑھے اور سچے دل سے توبہ کرے، توبہ یا حج مقبول سے گناہ تاخیر معاف ہو جائے گا۔ (6)

مسئلہ ۲: توبہ جب ہی صحیح ہے کہ قضا پڑھ لے۔ اُس کو تو ادا نہ کرے، توبہ کیے جائے، یہ توبہ نہیں کہ وہ نماز جو اس کے ذمہ تھی اس کا نہ پڑھنا تو اب بھی باقی ہے اور جب گناہ سے باز نہ آیا، توبہ کہاں ہوئی۔ (7) حدیث میں فرمایا: گناہ پر قائم رہ کر استغفار کرنے والا اس کے مثل ہے جو اپنے رب (عزوجل) سے ٹھٹھا (مذاق) کرتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۳: دشمن کا خوف نماز قضا کر دینے کے لیے عذر ہے، مثلاً مسافر کو چور اور ڈاکوؤں کا صحیح اندیشہ ہے تو اس کی وجہ سے وقتی نماز قضا کر سکتا ہے بشرطیکہ کسی طرح نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو اور اگر سوار ہے اور سواری پر پڑھ سکتا ہے اگرچہ چلنے ہی کی حالت میں یا بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے تو عذر نہ ہوا۔ یوں اگر قبلہ کو مونہہ کرتا ہے تو دشمن کا سامنا ہوتا ہے تو

سو گیا یا رات کو بل عذر دیر سے سویا جس سے فجر کے وقت آنکھ نہ کھلی تو مجرم ہے۔ رب تعالیٰ نیت دارادہ کو جانتا ہے، اسی لئے بعد نماز عشاء جلد سو جانے کا حکم ہے لہذا اس حدیث سے آج کل کے فاسق نماز سے بے پرواہ دلیل نہیں پکڑ سکتے۔

۲۔ یعنی جیسے روزہ رہ جانے میں کبھی کفارہ پڑ جاتا ہے اور جیسے کبھی ارکان حج چھوٹ جانے پر کفارہ لازم آتا ہے ایسے نماز میں نہ ہوگا اس میں صرف قضاء ہے۔ اِذَا ذُكِرَ سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ چھوٹی ہوئی نماز اگر قطعاً یاد ہی نہ آئے تو آدمی گنہگار نہیں۔ دوسرے یہ کہ یاد آ جانے پر دیر نہ لگائے فوراً قضا ادا کرے اب دیر لگانا گناہ ہے کیونکہ زندگی کا کوئی بھروسہ نہیں تمام عبادات کا یہی حال ہے۔ خیال رہے کہ یہاں صرف ذکر اور یاد آ جانے کا تذکرہ فرمایا یہ بیداری کا ذکر نہ ہوا کیونکہ قضاء یاد آنے سے واجب ہوتی ہے نہ کہ محض جاگنے سے اگر جاگنے پر یاد نہ آئے قضا نہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۶۶)

(5) صحیح مسلم، کتاب المساجد الخ، باب قضاء الصلاة الفاتمة الخ، الحدیث: ۶۸۱، ص ۳۴۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی اگر نماز کے وقت اتفاقاً آنکھ نہ کھلے اور نماز قضا ہو جائے تو گناہ نہیں۔ گناہ اس میں ہے کہ انسان جاگتا رہے اور دانستہ نماز قضا کر دے۔ خیال رہے کہ اگر وقت پر آنکھ نہ کھلنا اپنی کوتاہی کی وجہ سے ہو تو گناہ ہے جیسے رات کو بلا وجہ دیر میں سونا جس سے دن چڑھے آنکھ کھلے یعنی جرم ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۶۷)

(6) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۶۲۶

(7) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۶۲۷

(8) شعب الایمان، باب فی معالجتہ کل ذنب بالتوبۃ، الحدیث: ۷۱۷۸، ج ۵، ص ۳۳۶

جس رخ بن پڑے پڑھ لے ہو جائے گی ورنہ نماز قضا کرنے کا گناہ ہوا۔ (9)

مسئلہ ۴: جنائی (دائی) نماز پڑھے گی تو بچہ کے مرجانے کا اندیشہ ہے نماز قضا کرنے کے لیے یہ عذر ہے۔ بچہ کا سر باہر آگیا اور نفاس سے پیشتر وقت ختم ہو جائے گا تو اس حالت میں بھی اس کی ماں پر نماز پڑھنا فرض ہے نہ پڑھے گی گنہگار ہوگی، کسی برتن میں بچہ کا سر رکھ کر جس سے اس کو صدمہ نہ پہنچے نماز پڑھے مگر اس ترکیب سے پڑھنے میں بھی بچہ کے مرجانے کا اندیشہ ہو تو تاخیر معاف ہے بعد نفاس اس نماز کی قضا پڑھے۔ (10)

مسئلہ ۵: جس چیز کا بندوں پر حکم ہے اسے وقت میں بجالانے کو ادا کہتے ہیں اور وقت کے بعد عمل میں لانا قضا ہے اور اگر اس حکم کے بجالانے میں کوئی خرابی پیدا ہو جائے تو دوبارہ وہ خرابی دفعہ کرنے کے لیے کرنا اعادہ ہے۔ (11)

مسئلہ ۶: وقت میں اگر تحریمہ باندھ لیا تو نماز قضا نہ ہوئی بلکہ ادا ہے۔ (12) مگر نماز فجر و جمعہ و عیدین کہ ان میں سلام سے پہلے بھی اگر وقت نکل گیا نماز جاتی رہی۔

مسئلہ ۷: سوتے میں یا بھولے سے نماز قضا ہوگئی تو اس کی قضا پڑھنی فرض ہے، البتہ قضا کا گناہ اس پر نہیں مگر بیدار ہونے اور یاد آنے پر اگر وقت مکروہ نہ ہو تو اسی وقت پڑھ لے تاخیر مکروہ ہے، کہ حدیث میں ارشاد فرمایا: جو نماز سے بھول جائے یا سو جائے تو یاد آنے پر پڑھ لے کہ وہی اس کا وقت ہے۔ (13) مگر دخول وقت کے بعد سو گیا پھر وقت نکل گیا تو قطعاً گنہگار ہوا جب کہ جاگنے پر صحیح اعتماد یا جگانے والا موجود نہ ہو بلکہ فجر میں دخول وقت سے پہلے بھی سونے کی اجازت نہیں ہو سکتی جب کہ اکثر حصہ رات کا جاگنے میں گزرا اور ظن ہے کہ اب سو گیا تو وقت میں آنکھ نہ کھلے گی۔

مسئلہ ۸: کوئی سو رہا ہے یا نماز پڑھنا بھول گیا تو جسے معلوم ہو اس پر واجب ہے کہ سوتے کو جگا دے اور بھولے ہوئے کو یاد دلادے۔ (14)

مسئلہ ۹: جب یہ اندیشہ ہو کہ صبح کی نماز جاتی رہے گی تو بلا ضرورت شریعہ اُسے رات میں دیر تک جاگنا ممنوع

(9) ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۶۲۷

(10) ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۶۲۷

(11) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۶۲۷-۶۳۲

(12) المرجع السابق، ص ۶۲۸

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت، ج ۱، ص ۱۲۱، وغیرہ

(14) ردالمحتار

ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۰: فرض کی قضا فرض ہے اور واجب کی قضا واجب اور سنت کی قضا سنت یعنی وہ سنتیں جن کی قضا ہے مثلاً فجر کی سنتیں جبکہ فرض بھی فوت ہو گیا ہو اور ظہر کی پہلی سنتیں جب کہ ظہر کا وقت باقی ہو۔ (16)

مسئلہ ۱۱: قضا کے لیے کوئی وقت معین نہیں عمر میں جب پڑھے گا بری الذمہ ہو جائے گا مگر طلوع و غروب اور زوال کے وقت کہ ان وقتوں میں نماز جائز نہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۲: مجنون کی حالت جنون جو نمازیں فوت ہوئیں اچھے ہونے کے بعد ان کی قضا واجب نہیں جبکہ جنون نماز کے چھ وقت کامل تک برابر رہا ہو۔ (18)

مسئلہ ۱۳: جو شخص معاذ اللہ مرتد ہو گیا پھر اسلام لایا تو زمانہ ارتداد کی نمازوں کی قضا نہیں اور مرتد ہونے سے پہلے زمانہ اسلام میں جو نمازیں جاتی رہی تھیں ان کی قضا واجب ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۴: دار الحرب میں کوئی شخص مسلمان ہوا اور احکام شرعیہ، نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہا کی اس کو اطلاع نہ ہوئی تو جب تک وہاں رہا ان دنوں کی قضا اس پر واجب نہیں اور جب دارالاسلام میں آگیا تو اب جو نماز قضا ہوگی اسے پڑھنا فرض ہے کہ دارالاسلام میں احکام کا نہ جاننا عذر نہیں اور کسی ایک شخص نے بھی اسے نماز فرض ہونے کی اطلاع دے دی اگرچہ ناسق یا بچہ یا عورت یا غلام نے تو اب جتنی نہ پڑھے گا ان کی قضا واجب ہے، دارالاسلام میں مسلمان ہوا تو جو نماز فوت ہوئی اس کی قضا واجب ہے اگرچہ کہے کہ مجھے اس کا علم نہ تھا۔ (20)

مسئلہ ۱۵: ایسا مریض کہ اشارہ سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا اگر یہ حالت پورے چھ وقت تک رہی تو اس حالت میں جو نمازیں فوت ہوئیں ان کی قضا واجب نہیں۔ (21)

مسئلہ ۱۶: جو نماز جیسی فوت ہوئی اس کی قضا ویسی ہی پڑھی جائے گی، مثلاً سفر میں نماز قضا ہوئی تو چار رکعت والی دو ہی پڑھی جائے گی اگرچہ اقامت کی حالت میں پڑھے اور حالت اقامت میں فوت ہوئی تو چار رکعت والی کی قضا چار

(15) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی طلوع الشمس من مغربہا، ج ۲، ص ۲۳

(16) رد المحتار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت، مطلب فی تعریف الاعادة، ج ۲، ص ۶۳۳

(17) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الاول فی المواقیت وما یحصل بہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۲

(18) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء القوائت، ج ۱، ص ۱۲۱

(19) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت، مطلب فی بطلان بانتمات و التھلیل، ج ۲، ص ۶۳۷

(20) المرجع السابق

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء القوائت، ج ۱، ص ۱۲۱

رکعت ہے اگرچہ سفر میں پڑھے۔ البتہ قضا پڑھنے کے وقت کوئی عذر ہے تو اس کا اعتبار کیا جائے گا، مثلاً جس وقت فوت ہوئی تھی اس وقت کھڑا ہو کر پڑھ سکتا تھا اور اب قیام نہیں کر سکتا تو بیٹھ کر پڑھے یا اس وقت اشارہ ہی سے پڑھ سکتا ہے تو اشارے سے پڑھے اور صحت کے بعد اس کا اعادہ نہیں۔ (22)

مسئلہ ۱۷: لڑکی نماز عشا پڑھ کر یا بے پڑھے سوئی آنکھ کھلی تو معلوم ہوا کہ پہلا حیض آیا تو اس پر وہ عشا فرض نہیں اور اگر احتکام سے بالغ ہوئی تو اس کا حکم وہ ہے جو لڑکے کا ہے، پو پھٹنے (صبح صادق ہونے) سے پہلے آنکھ کھلی تو اس وقت کی نماز فرض ہے اگرچہ پڑھ کر سوئی اور پو پھٹنے کے بعد آنکھ کھلی تو عشا کا اعادہ کرے اور عمر سے بالغ ہوئی یعنی اس کی عمر پورے پندرہ سال کی ہوگئی تو جس وقت پورے پندرہ سال کی ہوئی اس وقت کی نماز اس پر فرض ہے اگرچہ پہلے پڑھ چکی ہو۔ (23)

مسئلہ ۱۸: پانچوں فرضوں میں باہم اور فرض و وتر میں ترتیب ضروری ہے کہ پہلے فجر پھر ظہر پھر عصر پھر مغرب پھر عشا پھر وتر پڑھے، خواہ یہ سب قضا ہوں یا بعض ادا بعض قضا، مثلاً ظہر کی قضا ہوگئی تو فرض ہے کہ اسے پڑھ کر عصر پڑھے یا وتر قضا ہو گیا تو اسے پڑھ کر فجر پڑھے اگر یاد ہوتے ہوئے عصر یا وتر کی پڑھ لی تو ناجائز ہے۔ (24)

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت، ج ۱، ص ۱۲۱

والدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۶۵۰

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت، ج ۱، ص ۱۲۱، وغیرہ

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت، ج ۱، ص ۱۲۱، وغیرہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جو صاحب ترتیب نہیں اسے قضا نماز بھی خطبہ کے وقت ادا کرنی جائز نہیں کہ بعد کو بھی پڑھ سکتا ہے اور صاحب ترتیب کو وقتی نماز سے پہلے قضا کا ادا کرنا ضرور، ورنہ وقتی بھی نہ ہوگی، ایسے شخص نے اگر ابھی قضاے فجر ادا نہ کی اور خطبہ شروع ہو گیا تو اسے قضا پڑھنے سے ممانعت نہیں بلکہ ضرور و لازم ہے ورنہ جمعہ بھی نہ ہوگا، ہاں بلا عذر شرعی اتنی دیر لگانی کہ خاص خطبہ کے وقت پڑھنی پڑے اسے بھی جائز نہیں۔

لتادیہ الی ترک الاستماع و ہونی نفسہ محظور و کل ما ادی الی محظور محظور۔ کیونکہ اس میں خطبہ کا عدم سماع لازم آ رہا ہے جو فی نفسہ ممنوع ہے اور ہر وہ شئی جو ممنوع تک پہنچائے ممنوع ہوتی ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے:

إذا أخرج الإمام فلا صلوة ولا كلام إلى تمامها خلا قضا فائتة لم يسقط الترتيب بينها وبين الوقتية فانها لا تکره ۲۔

جب امام جمعہ آجائے تو اتمام جمعہ تک نہ نماز ہے نہ کلام، البتہ فوت شدہ نماز کی قضا مکروہ نہیں کیونکہ فوت شدہ اور وقتی نماز کے درمیان

مسئلہ ۱۹: اگر وقت میں اتنی گنجائش نہیں کہ وقتی اور قضا میں سب پڑھ لے تو وقتی اور قضا نمازوں میں جس کی گنجائش ہو پڑھے باقی میں ترتیب ساقط ہے، مثلاً نماز عشاء و تر قضا ہو گئے اور فجر کے وقت میں پانچ رکعت کی گنجائش ہے تو تر و فجر پڑھے اور چھ رکعت کی وسعت ہے تو عشاء و فجر پڑھے۔ (25)

مسئلہ ۲۰: ترتیب کے لیے مطلق وقت کا اعتبار ہے، مستحب وقت ہونے کی ضرورت نہیں تو جس کی ظہر کی نماز قضا ہو گئی اور آفتاب زرد ہونے سے پہلے ظہر سے فارغ نہیں ہو سکتا مگر آفتاب ڈوبنے سے پہلے دونوں پڑھ سکتا ہے تو ظہر پڑھے پھر عصر۔ (26)

مسئلہ ۲۱: اگر وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ مختصر طور پر پڑھے تو دونوں پڑھ سکتا ہے اور عمدہ طریقہ سے پڑھے تو دونوں نمازوں کی گنجائش نہیں تو اس صورت میں بھی ترتیب فرض ہے اور بقدر جواز جہاں تک اختصار کر سکتا ہے کرے۔ (27)

مسئلہ ۲۲: وقت کی تنگی سے ترتیب ساقط ہونا اس وقت ہے کہ شروع کرتے وقت تنگ ہو، اگر شروع کرتے وقت گنجائش تھی اور یہ یاد تھا کہ اس وقت سے پیشتر کی نماز قضا ہو گئی ہے اور نماز میں طول دیا کہ اب وقت تنگ ہو گیا تو یہ نماز نہ ہوگی ہاں اگر توڑ کر پھر سے پڑھے تو ہو جائے گی اور اگر قضا نماز یاد نہ تھی اور وقتی نماز میں طول دیا کہ وقت تنگ ہو گیا اب یاد آئی تو ہو گئی قطع نہ کرے۔ (28)

ترتیب ساقط نہیں ہوئی تھی۔ (ت) (۲) رد المحتار باب الجمعہ مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱/ ۱۱۳

سراج وغیرہ میں ہے:

لضرورة صحة الجمعة والا لا (جمعہ کی محنت کے پیش نظر ہے ورنہ نہیں۔ ت) (۱) سراج الوہاج

رد المحتار میں ہے:

قوله فانها لا تكره (بل يجب فعلها قوله والا لا) ای وان سقط الترتيب تكره ۲۔ انتہی واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) رد المحتار باب الجمعہ مطبوعہ مطبع البی مصر ۱/ ۶۰۲

، تن کا قول کیونکہ اس میں کراہت نہیں بلکہ اس کا کرنا واجب ہے (ورنہ نہیں) یعنی اگر ترتیب ساقط ہو چکی ہو تو کراہت لازم آئے گی انتہی۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۳۱-۱۳۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(25) شرح اوقیۃ، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الفوائت، ج ۱، ص ۲۱۷

(26) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الفوائت، مطلب فی تعریف الاعادة، ج ۲، ص ۶۳۳

(27) الفتاویٰ المندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت، ج ۱، ص ۱۴۲

(28) المرجع السابق

مسئلہ ۲۳: وقت تنگ ہونے نہ ہونے میں اس کے گمان کا اعتبار نہیں بلکہ یہ دیکھا جائے گا کہ حقیقتاً وقت تنگ تھا یا نہیں مثلاً جس کی نماز عشا قضا ہوگئی اور فجر کا وقت تنگ ہونا گمان کر کے فجر کی پڑھ لی پھر یہ معلوم ہوا کہ وقت تنگ نہ تھا تو نماز فجر نہ ہوئی اب اگر دونوں کی گنجائش ہو تو عشا پڑھ کر پھر فجر پڑھے، ورنہ فجر پڑھ لے اگر دوبارہ پھر غلطی معلوم ہوئی تو وہی حکم ہے یعنی دونوں پڑھ سکتا ہے تو دونوں پڑھے ورنہ صرف فجر پھر پڑھے اور اگر فجر کا اعادہ نہ کیا، عشا پڑھنے لگا اور بقدر تشہد بیٹھنے نہ پایا تھا کہ آفتاب نکل آیا تو فجر کی نماز جو پڑھی تھی ہوگئی۔ یوں اگر فجر کی نماز قضا ہوگئی اور ظہر کے وقت میں دونوں نمازوں کی گنجائش اس کے گمان میں نہیں ہے اور ظہر پڑھ لی پھر معلوم ہوا کہ گنجائش ہے تو ظہر نہ ہوئی، فجر پڑھ کر ظہر پڑھے یہاں تک کہ اگر فجر پڑھ کر ظہر کی ایک رکعت پڑھ سکتا ہے تو فجر پڑھ کر ظہر شروع کرے۔ (29)

مسئلہ ۲۴: جمعہ کے دن فجر کی نماز قضا ہوگئی اگر فجر پڑھ کر جمعہ میں شریک ہو سکتا ہے تو فرض ہے کہ پہلے فجر پڑھے اگرچہ خطبہ ہوتا ہو اور اگر جمعہ نہ ملے گا مگر ظہر کا وقت باقی رہے گا جب بھی فجر پڑھ کر ظہر پڑھے اور اگر ایسا ہے کہ فجر پڑھنے میں جمعہ بھی جاتا رہے گا اور جمعہ کے ساتھ وقت بھی ختم ہو جائے گا تو جمعہ پڑھ لے پھر فجر پڑھے اس صورت میں ترتیب ساقط ہے۔ (30)

مسئلہ ۲۵: اگر وقت کی تنگی کے سبب ترتیب ساقط ہوگئی اور وقتی نماز پڑھ رہا تھا کہ اثنائے نماز میں وقت ختم ہو گیا تو ترتیب عود نہ کرے گی یعنی وقتی نماز ہوگئی۔ (31) مگر فجر و جمعہ میں کہ وقت نکل جانے سے یہ خود ہی نہیں ہوگی۔

مسئلہ ۲۶: قضا نماز یاد نہ رہی اور وقتیہ پڑھ لی پڑھنے کے بعد یاد آئی تو وقتیہ ہوگئی اور پڑھنے میں یاد آئی تو گئی۔ (32)

مسئلہ ۲۷: اپنے کو با وضو گمان کر کے ظہر پڑھی پھر وضو کر کے عصر پڑھی پھر معلوم ہوا کہ ظہر میں وضو نہ تھا تو عصر کی ہوگئی صرف ظہر کا اعادہ کرے۔ (33)

مسئلہ ۲۸: فجر کی نماز قضا ہوگئی اور یاد ہوتے ہوئے ظہر کی پڑھ لی پھر فجر کی پڑھی تو ظہر کی نہ ہوئی، عصر پڑھتے وقت ظہر کی یاد تھی مگر اپنے گمان میں ظہر کو جائز سمجھا تھا تو عصر کی ہوگئی غرض یہ ہے کہ فرضیت ترتیب سے جو ناواقف ہے

(29) المرجع السابق

(30) المرجع السابق

(31) المرجع السابق، ص ۱۲۳

(32) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء القوائت، ج ۱، ص ۱۲۲

(33) المرجع السابق

اس کا حکم بھولنے والے کی مثل ہے کہ اس کی نماز ہو جائے گی۔ (34)

مسئلہ ۲۹: چھ نمازیں جس کی قضا ہو گئیں کہ چھٹی کا وقت ختم ہو گیا اس پر ترتیب فرض نہیں، اب اگرچہ باوجود وقت کی گنجائش اور یاد کے وقتی پڑھے گا ہو جائے گی خواہ وہ سب ایک ساتھ قضا ہوئیں مثلاً ایک دم سے چھ وقتوں کی نہ پڑھیں یا متفرق طور پر قضا ہوئیں مثلاً چھ دن فجر کی نماز نہ پڑھی اور باقی نمازیں پڑھتا رہا مگر ان کے پڑھتے وقت وہ قضا نہیں بھولا ہوا تھا خواہ وہ سب پرانی ہوں یا بعض نئی بعض پرانی مثلاً ایک مہینہ کی نماز نہ پڑھی پھر پڑھنی شروع کی پھر ایک وقت کی قضا ہو گئی تو اس کے بعد کی نماز ہو جائے گی اگرچہ اس کا قضا ہونا یاد ہو۔ (35)

(34) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۶۳۹

(35) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، مطلب فی تعریف الاعادة، ج ۲، ص ۶۳۷

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ان میں جو نماز چاہے پہلے ادا کرے جو چاہے پیچھے کہ قضا نمازیں جب پانچ فرضوں سے زائد ہو جاتی ہیں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یعنی باہم ان میں بھی ہر ایک کی تقدیم و تاخیر کا اختیار ہوتا ہے اور ان میں اور وقتی نماز میں بھی رعایت ترتیب کی حاجت نہیں رہتی پھر ان نمازوں کے حق میں ترتیب نہ باہمی نہ بلحاظ وقتی کوئی بھی عود نہیں کرتی اگرچہ ادا کرتے کرتے چھ سے کم رہ جائیں مثلاً اب اسی صورت میں زید پر پانچ دن کی پچیس نمازیں ہیں جب وہی رہ جائیں گی تو بھی اسے اختیار ہے کہ اس کی ادا سے پہلے و تثنیہ نماز پڑھ لے، ہاں صحیح مذہب پر، تناظر ضرور ہے کہ نماز نیت میں معین مشخص ہو جائے مولا حوط من یحسین (دونوں تصحیحوں میں احوط یہ ہے۔ ت) مثلاً دس (۱۰) فجریں قضا ہیں تو یوں گول نیت نہ کرے کہ فجر کی نماز کہ اس پر ایک فجر تو نہیں جو اسی قدر بس ہو بلکہ تعیین کرے کہ فلاں تاریخ کی فجر، مگر یہ کیسے یاد رہتا ہے اور ہو بھی تو اس کا خیال حرج سے خالی نہیں لہذا اس کی پہلی تہ بیر یہ نیت ہے کہ پہلی فجر جس کی قضا مجھ پر ہے، جب ایک پڑھ چکے پھر یوں ہی پہلی فجر کی نیت کرے کہ ایک تو پڑھ لی اس کی قضا اس پر نہ رہی نو (۹) کی ہے اب ان میں کی پہلی نیت میں آئے گی یونہی اخیر تک نیت کی جائے، اسی طرح باقی سب نمازوں میں کہے اور جس سے ترتیب ساقط ہو، جیسے یہی دس یا چھ فجر کی قضا والا پہلی کی جگہ پچھلی بھی کہہ سکتا ہے نیچے سے اوپر کو ادا ہوتی چلی جائے گی،

رد المحتار میں ہے:

لا یلزم الترتیب بین الفائتة والوقتية ولا بین الفوائت اذا كانت الفوائت سببا کذا فی النہر ا۔

جب فوت شدہ نمازیں چھ ہو جائیں تو فوت شدہ نمازوں کے درمیان اور فوت شدہ اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب لازم نہیں رہتی، جیسا کہ نہر میں ہے (ت) (۱) رد المحتار باب قضاء الفوائت مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۵۳۸

رد مختار میں ہے:

ولا یعود لزوم الترتیب بعد سقوطہ بکثرتها، ای الفوائت یعود الفوائت الی القلة بسبب القضاء ←

مسئلہ ۳۰: جب چھ نمازیں قضا ہونے کے سبب ترتیب ساقط ہو گئی تو ان میں سے اگر بعض پڑھ لی کہ چھ سے کم رہ گئیں تو وہ ترتیب عود نہ کرے گی یعنی ان میں سے اگر دو باقی ہوں تو باوجود یاد کے وقتی نماز ہو جائے گی البتہ اگر سب قضا کیں پڑھ لیں تو اب پھر صاحب ترتیب ہو گیا کہ اب اگر کوئی نماز قضا ہوگی تو بشرائط سابق اسے پڑھ کر وقتی پڑھے ورنہ نہ ہوگی۔ (36)

مسئلہ ۳۱: یوہیں اگر بھولنے یا تنگی وقت کے سبب ترتیب ساقط ہو گئی تو وہ بھی عود نہ کرے گی مثلاً بھول کر نماز پڑھ لی اب یاد آیا تو نماز کا اعادہ نہیں اگرچہ وقت میں بہت کچھ گنجائش ہو۔ (37)

مسئلہ ۳۲: باوجود یاد اور گنجائش وقت کے وقتی نماز کی نسبت جو کہا گیا کہ نہ ہوگی اس سے مراد یہ ہے کہ وہ نماز موقوف ہے اگر وقتی پڑھتا گیا اور قضا رہنے دی تو جب دونوں مل کر چھ ہو جائیں گی یعنی چھٹی کا وقت ختم ہو جائے گا تو سب صحیح ہو گئیں اور اگر اس درمیان میں قضا پڑھ لی تو سب گئیں یعنی نفل ہو گئیں سب کو پھر سے پڑھے۔ (38)

مسئلہ ۳۳: بعض نماز پڑھتے وقت قضا یاد تھی اور بعض میں یاد نہ رہی تو جن میں قضا یاد ہے ان میں پانچویں کا وقت ختم ہو جائے یعنی قضا سمیت چھٹی کا وقت ہو جائے تو اب سب ہو گئیں اور جن کے ادا کرتے وقت قضا کی یاد نہ تھی ان کا اعتبار نہیں۔ (39)

لبعضها علی المعتمد، لان الساقط لا يعود۔ ۲۔

اکثر فوت شدہ نمازوں کو قضا کر لینے پر ترتیب لوٹ نہیں آتی یعنی اگر فوت شدہ نمازیں کثیر تھیں ان میں سے اکثر قضا کر لیں اور باقی تھوڑی رہ گئیں تو معتد قول کے مطابق ترتیب نہیں لوٹی، کیونکہ ساقط لوٹ کر نہیں آتا۔ (ت)

(۲۔ درمختار باب قضاء الفوائت مطبوعہ مجتہائی دہلی ۱۰۱/۱)

اسی میں ہے:

یعین ظہر یوم کذا علی المعتمد والا سهل نیته اول ظہر علیہ او اخر ظہر ۳ الخ وتمامہ فی رد المحتار، واللہ تعالیٰ اعلم (۳۔ درمختار باب شروط الصلاۃ مطبوعہ مجتہائی دہلی ۶۷/۱)

معتد قول کے مطابق اس بات کا تعین کیا جائے کہ فلاں دن کی عمر ہے، اور سب سے آسان یہ ہے کہ اول ظہر یا آخر ظہر کی نیت کر لی جائے۔ اس کی تمام تفصیل رد المحتار میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۴۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(36) المرجع السابق، ص ۶۳۰

(37) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۶۳۰

(38) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۶۳۱

(39) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الفوائت، مطلب فی تعریف الاعادة، ج ۲، ص ۶۳۲

مسئلہ ۳۶: قضا نمازیں نوافل سے اہم ہیں یعنی جس وقت نفل پڑھتا ہے انہیں چھوڑ کر ان کے بدلے قضا میں پڑھے کہ بری الذمہ ہو جائے البتہ تراویح اور بارہ رکعتیں سنت مؤکدہ کی نہ چھوڑے۔ (42)

مسئلہ ۳۷: منت کی نماز میں کسی خاص وقت یا دن کی قید لگائی تو اسی وقت یا دن میں پڑھنی واجب ہے ورنہ قضا ہو جائے گی اور اگر وقت یا دن معین نہیں تو گنجائش ہے۔ (43)

مسئلہ ۳۸: کسی شخص کی ایک نماز قضا ہوگئی اور یہ یاد نہیں کہ کونسی نماز تھی تو ایک دن کی نمازیں پڑھے۔ یوں ہیں اگر دو نمازیں دو دن میں قضا ہوئیں تو دونوں دنوں کی سب نمازیں پڑھے۔ یوں ہیں تین دن کی تین نمازیں اور پانچ دن کی پانچ نمازیں۔ (44)

مسئلہ ۳۹: ایک دن عصر کی اور ایک دن ظہر کی قضا ہوگئی اور یہ یاد نہیں کہ پہلے دن کی کون نماز ہے تو جدھر طبیعت جے اسے پہلی قرار دے اور کسی طرف دل نہیں جمتا تو جو چاہے پہلے پڑھے مگر دوسری پڑھنے کے بعد جو پہلے پڑھی ہے پھیرے اور بہتر یہ ہے کہ پہلے ظہر پڑھے پھر عصر پھر ظہر کا اعادہ اور اگر پہلے عصر پڑھی پھر ظہر پھر عصر کا اعادہ کیا تو بھی حرج نہیں۔ (45)

کاموں کے علاوہ جن کے بغیر گزر نہیں کاروبار ترک کر کے پڑھنا شروع کیا اور پکا ارادہ کر لیا کہ کل نمازیں ادا کر کے آرام لوں گا اور فرض کیجئے اسی حالت میں ایک مہینہ یا ایک دن ہی کے بعد اس کا انتقال ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کاملہ سے اس کی سب نمازیں ادا کر دے گا۔ قَالَ اللہُ تَعَالٰی:

وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْوُتُّ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ

جو اپنے گھر سے، اللہ اور رسول کی طرف ہجرت کرتا ہوا نکلے پھر اُسے راستے میں موت آجائے تو اس کا ثواب اللہ (عَزَّ وَجَلَّ) کے ذمہ کرم پر ثابت ہو چکا۔ (پ ۵، النساء: ۱۰۰)

یہاں مطلق فرمایا، گھر سے اگر ایک ہی قدم نکالا اور موت نے آ لیا تو پورا کام اس کے نامہ اعمال میں لکھا جائے گا اور کامل ثواب پائے گا۔ وہاں نیت دیکھتے ہیں، سارا دار و مدار حسن نیت پر ہے۔ ملفوظات اعلیٰ حضرت ۱۲۶

(42) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الفوائت، مطلب فی بطلان الوصیۃ بالختماں، ج ۲، ص ۶۳۶

خلیل ملت حضرت علامہ مولانا مفتی محمد خلیل خان قادری برکاتی علیہ رحمۃ الرحمن شیخی بہشتی زیور، صفحہ 240 پر فرماتے ہیں: اور نوافل رکھے کہ مولا عزوجل اپنے کرم خاص سے قضا نمازوں کے ضمن میں ان نوافل کا ثواب بھی اپنے خزانہ غیب سے عطا فرمادے، جن کے اوقات میں یہ قضا نمازیں پڑھی گئیں۔ واللہ ذو الفضل العظیم۔ (شیخی بہشتی زیور، نقل نمازوں کا بیان، ص ۲۴۰)

(43) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الفوائت، مطلب فی بطلان الوصیۃ الخ، ج ۲، ص ۶۳۶

(44) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء الفوائت، ج ۱، ص ۱۲۴

(45) المرجع السابق

مسئلہ ۴۰: عصر کی نماز پڑھنے میں یاد آیا کہ نماز کا ایک سجدہ رہ گیا مگر یہ یاد نہیں کہ اسی نماز کا رہ گیا یا ظہر کا تو جدھر دل جسے اس پر عمل کرے اور کسی طرف نہ جسے تو عصر پوری کر کے آخر میں ایک سجدہ کر لے پھر ظہر کا اعادہ کرے پھر عصر کا اور اعادہ نہ کیا تو بھی حرج نہیں۔ (46)

مسئلہ ۴۱: جس کی نمازیں قضا ہو گئیں اور انتقال ہو گیا تو اگر وصیت کر گیا اور مال بھی چھوڑا تو اس کی تہائی سے ہر فرض دو تر کے بدلے نصف صاع گیہوں یا ایک صاع جو تصدق کریں اور مال نہ چھوڑا اور ورثہ فدیہ دینا چاہیں تو کچھ مال اپنے پاس سے یا قرض لے کر مسکین پر تصدق کر کے اس کے قبضہ میں دیں اور مسکین اپنی طرف سے اسے بہہ کر دے (تحفہ میں دیدے) اور یہ قبضہ بھی کر لے پھر یہ مسکین کو دے، بلائیں لوٹ پھیر کرتے رہیں یہاں تک کہ سب کا فدیہ ادا ہو جائے۔ اور اگر مال چھوڑا مگر وہ نا کافی ہے جب بھی یہی کریں اور اگر وصیت نہ کی اور ولی اپنی طرف سے بطور احسان فدیہ دینا چاہے تو دے اور اگر مال کی تہائی بقدر کافی ہے اور وصیت یہ کی کہ اس میں سے تھوڑا لے کر لوٹ پھیر کر کے فدیہ پورا کر لیں اور باقی کو ورثہ یا اور کوئی لے لے تو گنہگار ہوا۔ (47)

(46) المرجع السابق

(47) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت، مطلب فی اسقاط الصلاة عن الميت، ج ۲، ص ۶۳۳ - ۶۳۴

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اس کا طریقہ یہ ہے کہ مثلاً بارہ برس ادنیٰ مدت بلوغ کی نکال کر ساٹھ برس کی نمازیں اس کے ذمہ تھیں سال کے دن تین سو پچپن ہیں تو ایک سال کی نمازوں کے فدیے دو ہزار ایک سو تیس ہوئے اور ساٹھ برس کے ایک لاکھ ستائیس ہزار آٹھ سو ایک نماز کا فدیہ گیہوں سے نصف صاع یعنی بریلی کی تول سے ایک سیر سات چھٹانک دو ماشے ساڑھے چھہ رتی اور انگریزی سیر سے کہ اسی روپیہ بھر کا ہے پونے دو سیر اور پون چھٹانک اور بیسواں حصہ چھٹانک کا یعنی ایک سیر تیرہ چھٹانک پانچواں حصہ چھٹانک کا کم اس مقدار کو ۲۱۳۰ میں ضرب دیں تو سال بھر کی نمازوں کا کفارہ ہو اور ۱۲۷۸۰۰ میں ضرب دیں تو ساٹھ سال کا، یہ تقریباً پونے پانچ ہزار من گیہوں ہوئے اس قدر دینے کی طاقت نہیں تو جتنے کی قدرت ہو اس قدر فقیر کو دے کر مالک کر دے قبضہ دلا دیں پھر فقیر اپنی طرف سے انھیں بہہ کر دے یہ پھر دوبارہ نیت کفارہ اسے دے کر قبضہ دلا دیں وہ پھر انھیں بہہ کر دے یہ سہ بارہ ایسا ہی کریں یہاں تک کہ یہ الٹ پھیر اس مقدار کو پہنچ جائے جتنے بڑی مقدار سے دور کریں گے جلد ختم ہو گا دور کے لئے یہ بھی کر سکتے ہیں کہ کسی سے مثلاً سو روپیہ کی قحطی قرض لے کر وہ کفارے میں فقیر کو دیں اور یوں ہی الٹ پھیر کریں کہ رد پے سے دور آسان ہو گا، اخیر میں فقیر کو کچھ دے کر راضی کریں۔

فتاویٰ بزاز یہ میں ہے:

ان لم یکن له مال يستقرض نصف صاع ويعطيه المسكين على الوارث ثم الوارث على المسكين ثم وثم حتى يتم لكل صلوة نصف صاع كما ذكرنا اھ وتفصيل الكلام في فتاونا. والله تعالى اعلم

مسئلہ ۴۲: میت نے ولی کو اپنے بدلے نماز پڑھنے کی وصیت کی اور ولی نے پڑھ بھی لی تو یہ ناکافی ہے۔ یہ ہیں اگر مرض کی حالت میں نماز کا فدیہ دیا تو ادا نہ ہوا۔ (48)

مسئلہ ۴۳: بعض ناواقف یوں فدیہ دیتے ہیں کہ نمازوں کے فدیہ کی قیمت لگا کر سب کے بدلے میں قرآن مجید دیتے ہیں اس طرح کل فدیہ ادا نہیں ہوتا یہ محض بے اصل بات ہے بلکہ صرف اتنا ہی ادا ہوگا جس قیمت کا مصحف شریف ہے۔

مسئلہ ۴۴: شافعی المذہب کی نماز قضا ہوئی اس کے بعد حنفی ہو گیا تو حنفیوں کے طور پر قضا پڑھے۔ (49)

مسئلہ ۴۵: جس کی نمازوں میں نقصان و کراہت ہو وہ تمام عمر کی نمازیں پھیرے تو اچھی بات ہے اور کوئی خرابی نہ ہو تو نہ چاہیے اور کرے تو فجر و عصر کے بعد نہ پڑھے اور تمام رکعتیں بھری پڑھے اور وتر میں قنوت پڑھ کر تیسری کے بعد قعدہ کرے پھر ایک اور ملائے کہ چار ہو جائیں۔ (50)

مسئلہ ۴۶: قضاے عمری کہ شب قدر یا اخیر جمعہ رمضان میں جماعت سے پڑھتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ عمر بھر کی قضا اسی ایک نماز سے ادا ہو گئیں، یہ باطل محض ہے۔



اگر میت کا مال نہیں تو نصف صاع قرض لے کر مسکین کو دیا جائے پھر وہ مسکین اسے وارث پر صدقہ کرتے جائیں یہاں تک کہ ہر نماز عوف نصف صاع ہو جائے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔

(۱) فتاویٰ بزاز یہ علی حاشی الفتاویٰ البندیہ التاسع عشری القوائت مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۶۹/۴

اور تفصیلی حاشیہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعظم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۶۳-۱۶۵ رضافاؤنٹیشن، لاہور)

(48) ترمذی، کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت، ج ۲، ص ۶۳۵

(49) فتاویٰ بھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی عشر فی قضاء القوائت، ج ۱، ص ۱۲۳

(50) المرجع السابق

سجدہ سہو کا بیان

حدیث ۱: حدیث میں ہے: ایک بار حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہو گئے بیٹھے نہیں پھر سلام کے بعد سجدہ سہو کیا۔ اس حدیث کو ترمذی نے مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

مسئلہ ۱: واجبات نماز میں جب کوئی واجب بھولے سے رہ جائے تو اس کی تلافی کے لیے سجدہ سہو واجب ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ التحیات کے بعد وہی طرف سلام پھیر کر دو سجدے کرے پھر تشهد وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرے۔ (1)

مسئلہ ۲: اگر بغیر سلام پھیرے سجدے کر لیے کافی ہیں مگر ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (2)

مسئلہ ۳: قصداً واجب ترک کیا تو سجدہ سہو سے وہ نقصان دفع نہ ہوگا بلکہ اعادہ واجب ہے۔ یوں اگر سہو واجب ترک ہوا اور سجدہ سہو نہ کیا جب بھی اعادہ واجب ہے۔ (3)

(۱) شرح الوقایہ، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۱، ص ۲۲۰

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۱، ۶۵۵

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲۵

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۳

(۳) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۵، وغیرہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ایضاً در مختار میں ہے:

سجود السہو یجب ہلک واجب سہو افلا سجود فی العمود قیل الا فی اربع ۲۔

بھول کر ترک واجب میں سجدہ سہو ہوتا ہے لہذا قصداً ترک میں سجدہ سہو نہیں ہوگا، بعض کی رائے میں صرف چار مقامات پر عمدتاً ترک واجب میں سجدہ سہو لازم ہو جاتا ہے (ت) (۲) در مختار باب سجود السہو مجتہبائی دہلی ۱/۱۰۲

رد المختار میں ہے:

اشار الی ضعفہ تبعاً لدور الايضاح لمخالفتہ للمشہور وقدرہ العلامة قاسم ہانہ لایعلم لہ اصل فی الروایۃ ولا وجہ فی الدراية ۳۔ (۳) رد المختار باب سجود السہو دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۲۹۷

نور الایضاح کی اتباع کرتے ہوئے انہوں نے اس کے ضعیف ہونے پر اشارہ کیا ہے کیونکہ یہ قول مشہور کے خلاف ہے، اور

مسئلہ ۴: کوئی ایسا واجب ترک ہو جو واجباتِ نماز سے نہیں بلکہ اس کا وجوب امر خارج سے ہو تو سجدہ سہو واجب نہیں مثلاً خلاف ترتیب قرآن مجید پڑھنا ترک واجب ہے مگر موافق ترتیب پڑھنا واجباتِ تلاوت سے ہے واجباتِ نماز سے نہیں لہذا سجدہ سہو نہیں۔ (4)

مسئلہ ۵: فرض ترک ہو جانے سے نماز جاتی رہتی ہے سجدہ سہو سے اس کی تطانی نہیں ہو سکتی لہذا پھر پڑھے اور سنن و مستحبات مثلاً تعوذ، تسمیہ، ثناء، آمین، تکبیرات، انتقالات، تسبیحات کے ترک سے بھی سجدہ سہو نہیں بلکہ نماز ہو گئی۔ (5) مگر اعادہ مستحب ہے سہو ترک کیا ہو یا قصد۔

مسئلہ ۶: سجدہ سہو اس وقت واجب ہے کہ وقت میں گنجائش ہو اور اگر نہ ہو مثلاً نماز فجر میں سہو واقع ہوا اور پہلا سلام پھیرا اور سجدہ ابھی نہ کیا کہ آفتاب طلوع کر آیا تو سجدہ سہو ساقط ہو گیا۔ یوں اگر قضا پڑھتا تھا اور سجدہ سے پہلے قرص آفتاب زرد ہو گیا سجدہ ساقط ہو گیا۔ جمعہ یا عید کا وقت جاتا رہے گا جب بھی یہی حکم ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: جو چیز مانع بنا ہے، مثلاً کلام وغیرہ منافی نماز، اگر سلام کے بعد پائی گئی تو اب سجدہ سہو نہیں ہو سکتا۔ (7)

مسئلہ ۸: سجدہ سہو کا ساقط ہونا اگر اس کے فعل سے ہے تو اعادہ واجب ہے ورنہ نہیں۔ (8)

علامہ قاسم نے اس کی یوں تردید کی ہے کہ اس قول کی روایت میں کوئی اصل معلوم نہیں اور نہ ہی اس پر کوئی عقل دلیل موجود ہے (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۰، ص ۶۰۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۵۵

(5) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۵۵

وفضیۃ المحتملی، فصل فی سجود السهو، ص ۳۵۵

(6) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی عشر فی سجود السهو، ج ۱، ص ۱۲۵

ورد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۵۴

(7) الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی عشر فی سجود السهو، ج ۱، ص ۱۲۵

ورد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۵۴

(8) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۵۴

یہ علامہ شامی کی بحث ہے اور اعلیٰ حضرت قبلہ مدظلہم الاقدس نے حاشیہ رد المحتار میں یہ ثابت کیا کہ بہر حال اعادہ ہے۔

وهذا نصه والذى يظهر لى لزوم الاعادة مطلقا لان الصلوة وقعت ناقصة وقد وجب عليه اكمالها وكانت اليه

سبيلان متصل بالسجود و متراخ بالاعادة فان عجز عن احدهما ولو بلا صنعه فلم يعجز عن الاخرى و

سيأثر العلامة المحشى عن النهر ان المقتضى اذا سها دون امامه فانه لا يسجد ومقتضى كلامهم ان

مسئلہ ۹: فرض و نفل دونوں کا ایک حکم ہے یعنی نوافل میں بھی واجب ترک ہونے سے سجدہ سہو واجب ہے۔ (9)
 مسئلہ ۱۰: نفل کی دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں سہو ہوا پھر اسی پر بنا کر کے دو رکعتیں اور پڑھیں تو سجدہ سہو کرے اور فرض میں سہو ہوا تھا اور اس پر قصد نفل کی بنا کی تو سجدہ سہو نہیں بلکہ فرض کا اعادہ کرے اور اگر اس فرض کے ساتھ سہو نفل ملایا ہو مثلاً چار رکعت پر قعدہ کر کے کھڑا ہو گیا اور پانچویں کا سجدہ کر لیا تو ایک رکعت اور ملائے کہ یہ دو نفل ہو جائیں اور ان میں سجدہ سہو کرے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: سجدہ سہو کے بعد بھی التحیات پڑھنا واجب ہے التحیات پڑھ کر سلام پھیرے اور بہتر یہ ہے کہ دونوں قعدوں میں درود شریف بھی پڑھے۔ (11) اور یہ بھی اختیار ہے کہ پہلے قعدہ میں التحیات و درود پڑھے اور دوسرے میں صرف التحیات۔

مسئلہ ۱۲: سجدہ سہو سے وہ پہلا قعدہ باطل نہ ہوا مگر پھر قعدہ کرنا واجب ہے اور اگر نماز کا کوئی سجدہ باقی رہ گیا تھا قعدہ کے بعد اس کو کیا یا سجدہ تلاوت کیا تو وہ قعدہ جاتا رہا۔ اب پھر قعدہ فرض ہے کہ بغیر قعدہ نماز ختم کر دی تو نہ ہوئی اور پہلی صورت میں ہو جائے گی مگر واجب الاعادہ۔ (12)

مسئلہ ۱۳: ایک نماز میں چند واجب ترک ہوئے تو وہی دو سجدے سب کے لیے کافی ہیں۔ (13)
 واجبات نماز کا مفصل بیان پیشتر ہو چکا ہے، مگر تفصیل احکام کے لیے اعادہ بہتر، واجب کی تاخیر رکن کی تقدیم یا تاخیر یا اس کو مکرر کرنا یا واجب میں تغیر یہ سب بھی ترک واجب ہیں۔

مسئلہ ۱۴: فرض کی پہلی دو رکعتوں میں اور نفل و وتر کی کسی رکعت میں سورہ الحمد کی ایک آیت بھی رہ گئی یا سورت سے پیشتر دوبار الحمد پڑھی یا سورت ملانا بھول گیا یا سورت کو فاتحہ پر مقدم کیا یا الحمد کے بعد ایک یا دو چھوٹی آیتیں پڑھ کر رکوع میں چلا گیا پھر یاد آیا اور لوٹا اور تین آیتیں پڑھ کر رکوع کیا تو ان سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب

يعيد لتمكين الكراهة مع تعذر الجابر اذ فان هذا التعذر ايضاً بغیر صنعه وقد اقره المعشى وهو وان كان ثمة

سہوا من النهر والمعشى كما سيأتى هنا لکن لاشك انه مقتضى كلامهم هنا

(9) اختاوی الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲۶

(10) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۳

(11) اختاوی الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲۵

(12) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۳، وغیرہ

(13) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۵، وغیرہ

(14) ہے۔

مسئلہ ۱۵: الحمد کے بعد سورت پڑھی اس کے بعد پھر الحمد پڑھی تو سجدہ سہو واجب نہیں۔ یوں فرض کی پچھلی رکعتوں میں فاتحہ کی تکرار سے مطلقاً سجدہ سہو واجب نہیں اور اگر پہلی رکعتوں میں الحمد کا زیادہ حصہ پڑھ لیا تھا۔ پھر اعادہ کیا تو سجدہ سہو واجب ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۶: الحمد پڑھنا بھول گیا اور سورت شروع کر دی اور بقدر ایک آیت کے پڑھ لی اب یاد آیا تو الحمد پڑھ کر سورت پڑھے اور سجدہ واجب ہے۔ یوں اگر سورت کے پڑھنے کے بعد یا رکوع میں یا رکوع سے کھڑے ہونے کے بعد یاد آیا تو پھر الحمد پڑھ کر سورت پڑھے اور رکوع کا اعادہ کرے اور سجدہ سہو کرے۔ (16)

مسئلہ ۱۷: فرض کی پچھلی رکعتوں میں سورت ملائی تو سجدہ سہو نہیں اور قصداً ملائی جب بھی حرج نہیں مگر امام کو نہ چاہیے (A16)

(14) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۵۶

والفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی عشر فی سجود السهو، ج ۱، ص ۱۲۶

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی عشر فی سجود السهو، ج ۱، ص ۱۲۶

(16) المرجع السابق

(A16) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر قصداً بھی فرض کی پچھلی رکعتوں میں سورت ملائی تو کچھ مضائقہ نہیں صرف خلاف اولیٰ ہے، بلکہ بعض ائمہ نے اس کے مستحب ہونے کی تصریح فرمائی۔ فقیر کے نزدیک ظاہر یہ استحباب تھا پڑھنے والے کے حق میں ہے امام کے لئے ضرور مکروہ ہے بلکہ مقتدیوں پر گراں گزرے تو حرام۔

در مختار میں ہے:

ضم سورة في الاوليين من الفرض وهل يكره في الاخيريين المختار (لا)۔ ملخصاً

فرض کی پہلی دو رکعات میں سورت کا ملانا، کیا آخری دو رکعتوں میں سورت ملانا مکروہ ہے؟ مختار قول کے مطابق مکروہ نہیں۔ ملخصاً (ت)

(ا) در مختار باب صفة الصلوة مطبوع مطبع مجتہائی دہلی ۱/۷۱

رد المختار میں ہے:

ای لا یکرہ تحریمہا بل تنزیہا لانه خلاف السنة قال فی المنیة وشرحها فان ضم السورة الى الفاتحة ساھياً یجب علیہ سجدة السهو فی قولك ابی یوسف لتاخير الركوع عن محله وفي اظهر الروایات لا یجب لان القراءة فیها مشروعة من غیر تقدیر والاقتصار علی الفاتحة مسنون لا واجب

یعنی مکروہ تحریمی نہیں بلکہ تنزیہی ہے کیونکہ خلاف سنت ہے۔ نیز اور اس کی شرح میں ہے اگر بھول کر فاتحہ کے ساتھ سورۃ مدائی تو امام ابو یوسف کے قول کے مطابق اس پر سجدہ سہو ہوگا کیونکہ رکوع اپنے مقام سے مؤخر ہو گیا ہے، اور اظہر روایت کے مطابق اس پر سجدہ سہو لازم نہیں کیونکہ ان آخری رکعتوں میں بغیر مقرر کرنے کے قرأت شروع ہے اور فاتحہ پر اکتفا سنت ہے واجب نہیں اھ

وفي البحر عن فخر الاسلام ان السورة مشروعة في الاخيرين نفلا وفي الذخيرة انه المختار وفي المحيط وهو الاصح اه والظاهر ان المراد بقوله نفلا الجواز ولا مشروعة بمعنى عدم الحرمة فلا ينافي كونه خلاف الاولى كما افادته في الحلية ٢۔ اھ ما في رد المحتار

اور بحر میں فخر الاسلام سے ہے کہ آخری رکعات میں سورۃ مدائی نقلی طور پر شروع ہے۔ اور ذخیرہ میں ہے کہ مختار ہے۔ اور محیط میں اسی کو اصح کہا ہے اھ اور نقل سے واضح طور پر یہاں مراد جواز و مشروعیت بمعنی عدم حرمت ہے پس یہ اس کے خلاف، اولی ہونے کے منافی نہیں، جیسا کہ حلیہ میں ہے، رد المحتار کی مہارت فہم ہو گئی۔ (٢۔ رد المحتار باب مفعلة الصلوة مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ١/ ٣٣٨)

اقول لفظ الحلية ثم الظاهر ابا حنہا كيف لا وقد تقدم من حديث ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه في صحيح مسلم وغيره انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في صلوة الظهر في الركعتين الاوليين قدر ثلثين آية وفي الاخيرين قدر خمسة عشرة آية او قال نصف ذلك فلا جرم ان قال فخر الاسلام في شرح الجامع الصغير واما السورة فانها مشروعة نفلا في الاخيرين حتى قلنا في من قرأ في الاخيرين لم يلزمه سجدة سهو انتهى ثم يمكن ان يقال الاولى عدم الزيادة ويحمل على الخروج مخرج البيان لذلك حديث ابى قتادة رضى الله تعالى عنه (يريد ما قدم برواية الصحيحين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الظهر في الاوليين بأمر القرآن وسورتين وفي الركعتين الاخيرين بأمر الكتاب الحديث) وقول المصنف المذكور (اي ولا يزيد عليها شيئاً) وقول غير واحد من المشائخ كما في الكافي وغيره ويقرأ فيها بعد الاوليين الفاتحة فقط ويحمل على بيان مجرد الجواز حديث ابى سعيد رضى الله تعالى عنه وقول فخر الاسلام فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل الجائز فقط في بعض الاحيان تعليماً للجواز وغيره من غير كراهة في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم كما يفعل الجائز الاولى في غالب الاحوال والفعل لا ينافي عدم الاولوية فيندفع بهذا ما عساه يخال من المخالفة بين الحديثين المذكورين وبين اقوال المشائخ والله سبحانه اعلم ١۔ اھ

اقول (میں کہتا ہوں) کہ حلیہ کے الفاظ کہ پھر ظاہر سورت کا مباح ہونا ہے اور یہ کیسے نہ ہو کہ پیچھے صحیح مسلم وغیرہ کے حوالے سے گزرا کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعات میں تیس آیات اور آخری دو میں پندرہ آیات (یا نصف) تلاوت فرماتے۔ فخر الاسلام نے شرح الجامع الصغیر میں فرمایا آخری دو رکعات میں سورت بطور نقل شروع ہے حتیٰ کہ اگر کسی نے سورت پڑھی تو ہم کہتے ہیں کہ اس پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوگا انتہی، پھر یہ کہنا ممکن ہے کہ عدم اضافہ (سورت) اولیٰ ہے۔

اور اس پر دلیل حدیث ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے (اس سے مراد وہ حدیث ہے جو بخاری و مسلم کے حوالے سے گزری کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعات میں سورۃ فاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے اور آخری دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھتے۔ الحدیث) اور مصنف کا قول مذکورہ (یعنی اس (فاتحہ) پر اضافہ نہ کیا جائے) اور متعدد مشائخ کا قول جس طرح کافی وغیرہ میں ہے کہ پہلی دو رکعات کے بعد صرف فاتحہ پڑھی جائے اور حدیث ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو محض جواز بیان پر محمول کیا جائے، اور فخر الاسلام کا قول کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعض جائز افعال کو تعلیم جواز وغیرہ کے لئے بجالائے جبکہ یہ آپ کے حق میں مکروہ نہیں جس طرح آپ جائز کو غالب اوقات بجالاتے تھے اور فعل عدم اولیٰ کے منافی نہیں ہوتا، اس گفتگو سے وہ تمام معاملہ ختم ہو جاتا ہے جو خیال کیا گیا تھا کہ ان مذکورہ دونوں احادیث اور اقوال مشائخ میں مخالفت ہے اور (ا۔ علیہ لکھلی شرح منیہ المصلی)

ولعلک لا یغفل علیک ان حمل المشرع نفلًا علی مکروہ تنزیہا مستبعد جدا و قرأۃ السورۃ فی الآخرین لیست فعلاً مستحباً مستقلاً یعتز بہ عدم الاولیۃ بعارض کصلوۃ نافلۃ مع بعض المکروہات وانما المستفاد من العلة ہنا هو استعباب فعلها فکیف یجامع عدم الاولیۃ والذي یشہر للعبد الضعیف ان سنیۃ الاقتصار علی الفاتحۃ انما تثبت عن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الامامۃ فانہ لم یعهد منہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلوۃ مکتوبۃ الا اماماً الا نادراً فی غایۃ الندرۃ فیکرہ للامام الزیادۃ علیہا لا طالت علی مقتدین فوق السنۃ بل لو اطال الی حد الاستثقال کرہ تحریمہا اما المنفرد فقد قال فیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلیطول ما شاء و زیادۃ خیر ولم یعرضہ ما یعارض خیریتہ فلا یبعد ان یکون نفلًا فی حقہ فان حملنا کلام المشائخ علی الامام و کلام الامام فخر الاسلام تصحیح الذخیرۃ والبحیط علی المنفرد حصل التوفیق وبالله التوفیق هذا ما عندی واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

شاید آپ پر یہ بات غلطی نہیں رہی کہ نفل مشروع کو مکروہ تنزیہی پر محمول کرنا نہایت ہی بعید ہے اور آخری رکعتوں میں سورت کا پڑھنا مستقل فعل مستحب نہیں کہ اسے کسی عارضہ کی وجہ سے عدم اولویت لاحق ہو جیسے کہ نفل نماز کسی مکروہ پر مشتمل ہو اور یہاں ملت سے قرأت سورت کا استعجاب ثابت ہو رہا ہے تو اب یہ عدم اولویت کے ساتھ کیسے جمع ہو سکتا ہے۔ اس عہد ضعیف پر یہ چیز واضح ہوئی ہے کہ فاتحہ پر اکتفا کرنا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے امامت کی صورت میں منقول ہے کیونکہ آپ کی فرض نماز جو بھی منقول ہے وہ امام ہونے کی صورت میں ہی ہے البتہ شاذ و نادر ہی کوئی فرض نماز اس کے علاوہ ہوگی لہذا امام کے لئے فاتحہ پر اضافہ مکروہ ہوگا کیونکہ یہاں مقتدیوں پر سنت سے بڑھ کر طوالت کی کہ مقتدیوں پر گرن گزری تو یہ کراہت تحریمی ہوگی۔ اگر آدمی تنہا نماز ادا کر رہا ہے تو اس میں رسالت اب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ نماز جتنی لمبی کرنا چاہے کرے، اور فاتحہ پر اضافہ خیر ہے اور اس کے خیر ہونے کے خلاف کوئی دلیل بھی نہیں تو منفرد کے حق میں اس اضافہ کا نفل ہونا بعید نہیں، مگر ہم کلام مشائخ کو امام پر اور امام فخر الاسلام اور جمیع ذخیرہ اور محیط کو منفرد پر محمول کر لیں تو موافقت پیدا ہو جائے گی اور توفیق دینے والا اللہ ہی ہے

یہ ہیں اگر پچھلی میں الحمد نہ پڑھی جب بھی سجدہ سہو نہیں اور رکوع و سجود و قعدہ میں قرآن پڑھا تو سجدہ واجب ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۸: آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ کرنا بھول گیا تو سجدہ تلاوت ادا کرے اور سجدہ سہو کرے۔ (18)
 مسئلہ ۱۹: جو فعل نماز میں مکرر ہیں ان میں ترتیب واجب ہے لہذا خلاف ترتیب فعل واقع ہو تو سجدہ سہو کرے مثلاً قراءت سے پہلے رکوع کر دیا اور رکوع کے بعد قراءت نہ کی تو نماز فاسد ہوگئی کہ فرض ترک ہو گیا اور اگر رکوع کے بعد قراءت تو کی مگر پھر رکوع نہ کیا تو فاسد ہوگئی کہ قراءت کی وجہ سے رکوع جا تا رہا اور اگر بقدر فرض قراءت کر کے رکوع کیا مگر واجب قراءت ادا نہ ہوا مثلاً الحمد نہ پڑھی یا سورت نہ طائی تو حکم یہی ہے کہ لوٹے اور الحمد و سورت پڑھ کر رکوع کرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر دوبارہ رکوع نہ کیا تو نماز جاتی رہی کہ پہلا رکوع جا تا رہا تھا۔ (19)

(17) المرجع السابق

(18) المرجع السابق

(19) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۵۵

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
 جوہرہ نیزہ میں ہے:

لو ترك السجدة الثانية من الركعة الاولى ساهيا وقام وصلى تمام صلاته ثم تذكرها فعليه ان يسجد السجدة ويسجد للسهو لترك الترتيب فيما شرع مكررا ۲۔

اگر پہلی رکعت کا دوسرا سجدہ بھول کر چھوڑ دیا اور دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا آخر میں نماز پوری کرنے پر مترکہ سجدہ یاد آیا تو اس پر لازم ہے پہلے مترکہ سجدہ ادا کرے پھر سجدہ سہو کرے کیونکہ ان افعال میں ترتیب مترکہ ہوگئی جو مکرر مشروع ہوئے تھے (ت)

(۲) الجوہرۃ النيرة باب ملة الصلوة مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱/ ۵۹

فتح القدیر وغنیۃ شرح منیۃ و بحر الرائق وحاشیۃ الشیخ علی تبیین الحقائق وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے:

وهذا لفظ الغنية مختصرا. اعلم ان المشروع فرضا في الصلاة اربعة انواع ما يتحد في كل الصلاة كالقعدة او في كل ركعة كالقيام والركوع وما يتعدد في كل ركعة كالركعات او في كل ركعة كالسجود فالترتيب شرط بين ما يتحد في كل الصلاة وبين جميع ما سواها من الثلاثة الاخرى حتى لو تذكر بعد القعدة قبل السلام او بعدة قبل ان يأتي بمذاف ركعة او سجدة صليمة او سجدة تلاوة فعلها واعاد القعدة وسجد للسهو ۳ والترتيب بين ما يتكرر في كل ركعة كالسجود وبين ما بعده واجب حتى لو ترك سجدة من ركعة ثم تذكرها فيما بعدها من قيام او ركوع او سجود فانه يقضيها ولا يقضي ما فعله قبل قضائها ما هو بعد ركعتها من قيام او ركوع او سجود بل ←

مسئلہ ۲۰: کسی رکعت کا کوئی سجدہ رہ گیا آخر میں یاد آیا تو سجدہ کر لے پھر التحتیات پڑھ کر سجدہ سہو کرے اور سجدہ کے پہلے جو افعال نماز ادا کیے باطل نہ ہوں گے، ہاں اگر قعدہ کے بعد وہ نماز والا سجدہ کیا تو صرف وہ قعدہ جاتا رہا۔ (20)

مسئلہ ۲۱: تعدیل ارکان (ہر دو ارکان کے درمیان کم از کم ایک بار سُنَّیْنِ اللہ کہنے کی مقدار ٹھہرنا۔) بھول گیا سجدہ

یلزمہ سجود السہو فحسب لکن اختلف فی لزوم قضاء ما تذکر فقضا حافیہ کہا لو تذکر و ہو راکع او ساجد انہ لم یسجد فی الركعة التي قبلها فانه یسجد ها و هل یعيد الركوع او السجود المبتذل کر فیہ ففی الہدایۃ انہ لا یجب اعادۃ ہل تستحب معللاً بان الترتیب لیس بفرض بین ما یتكرر من الافعال و فی فتاویٰ قاضی خان انہ یعيدہ ولو لم یعدہ فسدت صلاتہ معللاً بانہ ارتفض بالعود الی ما قبلہ من الارکان لانہ قبل الرفع منه یقبل الرفض بخلاف ما لو تذکر السجدة بعد ما رفع من الركوع لانہ بعد ما تم بالرفع لا یقبل الرفض ا۔
(۳۔ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی واجبات الصلوۃ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۹۷) (۱۔ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی واجبات الصلوۃ مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۹۷)

یہ اختصار غنیۃ کے الفاظ ہیں نماز میں شروع فرائض چار انواع کے ہیں ایک وہ جو پوری نماز میں ایک ہو مثلاً قعدہ، یا پوری رکعت میں ایک جیسے قیام و رکوع۔ اور کچھ وہ ہیں جو پوری نماز میں متعدد ہوں جیسے سجود، بہر حال وہ فرض جو پوری نماز میں ایک ہو اور اسکے ماسواذ کورہ تینوں انواع کے درمیان ترتیب شرط ہے حتیٰ کہ قعدہ کے بعد سلام سے پہلے یا بعد بشرطیکہ ابھی اس نے نماز کے منافی کوئی عمل نہ کیا ہو کسی کو مترد کہ رکعت یا چھوڑا ہو اسجدہ نماز یا سجدہ تلاوت یاد آ گیا تو پہلے اسے بجالائے پھر قعدہ لوٹائے اور سجدہ سہو کرے (اس طرح نماز ہو جائے گی) اور پوری رکعت میں جو ٹکرا افعال ہیں مثلاً سجود میں، اور ان کے بعد والے افعال میں ترتیب لازم ہے حتیٰ کہ اگر کسی نے ایک رکعت کا سجدہ ترک کر دیا اور بعد میں قیام، رکوع یا سجدہ میں یاد آیا تو سجدہ کو قضا کرے اسکی قضا سے پہلے اس سجدہ والی رکعت کے بعد جو کچھ قیام، رکوع یا سجدہ کر لیا ہے اس کا اعادہ نہ کرے بلکہ آخر میں صرف سجدہ سہو کرے کافی ہے لیکن ٹھوٹا ہو اسجدہ یاد آیا تو وہاں اس نے وہ سجدہ قضا کر لیا تو کیا یہ رکوع یا سجدہ قضا کرنا پڑے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے، تو ہدایہ میں ہے کہ اس رکن کا اعادہ واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے انہوں نے وجہ یہ بیان کی کہ تکرار والے افعال میں ترتیب فرض نہیں ہے۔ اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ اس رکن کا اعادہ ضروری ہے، اگر اعادہ نہ کیا نماز فاسد ہو جائے گی۔ انھوں نے وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس رکن کو چھوڑ کر ماقبل کی طرف لوٹنے سے وہ رکن (درمیان میں ٹھوٹ گیا اور مکمل نہ ہوا) کیونکہ رکن مکمل کر کے اٹھنے سے پہلے وہ مکمل نہیں ہوتا بخلاف جبکہ رکن کو مکمل کر کے اٹھنے کے بعد ٹھوٹا ہو اسجدہ یاد آئے اور قضا کرے تو رکوع کا اعادہ ضروری نہیں کیونکہ رکوع سے اٹھنے پر رکوع مکمل ہو گیا تو اب رکوع کے چھوٹنے کا احتمال نہ رہا۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۷۶۷، ارفاق و نڈیشن، لاہور)

سہو واجب ہے۔ (21)

مسئلہ ۲۲: فرض میں قعدہ اولیٰ بھول گیا تو جب تک سیدھا کھڑا نہ ہوا، لوٹ آئے اور سجدہ سہو نہیں اور اگر سیدھا کھڑا ہو گیا تو نہ لوٹے اور آخر میں سجدہ سہو کرے اور اگر سیدھا کھڑا ہو کر لوٹا تو سجدہ سہو کرے اور صحیح مذہب میں نماز ہو جائے گی مگر گناہگار ہوا لہذا حکم ہے کہ اگر لوٹے تو فوراً کھڑا ہو جائے۔ (22)

مسئلہ ۲۳: اگر مقتدی بھول کر کھڑا ہو گیا تو ضرور ہے کہ لوٹ کر آوے، تاکہ امام کی مخالفت نہ ہو۔ (23)

(21) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲

(22) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

در مختار میں ہے (اگر نمازی فرض کے قعدہ اولیٰ میں بھول گیا) اگرچہ فرض عمل ہو پھر یاد آ گیا تو اس کی طرف لوٹ آئے اور اصح قول کے مطابق سجدہ سہو نہ ہوگا جب تک وہ سیدھا کھڑا نہ ہو جائے، ظاہر مذہب یہی ہے اور یہی اصح ہے فتح، اور اگر سیدھا کھڑا ہو گیا تو نہ لوٹے اگر لوٹ آیا تو نماز فاسد نہ ہوگی البتہ گناہگار ہوگا، تاخیر واجب کی وجہ سے سجدہ سہو کرے یہی مختار ہے جیسا کہ اس کی تحقیق کمال نے کی اور یہی حق ہے بحراہ اختصار، (۱) در مختار باب سجود السہو مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ۱/۱۰۲

وفی ردالمحتار قوله ولا سہو علیہ فی الاصح یعنی اذا عا د قبل ان یستقیم قائماً وکان الی القعود اقرب فأنه لا سجود علیہ فی الاصح وعلیہ الا کثراً اما اذا عا د و هو الی القیام اقرب فعلیہ سجود السہو کما فی نور الایضاح وشرحہ بلا حکایۃ خلاف فیہ و صحیح اعتبار ذلک فی الفتح عما فی الکافی ان استوی النصف الاسفل وظهرہ بعد منحن فهو اقرب الی القیام، وان لم یستو فهو اقرب الی القعود، قوله لکنہ یکون مسیئاً ای ویأثم کما فی الفتح فلو کان اما لا یعود معہ القوم تحقیقاً للبخالفة ویلزمہ القیام للحال شرح المنیۃ عن القنیۃ ۱- ۵۵۰/ مستقطاً، واللہ تعالیٰ اعلم (۱) رد المحتار باب سجود السہو مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۵۵۰

رد المحتار میں ہے کہ ماتن کا قول کہ اس پر اصح قول کے سجدہ نہیں یعنی جب وہ سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے پہلے لوٹا اور وہ بیٹھنے کے قریب تھا تو اب اس پر سجدہ نہیں، یہی اصح ہے اور اکثر کا قول ہے، جب وہ لوٹا حالانکہ قیام کے قریب تھا تو اب اس پر سجدہ سہو لازم ہوگا جیسا کہ نور الایضاح اور اس کی شرح میں اس مسئلہ کو بغیر کسی اختلاف کے ذکر کیا ہے اور کافی کی عبارت کو فتح میں صحیح کہا ہے کہ اگر نمازی کا نصف سیدھا ہو گیا حالانکہ پشت ابھی نیزھی تھی تو یہ قیام کے قریب ہوگا اور اگر نصف اسفل سیدھا نہیں تو وہ قعود کے قریب ہے۔ ماتن کے قول یکون مسیئاً کا معنی یہ ہے کہ وہ گناہگار ہے فتح، اور اگر وہ امام ہے تو وہ نہ لوٹے اور لوٹ گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن گناہگار ہوگا۔ درود جب کی تاخیر کی وجہ سے سجدہ سہو کرے، یہی اشیہ بالحق ہے جیسا کہ کمال نے اس کی تحقیق کی، اور یہی حق ہے بحراہ مختصراً۔ اس پر فی الحال قیام لازم ہے شرح منیۃ میں قنیۃ کے حوالے سے ہے اہ ملحقہ والہ اللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۸۳-۱۸۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(23) الدر المختار، الرجوع السابق، ص ۶۶۳

مسئلہ ۲۴: قعدہ اخیرہ بھول گیا تو جب تک اس رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو لوٹ آئے اور سجدہ سہو کرے اور اگر قعدہ اخیرہ میں بیٹھا تھا، مگر بقدر تشہد نہ ہوا تھا کہ کھڑا ہو گیا تو لوٹ آئے اور وہ جو پہلے کچھ دیر تک بیٹھا تھا محسوب ہوگا یعنی لوٹنے کے بعد جتنی دیر تک بیٹھا یہ اور پہلے کا قعدہ دونوں مل کر اگر بقدر تشہد ہو گئے فرض ادا ہو گیا مگر سجدہ سہو اس صورت میں بھی واجب ہے اور اگر اس رکعت کا سجدہ کر لیا تو سجدہ سے سر اٹھاتے ہی وہ فرض نفل ہو گیا لہذا اگر چاہے تو علاوہ مغرب کے اور نمازوں میں ایک رکعت اور ملائے کہ شفیع پورا ہو جائے اور طاق رکعت نہ رہے اگرچہ وہ نماز فجر یا عصر ہو مغرب میں اور نہ ملائے کہ چار پوری ہو گئیں۔ (24)

مسئلہ ۲۵: نفل کا ہر قعدہ قعدہ اخیرہ ہے یعنی فرض ہے اگر قعدہ نہ کیا اور بھول کر کھڑا ہو گیا تو جب تک اس رکعت کا سجدہ نہ کر لے لوٹ آئے اور سجدہ سہو کرے اور واجب نماز مثلاً وتر فرض کے حکم میں ہے، لہذا وتر کا قعدہ اولیٰ بھول جائے تو وہی حکم ہے جو فرض کے قعدہ اولیٰ بھول جانے کا ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۶: اگر بقدر تشہد قعدہ اخیرہ کر چکا ہے اور کھڑا ہو گیا تو جب تک اس رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو لوٹ آئے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دے اور اگر قیام ہی کی حالت میں سلام پھیر دیا تو بھی نماز ہو جائے گی مگر سنت ترک ہوئی اور اس صورت میں اگر امام کھڑا ہو گیا تو مقتدی اس کا ساتھ نہ دیں بلکہ بیٹھے ہوئے انتظار کریں اگر لوٹ آیا ساتھ ہو لیں اور نہ لوٹا اور سجدہ کر لیا تو مقتدی سلام پھیر دیں اور امام ایک رکعت اور ملائے کہ یہ دو نفل ہو جائیں اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیرے اور یہ دو رکعتیں سنت ظہر یا عشا کے قائم مقام نہ ہوں گی اور اگر ان دو رکعتوں میں کسی نے امام کی اقتدا کی یعنی اب شامل ہوا تو یہ مقتدی بھی چھ پڑھے اور اگر اس نے توڑ دی تو دو رکعت کی قضا پڑھے اور اگر امام چوتھی پر نہ بیٹھا تھا تو یہ مقتدی چھ رکعت کی قضا پڑھے۔ اور اگر امام نے ان رکعتوں کو فاسد کر دیا تو اس پر مطلقاً قضا نہیں۔ (26)

مسئلہ ۲۷: چوتھی پر قعدہ کر کے کھڑا ہو گیا اور کسی فرض پڑھنے والے نے اس کی اقتدا کی تو اقتدا صحیح نہیں اگرچہ لوٹ آیا اور قعدہ نہ کیا تھا تو جب تک پانچویں کا سجدہ نہ کیا اقتدا کر سکتا ہے کہ ابھی تک فرض ہی میں ہے۔ (27)

مسئلہ ۲۸: دو رکعت کی نیت تھی اور ان میں سہو ہوا اور دوسری کے قعدہ میں سجدہ سہو کر لیا تو اس پر نفل کی بنا مکروہ تحریمی ہے۔ (28)

(24) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۶۳

(25) الدر المختار، المرجع السابق، ص ۶۶۱

(26) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۶۷، ۶۶۹

(27) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۶۹

(28) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۷۰

مسئلہ ۲۹: مسافر نے سجدہ سہو کے بعد اقامت کی نیت کی تو چار پڑھنا فرض ہے اور آخر میں سجدہ سہو کا اعادہ

کرے۔ (29)

مسئلہ ۳۰: قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد اتنا پڑھا **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ** تو سجدہ سہو واجب ہے اس وجہ سے نہیں کہ درود شریف پڑھا بلکہ اس وجہ سے کہ تیسری کے قیام میں تاخیر ہوئی تو اگر اتنی دیر تک سکوت کیا جب بھی سجدہ سہو واجب ہے جیسے قعدہ و رکوع و سجود میں قرآن پڑھنے سے سجدہ سہو واجب ہے، حالانکہ وہ کلام الہی ہے۔ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: درود پڑھنے والے پر تم نے کیوں سجدہ واجب بتایا؟ عرض کی، اس لیے کہ اس نے بھول کر پڑھا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے تحسین فرمائی۔ (30)

مسئلہ ۳۱: کسی قعدہ میں اگر تشہد میں سے کچھ رہ گیا، سجدہ سہو واجب ہے، نماز نفل ہو یا فرض۔ (31)

مسئلہ ۳۲: پہلی دو رکعتوں کے قیام میں الحمد کے بعد تشہد پڑھا سجدہ سہو واجب ہے اور الحمد سے پہلے پڑھا تو

نہیں۔ (32)

مسئلہ ۳۳: پچھلی رکعتوں کے قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ واجب نہ ہوا اور اگر قعدہ اولیٰ میں چند بار تشہد پڑھا

سجدہ واجب ہو گیا۔ (33)

مسئلہ ۳۴: تشہد پڑھنا بھول گیا اور سلام بھیج دیا پھر یاد آیا تو لوٹ آئے تشہد پڑھے اور سجدہ سہو کرے۔

یہ ہیں اگر تشہد کی جگہ الحمد پڑھی سجدہ واجب ہو گیا۔ (34)

مسئلہ ۳۵: رکوع کی جگہ سجدہ کیا یا سجدہ کی جگہ رکوع یا کسی ایسے رکن کو دوبارہ کیا جو نماز میں مکرر مشروع نہ تھا یا

کسی رکن کو مقدم یا مؤخر کیا تو ان سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہے۔ (35)

مسئلہ ۳۶: قنوت یا تکبیر قنوت یعنی قراءت کے بعد قنوت کے لیے جو تکبیر کہی جاتی ہے بھول گیا سجدہ سہو

(29) المرجع السابق

(30) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۷، وغیرہا

(31) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲۷

(32) المرجع السابق

(33) المرجع السابق

(34) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲۷

(35) المرجع السابق

کرے۔ (36)

مسئلہ ۳۷: عیدین کی سب تکبیریں یا بعض بھول گیا یا زائد کہیں یا غیر محل میں کہیں ان سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہے۔ (37)

مسئلہ ۳۸: امام تکبیرات عیدین بھول گیا اور رکوع میں چلا گیا تو لوٹ آئے اور مسبوق رکوع میں شامل ہوا تو رکوع ہی میں تکبیریں کہہ لے۔ (38) عیدین میں دوسری رکعت کی تکبیر رکوع بھول گیا تو سجدہ سہو واجب ہے اور پہلی رکعت کی تکبیر رکوع بھولا تو نہیں۔ (39)

مسئلہ ۳۹: جمعہ و عیدین میں سہو واقع ہوا اور جماعت کثیر ہو تو بہتر یہ ہے کہ سجدہ سہو نہ کرے۔ (40)

(36) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲۸

(37) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲۸

(38) المرجع السابق

(39) المرجع السابق

(40) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
علمائے کرام نے بحالت جماعت جبکہ سجدہ سہو کے باعث مقتدیوں کے خط و افتان کا اندیشہ ہو اس کے ترک کی اجازت دی بلکہ اسی کو اولیٰ قرار دیا،

فی الدر المختار السہو فی صلوٰۃ العید والجمعة والمکتوبۃ والتطوع سواء والمختار عند المتأخرین عدہ فی الاولیین لدفع الفتنة کہا فی جمعة البحر و اقرا لا المصنف وبہ جزم فی الدر ۲۔
در مختار میں ہے کہ نماز عید، جمعہ اور فرض و نفل نماز میں سہو برابر ہے، متأخرین کے ہاں عید و جمعہ میں دفع فتنة کی وجہ سے سجدہ سہو کا نہ ہونا مختار ہے جیسا کہ بحر کے باب جمعہ میں ہے، مصنف نے اسے ثابت رکھا اور در میں اسی کے ساتھ جزم کیا۔ (ت)

(۲۔ در مختار باب سجود السہو مطبوعہ مطبع مہتابی دہلی ۱/ ۱۰۳)

رد المحتار میں ہے:

الظاهر ان الجمع الكثير فيما سواهما كذلك كما بحثه بعضهم ط وكذا بحثه الرحمتي وقال خصوصاً في زماننا وفي جمعة حاشية أبي السعود عن العزمية انه ليس المراد عدم جواز اهل الاولى تركه لئلا يقع الناس في فتنة اه قوله وبه جزم في الدر لكنه قيده محشيها الوافي عما اذا حضر جمع كثير والا فلا داعي الى الترك ط ۱۔ والله سبحانه وتعالى اعلم (۱۔ رد المحتار باب سجود السہو مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۵۵۶)

ظاہر یہ ہے کہ ان (نماز عید و جمعہ) کے علاوہ میں جہاں بھی کثیر اجتماع ہو اس کا حکم بھی یہی ہے جیسا کہ بعض نے بیان کیا ہے ط ۱۔

مسئلہ ۴۰: امام نے جہری نماز میں بقدر جواز نماز یعنی ایک آیت آہستہ پڑھی یا سری میں جہر سے تو سجدہ سہو واجب ہے اور ایک کلمہ آہستہ یا جہر سے پڑھا تو معاف ہے۔ (41)

اور اسی طرح رحمتی نے بحث کرتے ہوئے کہا اور کہا کہ خصوصاً ہمارے دور میں (سجدہ سہو نہ کرنا چاہیے) حاشیہ ابوالسعود کے جمعہ میں عزم سے ہے کہ اس سے مراد یہ نہیں کہ سجدہ سہو جائز نہیں بلکہ اس کا ترک اولیٰ ہے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑیں، اھ قولہ، اس پر درمیں جزم ہے لیکن اس کے محشی، لوائی ہے اس قید کا اضافہ کیا ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب وہاں کثیر لوگ جمع ہوں ورنہ نہیں کیونکہ اس وقت ترک سجدہ کا رالی نہیں ہوگا، ط۔ واللہ سمعہ وتعالیٰ اعلم (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۳۱۳-۳۱۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(41) اعلیٰ حضرت، امام السنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر امام اُن رکعتوں میں جن میں آہستہ پڑھنا واجب ہے جیسے ظہر و عصر کی سب رکعات اور عشاء کی پہلی دو اور مغرب کی تیسری اتنا قرآن عظیم جس سے فرض قرأت ادا ہو سکے (اور وہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں ایک آیت ہے) بھول کر باواز پڑھ جائیگا تو بلاشبہ سجدہ سہو واجب ہوگا، اگر بلا عذر شرعی سجدہ نہ کیا یا اس قدر قصداً باواز پڑھا تو نماز کا پھیرنا واجب ہے، اور اگر اس مقدار سے کم مثلاً ایک آدھ کلمہ باواز بلند نکل جائے تو مذہب رائج میں کچھ حرج نہیں۔ ردالمحتار میں ہے:

الاسرار یجب علی الامام والمنفرد فیما یسر فیہ وهو صلوٰۃ الظهر والعصر والثالثة من المغرب والاخریان من العشاء وضلاۃ الکسوف والاستسقاء کما فی البحر ۲۔ الخ

سری نمازوں میں امام منفرد دونوں پر اسرار (سرا قرأت) واجب ہے اور نماز ظہر، عصر، مغرب کی تیسری رکعت، عشاء کی آخری دو رکعت، نماز کسوف اور نماز استسقاء ہیں۔ جیسا کہ بحر میں ہے الخ (ت) (۲۔ ردالمحتار باب صلوٰۃ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۳۴۶)

ذریعہ میں ہے:

تجب سجستان ہتک واجب سہوا کالجہر فیما یخاف فیہ وعکسہ والاصح تقدیرہ بقدر ما تجوز بہ الصلوٰۃ فی الفصلین ۱۔ اھ مخصراً

سہو ترک واجب سے دو سجدے لازم آتے ہیں مثلاً سری نماز میں جہراً قرأت کر لے یا اسکا عکس، اور اصح یہی ہے کہ دونوں صورتوں میں اتنی قرأت سے سجدہ لازم ہو جائے گا جس سے نماز ادا ہو جاتی ہو۔ اھ۔ مخصراً۔ (ت) (۱۔ ذریعہ باب سجود السہو مطبوعہ مکتبۃ ربانی دہلی ۱/ ۱۰۲)

غنیہ میں ہے:

الصحيح ظاهر الرواية وهو التقدير بما تجوز به الصلوٰۃ من غير تفرقة لان القليل من الجهر موضع المخافة عفو ۲۔ الخ

صحیح ظاہر الروایہ میں ہے وہ اتنی مقدار ہے کہ اس کے ساتھ نماز بغیر کسی تفرقہ کے جائز ہو جائے کیونکہ سری جگہ جہر قلیل معاف ہے الخ (ت) (۲۔ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلیٰ فصل باب فی سجود السہو مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۵۸) ←

مسئلہ ۴۱: مفرد نے برتری نماز میں جہر سے پڑھا تو سجدہ واجب ہے اور جہری میں آہستہ تو نہیں۔ (42)

مسئلہ ۴۲: ثناء و دعا و شہد بلند آواز سے پڑھا تو خلاف سنت ہوا مگر سجدہ سہو واجب نہیں۔ (43)

مسئلہ ۴۳: قراءت وغیرہ کسی موقع پر سوچنے لگا کہ بقدر ایک رکن یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کے وقفہ ہوا سجدہ

سہو واجب ہے۔ (44)

ماضیہ ثانی میں ہے:

صحہ فی الہدایۃ والفتح والتبیین والمنیۃ ۳ الخ وتمامہ فیہ۔

اس کو ہدایہ، فتح، تبیین اور منیہ میں صحیح کہا ہے الخ اور اس میں تفصیلی گفتگو ہے۔ (ت)

(۳۔ رد المحتار باب سجود السہو مطبوعہ معصنی البابی مصر ۱/ ۵۴۸)

تنویر ابصار میں ہے:

فرض القراءة علی المذهب ۴۔ (مذہب مختار کے مطابق ایک آیت کی قراءت فرض ہے۔ ت)

(۴۔ رد مختار فصل معجم الامام مطبوعہ مجتہائی دہلی ۱/ ۸۰)

بحر الرائق وٹنگیری میں ہے:

لا یحب السجود فی العبد وانما یحب الاعادة جبر النقصانہ ۵۔

(۵۔ فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی فی سجود السہو مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۶/)

عہد: (ترک واجب سے) سجدہ سہو واجب نہیں کیونکہ اس کے نقصان کو پورا کرنے کے لئے نماز کا عادہ ضروری ہے (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۲۵۱-۲۵۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(42) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۷

(43) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۸

(44) اعلیٰ حضرت، امام، ہنسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر بقدر ادا کئے رکن ای مع سنتہ کما فی المغنیۃ (یعنی سنت کے مطابق جیسے غنیہ میں ہے۔ ت) یعنی مثلاً جتنی دیر میں تین بار سبحان اللہ کہہ بیٹا اتنے وقت تک سوچتا رہا تو سجدہ سہو لازم ہے ورنہ نہیں۔

رد المحتار میں ہے:

تفکر الموجب للسہو ما لزم منه تأخیر الواجب او الرکن عن محله بان قطع الاشتغال بالرکن او الواجب قد

اداء رکن وهو الاصح اہ ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۱۔ رد المحتار باب سجود السہو مطبوعہ معصنی البابی مصر ۱/ ۵۵۸)

ایہ سوچنا جو سہو کا سبب ہے وہ ہوگا جو واجب یا رکن کو اپنے مقام سے مؤخر کر دے مثلاً اداء رکن کی مقدار کسی رکن یا واجب سے غرض کریں

جائے یہی اصح ہے اہ ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۷۷۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

مسئلہ ۴۴: امام سے سہو ہوا اور سجدہ سہو کیا تو مقتدی پر بھی سجدہ واجب ہے اگرچہ مقتدی سہو واقع ہونے کے بعد جماعت میں شامل ہوا اور اگر امام سے سجدہ ساقط ہو گیا تو مقتدی سے بھی ساقط پھر اگر امام سے ساقط ہونا اس کے کسی فعل کے سبب ہو تو مقتدی پر بھی نماز کا اعادہ واجب ورنہ معاف۔ (45)

مسئلہ ۴۵: اگر مقتدی سے بحالت اقتدا سہو واقع ہوا تو سجدہ سہو واجب نہیں۔ (46)

(45) المرجع السابق، ص ۶۵۸

(46) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

امام مقتدی سے سجدہ سہو کو اٹھا لیتا ہے جیسا کہ قرأت کو۔

حدیث اول: مشکوٰۃ شریف میں ہے:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الامام ضامن (المحدث) ۱۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: امام ضامن ہوتا ہے (المحدث) (ت)

(۱) مشکوٰۃ المصابیح باب فضل الاذان واجابت المؤذن فصل ثانی مطبوعہ مطبع مہتابی دہلی بھارت ص ۶۵

جس سے ثابت ہوتا ہے کہ امام مقتدی کی نماز کا متکفل ہے اگر مخالف سہو کی اس کفالت سے خارج ہونے کا دعویٰ کرے تو اس کے لئے

مولانا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول اپنی شرح مرقاۃ میں ای متکفل بصلوۃ المؤمنین بالاتمام ۲۔ (یعنی امام مقتدیوں کی نماز کے

اتمام کے لئے کفیل ہوتا ہے۔ ت) (۲) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب فضل الاذان واجابت المؤذن فصل ثانی مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۲/۱۶۵

اور ناقلاً عن ابن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: والضمانۃ اما لحملہم نحو القراءۃ عن المسبوق او السہو عن

الساہی ۳۔

امام کے ضامن ہونے کا یہ معنی ہے کہ وہ مسبوق کی طرف سے قرأت اور بھول جانے والے کے سہو کا ضامن ہوتا ہے۔ (ت)

(۳) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب فضل الاذان واجابت المؤذن فصل ثانی مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۲/۱۶۵

اور علامہ عینی کا قول شرح صحیح بخاری میں:

یعنی ان صلواتہم فی ضمن صلوة الامام صحتہ وفسادہ ۴۔

یعنی مقتدیوں کی نماز صحت اور فساد کے لحاظ سے امام کی نماز کے تابع ہے۔ (ت)

(۴) عمدۃ القاری شرح بخاری باب اذالم یم الامام واتم من خلفہ مطبوعہ ادارة الطباعة منیر بیروت ۵/۲۲۹

ونیز ان کا قول:

ولستدل بما فی صحیح ابن حبان الامام ضامن بمعنی یضمہا صحتہ وفسادہ ۵۔

اور ہم صحیح ابن حبان کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ امام ضامن ہے یعنی وہ نماز کی صحت اور فساد کا ضامن ہوتا ہے (ت)

(۵) عمدۃ القاری شرح بخاری باب اذالم الامام وکان للرجل حاجۃ الخ مطبوعہ ادارة الطباعة منیر بیروت ۵/۲۳۹

مسئلہ ۴۶: مسبوق امام کے ساتھ سجدہ سہو کرے اگرچہ اس کے شریک ہونے سے پہلے سہو ہوا ہو اور اگر امام کے ساتھ سجدہ نہ کیا اور باقی پڑھنے کھڑا ہو گیا تو آخر میں سجدہ سہو کرے اور اگر اس مسبوق سے اپنی نماز میں بھی سہو ہوا تو اور نیز ان کا قول:

وقال ابن الملك لانهم المتكفلون لهم صفة صلواتهم وفسادها وكمالها ونقصانها بحكم المتبوعية والتابعية۔

اور ابن الملك نے کہا کہ اگر اپنے مقتدیوں کی نماز کے فساد و صحت اور نماز کے کامل و ناقص ہونے کے ضامن ہوتے ہیں متبوع اور تابع کے اعتبار سے یہ حکم ہوگا (ت) (۱۔ عمدۃ القاری) کفایت نہ کریں تو گو سر و خشت۔

حدیث دوم: مراقی الفلاح میں ہے:

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الامام لكم ضامن يرفع عنكم سهوكم وقراءتكم۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: امام تمہارے لئے ضامن ہے اور تمہاری سہو اور قرأت کو اٹھالیتا ہے۔ (ت)

(۲۔ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی باب سجود السہو مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۵۲) اسی حدیث کے مطابق حضرت ابن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث اول کی تفسیر فرمائی ہے جو پہلے ذکر ہو چکی ہے اور جس کا ترجمہ کتب سے نام حق میں سہو اور امام برگیرد (اس کے سہو کو امام اٹھالیتا ہے۔ ت) سے کیا گیا نیز اس حدیث کے متعلق حضرت امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ رفع سہو کے ساتھ رفع قرأۃ کا ذکر کرنے سے یہ اشارہ ہے کہ جیسا کہ مقتدی پر ترک قرأۃ سے کوئی گناہ نہیں اسی طرف سہو کے ترک کرنے سے بھی کوئی گناہ نہیں، اس کے بعد نہر فائق کی عبارت مقدمۃ الذکر نقل کر کے فرماتے ہیں: وقد علمت مفاد الحدیث افادہ بعض الافاضل ۳۔ (آپ حدیث کا وہ معنی جان چکے جو بعض افاضل نے بیان کیا۔ ت)

(۳۔ حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب سجود السہو مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۵۲)

یعنی کہ مفاد حدیث کے مخالف ہے جو نہر سے منقول ہوا۔

حدیث سوم: علامہ شامی نے معراج الدرایہ سے نقل کیا ہے کہ عدم لزوم سجدہ سہو کے ثابت کرنے کے لئے بہتر یہ ہے کہ اس حدیث سے استدلال کیا جائے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی: لیس علی من خلف الامام سہو ۴۔ (جو امام کے پیچھے ہو اس پر (سجدہ) سہو نہیں۔ ت) (۴۔ رد المحتار باب سجود السہو مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۸۲)

حدیث چہارم: حضرت قطب شمرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کشف الغمہ میں یہ منقول فرماتے ہیں:

وكانوا لا يسجدون لسهوهم خلف الامام ويقولون الامام يحمل او هام من خلفه من المامومين وكذلك كان

يقول صلى الله تعالى عليه وسلم من سها خلف الامام فليس عليه سهو وامامه كافيه فان سها الامام فعليه

وعلى من خلفه السهو۔ (۱۔ کشف الغمہ باب سجود السہو مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱/۱۵۹)

آخر کے یہی سجدے اس سہو امام کے لیے بھی کافی ہیں۔ (47)

مسئلہ ۴۷: مسبوق نے اپنی نماز بچانے کے لیے امام کے ساتھ سجدہ سہو نہ کیا یعنی جانتا ہے کہ اگر سجدہ کریگا تو نماز جاتی رہے گی مثلاً نماز فجر میں آفتاب طلوع ہو جائے گا یا جمعہ میں وقت عصر آجائے گا یا معذور ہے اور وقت ختم ہو جائے گا یا موزہ پر مسح کی مدت گزر جائے گی تو ان صورتوں میں امام کے ساتھ سجدہ نہ کرنے میں کراہت نہیں۔ بلکہ بقدر تشہد بیٹھنے کے بعد کھڑا ہو جائے۔ (48)

مسئلہ ۴۸: مسبوق نے امام کے سہو میں امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا پھر جب اپنی پڑھنے کھڑا ہوا اور اس میں بھی سہو ہوا تو اس میں بھی سجدہ سہو کرے۔ (49)

مسئلہ ۴۹: مسبوق کو امام کے ساتھ سلام پھیرنا جائز نہیں اگر قصداً پھیرے گا نماز جاتی رہے گی اور اگر سہواً پھیرا اور سلام امام کے ساتھ معاً بلا وقفہ تھا تو اس پر سجدہ سہو نہیں اور اگر سلام امام کے کچھ بھی بعد پھیرا تو کھڑا ہو جائے اپنی نماز پوری کر کے سجدہ سہو کرے۔ (50)

صحابہ اپنے سہو کی وجہ سے امام کے پیچھے سجدہ نہیں کرتے تھے اور یہ کہتے کہ امام اپنے مقتدیوں کے دھوکے میں جاتا ہے، اور اسی طرح رسالت مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو امام کے پیچھے بھول گیا اس پر (سجدہ) سہو نہیں اور اس کا امام کافی ہے اور اگر امام بھول گیا تو امام اور اس کے مقتدی دونوں پر سجدہ سہو لازم ہوگا انہی (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۱۹۶-۱۹۹ ارشاد فائز ٹرین، لاہور)

(47) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲۸

رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۹

(48) غنیۃ المستملی، فصل فی سجود السہو، ص ۶۶۶

(49) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۹، وغیرہ

(50) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۵۹، وغیرہ

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: مسبوق صرف سجدہ میں متابعت کرے، نہ سلام میں، اگر سلام میں قصداً متابعت کرے گا اگرچہ اپنے جہل سے یہ ہی سمجھ کر کہ مجھے شرعاً سلام میں بھی اتباع امام چاہئے تو نماز اس کی فاسد ہو جائے گی، ہاں اگر سہواً سلام کیا تو نماز مطلق نہ جائے گی اور سجدہ سہو بھی اپنی نماز کے آخر میں کرنا نہ ہوگا اگر یہ سلام سہو سلام امام سے پہلے یا معاً اس کے ساتھ ساتھ بغیر تاخیر کے تھا اور اگر سلام امام کے بعد بھول کر سلام پھیرا تو اس سجدہ سہو میں تو امام کی متابعت کرے ہی، پھر جب اپنی باقی نماز کو کھڑا ہو تو اس کے ختم پر اس کے سہو سلام کے لئے سجدہ سہو کرے، رد المحتار میں ہے:

المسبوق لیسجد مع امامہ قید بالسجود لانه لا یتابعہ فی السلام بل یسجد معہ ویتشہد فاذا سلم ←

مسئلہ ۵۰: امام کے ایک سجدہ کرنے کے بعد شریک ہوا تو دوسرا سجدہ امام کے ساتھ کرے اور پہلے کی قضا نہیں اور اگر دونوں سجدوں کے بعد شریک ہوا تو امام کے سہو کا اس کے ذمہ کوئی سجدہ نہیں۔ (51)

مسئلہ ۵۱: امام نے سلام پھیر دیا اور مسبوق اپنی پوری کرنے کھڑا ہوا اب امام نے سجدہ سہو کیا تو جب تک مسبوق نے اس رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو لوٹ آئے اور امام کے ساتھ سجدہ کرے جب امام سلام پھیرے تو اب اپنی پڑھے اور پہلے جو قیام و قراءت و رکوع کر چکا ہے اس کا شمار نہ ہوگا بلکہ اب پھر سے وہ افعال کرے اور اگر نہ لوٹا اور اپنی پڑھ لی تو آخر میں سجدہ سہو کرے اور اگر اس رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو نہ لوٹے، لوٹے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (52)

مسئلہ ۵۲: امام کے سہو سے لاحق پر بھی سجدہ سہو واجب ہے مگر لاحق اپنی آخر نماز میں سجدہ سہو کریگا اور امام کے ساتھ اگر سجدہ کیا تو آخر میں اعادہ کرے۔ (53)

مسئلہ ۵۳: اگر تین رکعت میں مسبوق ہوا اور ایک رکعت میں لاحق تو ایک رکعت بلا قراءت پڑھ کر بیٹھے اور تشہد پڑھ کر سجدہ سہو کرے پھر ایک رکعت بھری پڑھ کر بیٹھے کہ یہ اس کی دوسری رکعت ہے پھر ایک بھری اور ایک خالی پڑھ کر سلام پھیر دے اور اگر ایک میں مسبوق ہے اور تین میں لاحق تو تین پڑھ کر سجدہ سہو کرے پھر ایک بھری پڑھ کر

الامام قام الى القضاء فان سلم فان كان عامداً فسدت والا ولا سجود عليه ان سلم سهواً قبل الامام او معه وان سلم بعده لزمه لكونه منفرداً حينئذ. بحر و اراد بالمعية المقارنة وهو نادر الوقوع كما في شرح المنية وفيه لو سلم على ظن ان عليه ان يسلم فهو سلام عمد يمنع البناء له - والله تعالى اعلم.

(۱) رد المحتار باب سجود السهو مطبوعه معظي البابي مصر ۱/ ۵۳۹

مسبوق اپنے امام کے ساتھ سجدہ کرے، سجدہ کی قید اس لئے کہ سلام میں امام کی اتباع نہ کرے بلکہ اس کے ساتھ سجدہ کرے اور تشہد پڑھے اور جب امام سلام پھیرے تو وہ بھی رکعتوں کی ادائیگی کے لئے کھڑا ہو جائے، اگر اس نے سلام پھیرا اور اس کا سلام پھیرنا دانستہ تھا تو نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ نہیں، اگر اس نے بھول کر سلام پھیرا تو اس صورت میں سجدہ سہو نہ ہوگا جب امام سے پہلے یا معاً امام کے ساتھ ساتھ بغیر تاخیر سلام پھیرا ہو، اور اگر سلام امام کے بعد سلام پھیرا تو اب سجدہ لازم ہے کیونکہ اب وہ تنہا و منفرد ہے بحر، اور یہاں معیت سے مراد مقارنت ہے اور اس کا وقوع بہت کم ہے، اسی طرح شرح المنية میں ہے کہ اگر اس نے یہ گمان کرتے ہوئے سلام پھیر دیا کہ اس پر سلام لازم تھا تو یہ عمد اسلام ہوگا جو کہ بنائے نماز سے مانع ہے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۲۳۷-۲۳۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(51) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۵۹

(52) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی عشر فی سجود السهو، ج ۱، ص ۱۲۸

(53) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ج ۲، ص ۶۶۰

سلام پھیر دے۔ (54)

مسئلہ ۵۴: مقیم نے مسافر کی اقتدا کی اور امام سے سہو ہوا تو امام کے ساتھ سجدہ سہو کرے پھر اپنی دو پڑھے اور ان میں بھی سہو ہوا تو آخر میں پھر سجدہ کرے۔ (55)

مسئلہ ۵۵: امام سے صلاۃ الخوف میں (جس کا بیان اور طریقہ انشاء اللہ تعالیٰ مذکور ہوگا) سہو ہوا تو امام کے ساتھ دوسرا گروہ سجدہ سہو کرے اور پہلا گروہ اس وقت کرے جب اپنی نماز ختم کر چکے۔ (56)

مسئلہ ۵۶: امام کو حدث ہوا اور پیشتر سہو بھی واقع ہو چکا ہے اور اس نے خلیفہ بنایا تو خلیفہ سجدہ سہو کرے اور اگر خلیفہ کو بھی حالت خلافت میں سہو ہوا تو وہی سجدے کافی ہیں اور اگر امام سے تو سہو نہ ہوا مگر خلیفہ سے اس حالت میں سہو ہوا تو امام پر بھی سجدہ سہو واجب ہے اور اگر خلیفہ کا سہو خلافت سے پہلے ہو تو سجدہ واجب نہیں نہ اس پر نہ امام پر۔ (57)

مسئلہ ۵۷: جس پر سجدہ سہو واجب ہے اگر سہو ہونا یاد نہ تھا اور بہ نیت قطع سلام پھیر دیا تو ابھی نماز سے باہر نہ ہوا بشرطیکہ سجدہ سہو کر لے، لہذا جب تک کلام یا حدث عمد، یا مسجد سے خروج یا اور کوئی فعل منافی نماز نہ کیا ہو اسے حکم ہے کہ سجدہ کر لے اور اگر سلام کے بعد سجدہ سہو نہ کیا تو سلام پھیرنے کے وقت سے نماز سے باہر ہو گیا، لہذا سلام پھیرنے کے بعد اگر کسی نے اقتدا کی اور امام نے سجدہ سہو کر لیا تو اقتدا صحیح ہے اور سجدہ نہ کیا تو صحیح نہیں اور اگر یاد تھا کہ سہو ہوا ہے اور بہ نیت قطع سلام پھیر دیا تو سلام پھیرتے ہی نماز سے باہر گیا اور سجدہ سہو نہیں کر سکتا، اعادہ کرے اور اگر اس نے غلطی سے سجدہ کیا اور اس میں کوئی شریک ہو تو اقتدا صحیح نہیں۔ (58)

مسئلہ ۵۸: سجدہ تلاوت باقی تھا یا قعدہ اخیرہ میں تشہد نہ پڑھا تھا مگر بقدر تشہد بیٹھ چکا تھا اور یہ یاد ہے کہ سجدہ تلاوت یا تشہد باقی ہے مگر قصد سلام پھیر دیا تو سجدہ ساقط ہو گیا اور نماز سے باہر ہو گیا، نماز فاسد نہ ہوئی کہ تمام ارکان ادا کر چکا ہے مگر بوجہ ترک واجب مکروہ تحریمی ہوئی۔ یوں اگر اس کے ذمہ سجدہ سہو و سجدہ تلاوت ہیں اور دونوں یاد ہیں یا صرف سجدہ تلاوت یاد ہے اور قصد سلام پھیر دیا تو دونوں ساقط ہو گئے اگر سجدہ نماز و سجدہ سہو دونوں باقی تھے یا صرف سجدہ نماز رہ گیا تھا اور سجدہ نماز یاد ہوتے ہوئے سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو گئی اور اگر سجدہ نماز و سجدہ تلاوت

(54) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۶۰

(55) المرجع السابق

(56) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۲۸

(57) المرجع السابق، ص ۱۳۰

(58) رد المحتار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۷۳

باقی تھے اور سلام پھیرتے وقت دونوں یاد تھے یا ایک جب بھی نماز فاسد ہو گئی۔ (59)

مسئلہ ۵۹: سجدہ نماز یا سجدہ تلاوت باقی تھا یا سجدہ سہو کرنا تھا اور بھول کر سلام پھیرا تو جب تک مسجد سے باہر نہ ہوا کر لے اور میدان میں ہو تو جب تک صفوں سے متجاوز نہ ہوا یا آگے کو سجدہ کی جگہ سے نہ گزرا کر لے۔ (60)

مسئلہ ۶۰: رکوع میں یاد آیا کہ نماز کا کوئی سجدہ رہ گیا ہے اور وہیں سے سجدہ کو چلا گیا یا سجدہ میں یاد آیا اور سر اٹھا کر وہ سجدہ کر لیا تو بہتر یہ ہے کہ اس رکوع و سجود کا اعادہ کرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر اس وقت نہ کیا بلکہ آخر نماز میں کیا تو اس رکوع و سجود کا اعادہ نہیں سجدہ سہو کرنا ہوگا۔ (61)

مسئلہ ۶۱: ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور یہ خیال کر کے کہ چار پوری ہو گئیں دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو چار پوری کر لے اور سجدہ سہو کرے اور اگر یہ گمان کیا کہ مجھ پر دو ہی رکعتیں ہیں، مثلاً اپنے کو مسافر تصور کیا یا یہ گمان ہوا کہ نماز جمعہ ہے یا نیا مسلمان ہے سمجھا کہ ظہر کے فرض دو ہی ہیں یا نماز عشا کو تراویح تصور کیا تو نماز جاتی رہی۔ یوں اگر کوئی رکن فوت ہو گیا اور یاد ہوتے ہوئے سلام پھیر دیا، تو نماز گئی۔ (62)

مسئلہ ۶۲: جس کو شمار رکعت میں شک ہو، مثلاً تین ہوئیں یا چار اور بلوغ کے بعد یہ پہلا واقعہ ہے تو سلام پھیر کر یا کوئی عمل منافی نماز کر کے توڑ دے یا غالب گمان کے بموجب پڑھ لے مگر بہر صورت اس نماز کو سرے سے پڑھے محض توڑنے کی نیت کافی نہیں اور اگر یہ شک پہلی بار نہیں بلکہ پیشتر بھی ہو چکا ہے تو اگر غالب گمان کسی طرف ہو تو اس پر عمل کرے ورنہ کم کی جانب کو اختیار کرے یعنی تین اور چار میں شک ہو تو تین قرار دے، دو اور تین میں شک ہو تو دو، وثل هذا القیاس اور تیسری چوتھی دونوں میں قعدہ کرے کہ تیسری رکعت کا چوتھی ہونا محتمل ہے اور چوتھی میں قعدہ کے بعد سجدہ سہو کر کے سلام پھیرے اور گمان غالب کی صورت میں سجدہ سہو نہیں مگر جبکہ سوچنے میں بقدر ایک رکن کے وقفہ کیا ہو تو سجدہ سہو واجب ہو گیا۔ (63)

مسئلہ ۶۳: نماز پوری کرنے کے بعد شک ہوا تو اس کا کچھ اعتبار نہیں اور اگر نماز کے بعد یقین ہے کہ کوئی فرض رو گیا مگر اس میں شک ہے کہ وہ کیا ہے تو پھر سے پڑھنا فرض ہے۔ (64)

(59) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۷۳

(60) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۷۴

(61) الدر المختار

(62) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۷۴

(63) البدایہ، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۱، ص ۷۶، وغیرہا

(64) فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۱، ص ۲۵۲

مسئلہ ۶۴: ظہر پڑھنے کے بعد ایک عادل شخص نے خبر دی کہ تین رکعتیں پڑھیں تو اعادہ کرے اگرچہ اس کے خیال میں یہ خبر غلط ہو اور اگر کہنے والا عادل نہ ہو تو اس کی خبر کا اعتبار نہیں اور اگر مصلیٰ کو شک ہو اور دو عادل نے خبر دی تو ان کی خبر پر عمل کرنا ضروری ہے۔ (65)

مسئلہ ۶۵: اگر تعداد رکعات میں شک نہ ہو مگر خود اس نماز کی نسبت شک ہے مثلاً ظہر کی دوسری رکعت میں شک ہوا کہ یہ عصر کی نماز پڑھتا ہوں اور تیسری میں نفل کا شبہ ہوا اور چوتھی میں ظہر کا تو ظہر ہی ہے۔ (66)

مسئلہ ۶۶: تشہد کے بعد یہ شک ہوا کہ تین ہوئیں یا چار اور ایک رکن کی قدر خاموش رہا اور سوچتا رہا، پھر یقین ہوا کہ چار ہو گئیں تو سجدہ سہو واجب ہے اور اگر ایک طرف سلام پھیرنے کے بعد ایسا ہوا تو کچھ نہیں اور اگر اسے حدیث ہو اور وضو کرنے گیا تھا کہ شک واقع ہوا اور سوچنے میں وضو سے کچھ دیر تک رُک رہا تو سجدہ سہو واجب ہے۔ (67)

مسئلہ ۶۷: یہ شک واقع ہوا کہ اس وقت کی نماز پڑھی یا نہیں، اگر وقت باقی ہے اعادہ کرے ورنہ نہیں۔ (68)

مسئلہ ۶۸: شک کی سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہے اور غلبہ ظن میں نہیں مگر جب کہ سوچنے میں ایک رکن کا وقفہ ہو گیا تو واجب ہو گیا۔ (69)

مسئلہ ۶۹: بے وضو ہونے یا مسح نہ کرنے کا یقین ہوا اور اسی حالت میں ایک رکن ادا کر لیا تو سرے سے نماز پڑھے اگرچہ پھر یقین ہوا کہ وضو تھا اور مسح کیا تھا۔ (70)

مسئلہ ۷۰: نماز میں شک ہوا کہ مقیم ہے یا مسافر تو چار پڑھے اور دوسری کے بعد قعدہ ضروری ہے۔ (71)

مسئلہ ۷۱: وتر میں شک ہوا کہ دوسری ہے یا تیسری تو اس میں قنوت پڑھ کر قعدہ کے بعد ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں بھی قنوت پڑھے اور سجدہ سہو کرے۔ (72)

رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۷۵

(65) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۳۱، وغیرہ

(66) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۷۶

(67) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۳۸

(68) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۳۰

(69) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ج ۲، ص ۶۷۸

(70) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی سجود السہو، ج ۱، ص ۱۳۱

(71) المرجع السابق

(72) المرجع السابق

مسئلہ ۷۲: امام نماز پڑھا رہا ہے دوسری میں شک ہوا کہ پہلی ہے یا دوسری یا چوتھی اور تیسری میں شک ہوا اور مقتدیوں کی طرف نظر کی کہ وہ کھڑے ہوں تو کھڑا ہو جاؤں بیٹھیں تو بیٹھ جاؤں تو اس میں حرج نہیں اور سجدہ سہو واجب نہ ہوا۔ (73)



نماز مریض کا بیان

حدیث ۱: حدیث میں ہے، عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیمار تھے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز کے بارے میں سوال کیا، فرمایا: کھڑے ہو کر پڑھو، اگر استطاعت نہ ہو تو بیٹھ کر اور اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو لیٹ کر، اللہ تعالیٰ کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر اتنی کہ اس کی وسعت ہو۔ (1) اس حدیث کو مسلم کے سوا جماعت محدثین نے روایت کیا۔

حدیث ۲: بزار مسند میں اور بیہقی معرفۃ میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مریض کی عیادت کو تشریف لے گئے، دیکھا کہ تکیہ پر نماز پڑھتا ہے یعنی سجدہ کرتا ہے اسے پھینک دیا، اس نے ایک نکلڑی لی کہ اس پر نماز پڑھے، اسے بھی لے کر پھینک دیا اور فرمایا: زمین پر نماز پڑھے اگر استطاعت ہو، ورنہ اشارہ کرے اور سجدہ کو رکوع سے پست کرے۔ (2)

مسئلہ ۱: جو شخص بوجہ بیماری کے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر قادر نہیں کہ کھڑے ہو کر پڑھنے سے ضرر لاحق ہو گیا یا مرض بڑھ جائے گا یا دیر میں اچھا ہو گیا یا چکر آتا ہے یا کھڑے ہو کر پڑھنے سے قطرہ آئے گا یا بہت شدید دردنا قابل برداشت پیدا ہو جائے گا تو ان سب صورتوں میں بیٹھ کر رکوع و سجود کے ساتھ نماز پڑھے۔ (3) اس کے متعلق بہت سے

(1) نصب الراية للشمسي، کتاب الصلاة، باب صلاة المريض، ج ۲، ص ۱۷۷-۱۷۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ حضرت عمران ابن حصین کو سخت بواہر کا مرض تھا جس سے وہ بعض اوقات نہ تو کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتے تھے نہ بیٹھ کر انہوں نے اپنے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھا آپ نے یہ جواب فرمایا جیسا کہ مسلم کے سوا تمام صحاح میں ہے۔ خیال رہے کہ یہاں نماز سے فرض واجب وغیرہ تمام نمازیں مراد ہیں مجبور کے یہی احکام ہیں۔ یہ بھی خیال رہے لیٹ کر نماز پڑھنے والے کے لیے بہتر یہ ہے کہ چت لیٹے، رد قبلہ ہو، اس طرح کہ پاؤں بھی قبلہ کی طرف ہوں تاکہ اس کا رکوع و سجدہ بھی قبلہ رخ ہو حضرت عمران ابن حصین کو بواہر تھی جس سے وہ چت بھی نہیں لیٹ سکتے تھے اس لیے انہیں داہنی کروٹ پر لیٹنے کا حکم دیا گیا۔ (فتح القدیر) لہذا یہ حدیث احناف کے خلاف نہیں در قطنی کی حدیث میں ہے "فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ صَلَّى مُسْتَلْقِيًا رَجُلًا وَلَا مَخَاطِلَ الْقِبْلَةِ" یعنی اگر بیٹھ کر نماز نہ پڑھ سکے تو چت لیٹ کر پڑھے قبلہ کی طرف پاؤں کر کے یہ حدیث احناف کی دلیل ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۲۸۶)

(2) معریۃ بسنن والآثار للشمسي، کتاب الصلاة، باب صلاة المريض، الحدیث: ۱۰۸۳، ج ۲، ص ۱۳۰

(3) تنویر، راجع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المريض، ج ۲، ص ۶۸۱

مسائل فرائض نماز میں مذکور ہوئے۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

آج کل بہت جہال ذرا سی باطاعتی مرض یا کبر سن میں سرے سے بیٹھ کر فرض پڑھتے ہیں حالانکہ اولاً ان میں بہت ایسے ہیں کہ ہمت کریں تو پورے فرض کھڑے ہو کر ادا کر سکتے ہیں اور اس ادا سے نہ ان کا مرض بڑھے نہ کوئی نیا مرض لاحق ہو نہ مگر پڑنے کی حالت ہو نہ دوران سر وغیرہ کوئی سخت الم شدید ہو صرف ایک گونہ مشقت و تکلیف ہے جس سے بچنے کو صراحۃً نمازیں کھوتے ہیں ہم نے مشہدہ کیا ہے وہی لوگ جنہوں نے عملیہ ضعف و مرض فرض بیٹھ کر پڑھتے اور وہی باتوں میں اتنی دیر کھڑے رہے کہ اتنی دیر میں دس بارہ رکعت ادا کر لیتے ایسی حالت میں ہرگز قعود کی اجازت نہیں بلکہ فرض ہے کہ پورے فرض قیام سے ادا کریں۔

کافی شرح دانی میں ہے:

ان لحقہ نوع مشقة لہ یجز ترک القیام اے۔ اگر ادنیٰ مشقت لاحق ہو تو ترک قیام جائز نہ ہوگا۔ (ت) (۱) کافی شرح دانی) ثانیاً، تاکہ انھیں اپنے تجربہ سابقہ خواہ کسی طبیب مسلمان حاذق عادل مستور الحال غیر ظاہر الفسق کے اخبار خواہ اپنے ظاہر حال کے نظر صحیح سے جو کم ہمتی و آرام طلبی پر مبنی نہ ہو بظن غالب معلوم ہے کہ قیام سے کوئی مرض جدید یا مرض موجود شدید و مدید ہوگا مگر یہ بات طول قیام میں ہوگی تھوڑی دیر کھڑے ہونے کی یقیناً طاقت رکھتے ہیں تو ان پر فرض تھا کہ جتنے قیام کی طاقت تھی اتنا ادا کرتے یہاں تک کہ اگر صرف اللہ اکبر کھڑے ہو کر کہہ سکتے تھے تو اتنا ہی قیام میں ادا کرتے جب وہ غلبہ ظن کی حالت پیش آتی تو بیٹھ جاتے یہ ابتداء سے بیٹھ کر پڑھنا بھی ان کی نماز کا مفید ہوا۔ ثالثاً ایسا بھی ہوتا ہے کہ آدمی اپنے آپ بقدر تکبیر بھی کھڑے ہونے کی قوت نہیں رکھتا مگر عصا کے سہارے سے یا کسی آدمی خواہ دیوار یا تکیہ لگا کر کھل یا بعض قیام پر قادر ہے تو اس پر فرض ہے کہ جتنا قیام اس سہارے یا تکیہ کے ذریعے سے کر سکے بجالائے کھل تو کھل یا بعض تو بعض در نہ صحیح مذہب میں اس کی نماز نہ ہوگی۔ فقد مر من الدرد ولو مسکا علی عصا و حائط ۲۔ (در کے حوالے سے گزرا اگرچہ عصا یا دیوار کے سہارے سے کھڑا ہو سکے، ت) (۲) ذرعیار باب صلوٰۃ الریض مطبوعہ مجتہائی دہلی ۱/ ۱۰۴)

تیسرے الحقائق میں ہے:

لو قدر علی القیام متکاً (قال الحلوانی) الصحیح انہ یصلی قائماً متکاً ولا یجزیہ غیر ذلک و کذلک لو قدر ان یعتمد علی عصا و علی خادم لہ فانہ یقوم و یتکئی ۳۔

اگر سہارے سے قیام کر سکتا ہو (حلوانی نے کہا) تو صحیح یہی ہے کہ سہارے سے کھڑے ہو کر نماز ادا کرے اس کے علاوہ کفایت نہ کرے گی اور اسی طرح اگر عصا یا خادم کے سہارے سے کھڑا ہو سکتا ہے تو قیام کرے اور سہارے سے نماز ادا کرے۔ (ت)

(۳) تیسرے الحقائق باب صلوٰۃ الریض مطبوعہ امیریہ کبڑی مصر ۱/ ۲۰۰)

یہ سب مسائل خوب سمجھ لئے جائیں باقی اس مسئلہ کی تفصیل تمام و تحقیق ہمارے فتاویٰ میں ہے جس پر اطلاع نہایت ضرورہا ہم کہ آجکل نادانوں سے جاہل تو جاہل بعض مدعیان علم بھی ان احکام کا خلاف کر کے ناحق اپنی نمازیں کھوتے اور صراحۃً مرتکب گناہ و تارک صلوٰۃ ہوتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۱۵۹-۱۶۰ رضا فاؤنڈیشن، لہور)

مسئلہ ۲: اگر اپنے آپ بیٹھ بھی نہیں سکتا مگر لڑکا یا غلام یا خادم یا کوئی اجنبی شخص وہاں ہے کہ بٹھا دے گا تو بیٹھ کر پڑھنا ضروری ہے اور اگر بیٹھا نہیں رہ سکتا تو تکبیر یا دیوار یا کسی شخص پر ٹیک لگا کر پڑھے یہ بھی نہ ہو سکے تو لیٹ کر پڑھے اور بیٹھ کر پڑھنا ممکن ہو تو لیٹ کر نماز نہ ہوگی۔ (4)

مسئلہ ۳: بیٹھ کر پڑھنے میں کسی خاص طور پر بیٹھنا ضروری نہیں بلکہ مریض پر جس طرح آسانی ہو اس طرح بیٹھے۔ ہاں دوزانو بیٹھنا آسان ہو یا دوسری طرح بیٹھنے کے برابر ہو تو دوزانو بہتر ہے ورنہ جو آسان ہو اختیار کرے۔ (5)

مسئلہ ۴: نفل نماز میں تھک گیا تو دیوار یا عصا پر ٹیک لگانے میں حرج نہیں ورنہ مکروہ ہے اور بیٹھ کر پڑھنے میں کچھ حرج نہیں۔ (6)

مسئلہ ۵: چار رکعت والی نماز بیٹھ کر پڑھی، قعدہ اخیرہ کے موقع پر تشہد پڑھنے سے پہلے قراءت شروع کر دی اور رکوع بھی کیا تو اس کا وہی حکم ہے کہ کھڑا ہو کر پڑھنے والا چوتھی کے بعد کھڑا ہو جاتا، لہذا اس نے جب تک پانچویں کا سجدہ نہ کیا ہو تشہد پڑھے اور سجدہ سہو کرے اور پانچویں کا سجدہ کر لیا تو نماز جاتی رہی۔ (7)

مسئلہ ۶: بیٹھ کر پڑھنے والا دوسری کے سجدہ سے اٹھا اور قیام کی نیت کی مگر قراءت سے پہلے یاد آ گیا تو تشہد پڑھے اور نماز ہو گئی اور سجدہ سہو بھی نہیں۔ (8)

مسئلہ ۷: مریض نے بیٹھ کر نماز پڑھی چوتھی کے سجدہ سے اٹھا تو یہ گمان کر کے کہ تیسری ہے قراءت کی اور اشارہ سے رکوع و سجود کیا نماز جاتی رہی اور دوسری کے سجدہ کے بعد یہ گمان کر کے کہ دوسری ہے قراءت شروع کی پھر یاد آیا تو تشہد کی طرف عود نہ کرے بلکہ پوری کرے اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔ (9)

مسئلہ ۸: کھڑا ہو سکتا ہے مگر رکوع و سجود نہیں کر سکتا یا صرف سجدہ نہیں کر سکتا مثلاً حلق وغیرہ میں پھوڑا ہے کہ سجدہ کرنے سے نہ بے گاتو بھی بیٹھ کر اشارہ سے پڑھ سکتا ہے بلکہ یہی بہتر ہے اور اس صورت میں یہ بھی کر سکتا ہے کہ کھڑے

(4) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۶

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۲

(5) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۶، وغیرہ

(6) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۹۰

(7) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۷

(8) المرجع السابق

(9) المرجع السابق

ہو کر پڑھے اور رکوع کے لیے اشارہ کرے یا رکوع پر قادر ہو تو رکوع کرے پھر بیٹھ کر سجدہ کے لیے اشارہ کرے۔ (10)
مسئلہ ۹: اشارہ کی صورت میں سجدہ کا اشارہ رکوع سے پست ہونا ضروری ہے مگر یہ ضرور نہیں کہ سر کو بالکل زمین سے قریب کر دے سجدہ کے لیے تکیہ وغیرہ کوئی چیز پیشانی کے قریب اٹھا کر اس پر سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے، خواہ خود اسی نے وہ چیز اٹھائی ہو یا دوسرے نے۔ (11)

مسئلہ ۱۰: اگر کوئی چیز اٹھا کر اس پر سجدہ کیا اور سجدہ میں بہ نسبت رکوع کے زیادہ سر جھکایا، جب بھی سجدہ ہو گیا مگر گنہگار ہوا اور سجدہ کے لیے زیادہ سر نہ جھکایا تو ہوا ہی نہیں۔ (12)

مسئلہ ۱۱: اگر کوئی اونچی چیز زمین پر رکھی ہوئی ہے اُس پر سجدہ کیا اور رکوع کے لیے صرف اشارہ نہ ہوا بلکہ بیٹھ بھی جھکائی تو صحیح ہے بشرطیکہ سجدہ کے شرائط پائے جائیں مثلاً اس چیز کا سخت ہونا جس پر سجدہ کیا کہ اس قدر پیشانی دب گئی ہو کہ پھر دوبانے سے نہ دبے اور اس کی اونچائی بارہ انگل سے زیادہ نہ ہو۔ ان شرائط کے پائے جانے کے بعد حقیقتہً رکوع و سجود پائے گئے، اشارہ سے پڑھنے والا اسے نہ کہیں گے اور کھڑا ہو کر پڑھنے والا اس کی اقتدا کر سکتا ہے اور یہ شخص جب اس طرح رکوع و سجود کر سکتا ہے اور قیام پر قادر ہے تو اس پر قیام فرض ہے یا اٹھائے نماز میں قیام پر قادر ہو گیا تو جو باقی ہے اسے کھڑے ہو کر پڑھنا فرض ہے لہذا جو شخص زمین پر سجدہ نہیں کر سکتا مگر شرائط مذکورہ کے ساتھ کوئی چیز زمین پر رکھ کر سجدہ کر سکتا ہے، اس پر فرض ہے کہ اسی طرح سجدہ کرے اشارہ جائز نہیں اور اگر وہ چیز جس پر سجدہ کیا ایسی نہیں تو حقیقتہً سجود نہ پایا گیا بلکہ سجدہ کے لیے اشارہ ہوا لہذا کھڑا ہونے والا اس کی اقتدا نہیں کر سکتا اور اگر یہ شخص اٹھائے نماز میں قیام پر قادر ہو تو سرے سے پڑھے۔ (13)

مسئلہ ۱۲: پیشانی میں زخم ہے کہ سجدہ کے لیے ماتھا نہیں لگا سکتا تو ناک پر سجدہ کرے اور ایسا نہ کیا بلکہ اشارہ کیا تو نماز نہ ہوئی۔ (14)

مسئلہ ۱۳: اگر مریض بیٹھنے پر بھی قادر نہیں تو لیٹ کر اشارہ سے پڑھے، خواہ داہنی یا بائیں کروٹ پر لیٹ کر قبلہ کو مونہہ کرے خواہ چپ لیٹ کر قبلہ کو پاؤں کرے مگر پاؤں نہ پھیلانے، کہ قبلہ کو پاؤں پھیلانا مکروہ ہے بلکہ گھٹنے کھڑے رکھے اور سر کے نیچے تکیہ وغیرہ رکھ کر اونچا کر لے کہ مونہہ قبلہ کو ہو جائے اور یہ صورت یعنی چپ لیٹ کر پڑھنا افضل

(10) المرجع السابق، ص ۱۳۶، والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۳

(11) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۵ وغیرہ

(12) المرجع السابق، والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۶

(13) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۵، ۶۸۶

(14) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۶

(15) ہے۔

مسئلہ ۱۴: اگر سر سے اشارہ بھی نہ کر سکے تو نماز ساقط ہے، اس کی ضرورت نہیں کہ آنکھ یا بھوں یا دل کے اشارہ سے پڑھے پھر اگر چھ وقت اسی حالت میں گزر گئے تو ان کی قضا بھی ساقط، فدیہ کی بھی حاجت نہیں ورنہ بعد صحت ان نمازوں کی قضا لازم ہے اگرچہ اتنی ہی صحت ہو کہ سر کے اشارہ سے پڑھ سکے۔ (16)

مسئلہ ۱۵: مریض اگر قبلہ کی طرف نہ اپنے آپ مونہ کر سکتا ہے نہ دوسرے کے ذریعہ سے تو ویسے ہی پڑھ لے اور صحت کے بعد اس نماز کا اعادہ نہیں اور اگر کوئی شخص موجود ہے کہ اس کے کہنے سے قبلہ زد کر دے گا مگر اس نے اس سے نہ کہا تو نہ ہوئی، اشارہ سے جو نمازیں پڑھی ہیں صحت کے بعد ان کا بھی اعادہ نہیں۔ یوں اگر زبان بند ہو گئی اور گونگے کی طرح نماز پڑھی پھر زبان کھل گئی تو ان نمازوں کا اعادہ نہیں۔ (17)

مسئلہ ۱۶: مریض اس حالت کو پہنچ گیا کہ رکوع و سجود کی تعداد یاد نہیں رکھ سکتا تو اس پر ادا ضروری نہیں۔ (18)

مسئلہ ۱۷: تندرست شخص نماز پڑھ رہا تھا، اثنائے نماز میں ایسا مرض پیدا ہو گیا کہ ارکان کی ادا پر قدرت نہ رہی تو جس طرح ممکن ہو بیٹھ کر لیٹ کر نماز پوری کر لے، سرے سے پڑھنے کی حاجت نہیں۔ (19)

مسئلہ ۱۸: بیٹھ کر رکوع و سجود سے نماز پڑھ رہا تھا، اثنائے نماز میں قیام پر قادر ہو گیا تو جو باقی ہے کھڑا ہو کر پڑھے اور اشارہ سے پڑھتا تھا اور نماز ہی میں رکوع و سجود پر قادر ہو گیا تو سرے سے پڑھے۔ (20)

مسئلہ ۱۹: رکوع و سجود پر قادر نہ تھا کھڑے یا بیٹھے نماز شروع کی رکوع و سجود کے اشارہ کی نوبت نہ آئی تھی کہ اچھا ہو گیا تو اسی نماز کو پورا کرے سرے سے پڑھنے کی حاجت نہیں اور اگر لیٹ کر نماز شروع کی تھی اور اشارہ سے پہلے کھڑے یا بیٹھ کر رکوع و سجود پر قادر ہو گیا تو سرے سے پڑھے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: چلتی ہوئی کشتی یا جہاز میں بلا عذر بیٹھ کر نماز صحیح نہیں بشرطیکہ اتر کر خشکی میں پڑھ سکے اور زمین پر بیٹھ گئی

(15) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۶ وغیرہ

(16) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۷، وغیرہ

(17) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۸

(18) تنویر الابصار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۸

(19) الفتاویٰ المصنوعۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳

و الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۹

(20) المرجع السابق

(21) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۸۹

ہو تو اترنے کی حاجت نہیں اور کنارے پر بندھی ہو اور اتر سکتا ہو تو اتر کر خشکی میں پڑھے ورنہ کشتی ہی میں کھڑے ہو کر اور بیچ دریا میں لنگر ڈالے ہوئے ہے تو بیٹھ کر پڑھ سکتے ہیں، اگر ہوا کے تیز جھونکے لگتے ہوں کہ کھڑے ہونے میں چکر کا غالب گمان ہو اور اگر ہوا سے زیادہ حرکت نہ ہو تو بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتے اور کشتی پر نماز پڑھنے میں قبلہ رُو ہونا لازم ہے اور جب کشتی گھوم جائے تو نمازی بھی گھوم کر قبلہ کو مونہہ کر لے اور اگر اتنی تیز گردش ہو کہ قبلہ کو مونہہ کرنے سے عاجز ہے تو اس وقت ملتوی رکھے ہاں اگر وقت جاتا دیکھے تو پڑھ لے۔ (22)

(22) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المريض، مطلب فی الصلاة فی السفینۃ، ج ۲، ص ۲۹۰

اعلیٰ حضرت امام احمد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اس کی اصل امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہی ہے کہ ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ نہیں ہوتا۔ اسی طرح اصحاب الاماء نے امام ابو یوسف سے روایت کیا کہ شہر میں دو مساجد میں جمعہ نہیں ہوتا، ہاں جب ان کے درمیان بڑی نہر ہو تو وہ اس وقت دو شہروں کی طرح ہو جائیں گے، اسی لئے انھوں نے بغداد میں پل ختم کرنے کا حکم جاری فرمایا تھا۔ (ت)

(۱) فتح القدیر باب صلوٰۃ الجمعة مطبوعہ نوریہ رضویہ سکر ۲/۲۵

ظاہر ہے کہ فائز قاطع ہے نہ کہ قاطع، اور جمعہ وعیدین نہیں ہو سکتے مگر مصر یا فائز مصر میں، یہ سب اس صورت میں ہے کہ خوف صحیح ہو، اترنا محذور ہو ورنہ نماز پنجگانہ وتر و سنت فجر بھی ان جہازوں میں نہیں ہو سکتے کہ ان کا استقرار پانی پر ہے اور ان نماز کی شرط صحت استقرار علی الارض مگر بحال تعذر،

فتح القدیر میں ہے:

فی الايضاح ان كانت موقوفه فی الشط وهي علی قرار الارض فصلی قائما جاز لانها اذا استقرت علی الارض فحكمها حكم الارض فان كانت مربوطه وبمكنه الخروج لم تجز الصلوة فيها، لانها اذا لم تستقم فهي كاللذابة انتهى بخلاف ما اذا استقرت فانها حنیثہ كالسریہ ۲۔

ایضاح میں ہے اگر وہ کشتی کنارے پر کھڑی ہے اور زمین پر برقرار ہے تو نماز کھڑے ہو کر ادا کرے تو نماز جائز ہے کیونکہ اب زمین پر قرار پکڑنے کی وجہ سے زمین کے حکم میں ہی ہے، اور اگر کشتی باندھی ہوئی تھی اور اس سے نکلنا ممکن تھا تو اب اس پر نماز نہ ہوگی کیونکہ جب وہ مستقر نہیں تو وہ چار پایہ کے حکم میں ہے بخلاف اس صورت کے جب وہ مستقر ہے تو اس وقت وہ چار پائی کی طرح ہوتی ہے۔ (ت)

(۲) فتح القدیر باب صلوٰۃ المريض مطبوعہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۴۶۲

اسی صورت میں اگر جہاز نہ اترنے دیتے ہوں پنجگانہ پڑھیں اور اترنے کے بعد سب کا اعادہ کریں

لان المانع من جهة العباد

(کیونکہ رکاوٹ بندوں کی طرف سے ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۴۶۳-۴۶۶، مضاف و تہذیب، ۱۰ ہجری)

مسئلہ ۲۱: جنون یا بے ہوشی اگر پورے چھ وقت کو گھیر لے تو ان نمازوں کی قضا بھی نہیں، اگرچہ بے ہوشی آدمی یا درندے کے خوف سے ہو اور اس سے کم ہو تو قضا واجب ہے۔ (23)

مسئلہ ۲۲: اگر کسی کسی وقت ہوش ہو جاتا ہے تو اس کا وقت مقرر ہے یا نہیں اگر وقت مقرر ہے اور اس سے پہلے پورے چھ وقت نہ گزرے تو قضا واجب اور وقت مقرر نہ ہو بلکہ دفعۃً ہوش ہو جاتا ہے پھر وہی حالت پیدا ہو جاتی ہے تو اس افاقہ کا اعتبار نہیں یعنی سب بے ہوشیاں متصل سمجھی جائیں گی۔ (24)

مسئلہ ۲۳: شراب یا بنگ پی اگرچہ دوا کی غرض سے اور عقل جاتی رہی تو قضا واجب ہے اگرچہ بے عقل کتنے ہی زیادہ زمانہ تک ہو۔ یوہیں اگر دوسرے نے مجبور کر کے شراب پلا دی جب بھی قضا مطلقاً واجب ہے۔ (25)

مسئلہ ۲۴: سوتا رہا جس کی وجہ سے نماز جاتی رہی تو قضا فرض ہے اگرچہ نیند پورے چھ وقت کو گھیر لے۔ (26)

مسئلہ ۲۵: اگر یہ حالت ہو کہ روزہ رکھتا ہے تو کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا اور نہ رکھے تو کھڑے ہو کر پڑھ سکے گا تو روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر پڑھے۔ (27)

مسئلہ ۲۶: مریض نے وقت سے پہلے نماز پڑھ لی اس خیال سے کہ وقت میں نہ پڑھ سکے گا تو نماز نہ ہوئی اور بغیر قراءت بھی نہ ہوگی مگر جبکہ قراءت سے عاجز ہو تو ہو جائے گی۔ (28)

مسئلہ ۲۷: عورت بیمار ہو تو شوہر پر فرض نہیں کہ اسے وضو کرا دے اور غلام بیمار ہو تو وضو کرا دینا مولیٰ کے ذمہ ہے۔ (29)

مسئلہ ۲۸: چھوٹے سے خیمہ میں ہے کہ کھڑا نہیں ہو سکتا اور باہر نکلتا ہے تو سینھ (بارش) اور کیچڑ ہے تو بیٹھ کر پڑھے۔ یوہیں کھڑے ہونے میں دشمن کا خوف ہے تو بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے۔ (30)

(23) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۹۲

(24) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۹۲

و الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۷

(25) المرجع السابق

(26) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، ج ۲، ص ۶۹۲

(27) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۸

(28) المرجع السابق

(29) المرجع السابق

(30) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۸

مسئلہ ۲۹: بیمار کی نمازیں قضا ہو گئیں اب اچھا ہو کر انھیں پڑھنا چاہتا ہے تو دیے پڑھے جیسے تندرست پڑھتے ہیں اس طرح نہیں پڑھ سکتا جیسے بیماری میں پڑھتا مثلاً بیٹھ کر یا اشارہ سے اگر اسی طرح پڑھیں تو نہ ہوئیں اور صحت کی حالت میں قضا ہوئیں بیماری میں انھیں پڑھنا چاہتا ہے تو جس طرح پڑھ سکتا ہے پڑھے ہو جائیں گی، صحت کی سی پڑھنا اس وقت واجب نہیں۔ (31)

مسئلہ ۳۰: پانی میں ڈوب رہا ہے اگر اس وقت بھی بغیر عمل کثیر اشارے سے پڑھ سکتا ہے مثلاً تیراک ہے یا ٹکڑی وغیرہ کا سہارا پا جائے تو پڑھنا فرض ہے، ورنہ معذور ہے بچ جائے تو قضا پڑھے۔ (32)

مسئلہ ۳۱: آنکھ بنوائی اور طبیب حاذق مسلمان مستور نے لینے رہنے کا حکم دیا تو لیٹ کر اشارے سے پڑھے۔ (33)

مسئلہ ۳۲: مریض کے نیچے نجس بچھوٹا بچھا ہے اور حالت یہ ہو کہ بدلا بھی جائے تو نماز پڑھتے پڑھتے بقدر مانع ناپاک ہو جائے تو اسی پر نماز پڑھے۔ یوں اگر بدلا جائے تو اس قدر جلد نجس نہ ہو گا مگر بدلنے میں اسے شدید تکلیف ہوگی تو اسی نجس ہی پر پڑھ لے۔ (34)

تنبیہ ضروری: مسلمان اس باب کے مسائل کو دیکھیں تو انھیں بخوبی معلوم ہو جائے گا کہ شرع مطہرہ نے کسی حالت میں بھی سوا بعض نادور صورتوں کے نماز معاف نہیں کی بلکہ یہ حکم دیا کہ جس طرح ممکن ہو پڑھے۔ آج کل جو بڑے نمازی کہلاتے ہیں ان کی یہ حالت دیکھی جا رہی ہے کہ بخار آیا ذرا شدت ہوئی نماز چھوڑ دی شدت کا درد ہوا نماز چھوڑ دی کوئی پھڑیا نکل آئی نماز چھوڑ دی، یہاں تک نوبت پہنچ گئی ہے کہ دوسرے روز کام میں نماز چھوڑ بیٹھتے ہیں حالانکہ جب تک اشارے سے بھی پڑھ سکتا ہو اور نہ پڑھے تو انھیں وعیدوں کا مستحق ہے جو شروع کتاب میں ہرک الصلوٰۃ کے لیے احادیث سے بیان ہوئیں، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ مُّقْبِلِي الصَّلَاةِ وَمِنْ صَالِحِي أَهْلِهَا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعَ شَرِيعَةِ حَبِيبِكَ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ آمِينَ. (35)

(31) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۸

(32) اندر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المریض، مطلب فی الصلاۃ فی السعیۃ، ج ۲، ص ۶۹۳

(33) المرجع السابق

(34) المرجع السابق، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع عشر فی صلاۃ المریض، ج ۱، ص ۱۳۷

(35) اے اللہ (عزوجل)! تو ہم کو نماز قائم کرنے والوں میں اور زندگی اور مرنے کے بعد اچھے نماز والوں میں کر اور اپنے حبیب کریم (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی شریعت کی پیروی اور روزی کر، ان پر بہتر درود و سلام بامین۔

سجدہ تلاوت کا بیان

صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: جب ابن آدم آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کرتا ہے، شیطان ہٹ جاتا ہے اور رو کر کہتا ہے، ہائے بربادی میری! ابن آدم کو سجدہ کا حکم ہوا، اس نے سجدہ کیا، اس کے لیے جنت ہے اور مجھے حکم ہوا میں نے انکار کیا، میرے لیے دوزخ ہے۔ (1)

مسئلہ ۱: سجدہ کی چودہ آیتیں ہیں وہ یہ ہیں:

(۱) سورۃ اعراف کی آخر آیت

(إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ) (2)

(۲) سورۃ رعد میں یہ آیت

(وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ) (3)

(۳) سورۃ نحل میں یہ آیت

(وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ ذَلَالَةٍ مُلَكَّةٍ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) (4)

(1) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان اطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة، الحدیث: ۸۱، ص ۵۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی انسان کے لیے سجدہ تلاوت کو دیکھ کر شیطان حسرت کرتا ہوا وہاں سے بھاگتا ہے، چونکہ یہ سجدہ نماز کے علاوہ ہے اور شیطان نے جس سجدہ کا انکار کیا تھا وہ بھی سجدہ نماز کے علاوہ تھا اس لیے اسے یہ سجدہ دیکھ کر حسرت ہوتی ہے نہ کہ سجدہ نماز دیکھ کر کیونکہ نماز کے سجدے تو خود بھی کرتا رہا ہے۔

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت واجب ہے جیسا کہ خفیوں کا مذہب ہے اگرچہ وہ سجدہ آدم علیہ السلام کو تھا (سجدہ تعظیمی) اور یہ سجدہ اللہ کو ہے (سجدہ عبادت) مگر چونکہ اس سجدہ کا حکم بھی الہی تھا اور اس سجدے کا بھی اس لیے شیطان یہ کہتا ہے۔ اس سجدہ تعظیمی کی بحث ہماری کتاب "تفسیر نعیمی" جلد اول میں دیکھو۔ معلوم ہوتا ہے کہ شیطان اپنی حرکت پر بچھتا تا تو رہا ہے مگر اب کیا ہوتا وقت نکل چکا۔

(مرآۃ الناجح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۱۲۱)

(2) پ ۹، الاعراف: ۲۰۶

(3) پ ۱۳، الرعد: ۱۵

(4) پ ۳، نحل: ۴۹

(۳) سورہ بنی اسرائیل میں یہ آیت

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٠٤﴾ وَبَقُوعُونَ
سَبْحًا رَّيِّنًا إِنَّ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٠٥﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُونَ وَيَزِيدُهُمْ
خُشُوعًا ﴿١٠٦﴾) (5)

(۵) سورہ مریم میں یہ آیت

(إِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا) (6)

(۶) سورہ فتح میں پہلی جگہ جہاں سجدہ کا ذکر ہے یعنی یہ آیت

(الَّذِينَ تَرَىٰ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ
وَالشَّجَرُ وَالدَّوَّالِيُّ وَالْهَيْبُ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ
إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ اللَّهُ) (7)

(۷) سورہ فرقان میں یہ آیت

(وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْتِيهِ) (8)

(۸) سورہ نمل میں یہ آیت

(أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا
تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ إِنَّ اللَّهَ إِلَهُ الْإِلَهِ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) (9)

(۹) سورہ الم تر ذیل میں یہ آیت

(لَا مَن يُوْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا
يَسْتَكْبِرُونَ) (10)

(5) پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۱۰۴-۱۰۹

(6) پ ۱۶، مریم: ۵۸

(7) پ ۱۷، الحج: ۱۸

(8) پ ۱۹، فرقان: ۶۰

(9) پ ۱۹، النمل: ۲۵-۲۶

(10) پ ۲۱، السجدة: ۱۵

(۱۰) سورہ ص میں یہ آیت

(فَاسْتَغْفِرْ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَ انَاب ﴿۲۴﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ذٰلِكَ وَاِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفٰی وَحُسْنَ

مَاۤی ﴿۲۵﴾) (۱۱)

(۱۱) سورہ حم السجدہ میں آیت

(وَمِنْ اٰیٰتِہِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوْا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوْا لِلّٰہِ الَّذِیْ خَلَقَہُنَّ اِنْ کُنْتُمْ اِیَّاہُ تَعْبُدُوْنَ ﴿۲۶﴾ فَاِنْ اَسْتَكْبَرُوْا فَاِنَّ الَّذِیْنَ عِنْدَ رَبِّکَ یَسْتَبْخُوْنَ لَہٗ بِاللَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَہُمْ لَا یَسْتَوُوْنَ ﴿۲۸﴾) (۱۲)

(۱۲) سورہ نجم میں

(فَاسْجُدُوْا لِلّٰہِ وَاعْبُدُوْا) (۱۳)

(۱۳) سورہ انشقاق میں آیت

(فَمَا لَہُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ ﴿۲۰﴾ وَاِذَا قُرِءَ عَلَیْہِمُ الْقُرْاٰنُ لَا یَسْجُدُوْنَ ﴿۲۱﴾) (۱۴)

(۱۴) سورہ اقراء میں آیت

(وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ) (۱۵)

مسئلہ ۲: آیت سجدہ پڑھنے یا سننے سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے پڑھنے میں یہ شرط ہے کہ اتنی آواز سے ہو کہ اگر کوئی عذر نہ ہو تو خود سن سکے، سننے والے کے لیے یہ ضرور نہیں کہ بالقصد سنی ہو بلا قصد سننے سے بھی سجدہ واجب ہو جاتا ہے۔ (۱۶)

مسئلہ ۳: سجدہ واجب ہونے کے لیے پوری آیت پڑھنا ضروری نہیں بلکہ وہ لفظ جس میں سجدہ کا مادہ پایا جاتا ہے

(۱۱) پ ۲۳، ص: ۲۴-۲۵

(۱۲) پ ۲۴، حم السجدہ: ۳۷-۳۸

(۱۳) پ ۲۷، النجم: ۶۲

(۱۴) پ ۳۰، الانشقاق: ۲۰-۲۱

(۱۵) پ ۳۰، العلق: ۱۹

الفتاویٰ المحدثیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۳۲

(۱۶) الہدایۃ، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۷۸

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۶۹۳، وغیرہا

اور اس کے ساتھ قبل یا بعد کا کوئی لفظ ملا کر پڑھنا کافی ہے۔ (17)

(17) ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۶۹۳

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

وجوب سجدہ تلاوت، تلاوت کلمات معینہ قرآن مجید سے منوط ہے۔ وہ کلمات جب تلاوت کئے جائیں گے سجدہ تالی و سامع پر واجب ہوگا کسی نظم یا نثر کے ضمن میں آئے سے غایت یہ ہے کہ اول و آخر کچھ غیر عبارت مذکور ہوئی جسے ایجاب سجدہ میں دخل نہ تھا، نہ یہ کہ حکم سجدہ کی رافع و مزیل ہو اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہوا جس طرح حرف اسی قدر کلمات تلاوت کریں اور اول و آخر کچھ نہ کہیں سجدہ تلاوت واجب ہوگا، ایسے ہی یہاں بھی کہ جس عبارت کا عدم وجود یکساں ہے وہ نظر سے ساقط اور حکم سکوت میں ہے و ہذا ظاہر جدا (اور یہ نہایت واضح ہے۔ ت) ہاں قابل غور یہ بات ہے کہ سجدہ تلاوت کس قدر قرأت سے ہوتا ہے اصل مذہب و ظاہر الراد یہ میں ہے کہ ساری آیت ہاں سبب ہے یہاں تک کہ اگر ایک حرف باقی رہ جائے گا سجدہ نہ آئے گا مثلاً اگر حج میں الم تر ان اللہ سے ان اللہ فعل ما تک پڑھ گیا سجدہ نہ ہوا جب تک یشاء بھی نہ پڑھے، اور یہی مذہب آثار صحابہ عظام و تابعین کرام سے مستفاد اور ایسا ہی امام مالک و امام شافعی وغیرہا ائمہ کا ارشاد بلکہ ائمہ متقدمین سے اس بارے میں اصلاً خلاف معلوم نہیں کتب اصحاب سے متون کہ نقل مذہب کے لئے موضوع ہیں قاطبہ اسی طرف گئے اور دلائل و کلمات عامہ شروع کہ تحقیق و تنقیح کی مشکفل ہیں اسی پر مبنی و متبنی ہوئے اور اکابر اصحاب فتاویٰ بھی ان کے ساتھ ہیں۔ وقایہ و نقایہ و ملتقى الابحر میں ہے:

تجب علی من تلا آية ۱۔ (سجدہ آیت کی تلاوت کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔ ت)

(۱۔ شرح الوقایہ باب سجود التلاوة مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ دہلی ۱/۲۲۹)

کنز دوانی میں ہے:

تجب ہاربع عشر آية ۲۔ (سجدہ تلاوت چودہ آیات کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔ ت)

(۲۔ کنز الدقائق باب سجود التلاوة مطبوعہ امجد ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۵)

تویر میں ہے:

تجب سبب تلاوة آية ۳۔ (سجدہ آیات کی تلاوت کی وجہ سے واجب ہو جاتا ہے۔ ت)

(۳۔ رد المحتار باب سجود التلاوة مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱/۱۰۴)

غنیۃ میں ہے:

اذا قرأ آية السجدة يجب عليه ان يسجد ۴۔ ملخصاً

جب کسی نے آیت سجدہ پڑھی تو اس پر سجدہ تلاوت کرنا لازم ہے ملخصاً (ت)

(۴۔ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی باب سجود التلاوة مطبوعہ سمیل اکیڈمی لاہور ص ۲۹۸)

خانہ میں ہے:

سجدة التلاوة تجب علی من تجب علیہ الصلوة اذا قرأ السجدة او سمعها ۵۔

سجدہ تلاوت اس شخص پر واجب ہوتا ہے جس پر نماز واجب ہے جبکہ اس نے آیت سجدہ پڑھی یا سنی۔ (ت)

(۵۔ فتاویٰ قاضی خاں فصل فی قرأة القرآن خطأ مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ ۱/ ۷۵)

برجندی شرح فتاویٰ فتاویٰ ظہیر الامام ظہیر الملہ والدین مرغینانی سے ہے:

المراد بالآیة آیة تامة حتی لو قرأ آیة السجدة کلها الا الحرف الذی فی آخرها لا یسجد ۶۔ الخ

آیت سے مراد پوری آیت ہے حتی کہ کسی نے آیت پڑھی مگر اس کا آخری حرف نہ پڑھا تو سجدہ لازم نہیں الخ (ت)

(۶۔ شرح فتاویٰ برجندی فصل فی سجدة التلاوة مطبوعہ نوکشتور ۱/ ۱۵۵)

ہدایہ میں ہے:

موضع السجدة فی حم السجدة عند قوله تعالى لا یسأمون فی قول عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو الماخوذ للاحتیاط ۱۔

حم السجدة میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرمان کے مطابق لا یسأمون پر سجدہ ہے۔ احتیاط کی بناء پر اسی پر عمل ہے۔ (ت)

(۱۔ الہدایہ فصل فی سجدة التلاوة مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ ۱/ ۱۴۳)

فتح القدیر میں ہے:

وجهہ انہ ان کان السجود عند تعبدون لا یضرہ التأخیر الی الآیة بعدہ وان کان عند لا یسأمون لم یکن السجود قبل مجزئاً ۲۔

اس کی وجہ یہ ہے اگر سجدہ تعبدون پر لازم ہو جاتا ہے تو اس کے بعد آیت اسے نقصان دہ نہیں اور اگر سجدہ لا یسأمون پر ہو تو اب پہلے ہونے کی وجہ سے کافی نہ ہوگا۔ (ت) (۲۔ فتح القدیر فصل فی سجدة التلاوة مطبوعہ نوریہ رضویہ کمر ۱/ ۴۶۵)

کافی میں ہے:

موضع السجدة فی حم عند قوله لا یسأمون وهو مذهب ابن عباس وقال الشافعی عند قوله ان کنتم ایاء تعبدون وهو مذهب علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم لان الامر بالسجود فیہا والاحتیاط فیما قلنا لیخرج عن الواجب بیقین فانہا ان كانت عند الآیة الثانیة والسجود قبلہا غیر جائز فلو سجد عند تعبدون لا یخرج عن العہدة الخ ۳۔

سورہ حم میں سجدہ لا یسأمون کے الفاظ پر ہے اور یہ حضرت ابن عباس کا مذہب ہے امام شافعی کے مطابق سجدہ ان کنتم ایاء تعبدون کے الفاظ پر ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہی مذہب ہے کیونکہ سجدہ کا حکم اسی میں ہے، اور احتیاط ہمارے قول میں ہے تاکہ مکلف سے واجب کی ادائیگی بالیقین ہو جائے کیونکہ اگر سجدہ دوسری آیت پر ہے تو اس سے پہلے سجدہ جائز نہیں لہذا اگر سجدہ تعبدون پر کیا تو ہے۔

مکلف اپنی ذمہ داری سے عہدہ برآ نہ ہوگا الخ (ت) (۳۔ کافی شرح دانی)

ردالمحتار میں امداد الفتح اس میں بحر الرائق اس میں بدائع سے ہے:

رجحنا الاول للاحتياط عند اختلاف مذاهب الصحابة لانها لو وجبت عند تعبدون في التاخير الى لايسامون

لايضر بخلاف العكس لانها تكون قبل وجود سبب الوجوب الخ

ہم نے صحابہ میں اختلاف کی وجہ سے احتیاطاً پہلے کو ترجیح دی ہے کیونکہ اگر سجدہ تعبدون پر لازم ہو تو لاساً مومن تک تاخیر نقصان دہ نہیں اور اس کے عکس میں نقصان ہے کیونکہ ایسی صورت میں وجوب سب سے پہلے ہوگا۔ الخ (ت)

(۱۔ ردالمحتار باب سجود التلاوة مطبوعہ معظی الہابی مصر ۱/ ۵۶۵)

اسی طرح شرح وقایہ و مجمع النہر و مستخلص وغیرہا میں ہے:

فقد نصوا على ان سبب الوجوب الآية بتمامها حتى جعلوا التقديم عليها كتقديم الصلوة على وقتها.

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ وجوب سجدہ کا سبب پوری آیت ہوتی ہے حتی کہ پوری آیت سے پہلے سجدہ کرنا ایسے ہی ہے جیسے نماز وقت سے پہلے ادا کر لی ہو۔ (ت)

صیہ میں ہے:

سجدة التلاوة واجبة في الاعراف عقب آخرها وفي الرد عقب قوله وظلالهم بالغدو والاصال وفي النحل عقب قوله ويفعلون ما يؤمرون وفي بني اسرائيل عقب قوله ويزيدهم خشوعا وفي مريم عقب قوله خروا سجدا وبكيا وفي الحج عقب قوله ان الله يفعل ما يشاء وفي الفرقان عقب قوله وزادهم نفورا وفي النبل عقب قوله ويعلم ما تخفون وما تعلنون وهو معز والى اكثر الفقهاء وقال مالك عند قوله رب العرش العظيم ووذكر النووي انه الصواب وانه مذهب الشافعي كما صرح به اصحابه وفي الم السجدة عقب قوله وهم لا يستكبرون وفي ص عقب قوله واذاب وفي قوله عند المالكية وهو رواية عن مالك عقب ما ب وفي حم السجدة عقب قوله والايسامون ومشهور مذهب مالك عقب تعبدون وفي النجم عقب آخرها وفي الانشقاق عقب قوله لا يسجدون مشهور مذهب مالك عقب آخرها وفي العلق عقب آخرها ثم لم يحك عن احد ممن قال بالسجود في هذا المواضع الاربعة عشر خلاف في شيع من محالها المذكورة فيما عدل المواضع الاربعة التي بينت الخلاف فيها نعم في ذخيرة الذكر في الرقيات الخ وذكروها رواية غريبة عن الامام محمد رحمه الله تعالى. اه ملحقا

سجدہ تلاوت اعراف میں آخری آیت کے بعد ہے رد میں ظلالہم بالغدو والاصال کے بعد ہے۔ نحل میں ویفعلون ما یؤمرون پر، بنی اسرائیل میں ویزیدہم خشوعا پر، مریم میں خروا سجدا ویکبار پر، حج میں ان اللہ یفعل ما یشاء پر، فرقان میں وزادہم نفورا کے بعد، نمل میں وعلہم ماتخفون و ماتعلنون پر، اور یہ اکثر فقہاء کی طرف منسوب ہے ←

امام مالک رب العرش العظیم پر سجدہ کے قائل ہیں امام نووی نے کہا یہی صواب اور مذہب شافعی ہے جیسا کہ ان کے اصحاب نے تصریح کی ہے۔ الم السجدة میں وہم لایستکبیرون پر، میں واداب کے بعد، اور مالکیہ کے نزدیک صاب کے بعد، اور یہی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے۔

حم السجدة میں ولایسأمون کے بعد، اور مذہب مالک میں مشہور تعبدون کے بعد ہے، انجم میں آخری آیت کے بعد، انشقاق میں لایسجدون کے بعد، اور مذہب مالک مشہور اس کی آخری آیت پر، علق میں آخری آیت کے بعد لازم ہے، ان چودہ مقامات میں کوئی اختلاف مروی نہیں ماسوائے ان چار مقامات کے جن میں اختلاف ذکر کر دیا گیا ہے۔ ہاں ذخیرہ میں ہے کہ الرقیات میں ہے الخ اور وہاں امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت عزیزہ ذکر کی گئی ہے (ا۔ ملحوظاً (ت) (ا۔ علیہ الجمل بشرح منیۃ المصلیٰ)

اقول : فانظر الى قوله واجبة عقب كذا وعقب كذا فان عقب ظرف للوجوب فلا وجوب قبل تمام الآية وانظر ع ما ذكر من اقوال المالكية والشافعية تستفيد بها انهم ايضا معناه في ذلك ثم النظر الى قوله لم يحك من احدا الخ تشعر به ان لا خلاف فهي لائمه السلف اللهم الا رواية نادرة عن امامنا الثالث رحمه الله تعالى.

اقول آپ نے انکے افعال قلاں لفظ کے بعد قلاں کے بعد واجب ہے، ملاحظہ کئے، لفظ عقب وجوب کے لئے جگہ کا بیان ہے پس تمام آیت سے پہلے سجدہ کا وجوب نہ ہوگا، مالکیہ اور شوافع جو اقوال ذکر کرتے ہیں انھیں دیکھیں ان سے استفادہ کہ اس معاملہ میں ہمارے ساتھ ہیں پھر یہ الفاظ دیکھو کہ کسی سے اختلاف مردی نہیں الخ جس سے واضح ہو رہا ہے کہ ائمہ سلف کو اس میں کوئی اختلاف نہیں مگر وہ روایت جو ہائے تیسرے امام رحمہ اللہ تعالیٰ سے مردی ہے۔ (ت)

اسی طرح شرح معانی الآثار امام طحاوی میں تصریح فرمائی کہ اواخر آیات موضع سجود ہے اور رحم السجدہ میں اختلاف مکمل یوں نقل کیا:

قال بعضهم موضعه تعبدون^١ وقال بعضهم موضعه لا يسأمون^٢ وكان ابو حنيفة و ابو يوسف و محمد بن زهون الى المذهب الاخير واختلف المقتدمون في ذلك^٣

بعض نے فرمایا کہ سجدہ کا مقام تعبد و ن ہے، بعض نے فرمایا لاساً سون ہے، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد عینوں آخری کی طرف گئے ہیں، متقدمین نے اس میں اختلاف کیا ہے۔

(۱) شرح معانی الآثار باب وجود الخلاوة فی الفصل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱۹۷۷ء)

ثم اسند عن ابن عباس وابي واثل وابن سيرين ومجاهد وقتادة مثل مذهب اصحابنا وعن ابن مسعود وابن عمر مثل مذهب المالكية واسند عن مجاهد قال سألت ابن عباس ون السجدة التي في حم قال اسجد باخر الأيتين ٢٤١

پھر انھوں نے سنداً بتایا کہ ابن عباس، ابو ذائل، ابن سیرین، مجاہد اور قتادہ کا مذہب ہمارے اصحاب کی طرح ہے ابن مسعود اور ابن عمر کا مسنک بالکلیہ والا ہے، اور مجاہد سے سنداً بیان کیا ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حم میں سجدہ کے بارے میں پوچھا ہے۔

تو انھوں نے فرمایا دونوں آیات کے آخر میں سجدہ کرنا۔

(۲) شرح معانی الآثار باب سجود الخلاوة فی الفصل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۲۷

قلت والباء للسببية ثم اخرج عنه بطريق اخر قال سجدة رجل في الآية الالی من حم فقال ابن عباس عجل هذا بالسجود۔

قلت (میں کہتا ہوں کہ) باء سببیہ ہے پھر دوسری سند سے ابن عباس سے روایت کیا ایک آدمی نے حم کی پہلی آیت پر سجدہ کیا اس پر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: سجدہ میں جلدی کر دی۔ (ت)

(۳) شرح معانی الآثار باب سجود الخلاوة فی الفصل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۲۷

پھر فرمایا: فكانت هذه السجدة التي في حم مما قد اتفق عليه واختلف في موضعها وما ذكرنا قبل هذا من السجود في السور الاخر فقد اتفقوا على عليها وعلى مواضعها التي ذكرناها۔ الخ

حم کے سجدہ پر اتفاق ہے لیکن اس کے مقام میں اختلاف ہے اور جو اس سے پہلے سورتوں کے آخر میں سجدوں کا ذکر آیا ان پر اور ان کے مذکور مقامات پر اتفاق ہے الخ (ت) (۴) شرح معانی الآثار باب سجود الخلاوة فی الفصل مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۲۷ امام احمد قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:

لو سجد قبل تمام الآية ولو بحرف لم يصح لان وقتها انما يدخل بتمامها۔

اگر کسی نے آیت سے ایک حرف بھی پہلے سجدہ کیا تو صحیح نہ ہوگا کیونکہ اس کو وقت تمام آیت پر شروع ہوتا ہے (ت)

(۱) ارشاد الساری شرح البخاری ابواب سجود القرآن مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۲/۲۸۱

اس مذہب جمیل الثن مشید الارکان پر شعر مذکور کے پڑھنے سننے سے سجدہ نہیں آسکتا کہ اس میں آیت سجدہ بتامہ نہیں، اسی طرح ہر وہ نظم جس میں پوری آیت سجدہ نہ ہو، اور یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ قرأت وساعت نظم مطلقاً موجب سجدہ نہیں کہ آیات چار دو گانہ (عد) سے کوئی آیت وزن عروضی کی مسامتہ نہیں فرماتی جسے نظم میں لانا چاہیں گے یا پوری نہ آئے گی یا ترتیب کلمات بدل جائے گی بہر حال آیت ہو کہا باقی نہ رہے گی،

عد: سجدے والی چودہ آیتیں۔

اللهم الايتي النجم والعن فلعل الوزن يسعها في بعض الشطور النادرة او الزخافات البعيدة اولابنية الغريبة ولو بضم بعض الكمات في الاول والاخر فليعمل الفكر۔

ہاں، صرف سورہ نجم اور علق کی دو آیتوں میں وزن شعری کی گنجائش شاید بعض نادر وجوہ اور بعید تبدیلیوں اور اجنبی وزنوں میں وہ بھی اول یا آخر میں بعض کلمات ملانے کی وجہ سے پیدا ہو جائے، لہذا غور و فکر کو عمل میں لانا چاہئے۔ (ت) ہاں بعض علمائے متاخرین کا یہ مذہب ہے کہ آیت سجدہ سے سرف کو کلمے پڑھنا موجب سجدہ ہے جن میں ایک وہ لفظ جس میں ذکر سجود ہے جیسے آیت سوال میں لفظ داسجد۔

اور دوسرا اُس کے قبل یا بعد کا جیسے اُس میں واقرب وہ یہ مذہب اگرچہ ظاہر الروایہ بلکہ روایات نوادر سے بھی جدا اور مسلک ائمہ سلف و تصریح و کتب متون و شروح کے بالکل خلاف ہے مگر سراج و ہاج و جوہرہ نیرہ و مراقی الفلاح میں اس کی تصحیح واقع ہوئی، شرح نورانا بیضا ش ہے:

قراءۃ حروف السجدة مع کلمۃ قبلہ او بعدہ من ایہا توجب السجود کالایۃ المقروءۃ بتمامہا فی الصحیح ۲۔

صحیح قول کے مطابق اگر ایت سجدہ میں صرف حرف سجدہ کو اس کے ماقبل یا مابعد کلمہ کے ساتھ پڑھا تو سجدہ لازم ہو جائے گا جیسے کہ تمام آیت کی تلاوت سے لازم ہوتا ہے۔ (ت)

علامہ طحاوی اُس کے حاشیہ میں فرماتے ہیں:

فی الجوہرۃ الصحیح فادۃ انہ اذا قرأ حروف السجدة وقبلہ کلمۃ وبعد کلمۃ وجب السجود والا فلا ۲۔

جوہرہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جب حرف سجدہ پڑھا اور اس کے ساتھ اس سے پہلے کا کلمہ بھی پڑھا تو سجدہ لازم ہوگا اگر پہلے یا بعد کا کلمہ نہ پڑھا تو سجدہ لازم نہ ہوگا۔ (ت) (۲۔ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی باب سجود التلاوة مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۶۱) رد المحتار میں ہے:

فی السراج وهل تجب السجدة بشرط قراءة جميع الآية امر بعضها فیہی اختلاف والصحیح انہ اذا قرأ حروف السجدة وقبلہ کلمۃ او بعدہ کلمۃ وجب السجود والا فلا ۲۔

سراج میں ہے کہ کیا سجدہ لازم ہونے کے لئے تمام آیت کی تلاوت ضروری ہے یا بعض کی، اس میں اختلاف ہے، اور صحیح یہی ہے کہ جب کسی نے حرف سجدہ کو اس سے پہلے یا بعد کے کلمہ کے ساتھ ملا کر پڑھا تو سجدہ سہو لازم ہو جائے گا ورنہ نہیں، (ت)

(۲۔ رد المحتار باب سجود التلاوة.... مطبوعہ معصنی البابی مصر / ۵۶۵)

عبد بن امیر الحاج نے ائمہ حقہ من کا مذہب بیان فرما کر روایت مادہ رقیات ذکر کی جس کی نسبت فرمایا:

ذکر فی تشیۃ الفتاوی الصغری ان الفقہ اباجعفر ذکرۃ فی غریب الروایۃ عن محمد ۳۔

فتاوی صغری کے تتمہ میں ہے کہ فقیہ ابو جعفر نے امام محمد سے ایک غریب روایت کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ (ت)

(۳۔ حلیہ المحلی شرح منیۃ المصلی)

پھر فرمایا:

وقال الفقہ ابو جعفر اذا قرأ حروف السجدة ومعها غیرہا قبلہا او بعدہا امر بالسجود وسجدوا ان کان دون ذلك لا یسجد ۴۔

فقیہ ابو جعفر نے فرمایا اگر کسی نے حرف سجدہ کو پڑھا اور غیر یعنی ماقبل اور مابعد کو بھی پڑھا تو اسے سجدہ کا نظم دیا جائے گا اور وہ سجدہ کرے در اس کے بغیر پڑھا تو سجدہ تلاوت لازم نہ ہوگا (ت) (۴۔ حلیہ المحلی شرح منیۃ المصلی)

اس سے ظاہر کہ یہ مذہب صرف فقیہ ابو جعفر ہندوانی کا ہے ائمہ سے نوادر میں بھی مقول نہیں۔ اقوال رہیں جنہیں وہ تعدد کتب سے ہے

منظر نہیں ہوتی کہ جسے منصب اجتہاد فتویٰ نہیں اس کا صواب (یہی صحیح ہے۔ ت) کہنا نقل محض و تقلید مجرد ہے، پھر خادم فقہ جانتا ہے کہ اجماع متون کی شان عظیم ہے خصوصاً جبکہ جماہیر شراح و کبریٰ فتاویٰ بھی ان کے ساتھ ہوں یہاں تک بعض صریح تصحیحوں کو اسی وجہ سے نہ مانا گیا کہ مخالف متون میں کہا ہینا کہ فی کتاب النکاح من العطايا النبوية في الفتاوى الرضوية على الخصوص (جیسا کہ ہم نے اس کا تفصیلی بیان العطايا النبوية في الفتاوى الرضوية کے کتاب النکاح میں خصوصی طور پر کیا ہے۔ ت) جبکہ وہ مذہب ائمہ مذہب سے منقول بھی نہیں صرف بعض مشائخ کا مسلک ہے اور حکم اس قبیل سے نہیں جو اختلاف زمانہ سے بدل جائے، ایسی حالت میں اس تصحیح پر تعویل و اعتماد ضروری ہونا بغاوت خیر منع و انکار میں ہے،

لا جرم محقق ابن عابدین شامی نے عبارت مذکورہ سراج کے بعد حم السجدة میں تعبدون و لا یسامون کا اختلاف اور اس میں ہمارے علماء کا استدلال، مذکور عن الامداد عن البحر عن الہدایہ نقل کر کے فرمایا:

الظاهر ان هذا الاختلاف مبني على ان السبب تلاوة آية تامة كما هو ظاهر اطلاق لمتون وان المراد بالآية ما يشمل الآية والأيتين اذا كانت الثانية متعلقة بالآية التي ذكر فيها حرف السجدة وهذا ينافي في ما مر عن السراج من تصحيح وجوب السجود بقراءة حرف السجدة مع كلمة قبله او بعده. لا يقال ما في السراج بيان لموضع اصل الوجوب وما مر عن الامداد بيان لموضع وجوب الاداء او بيان لموضع السنة فيه لانا نقول ان الاداء لا يجب فور القراءة كما سيأتي. وما مر في ترجيح مذهبنا من قولهم لانها تكون قبل وجود سبب الوجوب. وقد ذكر مثله ايضا في الفتح وغيره يدل على ان الخلاف بيننا وبين الشافعي في موضع اصل الوجوب وانه لا يجب السجود في سورة حم السجدة الا عند انتهاء الآية الثانية احتياطاً كما صرح به في الهداية وغيرها. لان الوجوب لا يكون الا بعد وجود سببه فلو سجد بها بعد الآية الاولى لا يكفي لانه يكون قبلك سببه وانه ظهر ان ما في السراج خلاف المذهب الذي مشى عليه الشراح ولمتون تأمل ان انتهى

ظاہر یہی ہے کہ اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ سجدہ کا سبب پوری آیت کی تلاوت ہے جیسا کہ متون کے، طلاق سے ظاہر ہے اور آیت سے مراد وہ حصہ ہے جو ایک آیت یا دو آیات پر مشتمل ہو جبکہ دوسری آیت اس پہلی سے متعلق ہو جس میں حرف سجدہ ہے لیکن یہ بات سراج کی اس سابقہ تصریح کے منافی ہے کہ حرف سجدہ کو پہلے یا بعد کے کلمہ کے ساتھ ملا کر پڑھنے سے سجدہ لازم ہو جاتا ہے (جواباً) یہ نہیں کہا جاسکتا کہ سراج میں اصل وجوب کے مقام کا بیان ہے اور امداد کے حوالے سے جو گزر اس سے مراد وجوب ادا کے مقام یا اس میں سنت طریقے کا بیان متصور ہے، اس لئے کہ ہم کہتے ہیں کہ اداء قرأت پر فی الفور لازم نہیں ہوتی جیسا کہ غریب آرہا ہے۔ ہمارے مذہب کی ترجیح میں فقہاء کا جو قول گزر کہ اختتام آیت سے قبل سجدہ سبب وجوب سے پہلے ہونا لازم آئے گا اور اسی کی مثل فتح وغیرہ میں جو مذکور ہے وہ دلالت کرتا ہے کہ ہمارے اور شوافع کے درمیان اصل وجوب کے مقام میں اختلاف ہے، اور سورہ حم السجدة میں وہ سجدہ احتیاط کے پیش نظر دوسری آیت کے اختتام پر لازم کرتے ہیں جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں تصریح ہے کیونکہ وجوب اپنے سبب کے بعد ہوتا ہے اگر کسی نے پہلی آیت کے بعد ۔۔۔

مسئلہ ۴: اگر اتنی آواز سے آیت پڑھی کہ سن سکتا تھا مگر شور و غل یا بہرے ہونے کی وجہ سے نہ سنی تو سجدہ واجب ہو گیا اور اگر محض ہونٹ بٹے آواز پیدا نہ ہوئی تو واجب نہ ہوا۔ (18)

مسئلہ ۵: قاری نے آیت پڑھی مگر دوسرے نے نہ سنی تو اگرچہ اسی مجلس میں ہو اس پر سجدہ واجب نہ ہوا، البتہ سجدہ کر لیا تو کافی نہیں ہوگا کیونکہ یہ اس کے سبب سے پہلے ہوگا اور اس سے ظاہر ہو گیا کہ سراج میں جو کچھ ہے وہ اس مذہب کے خلاف ہے جس پر متون اور شروحات ہیں انتہی۔ (اب روئے المختار باب سجود الصلاة مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۵۶۵)

اقول تأملنا فوجدنا حقا واما قولكم الظاهر ان هذا الاختلاف الخ فليس هذا محل الظاهر بطل هو المتعين قطعاً كما لا يخفى ثم العجب من علامة الشر تبلاى حيث جزم في متنه بما صحح السراج وعول في شرحه على كلام البدائع مع تناقضها صريحاً وللعبد الضعيف غفر الله تعالى له في تحقيق هذا الرام رسالة مستقلة الفتها بعد ورود هذا السؤال ووضحت فيها البرام بتوفيق الملك المتعال.

اقول: ہم نے اس پر غور کیا تو اسے حق پایا، باقی رہا معاملہ ہمارے اس قول کا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ اختلاف رخ تو یہ محل ظاہر یہ نہیں بلکہ قطعی طور پر متعین ہے جیسا کہ واضح ہے، پھر علامہ شرملائی پر تعجب ہے کہ انہوں نے متن میں اس پر جزم کیا ہے جسے سراج نے صحیح قرار دیا اور شرح میں کلام بدائع پر اعتماد کیا حالانکہ ان دونوں کے درمیان صراحۃً منافات ہے عبد ضعیف (اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمائے) نے اس سوال کے بعد اس مسئلہ کی تحقیق پر مستقل رسالہ لکھا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے مقصد کو واضح کیا ہے۔ (ت)

بالجملہ اصل مذہب معلوم ہے تاہم کل وہ ہے کہ سجود میں ضرر نہیں اور بر تقدیر وجوب ترک معیوب اور صریح تصحیح جاذب قلوب، ہذا النسب یہی ہے کہ اسی مذہب صحیح پر کار بند ہو کر شعر مذکور کی سماعت و قرائت پر سجدہ کر لیں اسی طرح ہر نظم و نثر میں جہاں آیت سجدہ سے صرف سجدہ مع کلمہ مقارنہ پڑھا جائے سجدہ بمجالاں،

والله الموفق واعلم ان في المسئلة ثلثة مذاهب اخر اجلها ما في الرقيات وهو الوجوب باكثر الآية مع حرف السجدة مشى عليه ما تنون كالتبيين والخلاصة والدوا المختار وغيرها ولكن لم يذل بالتصحيح والباقيان انزل درجة فلا يعرج على شيع منها في مخالفة المتون وعامة الشروح وقد ذكرنا الكلام على كل ذلك في رسالتنا المذكورة بتوفيق الله سبحانه وتعالى. والله تعالى اعلم

اور اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے، واضح رہے کہ مسئلہ میں تین اور (بھی) مذاہب ہیں ان میں سے اجل وہ ہے جو رقیات میں ہے کہ اگر کسی نے حرف سجدہ اکثر آیت کے ساتھ پڑھ لیا تو اس پر سجدہ واجب ہو جائے گا اورت اسی کو بعض مائتین نے اختیار کیا مثلاً صاحب تمبین، خلاصہ اور در مختار وغیرہ، لیکن اس کی تصحیح نہیں کی اور بقیہ دو درجہ کے لحاظ سے اتنے نیچے ہیں کہ وہ متون اور اکثر شروحات کے مقابل نہیں آسکتے، ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس پر اپنے مذکورہ رسالے میں تفصیلاً گفتگو کی ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۲۳-۲۲۸ رضی اللہ عنہ، لاہور)

نماز میں امام نے آیت پڑھی تو مقتدیوں پر واجب ہو گیا، اگرچہ نہ سنی ہو بلکہ اگرچہ آیت پڑھتے وقت وہ موجود بھی نہ تھا، بعد پڑھنے کے سجدہ سے پیشتر شامل ہوا اور اگر امام سے آیت سنی مگر امام کے سجدہ کرنے کے بعد اسی رکعت میں شامل ہوا تو امام کا سجدہ اس کے لیے بھی ہے اور دوسری رکعت میں شامل ہوا تو نماز کے بعد سجدہ کرے۔ یوہیں اگر شامل ہی نہ ہوا جب بھی سجدہ کرے۔ (19)

مسئلہ ۶: سورہ حج کی آخر آیت جس میں سجدہ کا ذکر ہے اس کے پڑھنے یا سننے سے سجدہ واجب نہیں کہ اس میں سجدے سے مراد نماز کا سجدہ ہے، البتہ اگر شافعی المذہب امام کی اقتدا کی اور اس نے اس موقع پر سجدہ کیا تو اس کی متابعت میں مقتدی پر بھی واجب ہے۔ (20)

مسئلہ ۷: امام نے آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ نہ کیا تو مقتدی بھی اس کی متابعت میں سجدہ نہ کریگا، اگرچہ آیت سنی ہو۔ (21)

مسئلہ ۸: مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو نہ خود اس پر سجدہ واجب ہے نہ امام پر نہ اور مقتدیوں پر نہ نماز میں نہ بعد میں، البتہ اگر دوسرے نمازی نے کہ اس کے ساتھ نماز میں شریک نہ تھا آیت سنی خواہ وہ منفرد ہو یا دوسرے امام کا مقتدی یا دوسرا امام ان پر بعد نماز سجدہ واجب ہے۔ یوہیں اس پر واجب ہے جو نماز میں نہ ہو۔ (22)

مسئلہ ۹: جو شخص نماز میں نہیں اور آیت سجدہ پڑھی اور نمازی نے سنی تو بعد نماز سجدہ کرے نماز میں نہ کرے اور نماز ہی میں کر لیا تو کافی نہ ہوگا، بعد نماز پھر کرنا ہوگا مگر نماز فاسد نہ ہوگی ہاں اگر تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کیا اور اتباع کا قصد بھی کیا تو نماز جاتی رہی۔ (23)

مسئلہ ۱۰: جو شخص نماز میں نہ تھا آیت سجدہ پڑھ کر نماز میں شامل ہو گیا تو سجدہ ساقط ہو گیا۔ (24)

(19) مرجع السابق، ص ۱۳۳ والدر المختار

ورد المختار، کتاب الصلاة، باب سجود الخلاوة، ج ۲، ص ۶۹۶

(20) رد المختار، کتاب الصلاة، باب سجود الخلاوة، ج ۲، ص ۶۹۵-۶۹۷

(21) غنیۃ المستملی، سجدة الخلاوة، ص ۵۰۰

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاوة، ج ۱، ص ۱۳۳

والدر المختار ورد المختار، کتاب الصلاة، باب سجود الخلاوة، ج ۲، ص ۶۹۷

(23) غنیۃ المستملی، سجدة الخلاوة، ص ۵۰۰

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاوة، ج ۱، ص ۱۳۳

(24) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب سجود الخلاوة، ج ۲، ص ۶۹۸

مسئلہ ۱۱: رکوع یا سجود میں آیت سجدہ پڑھی تو سجدہ واجب ہو گیا اور اسی رکوع یا سجود سے ادا بھی ہو گیا اور تشہد میں پڑھی تو سجدہ واجب ہو گیا لہذا سجدہ کرے۔ (25)

مسئلہ ۱۲: آیت سجدہ پڑھنے والے پر اس وقت سجدہ واجب ہوتا ہے کہ وہ وجوب نماز کا اہل ہو یعنی ادا یا قضا کا اسے حکم ہو، لہذا اگر کافر یا مجنون یا نابالغ یا حیض و نفاس والی عورت نے آیت پڑھی تو ان پر سجدہ واجب نہیں اور مسلمان عاقل بالغ اہل نماز نے ان سے سنی تو اس پر واجب ہو گیا اور جنون اگر ایک دن رات سے زیادہ نہ ہو تو مجنون پر پڑھنے یا سننے سے واجب ہے، بے وضو یا جنب نے آیت پڑھی یا سنی تو سجدہ واجب ہے، نشہ والے نے آیت پڑھی یا سنی تو سجدہ واجب ہے۔ یونہی سوتے میں آیت پڑھی بعد بیداری اسے کسی نے خبر دی تو سجدہ کرے، نشہ والے یا سونے والے نے آیت پڑھی تو سننے والے پر سجدہ واجب ہو گیا۔ (26)

(25) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۶۹۸

(26) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة، ج ۱، ص ۱۳۲

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۷۰۰-۷۰۲

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
تویر الابصار و در مختار میں ہے:

لا تجب بسماعه من الطیر ۲۔

سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا جبکہ کسی پرندے سے آیت سجدہ سنے۔ (ت)

(۲۔ در مختار شرح غویر الابصار کتاب الصلوٰۃ باب سجود التلاوة مطبع مہتمائی دہلی ۱/ ۱۰۵)

رد المحتار میں ہے:

هو الاصح زيلعي وغيره وقيل تجب وفي الحجة هو الصحيح. تاتارخانية قلت والاكثر على تصحيح الاول وبه جزم في نور الايضاح ۱۔

اور وہی زیادہ صحیح ہے زیلعی وغیرہ (میں یہی مذکور ہے) اور یہ بھی کہا گیا بصورت مذکورہ سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہے چنانچہ فتاویٰ حجتہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے تاتارخانیہ، میں کہتا ہوں کہ اکثر ائمہ کرام قول اول کی تصحیح پر قائم ہیں۔ چنانچہ نور الايضاح میں اسی پر یقین کیا ہے۔ (ت)

(۱۔ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب سجود التلاوة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۵۱۷)

اسی میں ہے:

النائم اذا اخبر انه قرأها في حالة النوم تجب عليه وهو الاصح تاتارخانية وفي الدراية لا تلزمه هو الصحيح امداد ففيه اختلاف التصحيح واما لزومها على السامع منه او من المعنى عليه فنقل في الشرنبلالية ۱۔

مسئلہ ۱۳: عورت نے نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ نہ کیا یہاں تک کہ حیض آگیا تو سجدہ ساقط ہو گیا۔ (27)
 مسئلہ ۱۴: نفل پڑھنے والے نے آیت پڑھی اور سجدہ بھی کر لیا پھر نماز فاسد ہو گئی تو اس کی قضا میں سجدہ کا اعادہ نہیں اور نہ کیا تھا تو بیرون نماز کرے۔ (28)

مسئلہ ۱۵: فارسی یا کسی اور زبان میں آیت کا ترجمہ پڑھا تو پڑھنے والے اور سننے والے پر سجدہ واجب ہو گیا، سننے والے نے یہ سمجھا ہو یا نہیں کہ آیت سجدہ کا ترجمہ ہے، البتہ یہ ضرور ہے کہ اسے نامعلوم ہو تو بتا دیا گیا ہو کہ یہ آیت سجدہ کا ترجمہ تھا اور آیت پڑھی گئی ہو تو اس کی ضرورت نہیں کہ سننے والے کو آیت سجدہ ہونا بتایا گیا ہو۔ (29)
 مسئلہ ۱۶: چند شخصوں نے ایک ایک حرف پڑھا کہ سب کا مجموعہ آیت سجدہ ہو گیا تو کسی پر سجدہ واجب نہ ہوا۔

ایضاً اختلاف الروایۃ والتصحیح و کذا من المجنون ۲۔

سونے والے کو جب بتایا جائے کہ اس نے بحالت خواب آیت سجدہ پڑھی تو اس پر سجدہ کرنا واجب ہے۔ اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ تارخانہ اور درایہ میں ہے۔ کہ اس پر (دریں صورت) سجدہ لازم نہیں اور یہی صحیح ہے۔ امداد پس اس میں صحیح کا اختلاف ہے لیکن سماع (سننے والا) اور بیہوش پر سجدہ تلاوت کا لزوم (تو اس کے متعلق گزارش ہے کہ شریکالیہ میں ردایہ اور صحیح کا اختلاف نقل کیا گیا ہے۔ اور اسی طرح دیوانے کے بارے میں ہے۔ (ت) (۲۔ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب سجود الخلاۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۵۱۶) اسی میں ہے:

قال فی الفتح لکن ذکر الشیخ الاسلام انہ لا یجب بالسماع من مجنون او نائم او طیر لان السبب سماع تلاوة صحیحة وصحتها التبییز ولم یوجد وهذا التعلیل یفید التفصیل فی الصبی فلیکن هو المعتبر ان کان ممیزا وجب بالسماع منه والا فلا واستحسنه فی الحلیۃ ۳۔

(۳۔ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب سجود الخلاۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۵۱۶)

فتح القدیر میں فرمایا: لیکن شیخ الاسلام نے ذکر فرمایا اگر دیوانے یا سونے والے یا پرندہ سے آیت سجدہ سنی تو سجدہ تلاوت واجب نہیں کیونکہ اس کا سبب تلاوت صحیحہ ہے۔ اور صحت تلاوت کا مدار تمیز ہے اور وہ یہاں نہیں پائی گئی۔ اور یہ تعلیل اس بات کا فائدہ دیتی ہے کہ یہی تفصیل بچے میں کی جائے گی۔ لہذا اسی کا اعتبار کرنا چاہئے، کہ اگر بچہ عقل و تمیز رکھتا ہے تو اس سے آیت سجدہ سنی گئی تو سجدہ تلاوت واجب ہے ورنہ نہیں اھ اور اس کو حلیہ میں مستحسن قرار دیا گیا ہے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۴۴۵-۴۴۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(27) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۲

(28) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۶

والفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۲

(29) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۳

یہ ہیں آیت کے جے کرنے یا جے سننے سے بھی واجب نہ ہوگا۔ یوں پرند سے آیت سجدہ سنی یا جنگل اور پہاڑ وغیرہ میں آواز گونجی اور بجنسہ آیت کی آواز کان میں آئی تو سجدہ واجب نہیں۔ (30)

مسئلہ ۱۷: آیت سجدہ پڑھنے کے بعد معاذ اللہ مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو وہ سجدہ واجب نہ رہا۔ (31)

مسئلہ ۱۸: آیت سجدہ لکھنے یا اس کی طرف دیکھنے سے سجدہ واجب نہیں۔ (32)

مسئلہ ۱۹: سجدہ تلاوت کے لیے تحریم کے سوا تمام وہ شرائط ہیں جو نماز کے لیے ہیں مثلاً طہارت، استقبال قبلہ، نیت، وقت اس معنی پر کہ آگے آتا ہے ستر عورت، لہذا اگر پانی پر قادر ہے تیمم کر کے سجدہ کرنا جائز نہیں۔ (33)

مسئلہ ۲۰: اس کی نیت میں یہ شرط نہیں کہ فلاں آیت کا سجدہ ہے بلکہ مطلقاً سجدہ تلاوت کی نیت کافی ہے۔ (34)

مسئلہ ۲۱: جو چیزیں نماز کو فاسد کرتی ہیں ان سے سجدہ بھی فاسد ہو جائے گا مثلاً حدث عمد وکلام و قہقہہ۔ (35)

مسئلہ ۲۲: سجدہ کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ کھڑا ہو کر اللہ اکبر کہتا ہو سجدہ میں جائے اور کم سے کم تین بار سبحن ربی الاعلیٰ کہے، پھر اللہ اکبر کہتا ہو کھڑا ہو جائے، پہلے پیچھے دونوں بار اللہ اکبر کہنا سنت ہے اور کھڑے ہو کر سجدہ میں جانا اور سجدہ کے بعد کھڑا ہونا یہ دونوں قیام مستحب۔ (36)

مسئلہ ۲۳: مستحب یہ ہے کہ تلاوت کرنے والا آگے اور سننے والے اس کے پیچھے صف باندھ کر سجدہ کریں اور یہ بھی مستحب ہے کہ سامعین اس سے پہلے سر نہ اٹھائیں اور اگر اس کے خلاف کیا مثلاً اپنی اپنی جگہ پر سجدہ کیا اگرچہ تلاوت کرنے والے کے آگے یا اس سے پہلے سجدہ کیا یا سر اٹھالیا یا تلاوت کرنے والے نے اس وقت سجدہ نہ کیا اور سامعین نے کر لیا تو حرج نہیں اور تلاوت کرنے والے کا سجدہ فاسد ہو جائے تو ان کے سجدوں پر اس کا کچھ اثر نہیں کہ یہ

(30) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۲، ۱۳۳

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۲

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۳

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۳

وغنیۃ المستملی، سجدة الخلاۃ، ص ۵۰۰

(33) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۶۹۹ وغیرہ

(34) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۶۹۹

(35) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۶۹۹

(36) الریج السابقی، والفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۵

حقیقتہً اقتدا نہیں، لہذا عورت نے اگر تلاوت کی تو مردوں کی امام یعنی سجدہ میں آگے ہو سکتی ہے اور عورت مرد کے محاذی ہو جائے تو فاسد نہ ہوگا۔ (37)

مسئلہ ۲۴: اگر سجدہ سے پہلے یا بعد میں کھڑا نہ ہو یا اللہ اکبر نہ کہے یا سُنَّہ نہ پڑھا تو ہو جائے گا مگر تکبیر چھوڑنا نہ چاہیے کہ سلف کے خلاف ہے۔ (38)

مسئلہ ۲۵: اگر تنہا سجدہ کرے تو سنت یہ ہے کہ تکبیر اتنی آواز سے کہے کہ خود سُن لے اور دوسرے لوگ بھی اس کے ساتھ ہوں تو مستحب یہ ہے کہ اتنی آواز سے کہے کہ دوسرے بھی سُنیں۔ (39)

مسئلہ ۲۶: یہ جو کہا گیا کہ سجدہ تلاوت میں سُبْحَنَ رَبِّيَ الْأَعْلَى پڑھے یہ فرض نماز میں ہے اور نفل نماز میں سجدہ کیا تو چاہے یہ پڑھے یا اور دعائیں جو احادیث میں وارد ہیں وہ پڑھے۔ مثلاً

سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ۔ (40)

اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي عِنْدَكَ بِهَا أَجْرًا وَضَعْ عَنِّي بِهَا وَزْرًا وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ زُخْرًا وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ۔ (41) یا یہ کہے۔

سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا (42)

اور اگر بیرون نماز ہو تو چاہے یہ پڑھے یا صحابہ و تابعین سے جو آثار مروی ہیں وہ پڑھے، مثلاً ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، وہ کہتے تھے:

(37) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الصلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۴

وغنیۃ المستملی، سجدۃ الصلاۃ، ص ۵۰۱

(38) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الصلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۵

رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الصلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۰

(39) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الصلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۰

(40) ترجمہ: میرے چہرے نے سجدہ کیا اس کے لیے جس نے اسے پیدا کیا اور اس کی صورت بنائی اور اپنی طاقت و قوت سے کان اور آنکھ کی جگہ پھاڑی برکت والا ہے اللہ (عزوجل)! جو اچھا پیدا کرنے والا ہے۔

(41) ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! اس سجدہ کی وجہ سے تو میرے لیے اپنے نزدیک ثواب لکھ اور اس کی وجہ سے مجھ سے گناہ کو دور کر اور سے تو میرے لیے اپنے پاس ذخیرہ بنا اور اس کو تو مجھ سے قبول کر جیسا تو نے اپنے بندے داود علیہ السلام سے قبول کیا۔

(42) ترجمہ: پاک ہے ہمارا رب، بے شک ہمارے پروردگار کا وعدہ ہو کر رہے گا۔

اللَّهُمَّ لَكَ سَجْدَسَوْادِي رَّبِّكَ أَمِنْ فُؤَادِي اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي عِلْمًا يَنْفَعُنِي وَعَمَلًا يَرْفَعُنِي. (43)
مسئلہ ۲۷: سجدہ تلاوت کے لیے اللہ اکبر کہتے وقت نہ ہاتھ اٹھانا ہے اور نہ اس میں تشہد ہے نہ سلام۔ (44)
مسئلہ ۲۸: آیت سجدہ بیرون نماز پڑھی تو فوراً سجدہ کر لینا واجب نہیں ہاں بہتر ہے کہ فوراً کر لے اور وضو ہو تو تاخیر مکروہ تنزیہی۔ (45)

مسئلہ ۲۹: اُس وقت اگر کسی وجہ سے سجدہ نہ کر سکے تو تلاوت کرنے والے اور سامع کو یہ کہہ لینا مستحب ہے
سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ. (46)

(43) غنیۃ المستملی، سجدۃ الخلاۃ، ص ۵۰۲، وزد المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۰

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! میرے جسم نے تجھے سجدہ کیا اور میرا دل تجھ پر ایمان لایا۔ اے اللہ! تو مجھ کو عظم نافع اور عمل رافع روزی کر۔

(44) تحریر الابصار، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۰

(45) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۳

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
سجدہ صلوٰۃ جس کا ادا کرنا نماز میں واجب ہو اس کا وجوب علی الفور ہے، یہاں تک کہ دو تین آیت سے زیادہ تاخیر گناہ ہے اور غیر صلوٰۃ میں بھی افضل و اسلم یہی ہے کہ فوراً ادا کرے جبکہ کوئی عذر نہ ہو کہ اٹھا رکھتے ہیں بھول پڑتی ہے و فی التاخیر اوقات (دیر کرنے میں آفات ہیں۔
ت) ولہذا علماء نے اس کی تاخیر کو مکروہ تنزیہی فرمایا مگر ناجائز نہیں،

فی الدر المختار ہی علی التراخی علی المختار ویکوہ تاخیرھا تنزیہا، ان لم تکم صلوٰۃ فعلی الفور لصیورھا
جزء منها فیائم بتأخیرھا اہ ملخصاً

در مختار میں ہے مختار یہی ہے کہ سجدہ تلاوت فی الفور لازم نہیں ہوتا اور اس کا مؤخر کرنا مکروہ تنزیہی ہے بشرطیکہ وہ نماز میں لازم نہ ہو، اور
اگر نماز میں لازم ہو تو فی الفور لازم ہوگا کیونکہ اب وہ نماز کا حصہ بن جائیگا اب اس کی تاخیر سے گناہ ہوگا اہ ملخصاً

(اے در مختار باب سجود الخلاۃ مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱/۱۰۵)

رد المختار میں ہے:

تفسیر الفور عدم طول المدة بین التلاوة والسجدة اکثر من ایتین او ثلاث علی ماسیاتی حلیۃ انتہی، واللہ
تعالیٰ اعلم (اے رد المختار باب سجود الخلاۃ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۵۶۹)

فی الفور کی تفسیر یہ ہے کہ تلاوت اور سجدہ کے درمیان دو یا تین آیات کی قرائت کی مقدار کا فاصلہ نہ ہو جائے جیسا کہ عنقریب آ رہا ہے حدیث
انتہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۳۳-۲۳۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(46) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۳

ترجمہ: ہم نے سنا اور حکم مانا، تیری مغفرت کا سوال کرتے ہیں، اے پروردگار! اور تیری ہی طرف پھرتا ہے۔

مسئلہ ۳۰: سجدہ تلاوت نماز میں فوراً کرنا واجب ہے تاخیر کریگا گنہگار ہوگا اور سجدہ کرنا بھول گیا تو جب تک حرمت نماز (47) میں ہے کر لے، اگرچہ سلام پھیر چکا ہو اور سجدہ سہو کرے۔ (48) تاخیر سے مراد تین آیت سے

(47) یعنی کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو منافی نماز ہے۔

(48) رد المحتار رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۷۰۴

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

آیت سجدہ کہ نماز میں تلاوت کی جائے سجدہ فوراً واجب ہے، اگر تین آیت کی تاخیر کی گنہگار ہوگا، پھر اگر بعد از سجدہ نہ کیا نہ معارکوع کیا کہ سجدہ تلاوت رکوع سے ادا ہو جاتا تو اس کی اصلاح سجدہ سہو سے نہیں ہو سکتی کہ وہ سجدہ سہو ہے کہ نہ سجدہ عمد، اور اگر سجدہ تلاوت کرنا بھول گیا اور حرمت نماز سے باہر نکل گیا تو اب بھی سجدہ سہو نہیں ہو سکتا کہ حرمت سے خروج جیسا کہ مانع سجدہ تلاوت ہے یوں ہی مانع سجدہ سہو، ہاں اگر حرمت نماز میں ہوتی ہے کہ نہ کیا اٹھ کر چلا نہ گیا اور یاد آیا تو سجدہ تلاوت نماز میں کیا مگر سہو یا تاخیر مثلاً دوسری رکعت میں یاد آیا کہ سجدہ تلاوت چاہئے تھا اوزاب ادا کیا جب بھی سجدہ سہو کا حکم ہے اگرچہ سجدہ تلاوت نماز میں ادا ہو گیا،

رد مختار میں ہے:

هی علی التراخی ان لجم تکن صلوٰۃ فعلی الفور لصیرور تھا جزاً منها ویائم بتا غیرھا ویقضیہا مادامہ فی حرمة الصلوٰۃ ولو بعد السلام، فتح ۲۔

سجدہ تلاوت لازم ہوتا ہے تراخی کے طور بشرطیکہ سجدہ مذکورہ نماز میں لازم نہ ہوا کیونکہ اگر نماز میں لازم ہوا تو فی الفور نماز کے اندر کرنا ہی ضروری ہے کیونکہ اب وہ نماز کی جو بن گیا ہے لہذا اس کی تاخیر سے گنہگار ہوگا اور اس کی قضا بجالا سکتا ہے جب تک وہ حرمت نماز کے اندر ہے اگرچہ سلام کے بعد ہو، فتح۔ (ت) (۲) رد مختار باب سجود التلاوة مجتہبی دہلی ۱/۱۰۵

رد المحتار میں ہے:

قوله ولو بعد السلام ای ناسیاً مادام فی المسجد ۳۔

تولہ سلام کے بعد، غ یعنی بھول جانے والا شخص جب تک مسجد میں ہے سجدہ ادا کر سکتا ہے (ت)

(۳) رد المحتار باب سجود التلاوة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۵۱۸

اسی میں ہے:

لواخر التلاویۃ عن موضعها فان علیہ سجود السهو کہا فی الخلاصۃ جازماً، ہانہ لا اعتماد علی ما یخالفہ و صحہ فی الولو الجبۃ ۱۔ (۱) رد المحتار باب سجود السهو دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۴۹۷

مگر نماز میں سجدہ تلاوت مؤخر کر دیا تو اس کی وجہ سے سجدہ سہو آئے گا جیسا کہ خلاصہ میں بطور جزم بیان ہے یعنی اس کے مخالف قول پر اعتماد نہیں کیا جائیگا، ولو الجبۃ نے بھی اس قول کی تصحیح کی ہے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۰، ص ۶۰۷-۶۰۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

زیادہ پڑھ لینا ہے کم میں تاخیر نہیں مگر آخر سورت میں اگر سجدہ واقع ہے، مثلاً اِنْشَقَّتْ تو سورت پوری کر کے سجدہ کرے گا جب بھی حرج نہیں۔ (49)

مسئلہ ۳۱: نماز میں آیت سجدہ پڑھی تو اس کا سجدہ نماز ہی میں واجب ہے بیرون نماز نہیں ہو سکتا۔ اور قصد آنہ کیا تو گنہگار ہوا تو بہ لازم ہے بشرطیکہ آیت سجدہ کے بعد فوراً رکوع و سجود نہ کیا ہو، نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ نہ کیا پھر وہ نماز فاسد ہوگئی یا قصد فاسد کی تو بیرون نماز سجدہ کر لے اور سجدہ کر لیا تھا تو حاجت نہیں۔ (50)

مسئلہ ۳۲: اگر آیت پڑھنے کے بعد فوراً نماز کا سجدہ کر لیا یعنی آیت سجدہ کے بعد تین آیت سے زیادہ نہ پڑھا اور رکوع کر کے سجدہ کیا تو اگرچہ سجدہ تلاوت کی نیت نہ ہوا ادا ہو جائے گا۔ (51)

مسئلہ ۳۳: نماز کا سجدہ تلاوت سجدہ سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور رکوع سے بھی، مگر رکوع سے جب ادا ہوگا کہ فوراً کرے فوراً نہ کیا تو سجدہ کرنا ضروری ہے اور جس رکوع سے سجدہ تلاوت ادا کیا خواہ وہ رکوع رکوع نماز ہو یا اس کے علاوہ۔ اگر رکوع نماز ہے تو اس میں ادائے سجدہ کی نیت کر لے اور اگر خاص سجدہ ہی کے لیے یہ رکوع کیا تو اس رکوع سے اٹھنے کے بعد مستحب یہ ہے کہ دو تین آیتیں یا زیادہ پڑھ کر رکوع نماز کرے فوراً نہ کرے۔ اور اگر آیت سجدہ پر سورت ختم ہے اور سجدہ کے لیے رکوع کیا تو دوسری سورت کی آیتیں پڑھ کر رکوع کرے۔ (52)

(49) ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۷۰۶-۷۰۷

(50) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۷۰۵

(51) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۷۰۸

والفتاویٰ المصنوع، کتاب الصلاة، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة، ج ۱، ص ۱۳۳، ۱۳۴

(52) الدر المختار و ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۷۰۶

والفتاویٰ المصنوع، کتاب الصلاة، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة، ج ۱، ص ۱۳۳

اخفی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

سجدہ تلاوت کہ نماز میں واجب ہو فوراً بطول رکوع بھی ادا ہو جاتا ہے یونہی رکوع نماز میں اس سجدہ کی نیت کرنے سے جبکہ چار آیت کا فصل دے کر نہ ہو، اور ایک روایت میں بیرون نماز بھی اس سجدہ میں رکوع کافی ہے۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے:

(تودی) (برکوع و سجود) غیر رکوع الصلوٰۃ و سجودھا (فی الصلوٰۃ لھا) ای للتلاوة و تودی (برکوع صلوٰۃ علی

الطور) ۲۔ (۲) الدر المختار کتاب الصلوٰۃ باب سجود التلاوة مطبع مجتہبی دہلی ۱/ ۱۰۵

جو سجدہ تلاوت کو نماز میں تلاوت کی وجہ سے واجب ہو وہ نماز کے رکوع، سجدہ کے علاوہ الگ رکوع اور سجدہ سے ادا کیا جا سکتا ہے لیکن اگر نماز

میں ایک دو، یا تین آیتیں پڑھنے سے فوراً رکوع کیا تو سجدہ تلاوت اس سے بھی ادا ہو جائے گا بشرطیکہ رکوع میں اسے ادا کرنے کی ہے۔

مسئلہ ۳۴: آیت سجدہ بیچ سورت میں ہے تو افضل یہ ہے کہ اسے پڑھ کر سجدہ کرے پھر کچھ اور آیتیں پڑھ کر رکوع کرے اور اگر سجدہ نہ کیا اور رکوع کر لیا اور اس رکوع میں ادائے سجدہ کی بھی نیت کر لی تو کافی ہے اور اگر نہ سجدہ کیا نہ رکوع کیا بلکہ سورت ختم کر کے رکوع کیا تو اگرچہ نیت کرے، نا کافی ہے اور جب تک نماز میں ہے سجدہ کی قضا کر سکتا ہے۔ (53)

مسئلہ ۳۵: سجدہ پر سورت ختم ہے اور آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کیا تو سجدہ سے اٹھنے کے بعد دوسری سورت کی کچھ آیتیں پڑھ کر رکوع کرے اور بغیر پڑھے رکوع کر دیا تو بھی جائز ہے۔ (54)

مسئلہ ۳۶: اگر آیت سجدہ کے بعد ختم سورت میں دو تین آیتیں باقی ہیں تو چاہے فوراً رکوع کر دے یا سورت ختم کرنے کے بعد یا فوراً سجدہ کر لے پھر باقی آیتیں پڑھ کر رکوع میں جائے یا سورت ختم کر کے سجدہ میں جائے سب طرح اختیار ہے مگر اس صورت اخیرہ میں سجدہ سے اٹھ کر کچھ آیتیں دوسری سورت کی پڑھ کر رکوع کرے۔ (55)

مسئلہ ۳۷: رکوع جاتے وقت سجدہ کی نیت نہیں کی بلکہ رکوع میں یا اٹھنے کے بعد کی تو یہ نیت کافی نہیں۔ (56)

مسئلہ ۳۸: تلاوت کے بعد امام رکوع میں گیا اور نیت سجدہ کر لی مگر مقتدیوں نے نہ کی تو ان کا سجدہ ادا نہ ہوا لہذا امام جب سلام پھیرے تو مقتدی سجدہ کر کے قعدہ کریں اور سلام پھیریں اور اس قعدہ میں تشہد واجب ہے اگر قعدہ نہ کیا تو نماز فاسد ہوگئی کہ قعدہ جاتا رہا یہ حکم جہری نماز کا ہے، سری میں چونکہ مقتدی کو علم نہیں لہذا معذور ہے اور اگر امام نے رکوع سے سجدہ تلاوت کی نیت نہ کی تو اسی سجدہ نماز سے مقتدیوں کا بھی سجدہ تلاوت ادا ہو گیا اگرچہ نیت نہ ہو، لہذا امام کو چاہیے کہ رکوع میں سجدہ کی نیت نہ کرے کہ مقتدیوں نے اگر نیت نہ کی تو ان کا سجدہ ادا نہ ہوگا اور رکوع کے بعد جب امام سجدہ کریگا تو اس سے سجدہ تلاوت بہر حال ادا ہو جائے گا نیت کرے یا نہ کرے پھر نیت کی کیا حاجت۔ (57)

مسئلہ ۳۹: جہری نماز میں امام نے آیت سجدہ پڑھی تو سجدہ کرنا اولیٰ ہے اور سری میں رکوع کرنا کہ مقتدیوں کو دھوکا

نیت کرے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۲، ص ۵۲۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(53) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الصلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۳

(54) المرجع السابق

(55) المرجع السابق

(56) المرجع السابق

(57) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الصلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۳

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الصلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۷

نہ لگے۔ (58)

مسئلہ ۴۰: امام نے سجدہ تلاوت کیا مقتدیوں کو رکوع کا گمان ہوا اور رکوع میں گئے تو رکوع توڑ کر سجدہ کریں اور جس نے رکوع اور ایک سجدہ کیا جب بھی ہو گیا اور اگر رکوع کر کے دو سجدے کر لیے تو اس کی نماز گئی۔ (59)

مسئلہ ۴۱: مصلیٰ سجدہ تلاوت بھول گیا رکوع یا سجدہ یا قعدہ میں یاد آیا تو اسی وقت سجدہ کر لے پھر جس رکن میں تھا اس کی طرف عود کرے یعنی رکوع میں تھا تو سجدہ کر کے رکوع میں واپس ہو و علیٰ ہذا القیاس اور اگر اس رکن کا اعادہ نہ کیا جب بھی نماز ہو گئی۔ (60) مگر قعدہ اخیرہ کا اعادہ فرض ہے کہ سجدہ سے قعدہ باطل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۴۲: ایک مجلس میں سجدہ کی ایک آیت کو بار بار پڑھا یا سنا تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا، اگرچہ چند شخصوں سے سنا ہو۔ یہ نہیں اگر آیت پڑھی اور وہی آیت دوسرے سے سنی بھی جب بھی ایک ہی سجدہ واجب ہوگا۔ (61)

مسئلہ ۴۳: پڑھنے والے نے کئی مجلسوں میں ایک آیت بار بار پڑھی اور سننے والے کی مجلس نہ بدلی تو پڑھنے والا جتنی مجلسوں میں پڑھے گا اس پر اتنے ہی سجدے واجب ہوں گے اور سننے والے پر ایک اور اگر اس کا عکس ہے یعنی پڑھنے والا ایک مجلس میں بار بار پڑھتا رہا اور سننے والے کی مجلس بدلتی رہی تو پڑھنے والے پر ایک سجدہ واجب ہوگا اور سننے والے پر اتنے جتنی مجلسوں میں سنا۔ (62)

مسئلہ ۴۴: مجلس میں آیت پڑھی یا سنی اور سجدہ کر لیا پھر اسی مجلس میں وہی آیت پڑھی یا سنی تو وہی پہلا سجدہ کافی ہے۔ (63)

مسئلہ ۴۵: ایک مجلس میں چند بار آیت پڑھی یا سنی اور آخر میں اتنی ہی بار سجدہ کرنا چاہے تو یہ بھی خلاف مستحب ہے بلکہ ایک ہی بار کرے، بخلاف دُرود شریف کے کہ نام اقدس لیا یا سنا تو ایک بار دُرود شریف واجب اور ہر بار مستحب۔ (64)

مسئلہ ۴۶: دو ایک لقمہ کھانے، دو ایک گھونٹ پینے، کھڑے ہو جانے، دو ایک قدم چلنے، سلام کا جواب دینے، دو

(58) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۸

(59) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۰۹

(60) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۴

(61) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۲

(62) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۴

(63) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۲

(64) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۲، ۷۱۷

ایک بات کرنے، مکان کے ایک گوشہ سے دوسرے کی طرف چلے جانے سے مجلس نہ بدلے گی، ہاں اگر مکان بڑا ہے جیسے شاہی محل تو ایسے مکان میں ایک گوشہ سے دوسرے میں جانے سے مجلس بدل جائے گی۔ کشتی میں ہے اور کشتی چل رہی ہے، مجلس نہ بدلے گی۔ ریل کا بھی یہی حکم ہونا چاہیے، جانور پر سوار ہے اور وہ چل رہا ہے تو مجلس بدل رہی ہے ہاں

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نام پاک حضور پرنور سید و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مختلف جلسوں میں جتنے بار لے یا سنے ہر بار درود شریف پڑھنا واجب ہے اگر نہ پڑھے گا گنہگار ہوگا اور سخت وعیدوں میں گرفتار، ہاں اس میں اختلاف ہے کہ اگر ایک ہی جلسہ میں چند بار نام پاک لیا یا سنا تو ہر بار واجب ہے یا ایک بار کافی اور ہر بار مستحب ہے، بہت علماء قول اول کی طرف گئے ہیں ان کے نزدیک ایک جلسہ میں ہزار بار کلمہ شریف پڑھے تو ہر بار درود شریف بھی پڑھنا جائے اگر ایک بار بھی چھوڑا گنہگار ہو جائیگی و در مختار وغیرہ میں اس قول کو مختار واضح کہا۔

فی الدال المختار اختلاف فی وجوبہا علی السامع والذاکر کلمہ ذکر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والمختار تکرار الوجوب کلمہ ذکر ولو اتحد المجلس فی الاصح ۲۔ اہ بتلخیص۔

در مختار میں ہے کہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی ذکر کیا جائے تو سامع اور ذاکر دونوں پر ہر بار درود و سلام عرض کرنا واجب ہے یا نہیں اصح مذہب پر مختار قول یہی ہے کہ ہر بار درود و سلام واجب ہے اگرچہ مجلس ایک ہی ہو اہ خلاصہ (ت) (۲۔ در مختار فصل واذا اراد الشروع الخ مطبوعہ مہجائی دہلی ۱/ ۷۸)

دیگر علمائے بنظر آسان امت قول دوم اختیار کیا ان کے نزدیک ایک جلسہ میں ایک بار درود ادا کرنا واجب کے لئے کفایت کرے گا یا بارہ کے ترک سے گنہگار نہ ہوگا مگر ثواب عظیم و فضل جہیم سے چنگ محروم رہا، کافی وقنیہ وغیرہ میں اسی قول کی تصحیح کی۔

فی رد المحتار صحیحہ الزاہدی فی المجتہبی لکن صحیح فی الکافی وجوب الصلوۃ مرۃ فی کل مجلس کسجود التلاوة للخرج الا انہ یشدب تکرار الصلوۃ فی المجلس الواحد بخلاف السجود وفي القنیۃ قیل یشدب المجلس مرۃ کسجدة التلاوة وبہ یفتی وقد جزم بہذا القول المحقق ابن الہمام فی زاد الفقیر ۱۔ اہ ملحقاً۔

رد المحتار میں ہے کہ اسے زاہدی نے المجتہبی میں صحیح قرار دیا ہے لیکن کافی میں ہر مجلس میں ایک ہی دفعہ درود کے وجوب کو صحیح کہا ہے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا حکم ہے تاکہ مشکل اور تنگی لازم نہ آئے، البتہ مجلس واحد میں تکرار درود مستحب و مندوب ہے بخلاف سجدہ تلاوت کے۔ قنیہ میں ہے ایک مجلس میں ایک ہی دفعہ درود پڑھنا کافی ہے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا حکم ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ابن ہمام نے زاد الفقیر میں اسی قول پر جزم کیا ہے اہ ملحقاً (ت) (۱۔ رد المحتار فصل واذا اراد الشروع الخ مطبوعہ معصنی البابی مصر ۱/ ۳۸۱)

بہر حال مناسب یہی ہے کہ ہر بار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہتا جائے کہ ایسی چیز جس کے کرنے میں بالاتفاق بڑی بڑی رحمتیں برکتیں اور نہ کرنے میں بدشاہد بڑے فضل سے محرومی اور ایک مذہب قوی پر گناہ و معصیت عاقل کا کام نہیں کہ اسے ترک کرے و باللہ اتوفیق۔

اگر سواری پر نماز پڑھ رہا ہے تو نہ بدلے گی، تین لقمے کھانے، تین گھونٹ پینے، تین کلمے بولنے، تین قدم میدان میں چلنے، نکاح یا خرید و فروخت کرنے، لیٹ کر سو جانے سے مجلس بدل جائے گی۔ (65)

مسئلہ ۷۴: سواری پر نماز پڑھتا ہے اور کوئی شخص ساتھ چل رہا ہے یا وہ بھی سوار ہے مگر نماز میں نہیں، ایسی حالت میں اگر آیت بار بار پڑھی تو اس پر ایک سجدہ واجب ہے اور ساتھ والے پر اتنے جتنی بار سنا۔ (66)

مسئلہ ۷۸: تانا تننا، نہریا حوض میں تیرنا، درخت کی ایک شاخ سے دوسری پر جانا، ابل جوتنا، دائیں چلانا، چکی کے تیل کے پیچھے پھرنا، عورت کا بچہ کوڈودھ پلانا، ان سب صورتوں میں مجلس بدل جاتی ہے جتنی بار پڑھے گا یا سنے گا اتنے سجدے واجب ہوں گے۔ (67) یہی حکم کولو کے تیل کے پیچھے چلنے کا ہونا چاہیے۔

مسئلہ ۷۹: ایک جگہ بیٹھے بیٹھے تانا تن رہا ہے تو مجلس بدل رہی ہے اگرچہ فتح القدیر میں اس کے خلاف لکھا، اس لیے کہ یہ عمل کثیر ہے۔ (68)

مسئلہ ۵۰: کسی مجلس میں دیر تک بیٹھنا قراءت، تسبیح، تہلیل، درس وعظ میں مشغول ہونا مجلس کو نہیں بدلے گا اور اگر دونوں بار پڑھنے کے درمیان کوئی دنیا کا کام یا مثلاً کپڑا سینا وغیرہ تو مجلس بدل گئی۔ (69)

مسئلہ ۵۱: آیت سجدہ بیرون نماز تلاوت کی اور سجدہ کر کے پھر نماز شروع کی اور نماز میں پھر وہی آیت پڑھی تو اس کے لیے دوبارہ سجدہ کرے اور اگر پہلے نہ کیا تھا تو یہی اس کے بھی قائم مقام ہو گیا بشرطیکہ آیت پڑھنے اور نماز کے درمیان کوئی اجنبی فعل فاصل نہ ہو اور اگر نہ پہلے سجدہ کیا نہ نماز میں تو دونوں ساقط ہو گئے اور گنہگار ہوا توبہ کرے۔ (70)

مسئلہ ۵۲: ایک رکعت میں بار بار وہی آیت پڑھی تو ایک ہی سجدہ کافی ہے، خواہ چند بار پڑھ کر سجدہ کیا یا ایک بار پڑھ کر سجدہ کیا پھر دوبارہ سہ بارہ آیت پڑھی۔ یونہی اگر ایک نماز کی سب رکعتوں میں یا دو تین میں وہی آیت پڑھی تو

(65) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۴

وغنیۃ المستملی، سجدۃ الخلاۃ، ص ۵۰۳

والدر المختار کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۲-۷۱۶

(66) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۶

(67) المرجع السابق، ص ۷۱۴

(68) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۶

(69) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۶

(70) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۱

سب کے لیے ایک سجدہ کافی ہے۔ (71)

مسئلہ ۵۳: نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام کے بعد اسی مجلس میں وہی آیت پڑھی تو اگر کلام نہ کیا تھا تو وہی نماز والا سجدہ اس کے قائم مقام بھی ہے اور کلام کر لیا تھا تو دوبارہ سجدہ کرے اور اگر نماز میں سجدہ نہ کیا تھا پھر سلام پھیرنے کے بعد وہی آیت پڑھی تو ایک سجدہ کرے، نماز والا ساقط ہو گیا۔ (72)

مسئلہ ۵۴: نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ کیا پھر بے وضو ہوا اور وضو کر کے بنا کی پھر وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوا اگر بنا کے بعد دوسرے سے وہی آیت سنی تو دوسرا واجب ہے اور یہ دوسرا سجدہ نماز کے بعد کرے۔ (73)

مسئلہ ۵۵: ایک مجلس میں سجدہ کی چند آیتیں پڑھیں تو اتنے ہی سجدے کرے ایک کافی نہیں۔ (74)

مسئلہ ۵۶: پوری سورت پڑھنا اور آیت سجدہ چھوڑ دینا مکروہ تحریمی ہے اور صرف آیت سجدہ کے پڑھنے میں کراہت نہیں، مگر بہتر یہ ہے کہ دو ایک آیت پہلے یا بعد کی ملا لے۔ (75)

مسئلہ ۵۷: سامعین نے سجدہ کا تہیہ کیا ہو اور سجدہ ان پر بار نہ ہو تو آیت بلند آواز سے پڑھنا اولیٰ ہے ورنہ آہستہ اور سامعین کا حال معلوم نہ ہو کہ آمادہ ہیں یا نہیں جب بھی آہستہ پڑھنا بہتر ہونا چاہیے۔ (76)

مسئلہ ۵۸: آیت سجدہ پڑھی مگر کام میں مشغولی کے سبب نہ سنی تو اصح یہ ہے کہ سجدہ واجب نہیں، مگر بہت سے علما کہتے ہیں کہ اگرچہ نہ سنی سجدہ واجب ہو گیا۔ (77)

فائدہ اہم: جس مقصد کے لیے ایک مجلس میں سجدہ کی سب آیتیں پڑھ کر سجدے کرے اللہ عزوجل اس کا مقصد پورا فرما دے گا۔ خواہ ایک ایک آیت پڑھ کر اس کا سجدہ کرتا جائے یا سب کو پڑھ کر آخر میں چودہ سجدے کر لے۔ (78)

(71) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۵

(72) المرجع السابق، رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۲

(73) اعتاوی الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۱۳۵

(74) شرح الوقایہ، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۱، ص ۲۳۲

(75) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۷، وغیرہ

(76) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۸

(77) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۸

(78) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب سجود الخلاۃ، ج ۲، ص ۷۱۹ وغنیۃ المستملی، سجدۃ الخلاۃ، ص ۵۰۷ وغیرہما

مسئلہ ۵۹: زمین پر آیت سجدہ پڑھی تو یہ سجدہ سواری پر نہیں کر سکتا مگر خوف کی حالت ہو تو ہو سکتا ہے اور سواری پر آیت پڑھی تو سفر کی حالت میں سواری پر سجدہ کر سکتا ہے۔ (79)

مسئلہ ۶۰: مرض کی حالت میں اشارہ سے بھی سجدہ ادا ہو جائے گا۔ یوں سفر میں سواری پر اشارہ سے ہو جائے گا۔ (80)

مسئلہ ۶۱: جمعہ و عیدین اور بڑی نمازوں میں اور جس نماز میں جماعت عظیم ہو آیت سجدہ امام کو پڑھنا مکروہ ہے۔ ہاں اگر آیت کے بعد فوراً رکوع و سجود کر دے اور رکوع میں نیت نہ کرے تو کراہت نہیں۔ (81)

مسئلہ ۶۲: منبر پر آیت سجدہ پڑھی تو خود اس پر اور سننے والوں پر سجدہ واجب ہے اور جنہوں نے نہ سنی ان پر نہیں۔ (82)

مسئلہ ۶۳: سجدہ شکر مثلاً اولاد پیدا ہوئی یا مال پایا یا گئی ہوئی چیز مل گئی یا مریض نے شفا پائی یا مسافر واپس آیا غرض کسی نعمت پر سجدہ کرنا مستحب ہے اور اس کا طریقہ وہی ہے جو سجدہ تلاوت کا ہے۔ (83)

مسئلہ ۶۴: سجدہ بے سبب جیسا اکثر عوام کرتے ہیں نہ ثواب ہے، نہ مکروہ۔ (84)

(79) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة، ج ۱، ص ۱۳۵

(80) المرجع السابق

(81) غنیۃ المستملی، سجدۃ التلاوة، ص ۵۰۷

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود التلاوة، مطلب فی سجدۃ الشکر، ج ۲، ص ۷۲۰

(82) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود التلاوة، مطلب فی سجدۃ الشکر، ج ۲، ص ۷۲۰

(83) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة، ج ۱، ص ۱۳۶

رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب سجود التلاوة، مطلب فی سجدۃ الشکر، ج ۲، ص ۷۲۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

یعنی دینی یا دنیوی خوشی کی خبر سن کر سجدے میں گر جانا اسے سجدہ شکر کہا جاتا ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ سجدہ دعوت اور منبوع ہے، بعض کے ہاں سنت ہے، امام محمد کا یہی قول ہے، بعض علماء نے مکروہ فرمایا، یہ فرماتے ہیں کہ سجدہ شکر کی احادیث میں سجدہ سے نماز مراد ہے، یعنی جز سے کل۔ (لمعات) مگر قول سنیت صحیح ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل کے قتل صدیق اکبر نے مسیلمہ کذاب کے قتل اور سیدنا علی المرتضیٰ نے ذوالسنہ خارجی کے قتل کی خبریں سن کر سجدہ شکر ادا کیے اور کعب ابن مالک قبول توبہ کی بشارت پر سجدہ میں گر گئے۔ (از لمعات

واشعہ) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالحین، ج ۲، ص ۷۱۸)

(84) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة، ج ۱، ص ۱۳۶

نمازِ مسافر کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) (1)

جب تم زمین میں سفر کرو تو تم پر اس کا گناہ نہیں کہ نماز میں قصر کرو اگر خوف ہو کہ کافر تمہیں فتنہ میں ڈالیں گے۔
حدیث ۱: صحیح مسلم شریف میں ہے، یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے میں نے عرض کی، کہ اللہ عزوجل نے تو یہ فرمایا:

(أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) (2)

اور اب تو لوگ امن میں ہیں (یعنی امن کی حالت میں قصر نہ ہونا چاہیے) فرمایا: اس کا مجھے بھی تعجب ہوا تھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا ارشاد فرمایا: یہ ایک صدقہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر تصدیق فرمایا اس کا صدقہ قبول کرو۔ (3)

(1) پ ۵، النساء: ۱۰۱

(2) پ ۵، النساء: ۱۰۱

(3) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین و قصرھا، باب صلاۃ المسافرین و قصرھا، الحدیث: ۶۸۶، ص ۳۲۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ صحابی ہیں، فتح مکہ کے دن ایمان لائے، غزوہ حنین و طائف میں شریک ہوئے، زمانہ فاروقی میں نجران کے گورنر رہے، حضرت علی مرتضیٰ کے ساتھ جنگ صفین میں شہید ہوئے۔

۲۔ یعنی قرآن مجید سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف سفر قصر کا سبب نہیں بلکہ سفر میں کفار کا خوف قصر کا باعث ہے، اب خوف تو ہے نہیں تو چاہیئے کہ قصر بھی نہ ہو۔

۳۔ یعنی قرآن شریف میں خوف کفار کا ذکر اتفاقاً ہے کیونکہ اس زمانہ میں عموماً سفروں میں خوف ہوتا تھا تم بہر حال ضرور قصر کرو خوف ہو یا نہ ہو۔ یہ حدیث امام اعظم کی بہت قوی دلیل ہے کہ سفر میں قصر واجب ہے کیونکہ قَالُوا اَمْرٌ ہُوَ اَمْرٌ وَجوب کے لیے ہوتا ہے۔

حدیث ۲: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں مروی، کہ حارثہ بن وہب خزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھائی حالانکہ نہ ہماری اتنی زیادہ تعداد کبھی تھی نہ اس قدر امن۔ (4)

حدیث ۳: صحیحین میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور ذی الحلیفہ (5) میں عصر کی دو رکعتیں۔ (6)

حدیث ۴: ترمذی شریف میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہتے ہیں: میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضر و سفر دونوں میں نمازیں پڑھیں، حضر میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے ساتھ ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد دو رکعت اور سفر میں ظہر کی دو اور اس کے بعد دو رکعت اور عصر کی دو۔ اور اس کے بعد کچھ نہیں اور مغرب کی حضر و سفر میں برابر تین رکعتیں، سفر و حضر کسی کی نماز مغرب میں قصر نہ فرماتے اور اس کے بعد دو

(4) صحیح البخاری، کتاب الحج، باب الصلاة بمنى، الحدیث: ۱۶۵۶، ج ۱، ص ۵۵۴

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی حجۃ الوداع میں ہم مسلمان ایک لاکھ سے زیادہ تھے ہماری اپنی بادشاہت تھی مگر اس کے باوجود ہم نے قصر کیا لہذا قرآن شریف میں جو قصر کے لیے خوف کفار کی قید ہے وہ اتفاقی ہے احترازی نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہمارے اپنے چھوڑے ہوئے وطن میں پہنچ کر مسافر ہوگا اور قصر کرے گا، دیکھو کہ معظمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا وطن تھا مگر آج حضور صلی اللہ علیہ وسلم وہاں مسافر ہیں اور قصر پڑھ رہے ہیں۔ بعض عشاق کہتے ہیں کہ مکہ میں حاجیوں کو مسافر بن کر رہنا اور مدینہ طیبہ میں مقیم ہو کر رہنا سنت ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۶۳)

(5) مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر ایک مقام کا نام ہے، یہی اصح ہے۔ (مرقاۃ)

(6) صحیح البخاری، کتاب الحج، باب من بات بذی الحلیفہ حتیٰ انج، الحدیث: ۱۵۴۷، ج ۱، ص ۵۲۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہ حجۃ الوداع کے سفر کا واقعہ ہے، چونکہ آپ مکہ معظمہ کے ارادے سے روانہ ہوئے تھے اس لیے آبادی مدینہ سے نکلے ہی مسافر ہو گئے۔ ذوالحلیفہ جو وہاں سے تین میل کے فاصلہ پر ہے وہاں قصر پڑھی۔ اس زمانہ کے بعض عقلمندوں نے اس کا مطلب یوں سمجھا کہ انسان اگر سیر کرنے یا اپنا کھیت دیکھنے شہر سے باہر جائے تو مسافر ہے، یہ غلط ہے اس کی تردید آئندہ صفحات میں صراحت آ رہی ہے۔ خیال رہے کہ ذوالحلیفہ کا نام آج بیر علی ہے، یہ اہل مدینہ کا میقات ہے، فقیر نے اس کی زیارت کی ہے۔ وہاں علی مرتضیٰ کی مسجد آپ کا کنواں ہے اور چھوٹا سا کھجوروں کا باغ ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں حضرت علی نے جناب سے جنگ کی ہے اسی لیے اسے بیر علی کہتے ہیں مگر یہ غلط

ہے۔ (مرقاۃ) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۶۳)

رکعت۔ (7)

حدیث ۵: صحیحین میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، فرماتی ہیں: نماز دو رکعت فرض کی گئی پھر جب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ہجرت فرمائی تو چار فرض کر دی گئی اور سفر کی نماز اسی پہلے فرض پر چھوڑی گئی۔ (8)

(7) جامع الترمذی، أبواب السفر، باب ما جاء فی التطوع فی السفر، الحدیث: ۵۵۲، ج ۲، ص ۷۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ سفر میں صرف فرض میں قصر ہوگا سنتوں میں نہ قصر ہے نہ ان کے منافی۔ یہ حدیث گزشتہ حدیث ابن عمر کی شرح ہے جس میں فرمایا گیا تھا کہ حضرت ابن عمر سفر میں نماز نفل پڑھنے والوں پر ناراض ہوئے۔

۲۔ یعنی مغرب کے فرض دن کے وتر ہیں، ان میں قصر نہیں کہ قصر چار رکعت میں ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رات کے وتر بھی تین ہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۷۳)

(8) صحیح البخاری، کتاب مناقب الانصار، باب التاریخ الخ، الحدیث: ۳۹۳۵، ج ۲، ص ۶۰۴

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ہجرت سے پہلے ہر نماز دو، دو رکعت تھی، بعد ہجرت فجر تو دو رکعت رکھی گئی، مغرب تین، باقی نمازیں سفر میں وہی دو رکعتیں رہیں اور حضر میں چار رکعتیں کر دی گئیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اب سفر میں قصر کرنا اسی طرح فرض ہے جیسے اقامت میں پوری پڑھنا یہ حدیث وجوب قصر کی نہایت قوی دلیل ہے جس میں کوئی تاویل نہیں ہو سکتی اور مسلم، بخاری کی ہے اسے ضعیف نہیں کہا جاسکتا۔

۲۔ یعنی حضرت عائشہ صرف منیٰ مکہ معظمہ میں ہمیشہ پوری نماز پڑھتی ہیں کبھی قصر نہیں کرتیں، باقی سفر میں ہمیشہ قصر کرتی ہیں اتمام نہیں کرتیں اس سفر منیٰ میں کیا خصوصیت ہے۔

۳۔ یعنی جیسے عثمان غنی نے اتمام کی کوئی وجہ نکال لی، ایسے ہی حضرت ام المؤمنین نے بھی کوئی وجہ اس اتمام کی نکال ہوگی مجھے اس کی خبر نہیں۔ امام نووی نے فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمان و حضرت عائشہ صدیقہ سفر میں قصر و اتمام دونوں جائز سمجھتے تھے لہذا یہ امام شافعی کی دلیل ہے۔ فقیر کہتا ہے کہ یہ غلط ہے چند وجہ سے: ایک یہ کہ حضرت ام المؤمنین خود ہی تو روایت فرماتی ہیں کہ نماز سفر پہلے فریضہ پر رکھی گئی یعنی دو، دو رکعتیں تو خود اپنی روایت کے خلاف یہ رائے کیسے قائم کر سکتی ہیں۔ دوسرے یہ کہ اگر آپ قصر و اتمام دونوں جائز سمجھتیں تو ہر سفر میں کبھی قصر کرتیں کبھی اتمام مگر ایسا نہ کیا صرف منیٰ میں اتمام کیا اور ہمیشہ کیا یہاں کبھی قصر نہ پڑھا اور دوسرے سفر میں ہمیشہ اتمام کیا۔ تیسرے یہ کہ اگر انکا یہ مذہب ہوتا تو حضرت زہری اسے تاویل نہ فرماتے بلکہ اسے ان کا مذہب قرار دیتے۔ معلوم ہوا کہ آپ کا مذہب تو وجوب قصر کا تھا مگر منیٰ میں کسی تاویل کی بناء پر اتمام فرماتیں وہ تاویل کیا تھی رب جانے۔ ظاہر یہ ہے کہ آپ مکہ معظمہ میں پندرہ دن قیام کی نیت کر لیتیں ہوں گی اور آپ کا خیال یہ ہوگا کہ مہاجرین کو پندرہ دن مکہ معظمہ میں ٹھہرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات شریف میں منع تھا آپ کی وفات کے بعد جائز ہے، یہ ممانعت مہاجر مردوں کے لیے تھی عورتوں کے لیے نہیں یا ان کے لیے تھی جو بوقت ہجرت بالغ تھے، ←

حدیث ۶: صحیح مسلم شریف میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہتے ہیں: کہ اللہ عزوجل نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبانی حضر میں چار رکعتیں فرض کیں اور سفر میں دو اور خوف میں ایک (9) یعنی امام کے ساتھ۔ (10)

حدیث ۷: ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز سفر کی دو رکعتیں مقرر فرمائیں اور یہ پوری ہے کم نہیں یعنی اگرچہ بظاہر دو رکعتیں کم ہو گئیں مگر ثواب میں یہ دو ہی چار کی برابر ہیں۔ (11)



میں اس وقت نابالغ تھی۔ واللہ وَاَسْأَلُہٗ اَعْلَمُ! (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۷۸)

(9) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین و قصرھا، باب صلاۃ المسافرین و قصرھا، الحدیث: ۶۸۷، ص ۳۲۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس طرح کہ غازی مسافر سخت خوف کی حالت میں امام کے پیچھے صرف ایک رکعت پڑھے گا اور ایک رکعت اکیلے جیسا کہ قرآن شریف سے معلوم ہو رہا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر کرنا ایسے ہی فرض ہے جیسے حضر میں پوری پڑھنا، قصر و اتمام کا اختیار نہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۷۸)

(10) یعنی امام کے ساتھ صرف ایک رکعت پڑھے گا اور ایک رکعت اکیلے۔

(11) سنن ابن ماجہ، أبواب اقامۃ الصلوات والسنۃ فیہا، باب ماجاء فی الوتر فی السفر، الحدیث: ۱۱۹۳، ج ۲، ص ۵۴

مسائل فقہیہ

شرعاً مسافر وہ شخص ہے جو تین دن کی راہ تک جانے کے ارادہ سے بستی سے باہر ہوا۔ (1)

(1) مسافر کی تعریف

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

کما یدل علیہ تعبیرہم جیبعا بلفظۃ الحال فی حد المسافر بمن جاوز عمران موطنہ قاصدا مسیرۃ ثلاثۃ ایام۔

جیسے کہ تمام فقہاء کا لفظ حال سے تعبیر کرنا اس پر دال ہے لہذا مسافر کی تعریف یوں کی گئی ہے ہر وہ شخص جو تین دن کے سفر کے ارادے سے اپنی آبادی سے نکل جائے نہ قصد فی الاستقبال کہ بالاجماع کافی نہیں

کمن خرج قاصدا قریۃ قریبۃ ومن نیتہ ان ینشی بعدہا سفرا الی بعید فانہ لایکون فی مسیرۃ الیہا مسافر اقطاعاً۔

مثلاً وہ شخص جو کسی قریبی قریہ کے ارادے سے نکلا اور اس کی نیت یہ تھی کہ اس قریہ کے بعد وہ کسی بعید شہر کا سفر کرے گا تو اب وہ اس نکلنے میں قطعاً مسافر نہ ہوگا۔

اور نیت اپنی غایت مقصودہ بالذات پر پہنچ کر ختمی ہو جاتی ہے کہ غایت مامی غایۃ لہ (غایت جس کے لئے غایت بن رہی ہے۔ ت) سے متاخر فی الوجود ہے اور حرکت کے لئے بعد وجود بھائی نہیں، تو اس کے بعد اگر دوسرے مقصود کی طرف نہضت ہو تو وہ سیر آخر قصد آخر ہے اور قبل وصول منتہی نہیں ہوتی اگرچہ سکون و نزول متخلل ہو، ولہذا اگر کسی منزل میں کوئی شخص طے نازل کے گا میں فلاں جگہ جاتا تھا کہ وہ ملایا جاتے ہیں اس سے ملاقات ہوئی یا جاتے ہوئے راہ میں مل گیا تو وہ نہایات مختلفہ کا قصد مقارن اول توجہ جزئی معہد و معین و منتہائے معین میں کہ ان کا تعین اسکے شخص کو لازم ہے ہرگز نہ ہوگا بلکہ صرف غایت اولیٰ ہی کا قصد فی الحال اور ثانیہ کا ہوتو فی المال والاستقبال اگرچہ باعث علی الخروج کاظ امرین ہو اس سیر خاص میں کسی طرف توجہ اور چیز اور دل میں کہیں جانے کا خیال اور چیز، ثانی قصد مستقبل کو بھی شامل جسے یوں تعبیر کریں گے وہاں بھی جاؤں گا یا یہاں ہو کر وہاں جانا ہے اور اول خاص اسی کے لئے ہے جو اس سیر جزئی مخصوص کا منتہی ہے جس کے حصول پر یہ منتہی ہو جائے گی اس پر دلیل واضح مسئلہ آفاقی ہے جو قصد حاضری مکہ معظمہ چلائے احرام باندھے، میقات سے تجاوز اسے حرام ہے، اگر حلت چاہے تو علماء فرماتے ہیں حیلہ یہ ہے کہ بین الحرم والمیقات کسی مقام مثلاً جدہ وغیرہ کا قصد کرے کہ وہاں پہنچ کر اس کے اہل سے ملتحق ہو جائے گا اور اب مکہ معظمہ کو جانا داخل میقات سے ہوگا نہ کہ گھر سے، اب اس میقات تک کے لئے ہے،

تنویر الابصار و در مختار میں ہے:

مسئلہ ۱: دن سے مراد سال کا سب میں چھوٹا دن اور تین دن کی راہ سے یہ مراد نہیں کہ صبح سے شام تک چلے کہ کھانے پینے، نماز اور دیگر ضروریات کے لیے ٹھہرنا تو ضرور ہی ہے، بلکہ مراد دن کا اکثر حصہ ہے مثلاً شروع صبح صادق سے دوپہر ڈھلنے تک چلا پھر ٹھہر گیا پھر دوسرے اور تیسرے دن بلا میں کیا تو اتنی دور تک کی راہ کو مسافت سفر کہیں گے دوپہر کے بعد تک چلنے میں بھی برابر چلنا مراد نہیں بلکہ عادت جتنا آرام لینا چاہے اس قدر اس درمیان میں ٹھہرتا بھی جائے اور چلنے سے مراد معتدل چال ہے کہ نہ تیز ہو نہ سست، خشکی میں آدمی اور اونٹ کی درمیانی چال کا اعتبار ہے اور پہاڑی راستہ میں اسی حساب سے جو اس کے لیے مناسب ہو اور دریا میں کشتی کی چال اس وقت کی کہ ہوا نہ بالکل رُکی ہو نہ تیز۔ (2)

مسئلہ ۲: سال کا چھوٹا دن اس جگہ کا معتبر ہے جہاں دن رات معتدل ہوں یعنی چھوٹے دن کے اکثر حصہ میں منزل طے کر سکتے ہوں لہذا جن شہروں میں بہت چھوٹا دن ہوتا ہے جیسے بلقار کہ وہاں بہت چھوٹا دن ہوتا ہے، لہذا وہاں کے دن کا اعتبار نہیں۔ (3)

مسئلہ ۳: کوس کا اعتبار نہیں کہ کوس کہیں چھوٹے ہوتے ہیں کہیں بڑے بلکہ اعتبار تین منزلوں کا ہے اور خشکی میں

دخول افاق البستان ای مکان من المحل داخل البسات لحاجة قصدھا ونية مدة الاقامة ليست بشرط علی المذهب له دخول مكة غیر محرم ووقته البستان ولا شیئی علیہ لانه التحق بأهله وهذه حيلة لافاقی یرید دخول مكة بلا حرام۔ (۱) در مختار باب الجنایات مطبوعہ مجبائی دہلی ۱/ ۱۸۰

اگر غیر ملکی کسی حاجت کی وجہ سے بستان (میقات کے اندر محل میں ایک جگہ ہے) میں قصد داخل ہوا تو وہاں مذہب کے مطابق مدت اقامت کی بھی نیت شرط نہیں، اب اس کے لئے بغیر احرام مکہ کا داخلہ جائز ہے اور اس کا میقات وہ بستان ہے، اور اس پر کوئی شے لازم نہ ہوگی کیونکہ وہ وہاں کے اہل کے ساتھ ملا ہے اور یہ اس غیر ملکی کے لئے حیلہ ہے جو بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۴۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ج ۱، ص ۱۳۸

والدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۲۳

(3) کتنی مسافت پر مسافر؟

جو شخص تقریباً ۹۲ کلومیٹر کی دوری کا سفر کا ارادہ کر کے گھر سے نکلا اور اپنی بستی سے باہر چلا گیا۔ تو شریعت میں یہ شخص مسافر ہو گیا۔ اب اس پر واجب ہو گیا کہ قصر کرے۔ یعنی ظہر عصر اور عشاء چار رکعت والی فرض نمازوں کو دو ہی رکعت پڑھے۔ کیونکہ اس کے حق میں دو ہی رکعت

پوری نماز ہے۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۲۲، ۷۲۶)

میل کے حساب سے اس کی مقدار ۸۳۵۷ میل ہے۔ (4)

مسئلہ ۴: کسی جگہ جانے کے دو راستے ہیں ایک سے مسافت سفر ہے دوسرے سے نہیں تو جس راستہ سے یہ جائے گا اس کا اعتبار ہے، نزدیک والے راستے سے گیا تو مسافر نہیں اور دور والے سے گیا تو ہے، اگرچہ اس راستہ کے اختیار کرنے میں اس کی کوئی غرض صحیح نہ ہو۔ (5)

مسئلہ ۵: کسی جگہ جانے کے دو راستے ہیں، ایک دریا کا دوسرا خشکی کا ان میں ایک دو دن کا ہے دوسرا تین دن کا، تین دن والے سے جائے تو مسافر ہے ورنہ نہیں۔ (6)

مسئلہ ۶: تین دن کی راہ کو چیز سواری پر دو دن یا کم میں طے کرے تو مسافر ہی ہے اور تین دن سے کم کے راستہ کو زیادہ دنوں میں طے کیا تو مسافر نہیں۔ (7)

(4) بہار شریعت کے مطبوعہ نسخوں میں فتاویٰ رضویہ کے حوالے سے ۸۳۵۷ میل مرقوم ہے، یہ کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ فتاویٰ رضویہ (جدید)، ج ۸، ص ۲۷۰، اور فتاویٰ رضویہ (قدیم)، ج ۳، ص ۶۶۹، میں مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے ساڑھے ستاد (۲۱۵۷) میل لکھا ہے۔

فقہ اعظم ہند علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی علیہ رحمۃ اللہ القوی رحمۃ القاری، جلد ۲، صفحہ 655 پر فرماتے ہیں: مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے ظاہر مذہب کو اختیار فرما کر تین منزل کی یہ مسافت (ساڑھے ستاد میل) بیان فرمائی ہے۔ جدالمتار میں لکھتے ہیں:

والمعتاد المعبود فی بلادنا أن کل مرحلة ۱۲ کوس، وقد جربنا مرارا كثيرة بمواضع شهيرة أن الميل الرابع فی بلادنا خمسة اثمان کوس المعتبر ههنا، فإذا ضربنا الا کوس فی ۸ وقسم الحاصل علی ۵ كانت أميال رحلة واحدة ۵/۱۰۹، وأميال مسيرة ثلاثة أيام ۵/۳۰۴، أعني ۵/۶۰۸ (جدالمتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۱، ص ۳۵۹) ہمارے بلاد میں معتاد و معبود یہ ہے کہ ہر منزل بارہ کوس کی ہوتی ہے میں نے بار بار بکثرت مشہور جگہوں میں آزمایا ہے کہ اس وقت ہمارے بلاد میں حومیل رائج ہے۔ وہ ۸۵ کوس جب کوسوں کو ۸ میں ضرب دیں اور حاصل ضرب کو ۵ پر تقسیم کریں تو حاصل قسمت میل ہوگا، اب ایک منزل ۵۱۱۹ میل کی ہوئی اور تین دن کی مسافت ۵۳۵۷ میل یعنی ۵۷-۶ میل۔

(نہجۃ القاری شرح صحیح البخاری، ابواب تفسیر الصلوٰۃ، ج ۲، ص ۶۶۵)

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ج ۱، ص ۳۸

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۲۶۱

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ج ۱، ص ۳۸

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ج ۱، ص ۳۹

مسئلہ ۷: تین دن کی راہ کو کسی ولی نے اپنی کرامت سے بہت تھوڑے زمانہ میں طے کیا تو ظاہر یہی ہے کہ مسافر کے احکام اس کے لیے ثابت ہوں مگر امام ابن ہمام نے اس کا مسافر ہونا مستبعد فرمایا۔ (8)

مسئلہ ۸: محض نیت سفر سے مسافر نہ ہوگا بلکہ مسافر کا حکم اس وقت سے ہے کہ بستی کی آبادی سے باہر ہو جائے شہر میں ہے تو شہر سے، گاؤں میں ہے تو گاؤں سے اور شہر والے کے لیے یہ بھی ضرور ہے کہ شہر کے آس پاس جو آبادی شہر سے متصل ہے اس سے بھی باہر ہو جائے۔ (9)

مسئلہ ۹: فنائے شہر سے جو گاؤں متصل ہے شہر والے کے لیے اس گاؤں سے باہر ہو جانا ضرور نہیں۔ یوہیں شہر کے متصل باغ ہوں اگرچہ ان کے نگہبان اور کام کرنے والے ان میں رہتے ہوں ان باغوں سے نکل جانا ضروری نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۰: فنائے شہر یعنی شہر سے باہر جو جگہ شہر کے کاموں کے لیے ہو مثلاً قبرستان، گھوڑ دوڑ کا میدان، کوڑا پھینکنے کی جگہ اگر یہ شہر سے متصل ہو تو اس سے باہر ہو جانا ضروری ہے۔ اور اگر شہر و فناء کے درمیان فاصلہ ہو تو نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۱: آبادی سے باہر ہونے سے مراد یہ ہے کہ جدھر جا رہا ہے اس طرف آبادی ختم ہو جائے اگرچہ اس کی

والد المختار و رد المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۲۶۷

(8) رد المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۲۶۷

(9) الدار المختار و رد المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۲۲۲

قصر کہاں سے شروع کرے؟

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جب وہاں سے بقصد وطن چلے اور وہاں کی آبادی سے باہر نکل آئے اس وقت سے جب تک اپنے شہر کی آبادی میں داخل نہ ہو قصر کرے گا جب اپنے وطن کی آبادی میں آگیا قصر جاتا رہا، جب تک یہاں رہے گا اگرچہ ایک ہی ساعت، قصر نہ کر سکے گا کہ وطن میں کچھ پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت ضرور نہیں، پھر جب وطن سے اس شہر کے قصد پر چلا اور وطن کی آبادی سے باہر نکل گیا اس وقت سے قصر واجب ہو گیا راستے بھر تو قصر کرے گا ہی اور اگر اس شہر میں پہنچ کر اس بار پندرہ روز یا زیادہ قیام کا ارادہ نہیں بلکہ پندرہ دن سے کم میں واپس آنے یا وہاں سے واپس جانے کا قصد ہے تو وہاں جب تک ٹھہرے گا اس قیام میں بھی قصر ہی کرے گا اور اگر وہاں اقامت کا ارادہ ہے تو صرف راستے بھر قصر کرے جب اس شہر کی آبادی میں داخل ہوگا قصر جاتا رہے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۵۸، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

(10) رد المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۲۲۲۔

(11) المرجع السابق

محاذات میں دوسری طرف ختم نہ ہوئی ہو۔ (12)

مسئلہ ۱۲: کوئی محلہ پہلے شہر سے ملا ہوا تھا مگر اب جدا ہو گیا تو اس سے باہر ہونا بھی ضروری ہے اور جو محلہ ویران ہو گیا خواہ شہر سے پہلے متصل تھا یا اب بھی متصل ہے اس سے باہر ہونا شرط نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۳: اسٹیشن جہاں آبادی سے باہر ہوں تو اسٹیشن پر پہنچنے سے مسافر ہو جائے گا جبکہ مسافت سفر تک جانے کا ارادہ ہو۔

مسئلہ ۱۴: سفر کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ جہاں سے چلا وہاں سے تین دن کی راہ کا ارادہ ہو اور اگر دو دن کی راہ کے ارادہ سے نکلا وہاں پہنچ کر دوسری جگہ کا ارادہ ہوا کہ وہ بھی تین دن سے کم کا راستہ ہے، یو نہیں ساری دنیا گھوم آئے مسافر نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۵: یہ بھی شرط ہے کہ تین دن کا ارادہ متصل سفر کا ہو، اگر یوں ارادہ کیا کہ مثلاً دو دن کی راہ پر پہنچ کر کچھ کام کرنا ہے وہ کر کے پھر ایک دن کی راہ جاؤں گا تو یہ تین دن کی راہ کا متصل ارادہ نہ ہوا مسافر نہ ہوا۔ (15)

مسئلہ ۱۶: مسافر پر واجب ہے کہ نماز میں قصر کرے یعنی چار رکعت والے فرض کو دو پڑھے اس کے حق میں دو ہی رکعتیں پوری نماز ہے اور قصداً چار پڑھیں اور دو پر قعدہ کیا تو فرض ادا ہو گئے اور پچھلی دو رکعتیں نفل ہوئیں مگر گنہگار و مستحق نار ہوا کہ واجب ترک کیا لہذا تو بہ کرے اور دو رکعت پر قعدہ نہ کیا تو فرض ادا نہ ہوئے اور وہ نماز نفل ہو گئی ہاں اگر تیسری رکعت کا سجدہ کرنے سے پیشتر اقامت کی نیت کر لی تو فرض باطل نہ ہوں گے مگر قیام و رکوع کا احادہ کرنا ہوگا اور اگر تیسری کے سجدہ میں نیت کی تو اب فرض جاتے رہے، یو نہیں اگر پہلی دونوں یا ایک میں قراءت نہ کی نماز فاسد ہو گئی۔ (16)

(12) غنیۃ المستملی، فصل فی صلاۃ المسافر، ص ۵۳۶

(13) المرجع السابق، ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۲۳

(14) غنیۃ المستملی، فصل فی صلاۃ المسافر، ص ۵۳۷

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۲۳، ۷۲۴

(15) الفتاویٰ الرضویۃ، ج ۸، ص ۲۷۰

(16) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۹

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۳۳

والہندیۃ، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۸۰

مسئلہ ۱۷: یہ رخصت کہ مسافر کے لیے ہے، مطلق ہے اس کا سفر جائز کام کے لیے ہو یا ناجائز کے لیے بہر حال مسافر کے احکام اس کے لیے ثابت ہوں گے۔ (17)

مسئلہ ۱۸: کافر تین دن کی راہ کے ارادہ سے نکلا دو دن کے بعد مسلمان ہو گیا تو اس کے لیے قصر ہے اور نابالغ تین دن کی راہ کے قصد سے نکلا اور راستہ میں بالغ ہو گیا، اب سے جہاں جانا ہے تین دن کی راہ نہ ہو تو پوری پڑھے حیض والی پاک ہوئی اور اب سے تین دن کی راہ نہ ہو تو پوری پڑھے۔ (18)

مسئلہ ۱۹: بادشاہ نے رعایا کی تقیث حال کے لیے نلک میں سفر کیا تو قصر نہ کرے جبکہ پہلا ارادہ متصل تین منزل کا نہ ہوا اور اگر کسی اور غرض کے لیے ہو اور مسافت سفر ہو تو قصر کرے۔ (19)

مسافر پر قصر کرنا ضروری ہے؟

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: مسافر اگر بے عیب اقامت چار رکعت پوری پڑھے گنہگار ہوگا اور مقیمین کی نماز اس کے پیچھے باطل ہو جائیگی اگر دو رکعت اولیٰ کے بعد اس کی اقتداء باقی رکھیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۷۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(17) الفتاویٰ الھدیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: فی الدر المختار، للمسافر سفر اشروعاً ولو بمحصرۃ الفطر، ویندب الصوم ان لم یضرب فان شق علیہ او علی رقیقہ فالفطر الفضل لبو افقة الجماعة. یمجب علی مقیم اتمام صوم یوم من رمضان سافر فی ذلک الیوم اھـ ملحقاً۔ (۱) در مختار باب یفسد الصوم فصل فی العوارض مطبع مجتہدائی دہلی ۱۵۲/۱۵۳۲

در مختار میں ہے کہ مسافر جس کا سفر شرعی (مقدار کے برابر) ہو خواہ گناہ کی خاطر ہو روزہ چھوڑ سکتا ہے اور اگر اسے روزہ تکلیف نہ دے تو روزہ رکھنا مستحب ہے، اور اگر روزہ مشکل ہو یا اس کے ساتھی پر مشکل ہو تو پھر جماعت کی موافقت میں افطار افضل ہے۔ مقیم پر اس روزہ رمضان کا اتمام لازم ہے جس دن اس نے سفر شروع کیا اھ مختصراً (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۰، ص ۳۳۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(18) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۶

(19) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی الخ، ج ۲، ص ۷۵

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: فتح القدیر میں ہے:

الخليفة ان كان انما قصد الطواف في ولايته فالأظهر انه حينئذ غير مسافر حتى لا يقصر الصلوة في طوافه كالسائح اھ منحصاذ كره في باب الجمعة مسئلة تمصر منى في الموسم۔

مسئلہ ۲۰: سُتھوں میں قصر نہیں بلکہ پوری پڑھی جائیں گی البتہ خوف اور روادری (خوف و گھبراہٹ) کی حالت میں معاف ہیں اور اس کی حالت میں پڑھی جائیں۔ (20)

مسئلہ ۲۱: مسافر اس وقت تک مسافر ہے جب تک اپنی بستی میں پہنچ نہ جائے یا آبادی میں پورے پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کر لے، یہ اس وقت ہے جب تین دن کی راہ چل چکا ہو اور اگر تین منزل پہنچنے سے پیشتر واپسی کا ارادہ کر لیا تو مسافر نہ رہا اگرچہ جنگل میں ہو۔ (21)

حاکم وقت اپنی مملکت میں دورہ کرنے کی نیت سے سفر کرے تو وہ مسافر نہ ہو گا حتیٰ کہ وہ سیاحت کرنے والے کی طرح نماز میں قصر نہیں کر سکتا، اسے صاحب فتح القدیر نے باب الجمعہ مسئلہ منی موسم حج میں شہر بن جانا ہے کے تحت ذکر کیا ہے (ت)

(۱) فتح القدیر باب صلوٰۃ الجمعہ مطبوعہ نوریہ رضویہ سکھ بندہ ۲۶۱۲

اختیار شرح مختار خزائن المفتین میں ہے:

الخليفة اذا سافر يقصر الصلوة الا اذا طاف في ولايته ۲۔

حاکم جب سفر کرے تو وہ قصر کرے گا مگر اس صورت میں جب وہ اپنی مملکت دورہ میں کر رہا ہو تو پھر قصر نہیں کر سکتا (۲۔ خزائن المفتین) فتاویٰ بزاز یہ میں ہے:

خرج الامر مع الجیش الطلب العدو ولا يقصر وان طال سيرة وكذا اذا خرج لقصد مصر دون مدة سفر ثم منه الى اخ كذلك لعدم نية السفر ۳۔

(۳۔ فتاویٰ بزاز یہ علی ہاشم الفتاویٰ الہندیہ الثانی والآخر ون فی السفر مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۷۲/۳)

امیر لشکر کے ساتھ دشمن کی طلب کے لئے نکلا تو قصر نہ کرے اگرچہ اس کا سفر کتنا ہی طویل ہو اور اس طرح اس صورت میں بھی قصر نہیں، جب وہ مدت سفر سے شہر کے ارادے سے نکلا پھر وہاں سے در سے ایسے شہر کی طرف چلا جو مدت سفر سے کم مسافت تھا کیونکہ اس میں نیت سفر نہ تھی۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۴۲-۲۴۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(20) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یا ای المسافر بالسنن ان کان فی حال امن وقرار والا بان کان فی حال خوف وقرار لا یاتی بہا هو المختار ۱۔

(۱۔ الدر المختار کتاب الصلوة باب صلوٰۃ المسافر مطبع مجتہبی دہلی ۱۰۸/۱)

”ات امن وقرار میں مسافر سننیں ادا کرے ورنہ یعنی حالت خوف وقرار میں نہ ادا کرے، یہی مختار ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۴۲-۲۴۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(21) المرجع السابق، الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۲۸

مسئلہ ۲۲: نیت اقامت صحیح ہونے کے لیے چھ شرطیں ہیں:

- (۱) چلنا ترک کرے اگر چلنے کی حالت میں اقامت کی نیت کی تو مقیم نہیں۔
- (۲) وہ جگہ اقامت کی صلاحیت رکھتی ہو جنگل یا دریا غیر آباد ٹاپو میں اقامت کی نیت کی مقیم نہ ہوا۔
- (۳) پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت ہو اس سے کم ٹھہرنے کی نیت سے مقیم نہ ہوگا۔
- (۴) یہ نیت ایک ہی جگہ ٹھہرنے کی ہو اگر دو موضوعوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ ہو، مثلاً ایک میں دس دن دوسرے میں پانچ دن کا تو مقیم نہ ہوگا۔
- (۵) اپنا ارادہ مستقل رکھتا یعنی کسی کا تابع نہ ہو۔
- (۶) اس کی حالت اس کے ارادہ کے منافی نہ ہو۔ (22)

مسئلہ ۲۳: مسافر جا رہا ہے اور ابھی شہر یا گاؤں میں پہنچا نہیں اور نیت اقامت کر لی تو مقیم نہ ہوا اور پہنچنے کے بعد نیت کی تو ہو گیا اگرچہ ابھی مکان وغیرہ کی تلاش میں پھر رہا ہو۔ (23)

مسئلہ ۲۴: مسلمانوں کا لشکر کسی جنگل میں پڑاؤ ڈال دے اور ڈیرہ خیمہ نصب کر کے پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لے تو مقیم نہ ہوا اور جو لوگ جنگل میں خیموں میں رہتے ہیں وہ اگر جنگل میں خیمہ ڈال کر پندرہ دن کی نیت سے ٹھہریں مقیم ہو جائیں گے، بشرطیکہ وہاں پانی اور گھاس وغیرہ دستیاب ہوں کہ ان کے لیے جنگل ویسا ہی ہے جیسے ہمارے لیے شہر اور گاؤں۔ (24)

مسئلہ ۲۵: دو جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی اور دونوں مستقل ہوں جیسے مکہ و منیٰ تو مقیم نہ ہوا اور ایک دوسرے کی تابع ہو جیسے شہر اور اس کی فٹا تو مقیم ہو گیا۔ (25)

مسئلہ ۲۶: یہ نیت کی کہ ان دو بستوں میں پندرہ روز ٹھہرے گا ایک جگہ دن میں رہے گا اور دوسری جگہ رات میں تو اگر پہلے وہاں گیا جہاں دن میں ٹھہرنے کا ارادہ ہے تو مقیم نہ ہوا اور اگر پہلے وہاں گیا جہاں رات میں رہنے کا قصد

(22) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۹

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۳۳

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۸

(24) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۹

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۳۲

(25) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۴۰

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۲۹

ہے تو مقیم ہو گیا، پھر یہاں سے دوسری بستی میں گیا جب بھی مقیم ہے۔ (26)

مسئلہ ۲۷: مسافر اگر اپنے ارادہ میں مستقل نہ ہو تو پندرہ دن کی نیت سے مقیم نہ ہوگا، مثلاً عورت جس کا مہر معجل شوہر کے ذمہ باقی نہ ہو کہ شوہر کی تابع ہے اس کی اپنی نیت بیکار ہے اور غلام غیر مکاتب کہ اپنے مالک کا تابع ہے اور لشکری جس کو بیت المال یا بادشاہ کی طرف سے خوراک ملتی ہے کہ یہ اپنے سردار کا تابع ہے اور نوکر کہ یہ اپنے آقا کا تابع ہے اور قیدی کہ یہ قید کرنے والے کا تابع ہے اور جس مالدار پر تاوان لازم آیا اور شاگرد جس کو استاذ کے یہاں سے کھانا ملتا ہے کہ یہ اپنے استاذ کا تابع ہے اور نیک بیٹا اپنے باپ کا تابع ہے ان سب کی اپنی نیت ہے کار ہے بلکہ جن کے تابع ہیں ان کی نیتوں کا اعتبار ہے ان کی نیت اقامت کی ہے تو تابع بھی مقیم ہیں ان کی نیت اقامت کی نہیں تو یہ بھی مسافر ہیں۔ (27)

(26) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۰

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۳۰

(27) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۱

والدر المختار وورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی الخ، ج ۲، ص ۷۳۱-۷۳۲

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں ایک دل چسپ تحریر فرماتے ہیں: اور اگر دونوں کے قبضہ میں ہے تو اگر ان میں اس کی خدمت نوبت یہ نوبت قرار پائی ہے مثلاً ایک دن اس کی خدمت کرے اور دوسرے دن اس کی، تو ہر ایک کی نوبت میں اس کی نیت پر عمل کرے یعنی جس دن خدمت کی باری ہو غلام بھی اپنے آپ کو مقیم سمجھے، درجس دن خدمت مسافر کی باری ہو اپنے آپ کو مسافر جانے، اور اگر باہم نوبت نہ قرار دی بلکہ یوں ہی دونوں کی خدمت میں ہے وہ من وجہ مقیم، درمن وجہ مسافر ہے قصر اصلاً نہ کرے اس لحاظ سے کہ اس کے ایک مولیٰ نے نیت اقامت کی اور قعدہ اولیٰ بھی اپنے وپر فرض جانے اس نظر سے کہ دوسرے مولیٰ کی نیت سفر ہے اور اس کے حق میں افضل یہ ہے کہ جہاں تک مل سکے کسی مقیم کی اقتداء وقت میں کرے، درمختار میں ہے:

عبد مشترک بین مقیم و مسافر ان تہایا قصر فی نوبۃ المسافر والا یفرض علیہ القعود الاول ویتم احتیاطاً ولا یأتم بمقیم اصلاً وهو مما یلغز ا۔

ایک غلام مقیم مسافر کے درمیان مشترک ہے، اور دونوں کی خدمت نوبت یہ نوبت قرار دی گئی ہے تو مسافر کی نوبت میں قصر کرے (اگر باری نہ ٹھہرائی ہو) تو قعدہ اولیٰ اس پر فرض ہوگا اور وہ نماز کا اتمام احتیاطاً کرے (کیونکہ جب اس کے مالک دو ہیں تو وہ ایک لحاظ سے مقیم اور دوسرے کے اعتبار سے مسافر) اور وہ کسی مقیم کے ساتھ اقتداء بالکل نہ کرے یہ غلام کے مسائل میں سے وچیدہ مسئلہ ہے

(۱) درمختار باب صلاۃ المسافر مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۰۸)۔

مسئلہ ۲۸: عورت کا مہر متعلّق باقی ہے تو اسے اختیار ہے کہ اپنے نفس کو روک لے لہذا اس وقت تابع نہیں (27A)۔
 یہ ہیں مکاتب غلام کو بغیر مالک کی اجازت کے سفر کا اختیار ہے لہذا تابع نہیں اور جو سپاہی پادشاہ یا بیت المال سے خوراک نہیں لیتا وہ تابع نہیں اور اجیر جو ماہانہ یا برسی پر نوکر نہیں بلکہ روزانہ اس کا مقرر ہے وہ دن بھر کام کرنے کے بعد اجارہ فسخ کر سکتا ہے لہذا تابع نہیں اور جس مسلمان کو دشمن نے قید کیا اگر معلوم ہے کہ تین دن کی راہ کو لے جائے گا تو قصر کرے اور معلوم نہ ہو تو اس سے دریافت کرے، جو بتائے اس کے موافق عمل کرے اور نہ بتایا تو اگر معلوم ہے کہ وہ دشمن مقیم ہے تو پوری پڑھے اور مسافر ہے تو قصر کرے اور یہ بھی معلوم نہ ہو سکے تو جب تک تین دن کی راہ طے نہ کر لے، پوری پڑھے اور جس پر تاوان لازم آیا وہ سفر میں تھا اور پکڑا گیا اگر نادار ہے تو قصر کرے اور مالدار ہے اور پندرہ دن کے اندر دینے کا ارادہ ہے یا کچھ ارادہ نہیں جب بھی قصر کرے اور یہ ارادہ ہے کہ نہیں دے گا تو پوری پڑھے۔ (28)

رد المحتار میں ہے:

قوله ولا يأتى الخ في شرح المنية وعلى هذا فلا يجوز له الاقتداء بالمقيم مطلقاً فليعلم هذا اهـ لا في الوقت ولا بعده ولا في الشفع الاول ولا في الثاني ولعل وجهه كما افاده شيخنا ان القاعدة الاولى فرض عليه ايضاً الحاقه بالمسافر فاذا اقتضى بمقيم يلزم اقتداء المفترض بالمتنفل في حق القاعدة الاولى اهـ ۲۔

(۲۔ رد المحتار باب صلوة المسافر مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۵۸۹)

تو کہ اور نہ اقتداء کرے الخ شرح المنیہ میں ہے اور اس بنا پر لازم آتا ہے کہ اس کے لئے مقیم کی اقتداء کسی حال میں جائز نہ ہو، پس اسے اچھی طرح جان لینا چاہئے کہ یعنی نہ وقت میں اور نہ وقت کے بعد، نہ شفع اول میں نہ ثانی میں، شاید اس کی وجہ وہ ہی ہو جو ہمارے شیخ نے فرمائی کہ تعدد ولی الحاق مسافر کی وجہ سے اس پر فرض تھا، پس جب اس نے مقیم کی اقتداء کی تو اب تعدد ولی کے لحاظ سے لازم آئے گا کہ ایک فرض ادا کرنے والے نفل ادا کرنے والے کی اقتداء کر رہا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۵۳-۲۵۵ رض فاؤنڈیشن، لاہور)

(A27) اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں ایک دل چسپ تحریر فرماتے ہیں: تحقیق مقام یہ ہے کہ مہر متعلّق لینے سے پہلے وطی یا خلوت برضائے عورت واقع ہو جائے صاحب مذہب مام، قدم قدوہ العظم امام الزمخشری ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حق منع نفس و منع سفر کسی کا اصلاً مسقط نہیں، اور عورت کو اختیار ہے جب تک ایک روپیہ بھی باقی رہ جائے نہ تسلیم نفس کرے نہ شوہر کے ساتھ سفر پر راضی ہو اگرچہ اس سے پہلے بارہا وطی برضا مندی ہو چکی ہو اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف خلوت برضا واقع ہو جانا بھی حق منع نفس و منع سفر دونوں کا مسقط ہے، امام ابوالقاسم صفار علیہ رحمۃ الغفر دور بارہ سفر قبول مام اور دربارہ وطی قول صاحبین پر فتوے دیتے تھے اصل معنی اس تفصیل کے یہی ہیں ان کے بعد جس نے ادھر میل کیا انہیں کا اتباع کیا مثلاً امام صدر رشیدیہ شرح جامع صغیر میں ان کا مسلک نقل کر کے فرماتے ہیں: وانہ حسن ۳۔ (بیٹک وہ حسن ہے۔ ت)

(۳۔ حاشیہ الجامع الصغیر باب فی المہور مطبع مجتبائی دہلی ص ۴۱) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۵۳-۲۵۵ رض فاؤنڈیشن، لاہور)

(28) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی الخ، ج ۲، ص ۷۳۲، وغیرہ

مسئلہ ۲۹: تابع کو چاہیے کہ متبوع (جس کے تابع ہے) سے سوال کرنے وہ جو کہے اس کے بموجب عمل کرے اور اگر اس نے کچھ نہ بتایا تو دیکھے کہ مقیم ہے یا مسافر اگر مقیم ہے تو اپنے کو مقیم سمجھے اور مسافر ہے تو مسافر اور یہ بھی نہ معلوم، تو تین دن کی راہ طے کرنے کے بعد قصر کرے اس سے پہلے پوری پڑھے۔ اور اگر سوال نہ کرے تو وہی حکم ہے کہ سوال کیا اور کچھ جواب نہ ملا۔ (29)

مسئلہ ۳۰: اندھے کے ساتھ کوئی پکڑ کر لے جانے والا ہے اگر یہ اس کا نوکر ہے تو نابینا کی اپنی نیت کا اعتبار ہے اور اگر محض احسان کے طور پر اس کے ساتھ ہے تو اس کی نیت کا اعتبار ہے۔ (30)

مسئلہ ۳۱: جو سپاہی سردار کا تابع تھا اور لشکر کو شکست ہوئی اور سب متفرق ہو گئے تو اب تابع نہیں بلکہ اقامت و سفر میں خود اس کی اپنی نیت کا لحاظ ہے۔ (31)

مسئلہ ۳۲: غلام اپنے مالک کے ساتھ سفر میں تھا۔ مالک نے کسی مقیم کے ہاتھ اسے بیچ ڈالا اگر نماز میں اسے اس کا علم تھا اور دو پڑھیں تو پھر پڑھے۔ یوں اگر غلام نماز میں تھا اور مالک نے اقامت کی نیت کر لی، اگر جان کر دو پڑھیں تو پھر پڑھے۔ (32)

مسئلہ ۳۳: غلام دو شخصوں میں مشترک ہے اور وہ دونوں سفر میں ہیں ایک نے اقامت کی نیت کی دوسرے نے نہیں تو اگر اس غلام سے خدمت لینے میں باری مقرر ہے تو مقیم کی باری کے دن چار پڑھے اور مسافر کی باری کے دن دو۔ اور باری مقرر نہ ہو تو ہر روز چار پڑھے اور دو رکعت پر قعدہ فرض ہے۔ (33)

مسئلہ ۳۴: جس نے اقامت کی نیت کی مگر اس کی حالت بتاتی ہے کہ پندرہ دن نہ ٹھہرے گا تو نیت صحیح نہیں، مثلاً حج کرنے گیا اور شروع ذی الحجہ میں پندرہ دن مکہ معظمہ میں ٹھہرنے کا ارادہ کیا تو یہ نیت بیکار ہے کہ جب حج کا ارادہ ہے تو عرفات و منیٰ کو ضرور جائے گا پھر اتنے دنوں مکہ معظمہ میں کیونکر ٹھہر سکتا ہے اور منیٰ سے واپس ہو کر نیت کرے تو صحیح ہے۔ (34)

(29) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی الخ، ج ۲، ص ۷۳

(30) المرجع السابق

(31) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی الخ، ج ۲، ص ۷۴

(32) المرجع السابق

(33) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۴۱

(34) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۴۰

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۹

مسئلہ ۳۵: جو شخص کہیں گیا اور وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ نہیں مگر قافلہ کیساتھ جانے کا ارادہ ہے اور یہ معلوم ہے کہ قافلہ پندرہ دن کے بعد جائے گا تو وہ مقیم ہے اگرچہ اقامت کی نیت نہیں۔ (35)

مسئلہ ۳۶: مسافر کسی کام کے لیے یا ساتھیوں کے انتظار میں دو چار روز یا تیرہ چودہ دن کی نیت سے ٹھہرایا یہ ارادہ ہے کہ کام ہو جائے گا تو چلا جائے گا اور دونوں صورتوں میں اگر آجکل آجکل کرتے برسیں گزر جائیں جب مسافر ہی ہے، نماز قصر پڑھے۔ (36)

مسئلہ ۳۷: مسلمانوں کا لشکر دارالحرب کو گیا یا دارالحرب میں کسی قلعہ کا محاصرہ کیا تو مسافر ہی ہے اگرچہ پندرہ دن کی نیت کر لی ہو اگرچہ ظاہر غلبہ ہو۔ یونہی اگر دارالاسلام میں باغیوں کا محاصرہ کیا ہو تو مقیم نہیں اور جو شخص دارالحرب میں امان لے کر گیا اور پندرہ دن کی اقامت کی نیت کی تو چار پڑھے۔ (37)

مسئلہ ۳۸: دارالحرب کا رہنے والا وہیں مسلمان ہو گیا اور کفار اس کے مار ڈالنے کی فکر میں ہوئے وہ وہاں سے تین دن کی راہ کا ارادہ کر کے بھاگا تو نماز قصر کرے اور اگر کہیں دو ایک ماہ کے ارادہ سے چھپ گیا جب بھی قصر پڑھے اور اگر اسی شہر میں چھپا تو پوری پڑھے اور اگر مسلمان دارالحرب میں قید تھا وہاں سے بھاگ کر کسی غار میں چھپا تو قصر پڑھے اگرچہ پندرہ دن کا ارادہ ہو اور اگر دارالحرب کے کسی شہر کے تمام رہنے والے مسلمان ہو جائیں اور حربیوں نے ان سے لڑنا چاہا تو وہ سب مقیم ہی ہیں۔ یونہی اگر کفار ان کے شہر پر غالب آئے اور یہ لوگ شہر چھوڑ کر ایک دن کی راہ کے ارادہ سے چلے گئے جب بھی مقیم ہیں اور تین دن کی راہ کا ارادہ ہو تو مسافر پھر اگر واپس آئے اور کفار نے ان کے شہر پر قبضہ نہ کیا ہو تو مقیم ہو گئے اور اگر مشرکوں کا شہر پر تسلط ہو گیا اور وہاں رہے بھی مگر مسلمانوں کے واپس آنے پر چھوڑ دیا تو اگر یہ لوگ وہاں رہنا چاہیں تو دارالاسلام ہو گیا، نمازیں پوری کریں اور اگر وہاں رہنے کا ارادہ نہیں بلکہ صرف ایک آدھ مہینہ رہ کر دارالاسلام کو چلے جائیں گے تو قصر کریں۔ (38)

مسئلہ ۳۹: مسلمانوں کا لشکر دارالحرب میں گیا اور غالب آیا اور اس شہر کو دارالاسلام بنایا تو قصر نہ کریں اور اگر محض دو ایک ماہ رہنے کا ارادہ ہے تو قصر کریں۔ (39)

(35) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۲۹

(36) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ج ۱، ص ۱۳۹، وغیرہ

(37) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۳۱

(38) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ج ۱، ص ۱۴۰

(39) المرجع السابق

مسئلہ ۴۰: مسافر نے نماز کے اندر اقامت کی نیت کی تو یہ نماز بھی پوری پڑھے اور اگر یہ صورت ہوئی کہ ایک رکعت پڑھی تھی کہ وقت ختم ہو گیا اور دوسری میں اقامت کی نیت کی تو یہ نماز دو ہی رکعت پڑھے اس کے بعد کی چار پڑھے۔ یوں اگر مسافر لاحق تھا اور امام بھی مسافر تھا امام کے سلام کے بعد نیت اقامت کی تو دو ہی پڑھے اور امام کے سلام سے پیشتر نیت کی تو چار پڑھے۔ (40)

مسئلہ ۴۱: ادا و قضا دونوں میں مقیم مسافر کی اقتدا کر سکتا ہے اور امام کے سلام کے بعد اپنی باقی دو رکعتیں پڑھ لے اور ان رکعتوں میں قراءت بالکل نہ کرے بلکہ بقدر فاتحہ چپ کھڑا رہے۔ (41)

مسئلہ ۴۲: امام مسافر ہے اور مقتدی مقیم، امام کے سلام سے پہلے مقتدی کھڑا ہو گیا اور سلام سے پہلے امام نے اقامت کی نیت کر لی تو اگر مقتدی نے تیسری کا سجدہ نہ کیا ہو تو امام کے ساتھ دو لے، ورنہ نماز جاتی رہی اور تیسری کے سجدہ کے بعد امام نے اقامت کی نیت کی تو متابعت نہ کرے، متابعت کرے گا تو نماز جاتی رہے گی۔ (42)

مسئلہ ۴۳: یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ حکم صحت اقتدا کے لیے شرط ہے کہ امام کا مقیم یا مسافر ہونا معلوم ہو خواہ نماز شروع کرتے وقت معلوم ہوا ہو یا بعد میں، لہذا امام کو چاہیے کہ شروع کرتے وقت اپنا مسافر ہونا ظاہر کر دے اور شروع میں نہ کہا تو بعد نماز کہہ دے کہ اپنی نمازیں پوری کر لو میں مسافر ہوں۔ (43) اور شروع میں کہہ دیا ہے جب بھی بعد میں کہہ دے کہ جو لوگ اس وقت موجود نہ تھے انھیں بھی معلوم ہو جائے۔

مسئلہ ۴۴: وقت ختم ہونے کے بعد مسافر مقیم کی اقتدا نہیں کر سکتا وقت میں کر سکتا ہے اور اس صورت میں مسافر کے فرض بھی چار ہو گئے یہ حکم چار رکعتی نماز کا ہے اور جن نمازوں میں قصر نہیں ان میں وقت و بعد وقت دونوں صورتوں میں اقتدا کر سکتا ہے وقت میں اقتدا کی تھی نماز پوری کرنے سے پہلے وقت ختم ہو گیا جب بھی اقتدا صحیح ہے۔ (44)

مسئلہ ۴۵: مسافر نے مقیم کی اقتدا کی اور امام کے مذہب کے موافق وہ نماز قضا ہے اور مقتدی کے مذہب پر اداء، مثلاً امام شافعی المذہب ہے مقتدی حنفی اور ایک مثل کے بعد ظہر کی نماز اس نے اس کے پیچھے پڑھی تو اقتدا صحیح ہے۔ (45)

(40) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۲۸

(41) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۳۵، وغیرہ

(42) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۳۵

(43) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۳۵-۷۳۶

(44) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۳۶

(45) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاة المسافر، ج ۲، ص ۷۳۶

مسئلہ ۴۶: مسافر نے مقیم کے پیچھے شروع کر کے فاسد کر دی تو اب دو ہی پڑھے گا یعنی جبکہ تنہا پڑھے یا کسی مسافر کی اقتدا کرے اور اگر پھر مقیم کی اقتدا کی تو چار پڑھے۔ (46)

مسئلہ ۴۷: مسافر نے مقیم کی اقتدا کی تو مقتدی پر بھی قعدہ اولیٰ واجب ہو گیا فرض نہ رہا تو اگر وہم نے قعدہ نہ کیا نماز فاسد نہ ہوئی اور مقیم نے مسافر کی اقتدا کی تو مقتدی پر بھی قعدہ اولیٰ فرض ہو گیا۔ (47)

مسئلہ ۴۸: قصر اور پوری پڑھنے میں آخر وقت کا اعتبار ہے جبکہ پڑھ نہ چکا ہو، فرض کر دے کسی نے نماز نہ پڑھی تھی اور وقت اتنا باقی رہ گیا ہے کہ اللہ اکبر کہہ لے اب مسافر ہو گیا تو قصر کرے اور مسافر تھا اس وقت اقامت کی نیت کی تو چار پڑھے۔ (48)

مسئلہ ۴۹: ظہر کی نماز وقت میں پڑھنے کے بعد سفر کیا اور عصر کی دو پڑھیں پھر کسی ضرورت سے مکان پر واپس آیا اور بھی عصر کا وقت باقی ہے، اب معلوم ہوا کہ دونوں نمازیں بے وضو ہوئیں تو ظہر کی دو پڑھے اور عصر کی چار اور اگر ظہر و عصر کی پڑھ کر آفتاب ڈوبنے سے پہلے سفر کیا اور معلوم ہوا کہ دونوں نمازیں بے وضو پڑھی تھیں تو ظہر کی چار پڑھے اور عصر کی دو۔ (49)

مسئلہ ۵۰: مسافر کو سہو ہوا اور دو رکعت پر سلام پھیرنے کے بعد نیت اقامت کی اس نماز کے حق میں مقیم نہ ہوا اور سجدہ سہو ساقط ہو گیا اور سجدہ کرنے کے بعد نیت کی تو صحیح ہے اور چار رکعت پڑھنا فرض، اگرچہ ایک ہی سجدہ کے بعد نیت کی۔ (50)

مسئلہ ۵۱: مسافر نے مسافروں کی امامت کی، اثنائے نماز (دوران نماز) میں امام بے وضو ہوا اور کسی مسافر کو خلیفہ کیا، خلیفہ نے اقامت کی نیت کی تو اس کے پیچھے جو مسافر ہیں ان کی نمازیں دو ہی رکعت رہیں گی۔ یہ ہیں اگر مقیم کو خلیفہ کیا جب بھی مقتدی مسافر دو ہی پڑھیں اور اگر امام نے حدیث کے بعد مسجد سے نکلنے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو چار پڑھیں۔ (51)

(46) المرتب السابق

(47) الدر المختار، رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۳۶

(48) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۳۸

(49) الفتاویٰ لہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۱-۱۳۲

رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ج ۲، ص ۷۳۸

(50) الفتاویٰ لہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۱-۱۳۲

(51) فتاویٰ لہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۲

مسئلہ ۵۲: وطن دو قسم ہے۔

(۱) وطن اصلی۔ (۲) وطن اقامت۔

وطن اصلی: وہ جگہ ہے جہاں اس کی پیدائش ہے یا اس کے گھر کے لوگ وہاں رہتے ہیں یا وہاں سکونت کر لی اور یہ ارادہ ہے کہ یہاں سے نہ جائے گا۔

وطن اقامت: وہ جگہ ہے کہ مسافر نے پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کا وہاں ارادہ کیا ہو۔ (52)

مسئلہ ۵۳: مسافر نے کہیں شادی کر لی اگرچہ وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو، مقیم ہو گیا اور دو شہروں میں اس کی دو عورتیں رہتی ہوں تو دونوں جگہ چنچتے ہی مقیم ہو جائے گا۔ (53)

(52) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۳۲

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

وطن اقامت یعنی جہاں پندرہ دن یا زیادہ قیام کی نیت صحیحہ کر لی ہو آدمی کو مقیم کر دیتا ہے اور اقامت و سفر میں واسطہ نہیں تو وہاں سے ہے۔ ارادہ مدت سفر اگر ہزار کوس دورہ کرے مثلاً دس کوس کے ارادے پر وہاں سے چلے پھر وہاں سے پندرہ کوس کا ارادہ کرے وہاں سے نہیں کوس کا قصد ہو مسافر نہ ہوگا اور قصد نہ کر سکے گا جیسے وطن اصلی سے یوں دورہ کرنے میں حکم ہے یہاں تک کہ اگر مثلاً وطن اقامت سے ہیں کوس گیا اور وہاں سے وہاں سے چھبیس کوس کا ارادہ کر کے چلا اور بیچ میں وطن اقامت آ کر پڑے گا تو سفر جاتا رہے گا، ہاں اگر تین منزل چلنے کے بعد یہ وطن بیچ میں نہ آئے گا تو قصد کرے گا اور یہ وطن وطن اقامت نہ رہے گا،

ردالمحتار میں ہے: والحاصل ان انشاء السفر يبطل وطن الإقامة اذا كان منه ابدالاً او انشاء من غيره فان لم يكن فيه مرور على وطن الإقامة او كان ولكن بعد سير ثلاثة ايام فكذا ذلك ولو قبله لم يبطل الوطن بل يبطل السفر لان قيام الوطن مانع من صحته۔ (۱) ردالمحتار باب صلوۃ المسافر مطبوعہ مصطفیٰ البابا مصر ۱/۵۸۶

حاصل یہ ہے کہ سفر شروع کرنے سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے جبکہ سفر وہاں سے ہوا اور اگر سفر کسی اور جگہ سے ہو تو اب وطن اقامت سے گزر نہیں ہوا لیکن تین دن بعد تو حکم یہی ہے اور اگر اس سے پہلے ہوا تو وطن بالکل باطل نہ ہوگا بلکہ سفر باطل ہو جائے گا، کیونکہ قیام وطن صحت سفر سے مانع ہوتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۶۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(53) ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صلاۃ المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی الخ، ج ۲، ص ۳۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فی الدل المختار الوطن الاصلی وهو موطن ولادته وتأهله او توطنه۔

در مختار میں ہے وطن اصلی، آدمی کی جائے ولادت ہے یا وہاں اس نے شادی کی ہو یا اس نے وہاں اسے اپنا وطن بنایا ہو۔

(۱) ردالمحتار باب صلوۃ المسافر مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ۱/۱۰۸

- مسئلہ ۵۴: ایک جگہ آدمی کا وطن اصلی ہے، اب اس نے دوسری جگہ وطن اصلی بنایا اگر پہلی جگہ بال بچے موجود ہوں تو دونوں اصلی ہیں ورنہ پہلا اصلی نہ رہا، خواہ ان دونوں جگہوں کے درمیان مسافت سفر ہو یا نہ ہو۔ (54)
- مسئلہ ۵۵: وطن اقامت دوسرے وطن اقامت کو باطل کر دیتا ہے یعنی ایک جگہ پندرہ دن کے ارادہ سے ٹھہرا پھر دوسری جگہ اتنے ہی دن کے ارادہ سے ٹھہرا تو پہلی جگہ اب وطن نہ رہی، دونوں کے درمیان مسافت سفر ہو یا نہ ہو۔ پوہیں وطن اقامت وطن اصلی و سفر سے باطل ہو جاتا ہے۔ (55)
- مسئلہ ۵۶: اگر اپنے گھر کے لوگوں کو لے کر دوسری جگہ چلا گیا اور پہلی جگہ مکان و اسباب وغیرہ باقی ہیں تو وہ بھی وطن اصلی ہے۔ (56)

رد المحتار میں ہے:

قوله أو تأهلہ ای تزوجہ قال فی شرح المنیۃ ولو تزوج المسافر ببلا ولم یبنوا لاقامۃ بہ فقیل لا یصیر مقیمًا و قیل یصیر مقیمًا وهو الاوجه، قوله أو توطنہ ای عزم علی القرار فیہ وعدم الارتحال وان لم یأهل فلو کان لہ ابوان ببلا غیر مولد لہ وهو بالغ ولم یأهل بہ فلیس ذلک وطنًا الا اذا عزم علی القرار فیہ وترك الوطن الذی کانہ لہ قبلہ ۲۔ شرح المنیۃ۔

قولہ تاہل یعنی اس نے وہاں شادی کی، شرح المنیہ میں ہے کہ اگر مسافر نے کسی شہر میں شادی کر لی اور وہاں اقامت نہ کی تو قول یہ ہے کہ وہ مقیم نہیں ہوگا اور ایک قول میں مقیم ہو جائے گا یہی مختار ہے۔ اس کا قول او توطنہ یعنی اگر چہ وہاں شادی نہیں کی مگر ٹھہرنے اور کوچ نہ کرنے کا عزم کر لیا، اگر آدمی کے ایک شہر میں والدین ہیں لیکن وہ جگہ اس کی جائے ولادت نہیں اور نہ ہی اس نے وہاں شادی کی ہے تو وہ شہر اس کا وطن نہ ہوگا البتہ اس صورت میں کہ وہاں ٹھہرنے کا ارادہ کرے اور سابقہ وطن ترک کر دے۔ شرح المنیہ۔

(۲۔ رد المحتار باب صلوۃ المسافر.... مصطفیٰ البابی معمر ۱/ ۵۸۶)

تخویر میں ہے:

ویبطل وطن الاقامۃ بمثلہ والاصلی والسفر ۳۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳۔ رد المحتار باب صلوۃ المسافر مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۰۸)

وطن اقامت وطن اقامت، وطن اصلی اور سفر سے باطل ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۷۱-۲۷۲ رضا فاؤنڈیشن، دہلی)

(54) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی ووطن الاقامۃ، ج ۲، ص ۷۳۹

(55) المرجع السابق

(56) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر فی صلاۃ المسافر، ج ۱، ص ۱۴۲

مسئلہ ۵۷: وطن اقامت کے لیے یہ ضرور نہیں کہ تین دن کے سفر کے بعد وہاں اقامت کی ہو بلکہ اگر مدت سفر طے کرنے سے پیشتر اقامت کر لی وطن اقامت ہو گیا۔ (57)

مسئلہ ۵۸: بالغ کے والدین کسی شہر میں رہتے ہیں اور وہ شہر اس کی جائے ولادت نہیں نہ اس کے اہل وہاں ہوں تو وہ جگہ اس کے لیے وطن نہیں۔ (58)

مسئلہ ۵۹: مسافر جب وطن اصلی میں پہنچ گیا، سفر ختم ہو گیا اگرچہ اقامت کی نیت نہ کی ہو۔ (59)

مسئلہ ۶۰: عورت بیاہ کر سسرال گئی اور یہیں رہنے سہنے لگے تو میکا اس کے لیے وطن اصلی نہ رہا یعنی اگر سسرال تین منزل پر ہے وہاں سے میکے آئی اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کی تو قصر پڑھے اور اگر میکے رہنا نہیں چھوڑا بلکہ سسرال عارضی طور پر گئی تو میکے آتے ہی سفر ختم ہو گیا نماز پوری پڑھے۔

مسئلہ ۶۱: عورت کو بغیر محرم کے تین دن یا زیادہ کی راہ جانا جائز ہے بلکہ ایک دن کی راہ جانا بھی۔ نابالغ بچہ یا معذور کے ساتھ بھی سفر نہیں کر سکتی، ہمراہی میں بالغ محرم یا شوہر کا ہونا ضروری ہے۔ (60) محرم کے لیے ضرور ہے کہ

(57) المرجع السابق

(58) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، مطلب فی الوطن الاصلی الحج، ج ۲، ص ۳۹۷

(59) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ج ۱، ص ۱۳۲

(60) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس عشر فی صلاة المسافر، ج ۱، ص ۱۳۲

والفتاویٰ لرضویہ، ج ۱، ص ۶۵۷

عورت کا تنہا سفر کرنا

خاتم انور سنی، رحمۃ اللہ علیہ، دالہ وسلم کا فرمانا عالیشان ہے: جو عورت اللہ عزوجل اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہے اس کے لئے حال نہیں کہ وہ اپنے باپ، بھائی، شوہر، بیٹے یا کسی محرم کے بغیر تین دن یا اس سے زیادہ کا سفر کرے۔

(صحیح مسلم کتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ، حدیث: ۳۲۷۰، ص ۹۰۱)

بخاری و مسلم ہی کی ایک روایت میں دو دن کا تذکرہ ہے۔ (صحیح البخاری، کتاب جزاء الصيد، باب حج النساء، الحدیث ۱۸۶۳، ص ۱۳۶) صحیح مسلم، کتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم، الحدیث ۳۲۶۱، ص ۹۰۱

بخاری و مسلم ہی کی ایک دوسری روایت میں ایک دن اور ایک رات کی مسافت کا تذکرہ ہے۔

(صحیح البخاری، کتاب التقصیر، باب فی کم یقصر الصلاة، الحدیث ۱۰۸۸، ص ۸۵)

جبکہ اور بخاری و مسلم ہی کی ایک روایت میں ایک دن کی راہ کے سفر کا ذکر ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم، الحدیث ۳۲۶۷، ص ۹۰۱) ←

سخت فاسق سے بائ نہیہ مومن نہ ہو۔



۱۱ رنجری و مسلم ہی کی ایک دوسری رولیت میں ایک رات کی راو کا تذکرہ ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم، الحدیث ۳۲۶۶، ص ۹۰)

۱۲ راہوداؤد تریف کی رولیت میں ہے: دو منزل کا سفر کرے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی المراقبہ بغیر محرم، الحدیث ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ص ۱۳۵)

جمعہ کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) (1)

(1) پ ۲۸، الجمعہ: ۹

اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ روز جمعہ اس دن کا نام عربی زبان میں عروبہ تھا جمعہ اس کو اس لئے کہا جاتا ہے کہ نماز کے لئے جماعتوں کا اجتماع ہوتا ہے وجہ تسمیہ میں اور بھی اقوال ہیں سب سے پہلے جس شخص نے اس دن کا نام جمعہ رکھا وہ کعب بن لؤی ہیں پہلا جمعہ جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اصحاب کے ساتھ پڑھا اصحاب سیر کا بیان ہے کہ حضور علیہ السلام جب ہجرت کر کے مدینہ طیبہ تشریف لائے تو بارہویں ربیع الاول روزِ دو شنبہ کو چاشت کے وقت مقام قہاء میں اقامت فرمائی دو شنبہ، سہ شنبہ، چہار شنبہ، پنج شنبہ یہاں قیام فرمایا اور مسجد کی بنیاد رکھی روزِ جمعہ مدینہ طیبہ کا عزم فرمایا بنی سالم بن عوف کے بطنِ وادی میں جمعہ کا وقت آیا اس جگہ کو لوگوں نے مسجد بنایا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہاں جمعہ پڑھایا اور خطبہ فرمایا جمعہ کا دن سیدہ الایام ہے جو مومن اس روز مرے حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو شہید کا ثواب عطا فرماتا ہے اور قتیقہ قبر سے محفوظ رکھتا ہے۔ اذان سے مراد اذانِ اول ہے نہ اذانِ ثانی جو خطبہ سے متصل ہوتی ہے اگرچہ اذانِ اول زمانہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اضافہ کی گئی مگر وجوب سعی اور ترک بیع و شراء اسی سے متعلق ہے۔ (کذا فی الدر المنثور)

(مزید یہ کہ) دوڑنے سے بھاگنا مراد نہیں ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ نماز کے لئے تیاری شروع کر دو اور ذکرِ اللہ سے جمہور کے نزدیک خطبہ مراد ہے۔

(مزید یہ کہ)

مسئلہ: اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کی اذان ہوتے ہی خرید و فروخت حرام ہو جاتی ہے اور دنیا کے تمام مشاغل جو ذکرِ الہی سے غفلت کا سبب ہوں اس میں داخل ہیں اذان ہونے کے بعد سب کو ترک کرنا لازم ہے۔

مسئلہ: اس آیت سے نمازِ جمعہ کی فرضیت اور بیع وغیرہ مشاغل دنیویہ کی حرمت اور سعی یعنی اہتمام نماز کا وجوب ثابت ہوا اور خطبہ بھی ثابت ہوا۔

مسئلہ: جمعہ مسلمان، مرد، مکلف، آزاد، سمندرست، مقیم پر شہر میں واجب ہوتا ہے تاہم اور نکلنے سے پر واجب نہیں ہوتا صحبتِ جمعہ کے لئے سات شرطیں ہیں۔

اے ایمان والوں! جب نماز کے لیے جمعہ کے دن اذان دی جائے، تو ذکر خدا کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو، یہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم جانتے ہو۔

فضائل روزِ جمعہ

حدیث ۱ و ۲: صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ہم پچھلے ہیں یعنی دنیا میں آنے کے لحاظ سے اور قیامت کے دن پہلے سوا اس کے کہ انہیں ہم سے پہلے کتاب ملی اور ہمیں ان کے بعد یہی جمعہ وہ دن ہے کہ ان پر فرض کیا گیا یعنی یہ کہ اس کی تعظیم کریں وہ اس سے خلاف ہو گئے اور ہم کو اللہ تعالیٰ نے بتا دیا دوسرے لوگ ہمارے تابع ہیں، یہود نے دوسرے دن کو وہ دن مقرر کیا یعنی ہفتہ کو اور نصاریٰ نے تیسرے دن کو یعنی اتوار کو۔ (2) اور مسلم کی دوسری روایت انہیں سے اور حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ ہے، فرماتے ہیں: ہم اہل دنیا سے پیچھے ہیں اور قیامت کے دن پہلے کہ تمام مخلوق سے پہلے ہمارے لیے فیصلہ ہو جائے گا۔ (3)

حدیث ۳: مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(۱) شہر جہاں فیصلہ مقدمات کا اختیار رکھنے والا کوئی حاکم موجود ہو یا فناء شہر جو شہر سے متصل ہو اور اہل شہر اس کو اپنے حوائج کے کام میں لاتے ہوں (۲) حاکم (۳) وقت ظہر (۴) خطبہ وقت کے اندر (۵) خطبہ کا قبل نماز ہونا اتنی جماعت میں جو جمعہ کے لئے ضروری ہے (۶) جماعت اور اس کی اقل مقدار تین مرد ہیں سوائے امام کے (۷) اذن عام کہ نمازیوں کو مقام نماز میں آنے سے روکا نہ جائے۔

(2) صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب فرض الجمعة الخ، الحدیث: ۸۷۶، ج ۱، ص ۳۰۳

تجفہ کا بیان

حضرت سیدنا عبد اللہ بن ابونعیم رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ میرے والد صاحب جمعہ کے دن ہمارے پاس تشریف لائے۔ میں اس وقت غسل کر رہا تھا۔ انہوں نے پوچھا، تم نے یہ غسل جنابت کی وجہ سے کیا ہے یا پھر جمعہ کیلئے؟ میں نے عرض کیا، جنابت کی وجہ سے۔ تو انہوں نے فرمایا، دوبارہ غسل کرو کیونکہ میں نے سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے گا اسے جمعہ تک پاک رہے گا۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، رقم ۳۰۶۳، ج ۲، ص ۳۹۱)

حضرت سیدنا ابونعیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدنا ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، بے شک جمعہ کے دن غسل کرنا گناہوں کو بالوں کی جڑوں سے بھی نکال دیتا ہے۔ (المجموع الکبیر، رقم ۷۹۹۶، ج ۸، ص ۲۵۶)

امیر المومنین حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے غیب، منزلاً عن النعیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اس کے گناہ اور خطائیں معاف کر دی جائیں گی۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، رقم ۳۰۶۲، ج ۲، ص ۳۹۱)

(3) صحیح مسلم، کتاب الجمعة، باب هداية هذه الامة ليوم الجمعة، الحدیث: ۸۵۶، ص ۲۲۶

وسلم: بہتر دن کہ آفتاب نے اس پر طلوع کیا، جمعہ کا دن ہے، اسی میں آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا کیے گئے اور اسی میں جنت میں داخل کیے گئے اور اسی میں جنت سے اترنے کا انھیں حکم ہوا۔ اور قیامت جمعہ ہی کے دن قائم ہوگی۔ (4)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی میں اور میری امت یہاں وجود میں پہچھے ہیں کہ ہم آخری نبی اور یہ امت آخری امت اور وہاں شہود میں پہلے ہوں گے کہ سب سے پہلے ہماری امت کا فیصلہ ہوگا اور ساری امتوں سے پہلے یہی جنت میں جائے گی۔

۲۔ یعنی یہود و نصاریٰ کو توریت و انجیل ہم سے پہلے مل گئی، ہمیں قرآن بعد میں دیا گیا تاکہ قرآن ناسخ ہو وہ کتابیں منسوخ اور ان کے عیوب ہم کو معلوم ہوں اور اس امت کے عیوب پوشیدہ رہیں اس کے بعدیت میں بھی اللہ کی رحمت ہے۔

۳۔ یعنی عظمت والا دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ ہی ہے۔ رب تعالیٰ چاہتا تھا کہ میرے بندے یہ دن میری عبادت کے لیے خالی رکھیں مگر یہود و نصاریٰ کو بتایا نہ گیا بلکہ انہیں اختیار دیا گیا کہ تم جو دن چاہو اپنی عبادت کے لیے چن لو۔ یہود نے ہفتہ منتخب کر لیا، نصاریٰ نے اتوار، جمعہ کی طرف کسی کا خیال نہ گیا، اللہ تعالیٰ نے یہ انتخاب ہم پر نہ چھوڑا بلکہ ہمیں خود جمعہ بتا دیا گیا تاکہ ہم انتخاب میں غلطی نہ کریں، بلکہ مرقات نے ابن سیرین سے روایت فرمائی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے مدینہ کے انصار نے سوچا کہ جب یہودیوں اور عیسائیوں کا عبادت کا دن مقرر ہے تو ہم بھی کوئی دن کیوں نہ مقرر کر لیں۔ انہوں نے جمعہ کے دن حضرت سعد ابن زرارہ کو امام بنا کر ان کے پیچھے دو رکعتیں ادا کیں اور اس دن کا نام بجائے عروبہ کے جمعہ رکھا، اس کی تائید ابن خزیمہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے کہ انصار کہتے ہیں سعد ابن زرارہ وہ ہیں جنہوں نے ہجرت سے پہلے ہمیں مدینہ میں جمعہ پڑھایا اس بنا پر یہاں لُحْدًا نَالِلٌ کے معنی یہ ہوں گے کہ رب تعالیٰ نے میری امت کے خیال کو صحیح فرمایا۔ خیال رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سموار کو پہنچے اور جمعرات تک بنی عمرو بن عوف میں مقیم رہے، پھر وہاں سے جمعہ کے دن بنی سالم ابن عوف میں تشریف لائے اور اس مسجد میں جمعہ پڑھا جو بطن وادی میں ہے۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا جمعہ تھا جو اس مسجد میں ادا ہوا۔ فقیر نے اس کی زیارت کی ہے اور وہاں دو نفل پڑھے ہیں، مسجد قبا کے راستہ میں ہے شکستہ حال ہے۔

۴۔ یعنی ہفتہ کا پہلا دن جمعہ ہمیں ملا اور دوسرا دن یعنی شنبہ یہودیوں کو اور تیسرا دن اتوار یہ عیسائیوں کو جیسے ہر ادا ان کے دنوں سے پہلے ہے، ایسے ہی ہم بھی، ان پر مقدم۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہفتہ جمعہ سے شروع ہوتا ہے اور پنج شنبہ پر ختم۔

۵۔ اس طرح کہ نبیوں سے پہلے جنت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم جائیں گے اور امتوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پہلے جائے گی، پھر دوسری امتیں۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۸۳)

(4) صحیح مسلم، کتاب الجمعة، باب فضل یوم الجمعة، الحدیث: ۱۸۔ (۸۵۳)، ص ۴۲۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۔ یعنی پہلے بھی بڑے بڑے واقعات اس دن میں ہی ہوئے اور آئندہ نہایت اہم اور سنگین واقعہ وقوع قیامت کا اسی دن ہوگا۔ ایسے یہ دن بڑی عظمت والا ہے۔ خیال رہے کہ آدم علیہ السلام کا جنت میں جانا بھی اللہ کی رحمت تھی اور وہاں سے تشریف لانا بھی کیونکہ وہاں سے

حدیث ۴ و ۵: ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ و بیہقی، اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: تمہارے افضل دنوں سے جمعہ کا دن ہے، اسی میں آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے اور اسی میں انتقال کیا اور اسی میں نکلے ہے (دوسری بار صور پھونکا جانا) اور اسی میں صعدہ ہے (پہلی بار صور پھونکا جانا)، اس دن میں مجھ پر درود کی کثرت کرو کہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ لوگوں نے عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! اس وقت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر ہمارا درود کیونکر پیش کیا جائے گا، جب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) انتقال فرما چکے ہوں گے؟ فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے جسم کھانا حرام کر دیا ہے۔ (5) اور ابن ماجہ کی روایت میں

سکھنے گئے تھے، یہاں سکھانے اور خلافت کرنے آئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس دن میں دینی اہم واقعات ہو چکے ہوں وہ دن تاقیامت افضل ہو جاتا ہے اور اس دن میں خوشیاں منانا، عبادتیں کرنا بہتر ہوتا ہے، دیکھو ماہ رمضان و شب قدر اس لیے افضل ہیں کہ ان میں قرآن شریف نازل ہوا۔ مسلمان کا عقیدہ ہے کہ شب ولادت، شب معراج وغیرہ سب افضل راتیں ہیں۔ ان میں عبادت کرنا، خوشیاں منانا بہتر ہے، اس کا ماخذ یہ حدیث ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۸۶)

(5) سنن النسائی، کتاب الجمعة، باب اکثار الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعة، الحدیث: ۱۳۷۱، ص ۲۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ جس تاریخ اور جس دن میں کوئی ہم واقعہ بھی ہو جائے وہ دن اور تاریخ تاقیامت اہم بن جاتی ہے۔ دوسرے یہ کہ اس دن اور اس تاریخ میں ان واقعات کی یادگاریں قائم کرنا بہتر ہے۔ تیسرے یہ کہ وہ یادگاریں عبادت سے قائم کی جائیں نہ کہ لہو اور کھیل کود سے، یعنی اس دن زیادہ عبادتیں کی جائیں۔ میلاد شریف، گیارہویں شریف، عید معراج، عرس بزرگاں کا یہی مقصد ہے اور ان سب کی صل یہ حدیث اور قرآن شریف کی یہ آیتیں ہیں، دیکھو جاء الحق حصہ اول۔

۲۔ یعنی جمعہ کا دن تمام دنوں سے افضل کہ اس میں ایک نیکی کا ثواب ستر ۷۰ گنا ہے اور درود دوسری عبادتوں سے افضل، لہذا افضل دن میں افضل عبادت کرو کیونکہ اس دن کا درود خصوصی طور پر ہماری بارگاہ میں پیش ہوتا ہے اور ہم قبول فرماتے ہیں۔ خیال رہے کہ ہمیشہ ہی درود شریف حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش ہوتا ہے مگر جمعہ کے دن خصوصی پیشی ہوتی ہے، خصوصی قبولیت۔ (مرقاۃ)

۳۔ یہ سوال انکار کے لیے نہیں بلکہ کیفیت پوچھنے کے لیے ہے، یعنی آپ کی وفات کے بعد ہمارے درودوں کی پیشی فقط آپ کی روح شریف پر ہوگی یا روح مع الجسم پر جیسے ذکر یا علیہ السلام نے رب تعالیٰ کی طرف سے بیٹے کی خوش خبری پا کر عرض کیا تھا خد یا میرے بیٹے کیسے ہوگا؟ میں بڑھا ہوں، میری بیوی بانجھ۔ یہ سوال بھی کیفیت پوچھنے کے لیے ہے نہ کہ انکار، لہذا اس پر ردافض کوئی اعتراض نہیں کر سکتے۔ خیال رہے کہ اولاد کے اعمال ماں باپ پر پیش ہوتے ہیں، مرید کے شیخ پر مگر وہاں پیشی کبھی کبھی ہوتی ہے وہ بھی فقط روح پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ پیشی ہر وقت ہوتی ہے اور روح مع الجسم پر۔ (مرقاۃ)

۴۔ لہذا ان کے اجسام زمین کھا سکتی ہی نہیں اور وہ گلے سے محفوظ ہیں۔ قرآن کریم فرما رہا ہے کہ حضرت سلیمان بعد وفات چھ ماہ سے

ہے، کہ فرماتے ہیں: جمعہ کے دن مجھ پر دُرود کی کثرت کرو کہ یہ دن مشہود ہے، اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور مجھ پر جو دُرود پڑھے گا پیش کیا جائے گا۔ ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: میں نے عرض کی اور موت کے بعد؟ فرمایا: بے شک! اللہ (عزوجل) نے زمین پر انبیاء کے جسم کھانا حرام کر دیا ہے، اللہ کا نبی زندہ ہے، روزی دیا جاتا ہے۔ (6)

حدیث ۶ و ۷: ابن ماجہ ابولبابہ بن عبدالمندر اور احمد سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جمعہ کا دن تمام دنوں کا سردار ہے اور اللہ کے نزدیک سب سے بڑا ہے اور وہ اللہ کے نزدیک عید اضحیٰ و عید الفطر سے بڑا ہے، اس میں پانچ خصلتیں ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ نے اسی میں آدم علیہ السلام کو پیدا کیا۔

(۲) اور اسی میں زمین پر انھیں اتارا۔

(۳) اور اسی میں انھیں وفات دی۔

(۴) اور اس میں ایک ساعت ایسی ہے کہ بندہ اس وقت جس چیز کا سوال کرے وہ اسے دے گا، جب تک حرام کا سوال نہ کرے۔

(۵) اور اسی دن میں قیامت قائم ہوگی، کوئی فرشتہ مقرب و آسمان و زمین اور ہوا اور پہاڑ اور دریا ایسا نہیں کہ جمعہ کے دن سے ڈرتا نہ ہو۔ (7)

یا ایک سہل نماز کی ہیئت پر نگزی کے سہارے کھڑے رہے پھر دیکھنے آپ کی لاشی تو کھائی لیکن آپ کا پاؤں شریف نہ کھایا۔ اس حدیث کی بنا پر بعض علماء فرماتے ہیں کہ ایوب علیہ السلام کے زخموں پر جراثیم نہ تھے اور نہ انہوں نے آپ کا گوشت کھایا کوئی اور بیماری تھی کیونکہ پیغمبر کا جسم کیزا نہیں کھا سکتا۔ جنہوں نے یہ واقعہ درست مانا ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم بعد وفات ہے، زندگی میں استحقاق یہ ہو سکتا ہے جیسے تلوار جادو اور ڈنگ ان پر اثر کر دیتے ہیں۔ شیخ نے فرمایا اس جملہ کے معنی ہیں کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، وہ زندگی بھی دنیاوی جسمانی اور حقیقی ہے نہ کہ شہیدوں کی طرح صرف معنوی اور روحانی۔ اس کی پوری تحقیق جَدُّ بَ النُّفُوس اور حاکم بن حذیفہ میں ملاحظہ کیجئے۔ (اشعۃ) اور علامہ جلالی الدین سیوطی نے اپنی کتاب شرح الصُّدُورِ فی احوال النُّفُوس میں حیات انبیاء پر بہت ہی نفیس بحث فرمائی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ یہ حضرات اپنی قبروں میں فرشتوں کی طرح کھانے پینے سے بے نیاز ہیں مگر نمازیں پڑھتے ہیں، قرآن کی تلاوت کرتے ہیں، ذکر اللہ کی لذت پاتے ہیں۔ (مرقاۃ)

۵۔ اس روایت کو ابن حبان، ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں نقل کیا، حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے، علی شرط بخاری ہے، نووی کہتے ہیں کہ اس کی اسناد صحیح ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۹۱)

(6) سنن ابن ماجہ، ابواب ماجاء فی الجنائز، باب ذکر وفاتہ و دفنہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث: ۱۶۳، ج ۲، ص ۲۹۱

(7) سنن ابن ماجہ، ابواب اقامۃ الصلوٰۃ والنسب فیہا، باب فی فضل الجمعۃ، الحدیث: ۱۰۸۳، ج ۲، ص ۸



حکیم الامت کے مدنی پھول

۲۔ چنانچہ اگر حج جمعہ کو ہو تو اس کا ثواب ستر حجوں کا ہے اور حج اکبر کہلاتا ہے اور اگر شب قدر جمعہ کی شب میں ہو تو بہت برتر ہے۔ خیال رہے کہ یہاں کلی فضیلت کا ذکر ہے جزئی فضیلت عیدین کو اس پر حاصل ہے۔ خیال رہے کہ یہاں دنوں کا مقابلہ ہے ورنہ شب قدر تمام دن راتوں سے بہت بہتر ہے یعنی دن جمعہ سب دنوں سے افضل ہے لہذا یہ حدیث قرآن کے خلاف نہیں۔

۳۔ حرام یا تو حلال کا مقابل ہے یعنی اس ساعت میں ناجائز دعائیں قبول نہیں ہوتیں یا بمعنی ممنوع اور ناممکن ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَحَرَّمَ عَلَىٰ قَرْيَةٍ" یعنی ناممکن دعا قبول نہیں ہوتی بلکہ ناممکن دعا مانگنا بھی جائز نہیں جیسے کوئی کہے خدا یا تو مجھے نبی یا فرشتہ بنادے۔ (مرقاۃ) بہتر ہے کہ اس ساعت میں جامع دعا مانگے جیسے "وَبَنَّا اِيْتَانِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَآلِ الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ"۔

۴۔ اس کے فوائد پہلے بیان کیے جا چکے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا ہے کہ غافل انسان حیوانات، جمادات سے بھی بدتر ہے کہ وہ جمعہ جیسا برکت والا دن غفلت میں گزارتا ہے۔ مقرب فرشتوں کو اس دن خوف طبعی ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ یہاں پانچ کا ذکر حصر کے لیے نہیں۔ جمعہ کے فضائل بے شمار ہیں جن میں سے بہت کچھ ہم نے اپنی تفسیر میں بیان کیے۔ اس جگہ مرقاۃ نے بھی بہت کچھ بیان کیا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۹۳)

جمعہ کے دن ایک ایسا وقت ہے کہ اُس میں دعا قبول ہوتی ہے

حدیث ۸ تا ۱۰: بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جمعہ میں ایک ایسی ساعت ہے کہ مسلمان بندہ اگر اسے پالے اور اس وقت اللہ تعالیٰ سے بھلائی کا سوال کرے تو وہ اسے دے گا۔ اور مسلم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ وہ وقت بہت تھوڑا ہے۔ (1)

(1) صحیح مسلم، کتاب الجمعة، باب فی الساعة التي یوم الجمعة، الحدیث: ۱۵۔ (۸۵۲)، ص ۲۲۲

ومرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، تحت الحدیث: ۱۳۵۷، ج ۳، ص ۲۲۵

نماز جمعہ اور اس کی ایک ساعت کی فضیلت

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہان کے تاجور، سلطانِ نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ نمازیں اور جمعہ اگلے جمعہ تک اور ایک رمضان اگلے رمضان تک کے گناہوں کے لئے کفارہ ہیں جبکہ بندہ کبیرہ گناہوں سے اجتناب کرتا رہے۔ (مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة، رقم ۱۶، ج ۱، ص ۱۳۴)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہِ خوش خصال، پیکرِ حسن و جمال، دافعِ رنج و غلّال، صاحبِ مجرود و نوال، رسولِ بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے اچھی طرح وضو کیا پھر جمعہ کی نماز کے لئے آیا اور خطبہ توجہ سے سنا اور خاموش رہا تو اس کے اگلے جمعہ اور اس کے بعد تین دن تک (یعنی دس دن) کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

(مسلم، کتاب الجمعة، رقم ۲، ج ۱، ص ۲۲۷)

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے خاتم المرسلین، رَحْمَةُ الْعَالَمِین، فَخْرُ الْمَذَنِین، امین الغریبین، سراب السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ پانچ اعمال ایسے ہیں جو انہیں ایک دن میں کریگا اللہ عز و جل اسے جنتیوں میں لکھے گا، (۱) مریض کی عیادت کرنا، (۲) جنازے میں حاضر ہونا، (۳) ایک دن کا روزہ رکھنا، (۴) جمعہ کے لئے جانا اور (۵) غلام آزاد کرنا۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلوة، باب ما یفعل من الخیر یوم الجمعة، رقم ۳۰۲، ج ۲، ص ۳۸۲)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ تاجدارِ رسالت، شہنشاہِ نبوت، فخرِ جود و سخاوت، پیکرِ عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسنِ انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جمعہ کے دن تین گروہ آتے ہیں، پہلا وہ شخص جو لغو کام کرتا ہوا حاضر ہوا، اس کے لئے جمعہ میں سے یہی حصہ ہے اور دوسرا وہ شخص جو دعا مانگا ہوا حاضر ہوا، اس نے اللہ عز و جل کو پکارا اب اللہ عز و جل چاہے تو اسے عطا فرمائے اور چاہے تو روک دے اور تیسرا وہ شخص جو خاموشی سے حاضر ہوا اور کسی مسلمان کی گردن نہ پھلانگی۔

اور نہ ہی کسی کو ایذا دی تو اسکی یہ نماز جمعہ اگلے جمعہ تک اور اس کے بعد تین دن کے گناہوں کے لئے کفارہ ہو جاتی ہے۔ کیونکہ اللہ عزوجل فرماتا ہے،

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا

ترجمہ کنز الایمان: جو ایک نیکی لائے تو اس کے لیے اس جیسی دس ہیں۔ (پ 8، الانعام: 160)

(ابوداؤد، کتاب الصلاة، باب الکلام والامام یخطب، رقم 1113، ج 1، ص 11)

حضرت سیدنا ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے ناخبر، سلطان نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا کہ دنوں کو اپنی بیست پر اٹھایا جائے گا۔ جمعہ چمکتا ہوا آئے گا اور اس کے ساتھی اسے اس طرح ڈھانپ لیں گے جیسے دہن کو پردے میں بھیج دیا جاتا ہے۔ یہ دن ان کے لئے روشنی کریگا، وہ اس کی روشنی میں چلتے ہوئے، ان کے رنگ برف کی طرح سفید اور ان کی خوشبو مشک کی طرح ہوگی، وہ کافور کے پہاڑ میں داخل ہوں گے تو جن دلس ان کی طرف دیکھیں گے اور ان کے جنت میں داخل ہونے تک تعجب کی وجہ سے پلک جھپکنا بھول جائیں گے، ثواب کی امید پر اذان کہنے والوں کے علاوہ کوئی شخص ان کے اس حال میں ان کا شریک نہ ہوگا۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب فی الجمعة وفضلها، رقم 3003، ج 2، ص 345)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، بے شک جمعہ کے دن اور رات میں چوبیس ساعتیں (یعنی گھنٹے) ہیں اور ہر ساعت میں اللہ عزوجل چھ لاکھ افراد کو جہنم سے نجات عطا فرماتا ہے۔ بعض راویوں نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ جن میں سے ہر ایک پر جہنم واجب ہو چکی تھی۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، رقم 3008، ج 2، ص 345)

حضرت سیدنا ابولہبہ بن غنیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے ناخبر، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا بے شک جمعہ دنوں کا سردار اور اللہ عزوجل کی بارگاہ میں دیگر ایام سے زیادہ مرتبہ والا اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن سے بھی زیادہ عظمت والا ہے۔ اس میں پانچ محصلتیں ہیں، (۱) اللہ عزوجل نے آدم علیہ السلام کو اسی دن پیدا فرمایا اور (۲) اسی دن اللہ عزوجل نے آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا اور (۳) اسی دن میں اللہ عزوجل نے حضرت سیدنا آدم علیہ السلام کو وفات عطا فرمائی، (۴) اس میں ایک ایسی ساعت ہے جس میں بندہ اللہ عزوجل سے جو کچھ مانگے گا اللہ عزوجل اسے عطا فرمائے گا جب تک وہ حرام شے طلب نہ کرے، (۵) اسی میں قیامت قائم ہوگی اور کوئی مقرب فرشتہ یا آسمان یا زمین یا ہوا یا پہاڑ یا سمندر ایسا نہیں جو جمعہ کے دن سے نہ ڈرتا ہو۔ (ابن ماجہ، کتاب الاقامة الصلاة، رقم 1083، ج 2، ص 8)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ نبی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، سب سے بہتر دن جس میں سورج طلوع ہوتا ہے جمعہ کا دن ہے، اسی دن حضرت سیدنا آدم علیہ السلام کی پیدائش ہوئی اور اسی دن وہ جنت میں داخل ہوئے اور اسی دن جنت سے الگ کئے گئے۔ (مسلم شریف، کتاب الجمعة، باب فضل یوم الجمعة، رقم 114، ج 1، ص 225) ←

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب وسینہ، صاحب معطر پینہ، باعث ثرول سکینہ، فیض گنبد
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جمعہ کے دن سے افضل کسی دن پر نہ تو سورج طلوع ہوتا ہے نہ ہی غروب ہوتا ہے اور انسان و جن کے
علاوہ زمین پر ریٹکنے والا ہر جانور جمعہ کے دن سے ڈرتا ہے۔ (المعجم الاوسط طبرانی، رقم ۸۷۹۰، ج ۲، ص ۲۸۵)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مرتبہ جمعہ کے دن کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ جمعہ کے دن میں ایک ایسی ساعت ہے کہ جو مسلمان اس میں
نماز پڑھتے ہوئے اللہ عزوجل سے سوال کرے تو اللہ عزوجل اسے وہ چیز ضرور عطا فرمائے گا۔ پھر آپ نے اپنے دست مبارک سے اس
ساعت کی مقدار کی کمی کی طرف اشارہ فرمایا۔

وضاحت:

اس ساعت کی تعیین میں علمائے کرام کا اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ یہ طلوع فجر سے طلوع شمس تک کا وقت ہے۔ ان کی دلیل میرے علم
میں نہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ اس ساعت سے مراد امام کے خطبہ کیلئے منبر پر بیٹھنے سے نماز جمعہ پڑھ لینے تک کا وقت ہے۔ ان کی
دلیل مسلم شریف کی حضرت سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس
ساعت سے مراد امام کے منبر پر بیٹھنے سے لے کر نماز جمعہ کی انتہا تک کا وقت ہے۔ جبکہ بعض کہتے ہیں کہ یہ عصر اور مغرب کے درمیان کا
وقت ہے۔ ان کی دلیل ابن ماجہ میں حضرت سیدنا عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی صحیح حدیث ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم تشریف فرما تھے کہ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم قرآن مجید میں جمعہ کے دن میں ایک ایسی ساعت کا تذکرہ
پاتے ہیں جس میں کوئی مومن بندہ اس گھڑی میں نماز پڑھتے ہوئے اللہ عزوجل سے کسی شے کا سوال کرے تو اللہ عزوجل اسے وہ شے ضرور
عطا فرمائے گا۔ تو سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا یا ساعت کا کچھ حصہ (یعنی تمہاری مراد ساعت کا
کچھ حصہ تو نہیں؟) تو میں نے عرض کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح فرمایا، یہی میری مراد ہے۔ پھر میں نے عرض کیا، یہ کونسی ساعت ہے؟
فرمایا، دن کی آخری ساعت۔ میں نے عرض کیا، یہ نماز کا وقت تو نہیں ہے؟ فرمایا، کیوں نہیں بندہ جب ایک نماز کے بعد دوسری نماز کے
انتظار میں بیٹھتا ہے تو وہ نماز ہی میں ہوتا ہے۔

اور ان کی دوسری دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا، جمعہ کے دن میں بارہ گھنٹے ہیں ان میں جو بندہ اللہ
عزوجل سے کچھ مانگے تو اللہ عزوجل اسے وہ چیز ضرور عطا فرمائے گا، لہذا! جمعہ کے دن عصر کے بعد آخری گھڑی میں اسے تلاش کرو۔ واللہ
اعلم بالصواب (بخاری شریف، کتاب الجمعة، باب الساعة التي في يوم الجمعة، رقم ۹۳۵، ج ۱، ص ۲۲۱)

نماز جمعہ کے لئے تیاری کرنے کا ثواب

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَفَرِّدُوا الصَّيْحَةَ لِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ

كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ.

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو جب نماز کی اذان ہو جمعہ کے دن تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانو۔ (پ 28، المجموعہ: 9)

حضرت سیدنا یزید بن ابی مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کی نماز کے لئے جاتے ہوئے میری ملاقات حضرت عبا یہ بن رفاعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی تو انہوں نے کہا، خوشخبری سن لو کہ تمہاری یہ آمد و رفت اللہ عزوجل کی راہ میں ہے کہ میں نے ابو عثیمہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو قدم راہِ خدا عزوجل میں گرد آلود ہو جائیں وہ جہنم پر حرام ہیں۔

جبکہ بخاری شریف کی روایت میں ہے کہ حضرت سیدنا عبا یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نماز جمعہ کے لئے جا رہا تھا تو راستے میں میری ملاقات حضرت سیدنا ابو عثیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، جس کے قدم راہِ خدا عزوجل میں گرد آلود ہو جائیں اس پر جہنم کی آگ حرام کر دی جاتی ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جس کے قدم راہِ خدا عزوجل میں گرد آلود ہو جائیں اسے جہنم کی آگ نہ چھو سکے گی۔

(ترمذی شریف، کتاب فضائل الجہاد، باب فی فضل من اطرت قدمہ فی سبیل اللہ، رقم ۱۶۳۸، ج ۳، ص ۲۳۵)

حضرت سیدنا ابو ذر ذاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحبِ نواک، سیاحِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اچھے کپڑے پہنے پھر اگر اس کے پاس خوشبو تھی تو اسے لگایا، پھر جمعہ کے لئے سکون دو قار کے ساتھ چلا اور کسی کی گردن نہ پھلانگی اور نہ کسی کو ایذا پہنچائی، پھر نماز ادا کی پھر امام کے لئے تکبیر اٹھار کیا تو اس کے دو جمعوں کے درمیان کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلوٰۃ، باب حقوق الجمعۃ من النفس والطیب، رقم ۳۰۳۹، ج ۲، ص ۳۸۵)

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سید البلیغین، روضۃ البلیغین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور خوشبو موجود ہونے کی صورت میں خوشبو لگائی اور اچھے کپڑے پہنے اور گھر سے نکل کر مسجد میں حاضر ہوا پھر اس سے جتنی رکعتیں ہو سکیں ادا کیں اور کسی کو ایذا نہ پہنچائی پھر نماز کی ادائیگی تک خاموش رہا تو اس کا یہ عمل اس جمعہ سے اگلے جمعہ تک کے گناہوں کے لئے کفارہ ہو جائے گا۔ (مسند احمد بن حنبل، رقم ۲۳۶۳۰، ج ۹، ص ۱۳۵)

حضرت سیدنا سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے غیب، منزہ عن الغیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور جتنا ہو سکے طہارت کرے پھر تیل اور گھر میں موجود خوشبو لگائے، دو افراد میں جدائی نہ ڈالے، جتنی رکعتیں ہو سکیں ادا کرے، جب امام کلام کرے تو یہ خاموش رہے تو اس کے اس جمعہ اور اگلے جمعہ کے درمیان کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ (بخاری شریف، کتاب الجمعۃ، باب الدھن للجمعۃ، رقم ۸۸۳، ج ۱، ص ۳۰۶)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نژاد، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے اچھی طرح غسل کیا پھر صبح مسجد کی طرف آیا اور امام کے قریب بیٹھا اور اسے

توجہ سے سنا تو وہ جتنے قدم چلا ہر قدم پر اس کے لئے ایک سال کی عبادت اور ایک سال کے روزوں کا ثواب ہے۔

(مسند احمد، رقم ۶۹۷۲، ج ۲، ص ۶۶۰)

حضرت سیدنا اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے شہنشاہ خوش خصال، ہیکر حسن و جمال، دلیق رنج و غلال، صاحبِ بخود و نوال، رسولِ بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، جس نے جمعہ کے دن اچھی طرح غسل کیا اور صبح سویرے بیدار ہو کر مسجد کی طرف پیدل چلا، کسی سواری پر سوار نہ ہوا اور امام کے قریب ہو کر بیٹھا اور اس کا خطبہ توجہ سے سنا اور کوئی لغو بات نہ کی تو اسے ہر قدم چلنے پر ایک سال کے روزوں اور نمازوں کا ثواب ملے گا۔

نیز حضرت سیدنا طاؤس علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جمعہ کے دن غسل کیا کرو اور اپنے سروں کو اچھی طرح دھو یا کر داگر چہ تم جینی نہ ہو اور خوشبو بھی لگایا کرو تو حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا، خوشبو لگانے کا تو مجھے معلوم نہیں البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کرنے کا حکم ضرور فرمایا ہے۔ (مسند احمد، رقم ۱۶۱۷۳، ج ۵، ص ۳۶۵)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، رزق الملکین، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراج السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور اپنا سرا اچھی طرح دھوئے پھر اپنی خوشبوؤں میں سے بہترین خوشبو لگائے اور اپنے کپڑوں میں سے بہترین کپڑے پہنے پھر نماز کے لئے نکلے اور دو شخصوں میں جدائی نہ ڈالے پھر امام کی بات کو توجہ سے سنے تو اس کے اس جمعہ سے اگلے جمعہ اور مزید تین دن کے گناہوں کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

(ابن خزیمہ، رقم ۱۸۰۳، ج ۳، ص ۱۵۲)

جمعہ کی نماز کے لئے جلدی جانے کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدارِ رسالت، شہنشاہِ نبوت، خیرینِ جود و سخاوت، ہیکرِ عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسنِ انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا، جس نے جمعہ کے دن غسل جنابت کی طرح غسل کیا پھر پہلی گھڑی میں نماز کے لئے چلا تو گویا اس نے اللہ عزوجل کے لئے ایک اونٹ صدقہ کیا اور جو دوسری گھڑی میں چلا تو گویا اس نے ایک گائے صدقہ کی اور جو تیسری گھڑی میں چلا تو گویا اس نے سینک والا مینڈھا صدقہ کیا اور جو چوتھی گھڑی میں چلا تو گویا اس نے مرغی صدقہ کی اور جو پانچویں گھڑی میں چلا تو گویا اس نے ایک اٹھ صدقہ کیا اور جب امام منبر پر آجائے تو ملائکہ حاضر ہو کر اس کا خطبہ سنتے ہیں۔

(صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب فضل الجمعة، رقم ۸۸۱، ج ۱، ص ۳۰۵)

ایک اور روایت میں ہے کہ جب جمعہ کا دن آتا ہے تو فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو کر پہلے آنے والوں کے نام لکھتے ہیں۔ سب سے پہلے آنے والے کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے ایک اونٹ صدقہ کیا، اس کے بعد آنے والے کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے ایک گائے صدقہ کی، اس کے بعد آنے والے کی مثال ایک مینڈھا صدقہ کرنے والے کی سی ہے، اس کے بعد آنے والے کی مثال —

مرغی صدقہ کرنے والے کی سی ہے، اور اس کے بعد آنے والے کی مثال انڈا صدقہ کرنے والے کی سی ہے اور جب امام منبر پر آجائے تو وہ اپنے صحیفے لپیٹ کر خطبہ سننے میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ (صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الاستماع الی الخطبہ، رقم ۹۲۹، ج ۱، ص ۳۰۹)

جبکہ ایک روایت میں ہے کہ سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جمعہ کے دن ہر مسجد کے دروازے پر دو فرشتے کھڑے کر دیئے جاتے ہیں جو پہلے آنے والوں کے نام لکھتے ہیں اور ان کے لئے راہِ خدا عزوجل میں ایک ادنیٰ یا ایک گائے یا ایک بکری یا ایک پرندہ یا ایک انڈا کا صدقہ کرنے کا ثواب لکھتے ہیں اور جب امام منبر پر بیٹھ جاتا ہے تو صحیفے لپیٹ دیئے جاتے ہیں۔

حضرت سیدنا ابوالنعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے منزور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محرو بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، فرشتے مسجدوں کے دروازے پر بیٹھ جاتے ہیں اور پہلے، دوسرے اور تیسرے نمبر پر آنے والوں کے نام لکھتے ہیں جب امام خطبہ کے لئے آتا ہے تو صحیفے لپیٹ دیئے جاتے ہیں۔ (مجمع الزوائد، رقم ۳۰۷۹، ج ۲، ص ۳۹۰)

طبرانی شریف کی روایت میں ہے راوی بیان کرتے ہیں کہ میں نے پوچھا اے ابوالنعمان! کیا امام کے خطبے کے شروع ہونے کے بعد آنے والوں کا جمعہ نہیں ہوتا؟ فرمایا، کیوں نہیں ہوتا لیکن ان کا نام صحیفوں میں نہیں لکھا جاتا۔

امیر المومنین حضرت سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب جمعہ کا دن آتا ہے تو شیاطین لوگوں کو بازاروں میں روکے رکھتے ہیں جبکہ فرشتے مساجد کے دروازوں پر بیٹھ کر لوگوں کے نام ان کے مسجد کی طرف جلدی آنے کے اعتبار سے لکھتے ہیں، یہاں تک کہ امام منبر پر آجائے تو جو امام کے قریب ہو، خاموش رہتے ہوئے توجہ سے امام کا خطبہ سنے اور کوئی لغو بات نہ کرے تو اس کے لئے ثواب میں سے دو حصے ہیں اور جو امام سے دور ہو کر خاموش رہے اور توجہ سے سنے تو اس کے لئے ثواب میں سے ایک حصہ ہے اور جو امام کے قریب ہو اور لغو کام کرے اور خاموش نہ رہے اور توجہ کے ساتھ نہ سنے اسے دگنا گناہ ملے گا اور جو کسی سے کہے، خاموش رہے تو اس نے بھی کلام کیا اور جس نے کلام کیا اس کا جمعہ کامل نہیں۔ پھر امیر المومنین حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ایسے ہی فرماتے ہوئے سنا۔ (ابوداؤد، کتاب الصلوٰۃ، رقم ۱۰۵۱، ج ۱، ص ۳۹۲)

حضرت سیدنا عمرو بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ والا شہار، ہم نے کسوں کے مددگار، شفیع روزِ شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جمعہ کے دن ملائکہ کو مسجد کے دروازوں پر بھیجا جاتا ہے جو لوگوں کے آنے کا وقت لکھتے ہیں۔ جب امام منبر پر آ جاتا ہے تو صحیفے لپیٹ دیئے جاتے ہیں اور قلم اٹھا لئے جاتے ہیں اور ملائکہ ایک دوسرے سے کہتے ہیں کہ فلاں کیوں نہیں آیا؟ پھر ملائکہ اللہ عزوجل کی بارگاہ میں عرض کرتے ہیں، اے اللہ عزوجل! اگر وہ بندہ راستہ بھٹک گیا ہے تو اسے راستہ دکھا اور اگر بیمار ہے تو اسے شفاء عطا فرما اور اگر وہ تنگ دست ہے تو اسے کشادگی عطا فرما۔

(ابن خزيمة، باب ذکر دعاء المسکة الخ، ج ۳، ص ۱۳۲)

حضرت سیدنا عقیلہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ جمعہ کے لئے نکلا تو آپ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ تین شخص مسجد میں پہلے سے موجود ہیں تو فرمایا، میں چار میں سے چوتھا ہوں اور چار میں سے چوتھا شخص اللہ عزوجل سے

(کی رحمت) سے دور نہیں، بے شک میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن لوگ جمعے کے لئے جلدی آنے کی ترتیب سے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں پیشیں گے، سب سے پہلے آنے والا آگے ہوگا اس کے بعد دوسرا، پھر تیسرا اور اس کے بعد چوتھا اور چار میں سے چوتھا دور نہیں ہوگا۔ (ابن ماجہ، رقم ۱۰۹۳، ج ۲، ص ۱۳)

حضرت سیدنا ابوعبیدہ عامر بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جمعہ کے لئے جانے میں جلدی کیا کرو کیونکہ اللہ عزوجل جمعے کے دن اہل جنت کے لئے کافور کے ایک ٹیلے پر ٹھہری فرمایا کریگا تو جمعے کے لئے جلدی آنے والے لوگ اپنے جلدی آنے کے اعتبار سے اللہ عزوجل کی قربت پائیں گے تو اللہ عزوجل انہیں ایسی کرامت عطا فرمائے گا جو انہوں نے اس سے پہلے کبھی نہ دیکھی ہوگی۔ پھر وہ اپنے اہل کی طرف لوٹیں گے اور اللہ کی عطا کی ہوئی کرامت اپنے اہل پر ظاہر کریں گے۔

اس کے بعد حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ دو شخص ان سے پہلے مسجد میں نماز جمعہ کے لئے حاضر ہیں تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، دو شخص موجود ہیں اور میں تیسرا ہوں اور اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو تیسرے میں بھی برکت عطا فرمائے گا۔ (الطبرانی فی الکبیر، رقم ۹۱۶۹، ج ۹، ص ۲۳۸)

شیخ ابوطالب مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ قرن اول میں بحری کے وقت اور فجر کے بعد راستے لوگوں سے بھرے ہوئے ہوتے تھے اور لوگ چراغوں کی روشنی میں جوق در جوق اس طرح جامع مسجد کی طرف جمعہ کے لئے جایا کرتے تھے جس طرح وہ نماز عید کے لئے جاتے ہیں اور کہا گیا ہے کہ اسلام میں جو پہلی بدعت رائج ہوئی وہ جمعہ کے لئے مسجد کی طرف صبح سویرے نہ جانا ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ مسلمان یہود و نصاریٰ سے حیاء کیوں نہیں کرتے؟ کیونکہ وہ ہفتے اور اتوار کے دن خرید و فروخت اور کنیساہ کی طرف جانے میں جلدی کرتے ہیں اور دنیا کے طلبکار بازار کی طرف نفع اور تجارت کے لئے جانے میں جلدی کرتے ہیں تو آخرت کے طلبکار ان سے سبقت کیوں نہیں لے جاتے؟

جمعہ کے دن سورہ آل عمران پڑھنے کا ثواب

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرورِ معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو جمعہ کے دن وہ سورت پڑھے جس میں مالِ عمران کا تذکرہ کیا گیا ہے تو اللہ عزوجل غروب آفتاب تک اس پر رحمت نازل فرماتا رہتا ہے اور اس کے فرشتے اس بندے کے لئے دعائے مغفرت کرتے رہتے ہیں۔

(الطبرانی فی الکبیر، رقم ۱۱۰۰۲، ج ۱۱، ص ۳۰)

جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھنے کا ثواب

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرّم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہِ نبی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھے اس کے لئے دو جمعوں کے درمیان ایک نور روشن کر دیا جاتا ہے۔ جبکہ ایک روایت میں ہے کہ —

جوشب جمعہ کو سورہ کہف پڑھے اس کے اور بیت العقیق کے درمیان ایک نور روشن کر دیا جاتا ہے۔

(شعب الایمان، رقم ۳۳۳۳، ج ۲، ص ۴۷۴)

شب جمعہ میں سورۃ یس پڑھنے کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ و قراقرظ و سینہ، صاحب معطر پینہ، باعہف نوبل سکینہ، فیض منجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے شب جمعہ سورہ یس کی تلاوت کی اس کی مغفرت کر دی جائے گی۔

(الترغیب والترہیب، رقم ۱۳۱۳، ج ۱، ص ۲۹۸)

شب جمعہ میں سورہ دخان پڑھنے کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے نژاد، دو جہاں کے تاجدار، سلطان نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے شب جمعہ میں خم الذخاں پڑھی اس کی مغفرت کر دی جائے گی۔

(ترمذی، کتاب فضائل القرآن، رقم ۲۸۹۸، ج ۳، ص ۳۰۷)

حضرت سیدنا ابوالفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحب لولاک، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو جمعہ کے دن یا رات میں خم الذخاں پڑھے گا اللہ عزوجل جنت میں اس کے لئے ایک گھر بنائے گا۔

(المعجم الکبیر، رقم ۸۰۲۶، ج ۸، ص ۲۶۳)

بلا عذر نماز جمعہ نہ پڑھنا

رجب کو تین، ہم غریبوں کے دل کے چین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز جمعہ سے رہ جانے والے لوگوں کے بارے میں ارشاد فرمایا: میں نے ارادہ کر لیا ہے کہ کسی شخص کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر (بلا عذر) جمعہ سے رہ جانے والوں پر ان کے گھروں کو جلا دوں۔ (صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب فضل صلاۃ الجمعة۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۱۳۸۵، ص ۷۷۹)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم نے تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے منبر کے زینے پر بیٹھے یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا: لوگ جمعہ نہ پڑھنے کے عمل سے باز آ جائیں ورنہ اللہ عزوجل ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا پھر وہ غافلوں میں سے ہو جائیں گے۔

(صحیح مسلم، کتاب الجمعة، باب التغلیظ فی ترک الجمعة، الحدیث: ۲۰۰۳، ص ۸۱۳)

غزن جو دستانوت، پیکر عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے تین جمعے سستی کی وجہ سے جانتے ہوئے چھوڑ دیے اس کے دل پر مہر لگا دی جائے گی۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب التثبید فی ترک الجمعة، الحدیث: ۱۰۵۲، ص ۱۳۰۱)

محبوب رب العزت، محسن انسانیت عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: جس نے کسی عذر کے بغیر تین جمعے چھوڑ دیے وہ منافق ہے۔ (ابن حزمیہ، کتاب الجمعة، باب ذکر الدلیل۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۱۸۵۷، ج ۳، ص ۱۷۶)

ایک اور روایت میں ہے: جس نے زمین جسے کسی عذر کے بغیر چھوڑ دیے وہ اللہ عزوجل سے بے علاقہ ہے۔

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے کسی ضرورت کے بغیر تین مرتبہ جمعہ چھوڑ دیا اللہ عزوجل اس کے دل پر مہر لگا دے گا۔ (سنن ابن ماجہ، ابواب اقامۃ الصلوات، باب فمن ترک الجمعة من غیر عذر، الحدیث: ۱۱۲۶، ص ۲۵۳۲)

اور ایک روایت میں ہے: اس نے اسلام کو ضرور پس پشت ڈال دیا۔

(مجمع الزوائد، کتاب الصلاۃ، باب فمن ترک الجمعة، الحدیث: ۳۱۷۷، ج ۲، ص ۴۲۲)

شہنشاہ مدینہ، قرابہ قلب و سینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جمعہ کے دن اذان سننے کے باوجود نماز میں حاضر نہ ہونے والے لوگ اپنے فعل سے ضرور باز آجائیں ورنہ اللہ عزوجل ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا تو وہ غافلوں میں سے ہو جائیں گے۔

(النجم الکبیر، الحدیث: ۱۹۷، ج ۱۹، ص ۹۹)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ صاحبِ معطرہینہ، باعثِ ثرولِ سکینہ، فیضِ گنیمتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا: اے لوگو! مرنے سے پہلے اپنے رب عزوجل کی بارگاہ میں توبہ کر لو، مشغولیت سے پہلے نیک اعمال میں جدی کر لو، اللہ عزوجل کو کثرت سے یاد کر کے اور ظاہر و پوشیدہ کثرت سے صدقہ کر کے اپنے رب عزوجل سے ناطہ جوڑ لو کہ تمہیں رزق دیا جائے گا، تمہاری مدد کی جائے گی اور تمہاری پریشامیاں دور کر دی جائیں گی اور جان لو! میری اس جگہ، اس دن، اس مہینے اور اس سال میں اللہ عزوجل نے قیامت تک کے لئے تم پر جمعہ فرض فرما دیا ہے لہذا جو میری حیات ظاہری میں یا میرے بعد حاکمِ اسلام کی موجودگی میں خواہ وہ عادی ہو یا ظالم، اسے ہلکا جان کر یا بطور انکار چھوڑے گا اللہ عزوجل اس کے بکھرے ہوئے کام جمع نہ فرمائے گا اور نہ ہی اس کے کام میں برکت دے گا، سن لو! جب تک وہ توبہ نہ کرے گا اس کی کوئی نماز ہے نہ زکوٰۃ، نہ حج، نہ روزہ اور نہ ہی کوئی نیک عمل جب تک توبہ کرے اور جو توبہ کر لے تو اللہ عزوجل اس کی توبہ قبول فرمالیتا ہے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب اقامۃ الصلوات، باب فی فرض الجمعة، الحدیث: ۱۰۸۱، ص ۲۵۳۰)

نماز جمعہ نہ پڑھنے کا کفارہ

نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس نے کسی عذر کے بغیر نماز جمعہ چھوڑ دی وہ ایک دینار صدقہ کرے اور جو نہ پاسے وہ نصف دینار صدقہ کرے۔

(سنن النسائی، کتاب الجمعة، باب کفارة من ترک الجمعة من۔۔۔۔۔ الحج، الحدیث: ۱۳۷۳، ص ۲۱۷۷)

یہ دینار تصدق کرنا شاید اس لئے ہو کہ قبولِ توبہ کے لئے معین (یعنی مددگار) ہو ورنہ حقیقتاً تو توبہ کرنا فرض ہے۔

(بہار شریعت، حصہ ۴، ص ۵)

ایک اور روایت میں ہے: ایک درہم یا نصف درہم صدقہ کرے یا ایک صاع یا ایک مد صدقہ کر دے۔

(السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الجمعة، باب ما ورد فی کفارة من ترک الجمعة من۔۔۔۔۔ الحج، الحدیث: ۵۹۹۰، ج ۳، ص ۲۵۲) ←

جبکہ ایک اور روایت میں ہے: ایک یا نصف صاع گندم صدقہ کرے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب کفارة من ترکھا، الحدیث: ۱۰۵۳، ص ۱۳۰۱)

جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگنا

دو جہاں کے مانجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جس نے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگیں
نے جہنم کے لئے ہٹی بنالیا۔ (جامع الترمذی، ابواب الجمعۃ، باب فی کراہیۃ التخلی یوم الجمعۃ، الحدیث: ۵۱۳، ص ۱۶۹۵)
حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ والاخبار ہم بے کسوں کے مددگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لوگوں سے
خطاب فرما رہے تھے کہ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہوا آیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قریب آ کر بیٹھ گیا، پھر جب نبی
کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھا چکے تو ارشاد فرمایا: اے فلاں! تجھے ہماری جماعت میں سے ہونے سے کس چیز نے منع کیا؟
اس نے عرض کی: یا رسول اللہ عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! میں نے چاہا کہ میں اس جگہ بیٹھوں جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
کی نگاہ میں ہو۔ تو سرکارِ ابد قرار، شافعِ روز شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں نے تمہیں لوگوں کی گردنیں پھلانگتے اور
اُپس لیاؤں پہنچاتے ہوئے دیکھا، جس نے کسی مسلمان کو لیاؤ دی اس نے مجھے لیاؤ دی اور جس نے مجھے لیاؤ دی اس نے اللہ عزوجل کو
لیاؤ دی۔ (المجم الاوسط، الحدیث: ۳۶۰، ج ۲، ص ۳۸۷)

شاہِ ابرار، ہم غریبوں کے غمخوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ عالیشان ہے: جو شخص جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہے اور امام
کے (خطبہ دینے کے لئے) نکلنے کے بعد دو افراد کو درمیان سے چیرتا (یعنی الگ کر دیتا) ہے، وہ اپنی انتڑیاں آگ میں ڈالنے والے کی
طرح ہے۔ (المسند للإمام احمد بن حنبل، الحدیث: ۱۵۳۳، ج ۵، ص ۲۶۳)

محمد شہین کرام علیہ رحمۃ الرحمن ارشاد فرماتے ہیں: اس حکم کو جمعہ کے ساتھ خاص کرنا غلبہ کے اعتبار سے ہے کیونکہ زیادہ تر یہ کام جمعہ کے دن
ہوتے ہیں۔

حضرت سیدنا عبداللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ رسولِ انور، صاحبِ کوثر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جمعہ کے دن خطبہ
دے رہے تھے کہ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہوا آیا، تو حضور نبیِ مکرّم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تنبیہ فرماتے ہوئے
اُسے ارشاد فرمایا: بیٹھ جا، تو نے بہت لیاؤ دی۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب تخلی رقاب الناس۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۱۱۱۸، ص ۱۳۰۵)

ایک اور روایت میں ہے: تو نے لیاؤ دی اور لیاؤ پائی۔

(صحیح ابن خریزہ، کتاب الجمعۃ، باب النبی عن تخلی الناس، الحدیث: ۱۸۱۱، ج ۳، ص ۱۵۶)

اور ایک روایت میں ہے کہ بیٹھ جا! تو دیر سے آیا ہے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب اقلۃ الصلوات، باب ماجاء فی النبی عن تخلی۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۱۱۱۵، ص ۲۵۳۲)

رہا یہ کہ وہ کون سا وقت ہے اس میں روایتیں بہت ہیں ان میں دو قوی ہیں ایک یہ کہ امام کے خطبہ کے لیے بیٹھنے سے ختم نماز تک ہے۔ (2) اس حدیث کو مسلم ابو بردہ بن ابی موسیٰ سے وہ اپنے والد سے وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ اور دوسری یہ کہ وہ جمعہ کی پچھلی ساعت ہے۔ امام مالک و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و احمد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، وہ کہتے ہیں: میں کوہ طور کی طرف گیا اور کعب احبار سے ملا ان کے پاس بیٹھا، انہوں نے مجھے تورات کی روایتیں سنائیں اور میں نے ان سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں بیان کیں، ان میں ایک حدیث یہ بھی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بہتر دن کہ آفتاب نے اس پر طلوع کیا جمعہ کا دن ہے، اسی میں آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے اور اسی میں انھیں اترنے کا حکم ہوا اور اسی میں ان کی توبہ قبول ہوئی اور اسی میں ان کا انتقال ہوا اور اسی میں قیامت قائم ہوگی اور کوئی جانور ایسا نہیں کہ جمعہ کے دن صبح کے وقت آفتاب نکلنے تک قیامت کے ڈر سے چختا نہ ہو سوا آدمی اور جن کے اور اس میں ایک ایسا وقت ہے کہ مسلمان بندہ نماز پڑھنے میں اسے پالے تو اللہ تعالیٰ سے جس شے کا سوال کرے وہ اسے دے گا۔ کعب نے کہا سال میں ایسا ایک دن ہے؟ میں نے کہا بلکہ ہر جمعہ میں ہے، کعب نے تورات پڑھ کر کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سچ فرمایا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں پھر میں عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملا اور کعب احبار کی مجلس اور جمعہ کے بارے میں جو حدیث بیان کی تھی اس کا ذکر کیا اور یہ کہ کعب نے کہا تھا، یہ ہر سال میں ایک دن ہے، عبد اللہ بن سلام نے کہا کعب نے غلط کہا، میں نے کہا پھر کعب نے تورات پڑھ کر کہا بلکہ وہ ساعت ہر جمعہ میں ہے، کہا کعب نے سچ کہا، پھر عبد اللہ بن سلام نے کہا تمہیں معلوم ہے یہ کون سی ساعت ہے؟ میں نے کہا مجھے بتاؤ اور بخل نہ کرو، کہا جمعہ کے دن کی پچھلی ساعت ہے، میں نے کہا پچھلی ساعت کیسے ہو سکتی ہے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے تو فرمایا ہے مسلمان بندہ نماز پڑھتے ہیں اسے پائے اور وہ نماز کا وقت نہیں، عبد اللہ بن سلام نے کہا، کیا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے یہ نہیں فرمایا ہے کہ جو کسی مجلس میں انتظار نماز میں بیٹھے وہ نماز میں ہے میں نے کہا ہاں، فرمایا تو ہے کہا تو وہ یہی ہے یعنی نماز پڑھنے سے نماز کا انتظار مراد ہے۔ (3)

(2) صحیح مسلم، کتاب الجمعة، باب فی الساعۃ الّتی فی یوم الجمعة، الحدیث: ۸۵۳، ص ۲۲۲

(3) السوطی امام مالک، کتاب الجمعة، باب ما جاء فی الساعۃ الّتی فی یوم الجمعة، الحدیث: ۲۳۶، ج ۱، ص ۱۱۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ ظاہر یہ ہے کہ طور سے مراد وہ مشہور طور پہاڑی ہے جہاں موسیٰ علیہ السلام رب تعالیٰ سے ہم کلام ہوتے تھے۔

۲۔ آپ کا نام کعب ابن مافع، کنیت ابو اسحاق، قبیلہ حمیر سے ہیں، یہود کے بڑے مشہور عالم تھے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا

حدیث ۱۱: ترمذی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جمعہ کے دن جس

زمانہ پایا مگر ملاقات نہ کر سکے، عہد فراقی میں ایمان لائے اور خلافت عثمانیؓ میں یہ مقام جمعہ میں وفات پائی لہذا آپ تابعین میں سے ہیں۔
۳۔ صحابہ کرام مؤمنین علمائے بنی اسرائیل سے توریت شریف کی وہ آیات سنا کرتے تھے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت میں ہیں تاکہ ان سے ایمان تازہ اور دل روشن ہو۔ جن احادیث میں توریت پڑھنے سے حضرت عمر کو منع فرمایا گیا وہ توریت کی وہ آیات مراد ہیں جو اسلام کے خلاف ہیں یا اس سے ہدایت لینے کے لیے پڑھنا مراد ہے، اب ہدایت صرف قرآن و حدیث میں ہے لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں۔

۴۔ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کا علم دیا۔ دوسری روایت میں ہے کہ عاشورہ کے دن ہوگی مگر اس کا سنہ بتانے کی اجازت نہ تھی۔

۵۔ یعنی جمعہ کے دن ہر جانور منتظر ہوتا ہے کہ شاید آج قیامت ہو، جب بخیریت سورج نکل آتا ہی تب سمجھتا ہے کہ آج قیامت نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جانوروں کو بھی یہ معلوم ہے کہ قیامت جمعہ کو آوے گی اور انہیں ہمارے دنوں کی بہت خبر رہتی ہے کہ آج فلاں دن ہے۔
۶۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس بگڑی ہوئی توریت میں بھی جمعہ کے فضائل اور اس میں قبولیت کی ساعت کا ذکر تھا مگر حضرت کعب کی یاد نے غلطی کی کہ وہ سمجھے توریت میں یہ ہے کہ سال کے ایک جمعہ میں قبولیت کی ساعت ہوتی ہے، یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بڑا معجزہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیزوں کی خبر دی تو جو توریت کے چوٹی کے عالم پر چھٹی رہیں اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی نے بتادیں۔

۷۔ یہاں کذب بمعنی جھوٹ نہیں بلکہ بمعنی بھول جانا یا غلطی کرنا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک عالم کے غلط فتوے کو دوسرا عالم درست کر کے سائل کو بتا سکتا ہے کہ وہ غلط تھا۔

۸۔ سبحان اللہ! یہ حضرات بالکل بے نفس تھے انہیں کسی کی ذات سے عائد نہ تھا اصل مسئلے سے بحث تھی۔ امام بخاری نے بخاری شریف میں جو امام ابو حنیفہ پر سخت لہجہ میں اعتراضات کیئے ہیں انہیں بھی امام اعظم سے عائد نہ تھا وہ سمجھے کہ یہ مسائل غلط ہیں اور حدیث کے خلاف ہیں اسی لئے اس طرح اعتراضات کر گئے، ان کا ماخذ یہ حدیث ہے لہذا اب ہم امام بخاری کو برا نہیں کہہ سکتے۔

۹۔ تَصْنَعُ ضَرْج سے بنا، بمعنی بخل، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَمَا هُوَ عَلَى الْغَنِيِّ بِفَضِيلٍ"۔ خیال رہے کہ مال کے بخل سے علم کا بخل زیادہ برا کیونکہ علم خرچ کرنے سے گھٹتا نہیں، ہاں یہ ضروری ہے کہ مال سے علم کے اسرار چھپاؤ کہ وہ غلط جہی میں مبتلا ہو جائے گا۔

۱۰۔ غالب یہ ہے کہ آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر یہ فرمایا ہوگا اور ہو سکتا ہے کہ توریت میں دیکھ کر یا اپنے بزرگوں سے سن کر فرمایا ہو مگر پہلا احتمال زیادہ قوی ہے کیونکہ آپ کو اسلام لانے کے بعد توریت پر اعتماد نہ رہا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان پر ایسا جرم کر سکتے تھے۔

۱۱۔ یعنی اس وقت نماز مکروہ ہے کہ نہ فرض جائز نہ نفل اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بندہ اسے نماز پڑھتا ہوا پاتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ وقت نماز کا ہے، لہذا آپ کا قول اس حدیث کے مخالف معلوم ہوتا ہے۔

ساعت کی خواہش کی جاتی ہے، اسے عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک تلاش کرو۔ (4)

حدیث ۱۲: طبرانی اوسط میں بسید حسن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اللہ تبارک و تعالیٰ کسی مسلمان کو جمعہ کے دن بے مغفرت کیے نہ چھوڑے گا۔ (5)

حدیث ۱۳: ابو یعلیٰ انھیں سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جمعہ کے دن اور رات میں چوبیس گھنٹے ہیں، کوئی گھنٹا ایسا نہیں جس میں اللہ تعالیٰ جہنم سے چھ لاکھ آزاد نہ کرتا ہو جن پر جہنم واجب ہو گیا تھا۔ (6)



۱۲۔ یعنی تمہاری حدیث میں نماز سے حقیقی نماز مراد نہیں بلکہ عکسی نماز مراد ہے، چونکہ اس وقت مغرب قریب ہوتی ہے، لوگ مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھتے ہیں تو نماز ہی میں ہوتے ہیں، اب اگر دعا مانگ لیں تو نماز میں بھی ہیں اور دعا بھی مانگ رہے ہیں۔ خیال رہے کہ اکثر علماء کا یہی قول ہے کہ یہ ساعت مغرب کے قریب ہوتی ہے۔ بہتر یہ ہے کہ دو خطبوں کے درمیان بھی دعا مانگ لے اور خطبہ اور نماز کے درمیان بھی اور اس وقت بھی۔ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ اس ساعت کے بارے میں چالیس قول ہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۹۳)

(4) جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب ما جاء في الساعة الخ، الحدیث: ۳۸۹، ج ۲، ص ۳۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ خیال رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس ساعت سے خبردار ہیں آپ پر کون سی چیز چھپے گی۔ یہ ساعت بلکہ ساری ساعتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ سے بنیں، چونکہ یہ اسرار الہیہ میں سے ہے اس لیے اس کا اظہار نہ فرمایا جیسے شب قدر کا کہ لوگ اس کی تلاش میں عبادتیں زیادہ کریں۔ مراقبہ نے فرمایا کہ شاید جمعہ میں قبولیت کی ساعتیں بہت ہیں مگر شاید اس ساعت پوشیدہ ہے یا گھومتی رہتی ہے کسی جمعہ میں کسی وقت اور کسی جمعہ میں دوسرے وقت۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۹۰)

(5) المعجم الاوسط، باب العین، الحدیث: ۳۸۱۷، ج ۳، ص ۳۵۱

(6) مسند ابی یحییٰ، مسند انس بن مالک، الحدیث: ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ج ۲، ص ۲۱۹، ۲۳۵

جمعہ کے دن یا رات میں مرنے کے فضائل

حدیث ۱۴: احمد و ترمذی عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو مسلمان جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں مرے گا، اللہ تعالیٰ اسے فتنہ قبر سے بچالے گا۔ (1)

حدیث ۱۵: ابو نعیم نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں مرے گا، عذاب قبر سے بچالیا جائے گا اور قیامت کے دن اس طرح آئے گا کہ اس پر شہیدوں کی ٹہر ہوگی۔ (2)

حدیث ۱۶: حمید نے ترغیب میں ایاس بن بکیر سے روایت کی، کہ فرماتے ہیں: جو جمعہ کے دن مرے گا، اس کے لیے شہید کا اجر لکھا جائے گا اور فتنہ قبر سے بچالیا جائے گا۔ (3)

(1) جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء فیمن یوت یوم الجمعة، الحدیث: ۱۰۷۶، ج ۲، ص ۳۳۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جمعہ کی شب یا جمعہ کے دن مرنے والے مؤمن سے نہ حساب قبر ہو نہ عذاب قبر کیونکہ اس دن کی موت شہادت کی موت ہے اور شہید حساب و عذاب سے محفوظ ہے جیسا کہ دیگر روایات میں ہے۔ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ آٹھ مخصوص سے حساب قبر نہیں ہوتا جن میں سے ایک یہ بھی ہے۔

۲۔ امام جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب جمع الجوامع میں اس حدیث کو بہت اسنادوں سے نقل فرمایا اور فرمایا کہ اسے احمد، ترمذی، ابن ابی الدنیا، ابن وہب، بیہقی نے قوی اسنادوں سے نقل کیا، ابو نعیم نے علیہ میں حضرت جابر سے کچھ تھوڑے اختلاف کے ساتھ روایت کیا اور حمید نے کتاب الترغیب میں ایاس بن بکیر سے مرفوعاً روایت کیا کہ جو جمعہ کے دن فوت ہو جائے اسے شہید کا ثواب ہے اور عذاب قبر سے نجات ہے۔ ابن جریر نے عطا سے مرفوعاً روایت کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو مسلمان جمعہ کے دن یا رات میں وفات پائے وہ عذاب قبر اور فتنہ قبر سے محفوظ رہے گا۔ رب تعالیٰ سے اس طرح ملے گا کہ اس کے ذمہ کوئی حساب نہ ہوگا اور قیامت میں ایسے آئے گا کہ اس کے ساتھ گواہ ہوں گے اور اس کے چہرے پر نورانی مہر ہوگی۔ (ازمرقاۃ دلجات و اشعۃ الہدایہ حدیث نہایت قوی ہے اور دوسری اسنادوں سے اسے قوت حاصل ہے، امام ترمذی کو جو اسناد ملی وہ متصل نہ ہوگی اور اگر حدیث ضعیف بھی ہوتی تو بھی فضائل میں قبول تھی چہ جائے کہ یہ

حدیث تو بہت قوی ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۵۹۷)

(2) حلیۃ الاولیاء، رقم: ۳۶۲۹، ج ۳، ص ۱۸۱

(3) شرح الصدور، للسيوطی، باب من لا یصل فی القبر، ص ۱۵۱

حدیث ۱۷: عطا سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو مسلمان مرد یا مسلمان عورت جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں مرے، عذاب قبر اور فتنہ قبر سے بچا لیا جائے گا اور خدا سے اس حال میں ملے گا کہ اس پر کچھ حساب نہ ہوگا اور اس کے ساتھ گواہ ہوں گے کہ اس کے لیے گواہی دیں گے یا غہر ہوگی۔ (4)

حدیث ۱۸: بیہقی کی روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جمعہ کی رات روشن رات ہے اور جمعہ کا دن چمکدار دن۔ (5)

حدیث ۱۹: ترمذی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ انہوں نے یہ آیت پڑھی:

(الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارْتَمَتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) (6)

آج میں نے تمہارا دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو دین پسند فرمایا۔

ان کی خدمت میں ایک یہودی حاضر تھا، اس نے کہا یہ آیت ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید بناتے، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: یہ آیت دو عیدوں کے دن اتری جمعہ اور عرفہ کے دن یعنی ہمیں اس دن کو عید بنانے کی ضرورت نہیں کہ اللہ عزوجل نے جس دن یہ آیت اتاری اس دن دوسری عید تھی کہ جمعہ و عرفہ یہ دونوں دن مسلمانوں کے عید کے ہیں اور اس دن یہ دونوں جمع تھے کہ جمعہ کا دن تھا اور نویں ذی الحجہ۔ (7)



(4) شرح الصدور، للسيوطي، باب من لا يسئل في القبر، ص ۱۵۱

(5) مشکاة المصابيح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، الحدیث: ۱۳۶۹، ج ۱، ص ۳۹۳

(6) پ ۶، المائدة: ۳

(7) جامع الترمذی، أبواب تفسیر القرآن، باب من سورة المائدة، الحدیث: ۳۰۵۵، ج ۵، ص ۲۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس یہودی نے یہ اعتراض کیا کہ مسلمان ناقدرے ہیں اور ہم قدر دان ہیں کہ ان کے قرآن میں ایسی عظیم الشان آیت ہے جس میں اسلام کے مکمل اور غیر منسوخ ہونے کی خبر دی گئی، لیکن انہوں نے اس کے نزول پر کوئی خوشی نہ منائی، ہم ایسے قدر دان ہیں کہ اگر یہ آیت ہماری تورات میں ہوتی تو ہم اس کے نزول کے دن تا قیامت عید مناتے۔ آپ کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بے وقوف جس دن یہ آیت اتری ہے اس دن قدرتی طور پر اسلام کی دو عیدیں جمع تھیں۔ عرفہ کا دن وہ عید اور جمعہ بھی عید۔ خیال رہے کہ یہ آیت حج اکبر کے دن عرفات کے میدان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اتری۔ اس سے معلوم ہوا کہ جن تاریخوں میں اللہ کی نعمت ملے انہیں عید بنانا شرعاً اچھا ہے۔ مرقاۃ نے فرمایا کہ یہ سوال کرنے والے حضرت کعب احبار اور ان کی جماعت تھی جنہوں نے قبول اسلام سے پہلے یہ سوال کیا تھا۔

فضائل نماز جمعہ

حدیث ۲۰: مسلم و ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جس نے اچھی طرح وضو کیا پھر جمعہ کو آیا اور (خطبہ) سنا اور چپ رہا اس کے لیے مغفرت ہو جائے گی ان گناہوں کی جو اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان ہیں اور تین دن اور۔ اور جس نے کنکری چھوئی اس نے لغو کیا یعنی خطبہ سننے کی حالت میں اتنا کام بھی لغو میں داخل ہے کہ کنکری پڑی ہو اسے ہٹا دے۔ (1)

حدیث ۲۱: طبرانی کی روایت ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جمعہ کفارہ ہے ان گناہوں کے لیے جو اس جمعہ اور اس کے بعد والے جمعہ کے درمیان ہیں اور تین دن زیادہ اور یہ اس وجہ سے کہ اللہ عز و جل فرماتا ہے: جو ایک نیکی کرے، اس کے لیے دس مثل ہے۔ (2)

حدیث ۲۲: ابن حبان اپنی صحیح میں ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: پانچ چیزیں جو ایک دن میں کریگا، اللہ تعالیٰ اس کو جنتی لکھ دے گا۔

(۱) جو مریض کو پوچھنے جائے اور

(۲) جنازے میں حاضر ہو اور

(۳) روزہ رکھے اور

(۴) جمعہ کو جائے اور

(۵) غلام آزاد کرے۔ (3)

حدیث ۲۳: ترمذی باقائدہ تصحیح و حسین راوی، کہ یزید بن ابی مریم کہتے ہیں: میں جمعہ کو جاتا تھا، عبایہ بن رفاعہ بن رافع ملے، انہوں نے کہا: تمہیں بشارت ہو کہ تمہارے یہ قدم اللہ کی راہ میں ہیں، میں نے ابو عبس کو کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے قدم اللہ (عز و جل) کی راہ میں گرو آلود ہوں وہ آگ پر حرام

(1) صحیح مسلم، کتاب الجمعة، باب فضل من استمع وأصغى في الخطبة، الحدیث: ۲۷۔ (۸۵۷)، ص ۲۲۷

(2) المعجم الکبیر، الحدیث: ۳۳۵۹، ج ۳، ص ۲۹۸

(3) الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، الحدیث: ۲۷۶۰، ج ۳، ص ۱۹۱

ہیں۔ (4) اور بخاری کی روایت میں یوں ہے، کہ عبا یہ کہتے ہیں: میں جمعہ کو جا رہا تھا، ابو عبس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ملے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا ارشاد سنایا۔ (5)



(4) جامع الترمذی، أبواب فضائل الجہاد، باب ما جاء فی فضل من اخرجت قدماہ الخ، الحدیث: ۱۶۳۸، ج ۳، ص ۲۳۵

(5) صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب المشی الی الجمعة، الحدیث: ۹۰۷، ج ۱، ص ۳۱۳

جمعہ چھوڑنے پر وعیدیں

حدیث ۲۴ تا ۲۶: مسلم ابو ہریرہ و ابن عمر سے اور نسائی و ابن ماجہ ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لوگ جمعہ چھوڑنے سے باز آئیں گے یا اللہ تعالیٰ انکے دلوں پر مہر کر دے گا پھر غافلین میں ہو جائیں گے۔ (1)

حدیث ۲۷ تا ۳۱: فرماتے ہیں: جو تین جتنے سستی کی وجہ سے چھوڑے اللہ تعالیٰ اس کے دل پر ٹھہر کر دے گا۔ (2) اس کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و دارمی و ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم ابو الجحد صمری سے اور امام مالک نے صفوان بن سلیم سے اور امام احمد نے ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے اور حاکم نے کہا صحیح بر شرط مسلم ہے اور ابن خزیمہ و حبان کی ایک روایت میں ہے، جو تین جتنے بلا عذر چھوڑے، وہ منافق ہے۔ (3) اور رزین کی روایت میں ہے، وہ اللہ (عز و جل) سے بے علاقہ

(1) صحیح مسلم، کتاب الجمعة، باب التخلیظ فی ترک الجمعة، الحدیث: ۸۶۵، ص ۲۳۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس طرح کہ وضو کے فرائض، سنیں، مستحبات سب ادا کرے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کا غسل واجب نہیں، سنت ہے۔ جو صرف وضو ہی کرے وہ گنہگار نہیں۔ امام مالک کے ہاں یہ غسل واجب ہے، یہ حدیث ان کے خلاف ہے۔

۲۔ اس طرح کہ اگر درود ہو تو صرف خاموش رہے اور اگر امام سے قریب ہو کہ خطبہ کی آواز آرہی ہو تو کان لگا کر سنے۔

۳۔ یعنی خطبہ کے وقت صرف زبان سے خاموشی کافی نہیں بلکہ سکون و اطمینان سے بیٹھنا بھی ضروری ہے، کنکر پتھروں سے کھینا بھی ممنوع ہے۔ اسی لیے علماء فرماتے ہیں کہ خطبہ کے وقت دامن یا ہاتھ سے ہوا کرنا بھی منع ہے اگرچہ گرمی ہو، اس وقت ہمہ تن خطبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۱۱)

(2) جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب ما جاء فی ترک الجمعة الخ، الحدیث: ۵۰۰، ج ۲، ص ۳۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جو سستی سے جمعہ ادا نہ کرے اس کے دل پر غفلت کی مہر لگ جائے گی جس کی وجہ سے ان کے دل گناہ پر دلیر ہوں گے اور نیکیوں میں سست۔ خیال رہے کہ یہاں روئے سخن یا تو ان منافقوں کی طرف ہے جو جمعہ میں حاضر نہ ہوتے تھے یا آئندہ آنے والے مسلمانوں کی

طرف ہے در نہ کوئی صحابی تبارک جمعہ نہ تھے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۰۰)

(3) الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الایمان، باب ما جاء فی الشرک و الخفاق، الحدیث: ۲۵۸، ج ۱، ص ۲۳۷

ہے۔ (4) اور طبرانی کی روایت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، وہ منافقین میں لکھ دیا گیا۔ (5) اور امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، وہ منافق لکھ دیا گیا اس کتاب میں جو نہ بخوہو نہ بدلی جائے، (6) اور ایک روایت میں ہے، جو تین جمعے پے درپے چھوڑے اس نے اسلام کو پیٹھ کے پیچھے پھینک دیا۔ (7) اس کو ابو یعلیٰ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مستحجج روایت کیا۔

حدیث ۳۲: احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو بغیر عذر جمعہ چھوڑے، ایک دینار صدقہ دے اور اگر نہ پائے تو آدھا دینار اور یہ دینار تصدق کرنا شاید اس لیے ہو کہ قبول توبہ کے لیے معین ہو ورنہ حقیقتہً توبہ کرنا فرض ہے۔ (8)

حدیث ۳۳: صحیح مسلم شریف میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: میں نے قصد کیا کہ ایک شخص کو نماز پڑھانے کا حکم دوں اور جو لوگ جمعہ سے پیچھے رہ گئے، ان کے گھروں کو جلا دوں۔ (9)

حدیث ۳۴: ابن ماجہ نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ فرمایا اور فرمایا: اے لوگو! مرنے سے پہلے اللہ (عزوجل) کی طرف توبہ کرو اور مشغول ہونے سے پہلے نیک کاموں کی طرف سبقت کرو اور یاد خدا کی کثرت اور ظاہر و پوشیدہ صدقہ کی کثرت سے جو تعلقات تمہارے اور تمہارے رب

(4) الترغیب والترہیب، کتاب الجمعة، الترغیب من ترک الجمعة بغیر عذر، الحدیث: ۳، ج ۱، ص ۲۹۵

(5) المعجم الکبیر، باب الالف، الحدیث: ۴۲۲، ج ۱، ص ۱۷۰

(6) المسند لامام الشافعی، من کتاب اسباب الجمعة، ص ۷۰

(7) مسند ابی یعلیٰ، مسند ابن عباس، الحدیث: ۲۷۰۴، ج ۲، ص ۵۵۳

(8) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب کفارة من ترکھا، الحدیث: ۱۰۵۳، ج ۱، ص ۲۹۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسے اس کی اصل یہ ہے کہ صدقہ کی برکت سے غضب الہی کی آگ بجھ جاتی ہے، ورنہ اس صدقہ سے جمعہ کا ثواب نہیں مل سکتا، اس زمانہ میں بعض مفتی مجرموں پر کچھ کفارے کا فتویٰ دیتے ہیں ان کی اصل یہ حدیث ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۶۰۲)

(9) صحیح مسلم، کتاب المساجد الخ، باب فضل صلاة الجمعة الخ، الحدیث: ۶۵۲، ص ۳۲۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسے اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ فرض ہے۔ یہاں وہ لوگ مراد ہیں جو بلا عذر جمعہ نہیں پڑھتے جیسے اس زمانہ کے منافقین اور آج کل کے بہت

سے غافل مسلمان۔ اس حدیث کی شرح جماعت کے بیان میں گزر چکی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۶۰۶)

(عزوجل) کے درمیان ہیں ملاؤ۔ ایسا کرو گے تو تمہیں روزی دی جائے گی اور تمہاری مدد کی جائے گی اور تمہاری شہرستی دور فرمائی جائے گی اور جان لو کہ اس جگہ اس دن اس سال میں قیامت تک کے لیے اللہ (عزوجل) نے تم پر جمعہ فرض کیا، جو شخص میری حیات میں یا میرے بعد ہلکا جان کر اور بطور انکار جمعہ چھوڑے اور اس کے لیے کوئی امام یعنی حاکم اسلام ہو عادل یا ظالم تو اللہ تعالیٰ نہ اس کی پراگندگی کو جمع فرمائے گا، نہ اس کے کام میں برکت دے گا، آگاہ اس کے لیے نہ نماز ہے، نہ زکوٰۃ، نہ حج، نہ روزہ، نہ نیکی جب تک توبہ نہ کرے اور جو توبہ کرے اللہ (عزوجل) اس کی توبہ قبول فرمائے گا۔ (10)

حدیث ۳۵: دارقطنی انھیں سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو اللہ (عزوجل) اور پچھلے دن پر ایمان لاتا ہے اس پر جمعہ کے دن (نماز) جمعہ فرض ہے مگر مریض یا مسافر یا عورت یا بچہ یا غلام پر اور جو شخص کھیل یا تجارت میں مشغول رہا تو اللہ (عزوجل) اس سے بے پرواہ ہے اور اللہ (عزوجل) غنی حمید ہے۔ (11)



(10) سنن ابن ماجہ، أبواب إقامة الصلوات والسنن لہما، باب فی فرض الجمعة، الحدیث: ۱۰۸۱، ج ۲، ص ۵

(11) سنن الدار قطنی، کتاب الجمعة، باب من عجب علیہ الجمعة، الحدیث: ۱۵۶۰، ج ۲، ص ۳

جمعہ کے دن نہانے اور خوشبو لگانے کا بیان

حدیث ۳۸۵۳۶: صحیح بخاری میں سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : جو شخص جمعہ کے دن نہائے اور جس طہارت کی استطاعت ہو کرے اور تیل لگائے اور گھر میں جو خوشبو ہو ملے پھر نماز کو نکلے اور دو شخصوں میں جدائی نہ کرے یعنی دو شخص بیٹھے ہوئے ہوں انھیں ہٹا کر بیچ میں نہ بیٹھے اور جو نماز اس کے لیے لکھی گئی ہے پڑھے اور امام جب خطبہ پڑھے تو چپ رہے، اس کے لیے ان گناہوں کی جو اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان ہیں مغفرت ہو جائے گی۔ (۱) اور اسی کے قریب ابوسعید خدری و ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی صحیح بخاری، کتاب الجمعة، باب الدھن للجمعة، الحدیث: ۸۸۳، ج ۱، ص ۳۰۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہاں صرف مرد کا ذکر ہوا کیونکہ نماز جمعہ صرف مردوں پر فرض ہے عورتوں پر نہیں اور بعض احادیث میں عورتوں کا ذکر ہے وہاں مہارت یہ ہے "مَنْ آتَى الْجُمُعَةَ مِنَ الذَّكَالِ وَالنِّسَاءِ" اس لیے جمعہ میں عورتوں کو آنا بھی مستحب ہے، مگر اب زمانہ خراب ہے عورتیں مسجدوں میں نہ آئیں۔ (مرقاۃ) اس کا مطلب یہ نہیں کہ عورتیں سیناؤں، بازوؤں، کھیل تماشوں، اسکولوں، کالجوں میں جائیں، صرف مسجد میں نہ جائیں گھروں میں رہیں، بلا ضرورت شریعہ گھر سے باہر نہ نکلیں۔ اسی لیے فقیر کا یہ فتویٰ ہے کہ اب عورتوں کو پارہ مسجدوں میں آنے سے نہ روکا اگر ہم انہیں روکیں تو یہ دہائیوں، مرزائیوں، دیوبندیوں کی مساجد میں پہنچتی ہیں جیسا کہ تجربہ ہوا۔ ان لوگوں نے عورتوں کے لیے بڑے بڑے انتظامات اپنی اپنی مسجدوں میں کیئے ہوئے ہیں عورتوں کو گمراہ کر کے ان کے خاوندوں اور بچوں کو بہکاتے ہیں۔

۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ گھر میں خوشبو و عطر وغیرہ رکھنا اور کبھی ملتے رہنا خصوصاً جمعہ کو ملنا سنت ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو بہت پسند تھی۔
۳۔ اس طرح کہ نہ تو لوگوں کی گردنیں پھلانگے اور نہ ساتھیوں کو چیر کر ان کے درمیان بیٹھے بلکہ جہاں جگہ ملے وہاں بیٹھ جائے۔ بعض لوگ مسجد میں پیچھے پہنچتے ہیں اور پہلی صف میں پہنچنے کی کوشش کرتے ہیں وہ اس سے سبق لیں۔

۴۔ تحیۃ المسجد کے نفل یا سنت جمعہ، پہلے معنی زیادہ قوی ہیں کیونکہ جمعہ کی پہلی چار سنتیں گھر میں پڑھنا بہتر ہے۔ فرمنا کہ اس سے جمعہ کے فرض مراد نہیں کیونکہ آئندہ خطبہ سننے کا ذکر ہے فرض جمعہ خطبہ کے بعد ہوتے ہیں۔

۵۔ اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ خطبہ کے وقت خاموش رہنا فرض ہے، لہذا اس وقت نفل پڑھنا، بات کرنا، کھانا پینا سب حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ جس تک خطبہ کی آواز نہ پہنچتی ہو وہ بھی خاموش رہے کیونکہ یہاں خاموشی کو سننے پر موقوف نہ فرمایا۔

۶۔ دوسرے جمعہ سے مراد آئندہ جمعہ ہے یا گزشتہ، دوسرے معنی زیادہ قوی ہیں جیسا کہ ابن خزیمہ بلکہ ابوداؤد کی روایات میں ہے۔ معلوم ہوا کہ بعض نیکیاں گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّرَّاتِ"۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۰۹)

متعدد طرق سے روایتیں آئیں۔

حدیث ۳۹ و ۴۰: احمد ابو داؤد و ترمذی باقادہ تحسین و نسائی و ابن ماجہ و ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم باقادہ تصحیح
اوس بن اوس اور طبرانی اوسط میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو
نہلائے اور نہائے اور اڈل وقت آئے اور شروع خطبہ میں شریک ہو اور چل کر آئے سواری پر نہ آئے اور امام سے
قریب ہو اور کان لگا کر خطبہ سنے اور لغو کام نہ کرے، اس کے لیے ہر قدم کے بدلے سال بھر کا عمل ہے، ایک سال کے
دنوں کے روزے اور راتوں کے قیام کا اس کے لیے اجر ہے۔ (2) اور اسی کے مثل دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
سے بھی روایتیں ہیں۔

حدیث ۴۱: بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہر مسلمان پر
سات دن میں ایک دن غسل ہے کہ اس دن میں سرد ہوئے اور بدن۔ (3)

حدیث ۴۲: احمد و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و دارمی و سرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں:
جس نے جمعہ کے دن وضو کیا، فہما اور اچھا ہے اور جس نے غسل کیا تو غسل افضل ہے۔ (4)

حدیث ۴۳: ابو داؤد و عکرمہ سے راوی، کہ عراق سے کچھ لوگ آئے، انہوں نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

(2) السنن للامام احمد بن حنبل، حدیث اوس بن ابی اوس الثقفی، الحدیث: ۱۶۱۷۳، ج ۵، ص ۳۶۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی نماز سے پہلے بیوی سے صحبت کرے تاکہ وہ بھی نہائے اور یہ بھی نہائے اور جمعہ کے وقت دل میں سکون رہے، نگاہیں نیچی
رہیں۔ بعض نے فرمایا ان دو لفظوں کے معنی یہ ہیں کہ کپڑے دھوئے اور خود نہائے، بعض کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ خطمی وغیرہ سے سرد ہوئے
اور نہائے۔

۲۔ یعنی مسجد میں بھی جلد حاضر ہو اور جو نیکیاں کرنی ہوں ذکر، تلاوت، صدقہ، خیرات وہ سب کچھ جلدی کرے اسی لیے بعض حضرات
زیارت قبور بھی نماز سے پہلے ہی کرتے ہیں، ان کا ماخذ یہ حدیث ہے۔

۳۔ تاکہ ہر قدم پر نیکیاں ملیں عید کے دن عید گاہ کو پیدل جانا بھی بہتر ہے۔

۴۔ تاکہ خطبہ سننے بھی اور خاموش بھی رہے کیونکہ دور والا خاموش تو رہے گا سن نہ سکے گا، کوشش کرے کہ صف اول میں بیٹھے۔

۵۔ حدیث بالکل ظاہری معنی پر ہے اس میں کسی تاویل کی ضرورت نہیں، یہ مسجد میں آنے کا ثواب ہے پچھلی حدیثوں کا مضمون اس کے

خلاف نہیں، اجر بقدر عمل ملتا ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۶۱۶)

(3) صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب حل علی من لم یسجد الجمعة غسل اربع، الحدیث: ۸۹۷، ج ۱، ص ۳۱۰

(4) جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب ما جاء فی الوضوء یوم الجمعة، الحدیث: ۴۹۷، ج ۲، ص ۳۶

سوال کیا کہ جمعہ کے دن آپ غسل واجب جانتے ہیں؟ فرمایا نہ، ہاں یہ زیادہ طہارت ہے اور جو نہائے اس کے لیے بہتر ہے اور جو غسل نہ کرے تو اس پر واجب نہیں۔ (5)

حدیث ۴۴: ابن ماجہ بسند حسن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: اس دن کو اللہ (عزوجل) نے مسلمانوں کے لیے عید کیا تو جو جمعہ کو آئے وہ نہائے اور اگر خوشبو ہو تو لگائے۔ (6)

• حدیث ۴۵: احمد و ترمذی بسند حسن براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: مسلمان پر حق ہے کہ جمعہ کے دن نہائے اور گھر میں جو خوشبو ہو لگائے اور خوشبو نہ پائے تو پانی (7) یعنی نہانا بجائے خوشبو ہے۔

حدیث ۴۶ و ۴۷: طبرانی کبیر و اوسط میں صدیق اکبر و عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی، کہ فرماتے ہیں: جو جمعہ کے دن نہائے اس کے گناہ اور خطائیں مٹادی جاتی ہیں اور جب چلنا شروع کیا تو ہر قدم پر بیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ (8) اور دوسری روایت میں ہے، ہر قدم پر بیس سال کا عمل لکھا جاتا ہے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اسے دو سو برس کے عمل کا اجر ملتا ہے۔ (9)

حدیث ۴۸: طبرانی کبیر میں بروایت ثقاف ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: جمعہ کا غسل

(5) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی ترک الغسل یوم الجمعة، الحدیث: ۳۵۳، ج ۱، ص ۱۶۰

(6) سنن ابن ماجہ، ابواب اقلیۃ الصلوٰات الخ، باب ماجاء فی الزیۃ یوم الجمعة، الحدیث: ۱۰۹۸، ج ۲، ص ۱۶

(7) جامع الترمذی، ابواب الجمعة، باب ماجاء فی السواک الخ، الحدیث: ۵۲۸، ج ۲، ص ۵۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اے بھائی اگر وجوب کیلئے ہے تو منسوخ ہے کہ شروع میں جب مسلمانوں پر غریبی بہت تھی، مونا پینے تھے، دھوپ میں کام کرتے تھے تب جمعہ کا غسل فرض تھا، پھر فرضیت منسوخ ہو گئی، سنت باقی ہے اور اگر سنت مراد ہے تو حدیث محکم، بعض علماء کے نزدیک غسل جمعہ ہر مسلمان کے لیے سنت ہے نماز کو آئے یا نہ آئے، ان کا ماخذ یہ حدیث ہے مگر یہ دلیل کمزور ہے کیونکہ یہاں خطاب جمعہ پڑھنے والوں کے لیے ہے، نیز ان کے ہاں بھی جمعہ نہ پڑھنے والوں کے لیے خوشبو لگانا سنت نہیں۔

۲۔ یعنی اگر عطر خریدنے کی طاقت نہ ہو مگر اس کی تمنا ہو تو اسے غسل میں ہی اس کا ثواب بھی مل جائے گا۔ مقصد یہ ہے کہ عطر کسی سے مانگو مت گھر میں ہو تو لگا لو ورنہ خیر۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۶۲۶)

(8) المعجم الکبیر، الحدیث: ۲۹۲، ج ۱۸، ص ۱۳۹

(9) المعجم الاوسط، باب المعجم، الحدیث: ۳۳۹۷، ج ۲، ص ۳۱۴

بال کی جڑوں سے خطائیں کھینچ لیتا ہے۔ (10)



جمعہ کے لیے اوّل جانے کا ثواب اور گردن پھلانگنے کی ممانعت

حدیث ۴۹: بخاری و مسلم و ابو داؤد و ترمذی و مالک و نسائی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو شخص جمعہ کے دن غسل کرنے، جیسے جنابت کا غسل ہے پھر پہلی ساعت میں جائے تو گویا اس نے اونٹ کی قربانی کی اور جو دوسری ساعت میں گیا اس نے گائے کی قربانی کی اور جو تیسری ساعت میں گیا اس نے سینک والے مینڈھے کی قربانی کی اور جو چوتھی ساعت میں گیا گویا اس نے مرغی نیک کام میں خرچ کی اور جو پانچویں ساعت میں گیا گویا انڈا خرچ کیا، پھر جب امام خطبہ کو نکلا ملکہ ذکر سننے حاضر ہو جاتے ہیں۔ (1)

حدیث ۵۰ تا ۵۲: بخاری و مسلم و ابن ماجہ کی دوسری روایت انھیں سے ہے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب جمعہ کا دن ہوتا ہے فرشتے مسجد کے دروازہ پر کھڑے ہوتے ہیں اور حاضر ہونے والے کو لکھتے ہیں سب میں پہلا پھر اس کے بعد والا، (اس کے بعد وہی ثواب جو اوپر کی روایت میں مذکور ہوئے ذکر کیے) پھر امام جب خطبہ کو نکلا فرشتے اپنے دفتر لپیٹ لیتے ہیں اور ذکر سنتے ہیں۔ (2) اسی کے مثل سمرہ بن جندب و ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت ہے۔

حدیث ۵۳: امام احمد و طبرانی کی روایت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، جب امام خطبہ کو نکلتا ہے تو فرشتے دفتر طے کر لیتے ہیں، کسی نے ان سے کہا، تو جو شخص امام کے نکلنے کے بعد آئے اس کا جمعہ نہ ہوا؟ کہا، ہاں ہوا تو لیکن وہ دفتر میں نہیں لکھا گیا۔ (3)

حدیث ۵۴: جس نے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگیں اس نے جہنم کی طرف ہل بنایا۔ (4) اس حدیث

(1) صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب فضل الجمعة، الحدیث: ۸۸۱، ج ۱، ص ۳۰۵

والموطا امام مالک، کتاب الجمعة، باب العمل فی غسل یوم الجمعة، الحدیث: ۲۳۰، ج ۱، ص ۱۰۹

(2) صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الاستماع الی الخطبة یوم الجمعة، الحدیث: ۹۲۹، ج ۱، ص ۳۱۹

(3) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث ابی امامۃ الباہلی، الحدیث: ۲۲۳۳۱، ج ۸، ص ۲۹۷

(4) جامع الترمذی، أبواب الجمعة، باب ما جاء فی کراہیۃ التخلی یوم الجمعة، الحدیث: ۵۱۳، ج ۲، ص ۲۸

حدیث میں لفظ اَتَّخَذَ جِسْرًا واقع ہوا ہے اس کو معروف و مجہول دونوں طرح پڑھتے ہیں اور یہ ترجمہ معروف کا ہے اور مجہول پڑھیں تو مطلب یہ ہوگا کہ خود ہل بنا دیا جائے گا یعنی جس طرح لوگوں کی گردنیں اس نے پھلانگی ہیں، اس کو قیامت کے دن جہنم میں جانے کا

کو ترمذی وابن ماجہ معاذ بن انس جہنی سے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اور ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے اور تمام اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔

حدیث ۵۵: احمد و ابو داؤد و نسائی عبد اللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے آئے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) خطبہ فرما رہے تھے ارشاد فرمایا: بیٹھ جا! تو نے ایذا پہنچائی۔ (5)

حدیث ۵۶: ابو داؤد و عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: جمعہ میں تین قسم کے لوگ حاضر ہوتے ہیں۔ ایک وہ کہ لغو کے ساتھ حاضر ہوا (یعنی کوئی ایسا کام کیا جس سے ثواب جاتا رہے مثلاً خطبہ کے وقت کلام کیا یا کنکر پیاں چھوئیں) تو اس کا حصہ جمعہ سے وہی لغو ہے اور ایک وہ شخص کہ اللہ سے دُعا کی تو اگر چاہے دے اور چاہے نہ دے اور ایک وہ کہ سکوت و انصات کے ساتھ حاضر ہوا اور کسی مسلمان کی نہ گردن پھلانگی نہ کسی کو ایذا دی تو جمعہ اس کے لیے کفارہ ہے، آئندہ جمعہ اور تین دن زیادہ تک۔ (6)



پُل بنایا جائے گا کہ اس کے اوپر چڑھ کر لوگ جائیں گے۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ مرقاۃ میں ہے کہ مؤلف سے اس نام سے بھول ہوئی کیونکہ معاذ ابن انس کے والد یعنی انس جہنی صحابی نہیں۔ حق یہ ہے کہ عبارت یوں

ہے "عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ" یا یہاں "عَنْ أَبِيهِ" درست نہیں۔ واللہ اعلم!

۲۔ یعنی یہ پھلانگ سخت گناہ ہے اور دوزخ میں جانے کا ذریعہ کیونکہ اس میں مسلمانوں کی توہین بھی ہے اور ایذا بھی، ہاں اگر اگلی معنوں میں

جگہ ہو اور لوگ سستی سے پیچھے بیٹھ گئے ہوں تو اس جگہ کو پُر کرنے کے لیے آگے جاسکتا ہے کیونکہ یہاں قصور ان بیٹھنے والوں کا ہے نہ کہ اس

کا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۱۹)

(5) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب تخطی رقاب الناس یوم الجمعة، الحدیث: ۱۱۱۸، ج ۱، ص ۴۱۳

(6) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب الکلام والامام یخطب، الحدیث: ۱۱۱۳، ج ۱، ص ۴۱۱

مسائل فقہیہ

جمعہ فرض عین ہے اور اس کی فرضیت ظہر سے زیادہ مؤکد ہے اور اس کا منکر کافر ہے۔ (1)
مسئلہ ۱: جمعہ پڑھنے کے لیے چھ شرطیں ہیں کہ ان میں سے ایک شرط بھی منقود ہو تو ہوگا ہی نہیں۔



(۱) مصر یا فنائے مصر

مصر وہ جگہ ہے جس میں متعدد گروہ اور بازار ہوں اور وہ ضلع یا پرگنہ (ضلع کا حصہ) ہو کہ اس کے متعلق دیہات گئے جاتے ہوں اور وہاں کوئی حاکم ہو کہ اپنے دبدبہ و سطوت کے سبب مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکے یعنی انصاف پر قدرت کافی ہے، اگرچہ نا انصافی کرتا اور بدلہ نہ لیتا ہو اور مصر کے آس پاس کی جگہ جو مصر کی مصلحتوں کے لیے ہو اسے فنائے مصر کہتے ہیں۔ جیسے قبرستان، گھوڑ دوڑ کا میدان، فوج کے رہنے کی جگہ، پکھریاں، اسٹیشن کہ یہ چیزیں شہر سے باہر ہوں تو فنائے مصر میں ان کا شمار ہے اور وہاں جمعہ جائز۔ (۱)

(۱) غنیۃ المحتملی، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۵۳۹-۵۵۱، وغیرہا

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جو جگہ خود شہر نہ ہو اس میں محبت جمعہ کے لئے فنائے مصر ہونا ضرور ہے فنائے مصر حوالی شہر کے اُن مقامات کو کہتے ہیں جو مصالح شہر کے لئے رکھے گئے ہوں مثلاً وہاں شہر کی عید گاہ یا شہر کے مقابر ہوں یا حفاظت شہر کے لئے جو فوج رکھی جاتی ہے اس کی چھاؤنی یا شہر کی گھوڑ دوڑ یا چاند ماری کا میدان یا پکھریاں، اگرچہ موانع شہر سے کتنے ہی میل ہوں اگرچہ بیچ میں کچھ کھیت حائل ہوں، اور جو نہ شہر ہے نہ فنائے شہر اس میں جمعہ پڑھنا حرام ہے اور نہ صرف حرام بلکہ باطل کہ فرضی ظہر ذمہ سے ساقط نہ ہوگا۔

فی تنویر الابصار والدر المختار بشرط لصحتها البصر، او فنائہ وهو ماحولہ اتصل بہ اولاً کما حرره ابن الکمال وغیرہ لاجل مصالحہ کدفن الموتی و رکض الخیل ۱۔ ۱۔ ملخصاً،

تویر الابصار اور در مختار میں ہے کہ محبت جمعہ کے لئے شہر یا فنائے شہر کا ہونا ضروری ہے، اور فناء سے مراد وہ جگہ ہے جو شہر کے پاس شہریوں کی ضرورت کے لئے ہو، خواہ متصل ہو یا نہ ہو، جیسا کہ ابن الکمال وغیرہ نے تحریر کیا ہے، مثلاً قبرستان، گھوڑ دوڑ کا میدان ۱۔ ۱۔ ملخصاً

(۱۔ در مختار باب الجمعہ مطبوعہ مطبع مجبائی دہلی ۱/ ۱۰۹)

فی رد المحتار قد نص الاثمة علی ان الغناء ما اعد لدفن الموتی و حوائج المصر کرکض الخیل والدواب و جمع العساکر والخروج للرمی وغیر ذلک ۲۔ ۱۔ ملخصاً

رد المحتار میں ہے کہ ائمہ نے اس بات پر تصریح کی ہے کہ فناء سے مراد وہ میدان ہے جو دفن موتی اور شہر کی ضروریات کے لئے بنائی گئی ہو مثلاً گھوڑ دوڑ اور چوپایوں کے لئے، لشکر کے اجتماع کے لئے یا نشانی بازی وغیرہ کے لئے ہوا۔

(۲۔ رد المحتار باب الجمعہ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۵۹۱)

وفی رد المحتار عن القنیة صلوة العید فی القری تکرہ تحریمای لانه اشتغال عما لا یصح لان المصر ←

شرط الصلۃ ۳۔

در مختار میں قنہ سے ہے کہ دیہاتوں میں نماز عید مکروہ تحریمی ہے یعنی ایسے محل مشغول ہونا ہے جو صحیح نہیں کیونکہ محبت عید کے لئے شہر کا وہاں شرط ہے (۳۔ در مختار باب العیدین مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۱۳)

مصر کی یہ تعریف کہ جس کی اکبر مساجد میں وہاں کے اہل جمعہ نہ سائیں اپنے ظاہر معنی پر ہمارے ائمہ کے مذہب متواتر کے خلاف ہے ولہذا محققین نے اسے رد فرمایا اور تصریح کی کہ اس تصریح پر خود مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ شہر سے خارج ہوئے جاتے ہیں اور ان میں جمعہ باطل ٹھہرتا ہے کہ ان کی مساجد کریمہ اپنے اہل کی ہمیشہ سے وسعت رکھتی ہے، غنیۃ شرح منیہ علامہ ابراہیم حللی میں ہے:

اختلفوا فی تفسیر البصر اختلافا کثیرا والفصل فی ذلک ان مکة والمدینہ مصران تمام بہما الجمع من زمانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی الیوم فکل موضع کان مثل احدهما فهو مصر وکل تفسیر لا یرصدق علی احدهما فهو غیر معتبر حتی التعریف الذی اختارہ جماعة من المتأخرین کصاحب البختار والوقایہ وغیرہما وهو مالو اجتماع اہلہ فی اکبر مساجدہ لا یسعہم فأنہ منقوض بہما اذ مسجد کل منہما یسع اہلہ وزیادۃ فلا یعتبر هذا التعریف وبالأولی ان لا یعتبر تعریفہ بما یعیش فہ کل محترف بحرفۃ او یوجد فیہ کلہ محترف فان مصر وقسطنطنیۃ من اعظم امصار الاسلام فی زماننا ومع هذا فی کل منہما حرف لا توجد فی الاخری فضلا عن مکة والمدینۃ انتہی باختصار

تعریف شہر میں بہت زیادہ اختلاف ہے اور فیصلہ اس میں یہ ہے کہ مکہ المکرمہ اور مدینہ المنورہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ظاہری حیات سے لے کر آج تک جمعہ ادا کیا جاتا ہے تو ہر وہ مقام جو ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرح ہوگا وہ شہر کہلائے گا اور جو تفسیر شہر ان دونوں میں سے کسی ایک پر صادق نہ آئے گی وہ غیر معتبر ہوگی حتیٰ کہ وہ تعریف جیسے متأخرین کی ایک جماعت مثلاً صاحب مختار اور صاحب وقایہ وغیرہ نے اختیار کی کہ (وہ مقام شہر ہوگا) اگر وہاں کی سب سے بڑی مسجد میں وہاں کے لوگ جمع ہو جائیں اور مسجد میں ان کی گنجائش نہ رہے، ان دونوں (مکہ و مدینہ) کی وجہ سے قائل اعتراض ہے کیونکہ ان دونوں کی مساجد وہاں کے مقیم بلکہ اس سے زائد لوگوں کی گنجائش رکھتی تھیں لہذا یہ تعریف معتبر نہیں، اور بطریق اولیٰ شہر کی یہ تعریف غیر معتبر ہے کہ ہر وہ مقام جس میں ہو کار گیر اپنی صنعت کے ساتھ ہو یا وہاں ہر قسم کا کار گیر موجود ہوں کیونکہ ہمارے دور میں مصر اور قسطنطنیہ مسلمانوں کے سب سے بڑے شہروں میں سے ہیں، باوجود اس کے دونوں میں سے ایک میں مخصوص صنعت ہے جو دوسرے میں نہیں چہ جائیکہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں ہو، غنیۃ کی عبارت اختصاراً ختم ہوئی۔

(۱۔ غنیۃ المستملی شرح منیہ المصلی فصل فی صلوۃ الحجۃ مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۵۰)

منتقلی البحر میں ہے:

وقیل مالو اجتماع اہلہ فی اکبر مساجدہ لا یسعہم ۲۔

لہذا جمعہ یا شہر میں پڑھا جائے یا قصبہ میں یا ان کی فنائیں اور گاؤں میں جائز نہیں۔ (2)

مسئلہ ۲: جس شہر پر کفار کا تسلط ہو گیا وہاں بھی جمعہ جائز ہے، جب تک دارالاسلام رہے۔ (3)

مسئلہ ۳: مصر کے لیے حاکم کا وہاں رہنا ضرور ہے، اگر بطور دورہ وہاں آ گیا تو وہ جگہ مصر نہ ہوگی، نہ وہاں جمعہ قائم

کیا جائے گا۔ (4)

ایک قول یہ ہے کہ اگر وہاں کے لوگ سب سے بڑی مسجد میں جمع ہوں تو ان کے لئے کافی نہ ہو

(۲۔ ملتقى الابواب الجمعة مطبوعہ ماسعود رسالہ بیروت ۱/۱۳۳)

جمع الانہر میں ہے:

اور فی صیغۃ التمریض لا ینہم قالوا ان هذا الحد غیر صبیح عند المحققین ا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۔ مجمع الانہر شرح ملتقى الابواب الجمعة مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۶۶)

صیغہ ترمیض لایا گیا ہے کیونکہ فقہاء نے فرمایا یہ تعریف محققین کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۳۶۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) غنیۃ المستملی، فصل فی صلاۃ الجمعة، ص ۵۳۹

(3) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی جواز استنباء الخطیب، ج ۳، ص ۱۶

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

دارالاسلام وہ ملک ہے کہ فی الحال اس میں اسلامی سلطنت ہو، یا اب نہیں تو پہلے تھی، اور غیر مسلم بادشاہ نے اس میں شعائر اسلام مثل جمعہ و

عیدین و اذان و اقامت و جماعت باقی رکھے اور اگر شعائر کفر جاری کئے اور شعائر اسلام یک لخت اٹھائے اور اس میں کوئی شخص امان اول

پر باقی نہ رہا، اور وہ جگہ چاروں طرف سے دارالاسلام سے گھری ہوئی نہیں تو دارالحرب ہو جائے گا، جب تک یہ تینوں شرطیں جمع نہ ہوں کوئی

دارالاسلام دارالحرب نہیں ہو سکتا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۳۶۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۷

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اور ظاہر کہ معنی متعارف میں شہر و معرودینہ اسی آبادی کو کہتے ہیں جس میں متعدد کوچے، محلے متعدد وداکی بازار ہوتے ہیں، وہ پرگنہ ہوتا ہے

اُس کے متعلق دیہات گئے جاتے ہیں، عادتاً اس میں کوئی حاکم مقرر ہوتا ہے کہ فیصلہ مقدمات کرے، اپنی شوکت کے سبب مظلوم کا انصاف

ظالم سے لے سکے۔ اور جو بستیاں ایسی نہیں وہ قریہ وودہ و موضع وگاؤں کہلاتی ہیں، شرعاً بھی یہی معنی متعارفہ مراد و مدار احکام جمعہ وغیرہا ہیں،

وہذا ہمارے امام اعظم و ہمام اقدم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شہر کی یہی تعریف ارشاد فرمائی،

علامہ ابراہیم حلی غنیۃ شرح منیہ میں فرماتے ہیں:

مسئلہ ۴: جو جگہ شہر سے قریب ہے مگر شہر کی ضرورتوں کے لیے نہ ہو اور اس کے اور شہر کے درمیان کھیت وغیرہ فاصلہ ہو تو وہاں جمعہ جائز نہیں اگرچہ اذان جمعہ کی آواز وہاں تک پہنچتی ہو۔ (5) مگر اکثر آئمہ کہتے ہیں کہ اگر اذان کی آواز پہنچتی ہو تو ان لوگوں پر جمعہ پڑھنا فرض ہے بلکہ بعض نے تو یہ فرمایا کہ اگر شہر سے دور جگہ ہو مگر بلا تکلیف واپس باہر جاسکتا ہو تو جمعہ پڑھنا فرض ہے۔ (6) لہذا جو لوگ شہر کے قریب گاؤں میں رہتے ہیں انھیں چاہیے کہ شہر میں آکر جمعہ پڑھ جائیں۔

مسئلہ ۵: گاؤں کا رہنے والے شہر میں آیا اور جمعہ کے دن یہیں رہنے کا ارادہ ہے تو جمعہ فرض ہے اور اسی دن واپسی کا ارادہ ہو، زوال سے پہلے یا بعد تو فرض نہیں، مگر پڑھے تو مستحق ثواب ہے۔ ملائیں مسافر شہر میں آیا اور نیت اقامت نہ کی تو جمعہ فرض نہیں، گاؤں والا جمعہ کے لیے شہر کو آیا اور کوئی دوسرا کام بھی مقصود ہے تو اس سعی (یعنی جمعہ کے لیے آنے) کا بھی ثواب پائے گا اور جمعہ پڑھا تو جمعہ کا بھی۔ (7)

مسئلہ ۶: حج کے دنوں میں منیٰ میں جمعہ پڑھا جائے گا جبکہ خلیفہ یا امیر حجاز یعنی شریف مکہ وہاں موجود ہو اور امیر موسم یعنی وہ کہ حاجیوں کے لیے حاکم بنایا گیا ہے جمعہ نہیں قائم کر سکتا۔ حج کے علاوہ اور دنوں میں منیٰ میں جمعہ نہیں ہو سکتا اور عرفات میں مطلقاً نہیں ہو سکتا، نہ حج کے زمانہ میں، نہ اور دنوں میں۔ (8)

مسئلہ ۷: شہر میں متعدد جگہ جمعہ ہو سکتا ہے، خواہ وہ شہر چھوٹا ہو یا بڑا اور جمعہ دو مسجدوں میں ہو یا زیادہ۔ (9) مگر

فی تحفۃ الفقہاء عن ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ ببلدۃ کبیرۃ فیہا سکک واسواق ولہا رساتین ولہما وال
یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلیہ او علم غیرۃ یرجع الناس الیہ فیما تقع من الحوادث
وهذا هو الاصح۔ (۱) غنیۃ المستملی شرح منیۃ الصلی فصل فی صلوۃ الجمعة مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۵۰

تحفہ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے شہر وہ ہوگا جو بڑا ہو اس میں سڑکیں، بازار، سرائے ہوں وہاں کوئی ایسا دلی ہو جو اپنے دبدبہ، اپنے علم یا غیر کے علم کی وجہ سے ظالم سے مظلوم کو انصاف دلا سکے، حوادث میں لوگ اس کی طرف رجوع کریں اور یہی اصح ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۳۶۶-۳۶۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۵

(6) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۰

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۵

والدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی حکم المرتی بین یدی الخطیب، ج ۳، ص ۴۴

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۵

(9) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۱۸، والفتاویٰ الرضویہ، ج ۸، ص ۳۱۲

بلا ضرورت بہت سی جگہ جمعہ قائم نہ کیا جائے کہ جمعہ شعائر اسلام سے ہے اور جامع جماعات ہے اور بہت سی مسجدوں میں ہونے سے وہ شوکت اسلامی باقی نہیں رہتی جو اجتماع میں ہوتی، نیز دفع حرج کے لیے تعدد جائز رکھا گیا ہے تو خواہ مخواہ جماعت پر اگندہ کرنا اور محلہ محلہ جمعہ قائم کرنا نہ چاہیے۔ نیز ایک بہت ضروری امر جس کی طرف عوام کو بالکل توجہ نہیں، یہ ہے کہ جمعہ کو اور نمازوں کی طرح سمجھ رکھا ہے کہ جس نے چاہا نیا جمعہ قائم کر لیا اور جس نے چاہا پڑھا دیا یہ ناجائز ہے، اس لیے کہ جمعہ قائم کرنا بادشاہ اسلام یا اس کے نائب کا کام ہے، اس کا بیان آگے آتا ہے اور جہاں اسلامی سلطنت نہ ہو وہاں جو سب سے بڑا فقیہ سنی صحیح العقیدہ ہو، احکام شرعیہ جاری کرنے میں سلطان اسلام کے قائم مقام ہے، لہذا وہی جمعہ قائم کرے بغیر اس کی اجازت کے نہیں ہو سکتا اور یہ بھی نہ ہو تو عام لوگ جس کو امام بنائیں، عالم کے ہوتے ہوئے عوام بطور خود کسی کو امام نہیں بنا سکتے نہ یہ ہو سکتا ہے کہ دو چار شخص کسی کو امام مقرر کر لیں ایسا جمعہ کہیں سے ثابت نہیں۔

مسئلہ ۸: ظہر احتیاطی (کہ جمعہ کے بعد چار رکعت نماز اس نیت سے کہ سب میں پچھلی ظہر جس کا وقت پایا اور نہ پڑھی) خاص لوگوں کے لیے ہے جن کو فرض جمعہ ادا ہونے میں شک نہ ہو اور عوام کہ اگر ظہر احتیاطی پڑھیں تو جمعہ کے ادا ہونے میں انھیں شک ہو گا وہ نہ پڑھیں اور اس کی چاروں رکعتیں بھری پڑھی جائیں اور بہتر یہ ہے کہ جمعہ کی پچھلی چار سنتیں پڑھ کر ظہر احتیاطی پڑھیں پھر دو سنتیں اور ان چھ سنتوں میں سنت وقت کی نیت کریں۔ (10)



(10) الفتاویٰ المحمدیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۵

وصغیری، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۲۷۸، ورد المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، مطلب فی مآخر ظہر بعد صلاة الجمعة، ج ۳، ص ۲۱، و

(۲) سلطان اسلام یا اس کا نائب جسے جمعہ قائم کرنے کا حکم دیا (۱)

مسئلہ ۹: سلطان عادل ہو یا ظالم جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ یوہیں اگر زبردستی بادشاہ بن بیٹھا یعنی شرعاً اس کو حق امامت نہ ہو، مثلاً قرشی نہ ہو یا اور کوئی شرط مفقود ہو تو یہ بھی جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ یوہیں اگر عورت بادشاہ بن بیٹھی تو اس کے حکم سے جمعہ قائم ہوگا، یہ خود نہیں قائم کر سکتی۔ (۲)

(۱) افتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۵

(۲) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، مطلب فی صحة الجمعة الخ، ج ۳، ص ۹، وغیرہا

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مسلمانو! نماز حکم شرعی ہے احکام شرع کے مطابق ہی ہو سکتی ہے کوئی خانگی معاملہ نہیں کہ جس نے جب چاہا کر لیا، حکم شرعی یہ ہے کہ اقامت جمعہ کے لئے سلطان اسلام یا اس کا نائب یا اس کا ماذون شرط ہے اور جہاں سلطان اسلام نہ ہو عالم دین فقیہ معتمد اعلم اہل بلد کے اذن سے امام جمعہ و عیدین مقرر ہو سکتا ہے اور جہاں یہ بھی نہ ہو تو بجوری جسے وہاں کے عامہ مسلمین انتخاب کر لیں وہ امامت جمعہ یا عیدین کر سکتا ہے ہر شخص کو اختیار نہیں کہ بطور خود یا ایک دو یا دس بیس یا سو پچاس کے کہے سے امام جمعہ یا عیدین بن جائے ایسا شخص اگرچہ اس کا عقیدہ بھی صحیح ہو اور عمل میں بھی فسق و فجور نہ ہو جب بھی امام جمعہ و عیدین نہیں کر سکتا اگر کرے گا نماز اس کے پیچھے باطل محض ہوگی کہ ان تین طریقوں میں سے ایک وجہ کا امام یہاں شرط صحت نماز تھا جب شرط مفقود مشروط و لہذا صورت مسئلہ میں پہلے لوگوں کا جمعہ باطل محض ہوا اور دوسرے لوگوں کا صحیح۔ درمختار میں ہے: یشرط لصحتها السلطان او مأموره باقامتها۔ جمعہ کی صحت کے لئے سلطان یا اس شخص کا ہونا جس کو سلطان نے اقامت جمعہ کی اجازت دی ہو ضروری ہے (۱) درمختار، باب الجمعة، مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۰۹) حدیقہ ندیہ میں ہے:

اذا خلا الزمان من سلطان ذي كفاية فالامور موكلة الى العلماء ويلزم الامة الرجوع اليهم ويصيرون ولاية فاذا عسر جمعهم على واحد استقل كل قطر باتباع علمائه فان كثروا فالمتبع اعلمهم ۲۔

جب زمانہ کامل سلطان سے خالی ہو جائے تو معاملات علماء کے سپرد ہوں گے اور امت پر علماء کی طرف رجوع لازم ہوگا اور علماء والی بن جائیں گے اور جب علماء کا کسی ایک معاملہ پر اجماع و اتفاق مشکل ہو جائے تو لوگ اپنے اپنے علاقے کے علماء کی اتباع کریں، اگر علاقے کے علماء کی کثرت ہو تو پھر ان میں سے بڑے عالم کی اتباع کریں

(۲) حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ النوع الثالث من انواع العلوم الثلاث الخ مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱/۳۵۱

تنویر البصار و درمختار میں ہے:

مسئلہ ۱۰: بادشاہ نے جسے جمعہ کا امام مقرر کر دیا وہ دوسرے سے بھی پڑھوا سکتا ہے اگرچہ اسے اس کا اختیار نہ دیا ہو کہ دوسرے سے پڑھوادے۔ (3)

مسئلہ ۱۱: امام جمعہ کی بلا اجازت کسی نے جمعہ پڑھایا اگر امام یا وہ شخص جس کے حکم سے جمعہ قائم ہوتا ہے شریک ہو گیا تو ہو جائے گا ورنہ نہیں۔ (4)

مسئلہ ۱۲: حاکم شہر کا انتقال ہو گیا یا قتلہ کے سبب کہیں چلا گیا اور اس کے خلیفہ (ولی عہد) یا قاضی مازون نے جمعہ قائم کیا جائز ہے۔ (5)

مسئلہ ۱۳: کسی شہر میں بادشاہ اسلام وغیرہ جس کے حکم سے جمعہ قائم ہوتا ہے نہ ہو تو عام لوگ جسے چاہیں امام بنا دیں۔ یوں اگر بادشاہ سے اجازت نہ لے سکتے ہوں جب بھی کسی کو مقرر کر سکتے ہیں۔ (6)

مسئلہ ۱۴: حاکم شہر نابالغ یا کافر ہے اور اب وہ نابالغ بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا تو اب بھی جمعہ قائم کرنے کا ان کو حق نہیں، البتہ اگر جدید حکم ان کے لیے آیا یا بادشاہ نے کہہ دیا تھا کہ بالغ ہونے یا اسلام لانے کے بعد جمعہ قائم کرنا تو قائم کر سکتا ہے۔ (7)

مسئلہ ۱۵: خطبہ کی اجازت جمعہ کی اجازت ہے اور جمعہ کی اجازت خطبہ کی اجازت ہے اگرچہ کہہ دیا ہو کہ خطبہ پڑھنا اور جمعہ نہ قائم کرنا۔ (8)

مسئلہ ۱۶: بادشاہ لوگوں کو جمعہ قائم کرنے سے منع کر دے تو لوگ خود قائم کر لیں اور اگر اس نے کسی شہر کی شہریت

(نصب العامة) الخطیب غیر معتبر مع وجود من ذکر ۳۔ ولله تعالیٰ اعلم

(۳) درمختار شرح تہذیب الابصار باب الجمعہ مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی دہلی / ۱۱۰

(عام لوگوں کا مقرر کرنا) خطیب کو معتبر نہیں جبکہ مذکورہ لوگوں میں سے کوئی ایک موجود ہو۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۶۳۵-۶۳۶ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(3) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۱۰

(4) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، مطلب فی جواز استنابة الخطیب، ج ۳، ص ۱۳

(5) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۱۳

(6) الفتاویٰ البھدییہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۶

(7) المربع السابق

(8) المربع السابق

باطل کر دی تو لوگوں کو اب جمعہ پڑھنے کا اختیار نہیں۔ (9) یہ اس وقت ہے کہ بادشاہ اسلام نے شہریت باطل کی ہو اور کافر نے باطل کی تو پڑھیں۔

مسئلہ ۷: امام جمعہ کو بادشاہ نے معزول کر دیا تو جب تک معزولی کا پروانہ نہ آئے یا خود بادشاہ نہ آئے معزول نہ ہوگا۔ (10)

مسئلہ ۱۸: بادشاہ سفر کر کے اپنے ملک کے کسی شہر میں پہنچا تو وہاں جمعہ خود قائم کر سکتا ہے۔ (11)



(9) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی جواز استنابة الخطیب، ج ۳، ص ۱۶

(10) الفتاویٰ اہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۶

(11) المرجع السابق

(3) میں نے اپنے دوستوں کو بتایا کہ میں نے

(۴) خطبہ

مسئلہ ۲۰: خطبہ جمعہ میں شرط یہ ہے، کہ:

(۱) وقت میں ہو اور

(۲) نماز سے پہلے اور

(۳) ایسی جماعت کے سامنے ہو جو جمعہ کے لیے شرط ہے یعنی کم سے کم خطیب کے سوا تین مرد اور

(۴) اتنی آواز سے ہو کہ پاس والے سُن سکیں اگر کوئی امر مانع نہ ہو تو اگر زوال سے پیشتر خطبہ پڑھ لیا یا نماز کے بعد پڑھا یا تنہا پڑھا یا عورتوں بچوں کے سامنے پڑھا تو ان سب صورتوں میں جمعہ نہ ہوا اور اگر بہروں یا سونے والوں کے سامنے پڑھا یا حاضرین دور ہیں کہ سنتے نہیں یا مسافر یا بیماروں کے سامنے پڑھا جو عاقل بالغ مرد ہیں تو ہو جائے گا۔ (۱)

مسئلہ ۲۱: خطبہ ذکر الہی کا نام ہے اگرچہ صرف ایک بار اَلْحَمْدُ لِلّٰہ یا سُبْحٰنَ اللّٰہ یا لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ کہا اسی قدر سے فرض ادا ہو گیا مگر اتنے ہی پر اکتفا کرنا مکروہ ہے۔ (۲)

مسئلہ ۲۲: چھینک آئی اور اس پر اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہا یا تعجب کے طور پر سُبْحٰنَ اللّٰہ یا لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ کہا تو فرض ادا نہ ہوا۔ (۳)

مسئلہ ۲۳: خطبہ و نماز میں اگر زیادہ فاصلہ ہو جائے تو وہ خطبہ کافی نہیں۔ (۴)

مسئلہ ۲۴: سنت یہ ہے کہ دو خطبے پڑھے جائیں اور بڑے بڑے نہ ہوں اگر دونوں مل کر طواں مفضل سے بڑھ جائیں تو مکروہ ہے خصوصاً جاڑوں (سردیوں) میں۔ (۵)

مسئلہ ۲۵: خطبہ میں یہ چیزیں سنت ہیں:

(۱) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی نیۃ آخر ظہر بعد صلاۃ الجمعة، ج ۳، ص ۲۱

(۲) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۲۲، وغیرہ

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۶

(۴) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۲۷

(۵) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۲۳

(۱) خطیب کا پاک ہونا۔

(۲) کھڑا ہونا۔

(۳) خطبے سے پہلے خطیب کا بیٹھنا۔

(۴) خطیب کا منبر پر ہونا۔ اور

(۵) سامعین کی طرف منہ۔ اور

(۶) قبلہ کو پیٹھ کرنا اور بہتر یہ ہے کہ منبر محراب کی بائیں جانب ہو۔

(۷) حاضرین کا متوجہ بنانا۔

(۸) خطبے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ آہستہ پڑھنا۔

(۹) اتنی بلند آواز سے خطبہ پڑھنا کہ لوگ سنیں۔

(۱۰) الحمد سے شروع کرنا۔

(۱۱) اللہ عزوجل کی ثنا کرنا۔

(۱۲) اللہ عزوجل کی وحدانیت اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی شہادت دینا۔

(۱۳) حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر درود بھیجنا۔

(۱۴) کم سے کم ایک آیت کی تلاوت کرنا۔

(۱۵) پہلے خطبہ میں وعظ و نصیحت ہونا۔

(۱۶) دوسرے میں حمد و ثنا و شہادت و درود کا اعادہ کرنا۔

(۱۷) دوسرے میں مسلمانوں کے لیے دُعا کرنا۔

(۱۸) دونوں خطبے ہلکے ہونا۔

(۱۹) دونوں کے درمیان بقدر تین آیت پڑھنے کے بیٹھنا۔ مستحب یہ ہے کہ دوسرے خطبہ میں آواز بہ نسبت پہلے کے

پست ہو اور خلفائے راشدین و عہدین مکرمین حضرت حمزہ و حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ذکر ہو بہتر یہ ہے کہ

دوسرا خطبہ اس سے شروع کریں:

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ نَحْمَدُهٗ وَنُسْتَعِيْنُهٗ وَنَسْتَغْفِرُهٗ وَنُؤْمِنُ بِہٖ وَنَتَوَكَّلُ عَلَیْہِ وَتَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ شُرُوْرِ

اَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّاَتِ اَعْمَالِنَا مَنْ يَّهْدِي اللّٰہُ فَلَا مُضِلَّ لَہٗ وَمَنْ يُّضِلِلْہٗ فَلَا هَادِيَ لَہٗ. (6)

(۲۰) مرد اگر امام کے سامنے ہو تو امام کی طرف موٹھ کرے اور دہنے بائیں ہو تو امام کی طرف مڑ جائے۔ اور
(۲۱) امام سے قریب ہونا افضل ہے مگر یہ جائز نہیں کہ امام سے قریب ہونے کے لیے لوگوں کی گردنیں پھلانگے، البتہ
اگر امام ابھی خطبہ کو نہیں گیا ہے اور آگے جگہ باقی ہے تو آگے جاسکتا ہے اور خطبہ شروع ہونے کے بعد مسجد میں آیا
تو مسجد کے کنارے ہی بیٹھ جائے۔

(۲۲) خطبہ سننے کی حالت میں دو زانو بیٹھے جیسے نماز میں بیٹھتے ہیں۔ (۷)

مسئلہ ۲۶: بادشاہ اسلام کی ایسی تعریف جو اس میں نہ ہو حرام ہے، مثلاً مالک رقاب الامم کہ یہ محض جھوٹ اور حرام
ہے۔ (۸)

مسئلہ ۲۷: خطبہ میں آیت نہ پڑھنا یا دونوں خطبوں کے درمیان جلسہ نہ کرنا یا اثنائے خطبہ میں کلام کرنا مکروہ
ہے، البتہ اگر خطیب نے نیک بات کا حکم کیا یا بُری بات سے منع کیا تو اسے اس کی ممانعت نہیں۔ (۹)

مسئلہ ۲۸: غیر عربی میں خطبہ پڑھنا یا عربی کے ساتھ دوسری زبان خطبہ میں خلط کرنا خلاف سنت متواتر ہے۔
یوہیں خطبہ میں اشعار پڑھنا بھی نہ چاہیے اگرچہ عربی ہی کے ہوں، ہاں دو ایک شعر پند و نصائح کے اگر کبھی پڑھ لے تو
حرج نہیں۔



اور اس پر توکل کرتے ہیں اور اللہ (عزوجل) کی پناہ مانگتے ہیں اپنے نفسوں کی برائی سے اور اپنے اعمال کی بدی سے جسکو اللہ (عزوجل)
ہدایت کرے اسے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جس کو گمراہ کرے اسے ہدایت کرنے والا کوئی نہیں۔

(۷) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۴۶، ۱۴۷

و. لدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۲۳-۲۶

(۸) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۲۴

(۹) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۴۶

(۵) جماعت یعنی امام کے علاوہ کم سے کم تین مرد

مسئلہ ۲۹: اگر تین غلام یا مسافر یا بیمار یا گونگے یا اُن پڑھ مقتدی ہوں تو جمعہ ہو جائے گا اور صرف عورتیں یا بچے ہوں تو نہیں۔ (1)

مسئلہ ۳۰: خطبہ کے وقت جو لوگ موجود تھے وہ بھاگ گئے اور دوسرے تین شخص آگئے تو ان کے ساتھ امام جمعہ پڑھے یعنی جمعہ کی جماعت کے لیے انھیں لوگوں کا ہونا ضروری نہیں جو خطبہ کے وقت حاضر تھے بلکہ ان کے غیر سے بھی ہو جائے گا۔ (2)

مسئلہ ۳۱: پہلی رکعت کا سجدہ کرنے سے پیشتر سب مقتدی بھاگ گئے یا صرف دورہ گئے تو جمعہ باطل ہو گیا سرے سے ظہر کی نیت باندھے اور اگر سب بھاگ گئے مگر تین مرد باقی ہیں یا سجدہ کے بعد بھاگے یا تحریمہ کے بعد بھاگ گئے تھے مگر پہلے رکوع میں آکر شامل ہو گئے یا خطبہ کے بعد بھاگ گئے اور امام نے دوسرے تین مردوں کے ساتھ جمعہ پڑھا تو ان سب صورتوں میں جمعہ جائز ہے۔ (3)

مسئلہ ۳۲: امام نے جب اَللّٰهُ اَکْبَر کہا اس وقت مقتدی با وضو تھے مگر انہوں نے نیت نہ باندھی پھر یہ سب بے وضو ہو گئے اور دوسرے لوگ آگئے یہ چاہے گئے تو ہو گیا اور اگر تحریمہ ہی کے وقت سب مقتدی بے وضو تھے پھر اور لوگ آگئے تو امام سرے سے تحریمہ باندھے۔ (4)

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۸

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک صحبت نماز جمعہ کے لئے امام کے سوا تین مرد عاقل بالغ و کار ہیں اس سے کم میں جائز نہیں زیادہ کی ضرورت نہیں۔

فی التنویر والجماعۃ اقلھا ثلثۃ رجال سوی الامام ۳۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تویر میں ہے جماعت کے لئے امام کے علاوہ کم از کم تین مردوں کا ہونا ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) در مختار باب الجمعة مطبوعہ مطبعہ مجتبائی دہلی بھارت ۱/۱۱۱ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۳۰۰، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

(2) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۲۷

(3) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی قول الخطیب الخ، ج ۳، ص ۲۷

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۸

(۶) اذن عام

یعنی مسجد کا دروازہ کھول دیا جائے کہ جس مسلمان کا جی چاہے آئے کسی کی روک ٹوک نہ ہو، اگر جامع مسجد میں جب لوگ جمع ہو گئے دروازہ بند کر کے جمعہ پڑھانے ہوا۔ (1)

(1) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اذن عام کہ صحت جمعہ کے لئے شرط ہے، اُس کے یہ معنی کہ جمعہ قائم کرنے والوں کی طرف سے اُس شہر کے تمام اہل جمعہ کے لئے وقت جمعہ حاضری جمعہ کی اجازت عام ہو تو وقت جمعہ کے سوا باقی اوقات نماز میں بھی بندش ہو تو کچھ مغضبیوں نے کہ صرف رات کے ساڑھے نو بجے سے صبح پانچ بجے تک، کتب مذہب میں تصریح ہے کہ بادشاہ اپنے قلعہ یا مکان میں حاضری جمعہ کا اذن عام دے کر جمعہ پڑھے تو صحیح ہے حالانکہ قصر و قلعہ شاہی عام اوقات میں گزر گاہ عام نہیں ہو سکتے،

کافی شرح وافی میں ہے:

السلطان اذا اراد ان یصلی بحشہ فی دارہ فان فتح بابا واذن للناس اذنا عاما جارت صلواتہ شہدتها العامة
اولا۔

بادشاہ اپنے دبدبہ کی وجہ سے اپنے دائر میں نماز ادا کرنا چاہتا ہو اگر اس دار کا دروازہ کھول دیا جائے اور لوگوں کو وہاں داخل ہونے کا اذن عام ہو گیا تو اس کی نماز درست ہو جائے گی خواہ عوام شریک ہوں یا نہ ہوں

(۱) رد المحتار بحوالہ الکافی باب الجمعۃ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۶۰۱

اور بے پاس کسی چیز کی باہر لانے کی ممانعت تو یہاں سے کچھ علاقہ ہی رکھتی ہے کہ وہ خروج سے منع ہے نہ دخول سے یونہی مزدوروں یا سیر والوں یا خریداروں کو اجازت عام ہونا کچھ مفید نہیں کہ وقت نماز بہر نماز اہل نماز کو اجازت چاہیے اوروں کو ہونے نہ ہونے سے کیا کام، اور اذن اگر چہ انھیں لوگوں کا شرط ہے جو اس جمعہ کی اقامت کرتے ہیں،

رد المحتار میں ہے:

الجمعۃ اذ الاذن من مقیمہا ۲ (جمعہ قائم کرنے کی اجازت مراد ہے۔ ت)

(۲) رد المحتار بحوالہ الکافی باب الجمعۃ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۶۰۱

مگر پر ظاہر کہ تحقق معنی اذن کے لئے اُس مکان کا صالح اذن عام ہونا بھی ضرور، ورنہ اگر کچھ لوگ قصر شاہی یا کسی امیر کے گھر میں جمع ہو کر اذان و اعلان جمعہ پڑھیں اور اپنی طرف سے تمام اہل شہر کو آنے کی اجازت عام دے دیں

مگر بادشاہ امیر کی طرف سے دروازہ پر پھرے بیٹھے ہوں عام حاضری کی مزاحمت ہو تو مقیمین کا وہ اذن عام محض لفظ ہے بمعنی ہوگا۔

مسئلہ ۳۳: بادشاہ نے اپنے مکان میں جمعہ پڑھا اور دروازہ کھول دیا لوگوں کو آنے کی عام اجازت ہے تو ہو گیا لوگ آئیں یا نہ آئیں اور دروازہ بند کر کے پڑھایا دربانوں کو بٹھا دیا کہ لوگوں کو آنے نہ دیں تو جمعہ نہ ہوا۔ (2)

مسئلہ ۳۴: عورتوں کو اگر مسجد جامع سے روکا جائے تو اذن عام کے خلاف نہ ہوگا کہ ان کے آنے میں خوفِ فتنہ ہے۔ (3)

جمعہ واجب ہونے کے لیے گیارہ شرطیں ہیں۔ ان میں سے ایک بھی معدوم ہو تو فرض نہیں پھر بھی اگر پڑھے گا تو وہ زبان سے اذن عام کہتے اور دل میں خود جانتے ہوں گے کہ یہاں اذن عام نہیں ہو سکتا۔ پس مانحن فیہ میں دو باتیں محلِ نظر رہیں:

۱۔ اذلا اس قلعہ کا صالح اذن عام ہونا یعنی اگر تمام اہل شہر اسی قلعہ میں جمعہ پڑھنا چاہیں تو کوئی ممانعت نہ کرے، طحاوی میں ہے:

لو ارادوا الصلوٰۃ داخلہا ودخلوها جميعا لم یمنعوا۔

اگر لوگوں نے قلعہ کے اندر نماز کا ارادہ کر لیا اور تمام اس کے اندر داخل ہو گئے تو انہیں منع نہ کیا جائے۔

(۱۔ طحاوی علی الدر المختار باب الجمعة مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱/۳۴۳)

اگر ایسا ہے تو بیشک وہ قلعہ صالح اذن عام ہے اور ایسی حالت میں دروازہ پر چوکی پہرہ ہونا کچھ مضرت نہ ہوگا کہ پہرہ وہی مانع ہے جو مانع دھنوں ہو، لہذا کافی میں بصورت عدم جواز صرف اجلس البوابین (پہرے دار بیٹھا دیے۔ ت) نہ فرمایا بلکہ لیمنعوا عن الدخول ۲۔ (تاکہ دخول سے منع کریں۔ ت) بڑھایا، (۲۔ رد المحتار بحوالہ الکافی باب الجمعة مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۶۰۱) یونہی رحمہ اللہ میں محیط سے منقول:

ان اجلس البوابین علیہا لیمنعوا عن الدخول لم یجزہم الجمعة ۳۔

اس نے پہرے داروں کو دروازوں پر داخلے سے منع کرنے کے لئے بٹھا دیا تو اب جمعہ جائز نہ ہوگا۔ (۳۔ رحمہ اللہ عن، محیط)

تو صرف شوکت شہابی یا اس قانون کی رعایت کو کہ بے پاس کوئی اندر سے باہر نہ جائے، پہرا ہونا مکان کو مصاحبتِ دن عام سے خارج نہیں کرتا۔ اور اگر اجازت سو پچاس یا ہزار دو ہزار کسی حد تک محدود ہے جیسا کہ بعض الفاظ سوال سے مستفاد، اگر تمام جماعت شہر جاتا چاہیں نہیں بنے دیں گے تو وہ مکان بندش کا ہے اس میں جمعہ نہیں ہو سکتا بدائع میں اشتراط اذن عام کی دلیل میں فرمایا:

یسمی جمعة لاجتماع الجماعات فیہا فاقترض ان تكون الجماعات کلہا مأذونون بالحضور اذنا عاما تحقیقا لہ معنی الاسم ۴۔ (۴۔ بدائع الصنائع فصل شرائط الجمعة مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۶۹)

جمعہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں تمام جماعتوں کا اجتماع ہوتا ہے اس کا تقاضا ہے کہ اس میں تمام جماعتوں کو آنے کی اجازت ہوتا کہ نام کے معنی کا ثبوت ہو۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۸۸-۲۸۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) المرجع السابق

(3) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی قول الخطیب الخ، ج ۳، ص ۲۹

ہو جائے گا بلکہ مرد و قتل بالغ کے لیے جمعہ پڑھنا افضل ہے اور عورت کے لیے ظہر افضل، ہاں عورت کا مکان اگر مسجد سے بالکل متصل ہے کہ گھر میں امام مسجد کی افتد کر سکے تو اس کے لیے بھی جمعہ افضل ہے اور نابالغ نے جمعہ پڑھا تو نفل ہے کہ اس پر نماز فرض ہی نہیں۔ (4)

(1) شہر میں مقیم ہونا

(2) صحت یعنی مریض پر جمعہ فرض نہیں مریض سے مراد وہ ہے کہ مسجد جمعہ تک نہ جاسکتا ہو یا چھٹا تو جائے گا مگر مرض بڑھ جائے گا یا دیر میں اچھا ہوگا۔ (5) شیخ فانی مریض کے حکم میں ہے۔ (6)

مسئلہ ۳۵: جو شخص مریض کا تیماردار ہو، جانتا ہے کہ جمعہ کو جائے گا تو مریض دقتوں میں پڑ جائے گا اور اس کا کوئی پرسان حال نہ ہوگا تو اس تیماردار پر جمعہ فرض نہیں۔ (7)

(3) آزاد ہونا۔ غلام پر جمعہ فرض نہیں اور اس کا آقا منع کر سکتا ہے۔ (8)

مسئلہ ۳۶: مکاتب غلام پر جمعہ واجب ہے۔ یوہن جس غلام کا کچھ حصہ آزاد ہو چکا ہو باقی کے لیے سعایت کرتا ہو یعنی بقیہ آزاد ہونے کے لیے کما کر اپنے آقا کو دیتا ہو اس پر بھی جمعہ فرض ہے۔ (9)

مسئلہ ۳۷: جس غلام کو اس کے مالک نے تجارت کرنے کی اجازت دی ہو یا اس کے ذمہ کوئی خاص مقدار کما کر لانا مقرر کیا ہو اس پر جمعہ واجب ہے۔ (10)

مسئلہ ۳۸: مالک اپنے غلام کو ساتھ لے کر، مسجد جامع کو گیا اور غلام کو دروازہ پر چھوڑا کہ سواری کی حفاظت کرے تو اگر جانور کی حفاظت میں خلل نہ آئے پڑھ لے۔ (11)

مسئلہ ۳۹: مالک نے غلام کو جمعہ پڑھنے کی اجازت دے دی جب بھی واجب نہ ہوا اور بلا اجازت مالک اگر

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۰

(5) غنیۃ المستملی، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۵۴۸

(6) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۱

(7) الدر المختار، کتاب الصدقة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۱، وغیرہ

(8) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ج ۱، ص ۱۴۴

(9) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ج ۱، ص ۱۴۴

و الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۱

(10) فتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ج ۱، ص ۱۴۴

(11) المرجع السابق

جمعہ یا عید کو گیا اگر جانتا ہے کہ مالک ناراض نہ ہوگا تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ (12)

مسئلہ ۴۰: نوکر اور مزدور کو جمعہ پڑھنے سے نہیں روک سکتا، البتہ اگر مسجد جامع دور ہے تو جتنا حرج ہوا ہے اس کی مزدوری میں کم کر سکتا ہے اور مزدور اس کا مطالبہ بھی نہیں کر سکتا۔ (13)

(۳) مرد ہونا

(۵) بالغ ہونا

(۶) عاقل ہونا۔ یہ دونوں شرطیں خاص جمعہ کے لیے نہیں بلکہ ہر عبادت کے وجوب میں عقل و بلوغ شرط ہے۔

(۷) انگھیا ہونا۔ (14)

مسئلہ ۴۱: یک چشم اور جس کی نگاہ کمزور ہو اس پر جمعہ فرض ہے۔ یومیں جو اندھا مسجد میں اذان کے وقت با وضو ہو اس پر جمعہ فرض ہے اور وہ نابینا جو خود مسجد جمعہ تک بلا تکلف نہ جاسکتا ہو اگرچہ مسجد تک کوئی لے جانے والا ہو، اجرت یا مثل پر لے جائے یا بلا اجرت اس پر جمعہ فرض نہیں۔ (15)

مسئلہ ۴۲: بعض نابینا بلا تکلف بغیر کسی کی مدد کے بازاروں راستوں میں چلتے پھرتے ہیں اور جس مسجد میں چاہیں بلا پوچھے جاسکتے ہیں ان پر جمعہ فرض ہے۔ (16)

(۸) چلتے پر قادر ہونا۔

مسئلہ ۴۳: اپانچ پر جمعہ فرض نہیں، اگرچہ کوئی ایسا ہو کہ اسے اٹھا کر مسجد میں رکھ آئے گا۔ (17)

مسئلہ ۴۴: جس کا ایک پاؤں کٹ گیا ہو یا فالج سے بیکار ہو گیا ہو، اگر مسجد تک جاسکتا ہو تو اس پر جمعہ فرض ہے ورنہ نہیں۔ (18)

(۹) قید میں نہ ہونا، مگر جب کہ کسی ذین کی وجہ سے قید کیا گیا اور مالدار ہے یعنی ادا کرنے پر قادر ہے تو اس پر فرض

(12) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۲

(13) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۴

(14) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۲

(15) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۲

(16) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۲

(17) المرجع السابق

(18) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۲، وغیرہ

ہے۔ (19)

(۱۰) بادشاہ یا چور وغیرہ کسی ظالم کا خوف نہ ہونا، مفلس قرضدار کو اگر قید کا اندیشہ ہو تو اس پر فرض نہیں۔ (20)

(۱۱) مینہ یا آندھی یا اولے یا سردی کا نہ ہونا یعنی اس قدر کہ ان سے نقصان کا خوف صحیح ہو۔ (21)

مسئلہ ۴۵: جمعہ کی امامت ہر مرد کر سکتا ہے جو اور نمازوں میں امام ہو سکتا ہو اگرچہ اس پر جمعہ فرض نہ ہو جیسے مریض مسافر غلام۔ (22) یعنی جبکہ سلطان اسلام یا اس کا نائب یا جس کو اس نے اجازت دی بیمار ہو یا مسافر تو یہ سب نماز جمعہ پڑھا سکتے ہیں یا انہوں نے کسی مریض یا مسافر یا غلام یا کسی لائق امامت کو اجازت دی ہو یا بضرورت عام لوگوں نے کسی ایسے کو امام مقرر کیا ہو جو امامت کر سکتا ہو، یہ نہیں کہ بطور خود جس کا جی چاہے جمعہ پڑھا دے کہ یوں جمعہ نہ ہوگا۔

مسئلہ ۴۶: جس پر جمعہ فرض ہے اسے شہر میں جمعہ ہو جانے سے پہلے ظہر پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، بلکہ امام ابن ہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: حرام ہے اور پڑھ لیا جب بھی جمعہ کے لیے جانا فرض ہے اور جمعہ ہو جانے کے بعد ظہر پڑھنے میں کراہت نہیں، بلکہ اب تو ظہر ہی پڑھنا فرض ہے، اگر جمعہ دوسری جگہ نہ مل سکے مگر جمعہ ترک کرنے کا گناہ اس کے سر رہا۔ (23)

مسئلہ ۴۷: یہ شخص کہ جمعہ ہونے سے پہلے ظہر پڑھ چکا تھا نادم ہو کر گھر سے جمعہ کی نیت سے نکلا اگر اس وقت امام نماز میں ہو تو نماز ظہر جاتی رہی، جمعہ مل جائے تو پڑھ لے ورنہ ظہر کی نماز پھر پڑھے اگرچہ مسجد دور ہونے کے سبب جمعہ نہ ملا ہو۔ (24)

مسئلہ ۴۸: مسجد جامع میں یہ شخص ہے جس نے ظہر کی نماز پڑھ لی ہے اور جس جگہ نماز پڑھی وہیں بیٹھا ہے تو جب تک جمعہ شروع نہ کرے ظہر باطل نہیں اور اگر بقصد جمعہ وہاں سے ہٹا تو باطل ہوگئی۔ (25)

مسئلہ ۴۹: یہ شخص اگر مکان سے نکلا ہی نہیں یا کسی اور ضرورت سے نکلا یا امام کے فارغ ہونے کے وقت یا فارغ

(19) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۳

(20) المرجع السابق

(21) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۳

(22) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۳

(23) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۳

(24) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۳

(25) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۳

ہونے کے بعد نکلا یا اس دن جمعہ پڑھا ہی نہ گیا یا لوگوں نے جمعہ پڑھنا تو شروع کیا تھا مگر کسی حادثہ کے سبب پورا نہ کیا تو ان سب صورتوں میں ظہر باطل نہیں۔ (26)

مسئلہ ۵۰: جن صورتوں میں ظہر باطل ہونا کہا گیا اس سے مراد فرض جاتا رہتا ہے کہ یہ نماز اب نفل ہوئی۔ (27)

مسئلہ ۵۱: جس پر جمعہ فرض تھا اس نے ظہر کی نماز میں امامت کی پھر جمعہ کو نکلا تو اس کی ظہر باطل ہے مگر مقتدیوں میں جو جمعہ کو نکلا اس کے فرض باطل نہ ہوئے۔ (28)

مسئلہ ۵۲: جس پر کسی عذر کے سبب جمعہ فرض نہ ہو وہ اگر ظہر پڑھ کر جمعہ کے لیے نکلا تو اس کی نماز بھی جاتی رہی، ان شرائط کے ساتھ جو اوپر مذکور ہوئیں۔ (29)

مسئلہ ۵۳: مریض یا مسافر یا قیدی یا کوئی اور جس پر جمعہ فرض نہیں ان لوگوں کو بھی جمعہ کے دن شہر میں جماعت کے ساتھ ظہر پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، خواہ جمعہ ہونے سے پیشتر جماعت کریں یا بعد میں۔ یو تین جنہیں جمعہ نہ ملا وہ بھی بغیر اذان و اقامت ظہر کی نماز تنہا تنہا پڑھیں، جماعت ان کے لیے بھی ممنوع ہے۔ (30)

(26) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۹

(27) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۵

(28) المرجع السابق

(29) المرجع السابق

(30) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجددین دملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

تویر الابصار و در مختار میں ہے:

کرة تحریر المعذور و مسبحون و مسافر اداء ظہر بجماعة فی مصر قبل الجمعة و بعدها لتقلیل الجماعة و صورة المعارضة ۴۔

جمعہ سے پہلے اور اس کے بعد شہر میں معذور، قیدی اور مسافر کا جماعت کے ساتھ ظہر ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس میں قلت جماعت اور صورت تعارض لازم آتی ہے۔ (۴۔ در مختار الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة مطبوعہ مطبعہ مجتبائی دہلی بھارت ۱/ ۱۱۲)

رد المحتار میں ہے:

قوله للمعذور و کذا غیرہ بالاولیٰ اے اہ فانت تعلم انہم انما اوجہم الی اداء الظہر انہم لا یقدرون علی اقامة الجمعة فارشدوا الی صلوٰتہا فرادی کما لا یخفی علی من رزق العقل سلیم و الفہم المستقیم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ (۱۔ رد المحتار باب الجمعة مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۶۰۳)

تو معذور، غیر معذور کا بطریق اولیٰ یہی حکم ہے کہ وہ آب جانتے ہیں کہ یہ لوگ اداء ظہر کے زیادہ محتاج ہیں کیونکہ وہ قامت جمعہ پر سے

مسئلہ ۵۴: علماء فرماتے ہیں جن مسجدوں میں جمعہ نہیں ہوتا، انہیں جمعہ کے دن ظہر کے وقت بند رکھیں۔ (31)
 مسئلہ ۵۵: گاؤں میں جمعہ کے دن بھی ظہر کی نماز اذان و اقامت کے ساتھ باجماعت پڑھیں۔ (32)
 مسئلہ ۵۶: معذور اگر جمعہ کے دن ظہر پڑھے تو مستحب یہ ہے کہ نماز جمعہ ہو جانے کے بعد پڑھے اور تاخیر نہ کی تو مکروہ ہے۔ (33)

مسئلہ ۵۷: جس نے جمعہ کا قعدہ پالیا یا سجدہ سہو کے بعد شریک ہوا اسے جمعہ مل گیا۔ لہذا اپنی دو ہی رکعتیں پوری کرے۔ (34)

مسئلہ ۵۸: نماز جمعہ کے لیے پیشتر سے جانا اور مسواک کرنا اور اچھے اور سفید کپڑے پہننا اور قیل اور خوشبو لگانا اور پہلی صف میں بیٹھنا مستحب ہے اور غسل سنت۔ (35)

مسئلہ ۵۹: جب امام خطبہ کے لیے کھڑا ہوا اس وقت سے ختم نماز تک نماز و اذکار اور ہر قسم کا کلام منع ہے، البتہ صاحب ترتیب اپنی قضا نماز پڑھ لے۔ یوہیں جو شخص سنت یا نفل پڑھ رہا ہے جلد جلد پوری کر لے۔ (36)

مسئلہ ۶۰: جو چیزیں نماز میں حرام ہیں مثلاً کھانا پینا، سلام و جواب سلام وغیرہ یہ سب خطبہ کی حالت میں بھی حرام ہیں یہاں تک کہ امر بالمعروف، ہاں خطیب امر بالمعروف کر سکتا ہے، جب خطبہ پڑھے تو تمام حاضرین پر سننا اور چپ رہنا فرض ہے، جو لوگ امام سے دور ہوں کہ خطبہ کی آواز ان تک نہیں پہنچتی انہیں بھی چپ رہنا واجب ہے، اگر کسی کو بری بات کرتے دیکھیں تو ہاتھ یا سر کے اشارے سے منع کر سکتے ہیں زبان سے ناجائز ہے۔ (37)

قادر ہی نہیں لہذا علماء نے تنہا نماز ظہر ادا کرنے کی تلقین کی، جیسا کہ ہر شخص پر مخفی نہیں جسے اللہ تعالیٰ نے عقل سلیم اور فہم مستقیم عطا فرمایا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۳۱۹-۳۲۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(31) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۶

(32) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۹

(33) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۶

(34) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۹

(35) المرجع السابق وغنیۃ المستملی، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۵۵۹

(36) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۳۸

وجدہ مستار علی رد المحتار کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۱، ص ۳۷۸

(37) اعلیٰ حضرت، امام ہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جو فعل نماز میں حرام ہے خطبہ ہونے کی حالت میں بھی حرام ہے، خلاصہ و علمگیریہ و متن و شرح تنویر کی عبارات کلام مجیب میں

گزریں اور عبارت خزانۃ المفتین بعیدہا عبارت غلامہ ہے اور اسی سے بحر حاشیہ البحر للعلامة الثامی میں یہ نقل نہر ماثور۔
وجیز امام کروری میں ہے:

ما یحرم فی الصلوۃ یحرم فی الخطبۃ کالاکل والشرب حال الخطبۃ ۲۔
جو کچھ نماز میں حرام ہے خطبہ میں بھی حرام ہے مثلاً خطبہ کے دوران کھانا پینا۔

(۳۔ فتاویٰ بزاز یہ علی ہاشم الفتاویٰ الہندیہ الثالث والآخر دن فی الجمعۃ مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۴/۷۴)

شرح منیہ امام محمد محمد ابن امیر الحاج طہی میں ہے:

کیا یکرہ الکلام بانواعہ یکرہ ما یجراہ من کتابۃ ونحوہا ما یشتغل عن سماعہا حتی ان فی شرح الزاہدی ویکرہ
لستمیع الخطبۃ ما یکرہ فی الصلوۃ کالاکل والشوب والعبث والالتفات ۱۔

جیسے ہر طرح کی گفتگو منع ہے ویسے ہی اس کے قائم مقام مثلاً کتابت وغیرہ جو خطبہ کے سماع میں خلل ڈالے حتی کہ شرح الزاہدی میں ہے کہ
خطبہ کے سماع کے لئے ہو وہ شئی مکروہ ہے جو نماز میں مکروہ ہے مثلاً کھانا پینا، عبث فعل اور کسی طرف متوجہ ہونا وغیرہ

(۱۔ حاشیہ الخططاری علی مراقی الفلاح بحوالہ النہر عن الہدایۃ مغنیہ باب الجمعۃ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۸۲)
اسی طرح علامہ سید احمد مصری نے حاشیہ شرح نور الایضاح میں بحوالہ شرح الکفر للعلامة عمر بن نجیم وشرح القدوری لختار بن محمود سے نقل کیا۔
شرح نقایہ علامہ محمد قسطلانی میں ہے:

کما منع الکلام منع الاکل والشرب العبث والالتفات والتخطی وغیرہا مما منع فی الصلوۃ کما فی جلابی ۲۔
جس طرح گفتگو منع ہے اسی طرح کھانا پینا عبث کام، کسی اور طرف متوجہ ہونا اور خط وغیرہ کھینچنا جو کہ نماز میں ممنوع ہیں منع ہیں جیسا کہ جلابی
میں ہے۔ (۲۔ جالع الرموز فصل فی صلوۃ جمعہ مطبوعہ گنبد قاموس ایران ۱/۲۶۸)

متن وشرح علامہ حسن شریب لالی میں ہے:

(کرہہ لحاضر الخطبۃ الاکل والشرب) وقال الکمال یحرم (والعبث والالتفات) فیجتنب ما یحتنبہ فی
الصلوۃ ۳۔ باختصار۔

(خطبہ میں صرغ شخص کے لئے کھانا پینا مکروہ ہے) کمال نے کہا حرام ہے (بے قاعدہ کام کسی اور طرف متوجہ ہونا) پس ہر شے سے اجتناب
کرنا چاہئے جس سے نماز میں اجتناب کیا جاتا ہے اختصاراً

(۳۔ مراقی الفلاح مع حاشیہ الخططاری مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۸۳)

نہیۃ شرح منیہ للعلامہ ابراہیم الجلی میں ہے:

الاستماع والانصات واجب عندنا وعند الجمهور حتی انہ یکرہ قراءۃ القرآن ونحوہا ورد السلام تشییت

خطبہ سننا اور اس کی طرف متوجہ ہونا ہمارے اور جمہور کے نزدیک واجب ہے حتیٰ کہ اس کے دوران قراءت قرآن وغیرہ، سلام کا جواب، چھینک کا جواب مکروہ ہے اور اسی طرح کھانا پینا اور ہر عمل کا یہی حکم ہے

(۳۔ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی فصل فی صلوۃ الجمعہ مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۶۰)

کیا کوئی عقل کہہ سکتا ہے کہ بادکشی مذکور نمازی کو بحالت نماز حلال ہے حاشا قطعاً حرام ہے تو حسب تصریحات متوافرہ ائمہ و علمائے معتدین ہیئت خطبہ بھی حرام و موجب آثام ہے یہیں سے اس روایت اشارہ پچشم و سرودست کا بھی جواب ظاہر ہو گیا کہیں کسی مگر یا اور کسی حاجت کے لئے ایک اشارہ کر دینا اور کہاں حالت خطبہ میں حاضرین کو پکھلا جھلتے پھرنا، یہ قیاس فاسد اگر صحیح ہو تو یہ حرکت نماز میں بھی جائز ٹھہرے کہ ایسا اشارہ تو عین نماز میں بھی حرام نہیں، مثلاً کوئی شخص نمازی کو سلام کرے یا نمازی سر یا ہاتھ کے اشارے سے جواب دے دے یا کوئی کچھ مانگے یہ ہاں یا نہ کا اشارہ کر دے، یا کوئی پوچھے گئے رکعتیں ہوئیں، یہ انگلیوں کے اشارہ سے بتا دے یا کوئی روپیہ دکھا کر کھونا کھرا پوچھے یہ ایسا سے جواب دے دے تو یہ سب صورتیں اگرچہ مکروہ ہیں مگر حرام و مفسد نماز نہیں،

در مختار باب مفسدات الصلوۃ میں ہے:

(ورد السلام) ولو سہوا (بلسانہ) لا بیدۃ بل یکرۃ علی المعتمد اب۔

(سلام کا جواب دینا) اگرچہ بھول کر ہو (زبان کے ساتھ) نہ کہ ہاتھ کے ساتھ، بلکہ یہ معتد قول کے مطابق مکروہ ہے۔

(۱۔ در مختار باب مفسدات الصلوۃ مطبوعہ مجتبائی دہلی بھارت ۱/۸۹)

رد المحتار میں ہے:

ای لا یفسدھا رد السلام بیدۃ خلافہ لمن عزا الی ابی حنیفۃ انیہ مفسد فانہ لہم یعرف نقلہ من احد من اہل المذہب وانما یدکرون عدم الفساد بلا حکایۃ خلاف بل صریح کلام الطحطاوی انہ قول ائمتنا الثلاثۃ کذا فی الحیلۃ وفی البحر الرائق ان الفساد ولیس بثابت فی المذہب ویدل لعدم الفساد انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فعلہ کما رواہ ابوداؤد وصحہ فی الترمذی وصرح فی المنیۃ بانہ مکروہ ای تنزیہاً ۲۔ اھ مختصراً

یعنی ہاتھ کے ساتھ سلام کا جواب دینا نماز کے لئے فاسد نہیں بخلاف اس کے جس نے امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب کیا ہے کہ یہ فاسد نماز ہے کیونکہ اس کا یہ کسی اہل مذہب سے منقول ہونا معروف نہیں علماء نے بغیر اختلاف ذکر کئے عدم فساد بیان کیا ہے بلکہ کلام طحطاوی میں تصریح ہے کہ یہ تینوں ائمہ کا قول ہے جیسا کہ حلیہ میں ہے، اور بحر الرائق میں ہے کہ فساد مذہب میں ثابت نہیں اور اس کے عدم فساد پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل دلالت کرتا ہے جیسا کہ ابوداؤد میں ہے، ترمذی نے اس کی تصحیح فرمائی اور منیہ میں اس کے مکروہ (تنزیہی) ہونے کی تصریح ہے اھ مختصراً (۲۔ در مختار باب مفسدات الصلوۃ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۳۵۵)

اسی (در مختار) کے مکروہات میں ہے:

لا باس بتکلم المصلی واجابۃ براسہ کما لو طلب منہ شیء اوارى حرہا قیل اجید فاما بنعم اولاً ←

او قیل کم صلیتم فاشار بیدہ انہم صلوا رکعتین ۱۔

نماز اگر سر کے اشارے کے ساتھ کلام یا جواب دے تو اس میں کوئی حرج نہیں، مثلاً اس سے کوئی شے طلب کی گئی یا اس سے درابم کے بارے دریافت کیا گیا کہ کیا یہ کھرا ہے۔ تو اس نے اشارے سے ہاں یا نہ کہا، یا یہ پوچھا گیا کہ تم نے کتنی رکعات پڑھی ہیں، تو وہ ہاتھ کے اشارے سے بتاتا ہے کہ اس نے دو رکعات ادا کی ہیں۔

(۱۔ در مختار باب ما یفسد الصلوۃ الخ مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی بھارت ۱/ ۹۱)

رد المحتار میں ہے:

قوله واجبتہ برأسہ قال فی الامداد وہ ورد الاثر عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و کذا فی تکلیف الرجل البصلی قال تعالیٰ فنادتہ الملائکۃ وهو قائم یصلی فی المحراب ۲۔

ما تن کا قول نماز کا سر کے اشارے سے جواب دینا اس بارے میں الامداد میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اس پر فرمان بھی منقول ہے اسی طرح کسی کا نمازی سے کلام کرنا، تو اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ملائکہ نے انہیں آواز دی حالانکہ وہ محراب میں نماز ادا کر رہے تھے۔ (۲۔ رد المحتار باب ما یفسد الصلوۃ الخ مطبوعہ معصنی البابی مصر ۱/ ۳۷۶)

انہیں عہد رات احمد میں تصریح گزری کہ بجماعت خطبہ چلنا حرام ہے یہاں تک کہ غلامے کرام فرماتے ہیں کہ اگر ایسے وقت آیا کہ خطبہ شروع ہو گیا مسجد میں جہاں تک پہنچا وہیں رک جائے آگے نہ بڑھے کہ عمل ہو گا اور حال خطبہ میں کوئی عمل روا نہیں حالانکہ امام سے قرب شرعاً مطلوب اور حدیث و فقہ میں اس کا فضل مکتوب اور وہیں بیٹھ جانے میں آئندہ آنے والوں کے لئے بھی جگہ کی تنگی ہے ان امور پر لحاظ نہ کریں گے اور آگے بڑھنے کی اجازت نہ دیں گے مگر چکھا جھلتے پھرنا ضرور جائز بنا ہی لیا جائے گا،

خانہ دہندیہ وغیرہا میں ہے:

ذکر الفقیہ ابو جعفر قالوا اصحابنا رضی اللہ تعالیٰ عنہم انه لا بأس بالتخطی مالہ یاخذ الامام فی الخطبۃ ویکرہ اذا اخذ للمسلم ان یتقدم ویدنو من المحراب اذا لم یکن الامام فی الخطبۃ لیتسع المکان علی من یحیی بعدہ وینال فضل القرب من الامام، فاذا لم یفعل الاول فقد ضیع ذلک المکان من غیر عذر، فکان للذی جاء بعده ان یاخذ ذلک المکان، واما من جاء والامام یخطبہ فعلیہ ان یتقر فی موضعه من المسجد لان مشیہ فتقدمہ عمل فی حالۃ الخطبۃ ۱۔

فقیر ابو جعفر کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا فرمان ہے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا اس وقت تک چلنے میں کوئی حرج نہیں، جب امام نے خطبہ شروع کر دیا تو آپ کراہت ہے کیونکہ امام خطبہ نہیں دے رہا تو مسلمان کو چاہئے کہ وہ محراب کے قریب ہو جائے تاکہ بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے جگہ بن جائے اور اس کے ذریعے امام کی قربت کی فضیلت بھی حاصل ہوگی جب اس نے پہل نہ کی تو اس نے بغیر عذر وہ جگہ ضائع کر دی، اب بعد میں آنے والا شخص وہ جگہ حاصل کر سکتا ہے لیکن جو شخص اس وقت آیا جب —

امام خطبہ دے رہا تھا تو وہ مسجد میں اپنی جگہ پر ہی بیٹھ جائے کیونکہ اب اس کا چلنا اور آگے بڑھنا حالت خطبہ میں عمل ہوگا۔

(۱۔ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی صلوة الجمعة مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۳۸۔ ۱۳۷)

چلنا تو بڑی چیز ہے انھیں عبارات علماء میں تصریح گزری کہ خطبہ ہوتے میں ایک گھونٹ پانی پینا حرام، کسی طرف گردن پھیر کر دیکھنا حرام، تو وہ حرکت مذکورہ کس درجہ سخت حرام ہوگی، انھیں وجوہ ظاہرہ سے اس کے نیک کام اور یو ثرون علی انفسہم میں داخل ہونے کا جواب روشن ہو گیا، نیکی و ایثار تو جب دیکھیں کہ فعل وہاں جائز بھی ہو جب سرے سے نفس فعل حرام، تو اس کے فضائل سمجھنے کا کیا محل، مسلمانوں کو چنگھا جھلنا تو جہاں جائز ہو وہاں غایت درجہ مستحب ہوگا، جواب سلام دینا، امر بالمعروف کرنا تو واجب تھے اور بحالت خطبہ ضررین پر حرام ہوئے، اب کیا یہاں ان کے فضائل و وجوب سے استدلال کی گنجائش ہے،

نصیۃ میں ہے:

لا یقال رد السلام فرض فلا یمنع منه لانا نقول ذلك اذا كان السلام فاذونا فيه شرعا وليس كذلك في حالة الخطبة بل یر تکب فاعله اثما ۲۔

یہ اعتراض نہیں کیا جاسکتا کہ سلام کا جواب دینا فرض ہے لہذا اس سے منع نہ کیا جائے کیونکہ جوابا کہیں گے فرض وہاں ہے یہاں شرعا سلام کرنے کی اجازت ہو حالانکہ حالت خطبہ میں اس کی اجازت نہیں بلکہ ایسا عمل کرنے والا گنہگار ہوگا۔

(۲۔ نصیۃ المستملی شرح منیہ المصلی فصل فی صلوة الجمعة مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۶۰)

اوروں کے اطمینان کو آپ صریح بے اطمینانی یو ثرون علی انفسہم ۳۔ (وہ اپنی ذات پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں۔ ت)

(۳۔ القرآن ۵۹/۹)

میں شمول نہیں اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسکم ۱۔

(تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو۔ ت) (۱۔ القرآن ۲/۲۲)

میں دخول ہے یعنی دیگر اراں رافضیت و خود رافضیت (اوروں کو تو اچھے کام کی نصیحت کرنا اور خود برے کام کرنا۔ ت) علمائے کرام تو ایثار قربت میں کلام رکھتے ہیں نہ کہ اوروں کی قربت کے لئے خود حرام کا ارتکاب، یہ ایثار نہیں صراحتہ اپنے دین کو اضرار ہے کمالا مخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) یہیں سے واضح کہ ممانعت کو صرف فعل عبث و بے فائدہ سے خاص کرنا محض غلط ہے بلکہ اس قسم کا ہر عمل اگرچہ کیسا ہی مفید ہو وقت خطبہ شرعا لغو میں داخل اور اس کے فائدے پر نظر باطل بلکہ نفع درکنار اس سے ضرر حاصل، آخر دیکھا کہ شرع مطہر نے اس وقت امر بالمعروف کو کہ اعلیٰ درجہ کی مفید و مہم چیز ہے حرام ٹھہرایا، اور دو حرف (چپ) کہنے کو لغو میں داخل فرمایا،

صحاح ستہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام یخطب فقد لغوت ۲۔

(۲۔ صحیح البخاری باب الانصاف يوم الجمعة الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۲۸)۔

مسئلہ ۶۱: خطبہ سننے کی حالت میں دیکھا کہ اندھا کوئیں میں گرا چاہتا ہے یا کسی کو پتھرو وغیرہ کا ٹٹا چاہتا ہے، تو زبان سے کہہ سکتے ہیں، اگر اشارہ یا دبانے سے بتا سکیں تو اس صورت میں بھی زبان سے کہنے کی اجازت نہیں۔ (38)

مسئلہ ۶۲: خطیب نے مسلمانوں کے لیے دعا کی تو سامعین کو ہاتھ اٹھانا یا آمین کہنا منع ہے، کریں گے گنہگار ہوں گے۔ خطبہ میں زُرد و شریف پڑھتے وقت خطیب کا داہنے بائیں مونہ کرنا بدعت ہے۔ (39)

مسئلہ ۶۳: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک خطیب نے لیا تو حاضرین دل میں زُرد و شریف پڑھیں، زبان سے پڑھنے کی اس وقت اجازت نہیں۔ (40) یوہیں صحابہ کرام کے ذکر پر اس وقت رضی اللہ تعالیٰ عنہم زبان سے کہنے کی اجازت نہیں۔

مسئلہ ۶۴: خطبہ جمعہ کے علاوہ اور خطبوں کا سننا بھی واجب ہے، مثلاً خطبہ عیدین و نکاح وغیرہا۔ (41)

مسئلہ ۶۵: پہلی اذان کے ہوتے ہی سعی واجب ہے اور بیع وغیرہ ان چیزوں کا جو سعی کے منافی ہوں چھوڑ دینا واجب یہاں تک کہ راستہ چلتے ہوئے اگر خرید و فروخت کی تو یہ بھی ناجائز اور مسجد میں خرید و فروخت تو سخت گناہ ہے اور کھانا کھا رہا تھا کہ اذان جمعہ کی آواز آئی اگر یہ اندیشہ ہو کہ کھائے گا تو جمعہ فوت ہو جائے گا تو کھانا چھوڑ دے اور جمعہ کو

جب روزہ جمعہ خطبہ امام کے وقت تو دوسرے سے کہے چُپ، تو تُو نے خود نفوکیا،

مسند احمد شش اہل داؤد میں امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من قال لصاحبه يوم الجمعة صه فقد لغا ومن لغا فليس في جمعة تلك شيء ۳۔

جو جمعہ کے دن اپنے ساتھی سے چپ کہے اُس نے نفوکیا اور جس نے نفوکیا اُس کے لئے اس جمعہ میں کچھ اجر نہیں۔

(۳۔ سنن ابوداؤد باب فضل الجمعة مطبوعہ آئتاب عالم پریس لاہور ۱/ ۱۵۰)

امام احمد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من يتكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل اسفارا والذى يقول له انصت ليس له

جمعة ۴۔ (۴۔ مسند احمد بن حنبل مروی از عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱/ ۲۳۰)

جمعہ کے دن جب امام خطبہ میں ہوئے والا ایسا ہے جیسے گدھا جس پر کتابیں لدی ہوں اور جو اُس سے چپ کہے اُس کا جمعہ نہیں،

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۳۳۳۔ ۳۳۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(38) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۹

(39) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، مطلب فی شروط وجوب الجمعة، ج ۳، ص ۳۸، و مطلب فی قول الخطیب الخ، ص ۲۴

(40) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۴۰

(41) المربع السابق

جائے، جمعہ کے لیے اطمینان و وقار کے ساتھ جائے۔ (42)

مسئلہ ۶۶: خطیب جب منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے دوبارہ اذان دی جائے۔ (43) یہ ہم اوپر بیان کر آئے کہ

(42) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة، ج ۱، ص ۱۳۹

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۴۲

(43) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۴۲

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں خطیب جب منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے مسجد کے اندر اذان دئے جانے سے متعلق تحریر فرماتے ہیں:

(یعنی ایسی مسجد کے متعلق جس کے باہر خطیب کے سامنے اذان نہ دی جا سکے) یہاں ارنج و اتوی سنت ثانیہ پر جوہ اولیٰ مسجد میں اذان سے نہیں ہے، قاضی خاں و خطیب و خزانہ المفتیین و فتح القدیر و بحر الرائق و برجندی و عکبری میں ہے: لا یؤذن فی المسجد ۳۔ (مسجد میں اذان نہ دی جائے۔ ت) (۳۔ فتاویٰ ہندیہ فصل فی کلمات الاذان والاقامۃ مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۵۵)

نیز فتح القدیر و نظم و مخطوطی علی المراقی وغیرہا میں مسجد کے اندر اذان مکروہ ہونے کی تصریح ہے اور ہر مکروہ منہی عنہ ہے، رد المحتار میں قبیل احکام مسجد ہے:

لا یلزم منه ان یکون مکروہاً الا بہی خاص لان الکراہۃ حکم شرعی فلا بد لہ من دلیل ۱۔

اس سے مکروہ ہونا لازم نہیں آتا مگر یہ کہ فی خاص وارد ہو کیونکہ کراہت حکم شرعی ہے، لہذا اس کے لئے دلیل کا ہونا ضروری ہے

(۱۔ رد المحتار باب ما یفسد الصلوۃ وما یکبر فیہا مطبوعہ معظی البابا مصر ۱/ ۴۸۳)

اور اجتہاد ممنوع، ایقان مطبوعہ سے اہم و اعظم ہے،

اشاہ میں ہے:

اعتناء الشرع بالمنہیات اشد من اعتنائہ بالہامورات ولذا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا امرتکم یشیع فاتوا منه ما استطعتم وان نہیتکم عن شیء فاجتنبوہ وروی فی الکشف حدیثاً لترك ذرة مما نهى الله تعالى عنه افضل من عبادة الثقلين ومن ثم جاز ترك الواجب دفعا للمشقة ولم يسامح في الاقدام على المنہیات ۲۔

شریعت کے ممنوعات کا اہتمام اس کے مامورات سے زیادہ ہے اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کسی شئی کا حکم دوں تو اس کو استطاعت کے مطابق بجالاؤ اور اگر میں تمہیں کسی شئی سے منع کروں تو اس سے بچو۔ الکشف میں یہ حدیث منقول سے ایک ذرہ کے برابر اس کام سے رک جانا جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا جن دافس کی عبادت سے بہتر ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ رفع مشقت کے لئے واجب کا ترک جائز ہوتا ہے لیکن ممنوعات پر عمل کی اجازت نہیں۔

(۲۔ الاشباہ والنظائر الفن الاول القاعدة الخامسة مطبوعہ ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۱/ ۱۲۵)۔

سامنے سے یہ مراد نہیں کہ مسجد کے اندر منبر سے متصل ہو کہ مسجد کے اندر اذان کہنے کو فقہائے کرام مکروہ فرماتے ہیں۔
 مسئلہ ۶۷: اکثر جگہ دیکھا گیا کہ اذان ثانی پست آواز سے کہتے ہیں، یہ نہ چاہیے بلکہ اسے بھی بلند آواز سے کہیں کہ اس سے بھی اعلان مقصود ہے اور جس نے پہلی نہ سنی اسے سن کر حاضر ہو۔ (44)
 مسئلہ ۶۸: خطبہ ختم ہو جائے تو فوراً اقامت کہی جائے، خطبہ و اقامت کے درمیان دنیا کی بات کرنا مکروہ ہے۔ (45)

مسئلہ ۶۹: جس نے خطبہ پڑھا وہی نماز پڑھائے، دوسرا نہ پڑھائے اور اگر دوسرے نے پڑھا دی جب بھی ہو جائے گی جبکہ وہ ماذون (جس کو اجازت دی گئی) ہو۔ یوں اگر نابالغ نے بادشاہ کے حکم سے خطبہ پڑھا اور بالغ نے نماز پڑھا لی جائز ہے۔ (46)

مسئلہ ۷۰: نماز جمعہ میں بہتر یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری میں سورۃ منافقون یا پہلی میں سُبْحِ

ثانیاً محذات خیب ایک مصلحت ہے، اور مسجد کے اندر اذان کہنا مفدت اور جلب مصلحت سے سلب مفدت اہم ہے۔ اشباہ میں ہے:
 درء المفاسد اولیٰ من جلب المصالح ۳۔
 مفاسد کا رفع کرنا مصالح کے حصول سے بہتر ہے۔

(۳۔ الاشباہ والنظائر النعم الاول القاعدة الخامسة مطبوعہ ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۱/ ۱۳۵)

وجہ مفدت ظاہر ہے کہ دربار ملک الملوک جل جلالہ کی بے ادبی ہے شاہد اس کا شاہد ہے دربار شاہی میں اگر چوب دار عین مکان اجلاس میں کھڑا ہوا چلائے کہ دربار یو چلا سلام کو حاضر ہو، ضرور گستاخی بے ادب ٹھہرے گا، جس نے شاہی دربار نہ دیکھے ہوں وہ انھیں پکھریوں کو دیکھ لے کہ مدئی مدعا علیہ گواہوں کی حاضری کمرہ سے باہر پکاری جاتی ہے چہرہ خود کمرہ پکھری میں کھڑا ہو کر چلائے اور حاضریاں پکڑے تو ضرور مستحق سزا ہو اور ایسے امور ادب میں شرعاً عرف معہود فی الشاہدی کا لحاظ ہوتا ہے تحقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

یحال علی المعہود من وضعها حال قصد التعظیم فی القیام والمعہود فی الشاہد منه تحت السرة ۱۔

(۱۔ فتح القدیر باب صفۃ الصلوۃ مطبوعہ نوریہ رضویہ کھڑا ۱/ ۲۳۹)

حالت قیام میں بقصد تعظیم جو معروف ہو اس کے مطابق ہاتھ باندھے جائیں گے اور جس معروف کا مشاہدہ ہے وہ یہی ہے کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۲۰۶-۲۰۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(44) البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۷۳ وغیرہ

(45) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، ج ۳، ص ۴۳

(46) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، مطلب فی حکم الرقی، ج ۳، ص ۴۳

اسم اور دوسری میں ھَلْ اَنتَ پڑھے، مگر ہمیشہ اُنھیں کو نہ پڑھے کبھی کبھی اور سورتیں بھی پڑھے۔ (47)

مسئلہ ۷۱: جمعہ کے دن اگر سفر کیا اور زوال سے پہلے آبادی شہر سے باہر ہو گیا تو حرج نہیں در نہ ممنوع ہے۔ (48)

مسئلہ ۷۲: حجامت بنوانا اور ناخن ترشوانا جمعہ کے بعد افضل ہے۔ (49)

مسئلہ ۷۳: سوال کرنے والا اگر نمازیوں کے آگے سے گزرتا ہو یا گردنیں پھلانگتا ہو یا بلا ضرورت مانگتا ہو تو سوال بھی ناجائز ہے اور ایسے سائل کو دینا بھی ناجائز۔ (50) بلکہ مسجد میں اپنے لیے مطلقاً سوال کی اجازت نہیں۔

مسئلہ ۷۴: جمعہ کے دن یا رات میں سورہ کہف کی تلاوت افضل ہے اور زیادہ بزرگی رات میں پڑھنے کی ہے نسائی بیہقی، سند صحیح ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: جو شخص سورہ کہف جمعہ کے دن پڑھے، اس کے لیے دونوں جمعوں کے درمیان نور روشن ہوگا۔ (51)

اور دارمی کی روایت میں ہے، جو شب جمعہ میں سورہ کہف پڑھے اس کے لیے وہاں سے کعبہ تک نور روشن ہوگا۔ (52)

اور ابو بکر ابن مردویہ کی روایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ فرماتے ہیں: جو جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھے اس کے قدم سے آسمان تک نور بلند ہوگا جو قیامت کو اس کے لیے روشن ہوگا اور دو جمعوں کے درمیان جو گناہ ہوئے ہیں بخش دیے جائیں گے۔ (53) اس حدیث کی اسناد میں کوئی حرج نہیں۔ حم الدخان پڑھنے کی بھی فضیلت آئی ہے۔

طبرانی نے ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جو شخص جمعہ کے

(47) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین، مطلب: أمر الخلیفۃ الخ، ج ۳، ص ۶۴

والبحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ج ۲، ص ۲۷۵

(48) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۴۴

(49) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۴۶

(50) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، مطلب فی الصدقة علی سوال المسجد، ج ۳، ص ۴۷

حاشیہ 50 تا 57 سے متعلق مفید معلومات کے لئے حاشیہ 1 کو ملاحظہ فرمائیں۔

(51) سنن الصغریٰ للبیہقی، کتاب الصلاة، باب فضل الجمعة، الحدیث: ۶۰۸، ج ۱، ص ۲۱۰

(52) سنن الدارمی، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل سورة الکہف، الحدیث: ۳۴۰۷، ج ۲، ص ۵۴۶

(53) الترغیب والترہیب، کتاب الجمعة، الترغیب فی قراءة سورة الکہف الخ، الحدیث: ۲، ج ۱، ص ۲۹۸

دن یا رات میں حم الدخان پڑھے، اس کے لیے اللہ تعالیٰ جنت میں ایک گھر بنائے گا۔ (54) اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ (55) اور ایک روایت میں ہے، جو کسی رات میں حم الدخان پڑھے، اس کے لیے ستر ہزار فرشتے استغفار کریں گے۔ (56) جمعہ کے دن یا رات میں جو سورۃ یس پڑھے، اس کی مغفرت ہو جائے۔ (57)

فائدہ: جمعہ کے دن روھیں جمع ہوتی ہیں، لہذا اس میں زیارت قبور کرنی چاہیے اور اس روز جہنم نہیں بھڑکایا جاتا۔ (58)

(54) المعجم الکبیر، الحدیث: ۸۰۲۶، ج ۸، ص ۲۶۴

(55) جامع الترمذی، أبواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی فضل حم الدخان، الحدیث: ۲۸۹۸، ج ۴، ص ۴۰۷

(56) جامع الترمذی، أبواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی فضل حم الدخان، الحدیث: ۲۸۹۷، ج ۴، ص ۴۰۶

(57) الترغیب والترہیب، کتاب الجمعة، الترغیب فی قرآۃ سورۃ الکہف الخ، الحدیث: ۴، ج ۱، ص ۲۹۸

(58) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ج ۳، ص ۴۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

خاتمہ الحدیث شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح مشکوٰۃ شریف باب زیارۃ القبور میں فرماتے ہیں: مستحب است کہ تصدق کردہ شود از میت بعد از رفتن اواز عالم تا ہفت روز تصدق از میت نفع می کند اور ابے خلاف میان اہل علم وارد شدہ است در آن احادیث صحیحہ بہ میت را مگر صدقہ و دعا، و در بعض روایات آمدہ است کہ روح میت می آید خانہ خود را شب جمعہ، پس نظری کند کہ تصدق می کند از دے یا نہ۔ ان واللہ تعالیٰ اعلم میت کے دنیا سے جانے کے بعد سات دن تک اس کی طرف سے صدقہ کرنا مستحب ہے۔ میت کی طرف سے صدقہ اس کے لیے نفع بخش ہوتا ہے۔ اس میں اہل علم کا کوئی اختلاف نہیں، اس بارے میں صحیح حدیثیں وارد ہیں، خصوصاً پانی صدقہ کرنے کے بارے میں۔ اور بعض علماء کا قول ہے کہ میت کو صرف صدقہ اور دعا کا ثواب پہنچتا ہے۔ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ روح شب جمعہ کو اپنے گھر آتی ہے اور انتظار کرتی ہے کہ اس کی طرف سے صدقہ کرسے ہیں یا نہیں واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) اشعۃ اللمعات باب زیارۃ القبور مکتبہ نوریہ رضویہ سکھرا ۱/ ۷۱۶ و ۷۱۷

شیخ الاسام کشف الغطاء عما لزم للموتی علی الاحیاء فصل ہشتم میں فرماتے ہیں: در غرائب و خزائن نقل کردہ کہ ارواح مومنین کی آئندہ خانہ ہائے خود را ہر شب جمعہ روز عید و روز عاشورہ و شب برات، پس ایستادہ می شوند بیرون خانہ ہائے خود و دعا می کند ہر یکے بآواز بلند اندوہ گین اے مل و اول دمن و زردیکان من مہربانی کنید بر ما بصدقہ۔ ۲۔ غرائب اور خزائن میں منقول ہے کہ مومنین کی روھیں ہر شب جمعہ، روز عید، روز عاشورہ، اور شب برات کو اپنے گھر آ کر باہر کھڑی رہتی ہیں اور ہر روح غمناک بلند آواز سے ندا کرتی ہے کہ اے میرے گھر والو، اے میری اولاد، اے میرے قرابت دارو! صدقہ کر کے ہم پر مہربانی کرو۔ (۲) کشف الغطاء عما لزم للموتی علی الاحیاء فصل احکام دعا و صدقہ ص ۶۶

اسی میں ہے: شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در شرح الصدور احادیث شتہ در اکثر ازیں اوقات آوردہ اگرچہ اکثرے سے

خالی از ضعف نیست۔ ۳۔ شرح الصدور میں شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان میں سے اکثر اوقات کے بارے میں مختلف حدیثیں نقل کی ہیں اگرچہ ضعف سے خالی نہیں ہیں۔ (۳۔ کشف الغطاء عما لازم للموتی علی الاحیاء فصل احکام دعا وصدقہ ص ۶۶)

اکثرے کا لفظ صریح ولایت کر رہا ہے کہ بعض بالکل ضعف سے خالی ہیں۔ تو صاحب مائۃ مسائل کا مطلقاً اس کی طرف نسبت کرنا کہ این روایات را تضعیف ہم فرمودہ اند۔ ۴۔ کذب وافترا ہے یا جہل و اجترار۔ اور استناد کا صحیح مرفوعہ مصلحت الاسناد میں حصر اور صحیح کا صرف کتب ستہ پر قصر، جیسا کہ صاحب مائۃ مسائل سے یہاں واقع ہوا۔ جہل شدید و سفہ بعید ہے، حدیث حسن بھی بالا جماع حجت ہے۔ غیر عقائد و احکام حلال و حرام میں حدیث ضعیف بھی بالا جماع حجت ہے، ہمارے ائمہ کرام حنفیہ و جمہور ائمہ کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل اسناد بھی حجت ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث موقوف غیر مرفوع قول صحابی بھی حجت ہے کہ یہ سب مسائل ادنیٰ طلبہ علم پر بھی روشن ہیں، اور حدیث صحیح کا ان چھ کتابوں میں محصور نہ ہونا بھی علم کے ابجد خوانوں پر مین و بہرین (ظاہر و دلائل سے ثابت۔ ت) ہے۔ ولکن الوہابیۃ قوم یجہلون (لیکن وہابیہ نادان ہیں۔ ت) (۴۔ مائۃ مسائل)

طریقہ (تعجب۔ ت) یہ کہ خود صاحب مائۃ مسائل نے اس کتاب اور اربعین میں اور بزرگان خاندان دہلی جناب مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب و شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنی تصانیف کثیرہ میں وہ وہ روایات غیر صحاح و روایات طبقہ رابعہ اور ان سے بھی نازل تر (کم مرتبہ۔ ت) سے استناد کیا ہے جیسا کہ ان کتب کے ادنیٰ مطالعہ سے واضح و بین ہے ولکن النجدیۃ یجحدون الحق و ہم یعلیون (لیکن نجدیہ یہ جان بوجھ کر حق کا انکار کرتے ہیں۔ ت)

امام اجل عبداللہ بن مبارک دابوبکر بن ابی شیبہ استاذ بخاری و مسلم حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے موقوفہ اور امام احمد مسند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور ابونعیم حلیہ میں سند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی۔ و هذا لفظ ابن المبارک قال ان الدنيا جنة الكافر ومجن المؤمن. وانما مثل المؤمن حزن تخرج نفسه كمثل رجل كان في السجن فاخرج منه فجعل يتقلب في الارض يتفصح فيها۔ (اور یہ ابن مبارک کے الفاظ ہیں، ت) بیشک دنیا کافر کی بہشت اور مسلمان کا قید خانہ ہے، جب مسلمان کی جان نکلتی ہے تو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص زندان میں تھا اب آزاد کر دیا گیا تو زمین میں گشت کرنے اور بافراغت چلنے پھرنے لگا۔

(۱۔ کتاب الزہد لابن المبارک باب فی طلب الحلال حدیث ۵۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۱۱)

ابوبکر کی روایت یوں ہے:

فاذا مات المؤمن یخلى به بسرح حیث شاء۔ ۲۔

جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے جائے۔

(۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الزہد حدیث ۱۶۵۷۱ ادارة القرآن کراچی ۳/ ۳۵۵)

ابن ابی الدنیہ و تہذیب سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی حضرت سلمان قاری و عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما باہم ملے، ←

ایک نے دوسرے سے کہا کہ اگر مجھ سے پہلے انتقال کر دو تو مجھے خبر دینا کہ وہاں کیا پیش آیا، کہا کیا زندے اور مردے بھی ملتے ہیں؟ کہا:

نعم اما الہومنون فان ارواحهم فی الجنة وہی تذهب حیث شاءت ا۔

ہاں مسلمان کی روہیں تو جنت میں ہوتی ہیں انہیں اختیار ہوتا ہے جہاں چاہیں جائیں۔

(۱۔ شعب الایمان باب التوکل والتسلیم حدیث ۱۳۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/ ۱۲۱)

ابن المبارک کتاب الزہد والیو بکر ابن ابی الدنیا ابن مندہ سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال ان ارواح المؤمنین فی برزخ من الارض تذهب حیث شاءت ونفس الکافر فی سجن ۲۔

پیشک مسلمانوں کی روہیں زمین کے برزخ میں ہیں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں، اور کافر کی روہ سجن میں مقید ہے۔

(۲۔ کتاب الزہد لابن مبارک باب ما جاء فی التوکل حدیث ۴۲۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۳۲)

ابن ابی الدنیا مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال بلغنی ان ارواح المؤمنین مرسلۃ تذهب حیث شاءت ۳۔

فرمایا: مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مسلمانوں کی روہیں آزاد ہیں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں۔

(۳۔ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب مقرر الارواح خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۸)

امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں:

رجح ابن البران ارواح الشهداء فی الجنة وارواح غیرہم علی افنیۃ القبور فتسرح حیث شاءت ۴۔

امام ابو عمر ابن عبد البر نے فرمایا: رائج یہ ہے کہ شہیدوں کی روہیں جنت میں ہیں اور مسلمانوں کی قباۓ قبور پر، جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں،

(۴۔ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب مقرر الارواح خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۱۰۵)

علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

ان الروح اذا انخلعت من هذا الهيكل وانفكت من القيود بالموت تحول الی حیث شاءت ۵۔

پیشک جب روح اس قاب سے جدا اور موت کے باعث قیدوں سے رہا ہوتی ہے جہاں چاہتی ہے جولان کرتی ہے۔

(۵۔ تیسیر شرح جامع صغیر تحت حدیث ان روح المؤمنین الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۱/ ۳۲۹)

قاضی ثناء اللہ بھی تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں: ارواح ایٹاں (یعنی اولیائے کرام قدست اسرارہم) از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہندی

روند ا۔ اولیائے کرام قدست اسرارہم کی روہیں زمین و آسمان، بہشت میں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں

(۱۔ تذکرۃ الموتی والقبور اردو ترجمہ مصباح النور باب روحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے بیان میں نوری کتب خانہ لاہور ص ۷۵ و ۷۶)

خزانۃ اردایات میں ہے: عن بعض العلماء المحققین ان الارواح تتخلص لیلۃ الجمعۃ وتنتش فجاؤ الی مقابر

ثم جاؤ الی بیوتہم ۲۔



بعض علماء محققین سے مروی ہے کہ روہیں شب جمعہ چھٹی پاتی اور پھیلتی جاتی ہیں، پہلے اپنی قبروں پر آتی ہیں پھر اپنے گھروں میں۔

(۲۔ خزائن الروایات)

دستور القضاۃ مستند صاحب مائتہ مسائل میں فتاویٰ امام نسفی سے ہے:

ان ارواح السومنین یا تونی فی کل لیلۃ الجمعۃ ویوم الجمعۃ فیقومون بفناء بیوتہم ثم ینادی کل واحد منهم بصوت حنین یا اہلی ویا اولادی ویا اقربائی اعطفوا علینا بالصدقۃ واذا کرونا ولا تنسوننا وارحمونا فی غربتنا س الخ۔

بیشک مسلمانوں کی روہیں ہر روز شب جمعہ اپنے گھر آتی اور دروازے کے پاس کھڑی ہو کر دروناک آواز سے پکارتی ہیں کہ اے میرے گھر والو! اے میرے بچو! اے میرے عزیزو! ہم پر صدقہ سے مہر کرو، ہمیں یاد کرو بھول نہ جاؤ، ہماری غریبی میں ہم پر ترس کھاؤ۔

(۳۔ دستور القضاۃ)

نیز خزائن الروایات مستند صاحب مائتہ مسائل میں ہے:

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اذا کان یوم عید او یوم جمعۃ او یوم عاشوراء ولیلۃ النصف من الشعبان تاتی ارواح الاموات ویقومون علی ابواب بیوتہم فیقولون هل من احد ین کرنا هل من احد یتوحم علینا هل من احد ین کرنا غریبتنا ۴۔ الحدیث۔ (۴۔ خزائن الروایات)

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے جب عید یا جمعہ یا عاشورہ کا دن یا شب برات ہوتی ہے اموات کی روہیں آ کر اپنے گھروں کے دروازوں پر کھڑی ہوتی اور کہتی ہیں: ہے کوئی کہ ہمیں یاد کرے، ہے کوئی کہ ہم پر ترس کھائے، ہے کوئی کہ ہماری غریبت کی یاد دلائے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۶۳۹-۶۵۳ رضائف و غریب، لاہور)

عیدین کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَا كُمْ) (1)

روزوں کی گنتی پوری کرو اور اللہ کی بڑائی بولو کہ اس نے تمہیں ہدایت فرمائی۔

اور فرماتا ہے:

(فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) (2)

اپنے رب (عزوجل) کے لیے نماز پڑھ اور قربانی کر۔

حدیث ۱: ابن ماجہ ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو

عیدین کی راتوں میں قیام کرے، اس کا دل نہ مرے گا جس دن لوگوں کے دل مریں گے۔ (3)

(1) پ ۲، البقرة: ۱۸۵

(2) پ ۳۰، الکہف: ۲

(3) سنن ابن ماجہ، أبواب ما جاء في الصيام، باب فمن قام ليأتي العيد، الحدیث: ۱۷۸۲، ج ۲، ص ۳۶۵

عیدین کی راتوں میں عبادت کرنے کا ثواب

حضرت سیدنا عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، ہیکر عظمت و شرافت،

فخیر رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی رات عبادت کی تو اس کا دل اس

دن نہ مرے گا جس دن دل مرجائیں گے۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب احياء ليالي العيد، رقم ۳۲۰۳، ج ۲، ص ۳۳۰)

حضرت سیدنا ابوالفداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان نحر و بر صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے عیدین کی راتوں میں ثواب کی امید پر قیام (یعنی عبادت) کیا اس کا دل اس دن نہ مرے گا جس دن

دل مرجائیں گے۔ (ابن ماجہ، کتاب الصيام، باب فمن قام في ليالي العيد، رقم ۱۷۸۲، ج ۲، ص ۳۶۵)

حضرت سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و

مختار، حبیب پردردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے پانچ راتوں کو زندہ کیا اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے، ترویہ،

عرفہ اور قربانی کی رات (یعنی آٹھویں، نویں اور دسویں ذوالحجہ) اور عید الفطر اور نصف شعبان کی رات۔

(الترغیب والترہیب، کتاب العيدین والاضحیہ، الترغیب فی احياء ليالي العيدین، رقم ۳، ج ۲، ص ۹۸)

حدیث ۲: اصحابی معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: جو پانچ راتوں میں شب بیداری کرے اس کے لیے جنت واجب ہے، ذی الحجہ کی آٹھویں، نویں، دسویں راتیں اور عید الفطر کی رات اور شعبان کی پندرہویں رات (4) یعنی شب براءت۔

حدیث ۳: ابو داؤد انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے، اس زمانہ میں اہل مدینہ سال میں دو دن خوشی کرتے تھے (مہرگان و نیروز)، فرمایا: یہ کیا دن ہیں؟ لوگوں نے عرض کی، جاہلیت میں ہم ان دنوں میں خوشی کرتے تھے، فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ان کے بدلے میں ان سے بہتر دو دن تمہیں دیے، عید اضحیٰ و عید الفطر کے دن۔ (5)

حدیث ۴، ۵: ترمذی و ابن ماجہ و دارمی بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر کے دن کچھ کھا کر نماز کے لیے تشریف لے جاتے اور عید اضحیٰ کو نہ کھاتے، جب تک نماز نہ پڑھ لیتے۔ (6)

(4) الترغیب والترہیب، کتاب العیدین والاصحیۃ، الترغیب فی احیاء البلیاتی العیدین، الحدیث: ۲، ج ۲، ص ۹۸

(5) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ العیدین، الحدیث: ۱۱۳۴، ج ۱، ص ۳۱۸

حکیم الامت کے مدنی پھول۔

۱۔ ان میں سے ایک کا نام نیروز تھا یعنی سال کا پہلا دن، یہ فارسی لفظ ہے نیروز سے بنا اور دوسرے کا نام مہرجان تھا۔ غالباً نیروز جنوری کی پہلی تاریخ ہوتا ہوگا، اور مہرجان جولائی میں۔ واللہ اعلم! ان لوگوں نے یہ دن بھوسیوں سے لیے ہوں گے جو اصل میں فارسی النسل تھے۔

۲۔ یعنی تم ان دنوں میں کھیلنے کودنے کے عوض ان دو دنوں میں اللہ تعالیٰ کی عبادتیں کر کے خوشی مناؤ۔ خیال رہے کہ اب بھی کفار اپنے بڑے دنوں میں جوئے کھیتے ہیں، شرابیں پیتے ہیں، ایک دوسرے پر رنگ ڈالتے ہیں، انسانیت سوز اور بے حیائی کے کام کر کے خوشیاں مناتے ہیں، اسلام میں ہر کام انسانیت بلکہ روحانیت کا ہے۔ مرقات نے یہاں فرمایا کہ عاشورہ کے دن خوشی کرنا خارجیوں کا طریقہ ہے، اور رنج و غم کرنا، سیدہ کونرا انصیوں کی حرکتیں، تم ان دونوں سے بچو۔ الحمد للہ! حرمین شریفین میں اس دن میں یہ کچھ نہیں ہوتا، روانض نیروز کے دن خوشی مناتے ہیں، بہانہ یہ کرتے ہیں کہ اس دن عثمان غنی شہید ہوئے تھے مگر درحقیقت یہ بھوسیوں کی نقل ہے۔ علماء فرماتے کہ اگر نیروز کے دن کسی بھوسی کو ایک انہ بھی ہدیہ دیا اس دن کی تعظیم کے لیے تو دینے والا کافر ہوا اور اس کے سارے اعمال ضبط ہو گئے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۶۵)

(6) جامع الترمذی، أبواب العیدین، باب ماجاء فی الاکل یوم الفطر قبل الخروج، الحدیث: ۵۳۲، ج ۲، ص ۷۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ معلوم ہو کہ عید کے دن کھا کر جانا اور بقرعید کے دن آکر کھانا سنت ہے۔ بہتر یہ ہے کہ پہلے قربانی ہی کا گوشت کھائے۔ مرقات اور فتح القدیر میں ہے بہتر یہ ہے کہ عید کے دن کوئی میٹھی چیز کھا کر جائے، لہذا سویاں، شیر خرمہ وغیرہ کھالینے سے بھی یہ سنت ادا ہو جائے گی۔

اور بخاری کی روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ عید الفطر کے دن تشریف نہ لے جاتے، جب تک چند کھجوریں نہ تناول فرمالیتے اور طاق ہوتیں۔ (7)

حدیث ۶: ترمذی و دارمی نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ عید کو ایک راستہ سے تشریف لے جاتے اور دوسرے سے واپس ہوتے۔ (8)

حدیث ۷: ابو داؤد و ابن ماجہ کی روایت انھیں سے ہے، کہ ایک مرتبہ عید کے دن بارش ہوئی تو مسجد میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے عید کی نماز پڑھی۔ (9)

حدیث ۸: صحیحین میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے عید کی نماز

بعض علماء فرماتے ہیں بہتر یہ ہے کہ بقرعید کے دن عورتیں، بچے بھی نماز سے پہلے کچھ نہ کھائیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۶۶)

(7) صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الاکل یوم الفطر قبل الخروج، الحدیث: ۹۵۳، ج ۱، ص ۳۲۸

(8) جامع الترمذی، ابواب العیدین، باب ماجاء فی خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی العید الخ، الحدیث: ۵۳۱، ج ۲، ص ۶۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۔ اس حدیث کی شرح اور راستہ تبدیل کرنے کی حکمتیں پہلے بیان ہو چکیں۔ خیال رہے کہ عید کے دن امام اور تمام نمازی عید گاہ کے راستے میں آہستہ تکبیر تشریف کہتے جائیں اور بقرعید میں بلند آواز سے، لیکن اگر عوام عید میں بلند آواز سے تکبیر کہیں تو منع نہ کر دیکونکہ وہ پہلے ہی سے ذکر اللہ میں کم ہر جہت رکھتے ہیں۔ (مرقاۃ) کسی نے امام اعظم سے پوچھا کہ لوگ بقرعید کے زمانہ میں بازاروں میں تکبیریں کہتے پھرتے ہیں، فرمایا امت روکو۔ ذکر بانہر کی پوری تحقیق ہماری کتاب ”جاء الحق“ حصہ اول میں دیکھو۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۷۳)

(9) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب یصلی بالناس العید فی المسجد اذا کان یوم مطر، الحدیث: ۱۱۶۰، ج ۱، ص ۴۲۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی آپ ہمیشہ نماز عید جنگل میں پڑھاتے تھے لیکن ایک بار بارش ہو گئی تو لوگوں کو جنگل جانا بھی گراں تھا اور وہاں کوئی جگہ سایہ دار بھی نہ تھی اس لیے مسجد نبوی میں عید پڑھائی گئی۔ علماء فرماتے ہیں کہ ہمیشہ ہر جگہ نماز عید جنگل میں پڑھنا بہتر ہے سوائے بارش کے، ہاں مکہ معظمہ میں یہ نماز بھی حرم شریف میں افضل، مسلمانوں کا اسی پر ہمیشہ سے عمل رہا، صحابہ اور دیگر علماء نے اس پر کبھی اعتراض نہ کیا حتیٰ کہ نماز جنازہ، ستقاء وغیرہ بھی حرم شریف میں بلا کراہت جائز ہیں، دوسری مساجد میں نماز جنازہ مکروہ ہے، امام سیوطی نے درالمختار میں فرمایا کہ آدم علیہ السلام کی نماز جنازہ دروازہ کعبہ کے پاس پڑھی گئی۔ (از مرقاۃ) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۷۴)

دو رکعت پڑھی، نہ اس کے قبل نماز پڑھی نہ بعد۔ (10)

حدیث ۹: صحیح مسلم شریف میں ہے جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: میں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے ساتھ عید کی نماز پڑھی ایک دو مرتبہ نہیں (بلکہ بارہا)، نہ اذان ہوئی نہ اقامت۔ (11)



(10) صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الخطبۃ بعد العید، الحدیث: ۹۶۳، ج ۱، ص ۳۳۱

(11) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ العیدین، باب کتاب صلاۃ العیدین، الحدیث: ۸۸۷، ص ۴۳۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے چونکہ امیر معویہ کے زمانہ میں زیاد نے عیدین میں اذان شروع کر دی تھی اس کی تردید کے لیے صحابہ کرام مارہا یہ فرمایا کرتے تھے تاکہ لوگ اس سے باز رہیں۔ الحمد للہ! کہ زیاد کی یہ بدعت چلی نہیں۔ خیال رہے کہ اگر نماز عید کی اطلاع گولوں یا طبل یا اعلان سے کر دی جائے کوئی مضائقہ نہیں، مگر اذان و تکبیر سوائے نماز عید گناہ اور جمعہ کسی نماز کے لیے نہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۵۳)

مسائل فقہیہ

عیدین کی نماز واجب ہے مگر سب پر نہیں بلکہ انھیں پر جن پر جمعہ واجب ہے (1) اور اس کی ادا کی وہی شرطیں ہیں جو جمعہ کے لیے ہیں صرف اتنا فرق ہے کہ جمعہ میں خطبہ شرط ہے اور عیدین میں سنت، اگر جمعہ میں خطبہ نہ پڑھا تو جمعہ نہ ہوا اور اس میں نہ پڑھا تو نماز ہوگئی مگر بُرا کیا۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ جمعہ کا خطبہ قبل نماز ہے اور عیدین کا بعد نماز (2)، اگر پہلے پڑھا تو بُرا کیا، مگر نماز ہوگئی لوٹائی نہیں جائے گی۔

(1) اعلیٰ حضرت، امام السنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فی الدوا المختار تحب صلوتہا علی من تحب علیہ الجمعة بشرائطها المتقدمة سوى الخطبة فانها سنة بعدها
در مختار میں ہے کہ عیدین کی نماز ان لوگوں پر لازم ہے جن پر جمعہ لازم اور خطبہ کے علاوہ تمام شرائط بھی جمعہ والی ہی ہیں کیونکہ عید کے بعد خطبہ سنت ہے، (۱۔ در مختار باب العیدین مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱/ ۱۱۳)

فی رد المحتار قال فی البحر حتی لو لم یخطب اصلا مع واساء لترك السنة ۲۔

رد المحتار میں ہے کہ بحر میں ہے حتی کہ اگر بالکل خطبہ دیا ہی نہیں تو نماز صحیح ہوگی لیکن ترک سنت کی وجہ سے برا کیا۔

(۲۔ رد المحتار باب العیدین مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۶۱۱)

فی التنویر تودی بمصر بمواضع اتفاقا ۳۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (۳۔ تنویر الابصار باب العیدین مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱/ ۱۱۳)
تنویر میں ہے کہ شہر میں بار تفاق متعدد مقامات پر عید ادا کی جاسکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۵۷۶، رمضان و نذرین، لاہور)

(2) اعلیٰ حضرت، امام السنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اب روایات سننے:

حدیث اصحیحین میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے:

واللفظ لمسلم قال شهدت صلوة الفطر مع نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم فكلهم یصلوها قبل الخطبة ثم یخطب ۲۔

مسلم کے الفاظ یہ ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی معیت میں نماز عید الفطر ادا کی ان سب نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا۔

(۲۔ صحیح مسلم کتاب العیدین مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/ ۲۸۹) ←

حدیث ۲: صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصلی فی الاضعی والفطر ثم یخطب بعد الصلوۃ ۲۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز پڑھاتے پھر نماز کے بعد خطبہ ارشاد فرماتے۔

(۳۔ صحیح البخاری کتاب العیدین مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۱)

حدیث ۳: اسی کے باب استقبال الامام الناس فی خطبۃ العید میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

خرج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم اضعی فصلی العید رکعتین ثم اقبل علینا بوجہہ وقال
الحدیث ۱۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اٹھنے کے دن تشریف لائے پھر عید کی دو رکعات پڑھائیں پھر آپ نے ہماری طرف رخ انور کیا اور خطبہ ارشاد فرمایا۔ (۱۔ صحیح البخاری کتاب العیدین مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۳۳)

حدیث ۴: اسی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی یوم النحر ثم خطب الحدیث ۲۔
بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید الاضحیٰ کے روز نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا۔

(۲۔ صحیح البخاری کتاب العیدین مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۳۴)

حدیث ۵: اسی میں حضرت جندب بن عبداللہ بکلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

صلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم النحر ثم خطب ثم ذبح ۲۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قربانی کے دن نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا پھر قربانی کی

(۳۔ صحیح البخاری کتاب العیدین مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۳۴)

حدیث ۶: جامع ترمذی میں باقادرہ تمسین و صحیح حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے:

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابوبکر و عمر یصلون فی العیدین قبل الخطبۃ ثم یخطبون ۳۔

(۳۔ جامع الترمذی باب فی صلوۃ العیدین مطبوعہ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱/۷۰)

حدیث ۷: سنن نسائی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یخرج یوم العید فیصلی رکعتین ثم یخطب ۵۔
بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید کے دن باہر تشریف لاتے آپ دو رکعتیں پڑھاتے پھر خطبہ دیتے

(۵۔ سنن نسائی کتاب صلوۃ العیدین مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۳۴)

یہ سات حدیثیں ظاہر کرتی ہیں کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صدیق و فاروق و عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم نماز عیدین کا

اور خطبہ کا بھی اعادہ نہیں اور عیدین میں نہ اذان ہے نہ اقامت، صرف دوبار اتنا کہنے کی اجازت ہے: الصَّلَاةُ
جَامِعَةٌ۔ (3) بلا وجہ عید کی نماز چھوڑنا گمراہی و بدعت ہے۔ (4)
مسئلہ ۱: گاؤں میں عیدین کی نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (5)



سلام پھیر کر کچھ دیر کے بعد خطبہ شروع فرماتے۔

حدیث ۸: صحیحین میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

واللفظ للبخاری کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والاضحیٰ الی البصلی فاول شیئ یمسؤ بہ
الصَّلَاةُ ثم ینصرف فیقوم مقابل الناس والناس جلوس علی صفوفہم فیعظہم ویوصیہم فان کان یرید ان
یقطع بعشا قطعه او یامر بشیئ امر به ثم ینصرف۔

الفاظ بخاری یہ ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر اور اضحیٰ کے دن باہر میدان میں تشریف لاتے سب سے پہلے آپ نماز پڑھاتے
پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے لوگ اپنی اپنی صفوں میں بیٹھ رہتے آپ انہیں وعظ و نصیحت فرماتے، اگر آپ نے کسی لشکر کو بھیجنا ہوتا تو
رو، نہ فرماتے، در کسی کا حکم دینا ہوتا تو حکم فرمادیتے پھر آپ واپس تشریف لاتے۔

(۱۔ صحیح البخاری کتاب العیدین باب خروج البصلیان مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۳۱)

یہ حدیث خطبہ و معاودت میں فصل بتاتی ہے۔

حدیث ۹: بخاری و مسلم و دارمی و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ حضرت عمر الامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال خرجت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم فطر او اضحیٰ فصلی ثم خطب ثم اتی النساء فوعظھن
و ذکرھن و امرھن بالصدقة ۲۔ (۲۔ صحیح البخاری کتاب العیدین باب خروج البصلیان مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۳۳)
فرمایا میں فطر اور اضحیٰ کے روز نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نکلا آپ نے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا پھر خواتین کے اجتماع میں تشریف
لے گئے انہیں وعظ و نصیحت فرمائی اور انہیں صدقہ کا حکم دیا۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۵۴۳-۵۴۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(3) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین، ج ۱، ص ۱۵۰

والدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، ج ۳، ص ۵۱، وغیرہا

(4) الجوہرۃ الغیریۃ، کتاب الصلاة، باب العیدین، ص ۱۱۹

(5) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، ج ۳، ص ۵۲

روزِ عید کے مستحبات

مسئلہ ۲: عید کے دن یہ امور مستحب ہیں:

- (۱) حجامت بنوانا۔
- (۲) ناخن ترشوانا۔
- (۳) غسل کرنا۔
- (۴) مسواک کرنا۔ (۱)
- (۵) اچھے کپڑے پہننا، نیا ہوتو نیا اور نہ دھلا۔
- (۶) انگوٹھی پہننا۔ (۲)
- (۷) خوشبو لگانا۔
- (۸) صبح کی نماز مسجد محلہ میں پڑھنا۔

(۱) یہ اس کے علاوہ ہے جو وضو میں کی جاتی ہے کہ وضو میں سنت مؤکدہ ہے اور عید کی اس میں خصوصیت نہیں، بلکہ وہ تو ہر وضو کے لئے ہے۔

(رد المحتار)

(۲) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اور بعض اشیاء وہ ہیں کہ سونے کی حرام اور چاندی کی جائز انھیں میں انگٹری ہے جس سے سائل نے سول کیا۔ شرعاً چاندی کی ایک انگوٹھی ایک نگ کی کہ وزن میں ساڑھے چار ماشہ سے کم ہو پہننا جائز ہے اگرچہ بے حاجت مہر اس کا ترک افضل ہے۔ اور مہر کی غرض سے خالی جواز نہیں بلکہ سنت ہے ہاں تکبر یا زمانہ پن کا سنگار یا اور کوئی غرض مذموم نیت میں ہو تو ایک انگوٹھی کیا اس نیت سے اچھے کپڑے پہنے بھی جائز نہیں اس کی بات جدا ہے۔ یہ قید ہر جگہ ملحوظ رہنا چاہئے کہ سارا دار و مدار نیت پر ہے۔

فی البدل المختار یتعلی الرجل بخاتم فضة اذا لم يرد به التزین و يحرم بغيرها و ترك التختيم لغیر ذی حاجة افضل و كل ما فعل مجبرا کره و ما فعل لحاجة لا الہ ملقطاً۔

(۱) در مختار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی اللبس مطبع مجتہبی دہلی ۲/ ۲۴۰

در مختار میں ہے کہ آدی چاندی کی انگوٹھی پہن سکتا ہے بشرطیکہ نیت زیب و تزینت کی نہ ہو، اور چاندی کے علاوہ دیگر دھاتوں کی بنی ہوئی انگوٹھیاں پہننا حرام ہے۔ جس کو پہنے کی ضرورت نہ ہو اس کے لئے انگوٹھی نہ پہننا زیادہ بہتر ہے اور جو کام تکبر کی وجہ سے کیا جائے مکروہ ہے اور جو کام کسی ضرورت کے تحت کیا جائے وہ مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۵۴۳-۵۴۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(۹) عید گاہ جلد چلا جاتا۔

(۱۰) نماز سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنا۔

(۱۱) عید گاہ کو پیدل جانا۔

(۱۲) دوسرے راستہ سے واپس آنا۔

(۱۳) نماز کو جانے سے پیشتر چند کھجوریں کھا لینا۔ تین، پانچ، سات یا کم و بیش مگر طاق ہوں، کھجوریں نہ ہوں تو کوئی میٹھی

چیز کھالے، نماز سے پہلے کچھ نہ کھایا تو گنہگار نہ ہوا مگر عشا تک نہ کھایا تو عتاب (سرزنش) کیا جائے گا۔ (3)

مسئلہ ۳: سواری پر جانے میں بھی حرج نہیں مگر جس کو پیدل جانے پر قدرت ہو اس کے لیے پیدل جانا افضل ہے

اور واپسی میں سواری پر آنے میں حرج نہیں۔ (4)

مسئلہ ۴: عید گاہ کو نماز کے لیے جانا سنت ہے اگرچہ مسجد میں گنجائش ہو اور عید گاہ میں منبر بنانے یا منبر لے جانے

میں حرج نہیں۔ (5)

مسئلہ ۵: (۱۴) خوشی ظاہر کرنا

(۱۵) کثرت سے صدقہ دینا

(۱۶) عید گاہ کو اطمینان و وقار اور نیچی نگاہ کیے جانا

(۱۷) آپس میں مبارک دینا مستحب ہے اور راستہ میں بلند آواز سے تکبیر نہ کہے۔ (6)

مسئلہ ۶: نماز عید سے قبل نفل نماز مطلقاً مکروہ ہے، عید گاہ میں ہو یا گھر میں اس پر عید کی نماز واجب ہو یا نہیں،

یہاں تک کہ عورت اگر چاشت کی نماز گھر میں پڑھنا چاہے تو نماز ہو جانے کے بعد پڑھے اور نماز عید کے بعد عید گاہ میں

نفل پڑھنا مکروہ ہے، گھر میں پڑھ سکتا ہے بلکہ مستحب ہے کہ چار رکعتیں پڑھے۔ یہ احکام خواص کے ہیں، عوام اگر نفل

پڑھیں اگرچہ نماز عید سے پہلے اگرچہ عید گاہ میں انھیں منع نہ کیا جائے۔ (7)

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین، ج ۱، ص ۱۳۹

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، ج ۳، ص ۵۳، وغیرہا

(4) الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، ص ۱۱۹

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین، ج ۱، ص ۱۳۹

(5) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، ج ۳، ص ۵۵ وغیرہ

(6) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، ج ۳، ص ۵۶

(7) المرجع السابق، ص ۵۷-۶۰

مسئلہ ۷: نماز کا وقت بقدر ایک نیزہ آفتاب بلند ہونے سے ضحوۃ کبریٰ یعنی نصف النہار شرعی تک ہے، مگر عید الفطر میں دیر کرنا اور عید الفطر میں جلد پڑھ لینا مستحب ہے اور سلام پھیرنے کے پہلے زوال ہو گیا ہو تو نماز جاتی رہی۔ (8) زوال سے مراد نصف النہار شرعی ہے، جس کا بیان باب الاوقات میں گزرا۔



نماز عید کا طریقہ

نماز عید کا طریقہ یہ ہے کہ دو رکعت واجب عید الفطر یا عید الفی کی نیت کر کے کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہہ کر ہاتھ باندھ لے پھر ٹٹا پڑھے پھر کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہتا ہوا ہاتھ چھوڑ دے پھر ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہہ کر ہاتھ چھوڑ دے پھر ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہہ کر ہاتھ باندھ لے یعنی پہلی تکبیر میں ہاتھ باندھے، اس کے بعد دو تکبیروں میں ہاتھ لٹکائے پھر چوتھی تکبیر میں باندھ لے۔ اس کو یوں یاد رکھے کہ جہاں تکبیر کے بعد کچھ پڑھنا ہے وہاں ہاتھ باندھ لیے جائیں اور جہاں پڑھنا نہیں وہاں ہاتھ چھوڑ دیے جائیں، پھر امام اعوذ اور بسم اللہ آہستہ پڑھ کر جہر کے ساتھ الحمد اور سورت پڑھے پھر رکوع و سجدہ کرے، دوسری رکعت میں پہلے الحمد و سورت پڑھے پھر تین بار کان تک ہاتھ لے جا کر اللہ اکبر کہے اور ہاتھ نہ باندھے اور چوتھی بار بغیر ہاتھ اٹھائے اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع میں جائے، اس سے معلوم ہو گیا کہ عیدین میں زائد تکبیریں چھ ہوئیں، تین پہلی میں قراءت سے پہلے اور تکبیر تحریمہ کے بعد اور تین دوسری میں قراءت کے بعد، اور تکبیر رکوع سے پہلے اور ان چھوڑ تکبیروں میں ہاتھ اٹھائے جائیں گے اور ہر دو تکبیروں کے درمیان تین تسبیح کی قدر سکتے کرے اور عیدین میں مستحب یہ ہے کہ پہلی میں سورۃ جمعہ اور دوسری میں سورۃ منافقون پڑھے یا پہلی میں تسبیح اسٹم اور دوسری میں قل اٹک۔ (1)

مسئلہ ۸: امام نے چھ تکبیروں سے زیادہ کہیں تو مقتدی بھی امام کی پیروی کرے مگر تیرہ سے زیادہ میں امام کی پیروی نہیں۔ (2)

(1) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، ج ۳، ص ۶۱، وغیرہ

(2) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، مطلب: أمر الخلیفۃ الخ، ج ۳، ص ۶۳

یعنی حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

المسألة الثامنة: في الهندية من تكبيرات العيد عن المحيط عن محمد بن تميم بن مسعود فذكر الامام غير ذلك اتبع الامام الا اذا كبر الامام تكبيرة الميكرة احد من الفقهاء ۳ (ثم نقل عن البدائع) لكن هذا اذا كان بقرب الامام يسمع الكبريات منه فاما اذا كان يبعد منه يسمع من المكبرين ياتي بجميع ما يسمع وان خرج من اقاويل الصحابة رضي الله تعالى عنهم لجواز ان الغلط من امكبرين قلو ترك شيئا منها ربما كان المتروك ما اتى به الامام ۴ (۳) والفتاوى الجندیة کتاب الصلاۃ الباب السابع عشر ثورانی کتب خانہ پشاور ۱۵۱/۱) ۵

مسئلہ ۹: پہلی رکعت میں امام کے تکبیر کہنے کے بعد مقتدی شامل ہوا تو اسی وقت تین تکبیریں کہہ لے اگرچہ امام نے قراءت شروع کر دی ہو اور تین ہی کہے، اگرچہ امام نے تین سے زیادہ کہی ہوں اور اگر اس نے تکبیریں نہ کہیں کہ امام رکوع میں چلا گیا تو کھڑے کھڑے نہ کہے بلکہ امام کے ساتھ رکوع میں جائے اور رکوع میں تکبیر کہہ لے اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور غالب گمان ہے کہ تکبیریں کہہ کر امام کو رکوع میں پالے گا تو کھڑے کھڑے تکبیریں کہے پھر رکوع میں جائے ورنہ اللہ اکبر کہہ کر رکوع میں جائے اور رکوع میں تکبیریں کہے پھر اگر اس نے رکوع میں تکبیریں پوری نہ کی تھیں کہ امام نے سر اٹھا لیا تو باقی ساقط ہو گئیں اور اگر امام کے رکوع سے اٹھنے کے بعد شامل ہوا تو اب تکبیریں نہ کہے بلکہ جب اپنی پڑھے اس وقت کہے اور رکوع میں جہاں تکبیر کہنا بتایا گیا، اس میں ہاتھ نہ اٹھائے اور اگر دوسری رکعت میں شامل ہوا تو پہلی رکعت کی تکبیریں اب نہ کہنے بلکہ جب اپنی فوت شدہ پڑھنے کھڑا ہو اس وقت کہے اور دوسری رکعت کی تکبیریں اگر امام کے ساتھ پا جائے، فبہا ورنہ اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو پہلی رکعت کے بارہ میں مذکور ہوئی۔ (3)

مسئلہ ۱۰: جو شخص امام کے ساتھ شامل ہوا پھر سو گیا یا اس کا وضو جاتا رہا، اب جو پڑھے تو تکبیریں اتنی کہے جتنی امام نے کہیں، اگرچہ اس کے مذہب میں اتنی نہ تھیں۔ (4)

مسئلہ ۱۱: امام تکبیر کہنا بھول گیا اور رکوع میں چلا گیا تو قیام کی طرف نہ لوٹے نہ رکوع میں تکبیر کہے۔ (5)

مسئلہ ۱۲: پہلی رکعت میں امام تکبیریں بھول گیا اور قراءت شروع کر دی تو قراءت کے بعد کہہ لے یا رکوع میں اور قراءت کا اعادہ نہ کرے۔ (6)

مسئلہ ۱۸: تکبیری کے باب تکبیرات حمیدین میں ہے کہ "امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نماز عید میں تکبیرات زوائد کے بارے میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کو پسند کرتے تھے (یعنی چھ زائد تکبیریں) امام اگر اس کے علاوہ اتنی تکبیریں کہے جو کسی فقیہ کا مذہب نہ ہو تو مقتدی امام کی پیروی نہ کرے۔" پھر بدائع سے نقل کیا یہ اس وقت ہے جب مقتدی امام کے قریب ہو کہ خود اس کی آواز سن رہا ہو، اور اتنی دور ہو کہ خود اس کی نہ سنا ہو، بلکہ مکبروں سے سن کر ادا کرتا ہو تو جتنی سنے سب ہی ادا کرے اگرچہ وہ اقوال صحابہ سے بھی باہر ہو، کیونکہ غلطی کا مکان مکبروں کی طرف سے بھی ہے، اور کچھ تکبیریں چھوڑنے میں خطرہ یہ ہے کہ کہیں امام کی کہی ہوئی تکبیریں ہی نہ چھوٹ گئی ہوں۔"

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۸، ص ۵۱، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(3) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین، ج ۱، ص ۱۵۱

واندر المختار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، ج ۳، ص ۶۳-۶۶، وغیرہما

(4) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین، ج ۱، ص ۱۵۱

(5) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، مطلب: أمر الخلیفۃ الخ، ج ۳، ص ۶۵

(6) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر فی صلاۃ العیدین، ج ۱، ص ۱۵۱

مسئلہ ۱۳: امام نے تکبیراتِ زوائد میں ہاتھ نہ اٹھائے تو مقتدی اس کی پیروی نہ کرے بلکہ ہاتھ اٹھائے۔ (7)

مسئلہ ۱۴: نماز کے بعد امام دو خطبے پڑھے اور خطبہ جمعہ میں جو چیزیں سنت ہیں اس میں بھی سنت ہیں اور جو وہاں مکروہ یہاں بھی مکروہ صرف دو باتوں میں فرق ہے ایک یہ کہ جمعہ کے پہلے خطبہ سے پیشتر خطیب کا بیٹھنا سنت تھا اور اس میں نہ بیٹھنا سنت ہے دوسرے یہ کہ اس میں پہلے خطبہ سے پیشتر نو بار اور دوسرے کے پہلے سات بار اور منبر سے اترنے کے پہلے چودہ بار اللہ اکبر کہنا سنت ہے اور جمعہ میں نہیں۔ (8)

مسئلہ ۱۵: عید الفطر کے خطبہ میں صدقہ فطر کے احکام کی تعلیم کرے، وہ پانچ باتیں ہیں:

(۱) کس پر واجب ہے؟ (۲) اور کس کے لیے؟ (۳) اور کب؟ (۴) اور کتنا؟ (۵) اور کس چیز سے؟۔

بلکہ منسب یہ ہے کہ عید سے پہلے جو جمعہ پڑھے اس میں بھی یہ احکام بتا دیے جائیں کہ پیشتر سے لوگ واقف ہو جائیں اور عید اُضحیٰ کے خطبہ میں قربانی کے احکام اور تکبیرات تشریق کی تعلیم کی جائے۔ (9)

مسئلہ ۱۶: امام نے نماز پڑھ لی اور کوئی شخص باقی رہ گیا خواہ وہ شامل ہی نہ ہوا تھا یا شامل تو ہوا مگر اس کی نماز فاسد

امام تکبیرات زوائد بھول گیا

قوانین شریعت کی رو سے حکم یہ ہے کہ اگر پہلی رکعت میں امام تکبیرات زوائد بھول جائے تو سورۃ فاتحہ ختم ہونے تک یاد آجائے تو اسی وقت تکبیرات زوائد کہہ لے اور سورۃ فاتحہ کا اعداد کرے لیکن اگر سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد کوئی سورت شروع کر دے تو درمیان میں تکبیر نہ کہے بلکہ قراءت مکمل کرنے کے بعد کہے جیسا کہ علامہ شامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

أَنْ يَبْدَأَ الْإِمَامُ بِالْقِرَاءَةِ سَهْوًا فَتَنْزِلَ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ وَالسُّورَةِ يَمْضِي فِي صَلَاتِهِ وَأَنْ لَمْ يَقْرَأَ إِلَّا الْفَاتِحَةَ كَبَّرَ وَأَعَادَ الْقِرَاءَةَ لَزُومًا. (رد المحتار ص ۵۵ ج ۲ مکتبہ امدادیہ)

اسی طرح فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

اِذَا نَسِيَ الْإِمَامُ تَكْبِيرَاتِ الْعِيدِ حَتَّى قَرَأَ فَانَّهُ يَكْبَرُ بَعْدَ الْقِرَاءَةِ أَوْ فِي الرُّكُوعِ مَا مَدَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ كَذَا فِي الثَّانِي خَانِيهِ (فتاویٰ عالمگیری ج ۱۶ ص ۱۷۷ اول قدیمی کتب خانہ)

ترجمہ: جب امام تکبیرات عید بھول جائے یہاں تک کہ وہ قراءت شروع کر دے تو وہ قراءت کے بعد تکبیر کہے گا یا رکوع میں کہے گا جب تک کہ سر نہ اٹھائے اسی طرح ثانیہ خانہ میں ہے۔

(7) المرجع السابق

(8) المرجع السابق ص ۱۵۰، الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، ج ۳، ص ۶۷، وغیرہ

(9) المرجع سابق

صدقہ فطر کے مسائل بہار شریعت حصہ 5 میں اور قربانی کے مسائل بہار شریعت حصہ 15 میں ملاحظہ فرمائیں۔

ہوگئی تو اگر دوسری جگہ مل جائے پڑھ لے ورنہ نہیں پڑھ سکتا، ہاں بہتر یہ ہے کہ یہ شخص چار رکعت چاشت کی نماز پڑھے۔ (10)

مسئلہ ۷: کسی عذر کے سبب عید کے دن نماز نہ ہو سکی (مثلاً سخت بارش ہوئی یا ابر کے سبب چاند نہیں دیکھا گیا اور گواہی ایسے وقت گزری کہ نماز نہ ہو سکی یا ابر تھا اور نماز ایسے وقت ختم ہوئی کہ زوال ہو چکا تھا) تو دوسرے دن پڑھی جائے اور دوسرے دن بھی نہ ہوئی تو عید الفطر کی نماز تیسرے دن نہیں ہو سکتی اور دوسرے دن بھی نماز کا وہی وقت ہے جو پہلے دن تھا یعنی ایک نیزہ آفتاب بلند ہونے سے نصف النہار شرعی تک اور بلا عذر عید الفطر کی نماز پہلے دن نہ پڑھی تو دوسرے دن نہیں پڑھ سکتے۔ (11)

(10) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، ج ۳، ص ۶۷

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین، ج ۱، ص ۱۵۱، ۱۵۲

والدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، ج ۳، ص ۶۸، وغیرہا

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نماز عید الفطر میں جو بوجہ عذر ایک دن کی تاخیر وارکھی ہے وہاں شرط عذر صرف نفی کراہت کے لئے نہیں بلکہ اصل صحت کے لئے ہے یعنی اگر بلا عذر روز اول نہ پڑھے تو روز دوم اصلاً صحیح نہیں، نہ یہ کہ مع الکراہت جائز ہو، عامہ معتبرات میں اس کی تصریح ہے مصنف خطبہ کہ شخص مجہول ہے قابل اعتماد نہیں اسے نماز عید الاضحیٰ سے اشتباہ گزرا کہ وہاں دو روز کی تاخیر بوجہ عذر بلا کراہت اور بلا عذر برواجہ کراہت روا ہے۔

فی الدلیل بختار وتأخر کسطر الی الزوال من الغد فقط واحکامہا احکام الاضحیٰ لکن یجوز تأخیرھا الی اخر ثالث ایامہ النحر بلا عذر مع الکراہۃ وہی بالعدہ بدوئھا فالعدہ هنا النفی الکراہۃ وفی الفطر للصحة ۱۔ اھ ملخصاً

در مختار میں ہے کہ عذر مثلاً بارش کی وجہ سے فقط دوسرے دن زوال تک مؤخر کی جاسکتی ہے اور عید الفطر کے احکام عید الاضحیٰ کی طرح ہیں لیکن عید الاضحیٰ کو بلا عذر ایام نحر کے تیسرے دن تک مؤخر کیا جاسکتا ہے، ہاں کراہت ہے اور عذر ہوگا تو کراہت نہیں ہوگی، یہاں عذر کا ہونا نفی کراہت کے لئے ہے اور عید الفطر میں صحت کے لئے اھ ملخصاً (۱۔ در مختار باب العیدین مطبوعہ مطبعہ مجتہبی دہلی ۱/۱۱۶)

وفی نور الايضاح وشرحہ مراقی الفلاح کلاهما للعلامة الشرنبلالی تؤخر صلوة عید الفطر بعد الی الغد فقط و قید العدہ للجواز لا لئفی الکراہۃ فاذا لم یکن عذر لا تصح فی الغد ۲۔ اھ ملقطاً

نور الايضاح، در اس کی شرح مراقی الفلاح میں علامہ شرنبلالی فرماتے ہیں کہ عذر کی وجہ سے عید الفطر کو دوسرے دن تک مؤخر کیا جاسکتا ہے، عذر کی قید جواز کے لئے ہے نفی کراہت کے لئے نہیں، تو جب عذر نہ ہو تو دوسرے دن میں نماز صحیح نہ ہوگی اھ ملقطاً،

(۲۔ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی باب احکام العیدین مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۹۳) وفی مجمع الانہر بلفاضل شیخی زادة العدہ فی الاضحیٰ لئفی الکراہۃ وفی الفطر للجواز ۳۔

مسدہ ۱۸: عید اضحیٰ تمام احکام میں عید الفطر کی طرح ہے صرف بعض باتوں میں فرق ہے، اس میں مستحب یہ ہے

مجمع الزہد میں فاضل شجی زادہ کہتے ہیں کہ اضحیٰ میں عذر نفی کراہت اور فطر میں جواز کے لئے ہے،

(۳۔ مجمع الانہر شرح ملتقى الأبحر باب صلوة العیدین مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۷۵۱)

وفی شرح النقایۃ للشمس القہستانی لو ترک بغیر عذر سقطت کما فی الخزانة ۲۔ ۱۷

شرح نقایۃ للشمس قہستانی میں ہے کہ اگر نماز عید بغیر عذر کے چھوڑ دی تو ساقط ہو جائے گی، خزانہ میں بھی اسی طرح ہے ۱۷

(۳۔ جامع الرموز فصل فی العیدین مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران، ۱۷۵۱)

ففی شرح المنیۃ الکبیر للعلامة الحلبي صلوة عید الاضحیٰ تجوز فی الیوم الثانی والثالث سواء اخرت بعذر

او بدونه اما صلوة الفطر فلا تجوز الا فی الثانی بشرط حصول العذر فی الاول ۵۔ ۱۷

شرح منیۃ کبیر للعلامة حلبي میں ہے کہ عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے اور تیسرے دن بھی جائز ہے خواہ عذر کی وجہ سے مؤخر ہوئی یا بلا عذر، لیکن نماز

عید الفطر اگر پہلے دن کسی عذر کی وجہ سے ادا نہ کی جاسکی تو فقط دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے ۱۷

(۵۔ تحفۃ المستملی شرح منیۃ المصلیٰ باب العیدین مطبوعہ سہیل اکیڈمی، ہورس، ۱۷۵۱)

وفی الفتاویٰ الخانیۃ ان فاتت صلوة الفطر فی الیوم الاول بعذر یصلی فی الیوم الثانی وان فاتت بغیر عذر لا

یصلی فی الیوم الثانی فان فاتت فی الیوم الثانی بعذر او بغیر عذر لا یصلی بعد ذلك واما عید الاضحیٰ ان فاتت فی

الیوم الاول بعذر او بغیر عذر یصلی فی الیوم الثانی فان فاتت فی الیوم الثانی بعذر او بغیر عذر یصلی فی الیوم

الثالث فان فاتت فی الیوم الثالث بعذر او بغیر عذر لا یصلی بعد ذلك ۱۔ ۱۷

فتاویٰ خانہ میں ہے کہ، اگر کسی عذر کی وجہ سے عید الفطر پہلے دن رہ گئی تو دوسرے دن ادا کی جائے اور اگر عذر نہ تھا تو دوسرے دن نہیں پڑھی

جاسکتی، اور اگر دوسرے دن بھی نہ پڑھی جاسکی خواہ عذر تھا یا نہیں، تو اس کے بعد نہیں پڑھی جاسکتی، باقی نماز عید الاضحیٰ اگر عذر یا بغیر عذر پہلے

دن رہ گئی تو دوسرے دن پڑھ لی جائے، اگر دوسرے دن فوت ہو گئی عذر تھا یا نہ تھا تو تیسرے دن پڑھ لی جائے، اور اگر تیسرے دن بھی رہ

گئی خواہ عذر تھا یا نہ تھا تو اس کے بعد ادا نہیں کی جاسکتی، (۱۔ فتاویٰ قاضی خاں باب صلوة العیدین مطبوعہ مثنوی نوکشتہ، ۸۸/۱)

وفی الہندیۃ عن تبیین الامام الزیلعی، العذر ہہنا لنفی الکراہۃ حتی لو اخروها الی ثلاثہ ایام من غیر

عذر جازت الصلوۃ وقد اساءوا فی الفطر للجواز حتی لو اخروها الی الغد من غیر عذر لا یجوز ۲۔ انتہی ومثله فی

رمز الحقائق للعلامة العینی۔

ہندیہ میں، ام زلیخا کی تبیین سے ہے کہ یہاں عذر نفی کراہت کے لئے ہے، حتیٰ کہ اگر بغیر عذر کے تین دن نماز مؤخر کر دی تو اب بھی نماز جائز

اہتہ تاخیر کر کے پڑا کیا اور فطر میں عذر جواز کے لئے ہے حتیٰ کہ اگر بغیر عذر کے نماز دوسرے دن تک مؤخر کی تو اب اس کی داغ بیل جائز نہ

ہوگی انتہی، علامہ عینی کی رمز الحقائق میں اسی طرح ہے۔ (۲۔ فتاویٰ ہندیہ باب صلوة العیدین نوری کتب خانہ پشاور، ۵۳)

بالجملہ اس کا خلاف کتب متداولہ میں فقیر کی نظر سے کسی روایت ضعیفہ میں بھی نہ گزرا۔

کہ نماز سے پہلے کچھ نہ کھائے اگرچہ قربانی نہ کرے اور کھالیا تو کراہت نہیں اور راستہ میں بلند آواز سے تکبیر کہتا جائے اور عید اضحیٰ کی نماز عذر کی وجہ سے بارہویں تک بلا کراہت مؤخر کر سکتے ہیں، بارہویں کے بعد پھر نہیں ہو سکتی اور بلا عذر دسویں کے بعد مکروہ ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۹: قربانی کرنی ہو تو مستحب یہ ہے کہ پہلی سے دسویں ذی الحجہ تک نہ حجامت بنوائے، نہ ناخن ترشوائے۔ (13)

اللهم الا ما رأيت في جواهر الاخلاط من قوله اذا فاتت صلوة عيد الفطر في اليوم الاول بعند او بغيره فاصلي في يوم الثاني ولم يصل بعده اه

مگر یہ کہ میں نے جواہر اخلاط میں یہ عبارت دیکھی کہ جب نماز عید الفطر پہلے دن فوت ہو خواہ عذر تھا یا نہ تھا دوسرے دن ادا کی جائے اور اس کے بعد نہیں پڑھی جاسکتی اھ

فيظن ان يكون خلصاً من الاخلاط فاني رأيت له غير ما مسئلة خالف فيها الكتب المعتمدة والاسفار المعتمدة او يكون من خطأ النسخ. والله تعالى اعلم

تو گمان یہ ہے کہ اخلاط کا خلط ہے کیونکہ میں نے متعدد مسائل میں دیکھا ہے کہ وہ کتب معتدہ اور اسفار معتدہ کے خلاف لکھتے ہیں یا یہ کاتب کی غلطی ہو سکتی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۸، ص ۵۷۲-۵۷۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع عشر في صلاة العيد من، ج ۱، ص ۱۵۲، وغیرہ

(13) اعلیٰ حضرت، امام المسند، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ حکم صرف استحبالی ہے کرے تو بہتر ہے نہ کرے تو مضائقہ نہیں، نہ اس کو حکم عدولی کہہ سکتے ہیں نہ قربانی میں نقص آنے کی کوئی وجہ، بلکہ اگر کسی شخص نے ۳۱ دن سے کسی عذر کے سبب خواہ بلا عذر ناخن تراشے ہوں نہ خط بنوایا ہو کہ چاند ذی الحجہ کا ہو گیا تو وہ، اگرچہ قربانی کا ارادہ رکھتا ہو اس مستحب پر عمل نہیں کر سکتا اب دسویں تک رکھے گا تو ناخن و خط بنوائے ہوئے اکتالیسواں دن ہو جائے گا، ورنہ چالیس دن سے زیادہ نہ بنوایا گناہ ہے۔ فعل مستحب کے لئے گناہ نہیں کر سکتا۔

في رد المحتار في شرح المنية وفي المضمرات. عن ابن المبارك في تقليم الاظفار وحق الرأس في عشر ذي الحجة قال لا تؤخر السنة. وقد ورد ذلك ولا يجب التأخير اه فهذا محمول على الندب بالاجماع الا ان نفى الوجوب لا ينافي الاستحباب فيكون مستحباً الا ان استلزم الزيادة على وقت اباحة التأخير، ونهايته مآدون الاربعين فلا يباح فوقها، اه مختصراً. والله تعالى اعلم.

(۱) رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب العیدین وادایاء الترات العربی بیروت ۱/ ۵۶۵

رد المحتار میں ہے کہ منیہ کی شرح اور مضمرات میں ابن مبارک سے نقل کیا کہ ناخن کاٹنا اور سر منڈانا ذی الحجہ کے دس دنوں میں اپ نے اس کے متعلق فرمایا کہ سنت کو مؤخر نہ کیا جائے جبکہ اس کے متعلق حکم وارد ہے تاہم تاخیر واجب نہیں ہے اھ تو یہ استحباب پر محمول ہے اور ۔۔۔

مسئلہ ۲۰: عرفہ کے دن یعنی نویں ذی الحجہ کو لوگوں کا کسی جگہ جمع ہو کر حاجیوں کی طرح وقوف کرنا اور ذکر و دعا میں مشغول رہنا صحیح یہ ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں جبکہ لازم و واجب نہ جانے اور اگر کسی دوسری غرض سے جمع ہوئے، مثلاً نماز استسقا پڑھنی ہے، جب تو بلا اختلاف جائز ہے اصلاً حرج نہیں۔ (14)

مسئلہ ۲۱: بعد نماز عید مصافحہ (ہاتھ ملانا) و معانقہ کرنا (گلے ملنا) جیسا عموماً مسلمانوں میں رائج ہے بہتر ہے کہ اس میں اظہار مسرت ہے۔ (15)

مسئلہ ۲۲: نویں ذی الحجہ کی فجر سے تیرہویں کی عصر تک ہر نماز فرض پنجگانہ کے بعد جو جماعت مستحبہ کے ساتھ ادا کی گئی ایک بار تکبیر بلند آواز سے کہنا واجب ہے اور تین بار افضل اسے تکبیر تشریق کہتے ہیں، وہ یہ ہے:

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ (16)

مسئلہ ۲۳: تکبیر تشریق سلام پھیرنے کے بعد فوراً واجب ہے یعنی جب تک کوئی ایسا فعل نہ کیا ہو کہ اس نماز پر بنا نہ کر سکے، اگر مسجد سے باہر ہو گیا یا قصد وضو توڑ دیا یا کلام کیا اگرچہ سہواً تو تکبیر ساقط ہو گئی اور بلا قصد وضو ٹوٹ گیا تو کہہ لے۔ (17)

مسئلہ ۲۴: تکبیر تشریق اس پر واجب ہے جو شہر میں مقیم ہو یا جس نے اس کی اقتدا کی اگرچہ عورت یا مسافر یا گاؤں کا رہنے والا اور اگر اس کی اقتدا نہ کریں تو ان پر واجب نہیں۔ (18)

مسئلہ ۲۵: نفل پڑھنے والے نے فرض والے کی اقتدا کی تو امام کی پیروی میں اس مقتدی پر بھی واجب ہے اگرچہ امام کے ساتھ اس نے فرض نہ پڑھے اور مقیم نے مسافر کی اقتدا کی تو مقیم پر واجب ہے اگرچہ امام پر واجب نہیں۔ (19)

دعوت کی نفی استحباب کے منافی نہیں ہے لہذا استحب ہے ہاں اگر اباحت کی مدت پر تاخیر کو مستلزم ہو تو مستحب نہ ہوگا، اباحت کی مدت کی انتہا چالیس روز ہے تو اس سے زیادہ تاخیر مباح نہ ہوگی اھ مختصر اواللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۰، ص ۳۵۳-۳۵۴ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(14) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، ج ۳، ص ۷۰، وغیرہ

(15) انظر: الفتاویٰ الرضویہ، ج ۸، ص ۶۰۱

(16) تنویر المصابر، کتاب الصلاة، باب العیدین، ج ۳، ص ۷۱، ۷۲، وغیرہ

(17) اندر المختار و رد المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، مطلب: المختار أن الذبح اسماعیل، ج ۳، ص ۷۳

(18) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، ج ۳، ص ۷۴

(19) اندر المختار و رد المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، مطلب: المختار أن الذبح اسماعیل، ج ۳، ص ۷۴

مسئلہ ۲۶: غلام پر تکبیر تشریق واجب ہے اور عورتوں پر واجب نہیں اگرچہ جماعت سے نماز پڑھی، ہاں اگر مرد کے پیچھے عورت نے پڑھی اور امام نے اس کے امام ہونے کی نیت کی تو عورت پر بھی واجب ہے مگر آہستہ ہے۔ یوئیس جن لوگوں نے برہنہ نماز پڑھی ان پر بھی واجب نہیں، اگرچہ جماعت کریں کہ ان کی جماعت جماعت مستحبہ نہیں۔ (20) مسئلہ ۲۷: نفل و سنت و وتر کے بعد تکبیر واجب نہیں اور جمعہ کے بعد واجب ہے اور نماز عید کے بعد بھی کہہ لے۔ (21)

مسئلہ ۲۸: مسبوق و لاحق پر تکبیر واجب ہے، مگر جب خود سلام پھیریں اس وقت کہیں اور امام کے ساتھ کہہ لی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور نماز ختم کرنے کے بعد تکبیر کا اعادہ بھی نہیں۔ (22) مسئلہ ۲۹: اور دنوں میں نماز قضا ہوگئی تھی ایام تشریق میں اس کی قضا پڑھی تو تکبیر واجب نہیں۔ یوئیس ان دنوں کی نمازیں اور دنوں میں پڑھیں جب بھی واجب نہیں۔ یوئیس سال گذشتہ کے ایام تشریق کی قضا نمازیں اس سال کے ایام تشریق میں پڑھے جب بھی واجب نہیں، ہاں اگر اسی سال کے ایام تشریق کی قضا نمازیں اسی سال کے انھیں دنوں میں جماعت سے پڑھے تو واجب ہے۔ (23)

مسئلہ ۳۰: منفرد (تنہا نماز پڑھنے والے) پر تکبیر واجب نہیں۔ (24) مگر منفرد بھی کہہ لے کہ صابین (25) سے نزدیک اس پر بھی واجب ہے۔

مسئلہ ۳۱: امام نے تکبیر نہ کہی جب بھی مقتدی پر کہنا واجب ہے اگرچہ مقتدی مسافر یا دیہاتی یا عورت ہو۔ (26) مسئلہ ۳۲: ان تاریخوں میں اگر عام لوگ بازاروں میں باعلان تکبیریں کہیں تو انہیں منع نہ کیا جائے۔ (27)



(20) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، ج ۳، ص ۷۴

الجمہورۃ فی التہذیب، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ العیدین، ص ۱۲۲، وغیرہا

(21) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، مطلب: المختار أن الذبح اسماعیل، ج ۳، ص ۷۴

(22) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، مطلب: کلمۃ لا بأس قد تستعمل فی الحدوب، ج ۳، ص ۷۶

(23) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، مطلب: المختار أن الذبح اسماعیل، ج ۳، ص ۷۴

(24) الجمہورۃ فی التہذیب، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ العیدین، ص ۱۲۲

(25) للہ تعالیٰ میں صام ابوہریرہؓ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ علیہما کو صابین کہتے ہیں۔

(26) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، مطلب: کلمۃ لا بأس قد تستعمل فی الحدوب، ج ۳، ص ۷۶

(27) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب العیدین، ج ۳، ص ۷۵

گہن کی نماز کا بیان

حدیث ۱: صحیحین میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد کریم میں ایک مرتبہ آفتاب میں گہن لگا، مسجد میں تشریف لائے اور بہت طویل قیام درکوع و سجود کے ساتھ نماز پڑھی کہ میں نے کبھی ایسا کرتے نہ دیکھا اور یہ فرمایا: کہ اللہ عزوجل کسی کی موت و حیات کے سبب اپنی یہ نشانیاں ظاہر نہیں فرماتا، لیکن ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے، لہذا جب ان میں سے کچھ دیکھو تو ذکر و دعا و استغفار کی طرف گھبرا کر اٹھو۔ (1)

حدیث ۲: نیز انھیں میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ لوگوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! ہم نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو دیکھا کہ کسی چیز کے لینے کا قصد فرماتے ہیں پھر پیچھے ہٹتے دیکھا، فرمایا: میں نے جنت

(1) صحیح البخاری، کتاب الکسوف، باب الذکر فی الکسوف، الحدیث: ۱۰۵۹، ج ۱، ص ۳۶۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہ بطور تمثیل حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کا سا خوف ہوا اور نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ ابھی قیامت کا وقت نہیں خود ہی تو علامات قیامت بے شمار بیان فرمائی ہیں۔ رب تعالیٰ نے سارے جہان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے پھیلانے کا وعدہ کیا ہے جن کی اطلاع اس سے پہلے سرکار بار بار دے چکے ہیں کیونکہ حضرت موسیٰ اشعری فتح خیبر کے سال ایمان لائے اور سورۃ فتح اس سے کہیں پہلے نازل ہو چکی تھیں جس میں یہ تمام وعدے ہیں، نیز ڈر خوف دل کے حالات ہیں۔ دوسرا شخص علامات ہی سے معلوم کر سکتا ہے حقیقت حال سے خبردار نہیں ہو سکتا۔ حضرت ابو موسیٰ نے اندازہ یہ بیان کیا۔ (لمعات) لہذا اس حدیث سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قیامت سے بالکل بے خبر تھے۔

۲۔ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماز کی ہر رکعت میں ایک رکوع دو سجدے کیے مگر بہت دراز کئے، چونکہ ابو موسیٰ اشعری اس وقت بچے نہ تھے اس لیے آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس نماز سے بہت ہی خبردار تھے، لہذا آپ کی یہ روایت حضرت ابن عباس و عائشہ صدیقہ کی احادیث پر رائج ہے اور یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے۔

۳۔ اس میں کفار عرب کے مذکورہ بالا عقیدہ کی تردید ہے اور آج کل کے فلاسفہ کا رد ہے کیونکہ خسوف و کسوف محض چاند سورج کی حرکات سے ہوتے ہیں، نہیں بلکہ قیامت یا دلاتے اور رب کی قدرت ظاہر کرنے کے لیے ہوتے ہیں۔

۴۔ اس جملہ سے معلوم ہوا کہ گہن پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گھبرانا ہماری تعلیم کے لیے تھا اور خدا کی نسبت سے نہ کہ اپنی بے علمی یا خدا کے وعدوں پر بے اعتمادی کی وجہ سے گہن میں جیسے نماز پڑھنا سنت اختیاری ہے ایسے ہی دل کی گھبراہٹ بے اختیاری سنت ہے۔

کو دیکھا اور اس سے ایک خوشہ لینا چاہا اور اگر لے لیتا تو جب تک دنیا باقی رہتی تم اس سے کھاتے اور دوزخ کو دیکھا اور آج کے مثل کوئی خوفناک منظر بھی نہ دیکھا اور میں نے دیکھا کہ اکثر دوزخی عورتیں ہیں، عرض کی، کیوں یا رسول اللہ (عز وجل وصی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)؟ فرمایا: کہ کفر کرتی ہیں، عرض کی گئی، اللہ (عز وجل) کے ساتھ کفر کرتی ہیں؟ فرمایا: شوہر کی ناشکری کرتی ہیں اور احسان کا کفران کرتی ہیں، اگر تو اس کے ساتھ عمر بھر احسان کرے پھر کوئی بات بھی (خلاف مزاج) دیکھے، کہے گی، میں نے کبھی کوئی بھلائی تم سے دیکھی ہی نہیں۔ (2)

(2) صحیح بخاری، کتاب الکسوف، باب صلاة الکسوف جماعۃ، الحدیث: ۱۰۵۲، ج ۱، ص ۳۶۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی انداز اتفاقاً یہ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرأت آہستہ تھی ورنہ آپ قیام کا اندازہ نہ بگاتے کسی صحابی سے پوچھ لیتے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کون سی سورۃ پڑھی۔

۲۔ یہاں دونوں جگہ سجدے مراد ہیں جو عام طور پر نماز کی ہر رکعت میں کئے جاتے ہیں لہذا اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ نے ایک سجدہ کیا یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھیں اور ہر رکعت میں دو رکوع اور دو سجدے کیے، دو رکوع کی بحث، بھی گزر چکی۔

۳۔ یعنی گراہن کا پورا وقت لمبی نماز میں گزار دیا اگر وقت کچھ بچ رہتا تو دعا میں گزارتے۔

۴۔ اس کلام شریف میں اس جہالت کے عقیدہ کا رد ہے جو اہل عرب میں پھیلا ہوا تھا اور اتفاقاً اس دن حضرت ابراہیم کا انتقال بھی ہوا تھا اس سے ان کے خیالات میں اور بے چینی ہونے کا اندیشہ تھا اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا۔

۵۔ کہ اگر نصف النہار کا وقت نہ ہو تو نماز گراہن پڑھو ورنہ تسبیح، تکبیر، استغفار اور باقی ذکر کرو۔ سبحان اللہ! کیا جامع کلام ہے۔

۶۔ یعنی جنت میرے سامنے آگئی یا جنت کے پاس ہم پہنچ گئے اور اسکے انحر کے خوشہ کو ہاتھ بھی لگا دیا، توڑ ہی گیا تھا، رادہ یہ تھا کہ اس کا خوشہ تمہیں اور قیامت تک کے مسلمانوں کو دکھادیں اور کھلا دیں مگر خیال یہ آگیا کہ پھر جنت غائب نہ رہے گی، اور ایمان بالغیب نہ رہے گا۔ خیال رہے کہ جنت کے پھلوں کو نہ نہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "أَكُلْهَا ذَاتُهَا" لہذا اگر وہ خوشہ دنیا میں آجاتا تو تمام دنیا کھاتی رہتی وہ ویسا ہی رہتا۔ دیکھو چاند سورج کا نور، سمندر کا پانی، ہوا لاکھوں سال سے استعمال میں آرہے ہیں کچھ کمی نہیں سنی۔ اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنت اور وہاں کے پھلوں وغیرہ کے مالک ہیں کہ خوشہ توڑنے سے رب نے منع نہ کیا خود نہ توڑا، کیوں نہ ہو کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے: "إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَافِرِ" اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کوثر کا پانی بار بار پلایا۔ دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے دو طاقت دی ہے کہ مدینہ میں کھڑے ہو کر جنت میں ہاتھ ڈال سکتے ہیں اور وہاں تصرف کر سکتے ہیں، جن کا ہاتھ مدینہ سے جنت میں پہنچ سکتا ہے کیا ان کا ہاتھ ہم جیسے گنہگاروں کی دستگیری کے واسطے نہیں پہنچ سکتا اور اگر یہ کہو کہ جنت قریب آگئی تھی تو جنت اور وہاں کی نعمتیں ہر جگہ حاضر ہوئیں۔ بہر حال اس حدیث سے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر ماننا پڑے گا یا جنت کو۔

۷۔ یعنی ہم نے یہیں سے دوزخ کو بھی ملاحظہ فرمایا اور وہاں کے عذابوں اور عذاب پانے والے بندوں کو بھی۔ اس سے معلوم ہے

حدیث ۳: صحیح بخاری شریف میں حضرت اسماء بنت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، فرماتی ہیں: حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے آفتاب گہنے میں غلام آزاد کرنے کا حکم فرمایا۔ (3)

حدیث ۴: سنن اربعہ میں سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں: حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے گہن کی نماز پڑھائی اور ہم حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی آواز نہیں سنتے تھے۔ (4) یعنی قراءت آہستہ کی۔



ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ آئندہ واقعات کو دیکھ لیتی ہے کیونکہ دوزخیوں کا دوزخ میں جانا قیامت کے بعد ہوگا جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم آج ہی دیکھ رہے ہیں، جیسے ہم خواب و خیال میں آئندہ واقعات کو دیکھ لیتے ہیں۔ خیال رہے کہ پہلے دوزخ میں عورتیں زیادہ ہوں گی اور جنت میں مرد زیادہ مگر بعد میں عورتیں زیادہ ہو جائیں گی، اس طرح کہ دوزخی عورتیں معافی سے یا سزا بھگت کر جنت میں پہنچ جائیں گی اگرچہ مرد معافی پا کر آئیں گے مگر ان کی تعداد عورتوں سے تھوڑی ہوگی، لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں جس میں فرمایا گیا کہ جنت میں ادلے جنتی کے نکاح میں دنیا کی عورتیں ہوں گی۔ (طبرانی) کیونکہ یہاں ابتداء کا ذکر ہے اور اس حدیث میں انتہا کا۔ (ازمرقاۃ)

۸۔ یعنی عورت کی فطرت میں یہ بات ہے کہ کسی کا احسان یا دہش رکھتی برائی یاد رکھتی ہے، یہ اسلام کے خلاف ہے۔ شکر یہ کہ حکم قرآن شریف میں دیا گیا ہے جو بندوں کا شکر نہیں کر سکا وہ خدا کا شکر بھی نہیں کر سکتا۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۰۷)

(3) صحیح البخاری، کتاب الکسوف، باب من أحب العتاق فی کسوف الشمس، الحدیث: ۱۰۵۳، ج ۱، ص ۳۶۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ کہ اس وقت غلام آزاد کیے جائیں کیونکہ اعتاق اور تمام قسم کی خیرات سے عذاب دفع ہوتا ہے۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۱۳)

(4) سنن ابن ماجہ، أبواب اقامۃ الصلوات والسنۃ فیہا، باب ما جاء فی صلاۃ الکسوف، الحدیث: ۱۲۶۳، ج ۲، ص ۹۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی اس نماز میں آہستہ قراءت کی یہی امام اعظم کا مذہب ہے، بعض روایات میں جہری قراءت کا بھی ذکر ہے، جب جہر و اخفاء میں تعارض

ہو تو اخفاء کی روایات کو ترجیح ہوئی کیونکہ دن کی نمازوں میں اخفاء اصل ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۱۳)

مسائل فقہیہ

سورج گہن کی نماز سنت مؤکدہ ہے اور چاند گہن کی مستحب۔ سورج گہن کی نماز جماعت سے پڑھنی مستحب ہے اور تنہا تنہا بھی ہو سکتی ہے اور جماعت سے پڑھی جائے تو خطبہ کے سوا تمام شرائط جمعہ اس کے لیے شرط ہیں، وہی شخص اس کی جماعت قائم کر سکتا ہے جو جمعہ کی کر سکتا ہے، وہ نہ ہو تو تنہا تنہا پڑھیں، گھر میں یا مسجد میں۔ (1)

مسئلہ ۱: گہن کی نماز اسی وقت پڑھیں جب آفتاب گہنا ہو، گہن چھوٹنے کے بعد نہیں اور گہن چھوٹنا شروع ہو گیا مگر ابھی باقی ہے اس وقت بھی شروع کر سکتے ہیں اور گہن کی حالت میں اس پر ابرا آجائے جب بھی نماز پڑھیں۔ (2)

مسئلہ ۲: ایسے وقت گہن لگا کہ اس وقت نماز ممنوع ہے تو نماز نہ پڑھیں، بلکہ دعا میں مشغول رہیں اور اسی حالت میں ڈوب جائے تو دعا ختم کر دیں اور مغرب کی نماز پڑھیں۔ (3)

(1) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الکسوف، ج ۳، ص ۷۷-۸۰

حکیم الامت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

خسوف نصف کے معنی ہیں دھنس جانا، اہل عرب کہتے ہیں "تَخَسَّفَتِ الْعَدْنُ فِي الزَّائِسِ" آنکھ سر میں دھنس گئی اور کہا جاتا ہے "تَخَسَّفَ الْقَارُونُ فِي الْأَرْضِ" قارون زمین میں دھنس گیا، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "فَتَخَسَّفْنَا بِهِ وَهَدَّارِ الْأَرْضِ"۔ اب اصطلاح میں چاند گرہن کو خسوف اور سورج گرہن کو کسوف کہتے ہیں کیونکہ اس وقت چاند، سورج دھنسا ہوا محسوس ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ یہاں خسوف سے مطلقاً گرہن مراد ہے چاند کا ہو یا سورج کا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن کی نماز بھی پڑھی ہے اور چاند گرہن کی بھی کیونکہ ۵ھ میں چاند گرہن لگا تھا جمادی الآخرہ میں جیسا کہ ابن حبان وغیرہ میں۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ، لصاحب، ج ۲، ص ۷۰۵)

(2) الجوهرة البیضاء، کتاب الصلاة، باب صلاة الکسوف، ص ۱۲۲

(3) المرجع السابق

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: ویؤیدہ ما فی الشامی عن الطحطاوی عن ابی السعود عن المحوی عن البرجندی عن الملتقط، فی باب الکسوف، انها اذا انکسفت بعد العصر او نصف النهار دعوا ولم یصلوا ۲، ای لکراهة النفل فی الوقتین، ووجه التأیید ظاہر لیس بخاف۔ (۲۔ رد المحتار باب الکسوف معطوف الی بابی معر ۱/۶۲۲)

اقول: (میں کہتا ہوں): اسی کا مؤید ہے وہ جو شامی میں ہے۔ شامی نے طحاوی سے، اس نے ابوالسعود سے، اس نے حموی سے، اس نے برجندی سے، اس نے ملتقط سے باب الکسوف میں نقل کیا ہے کہ اگر سورج گرہن عصر کے بعد یا نصف النهار کے وقت لگے تو ۲۔

مسئلہ ۳: یہ نماز اور نوافل کی طرح دو رکعت پڑھیں یعنی ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے کریں نہ اس میں اذان ہے، نہ اقامت، نہ بلند آواز سے قراءت اور نماز کے بعد دُعا کریں یہاں تک کہ آفتاب کھل جائے اور دو رکعت سے زیادہ بھی پڑھ سکتے ہیں، خواہ دو دو رکعت پر سلام پھیریں یا چار پر۔ (4)

مسئلہ ۴: اگر لوگ جمع نہ ہوئے تو ان لفظوں سے پکاریں، الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ۔ (5)

مسئلہ ۵: افضل یہ ہے کہ عید گاہ یا جامع مسجد میں اس کی جماعت قائم کی جائے اور اگر دوسری جگہ قائم کریں جب بھی حرج نہیں۔ (6)

مسئلہ ۶: اگر یاد ہو تو سورہ بقرہ اور آل عمران کی مثل بڑی بڑی سورتیں پڑھیں اور رکوع و سجود میں بھی طول دیں اور بعد نماز دُعا میں مشغول رہیں یہاں تک کہ پورا آفتاب کھل جائے اور یہ بھی جائز ہے کہ نماز میں تخفیف کریں اور دُعا میں طول، خواہ امام قبلہ رُود دُعا کرے یا مقتدیوں کی طرف موٹھ کر کے کھڑا ہو اور یہ بہتر ہے اور سب مقتدی آمین کہیں، اگر دُعا کے وقت عصا یا کمان پر ٹیک لگا کر کھڑا ہو تو یہ بھی اچھا ہے، دُعا کے لیے منبر پر نہ جائے۔ (7)

مسئلہ ۷: سورج گہن اور جنازہ کا اجتماع ہو تو پہلے جنازہ پڑھے۔ (8)

مسئلہ ۸: چاند گہن کی نماز میں جماعت نہیں، امام موجود ہو یا نہ ہو بہر حال تنہا تنہا پڑھیں۔ (9) امام کے علاوہ دو تین آدمی جماعت کر سکتے ہیں۔

مسئلہ ۹: تیز آندھی آئے یا دن میں سخت تاریکی چھا جائے یا رات میں خوفناک روشنی ہو یا لگا تار کثرت سے مینھ برے یا بکثرت اولے پڑیں یا آسمان سُرخ ہو جائے یا بجلیاں گریں یا بکثرت تارے ٹوٹیں یا طاعون وغیرہ وبا پھیلے یا

لوگ دعا کریں گے اور نماز نہیں پڑھیں گے، یعنی اس وجہ سے کہ ان دو وقتوں میں نفل پڑھنا مکروہ ہے، تائید کی وجہ ظاہر ہے، مخفی نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۳۹ رف فاؤنڈیشن، لاہور)

(4) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب السوف، ج ۳، ص ۷۸

(5) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب السوف، ج ۳، ص ۷۹

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثامن عشر فی صلاة السوف، ج ۱، ص ۱۵۳

(7) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب السوف، ج ۳، ص ۷۹ وغیرہ

(8) الجوهرة البیضاء، کتاب الصلاة، باب صلاة السوف، ص ۱۲۳

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثامن عشر فی صلاة السوف، ج ۱، ص ۱۵۳

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب السوف، ج ۳، ص ۸۰، وغیرہ

زلزلے آئیں یا دشمن کا خوف ہو یا اور کوئی دہشت ناک امر پایا جائے ان سب کے لیے دو رکعت نماز مستحب ہے۔ (10)

چند حدیثیں جن میں آندھی وغیرہ کا ذکر ہے، اس موقع پر بیان کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان ان پر عمل کریں (وباللہ التوفیق)۔

حدیث ۱: ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہا میں مروی، فرماتی ہیں: جب تیز ہوا چلتی تو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یہ دعا پڑھتے:

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِیْهَا وَخَيْرَ مَا اُرْسِلْتُ بِہٖ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِیْهَا وَشَرِّ مَا اُرْسِلْتُ بِہٖ. (11)

حدیث ۲: امام شافعی و ابو داؤد و ابن ماجہ و بیہقی نے دعوات کبیر میں روایت کی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہوا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہے، رحمت و عذاب لاتی ہے، اسے بُرا نہ کہو اور اللہ (عزوجل) سے اس کے خیر کا سوال

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثامن عشر فی صلاۃ الکسوف، ج ۱، ص ۱۵۳

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الکسوف، ج ۳، ص ۸۰، وغیرہا

(11) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ الاستسقاء، باب التعوذ عند رؤیۃ الریح الخ، الحدیث: ۱۵۔ (۸۹۹)، ص ۴۴۶

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! میں تجھ سے اس کے خیر کا سوال کرتا ہوں اور اس کے خیر کا جو اس میں ہے اور اس کے خیر کا جس کے ساتھ یہ بھیجی گئی اور تیری پناہ مانگتا ہوں اس کے شر سے اور اس چیز کے شر سے جو اس میں ہے اور اس کے شر سے جس کے ساتھ یہ بھیجی گئی۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آندھی کے وقت یہ دعا پڑھتے تھے۔ اب بھی پڑھنی چاہیے، یعنی اے مولیٰ! میں اس ہوا کی عمومی بھلائی بھی مانگتا ہوں اور خصوصی بھلائی بھی اور اس کے عمومی اور خصوصی شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

۲۔ یعنی اے عائشہ! رب پر امن نہ چاہیے، ہمیشہ اس سے ڈرتے رہنا چاہیے، بادل کبھی عذاب بھی لاتا ہے، قوم عاد پر عذاب بادل ہی کی شکل میں آیا تھا۔ خیال رہے کہ اللہ کی ہیبت قوت ایمانی کی دلیل ہے اور اللہ کے وعدوں پر بے اطمینانی کفار کا طریقہ ہے اور سخت کفر ہے، یوں ہی خدا سے امید ایمان کا رکن ہے، خدا پر امن کفر ہے، یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلی قسم کا خوف ہوتا تھا یعنی ہیبت خدائے تعالیٰ۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اگرچہ رب تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ فرمایا تھا کہ تمہارے ہوتے کافروں پر بھی عذاب نہ آئے گا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وعدے پر اطمینان نہ تھا اس لیے ڈرتے تھے کہ کہیں رب نے وعدہ خلافی کی ہو اور عذاب بھیج دیا ہو جیسا کہ بعض احقوں نے یہ سمجھا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۳۸)

کر دو اور اس کے شر سے پناہ مانگو۔ (12)

حدیث ۳: ترمذی میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ ایک شخص نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے سامنے ہوا پر لعنت بھیجی۔ فرمایا: ہوا پر لعنت نہ بھیجو کہ وہ مامور ہے اور جو شخص کسی شے پر لعنت بھیجے اور وہ لعنت کی مستحق نہ ہو تو وہ لعنت اسی بھیجنے والے پر لوٹ آتی ہے۔ (13)

حدیث ۴: ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ و امام شافعی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، کہتی ہیں: جب آسمان پر ابراہیم آتا تو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کلام ترک فرما دیتے اور اس کی طرف متوجہ ہو کر یہ دعا پڑھتے:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ. (14)

اگر کھل جاتا حمد کرتے اور برستا تو یہ دعا پڑھتے:

اللَّهُمَّ سَقِّيًا قَافِعًا (15)

حدیث ۵: امام احمد و ترمذی نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جب بادل کی گرج اور بجلی کی کڑک سنتے تو یہ کہتے:

(12) مسند الامام الشافعی، کتاب العیدین، ص ۸۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی اگر کبھی ہوا سے کوئی نقصان یا تکلیف پہنچے تو ہوا کو گالیاں نہ دو کیونکہ وہ تو حکم الہی سے سب کچھ لاتی ہے۔ خیال رہے کہ ہوا رحمت ہے مگر کافروں پر عذاب لاتی ہے، مؤمنوں کے لیے رحمت ہے، ایسے غافلوں کی گوشمالی کرتی ہے یہ بھی رحمت ہے لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ جب ہوا رحمت ہے تو عذاب کیوں لاتی ہے۔

۲۔ ہوائیں آٹھ ہیں: چار رحمت کی۔ مائثرات، ذاریات، مرسلات، مبشرات اور چار عذاب کی۔ عاصف، قاصف، صرصر، عقیم، پہلی دو سمندر میں عذاب کی ہیں، آخری دو خشکی میں۔ (مرقاۃ) (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۴۱)

(13) جامع الترمذی، أبواب البر والصلة، باب ما جاء في اللعنة، الحدیث: ۱۹۸۵، ج ۳، ص ۲۹۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی ہوا لعنت کی مستحق نہیں، اب جو اس پر لعنت کرے گا تو وہ لعنت خود اس کی اپنی ذات پر پڑے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جانوروں پر لعنت یا زمانہ کو برا کہنا جیسا کہ مولوی محمود حسن صاحب نے کہا سب ناجائز ہے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۴۲)

(14) ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! میں تیری پناہ مانگتا ہوں اس چیز کے شر سے جو اس میں ہے۔

(15) مسند الامام الشافعی، کتاب العیدین، ص ۸۱

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! ایسا پانی برسا جو نفع پہنچائے۔

اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ. (16)

حدیث ۶: امام مالک نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جب بادل کی آواز سنتے تو کلام ترک فرما دیتے اور کہتے:

سُبْحَنَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ (17) إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (18)

حدیث ۷: فرماتے ہیں: جب بادل کی گرج سُنو تو اللہ (عزوجل) کی تسبیح کرو، تکبیر نہ کہو۔ (19)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی غیر ضروری کام چھوڑ دیتے جیسے کھانا پینا، کسی سے بات چیت۔ یہ مطلب نہیں کہ نماز وغیرہ عبادات چھوڑ دیتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دعا کے وقت تمام الجھنوں سے دل کا فارغ ہونا بہت مفید ہے اگرچہ مشغولیت میں بھی دعائیں اچھی ہیں۔

۲۔ یعنی اگر بغیر بارش ہوئے بادل پھٹ کر غائب ہو جاتا تو بارش نہ ہونے پر نہیں بلکہ مصیبت نہ آنے پر شکر کرتے اور اگر برسے لگتا تو یہ دعا فرماتے۔ اب بھی یہ دعائیں یاد کرنی چاہئیں اور ان موقعوں پر پڑھنی چاہئیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۴۵)

(16) جامع الترمذی، کتاب الدعوات، باب ما یقول اذا سمع الرعد، الحدیث: ۳۶۱، ج ۵، ص ۲۸۰

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! اپنے غضب سے تو ہم کو قتل نہ کر اور اپنے عذاب سے ہم کو ہلاک نہ کر اور اس سے قبل ہم کو عافیت میں رکھ۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ رعد اس فرشتہ کا نام ہے جو بادلوں پر مقرر ہے اور صاعقہ اس کا کوڑا ہے جس سے وہ بادلوں کو ہانکنا چلاتا ہے، کبھی اس کوڑے کی آواز سنی جاتی ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ رعد فرشتہ اس وقت تسبیح کرتا ہے، یہ آواز اس کی تسبیح کی ہوتی ہے، اس آواز پر سارے فرشتے تسبیح میں مشغول ہو جاتے ہیں، ہم کو بھی اس وقت سارے کام و کلام بند کر کے ذکر کرنا چاہیے۔ مراقاۃ نے فرمایا رعد سننے میں آتی ہے اور صاعقہ دیکھنے میں، لہذا یہاں سننے سے مراد احساس فرمانا ہے، حدیث پر کوئی اعتراض نہیں۔ خیال رہے کہ صاعقہ کے معنی ہیں بے ہوش ہونے والی چیز، چونکہ اس گرج چمک سے بھی کبھی لوگ بے ہوش ہو جاتے ہیں اس لیے صاعقہ کہا جاتا ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۴۶)

(17) الموحی الامام، لک، کتاب الامکام، باب القول اذا سمعت الرعد، الحدیث: ۱۹۲۰، ج ۲، ص ۷۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی اللہ کے خوف سے یا رعد فرشتے کے خوف سے تسبیح کرنے لگتے ہیں۔ حضرت عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ جو شخص گرج کے وقت یہ آیت پڑھ لے وہ بفضلہ تعالیٰ اس سے ہلاک نہیں ہو سکتا، اگر ہلاک ہو جائے تو اس کا خون بہا میرے ذمہ ہے، گویا آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان پر اس قدر اعتماد تھا۔ (مراقاۃ) (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۴۷)

(18) ترجمہ: پاک ہے وہ کہ خد کے ساتھ رعد اس کی تسبیح کرتا ہے اور فرشتے اس کے خوف سے، بے شک اللہ (عزوجل) ہر چیز پر قادر ہے۔

(19) مراسیل ابی داؤد مع سنن ابی داؤد، باب ما جاء فی المطر، ص ۲۰

نماز استسقا کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَمَا لِلَّهِ أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ) (1)

تمہیں جو مصیبت پہنچتی ہے، وہ تمہارے ہاتھوں کے کثرت سے ہے اور بہت سی معاف فرمادیتا ہے۔

یہ قحط بھی ہمارے ہی معاصی کے سبب ہے، لہذا ایسی حالت میں کثرت استغفار کی بہت ضرورت ہے اور یہ بھی اس کا فضل ہے کہ بہت سے معاف فرمادیتا ہے، ورنہ اگر سب باتوں پر مواخذہ کرے تو کہاں ٹھکانہ۔
فرماتا ہے:

(وَلَوْ يَؤُخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمْ دَابَّةٌ) (2)

اگر لوگوں کو ان کے فعلوں پر پکڑتا تو زمین پر کوئی چلنے والا نہ چھوڑتا۔

اور فرماتا ہے:

(اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُزِيلُ السَّيِّئَاتِ عَنْكُمْ وَيَمْدِدْكُمْ

بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٢﴾) (3)

اپنے رب (عزوجل) سے استغفار کرو، بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے، موملادھار پانی تم پر بھیجے گا اور مالوں اور

بیٹوں سے تمہاری مدد کریگا اور تمہیں باغ دے گا اور تمہیں نہریں دے گا۔



(1) پ ۲۵، الشوری: ۳۰

(2) پ ۲۲، طہ: ۳۵

(3) پ ۲۹، نوح: ۱۰-۱۲

احادیث

حدیث ۱: ابن ماجہ کی روایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو لوگ تاپ اور تول میں کمی کرتے ہیں، وہ قحط اور شدت موت میں اور ظلم بادشاہ میں گرفتار ہوتے ہیں، اگر چوپائے نہ ہوتے تو ان پر بارش نہ ہوتی۔ (1)

حدیث ۲: صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: قحط اسی کا نام نہیں کہ بارش نہ ہو، بڑا قحط تو یہ ہے کہ بارش ہو اور زمین کچھ نہ اُگائے۔ (2)

حدیث ۳: بخاری میں ہے، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی دُعا میں اس قدر ہاتھ نہ اٹھاتے جتنا استسقا میں اٹھاتے، یہاں تک بلند فرماتے کہ بغلوں کی سپیدی ظاہر ہوتی۔ (3)

حدیث ۴: صحیح مسلم شریف میں انہیں سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے بارش کے لیے دُعا کی

(1) سنن ابن ماجہ، أبواب المظن، باب العقوبات، الحدیث: ۴۰۱۹، ج ۴، ص ۳۶۷

(2) صحیح مسلم، کتاب المظن وأثر الساعۃ، باب فی سکنی المدینۃ الخ، الحدیث: ۲۹۰۴، ص ۱۵۵۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی سخت قحط یہ ہے کہ بادیہ و بارش کے پیداوار نہ ہو کہ آس کے بعد یا سخت ہوتی ہے اور اس سے سخت قحط وہ ہے کہ پیداوار بھی خوب پھر انتہائی مہنگائی ہو جیسا کہ بغض احادیث میں ہے، آج کل یہ تیسری قسم کا قحط ہے اللہ کرم کرے، پیداوار نہ ہونے کی بہت صورتیں ہیں، زمین کچھ اُگائے ہی نہیں، آگائے مگر برباد ہو جائے، درخت ہوں مگر پھل نہ لگے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۱۸)

(3) صحیح البخاری، کتاب الاستسقاء، باب رفع الامامید فی الاستسقاء، الحدیث: ۱۰۳۱، ج ۱، ص ۲۵۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

اسے یہاں ہاتھ اٹھانے کی نفی نہیں بلکہ سر سے اونچے ہاتھ اٹھانے کی نفی ہے جیسا کہ آگے آرہا ہے یعنی اور دعاؤں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سینے تک ہاتھ اٹھاتے تھے اور اس دعا میں سر سے اونچے۔

۲۔ یعنی اگر چادر یا قمیص نہ پہنے ہوتے تو بغل شریف کی سفیدی دیکھی جاتی لہذا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آپ بغیر قمیص نماز پڑھاتے تھے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۲۳)

اور پشت دست سے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ (4) (یعنی اور دعاؤں میں تو قاعدہ یہ ہے کہ ہتھیلی آسمان کی طرف ہو، اور اس میں ہاتھ لوٹ دیں کہ حال بدلنے کی قال ہو)۔

حدیث ۵: سنن اربعہ میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پرانے کپڑے پہن کر استسقاء کے لیے تشریف لے گئے تواضع و خشوع و تضرع کے ساتھ۔ (5)

حدیث ۶: ابو داؤد نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، کہتی ہیں: لوگوں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی خدمت میں قحط باراں کی شکایت پیش کی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے منبر کے لیے حکم فرمایا، عید گاہ میں رکھا گیا اور لوگوں سے ایک دن کا وعدہ فرمایا کہ اس روز سب لوگ چلیں، جب آفتاب کا کنارہ چمکا، اس وقت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تشریف لے گئے اور منبر پر بیٹھے، تکبیر کہی اور حمد الہی بجالائے، پھر فرمایا: تم لوگوں نے اپنے ملک کے قحط کی شکایت کی اور یہ کہ مینھ اپنے وقت سے مؤخر ہو گیا اور اللہ عزوجل نے تمہیں حکم دیا ہے کہ اس سے دُعا کرو اور اس نے وعدہ کر لیا ہے کہ تمہاری دُعا قبول فرمائے گا۔ اس کے بعد فرمایا:

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مَا لِكَ یَوْمَ الدِّیْنِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ یَفْعَلْ مَا یُرِیْدُ اَللّٰهُمَّ

(4) صحیح مسلم، کتاب صلاۃ الاستسقاء، باب رفع الیدین بالیدین، الحدیث: ۸۹۶، ص ۴۴۴

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی سر سے اونچے ہاتھ اٹھائے جن کی ہتھیلی زمین کی طرف رکھی کہ خدا یا بادل کا پیٹ زمین کی طرف کر دے تاکہ وہ پنا پانی اس پر بہائے۔ ظاہر یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ساری دعا یونہی مانگی۔ بعض کا خیال ہے کہ پہلے ہتھیلیاں آسمان کی طرف کرے، پھر زمین کی طرف۔ مرقات و لمعات وغیرہ میں ہے کہ رحمت مانگنے کے لیے ہتھیلیاں آسمان کی طرف کرے اور بلاؤ آفت نالنے کے لیے زمین کی طرف، چونکہ اس دعا میں بلاؤ قحط نالنے کی درخواست ہوتی ہے اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں دعا مانگی۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۲۳)

(5) جامع الترمذی، أبواب السفر، باب ماجاء فی صلاۃ الاستسقاء، الحدیث: ۵۵۸، ج ۲، ص ۸۰

دسن ابن ماجہ، أبواب اقامۃ الصلاۃ الخ، باب ماجاء فی صلاۃ الاستسقاء، الحدیث: ۱۲۶۶، ج ۲، ص ۹۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی استسقاء کے لیے دولت خانہ شریف سے نکلتے وقت یہ حال تھا کہ لباس عاجزانہ تھا، زبان پر الفاظ دکھار کے تھے یعنی متواضع در میں خشوع خضوع تھا (متخشع)، ذکر الہی میں مشغول تھے، آنکھیں تر تھیں (متضرع)۔ اب بھی صفت یہی ہے کہ استسقاء کے لیے جاتے وقت امیر بھی فقیرانہ لباس پہن کر جائیں کہ بھکاریوں کی وردی یہی ہے، راستہ میں یہ سارے کام کرتے ہوئے جائیں ان شاء اللہ و عاضد

قبول ہوگی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۳۰)

أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ قُوَّةً وَبَلَاءً عَلَيْنَا
حِزْبٍ. (6)

پھر ہاتھ بلند فرمایا یہاں تک کہ بغل کی سپیدی ظاہر ہوئی پھر لوگوں کی طرف پشت کی اور ردائے مبارک لوٹ دی
پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور منبر سے اتر کر دو رکعت نماز پڑھی، اللہ تعالیٰ نے اسی وقت ابر پیدا کیا، وہ گر جا اور
چمکا اور برسا۔ اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ابھی مسجد کو تشریف بھی نہ لائے تھے کہ نالے بہہ گئے۔ (7)

(6) ترجمہ: حمد ہے اللہ (عزوجل) کے لیے جو رب ہے سارے جہان کا رحمن و رحیم ہے قیامت کے دن کا مالک ہے اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی
معبود نہیں وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے یا اللہ (عزوجل)! تو ہی معبود ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو فنی ہے اور ہم محتاج ہیں ہم پر سینھ اوتا رہا اور
جو کچھ تو اوتا رہے، اسے ہمارے لیے قوت اور ایک وقت تک چھیننے کا سبب کر دے۔

(7) سنن ابی داؤد، کتاب صلاۃ الاستبقام، باب رفع الیدین فی الاستبقام، الحدیث: ۱۱۷۳، ج ۱، ص ۲۳۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی بارش کا زمانہ ہے اور نہیں آتی۔ اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ خط کی شکایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کر سکتے ہیں تاکہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم سفارش کریں اور ہماری بگڑی بن جائے، رب تعالیٰ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بندوں کی شکایت کرتا ہے، فرماتا
ہے: "أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ". دوسرے یہ کہ صحابہ کبار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بارگاہ الہی میں اپنا بڑا وسیلہ جانتے تھے وہ
سمجھتے تھے کہ ہمارے اعمال کی مقبولیت یعنی نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم یقیناً مقبول ہیں، اسی لیے وہ ایسے موقعوں پر خود نمازیں اور دعائیں ادا
نہ کر لیتے تھے بلکہ دوڑے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں آتے تھے، حالانکہ انہوں نے قرآن میں یہ آیت پڑھی تھی "ادْعُونِيْ
أَسْتَجِبْ لَكُمْ". اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو کہتے ہیں کہ انبیاء و اولیاء کے وسیلہ کی کوئی ضرورت نہیں اپنے ائمان کا وسیلہ پکڑو گویا
ان کے نزدیک ان کے اعمال حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مقبول ہیں۔

۲۔ کہ فلاں دن تم سب وہاں جمع ہو کر جاؤ ہم بھی پہنچ جائیں گے، شاید قبولیت کی گھڑی اسی دن میں ہوگی جیسے کہ یعقوب علیہ السلام نے
اپنے لاکوں سے فرمایا تھا "سَأَسْتَغْفِرُ لَكُمْ" یعنی تمہارے لیے دعائے مغفرت ابھی نہیں پھر کروں گا۔

۳۔ لہذا تم میرے وسیلہ سے دعا کر رہے ہو میں تمہارے لیے دعا اور شفاعت کرتا ہوں اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن یوں نہیں
فرمادیا کہ جاؤ خود دعائیں مانگ لو میرے پاس کیوں آئے۔

۴۔ اس سے معلوم ہوا کہ دعا سے پہلے اللہ کی حمد اپنی فقیری اور نیاز مندی کا اظہار سنت ہے۔ خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ الہی
میں اپنے لیے جو کچھ چاہیں استعمال کریں لیکن اگر کوئی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فقیر کہے تو کافر ہوگا۔ (مالگیری) حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو وہ
غنی داتا ہیں جن کی گلیوں میں تاجدار بھیک مانتے پھرتے ہیں۔ شعر

مانگتے تاجدار پھرتے ہیں

اس گلی کا گدا ہوں میں جس میں

وہ تو باذن اللہ غنی ہیں، غنی گر ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: "أَغْنِيَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ قُضِيَّتِهِ". رب سے مانگنا بندے کی شان ہے، ←

حدیث ۷: امام مالک و ابو داؤد و بروایت عمرو بن شعیب عن ایبہ عن جدہ راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) استسقا کی دعا میں یہ کہتے:

اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهِيمَتَكَ وَانْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَخِي بَلَدَكَ الْمَيِّتَ. (8)

حدیث ۸: سنن ابو داؤد میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ہاتھ اٹھا کر یہ دعا کی:

اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا غَيْرَ ضَارٍّ غَيْرَ آجِلٍ. (9)

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے یہ دعا پڑھی تھی کہ آسمان گھبرا آئے۔ (10)

حدیث ۹: صحیح بخاری شریف میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں: لوگ جب قحط میں مبتلا ہوتے تو اس کے سب فقیر ہیں۔

۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آج خطبہ اور دعا پہلے پڑھی اور نماز بعد میں۔ غالباً اس لیے کہ جب آپ جنگل پہنچتے ہیں تو سورج نکل رہا تھا وقت مکروہ تھا اور نہ خطبہ استسقاء اور دعا نماز کے بعد ہوتی ہے جیسا کہ گزشتہ روایات سے معلوم ہوا۔

۶۔ ہنسنے سے مراد تبسم اور مسکراتا ہے نہ ٹھٹھا مارنا اور قہقہہ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قہقہہ مار کر کبھی نہ ہنسنے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تبسم خوشی اور تعجب کا تھا کہ ابھی تو یہ لوگ بارش مانگ رہے تھے جب آئی تو بھاگ رہے ہیں۔ نواجذ جمع نواجذہ کی ہے۔ ناجذہ دانتوں کی کیلوں کو بھی کہتے ہیں اور آخری داڑھ کو بھی یعنی عقل داڑھ۔

۷۔ معلوم ہوا کہ بارش حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھی اور آپ کی نبوت کی دلیل، یعنی آج حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نبوت صحابہ کو دکھائی۔ آنکھوں سے دکھائی اس کی یعنی گواہی دی اور دلوائی۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۷۳۳)

(8) سنن ابی داؤد، کتاب صلاۃ الاستسقاء، باب رفع الیدین فی الاستسقاء، الحدیث ۱۱۷۶، ج ۱، ص ۲۳۲

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! تو اپنے بندوں اور چوپایوں کو میرا رب کر اور اپنی رحمت کو پھیلا اور اپنے شہر مردہ کو زندہ کر۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

ا۔ اگرچہ بندوں میں جانور بھی داخل تھے، مگر چونکہ یہ بے گناہ ہیں ہم گنہگار ان کی بے گناہی سے ہم پر رحمتیں آتی ہیں ہمارے گناہوں سے انہیں تکلیف ہوتی ہے اس لیے خصوصیت ہے ان کا ذکر کیا۔ رحمت پھیلانے سے مراد جنگل کو ہرا بھرا کر دینا ہے اور مردہ شہر کو زندہ کرنے سے مراد خشک زمین کو تر کرنا ہے کہ کنوئیں پانی سے بھر جائیں، تالاب لبریز ہو جائیں۔ سبحان اللہ! کیا جامع دعا ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۷۳۱)

(9) ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! ہم کو میرا رب کر پوری بارش سے، جو خوشگوار تازگی لانے والی ہو، نافع ہو، ضرر نہ کرے، جلد ہو، دیر میں نہ ہو۔

(10) سنن ابی داؤد، کتاب صلاۃ الاستسقاء، باب رفع الیدین فی الاستسقاء، الحدیث ۱۱۶۹، ج ۱، ص ۲۳۰

امیر المومنین فاروق اعظم حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے توسل سے طلب باراں کرتے، عرض کرتے، اے اللہ (عزوجل)! تیری طرف ہم اپنے نبی کا وسیلہ کیا کرتے تھے اور تو برساتا تھا، اب ہم تیری طرف نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عم مکرم کو وسیلہ کرتے ہیں تو بارش بھیج۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: جب یوں کرتے تو بارش ہوتی (11)

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ سو اوقات، تو کح، اتکاء یہ سب ایک ہی ماہ سے بنے ہیں، جس کے معنی ہیں اعتماد کرنا، ایک لگانا، اٹھانا، پھیلانا، یہاں آخری دو معنی میں ہے یعنی آپ ہاتھ اٹھائے اور پھیلانے ہوئے تھے۔

۲۔ یہ ہے دعائے محبوبانہ اور وہ ہے قبولیت حبیبانہ، محبوب نے کہا بارش میں دیر نہ لگے، چاہنے والے رب نے فرمایا کہ فوز الو۔ جن احادیث میں ہے کہ انسان دعا میں جلدی نہ کرے وہاں عبودیت کی تعلیم ہے یا یہ مطلب ہے کہ ظہور قبولیت میں اگر دیر لگے تو دعا سے بدل نہ ہو اور لوگوں سے رب کی شکایت نہ کرے لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۳۲)

(11) صحیح البخاری، ابواب الاستقواء، باب سؤال الناس الامام الاستقواء، الحدیث: ۱۰۱۰، ج ۱، ص ۳۴۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ تاکہ معلوم ہو کہ صرف نبی کا ہی وسیلہ نہیں ہوتا بلکہ ان کی امت کے اولیاء کا وسیلہ بھی ہو سکتا ہے، ان کی برکت سے رحمتیں آتی ہیں، حضرت عمر جناب عباس کا وسیلہ اس طرح لیتے کہ ان کے توسل سے بارگاہ الہی میں دعا کرتے جیسا کہ آگے آ رہا ہے اور حضرت عباس عرض کرتے کہ خدایا یہ لوگ تیرے محبوب کی نسبت کی وجہ سے میرا وسیلہ لے رہے ہیں، خدایا اس بڑھاپے میں مجھے رسوا شرمندہ نہ کر یہ کہتے ہی بارش آتی تھی۔ (اشعۃ اللمعات)

۲۔ یعنی تیرے نبی کی ظاہری حیات میں ہم اس طرح ان کا وسیلہ لیتے تھے کہ ان سے بارش کی دعا کراتے تھے، ان کے ساتھ جا کر نماز استقواء پڑھتے، ان کے چہرہ انور کی طرف اشارہ کر کے کہتے تھے کہ موتی اس نورانی چہرہ کی برکت سے بارش بھیج۔ شعر

وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْعَمَاءُ بِوَجْهِهِ
يُمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْأَزْمَلِ

اب ان کی ظاہری حیات شریف کی برکت سے یہ اشارہ والا، یہ نمازدوں، ان کی دعاؤں والا وسیلہ ناممکن ہو گیا تو اب ان کے چچ کے وسیلہ سے بارش بھیج۔ خیال رہے کہ حضرت عمر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کا وسیلہ لیا اس لیے عرض کیا کہ اپنے نبی کے چچا کے توسل سے دعا کرتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ہو جائے اس کا وسیلہ درست ہے۔ شعر

بزرگوں کی نسبت بڑی چیز ہے
خدا کی یہ نعمت بڑی چیز ہے

۳۔ اس حدیث کی بنا پر بعض بے عقل عالموں نے کہا ہے کہ زندہ بزرگوں کا وسیلہ پکڑنا جائز ہے مردوں کا ناجائز، دیکھو جناب عمر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کا وسیلہ چھوڑ دیا مگر یہ غلط ہے چند وجہ سے: ایک یہ کہ اس حدیث میں چھوڑنے کا ایک غلط بھی نہیں آتا یعنی حضرت فاروق نے یہ نہیں کہا کہ اب ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ چھوڑ دیا۔ دوسرے یہ کہ اگر حدیث کا یہ مطلب ہو تو ہے

یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) آگے ہوتے اور ہم حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے پیچھے صفیں باندھ کر دعا کرتے۔ اب کہ یہ میسر نہیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے چچا کو آگے کر کے دعا کرتے ہیں یہ بھی تو سہل حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے ہے سورۃ میسر نہیں تو معنی۔



یہ حدیث قرآنی آیات کے بھی خلاف ہوگی اور دوسری احادیث کے بھی، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا". آٹھویں بزرگ دادا کی برکت سے ان پوتوں پر اللہ کی یہ رحمت ہوئی کہ ان کی ٹوٹی دیوار بنانے کے واسطے دینی بھیجے گئے، حضرت موسیٰ و ہارون کے نعلین و عمامہ کے وسیلہ سے بنی اسرائیل جنگوں میں فتح پا گئے تھے، رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ: "وَبَقِيَّةُ قِتْلِكَ اِلٰى مُوسٰى وَاٰلِ هٰرُونَ". حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے پہلے اہل کتاب آپ کے وسیلہ سے جنگوں میں فتح پاتے تھے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا". اسی مشکوٰۃ "باب الکرامات" میں آئے گا کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور سے روضہ کی چھت ہنوا دی اور قبر انور کے وسیلہ سے دعائے بارش کی تو بارش آئی۔ یہاں جناب عمر کے فرمانے کا منشا یہ ہے کہ وہ اشاروں والا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز استسقاء پڑھنے والا وسیلہ جاتا رہا یا یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کے وسیلہ اولیاء بھی درست ہے۔ اس جگہ مرقات میں ہے کہ امیر معاویہ قحط میں حضرت یزید ابن اسود کے وسیلہ سے بارش کی دعا کرتے تھے اور ان سے بھی کہتے تھے کہ وہ بھی ہاتھ اٹھائیں فوراً بارش آتی تھی۔ (مرآۃ السانج شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۳۴)

مسائل فقہیہ

استسقاء دعا و استغفار کا نام ہے۔ استسقا کی نماز جماعت سے جائز ہے، مگر جماعت اس کے لیے سنت نہیں، چاہیں جماعت سے پڑھیں یا تنہا تنہا دونوں طرح اختیار ہے۔ (1)

مسئلہ ۱: استسقا کے لیے پرانے یا بیوند لگے کپڑے پہن کر تذلل و خشوع و خضوع و تواضع کے ساتھ سر بر ہنہ پیدل جائیں اور پا برہنہ ہوں تو بہتر اور جانے سے پیشتر خیرات کریں۔ کفار کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں کہ جاتے ہیں رحمت کے لیے اور کافر پر لعنت اترتی ہے۔ تین دن و بیشتر سے روزے رکھیں اور توبہ و استغفار کریں پھر میدان میں جائیں اور وہاں توبہ کریں اور زبانی توبہ کافی نہیں بلکہ دل سے کریں اور جن کے حقوق اس کے ذمہ ہیں سب ادا کرے یا معاف کرائے، کمزوروں، بوڑھوں، بچوں کے توسل سے دعا کرے اور سب آمین کہیں۔ کہ صحیح بخاری شریف میں ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تمہیں روزی اور مدد کمزوروں کے ذریعہ سے ملتی ہے۔ (2) اور ایک روایت میں ہے، اگر جوان خشوع کرنے والے اور چوپائے چرنے والے اور بوڑھے رکوع کرنے والے اور بچے دودھ پینے والے نہ ہوتے تو تم پر شدت سے عذاب کی بارش ہوتی۔ (3) اس وقت بچے اپنی ماؤں سے جدا رکھے جائیں اور مویشی بھی ساتھ لے جائیں۔ غرض یہ کہ توجہ رحمت کے تمام اسباب مہیا کریں اور تین دن متواتر جنگل کو جائیں اور دعا کریں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام دو رکعت جہر کے ساتھ نماز پڑھائے اور بہتر یہ ہے کہ پہلی میں سُبْحِ اَسْمِ اور دوسری میں هَلْ اَثَلْتُ پڑھے اور نماز کے بعد زمین پر کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے اور دونوں خطبوں کے درمیان جلسہ کرے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک ہی خطبہ پڑھے اور خطبہ میں دعا و تسبیح و استغفار کرے اور اثنائے خطبہ میں چادر لوٹ دے (4) یعنی اوپر کا کنارہ نیچے اور نیچے کا اوپر کر دے کہ حال بدلنے کی قال ہو، خطبہ سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف

(1) مدار الخیر، کتاب الصلوة، باب الاستسقاء، ج ۳، ص ۸۱-۸۳

(2) صحیح بخاری، کتاب الجہاد، باب من استعان بالضعفاء الخ، الحدیث: ۲۸۹۶، ج ۲، ص ۲۸۰

(3) السنن الکبریٰ، کتاب صلاۃ الاستسقاء، باب استجاب الخرج بالضعفاء الخ، الحدیث: ۶۳۹۰، ج ۳، ص ۲۸۱

(4) علی حضرت، امام السنن، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

خامسا خادم شرع جانتا ہے کہ صاحب شرع صلوات اللہ وسلامہ علیہ کو باب دعا میں، تفاؤل پر بہت نظر ہے اسی لئے استسقاء میں قلب روا فرمایا کہ تبدل حال کی قال هو الدار قطنی بسند صحیح علی اصولنا عن الامام ابن الامام جعفر بن

پیٹھ اور قبضہ کو مونہ کر کے دعا کرے۔ بہتر وہ دعائیں ہیں جو احادیث میں وارد ہیں اور دعائیں ہاتھوں کو خوب بلند کرے اور پشت دست جانب آسمان (5) رکھے۔ (6)

مسئلہ ۲: اگر جانے سے پیشتر بارش ہوگئی، جب بھی جائیں اور شکر الہی بجالائیں اور مینہ کے وقت حدیث میں جو دعا ارشاد ہوئی پڑھے اور بادل گرے تو اس کی دعا پڑھے اور بارش میں کچھ دیر ٹھہرے کہ بدن پر پانی پہنچے۔ (7)

محمد بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم عن ابیہ انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استسقی وحول رداءہ للیتحول القعط۔ ہمارے اصول کے مطابق دارقطنی نے صحیح سند کے ساتھ امام ابن امام ابن امام جعفر بن محمد بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم وہ اپنے والد سے راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (بارش کے لئے دعائیں) چادر مبارک الٹی تاکہ قط ختم ہو جائے۔

(اب سنن الدارقطنی کتاب الاستقاء حدیث ۲ مطبوعہ نثر النسخہ ملتان ۶۶/۲)

ام نووی شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں:

قالوا والتحویل شرع تفاؤلاً بتغییر الحال من القعط الی نزول الغیث والخصب ومن ضیی الحال الی سعته ۲۔

(۲۔ شرح مسلم للنووی مع مسلم کتاب صلوٰۃ الاستقاء مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱/۲۹۲)

احمد کرام نے فرمایا کہ چادر الٹا اس لئے مشہور ہے کہ قط سے بارش کی طرف اور ٹنگی سے خوشحالی کی طرف حالت کو تبدیل کرنے کے لئے نیک قال بن سکے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۶۱۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اسی لئے علمائے مستحب رکھا، جب دفع بلا کے لئے دعا ہو، پشت دست سوئے سا ہو، گویا ہاتھوں سے آتش فتنہ کو بجھاتا اور جوش بلا کو دبا تا ہے۔ اشعہ میں ہے: گفتہ اند چون دعا برائے طلب و سوال چیزے از نعمایہ مستحب است کہ گردانیدہ شود بطن کلبا بجانب آسمان و ہر گاہ کہ برائے دفع و منع فتنہ و بلا باشد پشت ہائے دست بجانب آسمان کند از برائے اطفائے نازہ فتنہ و بلا و پست کردن قوت حادثہ و غیبہ آں ۳۔

(۳۔ اشعہ الممعات کتاب صلوٰۃ الاستقاء مطبوعہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۶۲۳)

علمائے فرمایا ہے کہ جب کسی نعمت کے حصول کے لئے دعا کی جائے تو مستحب یہ ہے کہ دعائیں ہاتھوں کی ہتھیلیوں کو آسمان کی طرف کیا جائے اور اگر کسی دفع شر کے لئے دعا کی جائے تو پھر ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف کیا جائے تاکہ فتنہ اور مصیبت کی شدت کم ہو اور حادثہ کی قوت و غیب پست ہو جائے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۷، ص ۶۱۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع عشر فی الاستقاء، ج ۱، ص ۱۵۳-۱۵۴

وغنیۃ المحتملی، صلاۃ الاستقاء، ص ۴۲۷-۴۳۰

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاستقاء، ج ۳، ص ۸۳-۸۵

والجوبہ فی النیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الاستقاء، ص ۱۲۳-۱۲۵

(7) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاستقاء، ج ۳، ص ۸۵

مسئلہ ۳: کثرت سے بارش ہو کہ نقصان کرنے والی معلوم ہو تو اس کے روکنے کی دعا کر سکتے ہیں اور اس کی دعا حدیث میں یہ ہے:

اللَّهُمَّ حَوِّالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا اللَّهُمَّ عَلَى الْأَكَامِرِ وَالظَّرَابِ وَبُطُونِ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ. (8)

اس حدیث کو بخاری و مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔



(8) صحیح البخاری، کتاب الاستقواء، باب الاستقواء فی المساجد الجامع، الحدیث: ۱۰۱۳، ج ۱، ص ۳۴۷

صحیح مسلم، کتاب صلاۃ الاستقواء، الحدیث: ۸۔ (۸۹۷)۔ ۹۔ (۸۹۷)۔ ص ۴۴۳، ۴۴۵

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! ہمارے آس پاس برسا، ہمارے اوپر نہ برسا۔ اے اللہ (عزوجل)! بارش کر ٹیلوں اور پہاڑوں پر اور ماوس میں اور جہاں درخت اومگئے ہیں۔

نماز خوف کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَاتًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (1))

اگر تمہیں خوف ہو تو پیدل یا سواری پر نماز پڑھو پھر جب خوف جاتا رہے تو اللہ (عزوجل) کو اس طرح یاد کرو جیسا اُس نے سکھایا وہ کہ تم نہیں جانتے تھے۔

اور فرماتا ہے:

(وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٠٢﴾ فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١٠٣﴾ (2))

(1) پ ۲، البقرة: ۲۳۹

(2) پ ۵، النساء: ۱۰۲-۱۰۳

اس آیت کے تحت مفسر شبیر مولا تاسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس میں جماعت نماز خوف کا بیان ہے۔ جہاد میں جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مشرکین نے دیکھا کہ آپ نے مع تمام اصحاب کے نماز ظہر بجماعت ادا فرمائی تو انہیں افسوس ہوا کہ انہوں نے اس وقت میں کیوں نہ حملہ کیا اور آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ کیا یہی اچھا موقع تھا بعضوں نے ان میں سے کہا اس کے بعد ایک اور نماز ہے جو مسلمانوں کو اپنے ماں باپ سے زیادہ پیاری ہے یعنی نماز عصر جب مسلمان اس نماز کے لئے کھڑے ہوں تو پوری قوت سے حملہ کر کے انہیں قتل کر دو اس وقت حضرت جبریل نازل ہوئے اور انہوں نے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ یہ نماز خوف ہے اور اللہ عزوجل فرماتا ہے وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ أَلَايَةً

احادیث

حدیث ۱: ترمذی و نسائی میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عسفان و طبعنان کے درمیان اترے، مشرکین نے کہا ان کے لیے ایک نماز ہے جو باپ اور بیٹوں سے بھی زیادہ پیاری ہے اور وہ نماز عصر ہے، لہذا سب کام ٹھیک رکھو، جب نماز کو کھڑے ہوں ایک دم حملہ کرو، جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اپنے اصحاب کے دو حصے کریں ایک گروہ کے ساتھ نماز پڑھیں اور دوسرا گروہ ان کے پیچھے سپر اور اسلحہ لیے کھڑا رہے تو ان کی ایک ایک رکعت ہوگی (یعنی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے ساتھ) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو رکعتیں۔ (1)

حدیث ۲: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ گئے جب ذات الرقاع میں پہنچے، ایک سایہ دار درخت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے لیے چھوڑ دیا، اس پر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اپنی تلوار نکادی تھی، ایک مشرک آیا اور تلوار لے لی اور کھینچ کر کہنے لگا، آپ

(1) جامع ترمذی، ابواب تفسیر القرآن، باب دمن سورة النساء، الحمد ۶: ۳۰۴، ج ۵، ص ۲۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ طبعنان مکہ معظمہ کے پاس ایک پہاڑ ہے جس میدان میں یہ پہاڑ واقع ہے اس کو بھی طبعنان کہتے ہیں اور عسفان مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مشہور مقام ہے جو مکہ معظمہ سے دو منزل فاصلہ پر ہے، پہلے حجاج اسی رستہ سے مدینہ منورہ جاتے تھے۔

۲۔ یہ ان کا آپس کا مشورہ تھا یعنی یہ مسلمان مرنا قبول کرتے ہیں مگر اس نماز کو نہیں چھوڑتے، یہ راز یا تو منافقین نے انہیں بتایا ہوگا جو مسلمان کی خبریں خفیہ طور پر مشرکوں کو بھیجتے رہتے تھے یا کسی اور ذریعہ سے انہیں پتہ لگ گیا ہوگا، اسی کو قرآن حکیم اس طرح بیان فرما رہا ہے: "وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلَاحَتِكُمْ وَأَمَّتِغَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَجَدَدًا"۔

۳۔ یعنی یہ دونوں جماعتیں الگ الگ تکبیر تحریر کہیں، پہلی جماعت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہے اور دوسری جماعت دوسری رکعت میں۔ بعض شارحین نے سمجھا کہ سب ایک ساتھ تحریر کہ لیں مگر یہ قرآن کریم کی آیت کے خلاف ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: "وَلَتَأْتِ ظَافِقَةُ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ"۔ خیال رہے کہ ان کے پیچھے رہنے سے مراد دشمن کے مقابلے میں کھڑا ہونا ہے، لہذا حدیث واضح ہے۔

۴۔ یہ حدیث وہی ہے جو شروع باب میں آچکی، یہی ظاہر قرآن کے بہت موافق ہے اسی طریقہ کو امام اعظم ابو حنیفہ نے اختیار فرمایا۔ الحمد للہ! کہ باب کے شروع اور آخر کی حدیث مذہب احناف کی دلیل ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۵۱)

مجھ سے ڈرتے ہیں فرمایا: نہ، اس نے کہا تو آپ کو کون مجھ سے بچائے گا، فرمایا: اللہ (عزوجل)، صحابہ کرام نے جب دیکھا تو اسے ڈرایا، اس نے میان میں تلوار رکھ کر لٹکادی، اس کے بعد اذان ہوئی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ایک گروہ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی پھر یہ پیچھے ہٹا اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعت پڑھی تو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی چار ہوئیں اور لوگوں کی دو دو یعنی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے ساتھ۔ (2)

(2) صحیح مسلم، کتاب فضائل القرآن وما يتعلق بہ، باب صلاة الخوف، الحدیث: ۸۴۳، ص ۲۲۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سایہ میں آرام کریں، باقی لوگ اور درختوں کے نیچے دوپہر گزارتے تھے کیونکہ ان کے ساتھ خیمے اور چھولداریاں نہ تھیں، جب پہننے کے لیے جوتے نہ تھے تو خیمے وغیرہ کہاں سے آتے یہاں بھی حسب دستور ایک درخت کے نیچے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آرام کیا صحابہ نے اور درخت کے نیچے۔

۲۔ کیونکہ اس وقت سرکار یا سوزہ تھے یا اس طرف سے بے توجہ تھے۔

۳۔ یہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا توکل رب تعالیٰ پر کیوں نہ ہوتا، رب تعالیٰ نے آپ سے وعدہ کر لیا تھا "وَاللّٰهُ يَكْفِيكَ مِنَ الْاَسَاسِ"۔ اس واقعہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت، آپ کا تکلیفوں پر صبر، جاہلوں پر حلم سب کچھ معلوم ہوا۔

۴۔ علامہ واقفی نے اس جگہ لکھا کہ اسے قدرتی طور پر ایسی بیماری ہوگئی جس سے تلوار اس کے ہاتھ سے گر گئی اور وہ خود بھی گر گیا۔ بعض روایات میں ہے کہ وہ مسلمان ہو گیا اور اس سے بہت خلقت نے ہدایت پائی، مگر ابوعمارہ فرماتے ہیں وہ اسلام تو نہ لایا لیکن آئندہ کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل نہ ہوا، آپ کے اخلاق کریمانہ دیکھ کر کیونکہ وہ قتل کا مستحق ہو چکا تھا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معاف کر دیا۔ ہو سکتا ہے کہ اسے صحابہ نے دھمکایا بھی ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت بھی اس پر طاری ہوگئی ہو جس سے پہلے وہ گر گیا، بعد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تسلی دینے پر اٹھ کر تلوار اس نے خود ہی اٹائی ہو۔ (ازمراقۃ)

۵۔ یہ حدیث مشکلات میں سے ہے کیونکہ اس سے پہلے ذات الرقاع میں دو رکعتیں پڑھنے کا ذکر ہو چکا ہے اور یہاں چار کا اس لیے علماء فرماتے ہیں کہ پچھلی حدیث میں نماز فجر کا ذکر تھا اور یہاں نماز ظہر کا ذکر ہے کیونکہ ابھی یہاں دھوپ میں آرام کرنے کا ذکر ہو چکا ہے، نیز یہ حدیث امام شافعی کے بھی مخالف ہے کیونکہ ان کے نزدیک اگر امام چار رکعتیں پڑھے گا تو معتد یوں کو چار رکعتیں لا محالہ پڑھنی پڑیں گی اور یہاں ذکر ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعتیں پڑھی اور قوم نے دو ۲ دو ۲۔ اس کی توجیہ صرف یہی ہو سکتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں پندرہ دن ظہر کر کفار کے محاصرے کی نیت فرمائی ہو اور اس بناء پر تمام صحابہ نے اور آپ نے چار رکعتیں ہی پڑھیں مگر صیہ کی ہر جماعت نے دو رکعتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھیں اور دو علیحدہ یہاں دو رکعتیں پڑھنے سے یہی مراد ہے اس کے علاوہ اور کوئی توجیہ اشکال سے خالی نہ ہوگی۔ بعض نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی جماعت کے ساتھ فرض ادا کئے اور دوسری جماعت کے ساتھ نفل مگر یہ غلط ہے ورنہ پھر درمیان میں سلام پھیرنا چاہیے تھا، نیز پھر صحابی یہ نہ فرماتے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی چار رکعتیں ہوئیں کیونکہ اب تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دو نمازیں ہوئیں نہ کہ ایک نماز کی چار رکعتیں بعض نے فرمایا کہ اس وقت قصر کے احکام آئے نہ تھے۔



اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو چار پڑھائیں، دو اپنی اقتداء میں اور دو علیحدہ مگر یہ بھی درست نہیں کیونکہ ذات الرقاع کا غزوہ ۵۷ھ میں ہے، بعض نے کہا ۸۷ھ میں ہے کیونکہ اس غزوہ میں ابو موسیٰ اشعری بھی شریک تھے اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں فتح خیبر کے بعد آئے ہیں اور فتح خیبر ۷ھ میں ہے، بعض مؤرخین نے فرمایا کہ غزوہ ذات الرقاع دوبار ہوا ہے ایک بار ۵۷ھ میں اور ایک بار ۸۷ھ میں کچھ بھی سنی نماز قصر ۵۷ھ سے پہلے آچکی تھی، لہذا جو فقیر نے پہلے عرض کیا وہ ہی زیادہ قوی ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۳۸)

مسائل فقہیہ

نماز خوف جائز ہے، جبکہ دشمنوں کا قریب میں ہونا یقین کے ساتھ معلوم ہو اور اگر یہ گمان تھا کہ دشمن قریب میں ہیں اور نماز خوف پڑھی، بعد کو گمان کی غلطی ظاہر ہوئی تو مقتدی نماز کا اعادہ کریں۔ یوں نہیں اگر دشمن دور ہوں تو یہ نماز جائز نہیں یعنی مقتدی کی نہ ہوگی اور امام کی ہو جائے گی۔

نماز خوف کا طریقہ یہ ہے کہ جب دشمن سامنے ہوں اور یہ اندیشہ ہو کہ سب ایک ساتھ نماز پڑھیں گے تو حملہ کر دیں گے، ایسے وقت امام جماعت کے دو حصے کرے، اگر کوئی اس پر راضی ہو کہ ہم بعد کو پڑھ لیں گے تو اسے دشمن کے مقابل کرے اور دوسرے گروہ کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے، پھر جس گروہ نے نماز نہیں پڑھی اس میں کوئی امام ہو جائے اور یہ لوگ اس کے ساتھ باجماعت پڑھ لیں اور اگر دونوں میں سے بعد کو پڑھنے پر کوئی راضی نہ ہو تو امام ایک گروہ کو دشمن کے مقابل کرے اور دوسرا امام کے پیچھے نماز پڑھے، جب امام اس گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھ چکے یعنی پہلی رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھائے تو یہ لوگ دشمن کے مقابل چلے جائیں اور جو لوگ وہاں تھے وہ چلے آئیں اب ان کے ساتھ امام ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے، مگر مقتدی سلام نہ پھیریں بلکہ یہ لوگ دشمن کے مقابل چلے جائیں یا یہیں اپنی نماز پوری کر کے جائیں اور وہ لوگ آئیں اور ایک رکعت بغیر قراءت پڑھ کر تشہد کے بعد سلام پھیریں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ گروہ یہاں نہ آئے بلکہ وہیں اپنی نماز پوری کر لے اور دوسرا گروہ اگر نماز پوری کر چکا ہے، فبہا، ورنہ اب پوری کرے، خواہ وہیں یا یہاں آ کر اور یہ لوگ قراءت کے ساتھ اپنی ایک رکعت پڑھیں اور تشہد کے بعد سلام پھیریں۔ یہ طریقہ دو رکعت والی نماز کا ہے خواہ نماز ہی دو رکعت کی ہو، جیسے فجر و عید و جمعہ یا سفر کی وجہ سے چار کی دو ہو گئیں اور چار رکعت والی نماز ہو تو ہر گروہ کے ساتھ امام دو دو رکعت پڑھے اور مغرب میں پہلے گروہ کے ساتھ دو اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک پڑھے، اگر پہلے کے ساتھ ایک پڑھی اور دوسرے کے ساتھ دو تو نماز جاتی رہی۔ (1)

(1) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ج ۳، ص ۸۶-۸۸

والفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب العشر دن فی صلاۃ الخوف، ج ۱، ص ۱۵۳-۱۵۵، وغیرہ

حکیم الامت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ الرحمن فرماتے ہیں:

جب بحالت جہاد یہ خوف ہو کہ اگر سب لشکر باجماعت نماز میں مشغول ہو تو کفار مار دیں گے تب نماز باجماعت کس طرح پڑھی جائے ←

مسئلہ ۱: یہ سب احکام اس صورت میں ہیں جب امام و مقتدی سب مقیم ہوں یا سب مسافر یا امام مقیم ہے اور مقتدی مسافر اور اگر امام مسافر ہو اور مقتدی مقیم تو امام ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور دوسرے کے ساتھ ایک پڑھ کر سلام پھیر دے، پھر پہلا گروہ آئے اور تین رکعتیں بغیر قراءت کے پڑھے پھر دوسرا گروہ آئے اور تین پڑھے، پہلی میں فاتحہ و سورت پڑھے اور اگر امام مسافر ہے اور مقتدی بعض مقیم ہیں بعض مسافر تو مقیم مقیم کے طریقہ پر عمل کریں اور مسافر مسافر کے۔ (2)

مسئلہ ۲: ایک رکعت کے بعد دشمن کے مقابل جانے سے مراد پیدل جانا ہے، سواری پر جائیں گے تو نماز جاتی رہے گی۔ (3)

مسئلہ ۳: اگر خوف بہت زیادہ ہو کہ سواری سے اتر نہ سکیں تو سواری پر تنہا تنہا اشارہ سے، جس طرف بھی موندھ کر سکیں اسی طرف نماز پڑھیں، سواری پر جماعت سے نہیں پڑھ سکتے، ہاں اگر ایک گھوڑے پر دو سوار ہوں تو پچھلا اگلے کی اقتدا کر سکتا ہے اور سواری پر فرض نماز اسی وقت جائز ہوگی کہ دشمن ان کا تعاقب کر رہے ہوں اور اگر یہ دشمن کے تعاقب میں ہوں تو سواری پر نماز نہیں ہوگی۔ (4)

مسئلہ ۴: نماز خوف میں صرف دشمن کے مقابل جانا اور وہاں سے امام کے پاس صف میں آنا یا وضو جاتا رہا تو وضو کے لیے چلنا معاف ہے، اس کے علاوہ چلنا نماز کو فاسد کر دے گا، اگر دشمن نے اسے دوڑایا یا اس نے دشمن کو بھگایا تو نماز جاتی رہی، البتہ پہلی صورت میں اگر سواری پر ہو تو معاف ہے۔ (5)

مسئلہ ۵: سواری پر نہیں تھا اثنائے نماز میں سوار ہو گیا نماز جاتی رہی، خواہ کسی غرض سے سوار ہوا ہو اور لڑنا بھی نماز کو فاسد کر دیتا ہے، مگر ایک تیر پھینکنے کی اجازت ہے۔ (6) یوں آج کل بندوق کا ایک فیر کرنے کی اجازت ہے۔

اور اس پر قرینہ ساری امت کا اجماع ہے کہ صلوٰۃ خوف تا قیامت باقی ہے ہاں طریقہ ادا میں اختلاف ہے اور یہ اختلاف بھی افضلیت میں ہے ورنہ جتنے طریقے احادیث میں آئے ہیں جس طرح ادا کرے گا ہو جائے گی۔ (مرقاۃ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار موقعوں پر نماز خوف پڑھی: ذات الرقاع، بطن نخل، عسفان، مذی قزو، (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۶۳۶)

(2) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب العشرون فی صلاۃ الخوف، ج ۱، ص ۱۵۵، وغیرہ

(3) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ج ۳، ص ۸۷

(4) المجہزۃ البیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ص ۱۳۰

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ج ۳، ص ۸۸

(5) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ج ۳، ص ۸۸

(6) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ج ۳، ص ۸۸

مسئلہ ۶: دریا میں تیرنے والا اگر کچھ دیر بغیر اعضا کو حرکت دیے رہ سکے تو اشارہ سے نماز پڑھے، ورنہ نماز نہ ہوگی۔ (7)

مسئلہ ۷: جنگ میں مشغول ہے، مثلاً لکوار چلا رہا ہے اور وقت نماز ختم ہونا چاہتا ہے تو نماز کو مؤخر کرے، لڑائی سے فارغ ہو کر نماز پڑھے۔ (8)

مسئلہ ۸: باغیوں اور اس شخص کے لیے جس کا سفر کسی معصیت کے لیے ہو صلاۃ الخوف جائز نہیں۔ (9)

مسئلہ ۹: نماز خوف ہو رہی تھی، اثنائے نماز میں خوف جاتا رہا یعنی دشمن چلے گئے تو جو باقی ہے وہ امن کی سی پڑھیں، اب خوف کی پڑھنا جائز نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۰: دشمنوں کے چلے جانے کے بعد کسی نے قبلہ سے سینہ پھیرا، نماز جاتی رہی۔ (11)

مسئلہ ۱۱: نماز خوف میں ہتھیار لیے رہنا مستحب ہے اور خوف کا اثر صرف اتنا ہے کہ ضرورت کے لیے چلنا جائز ہے، باقی محض خوف سے نماز میں قصر نہ ہوگا۔ (12)

مسئلہ ۱۲: نماز خوف جس طرح دشمن سے ڈر کے وقت جائز ہے۔ یوں ہی درندہ اور بڑے سانپ وغیرہ سے خوف ہو جب بھی جائز ہے۔ (13)



(7) المرجع السابق، ص ۸۹

(8) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ج ۳، ص ۸۹

(9) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ج ۳، ص ۸۹

(10) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الشرعی فی صلاۃ الخوف، ج ۱، ص ۱۵۶

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الشرعی فی صلاۃ الخوف، ج ۱، ص ۱۵۶

(12) المرجع السابق، الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ج ۳، ص ۸۸

(13) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الخوف، ج ۳، ص ۸۶

کتاب الجنائز

بیماری کا بیان

بیماری بھی ایک بہت بڑی نعمت ہے اس کے منافع بے شمار ہیں، اگرچہ آدمی کو بظاہر اس سے تکلیف پہنچتی ہے مگر حقیقتہً راحت و آرام کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ہاتھ آتا ہے۔ یہ ظاہری بیماری جس کو آدمی بیماری سمجھتا ہے، حقیقت میں روحانی بیماریوں کا ایک بڑا زبردست علاج ہے حقیقی بیماری امراض روحانیہ ہیں کہ یہ البتہ بہت خوف کی چیز ہے اور اسی کو مرض مہلک سمجھنا چاہیے۔ بہت موٹی سی بات ہے جو ہر شخص جانتا ہے کہ کوئی کتنا ہی غافل ہو مگر جب مرض میں مبتلا ہوتا ہے تو کس قدر خدا کو یاد کرتا اور توبہ و استغفار کرتا ہے اور یہ تو بڑے رتبہ والوں کی شان ہے کہ تکلیف کا بھی اسی طرح استقبال کرتے ہیں جیسے راحت کا۔

ع انچہ از دوست میرسد نیکوست (1)

مگر ہم جیسے کم سے کم اتنا تو کریں کہ صبر و استقلال سے کام لیں اور جزع و فزع کر کے آتے ہوئے ثواب کو ہاتھ سے نہ دیں اور اتنا تو ہر شخص جانتا ہے کہ بے صبری سے آئی ہوئی مصیبت جاتی نہ رہے گی پھر اس بڑے ثواب سے محرومی دوہری مصیبت ہے۔ بہت سے نادان بیماری میں نہایت بے جا کلمے بول اٹھتے ہیں بلکہ بعض کفر تک پہنچ جاتے ہیں معاذ اللہ۔ اللہ عز و جل کی طرف ظلم کی نسبت کر دیتے ہیں، یہ تو بالکل ہی خسر الدنیا والآخرۃ کے مصداق (2) بن جاتے ہیں، اب ہم اس کے بعض فوائد جو احادیث میں وارد ہیں بیان کرتے ہیں کہ مسلمان اپنے پیارے اور برگزیدہ سول کے ارشادات بگوش دل سنیں اور ان پر عمل کریں، اللہ عز و جل توفیق عطا فرمائے۔

حدیث ۱، ۲: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابو ہریرہ و ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: مسلمان کو جو تکلیف و ہم و حزن و اذیت و غم پہنچے، یہاں تک کہ کانٹا جو اس کے چمھے، اللہ تعالیٰ ان کے سبب اس کے گناہ مٹا دیتا ہے۔ (3)

(1) یعنی وہ پیر جو دوست کی طرف سے پہنچتی ہے، اچھی ہوتی ہے۔

(2) یعنی دنیا و آخرت میں نقصان اٹھانے والوں کی طرح۔

(3) صحیح بخاری، کتاب المرضی، باب ما جاء فی کفارة المرضی الخ، الحدیث ۵۶۴۱، ج ۴، ص ۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس آیت اور غم بہر معنی ہیں، کبھی ان دونوں میں یہ فرق کیا جاتا ہے کہ اذی وہ ہے جو کسی کی طرف سے انسان کو پہنچے اور غم میں یہ قید نہیں، نیز حزن معصوف غم کو بھی کہتے ہیں اور غم سخت کو یعنی وہ غم جو انسان کو قربہ با بے ہوش کر دے، بعض نے فرمایا کہ آنے والے خطرے پر تکلیف کا نام غم ہے اور ترشہ پر غم و حزن۔ خلاصہ حدیث یہ ہے کہ صابر مسلمان کی تھوڑی تکلیف بھی اس کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو عبادتوں میں لذت نہ آئے، اس پر اسے غم ہو یہ بھی گناہوں کی معافی کا باعث ہے، عبادت کی لذت پانے والا لذت کے لیے بھی عبادت کرتا ہے مگر اس سے محروم خالص اللہ کیلئے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۷۱۸)

بیاضی کا ثواب

حضرت سیدنا عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ خاتم الفرسین، رزخۃ الغلغلیین، شفیع المذنبین، امین الغریبین، سراج السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب مومن بیمار ہوتا ہے تو اللہ عزوجل اسے گناہوں سے ایسا پاک کر دیتا ہے جیسے بھٹی لوہے کے رنگ کو صاف کر دیتا ہے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، باب الترغیب فی العبر، رقم ۴۵، ج ۴، ص ۱۳۶)

حضرت سیدنا عبداللہ بن حبیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، خزانہ جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام علیہم الرضوان سے فرمایا کہ کیا تم پسند کرتے ہو کہ بیمار نہ پڑو؟ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا، اللہ عزوجل کی قسم! ہم عافیت کو ضرور پسند کرتے ہیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے لئے اس میں کیا بھلائی ہے کہ اللہ عزوجل تمہیں یاد نہ کرے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، باب الترغیب فی العبر، ج ۴، ص ۱۳۶)

حضرت سیدنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجدار، سلطانِ نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب مومن کی ٹہن چڑھ جاتی ہے تو اللہ عزوجل اس کا ایک گناہ مٹا دیتا ہے، اس کے لئے ایک نیکی لکھتا ہے اور اس کا ایک درجہ بلند فرماتا ہے۔ (المجموع الاوسط، رقم ۲۴۶۰، ج ۲، ص ۴۸)

حضرت سیدنا ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکارِ والا جناب، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیعِ روزِ ثناء، دو عالم کے مالک و مختار، حبیبِ پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ بیمار ہوتا ہے یا سفر کرتا ہے تو جو عمل وہ تندرستی اور اقامت کی حالت میں کرتا ہے وہ عمل بھی اس کے لئے لکھا جاتا ہے۔ (صحیح بخاری، کتاب الجنائز، باب یکتب للمساقر مثل ما کان، رقم ۲۹۹۶، ج ۲، ص ۳۰۸)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرورِ معصوم، حسنِ اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجدار، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی بندہ کسی مرض میں مبتلا ہوتا ہے تو اللہ عزوجل اس کے محافظ فرشتوں کو حکم دیتا ہے کہ یہ جو برائی کرے اسے نہ لکھو اور جو نیکی کرے اس کے عوض دس نیکیاں لکھو اور اس کے اس نیک عمل کو بھی لکھو جو یہ تندرستی کی حالت میں کیا کرتا تھا۔

اگرچہ بیماری کے دوران وہ اس عمل کو نہ کر سکے۔ (مجمع الزوائد، کتاب الجنائز، باب ما یجری علی المریض، رقم ۳۸۱۳، ج ۳، ص ۳۳) حضرت سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی مظلوم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب کسی کو کوئی جسمانی تکلیف پہنچتی ہے تو اللہ عزوجل اس کے محافظ فرشتوں کو حکم دیتا ہے کہ جب تک میرا یہ بندہ اس تکلیف میں ہے اس کے لئے ہر دن دررات میں وہ عمل بھی لکھو جو یہ تندرستی میں کیا کرتا تھا۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، باب فی البصر، الخ، رقم ۴۸، ج ۴، ص ۱۴۷) ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ کوئی عبادت کرتا ہو پھر بیمار ہو جائے تو اس کے مؤکل فرشتے سے کہا جاتا ہے کہ جو عمل یہ تندرستی کی حالت میں کیا کرتا تھا اس کے لئے وہی لکھو یہاں تک کہ میں اسے صحت بخشوں یا اپنے پاس بلاؤں۔ (الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، باب الترغیب فی البصر، الخ، رقم ۴۹، ج ۴، ص ۱۴۷)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محمد و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ عزوجل کسی مسلمان کو جسمانی تکلیف میں مبتلا کرتا ہے تو فرشتے سے فرماتا ہے، جو نیک عمل یہ تندرستی کی حالت میں کیا کرتا تھا اس کے لئے وہی لکھو۔ پھر اگر اللہ عزوجل اسے شفا عطا فرماتا ہے تو اسے دھو کر پاک فرما دیتا ہے اور اگر اس کی روح قبض فرمالیتا ہے تو اس کی مغفرت فرما کر اس پر رحمتیں نچھاور فرماتا ہے۔

(السند للامام احمد بن حنبل، مسند انس بن مالک بن انضر، رقم ۱۲۵۰۵، ج ۴، ص ۲۹۷) حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور پاک، صاحبِ قولاک، سیاحِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، مومن پر تعجب ہے کہ وہ بیماری سے ڈرتا ہے، اگر وہ جان لیتا کہ بیماری میں اس کے لئے کیا ہے؟ تو حارگی زندگی بیمار رہنا پسند کرتا۔ پھر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھایا اور مسکرانے لگے۔ عرض کیا گیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ نے آسمان کی طرف سر اٹھا کر تبسم کیوں فرمایا؟ ارشاد فرمایا، میں دو فرشتوں پر حیران ہوں کہ وہ دونوں ایک بندے کو ایک مسجد میں تلاش کر رہے تھے جس میں وہ نماز پڑھ کرتا تھا، جب انہوں نے اسے نہ پایا تو لوٹ گئے اور عرض کیا، یا رب عزوجل! ہم تیرے فلاں بندے کے دن اور رات میں کئے ہوئے اعمال لکھتے تھے پھر ہم نے دیکھا کہ تو نے اُسے آزمائش میں مبتلا فرمادیا۔ تو اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میرا بندہ دن اور رات میں جو عمل کیا کرتا تھا اس کے لئے وہ عمل لکھو اور اسکے اجر میں کمی نہ کرو، جب تک وہ میری طرف سے آزمائش میں ہے اس کا ثواب میرے ذمہ کرم پر ہے اور جو اعمال وہ کیا کرتا تھا اس کے لئے ان کا بھی ثواب ہے۔ (المجمع الاوسط، رقم ۲۳۱۷، ج ۲، ص ۱۱)

حضرت سیدنا ابو اُصفیٰ صنفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ صبح سویرے جامع مسجد دمشق کی طرف گیا تو میری ملاقات حضرت سیدنا شذاد بن اوس رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوئی، حضرت صنفی رضی اللہ عنہ بھی ان کے ساتھ تھے۔

میں نے پوچھا کہ آپ کہاں کا ارادہ رکھتے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا، ہم اپنے ایک بیمار بھائی کی عیادت کرنے جا رہے ہیں۔ میں بھی ان دونوں کے ساتھ چل دیا۔ جب ہم اس شخص کے پاس پہنچے تو ان دونوں نے اس سے پوچھا کہ دن کیسا گزرا؟ اس نے جواب دیا کہ سچے

نعت میں گزرا۔ تو حضرت سیدنا شداد رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تجھے گناہوں کے کفارے اور گناہوں کے ست جانے کی خوشخبری ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، جب میں اپنے بندوں میں سے کسی مومن بندے کو مصیبت میں مبتلا کروں اور وہ اس مصیبت پر میرا شکر ادا کرے تو (اے فرشتو) اس کیلئے وہی اجر لکھا کرو جو تم اس کی تندرستی کی حالت میں لکھ کر رہے تھے۔ (الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، باب الترغیب فی البصر، رقم ۵۳، ج ۴، ص ۱۳۸)

حضرت سیدنا عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ایک شخص نے یہ آیت کریمہ پڑھی:

مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ

ترجمہ کنزالایمان: جو برائی کرے اس کا بدلہ پائے گا۔ (پ 5، النساء: 123)

اور کہا کہ اگر ہمیں ہر ہر عمل کا بدلہ ملے گا پھر تو ہم ہلاک ہو جائیں گے۔ جب یہ بات اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے طیب، مقرر و مقرر اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچی تو فرمایا کہ ہاں! دنیا ہی میں اس کا بدلہ تکلیف دہ جسمانی بیماری کے ذریعہ سے دیا جائے گا۔

(الاحسان بترغیب صحیح ابن حبان، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی البصر... الخ، رقم ۲۹۱۲، ج ۴، ص ۲۵۴)

حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے بارگاہ نبوی میں عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس آیت کریمہ کے بعد ہم کسی اجر کی امید رکھیں؟ جبکہ ہمیں اپنے ہر عمل کا بدلہ دیا جائے گا۔

لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ

ترجمہ کنزالایمان: کام نہ کچھ تمہارے خیالوں پر ہے اور نہ کتاب والوں کی ہوس پر جو برائی کرے گا اس کا بدلہ پائے گا۔

(پ 5، النساء: 123)

تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابوبکر! اللہ عزوجل تمہاری مغفرت فرمائے، کیا تم بیمار نہیں ہوتے؟ کیا تم تنگدستی میں مبتلا نہیں ہوتے؟ میں نے عرض کیا، کیوں نہیں؟ فرمایا کہ یہی وہ جزاء ہے جو تمہیں دی جاتی ہے۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، باب الترغیب فی البصر... الخ، رقم ۶۰، ج ۴، ص ۱۳۹)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال، واقع رنج و غل، صاحب بخود و نوال، رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، جب میں اپنے کسی مومن بندے کو بیماری میں مبتلا کروں اور وہ اپنی عیادت کے لئے آنے والوں سے میری شکایت نہ کرے تو میں اسے آزمائش سے چھٹکارا دے دیتا ہوں، اس کے گوشت کو بہتر گوشت سے بدل دیتا ہوں، اس کے خون کو بہتر خون سے بدل دیتا ہوں پھر وہ نئے سرے سے عمل شروع کرتا ہے۔

(مسند رک، کتاب الجنائز، باب المریض یکتب لہ سن الخیر، رقم ۱۳۳۰، ج ۱، ص ۶۷۰)

حضرت سیدنا عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب کوئی بندہ بیمار ہوتا ہے تو اللہ عزوجل اس کی طرف دو فرشتے بھیجتے ہیں وہ ان سے فرماتا ہے، دیکھو یہ اپنی عیادت کرنے والوں سے کیا کہتا ہے؟ پھر اگر وہ مریض اپنی عیادت کے لئے آنے والوں کی موجودگی میں

اللہ عزوجل کی حمد و ثناء بیان کرے تو وہ فرشتے اس کی یہ بات اللہ عزوجل کی بارگاہ میں عرض کر دتے ہیں حالانکہ اللہ عزوجل زیادہ جاننے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، میرے بندے کا مجھ پر حق ہے کہ میں اسے جنت میں داخل کروں اور اگر اسے شفا دوں تو اس کے گوشت کو بہتر گوشت سے بدل دوں اور اس کے گناہ مٹا دوں۔

(موطا امام مالک، کتاب النہی، باب فی اجر المریض، رقم ۱۷۹۸، ج ۲، ص ۳۳۰-۳۲۹)

حضرت سیدنا عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خاتم المرسلین، و خاتم الانبیاء، شیخ المذنبین، امین الغربیین، سرمد السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک مومن جب کسی بیماری میں مبتلا ہو پھر اللہ عزوجل اسے اس مرض سے شفا دے دے تو یہ بیماری اس کے پچھلے گناہوں کا کفارہ اور مستقبل میں اس کے لئے نصیحت ہو جاتی ہے اور منافق جب بیمار ہو پھر اسے عافیت ملے تو وہ اس اونٹ کی طرح ہوتا ہے جسے اس کے مالک نے باندھ کر کھول دیا ہو کہ وہ نہیں جانتا کہ اسے کیوں باندھا گیا اور کیوں چھوڑا گیا۔ مجمع (اہل مجلس) میں سے ایک شخص نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ بیماریاں کیا ہوتی ہیں؟ خدا کی قسم! میں تو کبھی بیمار نہیں ہوا۔ ارشاد فرمایا کہ ہم سے دور ہو جا، تو ہم میں سے نہیں یعنی ہمارے طریقے پر نہیں۔

(ابوداؤد، کتاب الجنائز، باب الامراض الکفرۃ للذنوب، رقم ۳۰۸۹، ج ۳، ص ۲۳۵)

حضرت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، بیکر عظمت و شرافت، محبوب رب لعزت، محسن الدنیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مریض کے گناہ اس طرح جھڑتے ہیں جیسے درخت کے پتے جھڑتے ہیں۔ (الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، باب الترغیب فی البصر، رقم ۵۶، ج ۲، ص ۱۳۸)

حضرت سیدنا ام غلام رضی اللہ عنہا جو کہ حضرت سیدنا حکیم بن جوام رضی اللہ عنہ کی پھوپھی اور نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان محروم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت کرنے والی عورتوں میں سے ہیں، فرماتی ہیں کہ جب میں بیمار ہوئی تو کئی مدنی سلطان، رحمت عالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے میری عیادت فرمائی اور مجھ سے فرمایا کہ اے ام غلام! خوشخبری سن لے کہ مسلمان کی بیماری اس سے گناہوں کو اس طرح دور کر دیتی ہے جیسے آگ کو ہے اور چاندی کے ٹیل کو دور کر دیتی ہے۔

(ابوداؤد، کتاب الجنائز، باب عیادة النساء، رقم ۳۰۹۲، ج ۳، ص ۲۳۶)

حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب کوئی مومن مرد یا مومن عورت، مسلمان مرد یا مسلمان عورت بیمار ہوتی ہے تو اللہ عزوجل اس مرض کی وجہ سے اس کے گناہ مٹا دیتا ہے۔

(المسند للإمام احمد بن حنبل، مسند جابر بن عبد اللہ، رقم ۱۳۷۳۱، ج ۵، ص ۱۱۴)

یک روایت میں ہے کہ اللہ عزوجل اس مرض کی وجہ سے اس کے گناہ اس طرح مٹا دیتا ہے جس طرح درخت سے پتے گرتے ہیں۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، باب الترغیب فی البصر، رقم ۵۵، ج ۲، ص ۱۳۸) ←

حضرت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرورِ معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے زورِ محبوب زب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی مسلمان کسی بیماری یا مصیبت میں مبتلا ہوتا ہے تو اللہ عزوجل اس کے گناہوں کی طرح مٹاتا ہے جس طرح درخت اپنے پتے گرا دیتا ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب البر والصلۃ، باب ثواب المؤمن... الخ، رقم ۲۵۷۱، ج ۱، ص ۱۳۹۰)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی مکرّم، نورِ مجسم، رسول اکرم، شہنشاہِ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، مومن کی بیماری اس کے گناہوں کا کفارہ ہے۔

(مستدرک، کتاب الجنائز، باب لایزال البلاء... الخ، رقم ۱۳۲۲، ج ۱، ص ۶۶۷)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے شہنشاہِ مدینہ، قراہِ قلب دسینہ، صاحبِ معطرِ پسینہ، باعثِ ثواب سکینہ، فیضِ کفینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، بیشک اللہ عزوجل اپنے بندے کو بیماری میں مبتلا فرماتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کا ہر گناہ مٹا دیتا ہے (مستدرک، کتاب الجنائز، باب لایزال البلاء... الخ، رقم ۱۳۲۶، ج ۱، ص ۶۶۹)

حضرت سیدنا سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں ایک شخص کا انتقال ہوا تو کسی نے کہا، یہ کتنا خوش نصیب ہے کہ بیماری میں مبتلا ہوئے بغیر ہی مر گیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تجھ پر افسوس ہے! کیا تمہیں نہیں معلوم کہ اگر اللہ عزوجل اسے کسی بیماری میں مبتلا فرماتا تو اس کے گناہ مٹا دیتا۔ (موطاء امام مالک، کتاب العین، باب فی اجر المرض، رقم ۱۸۰۱، ج ۲، ص ۴۳۰)

حضرت سیدنا ابو اُمّہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک، صاحبِ نواک، سیاحِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ کسی مرض میں مبتلا ہوگا اللہ عزوجل اسے اس بیماری سے پاک کر کے اٹھائے گا۔ (المعجم الکبیر، رقم ۷۴۸۵، ج ۸، ص ۹۷)

حضرت سیدنا ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید المرسلین، رُحْمَۃُ اللّٰعٰلَمِیْنَ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انصار میں سے ایک شخص کی عیادت فرمائی تو اس کی مزاج پرسی کرنے لگے تو اس نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! میں نے سات راتوں سے آنکھ نہیں جھپکی اور نہ ہی کوئی مجھ سے ملنے کے لئے آیا ہے۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اے میرے بھائی! صبر کرو، اے میرے بھائی صبر کرو، تم اپنے گناہوں سے ایسے نکل جاؤ گے جیسے ان میں داخل ہوتے وقت تھے۔ پھر ارشاد فرمایا کہ بیماری کی ساتیس گناہوں کی ساتیس کو بے جاتی ہیں۔ (شعب الایمان، باب فی الصبر علی المصائب، فصل فی ذکر مافی الاوجاع... الخ، رقم ۹۹۲۵، ج ۷، ص ۱۸۱)

پیٹ کی بیماری اور ڈوب کر اور بلے تلے دب کر مرنے والے کا ثواب

حضرت سیدنا ابواسحاق سہیلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت سیدنا سلیمان بن مرزد نے خالد بن عرفطہ رضی اللہ عنہما سے پوچھا، کیا تم نے اللہ عزوجل کے محبوب، دانائے غیوب، مژدہ غنمِ الغیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے نہیں سنا کہ جس کا پیٹ کی بیماری سے انتقال ہوا اسے قبر میں عذاب نہ ہوگا؟ تو انہوں نے جواب دیا، ہاں، سنا ہے۔

(ترمذی، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی الشہداء من حم، رقم ۱۰۶۶، ج ۲، ص ۳۳۳)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے مژورہ، دو جہاں کے تاجور، سلطان مہر و برکتی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تم شہداء میں کسے شمار کرتے ہو؟ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا جو اللہ عزوجل کی راہ میں مارا جائے وہ شہید ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس طرح تو میری امت میں شہید بہت کم ہوں گے۔ تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا تو پھر شہید کون ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! فرمایا، جو اللہ عزوجل کی راہ میں مارا جائے وہ شہید ہے اور جو اللہ عزوجل کی راہ میں مر جائے وہ شہید ہے اور جو طاعون میں مبتلا ہو کر مر جائے وہ بھی شہید ہے اور جو پیٹ کی بیماری میں مبتلا ہو کر مرے وہ بھی شہید ہے۔

ابن مقسم نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ جو سمندر میں ڈوب کر مرے وہ بھی شہید ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ شہداء پانچ ہیں (۱) طاعون میں مبتلا ہو کر مرنے والا (۲) پیٹ کی بیماری کے سبب مرنے والا (۳) سمندر میں ڈوب کر مرنے والا (۴) تلے دب کر مرنے والا۔ (۵) اللہ عزوجل کی راہ میں قتل کیا جانے والا۔ (مسلم، کتاب الامارۃ، باب بیان الشہداء، رقم ۱۹۱۳، ص ۱۰۶۰)

حضرت سیدنا جابر بن عتیک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال، دایع رنج و تامل، صاحب بخود و نوال، رسول ہے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حضرت سیدنا عبداللہ بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عیادت کے لیے تشریف لائے تو انہیں نزع کے عالم میں پایا پھر انہیں پکارا تو انہوں نے جواب نہ دیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھا اور فرمایا، اے ابو ریح! ہم تجھ سے پیچھے رہ گئے۔ تو عورتیں چیخ چیخ کر رونے لگیں۔ جب حضرت سیدنا ابن عتیک رضی اللہ عنہ ان عورتوں کو خاموش کرانے لگے تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ انہیں چھوڑ دو، جب واجب ہو تو پھر کوئی روئے والی نہ روئے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کی وجوب سے کیا مراد ہے؟ فرمایا موت۔ ان کی بیٹی نے کہا، خدا کی قسم! میں امید کرتی ہوں کہ تم شہید ہو کیونکہ تم جہاد کی تیاری کر چکے تھے۔

تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل نے انہیں ان کی نیت کے مطابق ثواب عطا فرمادیا ہے اور تم شہادت کسے کہتے ہو؟ صحابہ کرام نے عرض کیا، اللہ عزوجل کی راہ میں مارے جانے کو۔ تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اللہ عزوجل کی راہ میں مارے جانے کے علاوہ بھی سات شہادتیں ہیں، (۱) پیٹ کی بیماری میں مبتلا ہو کر مرنے والا شہید ہے (۲) سمندر میں ڈوب کر مرنے والا شہید ہے (۳) غمونیہ میں مبتلا ہو کر مرنے والا شہید ہے (۴) اور تلے دب کر مرنے والا شہید ہے (۵) اور مرنے والی حاملہ عورت شہید ہے۔ (بودادہ، کتاب الجنازہ، رقم ۳۱۱۱، ج ۳، ص ۲۵۲)

حضرت سیدنا عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، رحمۃ اللہ علیہ، شفیع المذنبین، انیس الغریبین، سراب السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق دامن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، پانچ لوگ شہید ہیں (۱) اللہ عزوجل کی راہ میں مارا جانے والا شہید ہے (۲) اور سمندر میں ڈوب کر مرنے والا شہید ہے (۳) اور پیٹ کی بیماری میں مبتلا ہو کر مرنے والا شہید ہے (۴) اور طاعون سے مرنے والا شہید ہے (۵) اور اللہ عزوجل کی راہ میں دروزہ سے مرنے والی عورت بھی شہید ہے۔

حدیث ۳: صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: مسلمان کو جو اذیت پہنچتی ہے مرض ہو یا اس کے سوا کچھ اور، اللہ تعالیٰ اس کے سیئات کو گرا دیتا ہے، جیسے درخت سے پتے بھڑکتے ہیں۔ (4)

حضرت سیدنا عبدو بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عیادت کے لئے گئے تو ان پر غشی جاری ہو گئی ہم نے کہا، اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے، کاش! تمہارا انتقال کسی اور طرح سے ہو کیونکہ ہم تمہارے لئے شہادت کی امید رکھتے ہیں۔ ابھی ہم یہی گفتگو کر رہے تھے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، بیکر عظمت و شرافت، محبوب رب اعزت، محسن الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا، تم کس چیز کو شہادت شمار کرتے ہو؟ جب لوگ خاموش رہے تو حضرت سیدنا عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کا جواب کیوں نہیں دیتے؟ پھر خود ہی ہار گاہ رسالت میں عرض کیا ہم قتل کو شہادت سمجھتے ہیں۔ تو سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس طرح تو میری امت میں شہداء بہت کم ہونگے، بیشک قتل میں شہادت ہے اور طاعون میں شہادت ہے اور پیٹ کی بیماری میں شہادت ہے اور ڈوب کر مرنے میں شہادت ہے اور دروزہ میں جس عورت کے پیٹ کا بچہ سے مار دے اس میں بھی شہادت ہے۔ (الترغیب والترہیب، کتاب الجہاد، رقم ۹، ج ۲، ص ۲۱۸)

حضرت سیدنا ربیع انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نور کے پیکر، تمام غیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجدار، سلطان نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے میرے بھتیجے خیر انصاری رضی اللہ عنہ کی عیادت کی تو اُس کے گھر والے اس پر رونے لگے۔ انہیں روتا دیکھ کر حضرت جبر رضی اللہ عنہ نے کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی آوازوں سے ایذا نہ پہنچاؤ۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب تک تم زندہ ہو انہیں رونے دو اور جب موت آجائے تو انہیں چاہیے کہ خاموش ہو جائیں۔ بعض لوگوں نے جبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا، ہم نہیں سمجھتے تھے کہ تمہاری موت بستر پر ہوگی بلکہ ہمارا تو خیال یہ تھا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اللہ عزوجل کی راہ میں جہاد کرتے ہوئے شہید کئے جاؤ گے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، کیا شہادت صرف اللہ عزوجل کی راہ میں مارے جانے کو کہتے ہیں؟ اس طرح تو میری امت میں شہداء بہت کم ہوں گے بیشک اللہ عزوجل کی راہ میں مرنا بھی شہادت ہے، پیٹ کی بیماری میں جلاء ہو کر مرنا بھی شہادت ہے اور طاعون میں جلاء ہو کر مرنا بھی شہادت ہے اور دروزہ میں جلاء ہو کر مرنا بھی شہادت ہے اور جل کر مرنا بھی شہادت اور ڈوب کر مرنا بھی شہادت ہے اور غمونا میں جلاء ہو کر مرنا بھی شہادت ہے۔ (طبرانی کبیر، رقم ۵۲۰، ج ۵، ص ۶۷)

(4) صحیح البخاری، کتاب المرضی، باب وضع الید علی المرضی، الحدیث ۵۶۶۰، ج ۴، ص ۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۳۔ مسلمان سے مراد گناہگار مسلمان ہے۔ بے گناہ مسلمان جیسے ابوبکر صدیق وغیرہم اور ناجائز بچے اس حکم سے علیحدہ ہیں، ان کے درجے بند ہوں گے۔ اس جملہ سے معلوم ہوا کہ لفظ مسلم اور مؤمن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں ہوا کرتے، یہ الفاظ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لیے ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو عین ایمان ہیں، ہم نے اپنی تفسیر یعنی پہلے پارے میں ثابت کیا ہے کہ قرآن کریم میں "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" میں مت سے خطاب ہوتا ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں ہوتے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۳)

حدیث ۵ و ۴: صحیح مسلم شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام السائب کے پاس تشریف لے گئے، فرمایا: تجھے کیا ہوا ہے جو کانپ رہی ہے؟ عرض کی، بخار ہے، خدا اس میں برکت نہ کرے، فرمایا: بخار کو برا نہ کہہ کہ وہ آدمی کی خطاؤں کو اس طرح دور کرتا ہے جیسے بھیٹی لوہے کے منیل کو۔ (5) اسی کے مثل سنن ابن ماجہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی۔

حدیث ۶: صحیح بخاری شریف میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے: جب اپنے بندہ کی آنکھیں لے لوں پھر وہ صبر کرے، تو آنکھوں کے بدلے اسے جنت دوں گا۔ (6)

(5) صحیح مسلم، کتاب البرائح، باب ثواب المؤمن لیمایصیہ من مرض الخ، الحدیث: ۲۵۷۵، ص ۱۳۹۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے اور بیماریاں ایک یا دو عضو کو ہوتی ہیں مگر بخار سر سے پاؤں تک ہر جگہ میں اثر کرتا ہے، لہذا یہ سارے جسم کی خطاؤں اور گناہوں کو معاف کرائے گا۔ امام سیوطی نے ایک کتاب لکھی کشف الغم فی اخبار النبی، اس میں بردایت حسن مرفوعاً نقل کیا کہ ایک رات کا بخار تمام خطائیں معاف کر دیتا ہے، حضرت ابوالدرداء فرماتے ہیں کہ مؤمن کا ایک رات کا بخار ایک سال کا کفارہ ہے، حضرت ابواہدہ فرماتے ہیں کہ بخار جہنم کی بھیٹی ہے اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے مؤمن کو جہنم سے بچاتا ہے، حضرت ابی ابن کعب نے دعا مانگی تھی کہ خدایا مجھے ایسا بخار نصیب کر جو تیری راہ میں چلنے، تیرے گھر آنے اور تیرے نبی کی مسجد تک پہنچنے سے نہ روکے۔ چنانچہ آپ کو ہمیشہ ہلکا بخار رہتا تھا اور اسی حال میں مسجد دخیلہ جایا کرتے تھے۔ (مرقاۃ) امام اہل سنت اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی فرماتے ہیں کہ الحمد للہ مجھے بھی ہمیشہ ہلکا بخار رہتا ہے مگر اس حالت میں اعلیٰ حضرت نے دین کی وہ خدمتیں کیں کہ سبحان اللہ!

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۶۸)

(6) صحیح البخاری، کتاب الرضی، باب فضل من ذهب بصره، الحدیث: ۵۶۵۳، ج ۳، ص ۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے اس طرح کہ اسے اندھا کر دوں یا اس کی پٹائی ایک دم کمزور کر دوں، بعض روایتوں میں ایک آنکھ کا بھی ذکر ہے، ایسے شخص کو چاہیے کہ اس مصیبت پر ان انبیاء اولیاء کے حالات میں غور کرے جو دنیا پر صابر و شاکر تھے، سیدنا عبداللہ ابن عباس آخری عمر میں نابینا ہو گئے تو یہ پڑھا کرتے تھے۔ شعر

فَبِیْ لِسَانِیْ وَقَلْبِیْ لِلْهُدٰی نُورٌ

اِنْ یَذْهَبِ اللّٰهُ مِنْ عَیْنِیْ نُورُہُمَا

یعنی اگر میری آنکھ کی روشنی جاتی رہی تو کیا ہوا، میری زبان اور دل میں تو ہدایت کا نور ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۷۴)

حدیث ۷: ترمذی شریف میں ہے، امیہ نے صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ان دو آیتوں کا مطلب دریافت کیا:

(وَإِنْ تُبْذَرُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْنَ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ) (7)

جو تمہارے نفس میں ہے اسے ظاہر کرو یا چھپاؤ۔ اللہ تم سے اس کا حساب لے گا۔ اور

(مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِئًا) (8)

جو کسی قسم کی برائی کرے اس کا بدلہ دیا جائے گا۔

(کہ جب ہر برائی کی جزا ہے اور جو خطرہ دل میں گزرے اس کا بھی حساب ہے تو بڑی مشکل ہے کہ اس سے کون

بچے گا۔)

صدیقہ نے فرمایا: جب سے میں نے اس کا سوال حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے کیا کسی نے بھی مجھ سے نہ

پوچھا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: اس سے مراد عتاب ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر کرتا ہے کہ اسے بخار اور

تکلیف پہنچاتا ہے، یہاں تک کہ مال جو گرتے کی آستین میں ہو اور گرم جائے اور اس کی وجہ سے گھبرا جائے، ان امور کی

وجہ سے گناہوں سے ایسا نکل جاتا ہے جیسے بھٹی سے سرخ سونا نکلتا ہے۔ (9) (یعنی گناہوں سے ایسا پاک صاف ہو

(7) پ ۳، البقرة: ۲۸۴

(8) پ ۵، النساء: ۱۲۳

(9) جامع الترمذی، ابواب تفسیر القرآن، باب دس سورة البقرة، المحدث: ۳۰۰۲، ج ۲، ص ۲۶۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ امیہ تابعین میں سے ایک بی بی ہیں جو حضرت عائشہ سے روایت کرتی ہیں، علی ابن زید کی راوی ہیں جنہوں نے علی کی ماں کہا بھلا کہا۔

۲۔ سوال کا مقصد یہ ہے کہ یہ آیات بظاہر معافی کی آیات کے بھی خلاف ہیں اور اس کے بھی کہ اللہ تعالیٰ طاقت سے زیادہ کی تکلیف نہیں دیتا، جب ہر خطا کی سزا ہے اور دل کے خیال تک کا حساب ہے تو معافی کیسے۔

۳۔ یعنی تمہارا رسول بہت ہی اچھا ہے اور تم سے پہلے کسی کو یہ سوال نہ سوجھا اچھا ہوا تم نے پوچھ لیا ورنہ آیت کی تفسیر میرے ساتھ ہی جاتی۔

۴۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ تم سمجھی ہو ہر ظاہر و باطن خطا کا عذاب قیامت میں ہوگا اور کسی خطا کی معافی نہ ہوگی یہ صحیح نہیں بلکہ دنیا میں مؤمن

کو معمولی سی تکلیف پہنچ جاتی ہے وہ اس کی خطا کا عوض بن جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کا حساب و عتاب یہاں ہی پورا کر دیتا ہے لہذا آیات

معافی میں آخرت کی معافی مراد ہے اور عذاب کی نفی ہے اور یہاں دنیا کی تکلیف مراد اور عتاب کا ثبوت ہے ہمد آیت میں تعارض

نہیں۔ خیال رہے کہ عذاب دشمن کو دیا جاتا ہے اور عتاب دوست پر ہوتا ہے جو غلطی سے جرم کر بیٹھے، نیز یہاں من ہوں سے مراد حقوق اللہ

کے گناہ صغیرہ ہیں، ورنہ شرعی حقوق، یوں ہی بندوں کے حقوق بیماری وغیرہ سے معاف نہیں ہوتے۔ حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ مقروض یا بے

نماز جب کبھی بیماری سے اٹھے تو گزشتہ قرضے بھی معاف ہو گئے اور نہ پڑھی ہوئی نمازیں بھی، لہذا منکرین حدیث چکرالولی اس پر اعتراض

نہیں کر سکتے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۸۲)

جاتا ہے جیسا بھٹی سے سونا میل سے پاک ہو کر نکلتا ہے۔

حدیث ۸: ترمذی میں ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: بندہ کو کوئی تکلیف کم و بیش نہیں پہنچتی مگر گناہ کے سبب اور جو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتا ہے وہ بہت زیادہ ہے اور یہ آیت پڑھی:

(وَمَا لَّهُ أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ) (10)

جو تمہیں مصیبت پہنچی، وہ اس کا بدلہ ہے جو تمہارے ہاتھوں نے کیا اور بہت سی معاف فرمادیتا ہے۔

حدیث ۹ و ۱۰: شرح سنت میں عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: بندہ جب عبادت کے اچھے طریقہ پر ہو پھر بیمار ہو جائے تو جو فرشتہ اس پر مؤکل ہے، اس سے فرمایا جاتا ہے: اس کے لیے ویسے ہی اعمال لکھ جب مرض میں مبتلا نہ تھا، یہاں تک کہ میں اسے مرض سے رہا کروں یا اپنی طرف بلا لوں (11)

(10) جامع اترمذی، أبواب تفسیر القرآن، باب من سورة الشوری الخ، الحدیث: ۳۲۶۳، ج ۵، ص ۱۶۹... پ ۲۵، الشوری: ۳۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یہاں بندوں سے مراد ہم جیسے گنہگار بندے ہیں کہ ہم کو جو تکلیف پہنچتی ہے وہ ہمارے گناہوں کی وجہ سے ہے، اس قاعدے سے ہے گناہ بچے، انبیاء اور بعض محفوظ اولیاء علیحدہ ہیں جنہوں نے کبھی گناہ کیا ہی نہیں اور تکلیف و بیماری انہیں بھی آتی ہے، ان بزرگوں کے متعلق گزشتہ احادیث تھیں کہ ان لوگوں کے درجے بڑھانے کے لیے بیماریاں آتی ہیں، لہذا نہ تو یہ حدیث گزشتہ احادیث کے خلاف ہے اور نہ اس سے آریوں کا آداگون کا مسئلہ ثابت ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں نے بچھلی جون گناہ کئے تھے جس کی سزا ابل رہی ہے اور نہ یہ حدیث عصمت انبیاء کے خلاف ہے۔ اگر نبی بے گناہ ہوتے تو انہیں بیماری و مصیبت کیوں آتی۔ غرض کہ اس حدیث کو نہ سمجھ کر بے دینوں نے بہت سے غلط مسائل اس سے نکال لیے، بعض مفسرین نے فرمایا کہ آیت "وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ" میں ایک خاص مصیبت مراد ہے یعنی غزوہ احد میں جو تمہیں مصیبت اور شکست پہنچی وہ تمہاری اپنی غلطی سے تھی کہ تم نے درہ خاں چھوڑ دیا جس سے کفار لوٹ کر تم پر ٹوٹ پڑے۔ اس صورت میں آیت بالکل واضح ہے۔

۲۔ یعنی رب تعالیٰ تمہاری بہت خطاؤں سے درگزر فرمادیتا ہے، بعض پر معمولی پکڑ کرتا ہے وہ بھی تمہیں آگاہ کرنے اور آئندہ احتیاط رکھنے کے لیے، اس پکڑ میں بھی اس کا کرم ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۸۳)

(11) شرح السنۃ، کتاب الجنائز، باب المرض یتکب لہ مثل عملہ، الحدیث: ۱۳۲۳، ج ۳، ص ۱۸۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی تندرستی میں عبادت کرتا ہے رب سے غافل نہیں ہوتا پھر بیمار پڑ جاتا ہے۔

۲۔ اس کی شرح پہلے ہو چکی کہ اس عبادت سے مراد فطری عبادت، مسجد میں حاضری وغیرہ ہے کہ اگر بندہ بیماری میں یہ نہ کر سکے تو اسے برابر ان کا ثواب پہنچتا رہتا ہے۔ اس سے اشارۃ معلوم ہو رہا ہے کہ اگر بندہ سخت بیماری یا غشی کی وجہ سے فرض نماز نہ پڑھ سکا پھر بغیر صحت ہوئے

یعنی موت دوں۔ اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب مسمان کسی بلائے بدن میں مبتلا ہوتا ہے، فرشتہ کو حکم ہوتا ہے، لکھ جو نیک کام پہلے کیا کرتا تھا، تو اگر شفا دیتا ہے تو دھو دیتا اور پاک کر دیتا ہے اور موت دیتا ہے تو بخش دیتا ہے اور رحم فرماتا ہے۔ (12)

حدیث ۱۱: ترمذی بإذنه تصحیح و تحسین وابن ماجہ و دارمی سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے سوال ہوا، کس پر بلا زیادہ سخت ہوتی ہے؟ فرمایا: انبیاء پر پھر جو بہتر ہیں پھر جو بہتر ہیں آدمی میں جتنا دین ہوتا ہے اسی کے اندازہ سے بلا میں مبتلا کیا جاتا ہے، اگر دین میں قوی ہے بلا بھی اس پر سخت ہوگی اور دین میں ضعیف ہے تو اس پر آسانی کی جاتی ہے تو ہمیشہ بلا میں مبتلا کیا جاتا ہے یہاں تک کہ زمین پر یوں چلتا ہے کہ اس پر کوئی گناہ نہ رہا۔ (13)

اسی حالت میں اسے موت آگئی تو ان شاء اللہ پکڑ نہ ہوگی۔ اس کی تحقیق کتب فقہ میں ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۸۴)

(12) شرح السنہ، کتاب البخار، باب المریض یکتب لہ مثل عملہ، الحدیث: ۱۳۲۳، ج ۳، ص ۱۸۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ سبحان اللہ! کیسا مبارک فرمان ہے کہ بیمار کو تندرستی کی نیکیوں کا ثواب ملتا رہتا ہے مگر تندرستی کے گناہوں کا عذاب نہیں ہوتا، یعنی اگر چہ بد معاش بیماری کی وجہ سے چوری، بد معاشی نہ کر سکے تو اس کے نامہ اعمال میں چوری وغیرہ لکھی نہ جائے گی، بلکہ ممکن ہے کہ توبہ کی توفیق مل جائے جس سے ان گناہوں کی معافی ہو جائے اس لیے یہاں صالح عمل ارشاد ہوا یہ سب اس لیے ہے کہ ہم اس کے حبیب کی امت ہیں۔
۲۔ یہ جملہ فقیر کی گزشتہ شرح کی تائید کر رہا ہے کہ مؤمن کی بیماری میں گناہوں کی تو بخشش ہو جاتی ہے مگر بدستور نیکیاں لکھی جاتی رہتی ہیں، گویا بیماری روحانی غسل ہے یا میلے دل کا صابن۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۸۵)

(13) جامع الترمذی، أبواب، لزہد، باب ما جاء فی البصر علی البلاء، الحدیث: ۲۳۰۶، ج ۴، ص ۱۷۹

وسنن ادری، کتاب الرقاق، باب فی أشد الناس بلاء، الحدیث: ۷۸۳، ج ۲، ص ۲۱۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ بزرگوں کی سخت آزمائش کی چند وجوہ ہیں: ایک یہ کہ انہیں آزمائشوں میں ایسی لذت آتی ہے جیسی دوسروں کو نعمتوں میں۔ دوسرے یہ کہ ان کی یہ تکلیف ان کی بندگی کی دلیل ہیں اگر وہ بیمار نہ ہوں تو معتقدین انہیں خدا سمجھ لیں۔ قبیلوں نے فرعون کو خدا سمجھا کیونکہ وہ کبھی بیمار نہ پڑا۔ تیسرے یہ کہ ان کی مصیبتوں کی وجہ سے دوسرے پر مصیبت آسان ہو جاتی ہے، کربلا کے واقعہ سے لوگوں کو بہت حیر و سکون نصیب ہوتا ہے۔

۲۔ کیونکہ بڑے طالب علموں کا امتحان بھی بڑا ہوتا ہے اور بعد امتحان انہیں عہدہ بھی بڑا ملتا ہے اور چھوٹے طالب علموں کا امتحان چھوٹا۔ شعر

بڑوں کو دکھ بہت ہے اور چھوٹوں سے دکھ دور
تارے سب نیارے رہیں گہن چاند اور سور

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۸۷)

حدیث ۱۲: ترمذی و ابن ماجہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جتنی بلا زیادہ اتنا ہی ثواب زیادہ اور اللہ عزوجل جب کسی قوم کو محبوب رکھتا ہے تو اسے بلا میں ڈالتا ہے، جو راضی ہوا اس کے لیے رضا ہے اور جو ناراض ہوا اس کے لیے ناخوشی۔ (14) اور دوسری روایت ترمذی کی انھیں سے یوں ہے، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کے ساتھ خیر کا ارادہ رکھتا ہے تو اُسے دنیا ہی میں سزا دیتا ہے اور جب شر کا ارادہ فرماتا ہے تو اسے گناہ کا بدلہ نہیں دیتا اور قیامت کے دن اسے پورا بدلہ دے گا۔ (15)

حدیث ۱۳: امام مالک و ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مسلمان مرد و عورت کے جان و مال و اولاد میں ہمیشہ بلا رہتی ہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملتا ہے کہ اس

(14) جامع الترمذی، أبواب الزہد، باب ماجاء فی البصر الخ، الحدیث: ۲۳۰۳، ج ۴، ص ۱۷۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ مقصد یہ ہے کہ کسی مؤمن صالح کو بلاؤں میں گرفتار دیکھ کر یہ نہ سمجھ لو کہ یہ بڑا آدمی ہے، نیکوں پر بڑی مصیبتیں بڑے درجات ملنے کا ذریعہ ہیں۔ حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ اگر کافر و بدکار پر بڑی بلا آجائے تو اس کا درجہ بڑا ہو گیا، یہ سب کچھ مؤمن کے لیے ہے، مردے کو بہترین دوائیں دینا بیکار ہے، جڑ کٹے درخت کی شاخوں کو پانی دینا بے سود، اگر کافر عمر بھر مصیبت میں رہے، جب بھی دوزخی ہے اور اگر مؤمن صالح عمر بھر آرام میں رہے جب بھی جنتی، ہاں تکلیف والے مؤمن کے درجے زیادہ ہوں گے بشرطیکہ صابر اور شاکر رہے۔

۲۔ خیال رہے کہ رضا یا ناراضی دل کا کام ہے، لہذا تکلیف میں بائے وائے کرنا اس کے دفع کی کوشش کرنا یا مریض و مظلوم کا حکیم و حاکم کے پاس جانا ناراضی کی علامت نہیں، ناراضی یہ ہے کہ دل سے سمجھے کہ رب نے مجھ پر ظلم کیا میں اس بڑے کا مستحق نہ تھا۔ یہاں صوفیاء فرماتے ہیں کہ بندے کی رضا رب کی رضا کے بعد ہے، پہلے اللہ بندے سے راضی ہوتا ہے تو بندہ رب سے راضی ہو کر اچھے اعمال کی توفیق پاتا ہے، پہلے وہ ہمیں یاد کرتا ہے تو بعد میں ہم اسے یاد کرتے ہیں، پھر ہماری یاد کے بعد رب ہمیں یاد کرتا ہے "فَاذْكُرُونِي يَذْكُرْكُمْ" یہ کیونکہ بہت باریک ہے، مولانا فرماتے ہیں۔ شعر

گفت اللہ گفتت لبیک ما است

ایں گداز و سوز و درد از چیک ما است

(مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۹۱)

(15) جامع الترمذی، أبواب الزہد، باب ماجاء فی البصر الخ، الحدیث: ۲۳۰۳، ج ۴، ص ۱۷۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی گناہوں پر دنیا میں پکڑ ہو جانا اللہ کی رحمت کی علامت ہے اور باوجود سرکشی و زیادتی گناہ کے ہر طرح کا عیش ملنا غضب الہی کی نشانی ہے کہ اس کا منشاء یہ ہے کہ تمام گناہوں کی سزا آخرت میں دی جائے۔ (اللہ کی پناہ) (مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۹۰)

پر خطا کچھ نہیں۔ (16)

حدیث ۱۴: احمد و ابو داؤد بروایت محمد بن خالد عن ابیہ عن جدہ راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: بندہ کے لیے علم الہی میں کوئی مرتبہ مقرر ہوتا ہے اور وہ اعمال کے سبب اس رتبہ کو نہ پہنچا تو بدن یا مال یا اولاد میں اس کا ابتلا فرماتا ہے پھر اسے صبر دیتا ہے، یہاں تک کہ اسے اس مرتبہ کو پہنچا دیتا ہے جو اس کے لیے علم الہی میں ہے۔ (17)

حدیث ۱۵: ترمذی نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب قیامت کے دن اہل بلا کو ثواب دیا جائے گا تو عافیت والے تمنا کریں گے، کاش دنیا میں قینچیوں سے ان کی کھالیں کاٹی جاتیں۔ (18)

(16) جامع الترمذی، أبواب الزہد، باب ما جاء فی الصبر الخ، الحدیث: ۲۴۰۷، ج ۳، ص ۱۷۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی جیسے نمازی پاک و صاف ہو کر مسجد میں جاتا ہے ایسے ہی مؤمن بلاؤں کے پانی کے ذریعہ گناہوں کی لمباستوں سے صاف ہو کر مسجد قدس میں حاضری دے کر نماز قرب ادا کرتا ہے۔ اس کی شرح پہلے ہو چکی کہ یہ قانون ہم جیسے گنہگاروں کے لیے ہے انبیاء، اولیاء، چھوٹے بچے اس سے عیحدہ ہیں ان کی مصیبتوں کی اور وجہ ہے، نیز قانون اور ہے قدرت کچھ اور، بہر حال یہ حدیث قابل اعتراض نہیں۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۹۲)

(17) سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب الامراض الکفرۃ للذنوب، الحدیث: ۳۰۹۰، ج ۳، ص ۲۲۶

المسند للامام أحمد بن حنبل، حدیث رجل، الحدیث: ۲۲۳۰۱، ج ۸، ص ۳۱۳

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی محمد ابن خالد کے دادا سے جو صحابی ہیں، عرصہ تک محبت پاک میں رہے، ان کا نام شریف جلال ابن حکیم ہے۔۔۔
۲۔ اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ مصیبت پر صبر اللہ کی توفیق سے ملتا ہے نہ کہ اپنی ہمت و جرأت سے اور صبر اللہ کی بہت بڑی نعمت ہے۔ دوسرے یہ کہ درجات اعمال سے ملتے ہیں، بخشش رب کے کرم سے۔ علماء فرماتے ہیں کہ جنت کا داخلہ اللہ کے فضل سے ہوگا مگر وہاں کے درجات مؤمن کے اعمال سے، مگر کبھی دوسرے کے عمل بھی کام آجاتے ہیں، صابر مؤمن کی چھوٹی اولاد اپنے ماں باپ کے ساتھ ہی رہے گی اگرچہ کچھ عمل نہ کر سکی، کیوں؟ ماں باپ کے عمل سے، رب فرماتا ہے: "الْحَقُّنَا بِهِمْ حُزْرًا يَكْفُلُهُمْ"۔ ان شاء اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال میں، انام حسین علیہ السلام کے صبر میں ہم گنہگاروں کا حصہ ہے، سخی کے مال میں فقیروں کا حصہ، ان سرکاروں کے اعمال میں ہم بدکاروں کا حصہ، رب فرماتا ہے: "وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْزُومِ"۔ تیسرے یہ کہ، انسانوں کے درجات وغیرہ پہلے سے ہی مقرر ہو چکے ہیں جہاں لاحالہ پہنچتا ہے، قیامت کے دن اس کا ظہور ہوگا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۹۳)

(18) جامع الترمذی، أبواب الزہد، ۵۹۔ باب، الحدیث: ۲۴۱۰، ج ۳، ص ۱۸۰

حدیث ۱۶: ابو داؤد و عامر الرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیماریوں کا ذکر فرمایا اور فرمایا: کہ مومن جب بیمار ہو پھر اچھا ہو جائے، اس کی بیماری گناہوں سے کفارہ ہو جاتی ہے اور آئندہ کے لیے نصیحت اور منافق جب بیمار ہوا پھر اچھا ہوا، اس کی مثال اونٹ کی ہے کہ مالک نے اسے باندھا پھر کھول دیا تو نہ اسے یہ معلوم کہ کیوں باندھا، نہ یہ کہ کیوں کھولا؟ ایک شخص نے عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! بیماری کیا چیز ہے، میں تو کبھی بیمار نہ ہوا؟ فرمایا: ہمارے پاس سے اٹھ جا کہ تو ہم میں سے نہیں۔ (19)

حدیث ۱۷: امام احمد شہاد بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں، اللہ عز وجل فرماتا ہے: جب میں اپنے مومن بندہ کو بلا میں ڈالوں اور وہ اس ابتلا پر میری حمد کرے، تو وہ اپنی خواب گاہ سے گناہوں سے ایسا پاک ہو کر اٹھے گا جیسے اس دن کہ اپنی ماں سے پیدا ہوا۔ اور رب تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے: میں

حکیم الامت کے مدنی پھول

یعنی تمنہ و آرزو کریں گے کہ ہم پر دنیا میں ایسی بیماریاں آئی ہوتیں جن میں آپریشن کے ذریعہ ہماری کھالیں کاٹی جاتیں تاکہ ہم کو بھی وہ

ثواب آج ملتا جو دوسرے بیماروں اور آفت زدوں کو مل رہا ہے۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۹۵)

(19) سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب الامراض الکفرۃ للذنوب، الحدیث: ۳۰۸۹، ج ۳، ص ۲۳۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ صحابی ہیں، نام عامر ہے، تیر اندازی کرتے تھے اس لیے رام لقب ہوا، آپ سے صرف یہ ہی ایک حدیث مروی ہے بسند مجہول۔

۲۔ کیونکہ مومن بیماری میں اپنے گناہوں سے توبہ کرتا ہے وہ سمجھتا ہے کہ یہ بیماری میرے کسی گناہ کی وجہ سے آئی اور شاید یہ آخری بیماری ہو جس کے بعد موت ہی آئے اس لیے اسے شفاء کے ساتھ مغفرت بھی نصیب ہوتی ہے۔

۳۔ بلکہ منافق غفل یہی سمجھتا ہے کہ فلاں وجہ سے میں بیمار ہوا تھا اور فلاں دوا سے مجھے آرام ملا، اسباب میں ایسا پھنسا رہتا ہے کہ مسبب الاسباب پر نظر ہی نہیں جاتی، نہ توبہ کرتا ہے، نہ اپنے گناہوں میں غور۔

۴۔ یہ شخص منافق تھا جس کا کفر پر مرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں تھا اس لیے اس سختی سے اسے یہ جواب دیا۔ بعض روایات میں ہے کہ اس موقع پر یہ بھی فرمایا کہ جو دوزخی کو دیکھنا چاہے وہ اسے دیکھ لے۔ (مرقاۃ) ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سراپا اخلاق ہیں محض بیمار نہ ہونے پر۔ یہی سختی نہ فرماتے۔ اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے: ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب نے لوگوں کے اچھے برے، انجام کی خبر دی ہے، حالانکہ یہ علوم غیب سے ہیں۔ دوسرے یہ کہ کفار پر سختی کرنا ہی اخلاق ہے رب فرماتا ہے: "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ"۔ سانپ کا سر کچلنا ہی اخلاق حسنہ ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کفار پر نرمی برتی ہے جن کے ایمان کی امید تھی، آج کل لوگوں نے اخلاق کے معنی غلط سمجھے ہیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۹۶)

نے اپنے بندہ کو مقید اور ہتلا کیا، اس کے لیے عمل ویسا ہی جاری رکھو جیسا صحت میں تھا۔ (20)
مریض کی عیادت کو جانا سنت ہے۔ احادیث میں اس کی بہت فضیلت آئی ہے۔



(20) السنہ للامام أحمد بن حنبل، حدیث شہاد بن اؤس، الحدیث: ۱۷۱۸، ج ۶، ص ۷۷

حکیم امامت کے مدنی پھول

۳۔ کیونکہ اس کے لیے کئی کفارے جمع ہو گئے: بیماری، اس میں صبر، پھر رب کا شکر، پھر گزشتہ گناہوں سے توبہ، پھر موت کی تیاری، دنیا سے نفرت، قبر اور دہاں کی وحشت کا خوف، یہ ساری چیزیں گناہوں کے مستقل کفارے ہیں جو بفضلہ تعالیٰ مؤمن بیمار کو حاصل ہوتے ہیں۔ خیال رہے کہ یہاں گناہوں کے مٹنے سے مراد صغیرہ گناہوں کی معافی ہے، حقوق شریعت کے ہوں یا بندوں کے وہ بغیر ادا کئے معاف نہیں ہوتے ہیں۔ بیمار کو چاہیے کہ قرض مظالم وغیرہ جلدی ادا کرے کیونکہ بیماری موت کا پیغام ہوتی ہے اگلے گھر میں پہنچنے سے پہلے اس کو صاف کر لو۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۸۰۴)

عیادت کے فضائل

حدیث ۱: بخاری و مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: مسلمان پر مسلمان کے پانچ حق ہیں:

- (۱) سلام کا جواب دینا
- (۲) مریض کے پوچھنے کو جانا
- (۳) جنازے کے ساتھ جانا
- (۴) دعوت قبول کرنا

(۵) چھینکنے والے کا جواب دینا۔ (۱) (جب اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہے)

حدیث ۲: صحیحین میں ہے برائین عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، ہمیں سات باتوں کا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے حکم فرمایا، (یہ پانچ باتیں ذکر کر کے فرمایا)، (۶) قسم کھانے والے کی قسم پوری کرنا، (بے) مظلوم کی مدد

(۱) صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الامر باتباع الجنائز، الحدیث: ۱۲۴۰، ج ۱، ص ۲۲۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یہ پانچ کی تعداد حصر کے لیے نہیں بلکہ اہتمام کے لیے ہے یعنی پانچ حق بہت شاندار اور ضروری ہیں کیونکہ یہ قریباً سارے فرض کفایہ اور کبھی فرض عین ہیں لہذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں جن میں زیادہ حقوق بیان ہوئے۔ خیال رہے کہ یہ اسلامی حقوق ہیں۔ مسلمان فاسق ہو یا متقی سب کے ساتھ یہ برتاوے کیے جائیں، کافروں کا ان میں سے کوئی کوئی حق نہیں۔

۲۔ بیمار کی عیادت اور خدمت یوں ہی جنازے کے ساتھ جانا عام حالات میں سنت ہے لیکن جب کوئی یہ کام نہ کرے تو فرض ہے، کبھی فرض کفایہ، کبھی فرض عین، یوں ہی دعوت میں شرکت کھانے کے لیے یا وہاں انتظام و کام و کاج کے لیے سنت ہے، کبھی فرض لیکن اگر خاص دسترخوان پر نا جائز کام ہوں جیسے شراب کا دور یا ناچ گانا تو شرکت نا جائز ہے، چھینکنے والا الحمد للہ کہے تو سننے والے سب یا ایک جو ب میں کہیں "يُؤْتِيكَ اللَّهُ" پھر چھینکنے والا کہے "يَهْدِيكَ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بَالَكُمْ" اور اگر وہ حمد نہ کرے یا اسے زکام ہے کہ بار بار چھینکتا ہے تو وہ پھر جواب ضروری نہیں۔ سلام کرنا سنت ہے اور جواب دینا فرض مگر ثواب سلام کا زیادہ ہے، یہ ان سنتوں میں سے ہے جس کا ثواب فرض سے زیادہ ہے۔ (شامی و مرقاة وغیرہ) اس کے مسائل ان شاء اللہ کتاب الادب میں آئیں گے۔

(مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۹)

کرتا۔ (2)

حدیث ۳: بخاری و مسلم ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: مسلمان جب اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کو گیا تو واپس ہونے تک ہمیشہ جنت کے پھل چننے میں رہا۔ (3)

حدیث ۴: صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اللہ عزوجل روز قیامت فرمائے گا: اے ابن آدم! میں بیمار ہوا تو نے میری عیادت نہ کی، عرض کریگا، تیری عیادت کیسے کرتا تو رب العالمین ہے (یعنی خدا کیسے بیمار ہو سکتا ہے کہ اس کی عیادت کی جائے) فرمائے گا: کیا تجھے نہیں معلوم کہ میرا فلاں بندہ بیمار ہوا اور اس کی تو نے عیادت نہ کی، کیا تو نہیں جانتا کہ اگر اس کی عیادت کو جاتا تو مجھے اس کے پاس پاتا اور فرمائے گا: اے ابن آدم! میں نے تجھ سے کھانا طلب کیا تو نے نہ دیا عرض کریگا تجھے کس طرح کھانا دیتا تو تو رب العالمین ہے فرمائے گا: کیا تجھے نہیں معلوم کہ میرے فلاں بندہ نے تجھ سے کھانا مانگا اور تو نے نہ دیا کیا تجھے نہیں معلوم کہ اگر تو نے دیا ہوتا تو اس کو (یعنی اس کے ثواب کو) میرے پاس پاتا، فرمائے گا: اے ابن آدم! میں نے تجھ سے پانی طلب کیا تو نے نہ دیا، عرض کریگا، تجھے کیسے پانی دیتا تو تو رب العالمین ہے فرمائے گا: میرے فلاں بندہ نے تجھ سے پانی مانگا تو نے اسے نہ پلایا، اگر پلایا ہوتا تو میرے یہاں پاتا۔ (4)

(2) صحیح بخاری، کتاب اللباس، باب خواتیم الذہب، الحدیث: ۵۸۶۳، ج ۳، ص ۶۷

(3) صحیح مسلم، کتاب البراۃ، باب فضل عیادۃ المریض، الحدیث: ۴۱۔ (۲۵۶۸)، ص ۱۳۸۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس خرفہ باغ کو بھی کہتے ہیں اور باغ سے چنے ہوئے پھلوں کو بھی اور خود چننے کو بھی، یعنی چونکہ بیمار پری کا ثواب جنت ہے اس لیے جو بیمار پری کرنے گیا گویا جنت ہی میں چلا گیا جیسے کہا جاتا ہے کہ جو ریل میں بیٹھ گیا گویا منزل پر پہنچ گیا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ، لمصابیح، ج ۲، ص ۷۵۲)

(4) صحیح مسلم، کتاب البراۃ، باب فضل عیادۃ المریض، الحدیث: ۲۵۶۹، ص ۱۳۸۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

اس میں اشارۃً یہ فرمایا گیا کہ بندہ مؤمن بیماری کی حالت میں رب تعالیٰ سے اتنا قریب ہوتا ہے کہ اس کے پاس آنا گویا رب کے پاس ہی آنا ہے اور اس کی خدمت گویا رب کی اطاعت ہے بشرطیکہ صابروشا کر ہو کیونکہ بیمار مؤمن کا دل ٹوٹا ہوتا ہے اور ٹوٹے دل بیمار کا شانہ یار ہیں، حدیث قدسی ہے "اَنَا عِنْدَ الْمُتَكَبِّرِ قُلُوبُهُمْ لَا تَجِيں" میں ٹوٹے دل والوں کے پاس ہوں۔ اس ترتیب سے معلوم ہو رہا ہے کہ بیمار پری اگلے عمال سے افضل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر پہلے کیا۔

۲۔ جتنی اس کھانے کا ثواب یہاں پاتا۔ خیال رہے کہ بیمار پری کے بارے میں فرمایا کہ تو بیمار کے پاس مجھے پاتا اور بھوکوں کو

حدیث ۵: صحیح بخاری شریف میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک اعرابی کی عیادت کو تشریف لے گئے اور عادت کریمہ یہ تھی کہ جب کسی مریض کی عیادت کو تشریف لے جاتے تو یہ فرماتے:

لَا بَأْسَ ظُهُورُ انْشَاءِ اللّٰهِ تَعَالٰی.

یعنی کوئی حرج کی بات نہیں ان شاء اللہ تعالیٰ یہ مرض گناہوں سے پاک کرنے والا ہے۔

اس اعرابی سے بھی یہی فرمایا:

لَا بَأْسَ ظُهُورُ انْشَاءِ اللّٰهِ تَعَالٰی. (5)

حدیث ۶: ابوداؤد و ترمذی امیر المؤمنین مولانا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو مسلمان کسی مسلمان کی عیادت کے لیے صبح کو جائے تو شام تک اس کے لیے ستر ہزار فرشتے استغفار

کھانا کھلانے کے بارے میں فرمایا کہ تو اس کا ثواب یہاں پاتا۔ معلوم ہوا کہ بیمار پر ہی بہت اعلیٰ عبادت ہے۔

۳۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نقرہء مساکین اللہ کی رحمت ہیں، ان کے پاس جانے، ان کی خدمتیں کرنے سے رب مل جاتا ہے تو اولیاء اللہ کا کیا پوچھنا ان کی محبت رب سے ملنے کا ذریعہ ہے، مولانا فرماتے ہیں۔ شعر

ادھبیہ در حضور اولیا

ہر کہ خواہد ہم نشینی با خدا

قرآن کریم فرماتا ہے: "وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا" الْآیۃ "لَوَجَدُوا لَدُنَّ رَبِّهِمْ رَحْمَةً"۔ صوفیاء فرماتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ جو گنہگار تمہارے پاس آ جائے وہ خدا کو پالے گا، مولانا کے شعر کا ماخذ یہ آیت اور یہ حدیث ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۵۳)

(5) صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، الحدیث ۳۶۱۶، ج ۲، ص ۵۰۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ جتنی گناہوں سے صفائی ہے اور بہت سی بیماریوں سے بچاؤ کیونکہ بعض مچھوٹی بیماریاں بڑی بیماریوں سے انسان کو محفوظ کر دیتی ہیں، ایک زکام بچپن بیماریوں کو دور رکھتا ہے، خارش والے کو کبھی کوڑھ نہیں ہوتی۔ اس حدیث سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کریمانہ معلوم ہوئے کہ ہر غریب و امیر کے گھر بیمار پر ہی کے واسطے تشریف لے جاتے۔ سبحان اللہ! کیسا پاکیزہ کلمہ ہے کہ ایک ظہور میں جسمانی، جنائی، روحانی صفائیوں کا ذکر فرما دیا۔

۲۔ یعنی اگر تو خدا کی رحمت سے مایوس ہے تو پھر تو جان، یہ ارشاد اظہار کرنا راضی کے لیے ہے۔ معلوم ہوا کہ بیماری میں رب سے مایوس نہیں ہونا چاہیے، صابر و شاکر رہنا ضروری ہے۔ یہ صاحب بدوی تھے جو ان آداب سے بے خبر تھے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۵۴)

کرتے ہیں اور شام کو جائے تو صبح تک ستر ہزار فرشتے استغفار کرتے ہیں اور اس کے لیے جنت میں ایک باغ ہوگا۔ (6)

حدیث ۷: ابو داؤد نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو اچھی طرح وضو کر کے بغرض ثواب اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کو جائے جہنم سے ساٹھ برس کی راہ دور کر دیا گیا۔ (7)

حدیث ۸: ترمذی باقادہ تحسین و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جو شخص مریض کی عیادت کو جاتا ہے آسمان سے منادی ندا کرتا ہے، تُو اچھا ہے اور تیرا چلنا اچھا اور جنت کی ایک منزل کو تُو نے ٹھکانا بنایا۔ (8)

حدیث ۹: ابن ماجہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: جب تُو مریض کے پاس جائے تو اس سے کہہ کہ تیرے لیے دُعا کرے کہ اس کی دُعا دُعا ملے گی کی مانند ہے۔ (9)

(6) جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء فی عیادة المریض، الحدیث: ۹۷۱، ج ۲، ص ۲۹۰
حکیم الامت کے مدنی پھول

اب صبح سے لے کر دوپہر تک کو غدوہ کہا جاتا ہے اور زوال سے شروع رات تک عشاء۔ خریف چنے ہوئے پھلوں کو بھی کہتے ہیں اور باغ کو بھی، یہاں دوسرے معنی مراد ہیں یعنی بیمار پر معمولی سی نیکی معلوم ہوتی ہے مگر یہ لا تعداد فرشتوں کی دعا ملنے کا ذریعہ ہے اور جنت ملنے کا سبب بشرطیکہ صرف رضائے الہی کے لیے ہو۔ (مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۷۵)

(7) سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی فضل العیادة علی وضوء، الحدیث: ۳۰۹۷، ج ۳، ص ۲۳۸

(8) سنن ابن ماجہ، أبواب ماجاء فی الجنائز، باب ماجاء فی ثواب من عاد مریضا، الحدیث: ۱۳۴۳، ج ۲، ص ۱۹۲

(9) سنن ابن ماجہ، أبواب ماجاء فی الجنائز، باب ماجاء فی عیادة المریض، الحدیث: ۱۳۴۱، ج ۲، ص ۱۹۱

مریض کا عیادت کرنے والوں کے لئے دعا کرنے کا ثواب

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سرکار والاخبار ہم بے کسوں کے مددگار، ضعیف روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مریض جب تک تندرست نہ ہو جائے اس کی کوئی دعا رد نہیں ہوتی۔

(الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، باب الترغیب فی عیادة المریض، .. الخ، رقم ۱۹، ج ۴، ص ۱۶۶)

حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب کبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسی مریض کے پاس آؤ تو اس سے اپنے لئے دعا کی درخواست کرو کیونکہ اس کی دعا فرشتوں کی دعا کی طرح ہوتی ہے۔ (ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی عیادة المریض، رقم ۱۳۴۱، ج ۲، ص ۱۹۱)

حدیث ۱۰: نبیؐ نے سعید بن المسیب سے مرسل روایت کی کہ فرماتے ہیں: افضل عیادت یہ ہے کہ جلد اٹھ آئے۔ (10) اور اسی کی مثل انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی۔

حدیث ۱۱: ترمذی و ابن ماجہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب مریض کے پاس جاؤ تو عمر کے بارے میں دل خوش کن بات کرو کہ یہ کسی چیز کو رد نہ کر دے گا اور اس کے جی کو اچھا معلوم ہوگا۔ (11)

حدیث ۱۲: ابن حبان اپنی صحیح میں انھیں سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: پانچ چیزیں جو ایک دن میں کریگا، اللہ تعالیٰ اس کو جنتیوں میں لکھ دیگا۔

(۱) مریض کی عیادت کرے

(۲) جنازہ میں حاضر ہو

(۳) روزہ رکھے

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرمؐ، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مریضوں کی عیادت کیا کرو اور انہیں اپنے لئے دعا کرنے کا کہا کرو کیونکہ مریض کی دعا مقبول اور اس کے گناہ معاف ہیں۔

(مجمع الزوائد، کتاب الجنائز، باب دعاء المریض، رقم ۵۵۹ ج ۳، ص ۱۸)

(10) شعب الایمان، باب فی عیادة المریض، فصل فی آداب العیادة، الحدیث: ۹۲۲۱، ج ۶، ص ۵۲۲

(11) جامع الترمذی، ابواب الطب، ۳۵-باب، الحدیث: ۲۰۹۳، ج ۳، ص ۲۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

لَنَفْسُكَ تَنْفِيسُ سے بنا، بمعنی تفریح یعنی غم دور کرنا، بیمار کو ڈراؤ نہیں کہ تو بچے گا نہیں مرض بہت سخت ہے بلکہ کہو ن شاء اللہ شفا ہوگی گھبراؤ نہیں، بعض طبیب مریض کے آخر دم تک ہمت بندھانے والی باتیں کرتے ہیں، اسے مایوس نہیں ہونے دیتے، ان کا ماخذ یہ حدیث ہے اس کا نام دھوکا دہی نہیں بلکہ اسے تسکین کہتے ہیں۔ مایوس بیمار کی ہمت ٹوٹ جاتی ہے جس سے وہ اور زیادہ نڈھال ہو کر بہت تکلیف لگاتا ہے۔

۲۔ یعنی تمہارے ڈھارس بندھانے سے اس کی ہمت بڑھ جائے گی۔ مراقا نے فرمایا کہ موت کے وقت میت کو وضو، مسواک کرا دینا، خوشبو لگا دینا مستحب ہے اس سے جانکی آسان ہوتی ہے بلکہ اگر ممکن ہو تو اس وقت اسے غسل کرا دو، عمدہ کپڑے پہنا دو، اگر ہو سکے وہ دو رکعت نفل نماز و راح کی نیت سے پڑھے، یہ باتیں حضرت سلمان فارسی، حضرت ضییب اور حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء سے منقول ہیں کہ انہوں نے بوقت دفن یہ اعمال کیے یہ سب یطیبت پتفسیہ میں داخل ہیں کہ اس سے میت کو خوشی حاصل ہوتی ہے۔

(مرآة المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۷)

(۴) جمعہ کو جائے

(۵) غلام آزاد کرے۔ (12)

حدیث ۱۳ و ۱۴: احمد و طبرانی و ابویعلیٰ و ابن خزیمہ و ابن حبان معاذ بن جبل اور ابوداؤد ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: پانچ چیزیں ہیں کہ جو ان میں سے ایک بھی کرے، اللہ عزوجل کے ضمان میں آجائے گا۔

(۱) مریض کی عیادت کرے

(۲) یا جنازہ کے ساتھ جائے

(۳) یا غزوہ کو جائے

(۴) یا امام کے پاس اس کی تعظیم و توقیر کے ارادہ سے جائے

(۵) یا اپنے گھر میں بیٹھا رہے کہ لوگ اس سے سلامت رہیں اور وہ لوگوں سے۔ (13)

حدیث ۱۵: ابن خزیمہ اپنی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

آج تم میں کون روزہ دار ہے؟ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی میں، فرمایا: آج تم میں کس نے مسکین کو کھانا کھلایا؟ عرض کی میں نے، فرمایا: کون آج جنازہ کے ساتھ گیا؟ عرض کی میں، فرمایا: کس نے آج مریض کی عیادت کی؟ عرض کی میں نے، فرمایا: یہ خصلتیں کسی میں کبھی جمع نہ ہوں گی مگر جنت میں داخل ہوگا۔ (14)

حدیث ۱۶: ابوداؤد و ترمذی و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب کوئی مسلمان کسی مسلمان کی عیادت کو جائے تو سات بار یہ دعا پڑھے:

أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ. (15)

اگر موت نہیں آئی ہے تو اسے شفا ہو جائے گی۔ (16)

(12)۔ احسان بترسیب صحیح ابن حبان، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، الحدیث: ۲۷۶۰، ج ۴، ص ۱۹۱

(13) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، الحدیث: ۲۲۱۵۴، ج ۸، ص ۲۵۵

(14) الترغیب والترہیب، کتاب الجنائز، الترغیب فی عیادة المرضى الخ، الحدیث: ۷، ج ۴، ص ۱۶۳

(15) جہ: اللہ عظیم سے سولی کرتا ہوں، جو عرش کریم کا مالک ہے اس کا کہ تجھے شفا دے۔

(16) سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب الدعاء للمریض، الحدیث: ۳۱۰۶، ج ۳، ص ۲۵۱

والمسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عباس، الحدیث: ۲۱۸۲، ج ۱، ص ۵۲۳

موت آنے کا بیان

دنیا گزشتہی و گزشتہی (دنیا ختم ہونے والی اور چھوٹنے والی۔) ہے، آخر ایک دن موت آتی ہے جب یہاں سے کوچ کرنا ہی ہے تو وہاں کی طیاری چاہیے جہاں ہمیشہ رہنا ہے اور اس وقت کو ہر وقت پیش نظر رکھنا چاہیے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: دنیا میں ایسے رہو جیسے مسافر بلکہ راہ چلتا۔ (1) تو مسافر جس طرح ایک اجنبی شخص ہوتا ہے اور راہ گیر راستہ کے کھیل تماشوں میں نہیں لگتا کہ راہ کھوٹی ہوگی اور منزل مقصود تک پہنچنے میں ناکامی ہوگی، اسی طرح مسلمان کو چاہیے کہ دنیا میں نہ پھنسے اور نہ ایسے تعلقات پیدا کرے کہ مقصود اصلی کے حاصل کرنے میں آڑے آئیں اور موت کو کثرت سے یاد کرے کہ اس کی یاد دنیوی تعلقات کی بیخ کنی (جڑ کاٹتی) کرتی ہے۔

حدیث میں ارشاد فرمایا:

اَكْثَرُ وَاذِكْرٍ هَٰذِهِ اللَّذَاتِ (2) التَّوْبُ. (3)

مگر کسی مصیبت پر موت کی آرزو نہ کرے کہ اس کی ممانعت آتی ہے اور ناچار کرنی ہی ہے تو یوں کہے، الہی مجھے زندہ رکھ جب تک زندگی میرے لیے خیر ہو اور موت دے جب موت میرے لیے بہتر ہو۔ (4) کہ حوئی حدیث الصحیحین عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (5) اور مسلمان کو چاہیے کہ اللہ عزوجل سے نیک گمان رکھے، اس کی رحمت کا امیدوار رہے۔ حدیث میں فرمایا: کوئی نہ مرے، مگر اس حال میں کہ اللہ عزوجل سے نیک گمان رکھتا ہو۔ (6) کہ ارشاد الہی ہے:

(1) صحیح البخاری، کتاب ارقاق، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ((کن فی الدنیا کأنک غریب أو عابر سبیل))، الحدیث: ۶۴۱۶، ج ۴، ص ۲۲۳

(2) جامع ترمذی، أبواب الزهد، باب ما جاء فی ذکر الموت، الحدیث: ۲۳۱۴، ج ۴، ص ۱۳۸

(3) لذتوں کی توڑ دینے والی موت کو کثرت سے یاد کرو۔

(4) صحیح البخاری، کتاب الرضی، باب تمنی الرضی الموت، الحدیث: ۵۶۷۱، ج ۴، ص ۱۳

(5) یعنی اس حدیث کو بخاری و مسلم نے حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

(6) صحیح مسلم، کتاب الجنة، باب الامر بحسن الظن باللہ تعالیٰ عند الموت، الحدیث: ۸۲- (۲۸۷۷)، ص ۱۵۳۸

اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي مَيِّتٍ. (7)

میرا بندہ مجھ سے جیسا گمان رکھتا ہے میں اسی طرح اس کے ساتھ پیش آتا ہوں۔

ایک جوان کے پاس شریف لے گئے اور وہ قریب الموت تھے، فرمایا: تو اپنے کو کس حال میں پاتا ہے عرض کی، یا رسول اللہ (عز وجل) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! اللہ (عز وجل) سے امید ہے اور اپنے گناہوں سے ڈر، فرمایا: یہ دونوں خوف ورجاء اس موقع پر جس بندہ کے دل میں ہوں گے، اللہ اسے وہ دے گا جس کی امید رکھتا ہے اور اس سے امن میں رکھے گا جس سے خوف کرتا ہے۔ (8) رُوح قبض ہونے کا وقت بہت سخت وقت ہے کہ اسی پر سارے عمل کا مدار ہے، بلکہ ایمان کے تمام نتائج اخروی اسی پر مرتب کہ اعتبار خاتمہ ہی کا ہے اور شیطان لعین ایمان لینے کی فکر میں ہے، جس کو اللہ تعالیٰ اس کے مکر سے بچائے اور ایمان پر خاتمہ نصیب فرمائے وہ مراد کو پہنچا۔ اِنَّمَا الْعِبْرَةُ بِالْخَوَاتِيمِ۔ اعتبار خاتمہ ہی کا ہے۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا حُسْنَ الْخَاتِمَةِ۔

ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس کا آخر کلام لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ ہوا یعنی کلمہ طیبہ وہ جنت میں داخل ہوا۔ (9)



(7) صحیح البخاری، کتاب التوہید، باب قول اللہ تعالیٰ، (وَمَنْ ذَكَرَ اللَّهَ نَفْسَهُ) الخ، الحدیث: ۵۰۵، ج ۴، ص ۵۴۱

(8) جامع الترمذی، أبواب الجنائز، ۱۱۔ باب، الحدیث: ۹۸۵، ج ۲، ص ۲۹۶

(9) سنن ابی داود، کتاب الجنائز، باب فی التلکین، الحدیث: ۳۱۱۶، ج ۳، ص ۲۵۵

مسائل فقہیہ

جب موت کا وقت قریب آئے اور علامتیں پائی جائیں تو سنت یہ ہے کہ دہنی کروٹ پر لٹا کر قبلہ کی طرف مونہ کر دیں اور یہ بھی جائز ہے کہ چپت لٹائیں اور قبلہ کو پاؤں کریں کہ یوں بھی قبلہ کو مونہ ہو جائے گا مگر اس صورت میں سر کو قدرے اونچا رکھیں اور قبلہ کو مونہ کرنا دشوار ہو کہ اس کو تکلیف ہوتی ہو تو جس حالت پر ہے چھوڑ دیں۔ (1)

مسئلہ ۱: جان کنی کی حالت میں جب تک روح گلے کو نہ آئی اسے تلقین کریں یعنی اس کے پاس بلند آواز سے پڑھیں **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ** مگر اسے اس کے کہنے کا حکم نہ کریں۔ (2)

(1) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، ج ۳، ص ۹۱، وغیرہ

(2) الجوہرۃ المیرۃ، کتاب الصلاة، باب الجنازہ، ص ۱۳۰

موت کے وقت تلقین

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لَقِنُوا مَوْتَكُمْ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

حضرت ابو سعید خدری سے (روایت ہے) کہا (انہوں نے) فرمایا اللہ کے رسول (نے) تلقین کرو تم اپنے مرنے والوں کو کلمہ طیبہ کی۔

بہ محاورہ ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری کی اسے روایت ہے، کہ اللہ کے رسول عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اپنے مرنے والوں کو

کلمہ طیبہ کی تلقین کرو۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الجنازہ، باب فی التلقین، الحدیث ۳۱۱۷، ج ۳، ص ۲۵۵)

وضاحت:

کلمہ طیبہ سمجھنے کا یہ حکم استحبی ہے اور یہی جمہور علماء کا مذہب ہے۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو مر رہا ہو اسے کلمہ سمجھنا اس طرح کہ اسکے پاس بلند آواز سے کلمہ پڑھو اس کا حکم نہ دو کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جس کا آخری کلام **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ہو وہ جنتی ہے۔ (المستدرک للنہج، کتاب الدعاء، باب من کان آخر کلامہ... الخ، الحدیث ۱۸۸۵، ج ۲، ص ۱۷۵) یہ حکم استحبی ہے، یہی جمہور علماء کا مذہب ہے، بعض مالکیوں کے ہاں وجوبی ہے۔ مرنے کے حقیقی معنی ہیں جو مر چکا ہو، بجز اقرب الموت کو مرنے کہہ دیتے ہیں جنہی جو مر رہا ہو اسے کلمہ سمجھنا اس طرح کہ اس کے پاس بلند آواز سے کلمہ پڑھو اس کا حکم نہ دو کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جس کا آخری کلام **"لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"** ہو وہ جنتی ہے۔ خیال رہے کہ اگر مؤمن بوقت موت کلمہ نہ پڑھ سکے جیسے بے ہوش یا شبید وغیرہ تو وہ ایمان پر ہی مر کہ زندگی میں مؤمن تھا لہذا اب بھی مؤمن بلکہ اگر نزاع کی غشی میں اس کے منہ سے کلمہ کھڑا جائے تب بھی وہ مؤمن ہی ہوگا، اس کا کفن دفن، نماز سب کچھ ہوگی کیونکہ غشی کی حالت کا ارتداد معتبر نہیں۔ (از شامی) اس سے معلوم ہوا کہ مرتے وقت کلمہ پڑھانا اس حدیث مذکورہ پر عمل کے لیے ہے نہ کہ اسے مسلمان بنانے کے لیے، مسلمان تو وہ پہلے ہی ہے یا مطلب یہ ہے کہ میت کو بعد دفن کلمہ کی تلقین کر دو کہ قبر پر کلمہ پڑھو یا

مسئلہ ۲: جب اس نے کلمہ پڑھ لیا تو تلقین موقوف کر دیں، ہاں اگر کلمہ پڑھنے کے بعد اس نے کوئی بات کی تو پھر تلقین کریں کہ اس کا آخر کلام لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ہو۔ (3)

مسئلہ ۳: تلقین کرنے والا کوئی نیک شخص ہو، ایسا نہ ہو جس کو اس کے مرنے کی خوشی ہو اور اس کے پاس اس وقت نیک اور پرہیزگار لوگوں کا ہونا بہت اچھی بات ہے اور اس وقت وہاں سورہ نیس شریف کی تلاوت اور خوشبو ہونا مستحب، مثلاً لوبان یا اگر کی بتیاں سلگا دیں۔ (4)

مسئلہ ۴: موت کے وقت حیض و نفاس والی عورتیں اس کے پاس حاضر ہو سکتی ہیں۔ (5) مگر جس کا حیض و نفاس منقطع ہو گیا اور ابھی غسل نہیں کیا اسے اور جب کو آنا نہ چاہیے۔ اور کوشش کرے کہ مکان میں کوئی تصویر یا عکس نہ ہو، اگر یہ چیزیں ہوں تو فوراً نکال دی جائیں کہ جہاں یہ ہوتی ہیں ملکہ رحمت نہیں آتے، اس کی نزع کے وقت اپنے اور اس کے لیے دعائے خیر کرتے رہیں، کوئی بُرا کلمہ زبان سے نہ نکالیں کہ اس وقت جو کچھ کہا جاتا ہے ملائکہ اس پر آمین کہتے ہیں، نزع میں سختی دیکھیں تو سورہ نیس و سورہ رعد پڑھیں۔

مسئلہ ۵: جب روح نکل جائے تو ایک چوڑی پٹی جڑے کے نیچے سے سر پر لے جا کر گرہ دے دیں کہ مونہ کھلا نہ رہے اور آنکھیں بند کر دی جائیں اور انگلیاں اور ہاتھ پاؤں سیدھے کر دیے جائیں، یہ کام اس کے گھر والوں میں جو

قبر کے سر ہانے اذان کہہ دو کیونکہ یہ وقت امتحان قبر کا ہے، اذان میں نکیرین کے سارے سوالات کے جوابات کی تلقین بھی ہے اور اس سے میت کے دل کو تسکین بھی ہوگی اور شیاطین کا دغیبہ بھی ہوگا اور اگر قبر میں آگ ہے تو اس کی برکت سے بجھے گی اسی لیے پیدائش کے وقت بچے کے کان میں دل کی گھبراہٹ، آگ لگنے، جنات کے غلبے وغیرہ پر اذان سنت ہے، یہ دوسرے معنی زیادہ قوی ہیں۔ شامی نے یہ ہی معنی اختیار کیے کیونکہ حقیقتاً موت وہی ہے جو مر چکا ہو مگر زیادہ قوی یہ ہے کہ عموم مجاز کے طریقہ پر دونوں معنی ہی مراد لیے جائیں، یعنی جو مر رہا ہو اور جو مر چکا ہو دونوں کو تلقین کر دو، ہمارے ہاں بعد دفن قبر پر اذان دی جاتی ہے، اس کا ماخذ یہ حدیث بھی ہے۔ اس مسئلے کی پوری تحقیق ہماری کتاب ”جاء الحق“ حصہ اول میں دیکھو۔ (مراۃ المناجیح، ج ۲، ص ۴۴۴)

وقت موت کا آجنا بطور عادت یقیناً معلوم ہو جاتا ہے۔ علماء کرام رحمہم اللہ نے فرمایا: کہ موت کا وقت آجانے کی (بعض) علامات یہ ہیں:

(۱) اس وقت پاؤں اس قدر مست ہو جاتے ہیں کہ اگر انہیں کھڑا کیا جائے تو کھڑے نہیں رہ سکتے، (۲) ناک میڑھی ہو جاتی ہے، (۳) آنکھوں اور کان کے درمیان حصہ کاٹک جاتا۔ (ماخوذ از اشعۃ اللمعات، ج ۱، ص ۷۰۳)

(3) الفتاویٰ محمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۵۷

(4) المرجع السابق

(5) المرجع السابق

زیادہ نرمی کے ساتھ کر سکتا ہو یا پ یا بیٹا وہ کرے۔ (6)

مسئلہ ۶: آنکھیں بند کرتے وقت یہ دعا پڑھے:

بِسْمِ اللّٰهِ وَعَلَىٰ مِلَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ يَسِّرْ عَلَيَّهِ مَا بَعْدَهُ وَاَسْعِدْهُ بِبَقَائِهِ
وَاجْعَلْ مَا خَرَجَ اِلَيْهِ خَيْرًا مِّمَّا خَرَجَ عَنْهُ. (7)

مسئلہ ۷: اس کے پیٹ پر لوہا یا گیلی مٹی یا اور کوئی بھاری چیز رکھ دیں کہ پیٹ پھول نہ جائے۔ (8) مگر ضرورت سے زیادہ وزنی نہ ہو کہ باعث تکلیف ہے۔

مسئلہ ۸: میت کے سارے بدن کو کسی کپڑے سے چھپا دیں اور اس کو چار پائی یا تخت وغیرہ کسی اونچی چیز پر رکھیں کہ زمین کی سیل نہ پہنچے۔ (9)

مسئلہ ۹: مرتے وقت معاذ اللہ اس کی زبان سے کلمہ کفر نکلا تو کفر کا حکم نہ دیں گے کہ ممکن ہے موت کی سختی میں عقل جاتی رہی ہو اور بے ہوشی میں یہ کلمہ نکل گیا۔ (10) اور بہت ممکن ہے کہ اس کی بات پوری سمجھ میں نہ آئی کہ ایسی شدت کی حالت میں آدمی پوری بات صاف طور پر ادا کر لے دشوار ہوتا ہے۔

مسئلہ ۱۰: اس کے ذمہ قرض یا جس قسم کے دین ہوں جلد سے جلد ادا کر دیں۔ (11) کہ حدیث میں ہے، میت اپنے دین میں مقید ہے۔ ایک روایت میں ہے، اس کی روح معلق رہتی ہے جب تک دین نہ ادا کیا جائے۔ (12)

مسئلہ ۱۱: میت کے پاس تلاوت قرآن مجید جائز ہے جبکہ اس کا تمام بدن کپڑے سے چھپا ہو اور تسبیح و دیگر اذکار میں مطلقاً حرج نہیں۔ (13)

(6) الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، ص ۱۳۱

(7) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۹۷

ترجمہ: اللہ (عزوجل) کے نام کے ساتھ اور رسول اللہ کی ملت پر، اسے اللہ (عزوجل) تو اس کے کام کو اس پر، سان کر اور اس کے مابعد کو اس پر پہل کر اور اپنی ملاقات سے تو اسے نیک بخت کر اور جس کی طرف نکلا (آخرت) اسے اس سے بہتر کر، جس سے نکلا (دنیا)۔

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر ون فی الجنائز، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۵۷

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر ون فی الجنائز، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۵۷

(10) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۹۶

(11) الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، ص ۱۳۱

(12) جامع ترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء عن النبی اللہ قال الخ، الحدیث: ۱۰۸۱، ج ۲، ص ۳۳۱

(13) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی القراءۃ عند المیت، ج ۳، ص ۹۸۔ ۱۰۰، وغیرہ

مسئلہ ۱۲: غسل و کفن و دفن میں جلدی چاہیے کہ حدیث میں اس کی بہت تاکید آئی ہے۔ (۱۴)

(۱۴) الجوزہ النیرۃ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۱

اعلیٰ حضرت، امام اجسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نماز جنازہ میں تعجیل شرعاً نہایت درجہ مطلوب۔ صحاح ستہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اسرعوا بالجنائزۃ۔ جنازہ میں جلدی کرو۔ (صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد ص ۱۷۱ / ۳۰۷)

امام احمد و ترمذی و ابن حبان وغیرہم امیر المومنین مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاث لا تؤخر عن الصلوة اذا أتت والجنائز اذا حضرت والايم اذا وجدت لها كفوا۔ تین چیزوں میں دیر نہ کرو: نماز جب اس کا وقت آجائے اور جنازہ جس وقت حاضر ہو، اور زنا بے شوہر جب اس کا کفو ملے۔ (۲) المسند رک علی الصمیمین کتاب النکاح دار الفکر بیروت ۱۶۲ / ۲) (جامع الترمذی ابواب الجنائز امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۲۷ / ۱)

سنن ابی داؤد میں حصین بن دحوح انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

عجلوا فانہ لا یلبی الخیفة مسلم ان یحبس بدن خورانی اہلہ۔ جلدی کرو کہ مسلمان کے جنازے کو روکنا نہ چاہئے۔

(۱) سنن ابی داؤد باب تعجیل الجنائزہ آفتاب عالم پریس لاہور ۲ / ۹۴

طبرانی بہ سند حسن عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

اذا مات احدکم فلا تحسبوا واسر عوا بہ الی قبرہ۔

جب تم میں سے کوئی مر جائے تو اسے نہ روکو اور جلدی دفن کو لے جاؤ۔

(۲) المعجم الکبیر مردی از عبداللہ بن عمر حدیث ۱۳۶۱۳ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۲ / ۴۴۴

وہذا امام فرماتے ہیں: اگر روز جمعہ پیش از جمعہ جنازہ تیار ہو گیا جماعت کثیرہ کے انتظار میں دیر نہ کریں پہلے ہی دفن کر دیں۔ اس مسئلہ کا بہت لحاظ رکھنا چاہئے کہ آج کل عوام میں اس کے خلاف رائج ہے، جنہیں کچھ سمجھ ہے وہ تو اسی جماعت کثیر کے انتظار میں روکے رکھے ہیں، اور نرمے ٹھہال نے اپنے جی سے اور باتیں تراشی ہیں، کوئی کہتا میت بھی جمعہ کی نماز میں شریک ہو جائے، کوئی کہتا ہے نماز کے بعد دفن کریں گے تو میت کو ہمیشہ جمعہ ملتا رہے گا۔ یہ سب بے اصل و خلاف مقصد شرع ہیں۔ درختار میں ہے: یسرع فی جنازۃ۔ (جنازے میں جلدی کرے۔ ت) (۳) درختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتہائی دہلی ۱۲۳ / ۱)

تویر الابصار میں ہے:

و کر دتا خیر صلاتہ و دفنہ لیصل علیہ جمع عظیم بعد صلوة الجمعة۔

(۳) درختار شرح تویر الابصار باب صلوة الجنائز مطبع مجتہائی دہلی ۱۲۳ / ۱)

اس مقصد سے کہ جمعہ کے بعد جماعت عظیم شریک جنازہ ہو نماز جنازہ اور دفن میں تاخیر کر دے۔

مسئلہ ۱۳: پروسیوں اور اس کے دوست احباب کو اطلاع کر دیں کہ نمازیوں کی کثرت ہوگی اور اس کے لیے دُعا کریں گے کہ ن پر حق ہے کہ اس کی نماز پڑھیں اور دُعا کریں۔ (15)

مسئلہ ۱۴: بازار و شارع عام پر اس کی موت کی خبر دینے کے لیے بلند آواز سے پکارنا بعض نے مکروہ بتایا، مگر اصح

(15) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۵۷

علی حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

نیز جنازے پر تکبیر جماعت شرعاً بہت محبوب کہ اس میں میت کی اعانت جسم اور اس کے لئے غنوسینات و رفع درجات کی امید عظیم ہے، چالیس نمازیوں اور سو نمازیوں کی تین حدیثیں اوپر تشریں، اور احمد اور ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ حضرت، مکہ بن ہبیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من مومن يموت فيصل عليه امة من المسلمين يبلغون ان يكونوا ثلاثة صفوف الا غفر له ۵۔ جس مسلمان کے جنازے پر مسلمانوں کا ایک گروہ کہ تین صف کی مقدار کو پہنچتا ہو نماز پڑھے اس کی مغفرت ہو جائے گی۔

(۵۔ سنن ابی داؤد باب فی الصفوف علی الجنائز آفتاب عالم پرنس لاہور ۲، ۹۵)

ترمذی کی روایت میں ہے:

من صلی علیہ ثلاثة صفوف اوجب ۱۔

جس پر تین صفیں نماز پڑھیں اُس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔ (۱۔ جامع الترمذی ابواب الجنائز امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱/ ۱۲۲)

ابن ماجہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صلی علیہ مائة من المسلمين غفر له ۲۔

جس پر سو مسلمان نماز پڑھیں بخشا جائے۔ (۲۔ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فیمن صلی علیہ جماعة من المسلمين الحج ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۰۸)

نسائی ام، بنوین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من میت یصلی علیہ امة من الناس الا شفعو فیہ ۳۔

جس مردے پر مسلمانوں کا ایک گروہ نماز پڑھے اُن کی شفاعت اس کے حق میں قبول ہو۔

(۳۔ سنن النسائی فضل من صلی علیہ مائة نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/ ۲۸۲)

راوی حدیث ابوالحسین نے کہا: گروہ چالیس آدمی ہیں۔

طبرانی معجم کبیر میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من رجل یصلی علیہ الا غفر الله له ۴۔

(۴۔ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی فی الکبیر باب فیمن صلی علیہ جماعة دار الکتاب بیروت ۳/ ۳۶)

جس مسلمان پر سو آدمی نماز پڑھیں اللہ عزوجل اُس کی مغفرت فرمادے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۳۹ و صافاؤنڈیشن، لاہور)

یہ ہے کہ اس میں حرج نہیں مگر حسب عادت جاہلیت بڑے بڑے الفاظ سے نہ ہو۔ (16)

مسئلہ ۱۵: تاگہانی موت سے مراد تو جب تک موت کا یقین نہ ہو، تجبیز و تکفین ملتوی رکھیں۔ (17)

مسئلہ ۱۶: عورت مرگئی اور اس کے پیٹ میں بچہ حرکت کر رہا ہے تو بائیں جانب سے پیٹ چاک کر کے بچہ نکالا جائے اور اگر عورت زندہ ہے اور اس کے پیٹ میں بچہ مر گیا اور عورت کی جان پر بنی ہو تو بچہ کاٹ کر نکالا جائے اور بچہ بھی زندہ ہو تو کسی ہی تکلیف ہو، بچہ کاٹ کر نکالنا جائز نہیں۔ (18)

مسئلہ ۱۷: اگر اس نے قصد کسی کا مال نکل لیا اور مر گیا تو اگر اتنا مال چھوڑا ہے کہ تاوان دے دیا جائے تو ترکہ سے تاوان ادا کریں، ورنہ پیٹ چیر کر مال نکالا جائے گا اور بڑا قصد ہے تو چیرا نہ جائے۔ (19)

مسئلہ ۱۸: حامدہ عورت مرگئی اور دفن کر دی گئی کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اس کے بچہ پیدا ہوا تو محض اس خواب کی بنا پر قبر کھودنی جائز نہیں۔ (20)



(16) المجموعۃ النیرۃ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۱

ورد مختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی اطفال المشرکین، ج ۳، ص ۹۷

(17) اختتامی، مسند یہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۵۷

(18) المرجع السابق، والدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۷۱

(19) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن الیتیم، ج ۳، ص ۱۷۲

(20) فتاویٰ النہدۃ، کتاب النکاح، الباب السادس عشر فی زیارة القبر، ج ۵، ص ۳۵۱

میت کے نہلا نے کا بیان

مسئلہ ۱: میت کو نہلانا فرض کفایہ ہے بعض لوگوں نے غسل دے دیا تو سب سے ماقط ہو گیا۔ (۱)

(1) فتاوى الهندية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنازة، الفصل الثاني، ج ١، ص ١٥٨

رضائے اہی عزوجل کے لئے میت کو غسل دینے، کفن پہنانے اور قبر کھودنے کا ثواب

میر۔ لکھنؤ میں حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدنا اہل بیتؑ، زحمتِ نبویہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے

میت کو غسل دیا۔ در کفن پہنایا اور خوشبو لگائی اور اسے کاغذ ہادیا اور اس پر نماز پڑھی اور اسکا کوئی راز نہ کیا تو وہ دم گھبراہٹ سے ایسا پاک

وصاف ہو جائے گا جیسے اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اسے جنا تھا۔ (ابن ماجہ، کتاب الجنائز، رقم ۱۳۶۲، ص ۲۰۱)

مؤمنین حضرت سیدنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دانا، عظیم، ممتاز، غن الغیب صلی

انہ تعالیٰ علیہ السلام نے فرمایا، جس نے میت کو غسل دیا، اس معاملے میں امانت کو ادا کیا اور میت کے کسی راز کو، فشاء نہ کیا تو وہ گناہوں

سے ایسا پاک و صاف ہو جائے گا جیسے اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اسے جنا تھا۔ (مسند امام احمد، رقم ۲۳۹۳۵، ج ۹، ص ۴۳۲)

حضرت سیدنا ابوالناسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر تمام فیوض کے سرِ ذر، دو جہاں کے تاجِ ذر، سلطانِ نحر و برصی اللہ

تعالیٰ عیب دار و سنہم نے فرمایا، جس نے میت کو غسل دیا پھر اس کی پردہ پوشی کی تو اللہ اس کے گناہوں کو بخود دے گا اور اگر اس نے میت کو کفن کیا

تو اللہ عزوجل اسے سندس (یعنی نہایت باریک اور نفیس کپڑے) کا لباس پہنائے گا۔ (طبرانی کبیر، رقم ۸۰۷۸، ج ۸، ص ۲۸)

وضاحت:

میت کی پردہ پوشی سے مراد یہ ہے کہ بعض اوقات میت کا چہرہ سیاہ ہو جاتا ہے یا اس کی شکل تبدیل ہو جاتی ہے یا اس نوعیت کی کوئی دوسری

ی چیز۔۔۔۔۔ تو اسے ظاہر نہ کیا جائے اور اگر کسی میت کے چہرے پر نور یا مسکراہٹ ظاہر ہو تو اس کا ذکر کرنا مستحب ہے خصوصاً جبکہ

یست ماحین میں سے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نہیں، خوش بختوں، ہیکر حسن و جمال،، دافع رنج و غم، صاحبِ بخور و نوال، رسولِ بے مثال، بی بی آمنہ کے اہلِ صفتی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم

کے عدم حضرت سیدنا بورانغ اعلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے میت کو غسل

یا اور اس کی پردہ پوشی کی تو اللہ عزوجل جالیس مرتبہ اس کی مغفرت فرمائے گا اور جس نے کسی میت کو کفن پہنایا اللہ عزوجل اسے جنت کے

مردم اور استبرق (نہایت باریک اور نفیس کپڑوں) کا لباس پہنائے گا اور جس نے میت کے لئے قبر کھدائی پھر اسے قبر میں نہایا تو اللہ

از اجل اسے، یک ایسے گھر کی صورت میں ثواب عطا فرمائے گا جس میں اسے قیامت تک رکھے گا۔

(المستدرک للحاقم، کتاب البحاث، رقم ۱۳۸۰، ج ۱، ص ۶۹۰) ←

مسئلہ ۲: نہلانے کا طریقہ یہ ہے کہ جس چار پائی یا تخت یا تختہ پر نہلانے کا ارادہ ہو اس کو تین یا پانچ یا سات بار دھونی دیں یعنی جس چیز میں وہ خوشبو سلگتی ہو اسے اتنی بار چار پائی وغیرہ کے گرد پھرائیں اور اس پر میت کو لٹا کر ناف سے گھٹنوں تک کسی کپڑے سے چھپا دیں، پھر نہلانے والا اپنے ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر پہلے استنجا کرائے پھر نماز کا سا وضو کرائے یعنی مونہ پھر کہنیوں سمیت ہاتھ دھوئیں پھر سر کا مسح کریں پھر پاؤں ذریعہ میں مکر میت کے وضو میں گٹوں تک پہلے ہاتھ دھونا اور کلی کرنا اور ٹاک میں پانی ڈالنا نہیں ہے ہاں کوئی کپڑا یا روئی کی پھریری بھگو کر دانتوں اور مسوڑوں اور ہونٹوں اور نتھنوں پر پھیر دیں پھر سر اور داڑھی کے بال ہوں تو گل خیرہ سے دھوئیں یہ نہ ہو تو پاک صابون اسلامی کارخانہ کا بنا ہوا یا بسن یا کسی اور چیز سے ورنہ خالی پانی بھی کافی ہے، پھر بائیں کروٹ پر لٹا کر سر سے پاؤں تک بیری کا پانی بہائیں کہ تختہ تک پہنچ جائے پھر داہنی کروٹ پر لٹا کر یہیں کریں اور بیری کے پتے جوش دیا ہوا پانی نہ ہو تو خالص پانی نیم گرم کافی ہے پھر ٹیک لگا کر بٹھائیں اور نرمی کے ساتھ نیچے کو پیٹ پر ہاتھ پھیریں اگر کچھ نکلے دھو ڈالیں وضو و غسل کا اعادہ نہ کریں پھر آخر میں سر سے پاؤں تک کافور کا پانی بہائیں پھر اس کے بدن کو کسی پاک کپڑے سے آہستہ پونچھ دیں۔ (2)

حضرت سیدنا ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم المرسلین، رضی اللہ عنہ، شیخ المذنبین، امین الغریبین، امیر السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، قبروں کی زیارت کیا کرو کہ تمہیں آخرت یاد رہے گی اور مردوں کو غسل دیا کرو کیونکہ بے جان جسم کو چھونے سے نفیعت حاصل ہوتی ہے، اور نماز جنازہ ادا کیا کرو کہ شاید یہ عمل تمہیں غمزدہ کر دے اور غمگین لوگ اللہ عزوجل کی رحمت کے سائے میں ہر بھلائی لوٹ لیتے ہیں۔ (المسجد رک للحاکم، کتاب الجنائز، رقم ۱۳۳۵، ج ۱، ص ۱۱۷)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، بیکبر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے کوئی قبر کھودی اللہ عزوجل اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔۔۔۔۔ اور جس نے کسی میت کو غسل دیا اپنے گناہوں سے ایسا پاک و صاف ہو جائے گا جیسے اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اسے جنا تھا۔۔۔۔۔ اور جس نے کسی میت کو کفن پہنایا اللہ عزوجل اسے جنت کے خلع یعنی جوڑے پہنائے گا۔۔۔۔۔ اور جس نے کسی غمزدہ سے تعزیت کی اللہ عزوجل اسے تقویٰ کا خلع پہنائے گا اور روحوں کے درمیان اس کی روح پر رحمت فرمائے گا۔۔۔۔۔ اور جس نے کسی مصیبت زدہ سے تعزیت کی اللہ عزوجل اسے جنت کے حلوں میں سے دو ایسے خلع پہنائے گا جنکی قیمت دنیا بھی نہیں بن سکتی۔۔۔۔۔ اور جو جنازے کے ساتھ چلا اور تدفین تک ساتھ رہا اللہ عزوجل اس کیلئے ایسے تین قیراط ثواب لکھے گا جن میں سے ہر قیراط جبل جود سے بڑا ہوگا۔۔۔۔۔ اور جس نے کسی یتیم یا محتاج کی کفالت کی اللہ عزوجل اسے اپنے عرش کے سائے میں جگہ عطا فرمائے گا اور اسے جنت میں داخل فرمائے گا۔ (مجمع الزوائد، کتاب الجنائز، رقم ۳۰۶۶، ج ۳، ص ۱۱۳)

(2) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۸، وغیرہ

مسئلہ ۳: ایک مرتبہ سارے بدن پر پانی بہانا فرض ہے اور تین مرتبہ سنت جہاں غسل دیں مستحب یہ ہے کہ پردہ کر لیں کہ سوا نہلانے والوں اور مددگاروں کے دوسرا نہ دیکھے، نہلاتے وقت خواہ اس طرح لٹائیں جیسے قبر میں رکھتے ہیں یا قبلہ کی طرف پاؤں کر کے یا جو آسان ہو کریں۔ (3)

مسئلہ ۴: نہلانے والا با طہارت ہو، جنب یا حیض والی عورت نے غسل دیا تو کراہت ہے مگر غسل ہو جائے گا اور بے وضو نے نہلایا تو کراہت بھی نہیں، بہتر یہ ہے کہ نہلانے والا میت کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہو، وہ نہ ہو یا نہلانا نہ جانتا ہو تو کوئی اور شخص جو امانت دار و پرہیزگار ہو۔ (4)

مسئلہ ۵: نہلانے والا معتد شخص ہو کہ پوری طرح غسل دے اور جو اچھی بات دیکھے، مثلاً چہرہ چمک اٹھا یا میت کے بدن سے خوشبو آئی تو اسے لوگوں کے سامنے بیان کرے اور کوئی بُری بات دیکھی، مثلاً چہرے کا رنگ سیاہ ہو گیا یا بد بو آئی یا صورت یا اعضا میں تغیر آیا تو اسے کسی سے نہ کہے اور ایسی بات کہنا جائز بھی نہیں، کہ حدیث میں ارشاد ہوا: اپنے مُردوں کی خوبیاں ذکر کرو اور اُس کی برائیوں سے باز رہو۔ (5)

مسئلہ ۶: اگر کوئی بد مذہب مرا اور اُس کا رنگ سیاہ ہو گیا یا اور کوئی بُری بات ظاہر ہوئی تو اس کا بیان کرنا چاہیے کہ اس سے لوگوں کو عبرت و نصیحت ہوگی۔ (6)

مسئلہ ۷: نہلانے والے کے پاس خوشبو سلگانا مستحب ہے کہ اگر میت کے بدن سے بُو آئے تو اسے پتہ نہ چلے ورنہ گھبرائے گا، نیز اُسے چاہیے کہ بقدر ضرورت اعضائے میت کی طرف نظر کرے بلا ضرورت کسی عضو کی طرف نہ دیکھے کہ ممکن ہے اُس کے بدن میں کوئی عیب ہو جسے وہ چھپاتا تھا۔ (7)

مسئلہ ۸: اگر دہاں اس کے سوا اور بھی نہلانے والے ہوں تو نہلانے پر اجرت لے سکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ نہ لے لے اور اگر کوئی دوسرا نہلانے والا نہ ہو تو اجرت لینا جائز نہیں۔ (8)

(3) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۸

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۹

(5) الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۳۱

سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب فی النہی عن سب الموتی، المحدث: ۴۹۰۰، ج ۴، ص ۳۶۰

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۹

(7) الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۳۱

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۹-۱۶۰

و لدراختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۰۷

مسئلہ ۹: جنب یا حیض و نفاس والی عورت کا انتقال ہوا تو ایک ہی غسل کافی ہے کہ غسل واجب ہونے کے کتنے ہی اسباب ہوں، سب ایک غسل سے ادا ہو جاتے ہیں۔ (9)

مسئلہ ۱۰: مرد کو مرد نہلائے اور عورت کو عورت، میت چھوٹا لڑکا ہے تو اسے عورت بھی نہلا سکتی ہے اور چھوٹی لڑکی کو مرد بھی، چھوٹے سے یہ مراد کہ حد شہوت کو نہ پہنچے ہوں۔ (10)

مسئلہ ۱۱: جس مرد کا عضو تناسل یا انٹیمین کاٹ لیے گئے ہوں وہ مرد ہی ہے یعنی مرد ہی اسے غسل دے سکتا ہے یا اس کی عورت۔ (11)

مسئلہ ۱۲: عورت اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے جب کہ موت سے پہلے یا بعد کوئی ایسا امر نہ واقع ہوا ہو جس سے اس کے نکاح سے نکل جائے، مثلاً شوہر کے لڑکے یا باپ کو شہوت سے چھو یا بوسہ لیا یا معاذ اللہ مرتد ہو گئی، اگرچہ غسل سے پہلے ہی پھر مسلمان ہو گئی کہ ان وجوہ سے نکاح جاتا رہا اور اجنبیہ ہو گئی لہذا غسل نہیں دے سکتی۔ (12)

مسئلہ ۱۳: عورت کو طلاق رجعی دی ہو زعدت میں تھی کہ شوہر کا انتقال ہو گیا تو غسل دے سکتی ہے اور بائن طلاق دی ہے تو اگرچہ عدت میں ہے غسل نہیں دے سکتی۔ (13)

مسئلہ ۱۴: ام ولد (14) یا مدبرہ (15) یا مکاتبہ (16) یا ویسی باندی اپنے آقائے مردہ کو غسل نہیں دے سکتی کہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

میت مسلم کو نہلانا فرض ہے اور فرض کے ادا کرنے میں اجر ہے، اور اگر وہاں اور بھی کوئی اس قابل ہو کہ نہلا سکے تو اس کے نہلانے پر اجرت لیہا بھی جائز ہے بہر حال اس سے امامت میں کوئی خلل نہیں آتا اور اگر وہاں کوئی دوسرا ایسا نہ ہو کہ نہلا سکے تو اب اس پر نہلانا فرض میں ہے اور اس پر اجرت لینا حرام، ایسا کرے گا تو فاسق ہوگا اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی اور اس کا امام بنانا گناہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۵۷۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(9) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۰۲

(10) افتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشر دن فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۶۰

(11) المرجع السابق

(12) المرجع السابق

(13) افتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشر دن فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۶۰

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۰۷

(14) یعنی وہ لونڈی جس کے بچے پیدا ہو اور مولیٰ نے اقرار کیا کہ یہ میرا بچہ ہے۔

(15) یعنی وہ لونڈی جس کی نسبت مولیٰ نے کہا کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔

(16) یعنی آقا اپنی لونڈی سے مال کی ایک مقدار مقرر کر کے یہ کہہ دے کہ اتنا ادا کر دے تو آزاد ہے اور لونڈی اس کو قبول بھی کرے۔

یہ سب اب اُس کی ملک سے خارج ہو گئیں۔ یوں اگر یہ مرجائیں تو آقا نہیں نہلا سکتا۔ (17)

مسئلہ ۱۵: عورت مرجائے تو شوہر نہ اُسے نہلا سکتا ہے نہ چھو سکتا ہے اور دیکھنے کی ممانعت نہیں۔ (18)

عوام میں جو یہ مشہور ہے کہ شوہر عورت کے جنازہ کو نہ کندھا دے سکتا ہے نہ قبر میں اتار سکتا ہے نہ مونہہ دیکھ سکتا ہے، یہ محض غلط ہے صرف نہلانے اور اسکے بدن کو بلا حائل ہاتھ لگانے کی ممانعت ہے۔

مسئلہ ۱۶: عورت کا انتقال ہوا اور وہاں کوئی عورت نہیں کہ نہلا دے تو تیمم کرایا جائے پھر تیمم کرنے والا محرم ہو تو ہاتھ سے تیمم کرائے، اور اجنبی ہوا اگرچہ شوہر تو ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر جنس زمین پر ہاتھ مارے اور تیمم کرائے اور شوہر کے سوا کوئی اور اجنبی ہو تو کھئیوں کی طرف نظر نہ کرے اور شوہر کو اس کی حاجت نہیں اور اس مسئلہ میں جوان اور بڑھیا دونوں کا ایک حکم ہے۔ (19)

مسئلہ ۱۷: مرد کا انتقال ہوا اور وہاں نہ کوئی مرد ہے نہ اُس کی بی بی، تو جو عورت وہاں ہے اُسے تیمم کرائے پھر اگر عورت محرم ہے یا اُس کی باندی تو تیمم میں ہاتھ پر کپڑا لپیٹنے کی حاجت نہیں اور اجنبی ہو تو کپڑا لپیٹ کر تیمم کرائے۔ (20)

نوٹ: تفصیلی معلومات کے لئے بہار شریعت حصہ ۹ میں مدنی، مکاتب اور اسرار ولد کا بیان ملاحظہ فرمائیں۔

(17) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۰۶ وظیرہ

(18) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۰۵

علی حضرت، امام اجنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اور شوہر بعد دفن اپنی عورت کو دیکھ سکتا ہے مگر اس کے بدن کو چھونے کی اجازت نہیں لاقطاع النکاح بالموت (اس لئے کہ موت واقع ہوجانے سے نکاح منقطع ہو جاتا ہے۔ ت) اور عورت جب تک عدت میں ہے شوہر مرد کا بدن چھو سکتی اسے غسل دے سکتی ہے جبکہ اس سے پیسے ہائیں نہ ہو چکی ہو۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۶، ص ۳۳۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(19) المرجع السابق، ص ۱۰

والفتاویٰ محمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۶۰، وغیرہ

(20) الفتاویٰ محمدیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۶۰

علی حضرت، امام اجنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول: وفيه ثلاثة مباحث الاول الظاهر ان المراد بالتطهير ازالة النجاسة الحكيمة لكن ربما يبين (۱) الميت اذا لم يوجد ماء او كان رجلا بين نساء او امرأة بين رجال او خنثى مراعاة مطلقا فانه يبيته المحرم فان لم يكن فالاجنبى بمخرقة الكل في الدبر ويأتى مفصلا وقد (۲) قال عامة المشايخ ان الميت يتنجس بالموت نجاسة حقيقة وهو الاظهر (۳) فدايع وهو الصحيح (۴) كافي وهو الاقيس عه فتع (۵)

مسئلہ ۱۸: مرد کا سفر میں انتقال ہوا اور اس کے ساتھ عورتیں ہیں اور کافر مرد مگر مسلمان مرد کوئی نہیں تو عورتیں اس کافر کو نہلانے کا طریقہ بتا دیں کہ وہ نہلا دے اور اگر مرد کوئی نہیں اور چھوٹی لڑکی ہمراہ ہے کہ نہلانے کی طاقت رکھتی ہے تو یہ عورتیں اسے سکھا دیں کہ وہ نہلائے۔ یونہی اگر عورت کا انتقال ہوا اور کوئی مسلمان عورت نہیں اور کافرہ عورت موجود ہے تو مرد اس کافرہ کو غسل کی تعلیم کرے اور اس سے نہلاوے یا چھوٹا لڑکا اس قابل ہو کہ نہلا سکے تو اسے بتائے اور وہ نہلائے۔ (21)

مسئلہ ۱۹: ایسی جگہ انتقال ہوا کہ پانی وہاں نہیں ملتا تو تیمم کرائیں اور نماز پڑھیں اور نماز کے بعد اگر قبل دن پانی مل جائے تو نہلا کر نماز کا اعادہ کریں۔ (22)

مسئلہ ۲۰: خنثی مشکل (23) کا انتقال ہوا تو اسے نہ مرد نہلا سکتا ہے نہ عورت بلکہ تیمم کرایا جائے اور تیمم کرانے والا اجنبی ہو تو ہاتھ پر کپڑا لپیٹ لے اور کٹائیوں پر نظر نہ کرے۔ یونہی خنثی مشکل کسی مرد یا عورت کو غسل نہیں دے سکتا۔ (24) خنثی مشکل چھوٹا بچہ ہو تو اسے مرد بھی نہلا سکتے ہیں اور عورت بھی یونہی غسل۔

مسئلہ ۲۱: مسلمان کا انتقال ہوا اور اس کا باپ کافر ہے تو اسے مسلمان نہلائیں، اس کے باپ کے قابو میں نہ دیں، کافر مسلمان ہوا اور اس کی عورت کافرہ ہے تو اگر کتابیہ ہے نہلا سکتی ہے مگر بلا ضرورت اس سے نہلا انا بہت بُرا ہے اور اگر مجوسیہ یا بت پرست ہے اور اس کے مرنے کے بعد مسلمان ہو گئی تو نہلا سکتی ہے بشرطیکہ نکاح میں باقی ہو ورنہ نہیں اور نکاح میں باقی رہنے کی صورت یہ ہے کہ اگر سلطنت اسلامی میں ہے تو حاکم اسلام شوہر کے مسلمان ہونے کے

(۱) الدر المختار باب صلاة الجنائز مطبوعہ مجتہدائی دہلی ۱/۱۱۹ (۲) بدائع الصنائع فصل فی وجوب غسل میت ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۹۹ (۳) کافی (۴) فتح القدیر فصل فی الغسل نور یہ رضویہ ستمبر ۱/۷۰

اقول: یہاں تین بحثیں ہیں: اول ظاہر یہ ہے کہ تطہیر سے نجاست حکمیہ کا ازالہ مراد ہے لیکن کبھی ایسا ہوتا ہے کہ میت کو تیمم کرایا جاتا ہے جب پانی نہ ملے یا میت عورتوں کے درمیان کوئی مرد، یا مردوں کے درمیان کوئی عورت یا کوئی مراءت خنثی ہو مطلقاً۔ اسے کوئی محرم تیمم کرائے گا، ورنہ ہو تو اجنبی کسی کپڑے کے ذریعے تیمم کرائے گا۔ یہ سب درمخلاف میں ہے اور تفصیل ذکر آگے آئے گا اور عامہ مشائخ نے یہ فرمایا ہے کہ موت سے میت نجاست حقیقیہ کے ساتھ نجس ہو جاتی ہے اور یہ ظاہر تر ہے، بدائع۔۔۔ یہی صحیح ہے، کافی۔۔۔ یہی زیادہ قرین قیاس ہے، فتح القدیر۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۲۶۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(21) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۶۰

(22) المرجع السابق، والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۱۱

(23) یعنی جس میں مرد و عورت دونوں کی ملائیں پائی جائیں اور یہ ثابت نہ ہو کہ مرد ہے یا عورت۔

(24) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۶۰

بعد عورت پر اسلام پیش کرے، اگر مان لیا فیہا ورنہ فوراً نکاح سے نکل جائے گی اور اگر سلطنت اسلامی میں نہیں تو اسد نام شوہر کے بعد عورت کو تین حیض آنے کا انتظار کیا جائے گا اس مدت میں مسلمان ہوگئی فیہا ورنہ نکاح سے نکل جائے گی اور دونوں صورتوں میں پھر اگر چہ مسلمان ہو جائے غسل نہیں دے سکتی۔ (25)

مسئلہ ۲۲: میت سے غسل اتر جانے اور اس پر نماز صحیح ہونے میں نیت اور فعل شرط نہیں، یہاں تک کہ مردہ اگر پانی میں گر گیا یا اس پر مینھ برسا کہ سارے بدن پر پانی بہہ گیا غسل ہو گیا، مگر زندوں پر جو غسل میت واجب ہے یہ اس وقت بری الذمہ ہوں گے کہ نہلائیں، لہذا اگر مردہ پانی میں ملا تو بہ نیت غسل اُسے تین بار پانی میں حرکت دے دیں کہ غسل مسنون ادا ہو جائے اور ایک بار حرکت دی تو واجب ادا ہو گیا مگر سنت کا مطالبہ رہا اور بلا نیت نہلانے سے بری الذمہ ہو جائیں گے مگر ثواب نہ ملے گا۔ مثلاً کسی کو سکھانے کی نیت سے میت کو غسل دیا واجب سقط ہو گیا، مگر غسل میت کا ثواب نہ ملے گا، نیز غسل ہو جانے کے لیے یہ بھی ضرور نہیں کہ نہلانے والا مکلف یا اہل نیت ہو، لہذا نابالغ یا کافر نے نہلا دیا غسل ادا ہو گیا۔ یوں اگر عورت اجنبیہ نے مرد کو یا مرد نے عورت کو غسل دیا غسل ادا ہو گیا اگرچہ ان کو نہلانا جائز نہ تھا۔ (26)

مسئلہ ۲۳: کسی مسلمان کا آدمے سے زیادہ دھڑ ملا تو غسل و کفن دیں گے اور جنازہ کی نماز پڑھیں گے اور نماز کے بعد وہ باقی ٹکڑا بھی ملا تو اس پر دوبارہ نماز نہ پڑھیں گے اور آدھا دھڑ ملا تو اگر اس میں سر بھی ہے جب بھی یہی حکم ہے اور اگر سر نہ ہو یا طول میں سر سے پاؤں تک دھنا یا بایاں ایک جانب کا حصہ ملا تو ان دونوں صورتوں میں نہ غسل ہے، نہ کفن، نہ نماز بلکہ ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں۔ (27)

مسئلہ ۲۴: مردہ ملا اور یہ نہیں معلوم کہ مسلمان ہے یا کافر تو اگر اس کی وضع قطع مسلمانوں کی ہو یا کوئی علامت ایسی ہو، جس سے مسلمان ہونا ثابت ہوتا ہے یا مسلمانوں کے محلہ میں ملا تو غسل دیں اور نماز پڑھیں ورنہ نہیں۔ (28)

مسئلہ ۲۵: مسلمان مردے کا فر مردوں میں مل گئے تو اگر ختنہ وغیرہ کسی علامت سے شناخت کر سکیں تو مسلمانوں کو جُدا کر کے غسل و کفن دیں اور نماز پڑھیں اور امتیاز نہ ہوتا ہو تو غسل دیں اور نماز میں خاص مسلمانوں کے لیے دُعا کی

(25) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، ج ۳، ص ۱۰۷، وغیرہ

(26) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب فی حدیث ((کل سبب و نسب منقطع الا یہی و نسبی))، ج ۳، ص ۱۰۸

(27) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، ج ۳، ص ۱۰۷

و الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنازة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۹، وغیرہ

(28) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنازة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۹

نیت کریں اور اُن میں اگر مسلمان کی تعداد زیادہ ہو تو مسلمانوں کے مقبرہ میں دفن کریں ورنہ علیحدہ۔ (29)

مسئلہ ۲۶: کافر مردے کے لیے غسل و کفن و دفن نہیں بلکہ ایک چیتھڑے میں لپیٹ کر تنگ گڑھے میں داب دیں، یہ بھی جب کریں کہ اُس کا کوئی ہم مذہب نہ ہو یا اُسے لے نہ جائے، ورنہ مسلمان ہاتھ نہ لگائے نہ اس کے جنازے میں شرکت کرے اور اگر بوجہ قرابت قریبہ شریک ہو تو دُور دُور رہے اور اگر مسلمان ہی اُس کا رشتہ دار ہے اور اس کا ہم مذہب کوئی نہ ہو یا لے نہیں اور بلحاظ قرابت غسل و کفن دفن کرے تو جائز ہے، مگر کسی امر میں سنت کا طریقہ نہ برتے بلکہ نجاست دھونے کی طرح اُس پر پانی بہائے اور چیتھڑے میں لپیٹ کر تنگ گڑھے میں دبا دے، یہ حکم کافر اصلی کا ہے اور مرتد کا حکم یہ ہے کہ مطلقاً نہ اُسے غسل دیں نہ کفن، بلکہ گتے کی طرح کسی تنگ گڑھے میں ڈھکیل کر مٹی سے بغیر حائل کے پاٹ دیں۔ (30)

مسئلہ ۲۷: ذمیہ کو مسلمان کا حمل تھا وہ مر گئی اگر بچہ میں جان پڑ گئی تھی تو اُسے مسلمانوں کے قبرستان سے علیحدہ دفن کریں اور اس کی پیٹھ قبلہ کو کر دیں کہ بچہ کا مونہہ قبلہ کو ہو، اس لیے کہ بچہ جب پیٹ میں ہوتا ہے تو اُس کا مونہہ ماں کی پیٹھ کی طرف ہوتا ہے۔ (31)

مسئلہ ۲۸: میت کا بدن اگر ایسا ہو گیا کہ ہاتھ لگانے سے کھال اُدھڑے گی، تو ہاتھ نہ لگائیں صرف پانی بہا دیں۔ (32)

مسئلہ ۲۹: نہلانے کے بعد اگر ناک کان مونہہ اور دیگر سوراخوں میں روئی رکھ دیں تو حرج نہیں مگر بہتر یہ ہے کہ نہ رکھیں۔ (33)

مسئلہ ۳۰: میت کی داڑھی یا سر کے بال میں کنگھا کرنا یا ناخن تراشنا یا کسی جگہ کے بال مونڈنا یا کترنا یا اکھاڑنا، ناجائز و مکروہ و تحریمی ہے بلکہ حکم یہ ہے کہ جس حالت پر ہے اُسی حالت میں دفن کر دیں، ہاں اگر ناخن ٹوٹا ہو تو لے سکتے ہیں اور اگر ناخن یا بال تراش لیے تو کفن میں رکھ دیں۔ (34)

(29) ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی حدیث ((کل سبب و نسب منقطع الا بکبی و نسبی))، ج ۳، ص ۱۰۹

(30) مدار المختار و رد المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب: بحکم اذا قال ان میت، ج ۳، ص ۱۵۸

(31) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۱۰

(32) افتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۸

(33) المرجع السابق، والدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۰۳-۱۰۵، وغیرہا

(34) الفتاویٰ احمدیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۸

مسئلہ ۳۱: میت کے دونوں ہاتھ کروٹوں میں رکھیں سینہ پر نہ رکھیں کہ یہ کفار کا طریقہ ہے۔ (35) بعض جگہ ناف کے نیچے اس طرح رکھتے ہیں جیسے نماز کے قیام میں یہ بھی نہ کریں۔

مسئلہ ۳۲: بعض جگہ دستور ہے کہ عموماً میت کے غسل کے لیے کورے گھڑے بدھنے (مٹی کے نئے نئے، لوٹے) لاتے ہیں (36) اس کی کچھ ضرورت نہیں، گھر کے استعمالی گھڑے لوٹے سے بھی غسل دے سکتے ہیں اور بعض یہ جہالت کرتے ہیں کہ غسل کے بعد توڑ ڈالتے ہیں، یہ ناجائز و حرام ہے کہ مال ضائع کرنا ہے اور اگر یہ خیال ہو کہ نجس ہو گئے تو یہ بھی فضول بات ہے کہ اولاً تو اس پر چھینٹیں نہیں پڑیں اور پڑیں بھی تو رائج یہ ہے کہ میت کا غسل نجاست حکمیہ دور کرنے کے لیے ہے تو مستعمل پانی کی چھینٹیں پڑیں اور مستعمل پانی نجس نہیں، جس طرح زندوں کے وضو غسل کا پانی اور اگر فرض کیا جائے کہ نجس پانی کی چھینٹیں پڑیں تو دھو ڈالیں، دھونے سے پاک ہو جائیں گے اور اکثر جگہ وہ گھڑے بدھنے مسجدوں میں رکھ دیتے ہیں اگر نیت یہ ہو کہ نمازیوں کو آرام پہنچے گا اور اس کا مردے کو ثواب تو یہ اچھی نیت ہے اور رکھنا بہتر اور اگر یہ خیال ہو کہ گھر میں رکھنا نحوست ہے تو یہ نری حماقت اور بعض لوگ گھڑے کا پانی پھینک دیتے ہیں یہ بھی حرام ہے۔

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فی الدر لا یسرح شعرة ای یکوہ تحریمہ ولا یقص ظفرہ الا بالمکسور ولا شعرة ولا یختن ۲۔

در مختار میں ہے: میت کے بالوں میں کنگھا نہ کیا جائے یعنی یہ مکروہ تحریمی ہے، اور اس کے ناخن نہ تراشے جائیں مگر جو ٹوٹا ہوا ہے، نہ ہی بال تراشے جائیں نہ ختنہ کیا جائے۔ (۲۔ در مختار باب صلوٰۃ البخاری مطبوعہ مطبع مہتابی دہلی ۱/ ۱۲۰)

وفی رد المحتار عن النہر عن القنیۃ، التزیین بعد موعیہا والامتشاط و قطع الشعر لا یجوز ا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۔ رد المحتار باب صلوٰۃ البخاری مطبوعہ ادارة الاطباء المصریہ مصر ۱/ ۵۷۵)

رد المحتار میں نہر سے، اس میں قنیہ سے منقول ہے: اس کے مرنے کے بعد زینت کرنا، کنگھا کرنا بال کا ٹاٹا جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۹۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(35) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزہ، ج ۳، ص ۱۰۵

(36) علی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

گناہ ہے کہ بد وجہ تضحیح مال ہے کہ اگر وہ ناپاک بھی ہو جائیں تاہم پاک کر لینا ممکن۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اللہ کرہ لکم ثلثاً اللہ تعالیٰ تین باتیں تمہارے لئے ناپسند رکھتا ہے قیل وقال و کثرة المسؤال و اضاعة المال فضول بک

بک، در سوال کی کثرت اور مال کی اضعاء ا۔ رواہ الشیخان وغیرہما۔

(۱۔ صحیح البخاری کتاب الزکوٰۃ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۰۰)

کفن کا بیان

مسند ۱: میت کو کفن دینا فرض کفایہ ہے، کفن کے تین درجے ہیں:

(۱) ضرورت (۲) کفایت (۳) سنت

مرد کے لیے سنت تین کپڑے ہیں:

(۱) لفافہ (۲) ازار (۳) قمیص

اور عورت کے لیے پانچ:

تین یہ اور

(۴) اوڑھنی (۵) سینہ بند

کفن کفایت مرد کے لیے دو کپڑے ہیں:

(۱) لفافہ (۲) ازار

اور عورت کے لیے تین ہیں:

(۱) لفافہ (۲) ازار (۳) اوڑھنی یا

(۱) لفافہ (۲) قمیص (۳) اوڑھنی۔

کفن ضرورت دونوں کے لیے یہ کہ جو میسر آئے اور کم از کم اتنا تو ہو کہ سارا بدن ڈھک جائے۔ (۱)

(۱) اندر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۱۲-۱۱۶

والفتاویٰ، مسند یہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶۰، وغیرہ

علی حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

در عورت کے لئے پانچ کپڑے سنت ہیں، تین یہی، مگر مرد و عورت کے لئے کفنی اتنا فرق ہے کہ مرد کی قمیص عرض میں موٹڑھوں کی طرف چیرا پ ہے در عورت کا طول میں سینے کی جانب۔ چوتھے اوڑھنی جس کا طول ڈیڑھ گز یعنی تین ہاتھ ہو۔ پانچواں سینہ بند کہ پستان سے ناف لگہ افضل یہ ہے کہ رانوں تک ہو۔ پہلے چادر اور اس پر تہ بند بدستور بچھا کر کفنی پہنا کر تہ بند پر لٹائیں اور اس کے بال دو حصے کر کے بالائے سینہ کفنی کے اوپر ل کر رکھیں اس کے اوپر اوڑھنی سر سے اڑھا کر بغیر منہ لپٹے ڈال دیں، پھر تہ بند اور اس پر چادر بدستور پھینیں اور چادر اس کی طرح دونوں سمت باندھ دیں، ان سب کے اوپر سینہ بند بالائے پستان سے ناف یا ران تک باندھیں، یہ کفن سنت ہے، اور کافی ہے۔

مسئلہ ۲: لفافہ یعنی چادر کی مقدار یہ ہے کہ میت کے قد سے اس قدر زیادہ ہو کہ دونوں طرف باندھ سکیں اور ازار یعنی تہہ بند چوٹی سے قدم تک یعنی لفافہ سے اتنی چھوٹی جو بندش کے لیے زیادہ تھا اور قمیص جس کو کفنی کہتے ہیں گردن سے اس قدر ہے کہ مرد کے لئے دو ۲ کپڑے ہوں تہبند اور چادر۔ اور عورت کے لئے تین، کفنی و چادر اور تیسرے اوڑھنی، اسے کفن کفایت کہتے ہیں۔ اگر میت کا مال زائد اور وارث کم ہوں تو کفن سنت افضل ہے، اور عکس ہو تو کفن کفایت اولیٰ اور اس سے کمی بجماعت اختیار جائز نہیں۔ ہاں وقت ضرورت جو میر آئے صرف ایک ہی کپڑا کہ سر سے پاؤں تک ہو، مرد و عورت دونوں کے لئے ہنس ہے۔ جاہل محتاج جب اُن کا مورث محتاج مرتا ہے لوگوں سے پورے کفن کا سوال کرتے ہیں، یہ حماقت ہے، ضرورت سے زیادہ سوال حرام اور ضرورت کے وقت کفن میں ایک کپڑا کافی، بس اسی قدر مانگیں اس سے زائد مانگنا جائز نہیں۔ ہاں ان کو بے مانگے جو مسلمان پہنیت ثواب پورا کفن محتاج کے لئے دے گا اللہ عزوجل سے پورا ثواب پائے گا۔ نابالغ اگر حد شہوت کو پہنچ گیا ہے جب اس کا کفن جوان مرد و عورت کی مثل ہے، اور یہ حکم یعنی حد شہوت کو پہنچنا پسر میں بارہ ۱۲ اور دختر میں نو ۹ برس کی عمر کے بعد نہیں رکنا، اور ممکن کہ کبھی اس سے پہلے بھی حاصل ہو جائے جبکہ جسم نہایت قوی اور مزاج گرم اور حرارت جوش پر ہو۔ لڑکوں میں یہ اُس کا عورتوں کی طرف رجبت کرنے لگے اور لڑکیوں میں یہ کہ اُسے دیکھ کر مردوں کو اس کی طرف میل پیدا ہو۔ جو بچے اس عمر و حالت کو نہ پہنچیں اُن میں بستر مرگ ایک اور دختر کو دو کپڑوں میں کفن دیں تو کوئی حرج نہیں، اور پسر کو دو ۲، دختر کو تین ۳ دیں تو اچھا ہے۔ اور دونوں کو پورا کفن مرد و عورت کا دیں تو سب سے بہتر اور جو بچہ مردہ پیدا ہو یا کچا گر گیا اُسے بہر طور ایک ہی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دینا چاہئے کفن نہ دیں۔

در مختار میں ہے:

يسن في الكفن له ازار و قميص و لفافه، ولها و ر ع اى قميص و ازار و عمار و لفافه و خرقة تربط بها ثدياها و بطنها و كفاية له ازار و لفافه في الاصح ولها ثوبان و عمار و بكرة اقل من ذلك و كفن الضرورة لهما ما يوجد و اقله ما يعم البدن تبسط اللفافة اولا ثم يبسط الازار عليها و يقمص و يوضع على الازار ويلف يسارة ثم يمينه ثم اللفافة كذلك ليكون الامن على الايسر و هي تلبس الدرع و يجعل شعرها صغيرتين على صدرها فوقه الدرع و الخمار فوق الشعر ثم يفعل كما مروى بعد الكفن ان يحيف انتشاره و المراهق كالبالغ و من لم يراهق ان كفن في واحد جاز، و السقط يلف و لا ينكفن الا ملخصا۔

کفن میں مرد کے لئے ازار (تہبند) قمیص اور لفافہ (چادر) مستنون ہے، اور عورت کے لئے درع یعنی قمیص، تہبند، عمار (اوڑھنی)، چادر اور ایک کپڑا جو پستان اور شکم پر باندھا جائے۔ اور کفن کفایت مرد کے اصح قول پر حمہد اور چادر۔ عورت کے لئے دو کپڑے اور اوڑھنی۔ کفن کفایت سے کم دینا مکروہ ہے۔ اور کفن ضرورت مرد و عورت دونوں کے لئے ذہ ہے جو مل جائے۔ کم سے کم اتنا کہ پورے بدن کو گھمپالے۔ پہلے چادر بچھائی جائے پھر اس پر تہبند بچھایا جائے اور قمیص پہنائی جائے اور تہبند پر رکھا جائے، پھر تہبند لپیٹا جائے پہلے بائیں پھر دایاں، پھر اسی طرح چادر لپیٹی جائے تاکہ دایاں بائیں کے اوپر رہے۔ عورت کو قمیص پہنا کر اس کے بال دو حصہ کر کے سینے پر قمیص کے اوپر ڈال دئے جائیں اور اوڑھنی بال کے اوپر ہو، پھر ویسے ہی کیا جائے جیسے مرد کے ہارے میں بیان ہوا۔ اور اگر کفن ہے

گھٹنوں کے نیچے تک اور یہ آگے اور پیچھے دونوں طرف برابر ہوں اور جاہلوں میں جو رواج ہے کہ پیچھے کم رکھتے ہیں یہ منتشر ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے تہیہ باندھ دیا جائے۔ سراہن (جو بلوغ کے قریب ہو) کا حکم بالغ کی طرح ہے جو سراہن نہیں اسے اگر ایک کفن دیا جائے تو جائز ہے۔ اور نا تمام بچے کس کپڑے میں لپیٹ دیا جائے، کفن نہ دیا جائے اہ یہ تخصیص (ت)

(۱۔ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مطبع مجتہد دہلی ۱/۱۲۱)

رد المحتار میں ہے:

قوله ازار هو من القرن الى القدم والقميص من اصل العنق الى القدمين، واللفافة تزيد على ما فوق القرن والقدم ليلف فيه الميت وتربط من الاعلى الاسفل امداد قوله اي قميص، اشار الى ترادفهما، كما قالوا او قد فرق بينهما بان شق الدرع الى الصدر والقميص الى المنكب قهستانى، قوله ونحوه بكسر الخاء ما تغطي به المرأة رأسها قال الشيخ اسمعيل مقدار حالت الموت ثلاثة اذرع بذراع الكر باس يرسل على وجهها ولا يلف كذا في الايضاح والعتابي، قوله وخرقة، الاولى ان تكون من الشديين الى الفخذين مخرج عن الخانية قوله وكفاية هو ادنى ما يكفيه بلا كراهة فهو دون كفن السنة، قال في البحر قالوا اذ كان بالمال قلة والورثة كثرة فكفن الكفاية اولى، وعلى القلب كفن السنة اولى، قوله ولها ثوبان لم يعينهما كالمهداية وفسرهما في الفتح بالقميص واللفافة وعينهما في الكنز بالازار واللفافة قال في البحر الظاهر علامه التعيين بل اما قميص وازار وازار ان والثاني اول لان فيه زيادة في ستر الراس والعنق، قوله ويكره اي عند الاختيار، قوله ويقبض اي يلبس القميص بعد تلشيفه بخرقة، قوله ثم يفعل كما مر اي بان توضع بعد لباس الدرع والخمار على الازار ويلف يسارة الخ قال في الفتح ولم يذكر الخرقه وفي شرح الكنز فوق الاكفان كيلا تنتشر وعرضها ما بين شدي المرأة الى السرة وقيل ما بين الشدي الى الركبة كيلا ينتشر الكفن عن الفخذين وقت المشي، وفي التحفة تربط الخرقه فوق الاكفان عند الصدر فوق الشديين اه قوله والمراهق كالبالغ الذكر كالدكر والانثى كالانثى قوله ومن سمى يراهق الخ هذا لو ذكر اقال الزيلعي وادنى ما يكفن به الصبي الصغير ثوب واحد والصبية ثابان اه وقال في البدائع وان كان صبيا لم يراهق فان كفن في خرقتين ازار ورداء فحسن، وان كفن في ازار واحد جاز، واما الصغيرة فلا باس ان تكفن في ثوبين اه اقول في قوله فحسن اشارة الى انه لو كفن بكفن البالغ يكون احسن، لما في الحنية عن الخانية والخلاصة، الطفل الذي لم يبلغ حد الشهادة الاحسن ان يكفن فيما يكفن فيه البالغ اه وفيه اشارة الى ان المراد ممن لم يراهق من لم يبلغ حد الشهادة قوله والسقط يلف وكذا من ولد ميتا بدائع الاحكام ملحقا۔

قوله ازار۔۔۔ یہ سر سے پاؤں تک ہوگا۔۔۔ اور قمیص گردن کی جڑ سے قدم تک۔۔۔ اور چادر سر و قدم سے اس قدر زائد ہو کہ میت کو پہنا کر اوپر اور نیچے سے باندھ دی جائے۔۔۔ امداد قوله درع یعنی قمیص کا معنی ایک ہے جیسا کہ علماء نے فرمایا، بعض نے دونوں میں یہ فرق بتایا ہے کہ۔۔۔

غلطی ہے، چاک اور آستینیں اس میں نہ ہوں۔ مرد اور عورت کی کفنی میں فرق ہے، مرد کی کفنی مونڈھے پر چیریں اور

درع کا چاک سینہ کی طرف ہوتا ہے اور قمیص کا شانہ کی طرف، ہستانی۔ قول ہمارے خا پر زیر۔ جس سے عورت کا سر چھپایا جائے۔ شیخ السخیل نے فرمایا: میت کے لئے اس کی مقدار کر پاس کے گز سے تین ہاتھ ہے۔ اسے چہرے پر ڈالا جائے گا، لیٹا نہ جائے گا۔ ایسا ہی ایضاً اور عسکائی میں ہے۔ قولہ وخرقة (اور ایک کپڑا) بہتری ہے کہ سینہ بند پستانوں سے رانوں تک ہو نہر از خانیہ قولہ کفنی کفایت۔ یہ کم سے کم اس قدر ہے جو بنا کر است کافی ہو تو اس کا درجہ کفنی ست سے کم ہے۔ اور بحر میں ہے کہ علماء نے فرمایا جب مال کم ہو اور درشہ زیادہ ہوں تو کفنی کفایت بہتر ہے اور برعکس ہو تو کفنی ست بہتر ہے۔ قولہ عورت کے لئے دو کپڑے۔۔۔ دو کون؟ اس کی تعیین نہ فرمائی جیسے ہدایہ میں تعیین نہیں۔ فتح القدیر کے اندر اس کی تفسیر میں قمیص اور چادر کو بیان کیا۔۔۔ اور کنز الدقائق میں تہبند اور چادر نصبتین کیا۔۔۔ بحر میں کہا ہر عدم تعیین ہے بلکہ قمیص اور تہبند ہو یا دو تہبند۔۔۔ اور ثانی بہتر ہے اس لئے کہ اس میں سر اور گردن چھپانے کے بقدر زیادہ ہوتا ہے۔ قولہ کفنی کفایت سے کم مکروہ ہے۔۔۔ یعنی جب مجبوری نہ ہو۔ قولہ قمیص پہنائی جائے یعنی میت کا بدن کسی کپڑے سے خشک کر لینے کے بعد قمیص پہنائی جائے۔ قولہ پھر ویسے ہی کیا جائے۔۔۔ یعنی یہ کہ قمیص اور اوڑھنی پہنانے کے بعد ازار پر رکھا جائے اور پہلے بایاں لیٹا جائے الخ۔۔۔ فتح القدیر میں ہے خرقة کی جگہ نہ بتائی۔ شرح کنز میں ہے کہ سینہ بند کفنی کے اوپر ہوتا کہ کفنی منتشر نہ ہو۔ اس کی چوڑائی پستان سے ناف تک اور کہا گیا کہ گھٹنے تک ہوگی تاکہ چلتے وقت رانوں سے کفنی منتشر نہ ہو۔ مخدہ میں ہے: سینہ بند کفنی کے اوپر سینہ کے پاس پستان کے اوپر باندھا جائے۔ قولہ مراہق بالغوں کی طرح ہے۔۔۔ مذکر، مذکر کی طرح اور مونڈھ مونڈھ کی طرح۔ قولہ جو مراہق نہیں بالغ۔۔۔ یہ حکم مذکر کا ہے۔ زیلعی نے فرمایا: چھوٹے بچے کو کم سے کم ایک اور بچی کو دو کپڑے دیئے جائیں گے اھ۔ بدائع میں ہے اگر ایسا بچہ ہے جو قریب اہلوغ نہیں۔ سے اگر دو کپڑے۔۔۔ تہبند اور چادر۔۔۔ میں کفنی دیا تو اچھا ہے اور اگر ایک تہبند میں کفنی دیں تو جائز ہے مگر کمسن لڑکی کو دو کپڑے دیئے جائیں تو حرج نہیں اھ۔۔۔ میں کہتا ہوں بچے کو دو کپڑے دیئے کو اچھا کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر اسے بالغ کا پورا کفنی دئے دیا تو زیادہ اچھا ہے کیونکہ حلیہ میں خانیہ اور غلامہ سے نقل ہے جو بچہ حد شہوت کو نہ پہنچا ہو اسے بالغوں کا کفنی دینا بہتر ہے اھ اس عبارت میں یہ اشارہ ہے کہ غیر مراہق سے مراد وہ ہے جو حد شہوت کو نہ پہنچا ہو۔ قولہ ناقص بچہ۔۔۔۔۔ یہی حکم اس کا بھی ہے جو مردہ پیدا ہوا۔ بدائع، اھ (ت)

(۱) رد المحتار باب صلوۃ الجنائز مطبوعہ ادارة المطباعة المصریہ مصر ۱/ ۵۸۰۵۷۸

عائسیری میں ہے:

اما المرأة فتسبط لها اللقافة والازار علی نحو ما بینا للرجل ثم توضع علی الازار و تلبس الدرع و يجعل شعرها ضفیرتین علی صدرها فوق الدرع ثم يجعل الخمار فوق ذلك ثم یعطف الازار واللقافة كما بینا فی الرجل ثم الخرقۃ بعد ذلك تربط فوق الاكفان فوق الشدین کذا فی المحيط اھ قال العبد الضعیف غفر اللہ تعالیٰ لہ و هذا كما تری نص صریح لا یقبل التأویل فی ان الخرقۃ تربط فوق الاكفان جمیعاً حتی اللقافة وهو الذی قدمنا عن الشامی عن الفتح عن التبییین والتحفۃ فعلیہ فلیکن التعویل وان استظهر فی

عورت کے لیے سینہ کی طرف، اوڑھنی تین ہاتھ کی ہونی چاہیے یعنی ڈیڑھ گز، سینہ بند پستان سے ناف تک اور بہتر یہ ہے کہ ران تک ہو۔ (2)

مسئلہ ۳: بلا ضرورت کفن کفایت سے کم کرنا ناجائز و مکروہ ہے۔ (3) بعض محتاج کفن ضرورت پر قادر ہوتے ہیں مگر کفن مسنون میسر نہیں، وہ کفن مسنون کے لیے لوگوں سے سوال کرتے ہیں یہ ناجائز ہے کہ سوال بلا ضرورت جائز

الجوهرة كونها تحت اللقافة قائلان ان قولهم فوق الا كفان يحتمل ذلك وهو منازع في هذا الاحتمال كما لا يخفى فان الا كفان تشتمل اللقافة قطعاً وابن المخصص وابن وجه لظهور ذلك اما ما في الاختيار ثم تربط الخرقة فوق القميص ۲ اذ فاقول ليس نصاً في كونها تحت الا كفان ما خلا القميص فان ما فوقهن جميعاً يصدق عليه انه فوق القميص فلا يعارض ان النص الصريح الذي قد عنامع انه هو صرح به في اكثر الكتب فلذا عولنا عليه وبالله التوفيق. والله تعالى اعلم (۱) فتاوى ہندیہ الفصل الثالث فی الکفنین مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۱۶۱ (۲) الاختیار لتعلیل المختار فصل فی کفنین المیت مطبوعہ مصطفیٰ البابي مصر ۱/ ۹۳

عورت کے لئے چادر اور تہبند کو اسی طرح بچھایا جائے جیسے تم نے مرد کے لئے بتایا پھر ازار پر اسے رکھ کر قمیص پہنائی جائے اور بالوں کے دو جوڑے کر کے سینے پر لاکر قمیص کے اوپر ڈال دئے جائیں، پھر اس کے اوپر اوڑھنی پہنائی جائے، پھر ازار اور چادر کو اسی طرح لپیٹا جائے جیسے مرد کے بارے میں ہم نے بتایا۔ پھر اس کے بعد کفنون کے بعد پستانوں پر سینہ بند باندھا جائے۔ اسی طرح محیط میں ہے اھ۔ بندہ ضعیف۔۔ خدائے برتر اس کی مغفرت فرمائے۔۔ کہتا ہے: یہ عبارت اس بارے میں صریح ناقابل تاویل نص ہے کہ سینہ بند سارے کفن یہاں تک کہ چادر کے بھی اوپر ہوگا۔۔ یہی حکم ہم نے شامی از فتح از تہمین و جفہ سے پہلے نقل کیا تو اسی پر اعتماد ہونا چاہئے۔ اگرچہ جوہرہ میں کہا جبکہ ظاہر یہ ہے کہ سینہ بند چادر کے نیچے ہو، اس کی وجہ یہ بتائی کہ علماء کا اسے کفنون کے اوپر کہنا اسی معنی کا احتمال رکھتا ہے۔ مگر صاحب جوہرہ سے اس کا احتمال کے بارے میں اختلاف کیا جائے گا، جیسا کہ ظاہر ہے۔ اس لئے کہ کفنون کا لفظ چادر کو بھی قطعاً شامل ہے کوئی دلیل تخصیص موجود نہیں، اور اس کے ظاہر ہونے کی بھی کوئی وجہ نہیں۔۔ رہی اختیار کی یہ عبارت، پھر سینہ بند کو قمیص کے اوپر باندھا جائے گا اھ تو میں کہتا ہوں یہ اس بارے میں صریح نہیں کہ سینہ بند قمیص کے علاوہ سارے کفنون کے نیچے ہوگا اس لئے کہ جو سارے کفنون کے اوپر ہو اس کے حق بھی یہ کہنا صادق ہے کہ وہ قمیص کے اوپر ہے۔ اسی طرح یہ عبارت ہمارے پیش کردہ نص صریح کے معارض نہیں مزید یہ کہ جو ہم نے نقل کیا اس کی تصریح اکثر کتابوں میں موجود ہے اسی لئے ہم نے اس پر اعتماد کیا۔ اور خدای کی جانب سے توفیق ہے (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۹۹۔ ۱۰۴ رضاقادری ٹریشن، لاہور)

(2) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنازہ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶۰

ورد المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب فی الکفن، ج ۳، ص ۱۱۲، وغیرہا

(3) الدر المختار و رد المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب فی الکفن، ج ۳، ص ۱۱۵

نہیں اور یہاں ضرورت نہیں، البتہ اگر کفن ضرورت پر بھی قادر نہ ہوں تو بقدر ضرورت سوال کر میں زیادہ نہیں، ہاں اگر بغیر مانگے مسلمان خود کفن مسنون پورا کر دیں تو انشاء اللہ تعالیٰ پورا ثواب پائیں گے۔ (4)

مسئلہ ۴: ورثہ میں اختلاف ہوا، کوئی دو کپڑوں کے لیے کہتا ہے کوئی تین کے لیے تو تین کپڑے دیے جائیں کہ یہ سنت ہے یا یوں کیا جائے کہ اگر مال زیادہ ہے اور وارث کم تو کفن سنت دیں اور مال کم ہے وارث زیادہ تو کفن کفایت۔ (5)

مسئلہ ۵: کفن اچھا ہونا چاہیے یعنی مرد عیدین و جمعہ کے لیے جیسے کپڑے پہنتا تھا اور عورت جیسے کپڑے پہن کر میکے جاتی تھی اُس قیمت کا ہونا چاہیے۔ حدیث میں ہے، مردوں کو اچھا کفن دو کہ وہ باہم ملاقات کرتے اور اچھے کفن سے تفاخر کرتے یعنی خوش ہوتے ہیں، سفید کفن بہتر ہے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے مردے سفید کپڑوں میں کفواؤ۔ (6)

مسئلہ ۶: کسم یا زعفران کا رنگا ہوا یا ریشم کا کفن مرد کو ممنوع ہے اور عورت کے لیے جائز یعنی جو کپڑا زندگی میں پہن سکتا ہے، اُس کا کفن دیا جاسکتا ہے اور جو زندگی میں ناجائز، اُس کا کفن بھی ناجائز۔ (7)

مسئلہ ۷: خنثی مشکل کو عورت کی طرح پانچ کپڑے دیے جائیں مگر کسم یا زعفران کا رنگا ہوا اور ریشمی کفن اسے ناجائز ہے۔ (8)

مسئلہ ۸: کسی نے وصیت کی کہ کفن میں اُسے دو کپڑے دیے جائیں تو یہ وصیت جاری نہ کی جائے، تین کپڑے دیے جائیں اور اگر یہ وصیت کی کہ ہزار روپے کا کفن دیا جائے تو یہ بھی نافذ نہ ہوگی متوسط درجہ کا دیا جائے۔ (9)

مسئلہ ۹: جو نابالغ حد شہوت (10) کو پہنچ گیا وہ بالغ کے حکم میں ہے یعنی بالغ کو کفن میں جتنے کپڑے دیے جاتے

(4) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۱۰۰

(5) الجوہرۃ البیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، ص ۱۳۵

(6) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی الکفن، ج ۳، ص ۱۱۲

وغنیۃ المستمسک، فصل فی الجنائز، ص ۵۸۱-۵۸۲

جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ما جاء بالستحب من الاکفان، الحدیث: ۹۹۶، ج ۲، ص ۳۰۱

(7) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخرون فی الجنائز، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶۱

(8) المرجع السابق

(9) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی الکفن، ج ۳، ص ۱۱۲

(10) حد شہوت لڑکوں میں یہ کہ اس کا دل عورتوں کی طرف رغبت کرے اور لڑکی میں یہ کہ اسے دیکھ کر مرد کو اس کی طرف میلان پیدا ہو۔

ہیں اسے بھی دیے جائیں اور اس سے چھوٹے لڑکے کو ایک کپڑا اور چھوٹی لڑکی کو دو کپڑے دے سکتے ہیں اور لڑکے کو بھی دو کپڑے دیے جائیں تو اچھا ہے اور بہتر یہ ہے کہ دونوں کو پورا کفن دیں اگرچہ ایک دن کا بچہ ہو۔ (11)

مسئلہ ۱۰: پُرانے کپڑے کا بھی کفن ہو سکتا ہے، مگر پُرانا ہو تو دھلا ہوا ہو کہ کفن ستھرا ہونا مرغوب ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۱: میت نے اگر کچھ مال چھوڑا تو کفن اسی کے مال سے ہونا چاہیے اور مدیون (مقروض) ہے تو قرض خواہ (قرض دینے والا) کفن کفایت سے زیادہ کو منع کر سکتا ہے اور منع نہ کیا تو اجازت سمجھی جائے گی۔ (13) مگر قرض خواہ کو ممانعت کا اس وقت حق ہے، جب وہ تمام مال دین میں مستغرق (قرض میں گھرا ہوا) ہو۔

مسئلہ ۱۲: دین و وصیت و میراث، ان سب پر کفن مقدم ہے اور دین وصیت پر اور وصیت میراث پر۔ (14)

مسئلہ ۱۳: میت نے مال نہ چھوڑا تو کفن اس کے ذمہ ہے جس کے ذمہ زندگی میں نفقہ تھا اور اگر کوئی ایسا نہیں جس پر نفقہ واجب ہوتا یا ہے مگر نادر ہے تو بیت المال سے دیا جائے اور بیت المال بھی وہاں نہ ہو، جیسے یہاں ہندوستان میں تو وہاں کے مسلمانوں پر کفن دینا فرض ہے، اگر معلوم تھا اور نہ دیا تو سب گنہگار ہوں گے اگر ان لوگوں کے پاس بھی نہیں تو ایک کپڑے کی قدر اور لوگوں سے سوال کر لیں۔ (15)

اور اس کا اندازہ لڑکوں میں بارہ سال اور لڑکیوں میں نو برس ہے۔

(11) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی الکفن، ج ۳، ص ۱۱۷، وغیرہ

(12) الجوهرة النيرة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، الجزء الاول، ص ۱۳۵

(13) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی الکفن، ج ۳، ص ۱۱۴، وغیرہ

(14) الجوهرة النيرة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۴

(15) الجوهرة النيرة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۴

والدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۱۸-۱۲۰

اعلیٰ حضرت، امام الحسن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اقول مولیٰ سجدہ و تعالیٰ نے مسلم میت کے غسل کفن دفن اس کے حق بنائے اور زندہ مسلمانوں پر فرض فرمائے ان میں جہاں مال کی حاجت ہو اس کے مال سے یہ جائے کہ یہ اس کی حاجت ضروریہ سے ہے ولہذا تقسیم ترکہ درکنار ادائے دیون پر بھی مقدم ہے جس طرح زندگی میں پہننے کا ضروری کپڑا دین میں نہ لیا جائیگا اگر اس نے مال نہ چھوڑا تو زندگی میں جس پر اس کا نفقہ واجب تھا وہ دے (اور عورت کا کفن مطلقاً شوہر پر ہے اگرچہ اس نے ترکہ چھوڑا ہو) اگر وہاں کوئی ایسا نہ ہو تو مسلمانوں کے بیت المال سے لیا جائے اگر بیت المال نہ ہو جیسے ان بلاد میں تو مسلمانوں پر واجب ہے جن جن کو اطلاع ہو۔ یہ مسائل کفن میں بالترتیب معرج ہیں۔

مسئلہ ۱۴: عورت نے اگرچہ مال چھوڑا اُس کا کفن شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ موت کے وقت کوئی ایسی بات نہ پائی گئی جس سے عورت کا نفقہ شوہر پر سے ساقط ہو جاتا، اگر شوہر مرا اور اس کی عورت مالدار ہے، جب بھی عورت پر کفن واجب نہیں۔ (16)

مسئلہ ۱۵: یہ جو کہا گیا کہ فلاں پر کفن واجب ہے اس سے مراد کفن شرعی ہے۔ یونہی باقی سامانِ تجمیز مثلاً خوشبو اور غسال اور لے جانے والوں کی اجرت اور دفن کے مصارف، سب میں شرعی مقدار مراد ہے۔ باقی اور باتیں اگر میت کے مال سے کی گئیں اور ورثہ بالغ ہوں اور سب وارثوں نے اجازت بھی دے دی ہو تو جائز ہے، ورنہ خرچ کرنے والے کے ذمہ ہے۔ (17)

مسئلہ ۱۶: کفن کے لیے سوال کر لائے اس میں سے کچھ بچ رہا تو اگر معلوم ہے کہ یہ فلاں نے دیا ہے تو اُسے واپس کر دیں، ورنہ دوسرے محتاج کے کفن میں صرف کر دیں، یہ بھی نہ ہو تو تصدق کر دیں۔ (18)

مسئلہ ۱۷: میت ایسی جگہ ہے کہ وہاں صرف ایک شخص ہے اور اُس کے پاس صرف ایک ہی کپڑا ہے تو اُس پر یہ ضرور نہیں کہ اپنے کپڑے کا کفن کر دے۔ (19)

مسئلہ ۱۸: کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ میت کو غسل دینے کے بعد بدن کسی پاک کپڑے سے آہستہ پونچھ لیں کہ کفن تر نہ ہو اور کفن کو ایک یا تین یا پانچ یا سات بار دھوئی دے لیں اس سے زیادہ نہیں، پھر کفن یوں بچھائیں کہ پہلے بڑی چادر پھر تہبند پھر کفنی پھر میت کو اس پر لٹائیں اور کفنی پہنائیں اور تمام بدن پر خوشبو ملیں اور مواضع سجود یعنی ماتھے، ناک، ہاتھ، گھٹنے، قدم پر کافور لگائیں پھر ازار یعنی تہبند لپیٹیں پہلے بائیں جانب سے پھر دہنی طرف سے پھر لفافہ لپیٹیں پہلے بائیں طرف سے پھر دہنی طرف سے تاکہ دہنا اوپر رہے اور سر اور پاؤں کی طرف باندھ دیں کہ اڑنے کا اندیشہ نہ رہے، عورت کو کفنی پہنا کر اُس کے بال کے دو حصے کر کے کفنی کے اوپر سینہ پر ڈال دیں اور اوڑھنی نصف پشت کے نیچے سے بچھا کر سر پر لا کر مونہ پر مثل نقاب ڈال دیں کہ سینہ پر رہے کہ اُس کا طول نصف پشت سے سینہ تک ہے اور عرض ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی نو تک ہے اور یہ جو لوگ کیا کرتے ہیں کہ زندگی کی طرح اڑھاتے ہیں یہ محض بیجا و خلافِ سنت ہے پھر بدستور ازار و لفافہ لپیٹیں پھر سب کے اوپر سینہ بند بالائے پستان سے ران تک لا کر

(16) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶۱

والدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی کفن الزوج علی الزوج، ج ۳، ص ۱۱۹

(17) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی کفن الزوج علی الزوج، ج ۳، ص ۱۱۹

(18) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۲۰

(19) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۲۰

باندھیں۔ (20)

مسئلہ ۱۹: مرد کے بدن پر ایسی خوشبو لگانا جائز نہیں جس میں زعفران کی آمیزش ہو عورت کے لیے جائز ہے، جس نے احرام باندھا ہے اُس کے بدن پر بھی خوشبو لگائیں اور اُس کا مونہ اور سر کفن سے چھپایا جائے۔ (21)

مسئلہ ۲۰: اگر مردہ کا کفن چوری کیا اور لاش ابھی تازہ ہے تو پھر کفن دیا جائے اگر میت کا مال بدستور ہے تو اس سے اور تقسیم ہو گیا تو ورثہ کے ذمہ کفن دینا ہے، وصیت یا قرض میں دیا گیا تو ان لوگوں پر نہیں اور اگر کُل ترکہ دین میں مستغرق ہے اور قرض خواہوں نے اب تک قبضہ نہ کیا ہو تو اسی مال سے دیں اور قبضہ کر لیا تو اُن سے واپس نہ لیں گے، بلکہ کفن اُس کے ذمہ ہے کہ مال نہ ہونے کی صورت میں جس کے ذمہ ہوتا ہے اور اگر صورت مذکورہ میں لاش پھٹ گئی تو کفن مسنون کی حاجت نہیں ایک کپڑا کافی ہے۔ (22)

مسئلہ ۲۱: اگر مردہ کو جانور کھا گیا اور کفن پڑا ملا تو اگر میت کے مال سے دیا گیا ہے ترکہ میں شمار ہوگا اور کسی اور نے دیا ہے اجنبی یا رشتہ دار نے تو دینے والا مالک ہے جو چاہے کرے۔ (23)

مسئلہ ضروریہ: ہندوستان میں عام رواج ہے کہ کفن مسنون کے علاوہ اوپر سے ایک چادر اڑھاتے ہیں وہ تکیہ دار یا کسی مسکین پر تصدق کرتے ہیں اور ایک چادر نماز ہوتی ہے جس پر امام جنازہ کی نماز پڑھاتا ہے وہ بھی تصدق کر دیتے ہیں، اگر یہ چادر و چادر نماز میت کے مال سے نہ ہوں بلکہ کسی نے اپنی طرف سے دیا ہے (اور عادت وہی دیتا ہے جس نے کفن دیا بلکہ کفن کے لیے جو کپڑا لایا جاتا ہے وہ اسی انداز سے لایا جاتا ہے جس میں یہ دونوں بھی ہو جائیں) جب تو ظاہر ہے کہ اس کی اجازت ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر میت کے مال سے ہے تو دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ ورثہ سب بالغ ہوں اور سب کی اجازت سے ہو، جب بھی جائز ہے اور اگر اجازت نہ دی تو جس نے میت کے مال سے منگایا اور تصدق کیا اس کے ذمہ یہ دونوں چیزیں ہیں یعنی ان میں جو قیمت صرف ہوئی ترکہ میں شمار کی جائے گی اور وہ قیمت خرچ کرنے والا اپنے پاس سے دے گا، دوسری صورت یہ کہ ورثہ میں کُل یا بعض نابالغ ہیں تو اب وہ دونوں چیزیں ترکہ سے ہرگز نہیں دی جاسکتیں، اگرچہ اس نابالغ نے اجازت بھی دیدی ہو کہ نابالغ کے مال کو صرف کر لینا حرام ہے۔ لوٹے گھرے ہوتے ہوئے خاص میت کے نہلانے کے لیے خریدے تو اس میں یہی تفصیل ہے۔ تیجہ، رسواں،

(20) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶۱

والدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۱۶، وغیرہا

(21) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶۱

(22) المرجع السابق

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶۲

چالیسواں، ششماہی، برسی کے مصارف میں بھی یہی تفصیل ہے کہ اپنے مال سے جو چاہے خرچ کرے اور میت کو ثواب پہنچائے اور میت کے مال سے یہ مصارف اسی وقت کیے جائیں کہ سب وارث بالغ ہوں اور سب کی اجازت ہو ورنہ نہیں مگر جو بالغ ہو اپنے حصہ سے کر سکتا ہے۔ ایک صورت اور بھی ہے کہ میت نے وصیت کی ہو (24) تو دین ادا کرنے کے بعد جو بچے اس کی تہائی میں وصیت جاری ہوگی۔ اکثر لوگ اس سے غافل ہیں یا نادانگہ کہ اس قسم کے تمام مصارف کر لینے کے بعد اب جو باقی رہتا ہے اسے ترکہ سمجھتے ہیں۔ ان مصارف میں نہ وارث سے اجازت لیتے ہیں، نہ نابالغ وارث ہونا مضر جانتے ہیں اور یہ سخت غلطی ہے، اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ تیجہ وغیرہ کو منع کیا جاتا ہے کہ یہ تو ایصالِ ثواب ہے، اسے کون منع کریگا۔ منع وہ کرے جو دہائی ہو بلکہ ناجائز طور پر جو ان میں صرف کیا جاتا ہے اس سے منع کیا جاتا ہے، کوئی اپنے مال سے کرے یا ورثہ بالغین ہی ہوں، ان سے اجازت لے کر کرے تو ممانعت نہیں۔



(24) وصیت کر کے مرنے کا ثواب

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سید المرسلین، رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِمْ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا، جو وصیت کر کے دنیا سے رخصت ہوا وہ سیدھے راستے اور سنت پر مرا اور تقویٰ اور شہادت پر مرا اور مغفرت یافتہ ہو کر فوت ہوا۔

(ابن ماجہ، کتاب الوصایا، رقم ۲۷۰۱، ج ۳، ص ۳۰۴)

جنازہ لے چلنے کا بیان

مسئلہ ۱: جنازہ کو کندھا دینا عبادت ہے، ہر شخص کو چاہیے کہ عبادت میں کوتاہی نہ کرے اور حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جنازہ اٹھایا۔ (1)

مسئلہ ۲: سنت یہ ہے کہ چار شخص جنازہ اٹھائیں، ایک ایک پایہ ایک شخص لے اور اگر صرف دو شخصوں نے جنازہ اٹھایا، ایک سرہانے اور ایک پائنتی تو بلا ضرورت مکروہ ہے اور ضرورت سے ہو مثلاً جگہ تنگ ہے تو حرج نہیں۔ (2)

مسئلہ ۳: سنت یہ ہے کہ یکے بعد دیگرے چاروں پایوں کو کندھا دے اور ہر بار دس دس قدم چلے اور پوری سنت یہ کہ پہلے دس سرہانے کندھا دے پھر دہنی پائنتی پھر بائیں سرہانے پھر بائیں پائنتی اور دس دس قدم چلے تو کل چالیس قدم ہوئے کہ

حدیث میں ہے، جو چالیس قدم جنازہ لے چلے اس کے چالیس کبیرہ گناہ مٹا دیے جائیں گے۔ نیز حدیث میں ہے، جو جنازہ کے چاروں پایوں کو کندھا دے، اللہ تعالیٰ اس کی حتمی مغفرت فرمادے گا۔ (3)

مسئلہ ۴: جنازہ لے چلنے میں چار پائی کو ہاتھ سے پکڑ کر مونڈھے پر رکھے، اسباب کی طرح گردن یا پیٹھ پر لادنا مکروہ ہے، چوپایہ پر جنازہ لادنا بھی مکروہ ہے۔ (4) ٹھیلے پر لادنے کا بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ ۵: چھوٹا بچہ شیر خوار یا ابھی دودھ چھوڑا ہو یا اس سے کچھ بڑا، اس کو اگر ایک شخص ہاتھ پر اٹھا کر لے چلے تو حرج نہیں اور یکے بعد دیگرے لوگ ہاتھوں ہاتھ لیتے رہیں اور اگر کوئی شخص سواری پر ہو اور اتنے چھوٹے جنازہ کو ہاتھ

(1) الجوهرة البیضاء، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۹

(2) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والآخر ون فی الجنائز، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۱۶۲

(3) الجوهرة البیضاء، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۹

والفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والآخر ون فی الجنائز، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۱۶۲

والدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۵۸-۱۵۹

(4) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والآخر ون فی الجنائز، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۱۶۲

والدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۵۹

پر لیے ہو، جب بھی حرج نہیں اور اس سے بڑا مردہ ہو تو چار پائی پر لے جائیں۔ (5)

مسئلہ ۶: جنازہ معتدل تیزی سے لے جائیں مگر نہ اس طرح کہ میت کو جھٹکا لگے اور ساتھ جانے والوں کے لیے افضل یہ ہے کہ جنازہ سے پیچھے چلیں، دہنے بائیں نہ چلیں اور اگر کوئی آگے چلے تو اسے چاہیے کہ اتنی دور رہے کہ ساتھیوں میں نہ شمار کیا جائے اور سب کے سب آگے ہوں تو مکروہ ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: جنازہ کے ساتھ پیدل چلنا افضل ہے اور سواری پر ہو تو آگے چلنا مکروہ اور آگے ہو تو جنازہ سے دور

ہو۔ (7)

مسئلہ ۸: عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا ناجائز و ممنوع ہے اور نوحہ کرنے والی ساتھ میں ہو تو اسے سختی سے منع کیا جائے، اگر نہ مانے تو اس کی وجہ سے جنازہ کے ساتھ جانا نہ چھوڑا جائے کہ اس کے ناجائز فعل سے یہ کیوں سنت ترک کرے، بلکہ دل سے اسے برا جانے اور شریک ہو۔ (8)

مسئلہ ۹: اگر عورتیں جنازے کے پیچھے ہوں اور مرد کو یہ اندیشہ ہو کہ پیچھے چلنے میں عورتوں سے اختلاط ہوگا یا ان میں کوئی نوحہ کرنے والی ہو تو ان صورتوں میں مرد کو آگے چلنا بہتر ہے۔ (9)

مسئلہ ۱۰: جنازہ لے چلنے میں سرہانا آگے ہونا چاہیے اور جنازہ کے ساتھ آگ لے جانے کی ممانعت ہے۔ (10)

مسئلہ ۱۱: جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کو سکوت کی حالت میں ہونا چاہیے۔ موت اور احوال و احوال قبر کو پیش نظر

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۱۶۲

وفنیۃ المستفی، فصل فی الجنائز، ص ۵۹۲ وغیرہا

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۱۶۲، وغیرہ

(7) المرجع السابق، صغیری، فصل فی الجنائز، ص ۲۹۲

(8) صغیری، فصل فی الجنائز، ص ۲۹۳

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۶۲

(9) الدر المختار رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، فی حمل المیت، ج ۳، ص ۱۶۲

(10) اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

فی حالة المشی بالجنائزۃ یقدم الراس کذا فی المضممرات

(۱) فتاویٰ ہندیہ الفصل الرابع فی حمل الجنائز، مطبع نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۱۶۲

جنازہ لے کر چلنے میں سر آگے ہوگا۔ ایسا ہی مضممرات میں ہے۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۱۳۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

رکھیں، دنیا کی باتیں نہ کریں نہ سنیں، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو جنازہ کے ساتھ ہنستے دیکھا، فرمایا: تُو جنازہ میں ہنستا ہے، تجھ سے کبھی کلام نہ کروں گا۔ اور ذکر کرنا چاہیں تو دل میں کریں اور بلحاظ حال زمانہ اب علمائے ذکر جہر کی بھی اجازت دی ہے۔ (11)

(11) صغیری، فصل فی الجنائز، ص ۲۹۲

والدہ الخمار، کتاب الصلوة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۶۳

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اب کہ زمانہ منقلب ہوا، لوگ جنازہ کے ساتھ اور دفن کے وقت اور قبروں پر بیٹھ کر فتویٰات و فضولیات اور دنیوی تذکروں بلکہ خندہ دلہو میں مشغول ہوتے ہیں تو انہیں ذکر خدا اور رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مشغول کرنا عین صواب و کارِ ثواب ہے معہذا جنازہ کے ساتھ ذکر جہر کی کراہت میں اختلاف ہے کہ تحریمی ہے یا تنزیہی ہے، اور ترجیح بھی مختلف آئی۔ تنزیہ میں کراہت تنزیہ کو ترجیح دی اور اسی پر فتاویٰ تئمہ میں جزم فرمایا اور یہی تحریر و تہجی و ہادی و بحر الرائق وغیرہا کے لفظ منہی کا مفاد ہے اور ترک ادنیٰ اصلاً گناہ نہیں کہا نصو اعلیہ و حققناہ فی جمل مہملیۃ (جیسا کہ علماء نے اس کی صراحت فرمائی اور ہم نے رسالے محل مجلیۃ ان الکروہ تنزیہا لیس بمعصیۃ ۱۳۰۴ھ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) اور عوام کو اللہ عز و جل کے ایسے ذکر سے منع کرنا جو شرعاً گناہ نہ ہو محض بدخواہی عام مسلمین ہے اور اس کا مرتکب نہ ہوگا مگر محقق کہ مقاصد شرع سے جال و ناواقف ہو یا مصلحت کہ مسلمانوں میں اختلاف ڈال کر اپنی رفعت و شہرت چاہتا ہو، بلکہ ائمہ نامحسین تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ منع کرنا اس منکر سے ضرور ہے جو بالا جماع حرام ہو، بلکہ تصریح فرمائیں کہ عوام اگر کسی طرح یا بخدا میں مشغول ہوں ہرگز منع نہ کئے جائیں اگرچہ وہ طریقہ اپنے مذہب میں حرام ہو، مثلاً عروج نکلنے وقت نماز حرام ہے اور عوام پڑھتے ہوں تو نہ روکے جائیں کہ کسی طرح وہ خدا کا نام تو لیں اسے سجدہ تو کریں اگرچہ کسی دوسرے مذہب پر اس کی صحت ہو سکے۔

امام علامہ عارف باللہ تاج الامہ سید عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدی کتاب مستطاب المہدیتۃ الندیۃ فی شرح الطریقۃ الحمدیۃ میں فرماتے ہیں:

قال فی شرح الطحطاوی علی مشیخ الجنائز الصمت و عہد فی المجتہب و التجدید و الحاوی ینبغی ان یطیل الصمت و سنان المرسلین الصمت معہا کذا فی منیۃ المفتی و یکرہ لہم رفع الصوت کراہۃ تحریم و قیل تنزیہ، قنیۃ و ہو یکرہ علی معنی انہ تارک الاولیٰ کما عزاہ فی التتمۃ الی والدہ و فی شرح شرعۃ الاسلام المسمی بجامع الشروح یتکثر من التسبیح و التہلیل علی سبیل الاخفاء خلف الجنائز و لا یتکلم بشیء من امر الدنیا لکن بعض المشائخ جوزوا الذکر الجہری و رفع الصوت بالتعظیم بغیر التغبیر بادخال حرف فی خلالہ قدام الجنائز و خلفہا لتلقین المیت و الاموات و الاحیاء و تنبیہ الغفلۃ و الظلمۃ و ازالۃ صدام القلوب و قساوتہا یحب الدنیا و ریاستہا و فی کتاب العہود المہمدیۃ للشیخ الشعرائی قدس اللہ تعالیٰ سرہ ینبغی لعالم الحارۃ ان یعلم من یرید المشی مع الجنائز عداۃ اللغو فیہا و ذکر من توتی و عزل عن الولاۃ او سافر و رجع من التجار ←

مسئلہ ۱۲: جنازہ جب تک رکھنا نہ جائے بیٹھنا مکروہ ہے اور رکھنے کے بعد بے ضرورت کھڑا نہ رہے اور اگر لوگ بیٹھے ہوں اور نماز کے لیے وہاں جنازہ لایا گیا تو جب تک رکھنا نہ جائے کھڑے نہ ہوں۔ یوں اگر کسی جگہ بیٹھے ہوں اور

وَنَحْوَ ذَلِكَ كَانَ السَّيْفُ الصَّالِحُ لَا يَتَكَلَّمُونَ فِي الْجَنَازَةِ إِلَّا عَمَّا وَرَدَ وَكَانَ الْغَرِيبُ لَا يَعْرِفُ لَغْلِبَةَ الْحُزْنِ عَلَى الْحَاضِرِينَ كُلِّهِمْ وَكَانَ سَيِّدِي عَلَى الْخَوَاصِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ إِذَا عَلِمَ مِنَ الْمَاشِينَ مَعَ الْجَنَازَةِ أَنَّهُمْ لَا يَتَرَكُونَ اللَّغْوَ فِي الْجَنَازَةِ وَيَشْتَغِلُونَ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا فَيُرِيَانِي أَنِّي يَأْمُرُهُمْ بِقَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ذَلِكَ أَفْضَلُ مِنْ تَرْكِهِ وَلَا يُلْغِي لِفَقِيهِ أَنْ يَنْكَرَ ذَلِكَ إِلَّا بِنَصِّ أَوْ إِجْمَاعٍ فَإِنَّ مَعَ الْمُسْلِمِينَ الْإِذْنَ الْعَامَّ مِنَ الشَّارِعِ بِقَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ شَأْؤًا وَيَأْتِيهِ الْعَجَبُ مِنْ عَمَى قَلْبٍ مَنْ يَنْكَرُ مِثْلَ هَذَا وَرَبَّمَا عَزَمَ عِنْدَ الْحُكَّامِ الْفُلُوسِ حَقِّي بِبَطْلِ قَوْلِ الْمُؤْمِنِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَرِيقِ الْجَنَازَةِ وَهُوَ يَرَى لِلْعَشَّاشِ حَرَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَأْيَ فُقَيْهٍ مِنْهُمْ يَأْخُذُ بِمَعْلُومِ إِمَامَةٍ مِنْ قُلُوسِ بَائِعِ الْحَشِيشِ فَنَسْأَلُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ.

شرح طحاوی میں ہے: جنازہ کے ساتھ چلنے والے پر خاموشی لازم ہے۔۔۔ مجتہد، تجرید اور حادی کے الفاظ یہ ہیں مگر غلطی سے طول سکونت اختیار کرنا چاہئے حضرت رسل علیہم السلام کی سنت یہی ہے کہ جنازہ کے ساتھ خاموش رہیں۔ اسی طرح منجہ الفقی میں ہے۔۔۔ لوگوں کا آواز بلند کرنا مکروہ تحریمی ہے، معنی۔۔۔ کراہت تنزیہ ہے اور کہا گیا کہ کراہت تحریم ہے، قیہ۔۔۔ آواز بلند کرنا مکروہ ہے یعنی ترک اولیٰ ہے، جیسا کہ تہمہ میں اسے اپنے والد کے حوالے سے ذکر کیا۔ اور شرعہ الاسلام کی جامع الشروح نامی شرح میں یہ ہے کہ: جنازہ کے پیچھے سڑی طور پر زیادہ سے زیادہ تسبیح و تہلیل کرے، کوئی دنیاوی بات نہ بولے، لیکن بعض مشائخ نے جہری ذکر کو بھی جائز کہا ہے اس طرح کہ درمیان میں کوئی بات ڈالے بغیر جنازہ کے آگے اور پیچھے تعظیم کے ساتھ آواز بلند ذکر کریں تاکہ میت اور دوسرے زندہ اس کو تلقین ہو، غافلوں ظالموں کو تنبیہ ہو، دنیا کی محبت و ریاست سے دلوں میں جو زنگ اور درشتی ہے وہ دور ہو۔۔۔ علامہ شعرانی قدس سرہ کی کتاب الامود الحمد یہ میں ہے کہ عالم محلہ کو چاہئے کہ جو لوگ جنازہ کے ساتھ چلنا چاہتے ہیں انہیں تعظیم دے کر نفوس پر ہیز کریں اس طرح کی باتوں میں نہ پڑیں کہ فلاں حکمران بنا، فلاں والی معزول ہوا، فلاں تاجر سفر میں گیا، فلاں واپس آیا۔ سلف صالحین کی روش یہ تھی کہ جنازہ میں کچھ نہ بولتے مگر وہ جو حدیث میں وارد ہے۔ سارے حاضرین پر حزن و غم کا ایک ایسا غلبہ رہتا کہ اجنبی اور پردہ کی شخص کو جب تک بتایا نہ جائے یہ معلوم ہی نہ ہوتا کہ میت کا قریبی کون ہے۔ سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ نفوس باز نہ آئیں گے اور دنیا کی باتوں میں مشغول رہیں گے تو انہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ پڑھنے کا حکم دینا چاہئے کیونکہ ایسی حالت میں اسے پڑھنا نہ پڑھنے سے افضل ہے۔ اور کسی فقیہ کو بغیر نص اجماع کے اس سے انکار مناسب نہیں۔۔۔ اس لئے کہ مسلمانوں کے لئے شارع کی جانب سے وہ جب بھی چاہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ پڑھنے کو باطل کہہ کے حکام کے یہاں مال حاصل کرنا چاہتا ہو، دوسری طرف یہ حال ہو کہ بھنگ بکچی دیکھے تو بھنگ فروش سے یہ کہنے کی زحمت گوارا نہ ہو یہ قحط پر حرام ہے۔ بلکہ اس طبقے کے فقیہ کو میں نے دیکھا کہ وہ بھنگ فروش کے مال سے اپنی امامت کی تنخواہ وصول کرتا۔۔۔

وہاں سے جنازہ گزرا تو کھڑا ہونا ضرور نہیں، ہاں جو شخص ساتھ جانا چاہتا ہے وہ اٹھے اور جائے، جب جنازہ رکھا جائے تو تو خدا ہی سے عافیت کا سوال ہے۔

وذكر الشعراني ايضاً رحمه الله تعالى في كتابه عهد المشايخ قال لا يمكن احداً من اخواننا يدكر شيئاً ابتدعه المسلمون على جهة القرينة الى الله تعالى وراؤة حسناً لا سيما ما كان متعلقاً بالله تعالى ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة القرآن امامها ونحو ذلك فمن حرم ذلك فهو قاصر عن فهم الشريعة لانه ما كل مالء يمكن على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكون مذموماً ولو فتح هذا الباب لردت اقوال المجتهدين في جميع ما استحبوا من البعاسن ولا قائل به قد فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلماء امته هذا الباب وابعاج لهم ان يسئلوا كل شىء استحسنوه ويلحقوه بشريعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجره من يعمل بها وكلمة لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكبر الحسنات فكيف يمنع منها وتأمل احوال غالب الخلق الآن في الجندارة تمجدهم مشغولين بحكايت الدنيا لم يعتبروا بالنسب وقلوبهم غافل عن جميع ما وقع له بل رأيت منهم من يضعك واذا تعارض عندنا مثل ذلك وكون ذلك لم يكن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدماً ذكر الله عز وجل لو صاح كل من في الجندارة لا اله الا الله فلا اعتراض ولم يأتنا في ذلك شىء من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلو كان ذكر الله تعالى في الجندارة منهيًا عنه لبلغنا ولو في حديث كما بلغنا في قراءة القرآن في الركوع وشمس سكت عنه الشارع صلى الله تعالى عليه وسلم اوائل الاسلام لا يمنع منه او اخر الزمان لانه باختصار كليل (۱) حديقہ شرح طريقہ محمدیہ النصف الثالث کتاب الصلوٰۃ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ ۲/ ۹-۵۰۸

علامہ شعرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی دینی کتاب مہود المشايخ میں فرمایا کہ اپنے ہم دوستوں میں سے کسی کو ایسے امر پر نگیر کی اجازت نہ دیں گے جسے مسلمانوں نے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں تقرب کے طور پر ایجاد کیا ہو اور اسے اچھا جانتے ہوں۔ خصوصاً ایسا کام جس کا تعلق خدا تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جیسے جنازہ کے آگے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنا اور اس کے سامنے قرآن کی تلاوت کرنا، یا ایسے دوسرے کام۔۔۔ جو اسے حرام کہے وہ فہم شریعت سے قاصر ہے، اس لئے کہ ہر وہ کام جو عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہ رہا ہو برا نہیں، اگر یہ دروازہ کھولا جائے تو مجتہدین کرام کے وہ سارے اقوال مردود ٹھہریں جو انہوں نے اپنی پسند کردہ اچھی چیزوں کے بارے میں فرمائے ہیں۔۔۔ اور اس کا کوئی قائل نہیں۔۔۔ خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کے علماء کے لئے یہ دروازہ کھول رکھا ہے اور انہیں اجازت دی ہے کہ جو طریقہ بھی اچھا سمجھیں اسے جاری کریں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریعت میں شامل کریں یہ اجازت رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد و گرامی سے ثابت ہے: جو شخص کوئی اچھا کام ایجاد کرے اسے اس ایجاد کا ثواب ملے گا اور اس طریقے پر آئندہ سارے عمل کرنے والوں کا بھی ثواب ملے گا۔۔۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو سب سے بڑی نیکی ہے پھر اس سے کیوں کر روکا جائے گا؟۔۔۔ اس زمانے میں جنازے کے اندر اکثر لوگوں کے احوال پر

یوں نہ رکھیں کہ قبلہ کو پاؤں ہوں یا سر بلکہ آڑا رکھیں کہ وہنی کروٹ قبلہ کو ہوں۔ (12)

مسئلہ ۱۳: جنازہ اٹھانے پر اجرت لینا دینا جائز ہے، جب کہ اور اٹھانے والے بھی موجود ہوں۔ (13) مگر جو

نظر کرو دنیا کی باتوں میں مشغول ملیں گے جنہیں میت کے حال سے کوئی عبرت نہیں، ان کا دل اس سارے واقعے سے غافل ہے، بلکہ ان میں بسنے والے بھی نظر آئیں گے۔ ذکر نہ کریں تو یہ حالت اور ذکر میں مشغول ہوں تو یہ اعتراض ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھا۔ ہمارے نزدیک جب ایسا تعارض درپیش ہے تو ہم اللہ کے ذکر کو مقدم رکھیں گے۔ اب اگر سارے شرکاء جنازہ پکار کر لا الہ الا اللہ کہیں تو اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ اس سے ممانعت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد وارد نہیں۔ اگر جنازے میں ذکر الہی ممنوع ہوتا تو کسی نہ کسی حدیث میں تو یہ حکم وارد ہوتا، جیسے رکوع میں قرآن شریف پڑھنا ممنوع ہے تو اس بارے میں حدیث آئی ہے۔ تو جس چیز سے ابتدائے اسلام میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سکوت فرمایا وہ ہمارے آخر زمانے میں ممنوع نہیں ہو سکتی اور باختصار قلیل (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۱۴۱-۱۴۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(12) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخرون فی الجنائز، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۱۶۲

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۶۰

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخرون فی الجنائز، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۱۶۲

نماز یا تدفین تک جنازے میں شریک ہونے کا ثواب

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطان محمود بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، آج تم میں سے کس نے روزہ رکھا؟ حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا میں نے۔ پھر فرمایا، تم میں سے آج مسکین کو کس نے کھانا کھلایا؟ حضرت سیدنا ابو بکر صدیق نے عرض کیا میں نے۔ پھر فرمایا، تم میں سے آج مریض کی عیادت کس نے کی؟ حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، میں نے۔ پھر فرمایا، آج تم میں سے جنازے کے ساتھ کون گیا؟ حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، میں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس شخص میں یہ چار خصلتیں جمع ہو جائیں وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (مجمع الزوائد، کتاب الصیام، رقم ۴۹۳۶، ج ۳، ص ۳۸۳)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو نماز ادا کرنے تک جنازے میں شریک رہا اس کے لئے ایک قیراط ثواب ہے اور جو تدفین تک شریک رہا اس کے لئے دو قیراط ثواب ہے پوچھا گیا دو قیراط کیا ہیں؟ فرمایا، دو عظیم پہاڑوں کی مثل۔

جبکہ مسلم شریف کی روایت میں ہے ان میں سے چھوٹا پہاڑ جملی احد جتنا ہے اور بخاری شریف کی ایک روایت میں ہے جو کسی مسلمان کے جنازے میں ایمان اور اجر و ثواب کی نیت سے شریک ہو اور نماز جنازہ ادا کرنے اور تدفین تک جنازے کے ساتھ رہا تو دو قیراط ثواب لے کر لوٹے گا ان میں سے ہر قیراط احد پہاڑ کے برابر ہوگا اور جو نماز پڑھ کر تدفین سے پہلے لوٹ آیا تو وہ ایک قیراط ثواب لے کر لوٹے گا۔

(مسلم، کتاب الجنائز، باب فضل الصلوٰۃ علی الجنائز، رقم ۹۳۵، ص ۴۷۱) ←

ثواب جنازہ لے چلنے پر حدیث میں بیان ہوا، اسے نہ ملے گا کہ اس نے تو بدلہ لے لیا۔

مسئلہ ۱۴: میت اگر پڑوسی یا رشتہ دار یا کوئی نیک شخص ہو تو اس کے جنازہ کے ساتھ جانا نفل نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ (14)

مسئلہ ۱۵: جو شخص جنازہ کے ساتھ ہو اسے بغیر نماز پڑھے واپس نہ ہونا چاہیے اور نماز کے بعد اولیائے میت سے اجازت لے کر واپس ہو سکتا ہے اور دفن کے بعد اولیا سے اجازت کی ضرورت نہیں۔ (15)

حضرت سیدنا عامر بن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک صاحب مقصورہ حضرت سیدنا خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے اور فرمایا، اے عبداللہ ابن عمر! کیا تمہیں معلوم نہیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیا فرما رہے ہیں؟ وہ کہتے ہیں کہ میں نے سرور کونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص میت کے ساتھ اس کے گھر سے نکلا اور اس پر نماز پڑھی اور تدفین تک اس کے ساتھ رہا تو اس کے لئے دو قیراط ثواب ہے اور ہر قیراط احد پہاڑ کے برابر ہے اور جو نماز پڑھ کر لوٹ آیا اس کے لئے احد پہاڑ جتنا ایک قیراط ہے۔ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت سیدنا خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول کے بارے میں پوچھنے کے لئے ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس بھیجا اور فرمایا، مجھے بتانا کہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کیا جواب دیا ہے۔

اس کے بعد حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مسجد میں پڑے ہوئے بتھروں میں سے ایک بتھر کو اٹھایا اور حضرت سیدنا خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لٹے تک اسے اپنے ہاتھ میں گھماتے رہے۔ پھر جب حضرت سیدنا خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے واپس آ کر بتایا کہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سچ کہتے ہیں تو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے ہاتھ میں موجود بتھر زمین پر مارا اور فرمایا، (افسوس) ہم نے بہت سارے قیراط ضائع کر دیئے۔

(مسلم، کتاب الجنائز، باب فضل الصلوٰۃ علی الجنائز، رقم ۹۴۵، ص ۴۷۲)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوبِ رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو نماز ادا کرنے تک جنازے کے ساتھ رہا اس کے لئے ایک قیراط (اجر) ہے۔ صحابہ کرام عظیمہ الرضوان نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا یہ ہمارے قیراطوں جیسا ہے؟ ارشاد فرمایا، نہیں بلکہ احد پہاڑ کی مثل یا اس سے بھی کہیں بڑا۔ (مسند احمد، رقم ۴۴۵۳، ج ۲، ص ۲۰۰)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مظلوم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، بندے کو اپنی موت کے بعد سب سے پہلے جو جزا دی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اس کے جنازے میں شریک تمام افراد کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔ (مجمع الزوائد، کتاب الجنائز، باب اتباع الجنائز، رقم ۴۴۴۴، ج ۳، ص ۳۲)

(14) المرجع السابق

(15) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر، فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۶۶۵

نماز جنازہ کا بیان

مسئلہ ۱: نماز جنازہ فرض کفایہ ہے کہ ایک نے بھی پڑھ لی تو سب بری الذمہ ہو گئے، ورنہ جس جس کو خبر پہنچی تھی اور نہ پڑھی گنہگار ہوا۔ (۱) اسکی فرضیت کا جو انکار کرے کافر ہے۔

مسئلہ ۲: اس کے لیے جماعت شرط نہیں، ایک شخص بھی پڑھ لے فرض ادا ہو گیا۔ (۲)

مسئلہ ۳: نماز جنازہ واجب ہونے کے لیے وہی شرائط ہیں جو اور نمازوں کے لیے ہیں یعنی

(۱) قادر

(۲) بالغ

(۳) عاقل

(۴) مسلمان ہونا، ایک بات اس میں زیادہ ہے یعنی اس کی موت کی خبر ہونا۔ (۳)

مسئلہ ۴: نماز جنازہ میں دو طرح کی شرطیں ہیں، ایک مصلیٰ کے متعلق دوسری میت کے متعلق، مصلیٰ کے لحاظ سے

تو وہی شرطیں ہیں جو مطلق نماز کی ہیں یعنی

(۱) مصلیٰ کا نجسیت حکمیہ و حقیقیہ سے پاک ہونا، نیز اس کے کپڑے اور جگہ کا پاک ہونا

(۲) ستر عورت

(۳) قبلہ کو مونہہ ہونا

(۴) نیت، اس میں وقت شرط نہیں اور تکبیر تحریمہ رکن ہے شرط نہیں جیسا پہلے ذکر ہوا۔ (۴)

بعض لوگ جوتا پہنے اور بہت لوگ جوتے پر کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھتے ہیں، اگر جوتا پہنے پڑھی تو جوتا اور اس

کے نیچے کی زمین دونوں کا پاک ہونا ضروری ہے، بقدر مانع نجاست ہوگی تو اس کی نماز نہ ہوگی اور جوتے پر کھڑے ہو کر

(۱) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، ج ۳، ص ۱۲۰

والفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۲

(۲) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۲

(۳) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب فی صلاة الجنازة، ج ۳، ص ۱۲۱

(۴) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب فی صلاة الجنازة، ج ۳، ص ۱۲۱، وغیرہ

پڑھی تو جوتے کا پاک ہونا (5) ضروری ہے۔

مسئلہ ۵: جنازہ طیار ہے جانتا ہے کہ وضو یا غسل کریگا تو نماز ہو جائے گی تیمم کر کے پڑھے۔ (5A) اس کی تفصیل باب تیمم میں مذکور ہوئی۔

مسئلہ ۶: امام طاہر نہ تھا تو نماز پھر پڑھیں، اگرچہ مقتدی طاہر ہوں کہ جب امام کی نہ ہوئی کسی کی نہ ہوئی اور اگر

(5) اعلیٰ حضرت، امام السنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

احتیاط یہی ہے کہ جو اتار کر اس پر پاؤں رکھ کر نماز پڑھ لی جائے کہ زمین یا طمان پاک ہو تو نماز میں خلل نہ آئے۔ رد المحتار میں ہے:

قد توضع فی بعض المواضع خارج المسجد فی الشارع فیصل علیہا ویلزم منه فسادہا من کثیر من المصلین لعموم التجاسة وعدم خلفهم نعالہم المتنجسة۔

(اب رد المحتار باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱/ ۵۹۳)

کبھی بعض مقامات میں بیرون مسجد سڑک پر جنازہ رکھ کر نماز پڑھی جاتی ہے اس سے بہت سے لوگوں کی نماز کا فساد لازم آتا ہے کیونکہ وہ جگہیں نجس ہوتی ہیں اور لوگ اپنے نجاست آلود جوتے اتارتے نہیں (ت)۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۱۸۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(5A) اعلیٰ حضرت، امام السنّت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

حيث قال وهذا الشرط الذي ذكرنا الجواز التيمم وهو عدم الماء فيما وراء صلاة الجنائز وصلاة العيدين فاما في هاتين الصلاتين فليس بشرط بل الشرط فيهما خوف الفوت لو اشتغل بالوضوء۔

دہ فرماتے ہیں: جواز تیمم کیلئے ہم نے پانی نہ ہونے کی جو شرط ذکر کی یہ نماز جنازہ اور عیدین کے ماسوا میں ہے۔ ان دونوں میں یہ شرط نہیں بلکہ یہ شرط ہے کہ وضو میں مشغول ہونے سے فوت نماز کا اندیشہ ہو۔ (ت)

(۱۔ بدائع الصنائع فصل فی شرائط رکع التیمم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۵۱)

بعینہ اسی طرح امام ترمذی و امام علی اسمعیلی نے صراحتاً انہیں دو ۲ میں حصر فرمایا بحر میں زیر قول ماتن و لبعده میلا (جبکہ وہ ایک میل دور ہو۔ ت) ہے۔

قال فی شرح الطحاوی لا یجوز التیمم فی المصرا الا خوفاً فوت جنازة او صلاة عيد او للجنب الخائف من البرد وكذا ذكر التمر تاشي ۲۔

شرح طحاوی میں فرمایا: شہر میں تیمم کا جواز صرف نماز جنازہ یا نماز عید کے فوت ہونے کے اندیشہ سے ہے یا ایسے جہنی کیلئے جسے ٹھنڈک سے اندیشہ ہو۔ ایسے ہی ترمذی نے بھی ذکر کیا ہے۔ (ت) (۲۔ بحر الرائق باب التیمم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۱۳۰)

اسی طرح خزائنہ المفتین میں نوازل سے ہے لا یجوز التیمم فی المصرا الا فی ثلثة مواضع ۳۔ الخ (۳۔ خزائنہ المفتین)

(شہر کے اندر تین مقامات کے سوا تیمم جائز نہیں الخ۔ ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۳، ص ۲۸۹ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

امام طاہر تھا اور مقتدی بلا طہارت تو اعادہ نہ کی جائے کہ اگرچہ مقتدیوں کی نہ ہوئی مگر امام کی تو ہوگئی۔ یہ ہیں اگر عورت نے نماز پڑھائی اور مردوں نے اس کی اقتدا کی تو لوٹائی نہ جائے کہ اگرچہ مردوں کی اقتدا صحیح نہ ہوئی مگر عورت کی نماز تو ہوگئی، وہی کافی ہے اور نماز جنازہ کی تکرار جائز نہیں۔ (6)

مسئلہ ۷: نماز جنازہ سواری پر پڑھی تو نہ ہوئی۔ امام کا بالغ ہونا شرط ہے خواہ امام مرد ہو یا عورت، نابالغ نے نماز پڑھائی تو نہ ہوئی۔ (7)

نماز جنازہ میں میت سے تعلق رکھنے والی چند شرطیں ہیں۔

(۱) میت کا مسلمان ہونا۔ (8)

مسئلہ ۸: میت سے مراد وہ ہے جو زندہ پیدا ہوا پھر مر گیا، تو اگر مردہ پیدا ہوا بلکہ اگر نصف سے کم باہر نکلا اس وقت زندہ تھا اور اکثر باہر نکلنے سے پیشتر مر گیا تو اُس کی بھی نماز نہ پڑھی جائے اور تفصیل آتی ہے۔

مسئلہ ۹: چھوٹے بچے کے ماں باپ دونوں مسلمان ہوں یا ایک تو وہ مسلمان ہے، اُس کی نماز پڑھی جائے اور دونوں کافر ہیں تو نہیں۔

مسئلہ ۱۰: مسلمان کو دارالحرب میں چھوٹا بچہ تنہا ملا اور اُس نے اٹھالیا پھر مسلمان کے یہاں مرا، تو اُس کی نماز پڑھی جائے۔ (9)

مسئلہ ۱۱: ہر مسلمان کی نماز پڑھی جائے اگرچہ وہ کیسا ہی گنہگار و مرتکب کبائر ہو مگر چند قسم کے لوگ ہیں کہ اُن کی نماز نہیں۔

(۱) باغی جو امام برحق پر ناحق خروج کرے اور اُسی بغاوت میں مارا جائے۔

(۲) ڈاکو کہ ڈاکہ میں مارا گیا نہ اُن کو غسل دیا جائے نہ اُن کی نماز پڑھی جائے، مگر جبکہ بادشاہ اسلام نے اُن پر قابو پایا اور قتل کیا تو نماز و غسل ہے یا وہ نہ پکڑے گئے نہ مارے گئے بلکہ ویسے ہی مرے تو بھی غسل و نماز ہے۔

(۳) جو لوگ ناحق پاسداری سے لڑیں بلکہ جو اُن کا تماشہ دیکھ رہے تھے اور پتھر آ کر لگا اور مر گئے تو ان کی بھی نماز نہیں، ہاں اُنکے متفرق ہونے کے بعد مرے تو نماز ہے۔

(6) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۲۲

(7) المرجع السابق، دفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۳

(8) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۲۱

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۳

(۴) جس نے کئی شخص گلا گھونٹ کر مار ڈالے۔

(۵) شہر میں رات کو ہتھیار لے کر لوٹ مار کریں وہ بھی ڈاکو ہیں، اس حالت میں مارے جائیں تو اُن کی بھی نماز نہ پڑھی جائے۔

(۶) جس نے اپنی ماں یا باپ کو مار ڈالا، اُس کی بھی نماز نہیں۔

(۷) جو کسی کا مال چھین رہا تھا اور اس حالت میں مارا گیا، اُس کی بھی نماز نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۲: جس نے خودکشی کی حالانکہ یہ بہت بڑا گناہ ہے، مگر اُس کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی اگرچہ قصداً خودکشی کی ہو، جو شخص رجم کیا گیا یا قصاص میں مارا گیا، اُسے غسل دیں گے اور نماز پڑھیں گے۔ (11)

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب: محل یسقط فرض الخ، ج ۳، ص ۱۲۵، ۱۲۸

والفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخادی والشرعون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۳، وغیرہا

(11) الفتاویٰ الھندیۃ، المربع السابق، الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، ج ۳، ص ۱۲۷، وغیرہا

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ری نماز جنازہ وہ اگرچہ ہر مسلمان غیر سائی فی الارض بالفساد کے لئے فرض ہے۔

وهذا منه، کقاتل نفسه، بل اولی فان قتل نفسه اشد من قتل مؤمن غیرہ، و قتل المؤمن اکبر عند اللہ من ترک الصلاۃ۔ وقد قال فی الدر: من قتل نفسه، ولو عمداً، یغسل ویصلی علیہ، بہ یفتی، وان کان اعظم وزراً من قاتل غیرہ ۲۔

اور یہ انہی میں سے ہے جس طرح خودکشی کرنے والا۔ بلکہ بطریق اولیٰ، کیونکہ خودکشی کرنا دوسرے مومن کو قتل کرنے سے زیادہ شدید جرم ہے اور مومن کو قتل کرنا نماز چھوڑنے سے بڑا گناہ ہے۔ اور در مختار میں کہا ہے کہ جو اپنے آپ کو قتل کر دے، خواہ جان بوجھ کر ہی، اس کو غسل دیا جائے گا اور نماز پڑھی جائے گی، اسی پر فتویٰ ہے، اگرچہ اس کا گناہ دوسرے کو قتل کرنے والے سے بڑا ہے۔

(۲) در مختار باب صلاۃ الجنائز مطبوعہ مجتبائی دہلی ۱/ ۱۲۲)

قال فی رد المحتار: بہ یفتی: لانه فاسق غیر ساج فی الارض بالفساد وان کان باغیا علی نفسه، کسائر فساق المسلمین زیلعی ۱۔ (۱) در مختار باب صلاۃ الجنائز مطبوعہ مجتبائی مصر ۱/ ۶۳۳)

شامی میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ یہ فاسق تو ہے مگر زمین میں فساد پھیلانے والا نہیں، اگرچہ اپنے نفس پر ظلم کرنے والا ہے، جس طرح باقی فاسق مسلمان۔ زیلعی۔ (ت)

مگر فرض عین نہیں فرض کفایہ ہے پس اگر علما و فضلاء اقتدائے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الدیون و فی قاتل لہ بغرض زجر و تنبیہ نماز جنازہ بے نماز سے خود بخدا رہیں کوئی حرج نہیں، ہاں یہ نہیں ہو سکتا کہ اصلاً کوئی نہ پڑھے یوں سب آثم و گنہگار رہیں گے، مسلمان اگرچہ

(۲) میت کے بدن و کفن کا پاک ہونا۔ (12)

مسئلہ ۱۳: بدن پاک ہونے سے یہ مراد ہے کہ اُسے غسل دیا گیا ہو یا غسل ناممکن ہونے کی صورت میں تیمم کرایا گیا ہو اور کفن پہنانے سے پیشتر اُسکے بدن سے نجاست نکلی تو دھو ڈالی جائے اور بعد میں خارج ہوئی تو دھونے کی حاجت نہیں اور کفن پاک ہونے کا یہ مطلب ہے کہ پاک کفن پہنایا جائے اور بعد میں اگر نجاست خارج ہوئی اور کفن آلودہ ہوا تو حرج نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۴: بغیر غسل نماز پڑھی گئی نہ ہوئی، اُسے غسل دے کر پھر پڑھیں اور اگر قبر میں رکھ چکے، مگر مٹی ابھی نہیں ڈالی گئی تو قبر سے نکالیں اور غسل دے کر نماز پڑھیں اور مٹی دے چکے تو اب نہیں نکال سکتے، لہذا اب اُس کی قبر پر نماز پڑھیں کہ پہلی نماز نہ ہوئی تھی کہ بغیر غسل ہوئی تھی اور اب چونکہ غسل ناممکن ہے لہذا اب ہو جائے گی۔ (14)

(۳) جنازہ کا وہاں موجود ہونا یعنی کُل یا اکثر یا نصف مع سر کے موجود ہونا، لہذا غائب کی نماز نہیں ہو سکتی۔ (15)

فاقی ہو اُس کے جنازہ کی نماز فرض ہے الا من استثنیٰ ولیس هذا منهم (مگر جو مستثنیٰ ہیں، اور یہ ان میں سے نہیں ہے۔ ت) نماز پڑھنا اس پر فرض تھا اور جنازہ کی نماز ہم پر فرض ہے اگر اُس نے اپنا فرض ترک کیا ہم اپنا فرض کیونکر چھوڑ سکتے ہیں درمختار میں ہے:

ہی فرض علی کل مسلم مات، خلا اربعة، بغاۃ و قطاع طریق اذا قتلوا فی الحرب، ومکابر فی مصر لیلًا، و خناق خنق غیر مرقۃ ۲۔ (۲) درمختار باب صلوٰۃ الجنائزۃ مطبوعہ معظمی البابی دہلی ۱/ ۱۲۲

نماز جنازہ ہر مسلمان کی فرض ہے، جبکہ وہ مر جائے۔ سوائے چار آدمیوں کے، باغی، ڈاکو جبکہ لڑائی میں مارے جائیں، رات کو شہر میں فتنہ گردی کرنا اور گھانا گھونٹنے والا جس نے کئی مرتبہ یہ کارروائی کی ہو۔ (ت)

اس طرح غسل دینا، مقابر مسلمین میں دفن کرنا امانت اللہ تعالیٰ علی الاسلام الصادق، انہ رؤف رحیم، آمین، وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه اجمعين: آمين. واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۵، ص ۱۰۸-۱۰۹ ارفاضاؤ و تہذیب، لاہور)

(12) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، ج ۳، ص ۱۲۲

(13) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی صلاۃ الجنائزۃ، ج ۳، ص ۱۲۲

(14) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی صلاۃ الجنائزۃ، ج ۳، ص ۱۲۱، وغیرہ

(15) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ارکان میں ہے:

و شرط صحبہا اسلام المیت و طہارتہ و وضعہ امام المصلیٰ فلہذا القید لا تجوز علی غائب۔

صحیح نماز جنازہ کی شرط یہ ہے کہ میت مسلمان ہو طاهر ہو، جنازہ نمازی کے آگے زمین پر رکھا ہو۔ اسی شرط کے سبب کسی غائب کی نماز جنازہ جائز نہیں۔ (۱۔ فتح القدیر فصل فی الصلوٰۃ علی الیت مکتبہ نوریہ رضویہ ۸۰/۲) (غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی فصل فی الجنائز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۸۳)

حلیہ کے لفظ یہ ہیں:

شرط صحتها کونہ موضوعا امام المصلی ومن هنا قالوا لا تجوز الصلوٰۃ علی غائب مطلقا ۲۔

نماز جنازہ کی شرائط صحت سے ہے جنازہ کا مصلی کے آگے ہونا۔ اسی لئے ہمارے علماء نے فرمایا کہ مطلقا کسی غائب پر نماز جائز نہیں۔ (۲۔ حلیہ المصلی شرح منیۃ المصلی)

(۲۱۳) متن تنویر الابصار میں ہے: شرطها وضعه امام المصلی ۳۔

جنازہ کا نمازی کے سامنے ہونا شرط نماز جنازہ ہے۔ (۳۔ درمکار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتہائی دہلی ۱۲۱/۱)

(۲۱۵) برہان شرح مواہب الرحمن طرابلسی (۲۱۶) نہر الفائق (۲۱۷) شریعۃ علی الدردر (۲۱۸) غازی (۲۱۹) ہندیہ (۲۲۰) ابوالسعود۔

(۲۲۱) درمکار میں ہے: شرطها حضورہ فلا تصح علی غائب ۴۔

جنازہ کا حاضر ہونا شرط نماز ہے لہذا کسی غائب پر نماز جنازہ صحیح نہیں۔ (۴۔ درمکار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتہائی دہلی، ۱۲۱/۱)

(۲۲۲) متن نور الایضاح میں ہے: شرائطها اسلام الیت وحضورہ ۵۔

صحیح نماز جنازہ کی شرطوں سے ہے میت کا مسلمان ہونا اور نمازیوں کے سامنے حاضر ہونا۔

(۵۔ نور الایضاح فصل فی الصلوٰۃ علی الیت مطبع علمی لاہور ص ۵۵۶)

(۲۲۳) متن متعلی البحر میں ہے: لا یصل علی عضو ولا علی غائب ۶۔

میت کا کوئی عضو کسی جگہ بے تو اس پر نماز جائز نہیں، نہ کسی غائب پر جائز ہے۔ (۶۔ متعلی البحر فصل فی الصلوٰۃ علی الیت موسسۃ الرسالۃ بیروت، ۱۲۱/۱)

(۲۲۴) شرح مجمع (۲۲۵) مجمع شرح متعلی میں ہے:

محل الخلاف فی الغائب عن البلد اذ لو کان فی البلد لم یجز ان یصل علیہ حتی یحضر عنده اتفاقا لعدم المشقة فی الحضور ۱۔

امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس مسئلہ میں ہم سے خلاف بھی اس صورت میں ہے کہ میت دوسرے شہر میں ہو اگر اسی شہر میں ہو تو نماز غائب امام شافعی کے نزدیک بھی جائز نہیں کہ اب حاضر ہونے میں مشقت نہیں۔

(۱۔ مجمع الانہر شرح متعلی البحر فصل فی الصلوٰۃ علی الیت دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۱۸۵)

(۲۲۶) فتاویٰ خلاصہ میں ہے: لا یصل علی میت غائب عندنا ۲۔ ہمارے نزدیک کسی میت غائب پر نماز نہ پڑھی جائے۔

(۲۔ خلاصۃ الفتاویٰ الصلوٰۃ علی الجنائز اربع بحیرات مکتبہ حبیبہ کوئٹہ ۱/۲۲۴) ←

(۴) جنازہ زمین پر رکھا ہونا یا ہاتھ پر ہو مگر قریب ہو، اگر جانور وغیرہ پر لدا ہو نماز نہ ہوگی۔ (16)

(۵) جنازہ مصلیٰ کے آگے قبلہ کو ہونا، اگر مصلیٰ کے پیچھے ہوگا نماز صحیح نہ ہوگی۔ (17)

مسئلہ ۱۵: اگر جنازہ النار کھا یعنی امام کے دہنے میت کا قدم ہو تو نماز ہو جائے گی، مگر قصداً ایسا کیا تو گنہگار

ہوئے۔ (18) (در مختار)

مسئلہ ۱۶: اگر قبلہ کے جانے میں غلطی ہوئی یعنی میت کو اپنے خیال سے قبلہ ہی کو رکھا تھا مگر حقیقتہً قبلہ کو نہیں، تو

(۲۲۷) متن دانی میں ہے: من استہل صلی علیہ والہ وسلم کغائب ۳۔ جو بچہ پیدا ہو کر کچھ آواز کرے جس سے اس کی حیات

معلوم ہو پھر مر جائے اس پر نماز پڑھی جائے ورنہ نہیں، جیسے غائب کے جنازہ پر نماز نہیں۔ (۳ دانی)

(۲۲۸) کافی میں ہے: لا یصلی علی غائب وعضو خلافاً للشافعی بناء علی ان صلاة الجنائزۃ تعاداملاً ۴۔ کسی غائب

یا عضو پر نماز ہمارے نزدیک ناجائز ہے اور اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اس بناء پر کہ نماز جنازہ ان کے نزدیک دوبارہ ہو سکتی ہے،

ہمارے نزدیک نہیں۔ (۴ کافی شرح دانی)

(۲۲۹) فتاویٰ شیخ الاسلام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزی ترمذی میں ہے: ان اباحنیفہ لا یقول بجواز الصلاة علی الغائب ۵۔

ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنازہ غائب پر نماز جائز نہیں مانتے۔

(۵) فتاویٰ امام غزی ترمذی کتاب الطہارۃ والصلوۃ مطبع اہل السنۃ والجماعۃ بریلی ص ۴

(۲۳۰) منظومہ امام مفتی الثقلین میں ہے:

باب فتاوی الشافعی وحده ومابه قال قلنا ضده وهي علی الغائب والعضو تصح وذات فی حق الشہید قد

طرح الـ

صرف امام شافعی قائل ہیں کہ غائب اور عضو پر نماز صحیح ہے اور شہید کی نماز نہ ہو اور ان سب مسائل میں ہمارا مذہب اس کے خلاف ہے۔

ہمارے نزدیک غائب و عضو پر نماز صحیح نہیں اور شہید کی نماز پڑھی جائے گی۔ (۱ منظومہ امام مفتی الثقلین عمر النسل)

یہ ۸۶ کتابوں کی ۲۳۰ عبارتیں ہیں، واللہ الحمد مسئلہ اولیٰ پر بحث دلائل النہی الحاجز میں بحمد اللہ تعالیٰ بروجہ کافی ہو چکی، یہاں بہت اختصار و

جمال کے ساتھ مسئلہ ثانیہ کے دلائل پر کلام کریں۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۳۴۲-۳۴۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

غائبانہ نماز جنازہ کے عدم جواز کے بارے میں تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد ۹ میں رسالہ الہادی الی جب عن جنازۃ الغائب

ملاحظہ فرمائیے۔

(16) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب: حل یقط فرض الکفایۃ بفعل الصبی، ج ۳، ص ۱۲۳۔

(17) المرجع السابق

(18) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، ج ۳، ص ۱۲۳

موضع تحریر میں اگر تحریر کی نماز ہوگئی ورنہ نہیں۔ (19)

(۶) میت کا وہ حصہ بدن جس کا چھپانا فرض ہے چھپا ہوتا۔ (20)

(۷) میت امام کے محاذی ہو یعنی اگر ایک میت ہے تو اُس کا کوئی حصہ بدن امام کے محاذی ہو اور چند ہوں تو کسی ایک کا حصہ بدن امام کے محاذی ہونا کافی ہے۔ (21)

مسئلہ ۱۷: نماز جنازہ میں دو رکعت ہیں:

(۱) چار بار اللہ اکبر کہنا

(۲) قیام

بغیر عذر بیٹھ کر یا سواری پر نماز جنازہ پڑھی، نہ ہوئی اور اگر ولی یا امام بیمار تھا اس نے بیٹھ کر پڑھائی اور مقتدیوں نے کھڑے ہو کر پڑھی ہوگئی۔ (22)

مسئلہ ۱۸: نماز جنازہ میں تین چیزیں سنت مؤکدہ ہیں:

(۱) اللہ عزوجل کی حمد و ثنا۔ (۲) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود۔ (۳) میت کے لیے دعا۔

نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے کہ کان تک ہاتھ اٹھا کر اللہ اکبر کہتا ہوا ہاتھ نیچے لائے اور ناف کے نیچے حسب دستور باندھ لے اور ثنا پڑھے، یعنی سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔ پھر بغیر ہاتھ اٹھائے اللہ اکبر کہے اور درود شریف پڑھے بہتر وہ درود ہے جو نماز میں پڑھا جاتا ہے اور کوئی دوسرا پڑھا جب بھی حرج نہیں، پھر اللہ اکبر کہہ کر اپنے اور میت اور تمام مومنین و مومنات کے لیے دعا کرے اور بہتر یہ کہ وہ دعا پڑھے جو احادیث میں وارد ہیں اور ماثور دعائیں اگر اچھی طرح نہ پڑھ سکے تو جو دعا چاہے پڑھے، مگر وہ دعا ایسی ہو کہ امور آخرت سے متعلق ہو۔ (23)

بعض ماثور دعائیں یہ ہیں:

(19) المرجع السابق

(20) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۲۱

(21) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب: محل یسقط فرض الکفایۃ بفعل العی، ج ۳، ص ۱۲۳

(22) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب: محل یسقط فرض الخ، ج ۳، ص ۱۲۳

(23) الجوهرة النيرة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۷

والدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۲۳، ۱۲۸

(۱) اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرْنَا وَانْشَاْنَا اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَاحْيِهِ عَلٰى الْاِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلٰى الْاِيْمَانِ اَللّٰهُمَّ لَا تُخْرِمْنَا اَجْرَهُ (ہا) (24) وَلَا تُفْتِنَا بَعْدَهُ (ہا)۔ (25)

(۲) اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهٗ (لَهَا) وَارْحَمْهٗ (هَا) وَعَافِهٖ (هَا) وَاعْفُ عَنْهٗ (هَا) وَاکْرِمْ نَزْلَهٗ (هَا) وَوَسِّعْ مُدْخَلَهٗ (هَا) وَاغْسِلْہٗ (هَا) بِالْمَاءِ وَالتَّلَجِّ وَالْبَرْدِ وَنَقِّہٖ (هَا) مِنَ الْخَطَايَا کَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْاَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدِلْہٗ (هَا) دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِہٖ (هَا) وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِہٖ (هَا) وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِہٖ (26) وَأَدْخِلْہٗ (هَا) الْجَنَّةَ وَأَعِذْہٗ (هَا) مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ۔ (27)

(۳) اَللّٰهُمَّ عَبْدُكَ (أَمَتُكَ) وَابْنُ (بَنَتُكَ) أَمَتِكَ يَشْهَدُ (تَشْهَدُ) أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَیَشْهَدُ (تَشْهَدُ) أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ أَصْبَحَ فَقِيرًا (أَصْبَحْتَ فَقِيرَةً) إِلَى رَحْمَتِكَ وَأَصْبَحْتَ غَنِيًّا عَنْ عَذَابِہٖ (هَا) تَخْلِي (تَخْلُتُ) مِنَ الدُّنْيَا وَأَهْلِہَا إِنْ كَانَ (كَانَتْ) زَاكِيًّا (زَكِيَّةً)

(24) ان دعاؤں میں عورتوں کیلئے جہاں صیغے کا اختلاف ہے اسے ہلال کے اوپر لکھ دیا ہے۔ جبکہ ہم نے اسے ہلال میں سامنے لکھ دیا ہے۔

(25) رواہ احمد والیودود و السترمذی والنسائی وابن حبان والحاکم عن ابی ہریرۃ و احمد وابو یعلیٰ والبیہقی وسعید بن منصور فی سند عن ابی قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ

عنه ۱۲ منہ

المستدرک للحاکم، کتاب الجنائز، باب أدعیۃ صلاۃ الجنائز، الحدیث: ۱۳۶۶، ج ۱، ص ۶۸۳

و عمل الیوم واللیلۃ مع السنن الکبریٰ للنسائی، الحدیث: ۱۰۹۱۹، ج ۶، ص ۲۶۶

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! تو بخش دے ہمارے زندہ اور مردہ اور ہمارے حاضر و غائب کو اور ہمارے چھوٹے اور ہمارے بڑے کو اور ہمارے مرد اور عورت کو، اے اللہ (عزوجل)! ہم میں سے جو جسے زندہ رکھے، اُسے اسلام پر زندہ رکھ اور ہم میں سے جو جس کو وفات دے اُسے، ایمان پر وفات دے۔ اے اللہ (عزوجل)! تو ہمیں اس کے اجر سے محروم نہ رکھ اور اس کے بعد ہمیں فتنہ میں نہ ڈال۔

(26) یعنی یہ الفاظ عورت کے جنازہ پر نہ پڑھے جائیں۔

(27) رواہ مسلم و السترمذی والنسائی وابن ماجہ والیوبکر بن ابی شیبہ عن عوف بن مالک الشحجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ

صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب الدعاء للمیت فی الصلاۃ، الحدیث: ۹۶۳، ص ۷۹، ج ۴

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! اُس کو بخش دے اور رحم کر اور عافیت دے اور معاف کر اور عزت کی مہمانی کر اور اس کی جگہ کو کشادہ کر اور اس کو پانی و برف اور اوبلے سے دھو دے اور اس کو خطا سے پاک کر جیسا کہ تو نے سفید کپڑے کو میل سے کیا اور اس کو گھر کے بدے میں بہتر گھر دے اور اہل کے بدے میں بہتر اہل دے اور بی بی کے بدے میں بہتر بی بی اور اس کو جنت میں داخل کر اور عذاب قبر و فتنہ قبر و عذاب جہنم سے محفوظ رکھ۔

فَزَكِّهِ (هَآ) وَإِنْ كَانَ (كَانَتْ) مُخْطِئًا (مُخْطِئَةً) فَاعْفِرْ لَهُ (هَآ) اَللّٰهُمَّ لَا تُحَرِّمْنَا اَجْرَهُ (هَآ) وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ (هَآ). (28)

(۴) اَللّٰهُمَّ هٰذَا (هٰذِہ) عَبْدُكَ ابْنُ (أَمْتِكَ بِنْتُ) عَبْدِكَ ابْنُ (بِنْتُ) أَمْتِكَ مَا ضِ فِيهِ (هَآ) حُكْمُكَ خَلَقْتَهُ (هَآ) وَلَمْ يَكْ (تَكْ هِی) شَيْئًا مَّذْكَورًا نَزَلَ (نَزَلَتْ) بِكَ وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْزُولٍ بِهِ اَللّٰهُمَّ لَقْنَهُ (هَآ) حُجَّتَهُ (هَآ) وَالْحَقُّهُ (هَآ) بِنَبِيِّهِ (هَآ) مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَثَبَّتَهُ (هَآ) بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فَإِنَّهُ (هَآ) اِفْتَقَرَ (اِفْتَقَرْتُ) اِلَيْكَ وَاسْتَغْنَيْتَ عَنْهُ (هَآ) كَانَ (كَانَتْ) يَشْهَدُ (تَشْهَدُ) أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ فَاعْفِرْ لَهُ (لَهَا) وَارْحَمْهُ (هَآ) وَلَا تُحَرِّمْنَا اَجْرَهُ (هَآ) وَلَا تُفَتِّتْنَا بَعْدَهُ (هَآ) ط اَللّٰهُمَّ إِنْ كَانَ (كَانَتْ) زَاكِيًّا (زَاكِيَّةً) فَزَكِّهِ (هَآ) وَإِنْ كَانَ (كَانَتْ) خَاطِئًا (خَاطِئَةً) فَاعْفِرْ لَهُ (هَآ). (29)

(۵) اَللّٰهُمَّ عَبْدُكَ (أَمْتُكَ) وَابْنُ (بِنْتُ) أَمْتِكَ اِحْتَاَجُ (جَتْ) اِلَى رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ غَنِيٌّ عَنْ عَذَابِهِ (هَآ) إِنْ كَانَ (كَانَتْ) مُحْسِنًا (مُحْسِنَةً) فَزِدْ فِي اِحْسَانِهِ (هَآ) وَإِنْ كَانَ (كَانَتْ) مُسِيئًا

(28) رواہ الحاکم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ

المستدرک للحاکم، کتاب الجنائز، باب أدعیۃ صلاۃ الجنائز، الحدیث: ۱۳۶۹، ج ۱، ص ۶۸۵

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل) ! یہ تیرا بندہ ہے اور تیری باندی کا بیٹا ہے گواہی دیتا ہے کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو تھا ہے تیرا کوئی شریک نہیں گواہی دیتا ہے کہ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تیرے بندے اور رسول ہیں یہ تیری رحمت کا محتاج ہے اور تو اس کے عذاب سے غنی ہے دنیا اور دنیا والوں سے جدا ہوا، اگر یہ پاک ہے تو تو اسے پاک و صاف کر اور اگر خطا کار ہے تو بخش دے۔ اے اللہ (عزوجل) ! اس کے اجر سے ہمیں محروم نہ رکھ اور اس کے بعد ہمیں گمراہ نہ کر۔

(29) رواہ عن امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ۱۲ منہ

کنز العمال، کتاب الموت، صلاۃ الجنائز، الحدیث: ۴۲۸۵، ج ۱۵، ص ۳۰۳

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل) ! یہ تیرا بندہ ہے اور تیرے بندہ اور تیری باندی کا بیٹا ہے، اس کے متعلق تیرا حکم نافذ ہے تو نے اسے پیدا کیا حالانکہ یہ قابل ذکر شے نہ تھا۔ تیرے پاس آیا تو ان سب سے بہتر ہے جن کے پاس اوترا جائے۔ اے اللہ حجت کی تو اس کو تلقین کر اور اس کو اس کے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ملا دے اور قول ثابت پر اسے ثابت رکھ اس لیے کہ یہ تیری طرف محتاج ہے اور تو اس سے غنی ہے یہ شہادت دیتا تھا کہ اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں، پس اسے بخش دے اور رحم کر اور اس کے اجر سے ہم کو محروم نہ کر اور اس کے بعد ہمیں فتنہ میں نہ ڈال۔ اے اللہ (عزوجل) ! اگر یہ پاک ہے تو پاک کر اور بدکار ہے تو بخش دے۔

(مُسِيئَةً) فَتَجَاوَزْ عَنْهُ (هَآ). (30)

(۶) اَللّٰهُمَّ عَبْدُكَ (اَمْتُكَ) وَابْنُ (بِنْتُكَ) عَبْدُكَ كَانَ (كَانَتْ) يَشْهَدُ (تَشْهَدُ) اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ
وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ (هَآ) مِمَّا اِنْ كَانَ (كَانَتْ)
مُحْسِنًا (مُحْسِنَةً) فَزِدْ فِيْ اِحْسَانِهِ (هَآ) وَاِنْ كَانَ (كَانَتْ) مُسِيئًا (مُسِيئَةً) فَاغْفِرْ لَهُ (هَآ) وَلَا تُخْرِمْنَا
اَجْرَهُ (هَآ) وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ (هَآ). (31)

(۷) اَصْبَحَ (اَصْبَحْتَ) عَبْدُكَ (اَمْتُكَ) هَذَا (هَذِهِ) قَدْ تَخَلَّى (تَخَلَّتْ) عَنِ الدُّنْيَا وَتَرَكَهَا
(تَرَكَتَهَا) لَا اَهْلِيَّاهَا وَافْتَقَرَ (افْتَقَرْتَ) اِلَيْكَ وَاسْتَغْنَيْتَ عَنْهُ (هَآ) وَقَدْ كَانَ (كَانَتْ) يَشْهَدُ (تَشْهَدُ)
اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ (هَآ)
وَتَجَاوَزْ عَنْهُ (هَآ) وَالْحَقُّهُ (هَآ) بِنَبِيِّهِ (هَآ) صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (32)

(۸) اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبُّهَا وَاَنْتَ خَلَقْتَهَا وَاَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلسَّلَامِ وَاَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَاَنْتَ
اَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَا يَتِيَّتَهَا جُنَّا شَفَعَاءَ فَاغْفِرْ لَهَا. (33)

(30) رواہ الحاکم عن یزید بن رکانہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ

المستدرک للحاکم، کتاب الجنائز، باب ادعیۃ صلاۃ الجنائز، الحدیث: ۶۸۱۳، ج ۱، ص ۶۸۵

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل) ! یہ تیرا بندہ ہے اور تیری باندی کا بیٹا ہے، تیری رحمت کا محتاج ہے اور تو اس کے عذاب سے غنی ہے اگر نیکو کار ہے تو
اس کی خوبی میں زیادہ کر اور اگر گنہگار ہے تو درگزر فرما۔

(31) رواہ ابن حبان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ

الاحسان بترجمہ صحیح ابن حبان، کتاب الجنائز، فصل فی الصلاۃ علی الجنائز، الحدیث: ۳۰۶۳، ج ۵، ص ۳۰

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل) ! یہ تیرا بندہ ہے اور تیرے بندہ کا بیٹا ہے، گواہی دیتا تھا کہ اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم تیرے بندہ اور تیرے رسول ہیں اور تو ہم سے زیادہ اسے جانتا ہے، اگر نیکو کار ہے تو نیکی میں زیادہ کر اور اگر گنہگار ہے تو اسے
بخش دے اور اس کے اجر سے ہمیں محروم نہ کر اور اس کے بعد قنتہ میں نہ ڈال۔

(32) رواہ ابو یعلیٰ بسند صحیح عن سعید بن المسیب عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ من قولہ الحقنا بما قبلہ من الرفوعات للمن سبۃ ۱۲ منہ

کنز العمال، کتاب الموت، صلاۃ الجنائز، الحدیث: ۴۲۸۱۷، ج ۱۵، ص ۲۹۹

ترجمہ: آج تیرا یہ بندہ دنیا سے نکلا اور دنیا کو اہل دنیا کے لیے چھوڑا۔ تیری طرف محتاج ہے اور تو اس سے غنی گواہی دیتا تھا کہ اللہ (عزوجل)
کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیرے بندہ اور رسول ہیں اے اللہ (عزوجل) ! تو اس کو بخش دے اور اس سے درگزر فرما
اور اس کو جس کے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ لاحق کر دے۔

(33) رواہ ابو داؤد والنسائی والبیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ

(۹) اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَّاخْوَانِنَا وَاَخَوَاتِنَا وَاَصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا وَاَلْفَ بَيْنٍ قُلُوبِنَا اَللّٰهُمَّ هَذَا (هَذِهِ) عَبْدُكَ (اَمْتُكَ) فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ وَلَا نَعْلَمُ اِلَّا خَيْرًا وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ (بِهَا) مِنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ (لَهَا). (34)

(۱۰) اَللّٰهُمَّ اِنَّ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ (فُلَانَةُ بِنْتُ فُلَانٍ) فِيْ ذِمَّتِكَ وَحَبْلٍ جَوَارِكَ فَقِهِ (هَا) مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَاَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَمْدُ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ (هَا) وَارْحَمْهُ (هَا) اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ. (35)

(۱۱) اَللّٰهُمَّ اَجِرْهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ اَللّٰهُمَّ جَافِ الْاَرْضَ عَنْ جَنْبَيْهَا وَصَعِدْ رُوحَهَا وَلَقِّهَا مِنْكَ رِضْوَانًا. (36)

سنن ابی داود، کتاب الجنائز، باب الدعاء للمیت، الحدیث: ۳۲۰۰، ج ۳، ص ۲۸۳

والسنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الجنائز، باب الدعاء فی صلاۃ الجنائز، الحدیث: ۶۹۷۶، ج ۳، ص ۶۸

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! تُو اس کا رب ہے اور تُو نے اس کو پیدا کیا اور تُو نے اس کو اسلام کی طرف ہدایت کی اور تُو نے اس کی رُوح کو قبض کیا تُو اس کے پوشیدہ اور ظاہر کو جانتا ہے ہم سفارش کے لیے حاضر ہوئے اے بخش دے۔

(34) روا ابو نعیم عن عبد اللہ بن الحارث بن نوفل عن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ

کنز العمال، کتاب الموت، صلاۃ الجنائز، الحدیث: ۳۲۸۳، ج ۱۵، ص ۳۰۱

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! ہمارے بھائیوں اور بہنوں کو تُو بخش دے اور ہمارے آپس کی حالت درست کر اور ہمارے دلوں میں اُلفت پیدا کر دے۔ اے اللہ (عزوجل)! یہ تیرا بندہ فلاں بن فلاں ہے ہم اس کے متعلق خیر کے سوا کچھ نہیں جانتے اور تُو اس کو ہم سے زیادہ جانتا ہے، تُو ہم کو اور اُس کو بخش دے۔

(35) رواہ، بوداد و ابن ماجہ عن داؤد بن الاسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ

سنن ابی داود، کتاب الجنائز، باب الدعاء للمیت، الحدیث: ۳۲۰۲، ج ۳، ص ۲۸۳

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! فلاں بن فلاں تیرے ذمہ اور تیری حفاظت میں ہے، اس کو قندہ قبر اور عذاب جہنم سے بچا، تُو وفا اور حمد کا اہل ہے اے اللہ (عزوجل)! اس کو بخش اور رحم کر بے شک تو بخشنے والا مہربان ہے۔

(36) رواہ ابن ماجہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ

سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی ادخال المیت القبر، الحدیث: ۱۵۵۳، ج ۲، ص ۲۲۳

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! اس کو شیطان سے اور عذاب قبر سے بچا اے اللہ زمین کو اس کی دونوں کروٹوں سے کشادہ کر دے اور اُس کی رُوح کو بلند کر اور اپنی خوشنودی دے۔

(۱۲) اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ خَلَقْتَنَا وَنَحْنُ عِبَادُكَ اَنْتَ رَبُّنَا وَاِلَيْكَ مَعَادُنَا. (37)

(۱۳) اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَّوَلَدِنَا وَآخِرِنَا وَحَيِّتِنَا وَمَمِيتِنَا وَذَكَرْنَا وَأُنْثَانَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَشَاهِدِنَا
وَعَايِبِنَا اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَجْرَهُ (هَآ) وَلَا تَقْتِنَا بَعْدَهُ (هَآ). (38)

(۱۳) اَللّٰهُمَّ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ يَا اَحْيٰى يَا قَيُّوْمُ يَا بَدِيْعَ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ بِاَنِّیْ اَشْهَدُ اَنَّكَ اَنْتَ اللهُ الْاَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِیْ لَمْ یَلِدْ
وَلَمْ یُولَدْ وَلَمْ یَكُنْ لَهٗ کُفُوًا اَحَدٌ ۝ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ وَاتُوَجِّهُ اِلَیْكَ بِنَبِيِّکَ مُحَمَّدٍ نَّبِیِّ الرَّحْمَةِ صَلَّی
اللهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم اَللّٰهُمَّ اِنَّ الْکَرِیْمَ اِذَا اَمَرَ بِالسُّئُوْلِ لَمْ یُرْذَلْهُ اَبَدًا وَقَدْ اَمَرْتَنَا فَدَعَوْنَا
وَاَذْنُتَ لَنَا فَشَفِّعْنَا وَاَنْتَ اَکْرَمُ الْاَکْرَمِیْنَ فَشَفِّعْنَا فِیْهِ (هَآ) وَارْحَمَهُ (هَآ) وَارْحَمَهُ (هَآ) فِیْ غُرْبَتِهِ (هَآ) وَارْحَمَهُ (هَآ) فِیْ کُرْبَتِهِ (هَآ) وَاعْظُمْ لَهُ (لَهَا) اَجْرَهُ
(هَآ) وَتَوَزَّرْ لَهُ (هَآ) قَبْرَهُ (هَآ) وَبَيِّضْ لَهُ (لَهَا) وَجْهَهُ (هَآ) وَبَرِّدْ لَهُ (هَآ) مَضْجَعَهُ (هَآ) وَعَظِّمْ لَهُ (هَآ)
مَنْزِلَهُ (هَآ) وَاکْرِمْ لَهُ (هَآ) نَزْلَهُ (هَآ) يَا خَیْرَ الْمُنْزِلِیْنَ ج وَیَا خَیْرَ الْغَاثِرِیْنَ وَیَا خَیْرَ الرَّاحِمِیْنَ ج
اٰمِیْنُ اٰمِیْنُ اٰمِیْنُ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلٰی سَیِّدِ الشَّافِعِیْنَ مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِیْنَ وَالتَّحْمِیْدُ لِلّٰهِ
رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (39)

(37) رواه البخاري وابن منده والديمي في مسند الفردوس عن ابي حنر رضي الله تعالى عنه ١٢ منه

کنز العمال، کتاب الموت، صلاة الجنائز، الحديث: ۴۲۸۴۲، ج ۱۵، ص ۳۰۲

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! انٹونے ہم کو پیدا کیا اور ہم تیرے بندے ہیں، تُو ہمارا رب ہے اور تیری ہی طرف ہم کو لوٹنا ہے۔ ۱۲

نوٹ: بہار شریعت کے مطبوعہ نسخوں میں عن ابی عامر جبکہ فتاویٰ رضویہ قدیم و جدید دونوں میں عن ابی حاصر ہے۔ ہم نے بہار شریعت میں اسے عن ابی حضر لکھ دیا ہے، کیونکہ یہ دونوں کتابت کی غلطیاں معلوم ہوتی ہیں۔

دیکھئے: مسند الفردوس، الحدیث: ۲۰۲۶، ج ۱، ص ۱۳۹ الاصابۃ فی تمییز الصحابۃ للعسقلانی، رقم: ۱۷۳۱، ج ۷، ص ۷۰

(38) رواه البخاری عن ابراهيم الاسدي عن ابيه رضي الله تعالى عنه

كنز العمال، كتاب الموت، في الصلاة على الميت، الحديث: ٢٢٢٩٢، ج ١٥، ص ٢٣٨

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! بخش دے ہمارے اگلے اور پچھلے کو اور ہمارے زندہ و مردہ کو اور ہمارے مرد و عورت کو اور ہمارے چھوٹے اور بڑے کو اور ہمارے حاضر و غائب کو۔ اے اللہ (عزوجل)! اس کے اجر سے ہمیں محروم نہ کر اور اس کے بعد ہمیں فتنہ میں نہ ڈال۔

(39) زاده محمد الهائیه الحاضره ۱۲ منه

فائدہ: نویں دسویں دعاؤں میں اگر میت کے باپ کا نام معلوم نہ ہو تو اُس کی جگہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کہے کہ وہ سب آدمیوں کے باپ ہیں اور اگر خود میت کا نام بھی معلوم نہ ہو تو نویں دعا میں هَذَا عَبْدُكَ يَا هَذِهِ اَمَّتُكَ پر قناعت کرے فلاں بن فلاں یا بنت کو چھوڑ دے اور دسویں میں اُس کی جگہ عَبْدُكَ هَذَا یا عورت ہو تو اَمَّتُكَ هَذِهِ کہے۔

فائدہ: میت کا فسق و فجور معلوم ہو تو نویں دعا میں لَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا کی جگہ قَدْ عَلِمْنَا مِنْهُ خَيْرًا کہے کہ اسلام ہر خیر سے بہتر خیر ہے۔

فائدہ: ان دعاؤں میں بعض مضامین مکرر ہیں اور دعا میں تکرار مستحسن اگر سب دعائیں یاد ہوں اور وقت میں گنجائش ہو تو سب کا پڑھنا اولیٰ، ورنہ جو چاہے پڑھے اور امام جتنی دیر میں یہ دعائیں پڑھے اگر مقتدی کو یاد نہ ہوں تو پہلی دعا کے بعد آمین آمین کہتا رہے۔

مسئلہ ۱: میت بچنوں یا نابالغ ہو تو تیسری تکبیر کے بعد یہ دعا پڑھے:

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرْطًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا ذُخْرًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَّمُشَفَّعًا. (40)
اور لڑکی ہو تو اجْعَلْهَا اور شَافِعَةً وَّمُشَفَّعَةً کہے۔ (41)

ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! اے ارحم الراحمین، اے ارحم الراحمین، اے زندہ، اے قیوم، اے آسمان و زمین کے پیدا کرنے والے، اے عظمت و بزرگی والے، میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اس وجہ سے کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ تو اللہ (عزوجل) یکا ہے، بے نیاز ہے، جو نہ دوسرے کو جتا، نہ دوسرے سے جتا اور اُس کا مقابل کوئی نہیں۔ اے اللہ میں سوال کرتا ہوں اور تیری طرف نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذریعہ سے متوجہ ہوتا ہوں۔ اے اللہ کریم! جب سوال کا حکم دیتا ہے تو واپس کبھی نہیں کرتا اور ٹوٹے ہمیں حکم دیا ہم نے دعا کی اور ٹوٹے ہمیں اجازت دی ہم نے سفارش کی اور تو سب کریموں سے زیادہ کریم ہے، ہماری سفارش اس کے بارہ میں قبول کر اور اس کی تنہائی میں ٹوٹ، اس پر رحم کر اور اس کی وحشت میں ٹوٹ رحم کر اور اس کی غربت میں ٹوٹ رحم کر اس کی بے چینی میں ٹوٹ رحم کر اور اس کے اجر کو عظیم کر اور اس کی قبر کو منور کر اور اس کے چہرہ کو پسید کر اور اس کی خواب گاہ کو ٹھنڈا کر اور اُس کی منزل کو مسطر کر اور اس کی مہمانی کا سامان اچھا کر۔ اے بہتر ادا کرنے والے اور اے بہتر بخشنے والے اور اے بہتر رحم کرنے والے۔ آمین، آمین، آمین، وُرد و سحاح بھیج اور برکت کر شفاعت کرنے والوں کے سردار محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور ان کی آل و اصحاب سب پر۔ تمام تعریفیں اللہ (عزوجل) کے لیے، جو رب ہے تمام جہان کا۔

(40) ترجمہ: اے اللہ (عزوجل)! تو اس کو ہمارے لیے پیش رو کر اور اس کو ہمارے لیے ذخیرہ کر اور اس کو ہماری شفاعت کر نیوالا اور مقبول الشفاعۃ کر دے۔

مجنون سے مراد وہ مجنون ہے کہ بالغ ہونے سے پہلے مجنون ہوا کہ وہ کبھی مکلف ہی نہ ہوا اور اگر جنون عارضی ہے تو اس کی مغفرت کی دعا کی جائے، جیسے اوروں کے لیے کی جاتی ہے کہ جنوں سے پہلے تو وہ مکلف تھا اور جنون کے پیشتر کے گناہ جنوں سے جاتے نہ رہے۔ (42)

مسئلہ ۲: چوتھی تکبیر کے بعد بغیر کوئی دعا پڑھے ہاتھ کھول کر سلام پھیر دے (43)، سلام میں میت اور فرشتوں اور حاضرین نماز کی نیت کرے، اُسی طرح جیسے اور نمازوں کے سلام میں نیت کی جاتی ہے یہاں اتنی بات زیادہ ہے کہ میت کی بھی نیت کرے۔ (44)

مسئلہ ۳: تکبیر و سلام کو امام جہر کے ساتھ کہے، باقی تمام دعائیں آہستہ پڑھی جائیں اور صرف پہلی مرتبہ اللہ اکبر کہنے کے وقت ہاتھ اٹھائے پھر ہاتھ اٹھانا نہیں۔ (45)

مسئلہ ۴: نماز جنازہ میں قرآن بہ نیت قرآن یا تشہد پڑھنا منع ہے اور بہ نیت دعا و ثنا الحمد وغیرہ آیات دعائیہ و ثنائیہ پڑھنا جائز ہے۔ (46)

مسئلہ ۵: بہتر یہ ہے کہ نماز جنازہ میں تین صفیں کریں کہ حدیث میں ہے: جس کی نماز تین صفوں نے پڑھی، اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ اور اگر کل سات ہی شخص ہوں تو ایک امام ہو اور تین پہلی صف میں اور دوسری میں اور ایک تیسری میں۔ (47)

(42) غنیۃ المستملی، فصل فی الجنائز، ص ۵۸۷

(43) اس کی وضاحت فتاویٰ رضویہ جلد 9 صفحہ 194 پر ملاحظہ فرمائیے۔

(44) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب حل یسقط فرض الخ، ج ۳، ص ۱۳۰، وغیرہا

(45) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۲۸-۱۳۰

(46) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۳۰

(47) غنیۃ المستملی، فصل فی الجنائز، ص ۵۸۸

نماز جنازہ میں سو مسلمان یا چالیس مسلمان یا تین صفیں ہونے کی فضیلت

ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ شہنشاہ مدینہ، قرار قلب و سینہ، صاحب معطر پینہ، باعث نزول سکینہ، فیض مجید صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس میت پر مسلمانوں کا ایک گروہ نماز پڑھ لے اور اس گروہ کی تعداد سو کو پہنچ چکی ہو اور ان میں سے ہر ایک میت کے لئے استغفار کرے تو اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔ (مسلم، کتاب الجنائز، رقم ۹۴۷، ص ۳۷۳)

حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سزورہ، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس میت پر سو مسلمان نماز پڑھیں، اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمادیتا ہے۔

(مجمع الزوائد، کتاب الجنائز، رقم ۴۱۸۹، ص ۱۲۵)

مسئلہ ۶: جنازہ میں پچھلی صف کو تمام صفوں پر فضیلت ہے۔ (48)



حضرت سیدنا حکم بن فزّ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک جنازے پر حضرت سیدنا ابولیل رضی اللہ عنہ نے ہمیں نماز پڑھائی۔ ہم نے گمان کیا کہ شاید آپ رضی اللہ عنہ نے تکبیر کہہ دی ہے لیکن آپ رضی اللہ عنہ نے ہماری طرف رخ کر کے فرمایا، اپنی صفیں درست کر لو اور میت کے لئے اچھی سفارش کرو۔

حضرت سیدنا ابولیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف سے یہ خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس میت پر لوگوں کا ایک گروہ نماز پڑھ لے تو ان لوگوں کی سفارش میت کے حق میں قبول کر لی جاتی ہے۔ (حضرت سیدنا حکم بن فزّ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ) میں نے سیدنا ابولیل رضی اللہ عنہ سے اس گروہ کی تعداد کے بارے پوچھا تو انہوں نے فرمایا چالیس۔ (نسائی، کتاب الجنائز، ج ۲، ص ۷۵)

حضرت سیدنا گزیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بیٹے کا انتقال ہوا تو آپ رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا، اے ابو کریب! ذرا دیکھو کتنے لوگ جمع ہوئے ہیں؟ میں نے جا کر دیکھا تو کافی لوگ جمع ہو چکے تھے۔ میں نے انہیں اس کے بارے میں بتایا تو آپ رضی اللہ عنہ نے دریافت فرمایا کہ تمہارا کیا خیال ہے کہ وہ چالیس ہو جائیں گے؟ میں نے کہا، جی ہاں۔ تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ (اب) میت کو لے چلو کیونکہ میں نے رحمتِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو مسلمان مر جائے اور اس کی میت پر چالیس مسلمان نماز پڑھیں تو اللہ تعالیٰ ان کی سفارش میت کے حق میں قبول فرماتا ہے۔

(مسلم، کتاب الجنائز، رقم ۹۳۸، ص ۷۳)

حضرت سیدنا مالک بن نمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور پاک، صاحبِ نولاک، سیاحِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو مسلمان مر جائے اور اس پر مسلمانوں کی تین صفیں نماز پڑھیں تو اللہ عزوجل اس پر جنت واجب فرمادیتا ہے۔

(ابوداؤد، کتاب الجنائز، رقم ۳۱۶۶، ج ۳، ص ۷۵)

سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا یہ معمول تھا جب جنازے کیساتھ لوگ کم ہوتے تو انہیں اس حدیث پاک کی وجہ سے تین صفوں میں تقسیم فرمادیا کرتے تھے۔

نماز جنازہ کون پڑھائے

مسئلہ ۷: نماز جنازہ میں امامت کا حق بادشاہ اسلام کو ہے، پھر قاضی، پھر امام جمعہ، پھر امام محلہ، پھر ولی کو، امام محلہ کا ولی پر تقدم بطور استحاب ہے اور یہ بھی اُس وقت کے ولی سے افضل ہو ورنہ ولی بہتر ہے۔ (1)

مسئلہ ۸: ولی سے مراد میت کے عصبہ ہیں اور نماز پڑھانے میں اولیا کی وہی ترتیب ہے جو نکاح میں ہے، صرف فرق اتنا ہے کہ نماز جنازہ میں میت کے باپ کو بیٹے پر تقدم ہے اور نکاح میں بیٹے کو باپ پر، البتہ اگر باپ عالم نہیں اور بیٹا عالم ہے تو نماز جنازہ میں بھی بیٹا مقدم ہے، اگر عصبہ نہ ہوں تو ذوی الارحام غیروں پر مقدم ہیں۔ (2)

مسئلہ ۹: میت کا ولی اقرب (سب سے زیادہ نزدیک کا رشتہ دار) غائب ہے اور ولی البعد (دور کا رشتہ والا) حاضر ہے تو یہی البعد نماز پڑھائے، غائب ہونے سے مراد یہ ہے کہ اتنی دور ہے کہ اُس کے آنے کے انتظار میں حرج ہو۔ (3)

مسئلہ ۱۰: عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو شوہر نماز پڑھائے، وہ بھی نہ ہو تو پڑوسی۔ یوں مرد کا ولی نہ ہو تو پڑوسی اور وہیں پر مقدم ہے۔ (4)

مسئلہ ۱۱: غلام مرگیا تو اُس کا آقا بیٹے اور باپ پر مقدم ہے، اگرچہ یہ دونوں آزاد ہوں اور آزاد شدہ غلام میں باپ اور بیٹے اور دیگر ورثہ آقا پر مقدم ہیں۔ (5)

مسئلہ ۱۲: مکاتب کا بیٹا یا غلام مرگیا تو نماز پڑھانے کا حق مکاتب کو ہے، مگر اُس کا مولیٰ اگر موجود ہو تو اُسے چاہیے کہ مولیٰ سے پڑھوائے اور اگر مکاتب مرگیا اور اتنا مال چھوڑا کہ بدل کتابت ادا ہو جائے اور وہ مال وہاں موجود

(1) غنیۃ المستملی، فصل فی الجنائز، ص ۵۸۳

رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۳۹-۱۴۱

(2) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: تعظیم اولی الامر واجب، ج ۳، ص ۱۴۱

(3) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: تعظیم اولی الامر واجب، ج ۳، ص ۱۴۱

(4) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۴۳

(5) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: تعظیم اولی الامر واجب، ج ۳، ص ۱۴۳

ہے تو اُس کا بیٹا نماز پڑھائے اور مال غائب ہے تو مولیٰ۔ (6)

مسئلہ ۱۳: عورتوں اور بچوں کو نماز جنازہ کی ولایت نہیں۔ (7)

مسئلہ ۱۴: ولی اور بادشاہ اسلام کو اختیار ہے کہ کسی اور کو نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت دے دے۔ (8)

مسئلہ ۱۵: میت کے ولی اقرب اور ولی البعد دونوں موجود ہیں تو ولی اقرب کو اختیار ہے کہ البعد کے سوا کسی اور سے پڑھوادے البعد کو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر ولی اقرب غائب ہے اور اتنی دُور ہے کہ اُس کے آنے کا انتظار نہ کیا جاسکے اور کسی تحریر کے ذریعہ سے البعد کے سوا کسی اور سے پڑھوانا چاہے تو البعد کو اختیار ہے کہ اُسے ردک دے اور اگر ولی اقرب موجود ہے مگر بیمار ہے تو جس سے چاہے پڑھوادے البعد کو منع کا اختیار نہیں۔ (9)

مسئلہ ۱۶: عورت مرگئی شوہر اور جوان بیٹا چھوڑا تو ولایت بیٹے کو ہے شوہر کو نہیں، البتہ اگر یہ لڑکا اُسی شوہر سے ہے تو باپ پر پیش قدمی مکروہ ہے، اسے چاہیے کہ باپ سے پڑھوائے اور اگر دوسرے شوہر سے ہے تو سوتیلے باپ پر تقدم کر سکتا ہے کوئی حرج نہیں اور بیٹا بالغ نہ ہو تو عورت کے جو اور ولی ہوں اُن کا حق ہے شوہر کا نہیں۔ (10)

مسئلہ ۱۷: دو یا چند شخص ایک درجہ کے ولی ہوں تو زیادہ حق اُس کا ہے جو عمر میں بڑا ہے، مگر کسی کو یہ اختیار نہیں کہ دوسرے ولی کے سوا کسی اور سے بغیر اُس کی اجازت کے پڑھوادے اور اگر ایسا کیا یعنی خود نہ پڑھائی اور کسی اور کو اجازت دے دی تو دوسرے ولی کو منع کا اختیار ہے، اگرچہ یہ دوسرا ولی عمر میں چھوٹا ہو اور اگر ایک ولی نے ایک شخص کو اجازت دی، دوسرے نے دوسرے کو تو جس کو بڑے نے اجازت دی وہ ادلی ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۸: میت نے وصیت کی تھی کہ میری نماز فلاں پڑھائے یا مجھے فلاں شخص غسل دے تو یہ وصیت باطل ہے یعنی اس وصیت سے ولی کا حق جاتا نہ رہے گا، ہاں ولی کو اختیار ہے کہ خود نہ پڑھائے اُس سے پڑھوادے۔ (12)

مسئلہ ۱۹: ولی کے سوا کسی ایسے نے نماز پڑھائی جو ولی پر مقدم نہ ہو اور ولی نے اُسے اجازت بھی نہ دی تھی تو اگر ولی نماز میں شریک نہ ہو تو نماز کا اعادہ کر سکتا ہے اور اگر مردہ دفن ہو گیا ہے تو قبر پر نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر وہ ولی پر

(6) المجہرۃ النیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، الجزء الاول، ص ۱۳۶

(7) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۳

(8) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: تعظیم الخ، ج ۳، ص ۱۳۱-۱۳۲

(9) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۳

(10) المرجع السابق

(11) المرجع السابق

(12) الفتاویٰ الھندیۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۳، وغیرہ

مقدم ہے جیسے بادشاہ وقاضی و امام محلہ کہ ولی سے افضل ہو تو اب ولی نماز کا اعادہ نہیں کر سکتا اور اگر ایک دن نے نماز پڑھا دی تو دوسرے اولیا اعادہ نہیں کر سکتے اور ہر صورت اعادہ میں جو شخص پہلی نماز میں شریک نہ تھا وہ ولی کے ساتھ پڑھ سکتا ہے اور جو شخص شریک تھا وہ ولی کے ساتھ نہیں پڑھ سکتا ہے کہ جنازہ کی دو مرتبہ نماز ناجائز ہے سوا اس صورت کے کہ غیر ولی نے بغیر اذن ولی پڑھائی۔ (13)

مسئلہ ۲۰: جن چیزوں سے تمام نمازیں فاسد ہوتی ہیں نماز جنازہ بھی اُن سے فاسد ہو جاتی ہے سوا ایک بات کے کہ عورت مرد کے محاذی ہو جائے تو نماز جنازہ فاسد نہ ہوگی۔ (14)

مسئلہ ۲۱: مستحب یہ ہے کہ میت کے سینہ کے سامنے امام کھڑا ہو اور میت سے دُور نہ ہو میت خواہ مرد ہو یا عورت بالغ ہو یا نابالغ یہ اُس وقت ہے کہ ایک ہی میت کی نماز پڑھائی ہو اور اگر چند ہوں تو ایک کے سینہ کے مقابل اور قریب کھڑا ہو۔ (15)

مسئلہ ۲۲: امام نے پانچ تکبیریں کہیں تو پانچوں تکبیر میں مقتدی امام کی متابعت نہ کرے بلکہ چپ کھڑا رہے جب امام سلام پھیرے تو اُس کے ساتھ سلام پھیر دے۔ (16)

مسئلہ ۲۳: بعض تکبیریں فوت ہو گئیں یعنی اُس وقت آیا کہ بعض تکبیریں ہو چکی ہیں تو فوراً شامل نہ ہو اس وقت ہو جب امام تکبیر کہے اور اگر انتظار نہ کیا بلکہ فوراً شامل ہو گیا تو امام کے تکبیر کہنے سے پہلے جو کچھ ادا کیا اُس کا اعتبار نہیں، اگر وہیں موجود تھا مگر تکبیر تحریمہ کے وقت امام کے ساتھ اللہ اکبر نہ کہا، خواہ غفلت کی وجہ سے دیر ہوئی یا ہنوز میت ہی کرتا رہ گیا تو یہ شخص اس کا انتظار نہ کرے کہ امام دوسری تکبیر کہے تو اُس کے ساتھ شامل ہو بلکہ فوراً ہی شامل ہو جائے۔ (17)

مسئلہ ۲۴: مسبوق یعنی جس کی بعض تکبیریں فوت ہو گئیں وہ اپنی باقی تکبیریں امام کے سلام پھیرنے کے بعد کہے اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ دعائیں پڑھے گا تو پوری کرنے سے پہلے لوگ میت کو کندھے تک اٹھالیں گے تو صرف تکبیریں کہہ لے دعائیں چھوڑ دے۔ (18)

(13) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۳

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۳۴، وغیرہا

(14) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۳

(15) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: حل یقط فرض الخ، ج ۳، ص ۱۳۴

(16) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۳۱

(17) غنیۃ المستملی، فصل فی الجنائز، ص ۵۸۷

(18) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۳۶

مسئلہ ۲۵: لاحق یعنی جو شروع میں شامل ہوا مگر کسی وجہ سے درمیان کی بعض تکبیریں رہ گئیں مثلاً پہلی تکبیر امام کے ساتھ کہی، مگر دوسری اور تیسری جاتی رہیں تو امام کی چوتھی تکبیر سے پیشتر یہ تکبیریں کہہ لے۔ (19)

مسئلہ ۲۶: چوتھی تکبیر کے بعد جو شخص آیا تو جب تک امام نے سلام نہ پھیرا شامل ہو جائے اور امام کے سلام کے بعد تین بار اللہ اکبر کہہ لے۔ (20)

مسئلہ ۲۷: کئی جنازے جمع ہوں تو ایک ساتھ سب کی نماز پڑھ سکتا ہے یعنی ایک ہی نماز میں سب کی نیت کر لے اور افضل یہ ہے کہ سب کی علیحدہ علیحدہ پڑھے اور اس صورت میں یعنی جب علیحدہ علیحدہ پڑھے تو ان میں جو افضل ہے اس کی پہلے پڑھے پھر اس کی جو اس کے بعد سب میں افضل ہے وہی القیاس۔ (21)

مسئلہ ۲۸: چند جنازے کی ایک ساتھ پڑھائی تو اختیار ہے کہ سب کو آگے پیچھے رکھیں یعنی سب کا سینہ امام کے مقابل ہو یا برابر برابر رکھیں یعنی ایک کی پائنتی یا سرہانے دوسرے کو اور اس دوسرے کی پائنتی یا سرہانے تیسرے کو وہی القیاس۔ اگر آگے پیچھے رکھے تو امام کے قریب اس کا جنازہ ہو جو سب میں افضل ہو پھر اس کے بعد جو افضل ہو وہی القیاس۔

اور اگر فضیلت میں برابر ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہو اسے امام کے قریب رکھیں یہ اس وقت ہے کہ سب ایک جنس کے ہوں اور اگر مختلف جنس کے ہوں تو امام کے قریب مرد ہو اس کے بعد لڑکا پھر خنثی پھر عورت پھر مرہقہ یعنی نماز میں جس طرح مقتدیوں کی صف میں ترتیب ہے، اس کا عکس یہاں ہے اور اگر آزاد و غلام کے جنازے ہوں تو آزاد کو امام سے قریب رکھیں مگر اگرچہ نابالغ ہو، اس کے بعد غلام کو اور کسی ضرورت سے ایک ہی قبر میں چند مردے دفن کریں تو ترتیب عکس کریں یعنی قبلہ کو اسے رکھیں جو افضل ہے جب کہ سب مرد یا سب عورتیں ہوں، ورنہ قبلہ کی جانب مرد کو رکھیں پھر لڑکے پھر خنثی پھر عورت پھر مرہقہ کو۔ (22)

مسئلہ ۲۹: ایک جنازہ کی نماز شروع کی تھی کہ دوسرا آگیا تو پہلے کی پوری کر لے اور اگر دوسری تکبیر میں دونوں کی نیت کر لی، جب بھی پہلے ہی کی ہوگی اور اگر صرف دوسرے کی نیت کی تو دوسرے کی ہوگی اس سے فارغ ہو کر پہلے کی

پھر پڑھے۔ (23)

مسئلہ ۳۰: نماز جنازہ میں امام بے وضو ہو گیا اور کسی کو اپنا خلیفہ کیا تو جائز ہے۔ (24)

مسئلہ ۳۱: میت کو بغیر نماز پڑھے دفن کر دیا اور مٹی بھی دے دی گئی تو اب اس کی قبر پر نماز پڑھیں، جب تک پھٹنے کا گمان نہ ہو اور مٹی نہ دی گئی ہو تو نکالیں اور نماز پڑھ کر دفن کریں اور قبر پر نماز پڑھنے میں دنوں کی کوئی تعداد مقرر نہیں کہ کتنے دن تک پڑھی جائے کہ یہ موسم اور زمین اور میت کے جسم و مرض کے اختلاف سے مختلف ہے، گرمی میں جلد پھٹے گا اور جاڑے میں بدیر تر یا شور زمین میں جلد خشک اور غیر شور میں بدیر فر بہ جسم جلد ل غر دیر میں۔ (25)

مسئلہ ۳۲: کوئیں میں گر کر مر گیا یا اوس کے اوپر مکان گر پڑا اور مردہ نکالا نہ جاسکا تو اسی جگہ اُس کی نماز پڑھیں اور دریا میں ڈوب گیا اور نکالا نہ جاسکا تو اس کی نماز نہیں ہو سکتی کہ میت کا مصلیٰ کے آگے ہونا معلوم نہیں۔ (26)

مسئلہ ۳۳: مسجد میں نماز جنازہ مطلقاً مکروہ تحریمی ہے، خواہ میت مسجد کے اندر ہو یا باہر، سب نمازی مسجد میں ہوں یا بعض، کہ حدیث میں نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کی ممانعت آئی۔ (27)

(23) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۶۵

(24) المرجع السابق

(25) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب: تعظیم اولی الامر واجب، ج ۳، ص ۱۴۶

(26) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب: تعظیم اولی الامر واجب، ج ۳، ص ۱۴۷

(27) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

اب عمارت علماء شیعہ۔ تئویر الابصار و در مختار میں ہے:

کرہت تحریماً و قیل تنزیہاً فی مسجد جماعة ہواى المیت فیہ وحده او مع القوم و اختلف فی الخارجة عن المسجد وحده او مع بعض القوم و المختار الکمرہ مطلقاً خلاصۃً۔

مکروہ تحریمی۔۔ اور کہا گیا کہ تنزیہی ہے مسجد جماعت میں، جس میں تنہا میت ہو یا پڑھنے والوں کے ساتھ ہو، اور اس جنازہ کے بارے میں اختلاف ہے جو تنہا یا بعض لوگوں کے ساتھ بیرون مسجد ہو، اور مختار یہ ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے۔ خلاصہ۔۔ (ت)

(۱۔ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مطبع مجتہبی رملی ۱/ ۲۳)

رد المختار میں ہے:

مطلقاً فی ای جمیع الصور المتقدمہ کہا فی الفتح عن الخلاصۃ و فی مختارات النواز سواء کان المیت فیہ او خارجہ و ظاہر الروایۃ، و فی روایۃ لایکرہ اذا کان المیت خارج المسجد۔

مطلقاً یعنی گزشتہ تمام صورتوں میں، جیسا کہ فتح القدیر میں خلاصہ سے منقول ہے۔ اور مختارات النوازل میں ہے کہ خواہ میت مسجد کے

اندر ہوا یا باہر، یہی ظاہر الروایۃ ہے۔۔۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں (ت)

(۲) رد المحتار باب صلوٰۃ الجنائز: ۱۱۱ ایچ سعید سمیعی کراچی ۲ (۲۲۵)

اشاہ میں ہے:

منع ادخال الميت فيه والصحيح ان المنع لصلوة الجنائز وان لم يكن الميت فيه الا لعذر مطر ونحو ذلك۔
مسجد میں میت کو لے جانا منع ہے اور صحیح یہ ہے کہ ممانعت نماز جنازہ کی وجہ سے ہے، اگرچہ میت مسجد کے اندر نہ ہو، مگر بارش وغیرہ کا خضر ہو تو رخصت ہے۔ (ت) (۱) الاشباہ والنظائر القول فی احکام المسجد مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیہ کراچی ۲ (۲۳۰)
بحر الرائق میں بعد بیان مذہب مختار فرمایا:

وقيل لا يكره اذا كان الميت خارج المسجد وهو مبني على ان الكراهة الاحتمال تلويث المسجد والاول هو الاوفاق لاطلاق الحديث كذا في الفتح القدیر ۲۔
اور کہا گیا کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں، اس قول کی بنیاد اس پر ہے کہ کراہت کا حکم آلودگی مسجد کے احتمال کی وجہ سے ہے، اور پہلا قول ہی احادیث حدیث کے مطابق ہے۔ ایسا ہی فتح القدیر میں ہے۔ (ت)

(۲) بحر الرائق ص ۱۸۷ سلطان اتق بصلواتہ مطبوعہ ایچ ایم سعید سمیعی کراچی ۲ (۱۸۷)

ہدایہ میں ہے:

لا یصلی علی میت فی مسجد جماعة لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صلی علی جنازة فی المسجد فلا اجر له ولانہ بنی لاداء المکتوب ولانہ یحتمل تلویث المسجد وفيها اذا كان الميت خارج المسجد اختلف المشائخ ۳۔

مسجد جماعت میں کسی میت کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے گی اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی اس کے لئے اجر نہیں۔۔۔ اور اس لئے کہ مسجد فرض نمازوں کی ادائیگی کے لئے بنی ہے اور اس لئے اس میں مسجد کی آلودگی کا احتمال ہے۔ اور ہدایہ ہی میں ہے: جب میت مسجد کے باہر ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ (ت)

(۳) الہدایہ فصل فی الصلوٰۃ علی الميت مطبوعہ المکتبۃ العربیہ کراچی ۱/۱۲۱

مبسوط امام شمس، لائسنس سرخسی سے حلیہ میں ہے: عندنا اذا كانت الجنائز خارج المسجد لم يكره ان يصلی الناس علیها فی المسجد انما الكراهة فی ادخال الجنائز فی المسجد۔ جب جنازہ مسجد کے باہر ہو تو ہمارے نزدیک یہ مکروہ نہیں کہ لوگ مسجد کے اندر اس کی نماز پڑھیں کراہت اسے مسجد کے اندر داخل کرنے ہی کی صورت میں ہے۔ (ت)

(۱) کتاب المبسوط باب غسل الميت مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۲/۶۸

برجندی شرح نقایہ میں ہے:

شارع عام اور دوسرے کی زمین پر نماز جنازہ پڑھنا منع ہے۔ (28) یعنی جب کہ مالک زمین منع کرتا ہو۔
مسئلہ ۳۴: جمعہ کے دن کسی کا انتقال ہوا تو اگر جمعہ سے پہلے تجہیز و تکفین ہو سکے تو پہلے ہی کر لیں، اس خیال سے روک رکھنا کہ جمعہ کے بعد مجمع زیادہ ہوگا مکروہ ہے۔ (29)

مسئلہ ۳۵: نماز مغرب کے وقت جنازہ آیا تو فرض اور سنتیں پڑھ کر نماز جنازہ پڑھیں۔ یوہیں کسی اور فرض نماز

کرہت صلوٰۃ الجنائزۃ فی مسجد جماعة اتفاقاً اذا وضعت الجنائزۃ فیہ ولو وضع خارجہ اختلاف المشائخ فیہ وذلك لان علة الكراهة اما توهم التلوث او كون المسجد ميئنا لاداء المكتوبة ۲۔ اھ ملخصاً۔

مسجد جماعت میں جنازہ رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا بالاتفاق مکروہ ہے، اور اگر جنازہ باہر رکھا ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ یہ اختلاف اس لئے ہے کہ کراہت کی علت آلودگی مسجد کا احتمال ہے یا یہ کہ مسجد فرائض و تہیہ کی ادائیگی کے لئے بنی ہے اھ بہ تخیس (ت)
(۲۔ شرح النکاح فی صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ نئی نولکشور لکھنؤ ۱/ ۱۸۱)

شرعیہ میں ہے:

قوله (یعنی الغرر) کرہت فی مسجد هو فیہ اقول والکرہة هنا باتفاق اصحابنا کما فی العنایة ۳۔
عبارت غرر (مسجد میں جنازہ رکھا ہو تو اس میں جنازہ مکروہ) میں کہتا ہوں یہاں کراہت پر ہمارے مشائخ کا اتفاق ہے، جیسا کہ عنایہ میں ہے۔ (ت) (۳۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ در الاحکام باب الجنائز مطبوعہ احمد کامل الکاتب دار المسعودت بیروت ۱/ ۱۶۵)

عبارات یہاں بکثرت ہیں و فیما نقلنا کفایہ وقد ظہر بہ کل ما اقمنا علیک (اور جس قدر ہم نے نقل کر دیا وہ کافی ہے، اور اس سے وہ ساری باتیں واضح ہو گئیں جو ہم نے بیان کیں۔ ت) واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۲۵۹-۲۶۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(28) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی کرہت صلاۃ الجنائزۃ فی المسجد، ج ۳، ص ۱۳۸

(29) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
جنازہ پر بکثیر جماعت قطعاً مطلوب ہے، مگر اس کے لئے تاخیر محبوب نہیں، جیسے بعض لوگ میت جمعہ کے دن دفن و نماز میں تاخیر کرتے ہیں تاکہ بعد میں جماعت عظیم شریک جماعت جنازہ ہو۔

تویر الابصار میں ہے:

کرہۃ تاخیر صلاتہ و دفنہ لیصل علیہ جمع عظیم بعد صلاۃ الجمعة ۱۔

اس خیال سے کہ نماز جمعہ کے بعد ایک عظیم جماعت نماز جنازہ میں شریک ہوگی نماز جنازہ اور دفن میں تاخیر کرنا مکروہ ہے۔ (ت)
(۱۔ در مختار شرح تویر الابصار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مطبع مجتہدائی دہلی ۱/ ۱۲۴)

غرض شرع مطہر میں تعجیل تجہیز بتاکید تمام مطلوب اور بے ضرورت شریعہ اس کی تاخیر سے ممانعت۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۲۴۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

کے وقت جنازہ آئے اور جماعت طیار ہو تو فرض و سنت پڑھ کر نماز جنازہ پڑھیں، بشرطیکہ نماز جنازہ کی تاخیر میں جسم خراب ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔ (30)

مسئلہ ۳۶: نماز عید کے وقت جنازہ آیا تو پہلے عید کی نماز پڑھیں پھر جنازہ پھر خطبہ اور گھن کی نماز کے وقت آئے تو پہلے جنازہ پھر گھن کی۔ (31)

مسئلہ ۳۷: مسلمان مرد یا عورت کا بچہ زندہ پیدا ہوا یعنی اکثر حصہ باہر ہونے کے وقت زندہ تھا پھر مر گیا تو اُس کو غسل و کفن دیں گے اور اس کی نماز پڑھیں گے، ورنہ اُسے ویسے ہی نہلا کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں گے، اُس کے لیے غسل و کفن بطریق مسنون نہیں اور نماز بھی اس کی نہیں پڑھی جائے گی، یہاں تک کہ سرجب باہر ہوا تھا اس وقت چیختا تھا مگر اکثر حصہ نکلنے سے پیشتر مر گیا تو نماز نہ پڑھی جائے، اکثر کی مقدار یہ ہے کہ سر کی جانب سے ہو تو سینہ تک اکثر ہے اور پاؤں کی جانب سے ہو تو کمر تک۔ (32)

مسئلہ ۳۸: بچہ کی ماں یا جنائی نے زندہ پیدا ہونے کی شہادت دی تو اس کی نماز پڑھی جائے، مگر وراثت کے بارے میں اُن کی گواہی نا معتبر ہے یعنی بچہ اپنے باپ فوت شدہ کا وارث نہیں قرار دیا جائے گا نہ بچہ کی وارث اُس کی ماں ہوگی، یہ اس وقت ہے کہ خود باہر نکلا اور کسی نے حاملہ کے شکم پر ضرب لگائی کہ بچہ مرا ہوا باہر نکلا تو وارث ہوگا اور وارث بنائے گا۔ (33)

مسئلہ ۳۹: بچہ زندہ پیدا ہوا یا مردہ اُس کی خلقت تمام ہو یا نا تمام بہر حال اس کا نام رکھا جائے اور قیامت کے دن اُس کا حشر ہوگا۔ (34)

مسئلہ ۴۰: کافر کا بچہ دار الحرب میں اپنی ماں یا باپ کے ساتھ یا بعد میں قید کیا گیا پھر وہ مر گیا اور اُس کے ماں باپ میں سے اب تک کوئی مسلمان نہ ہوا تو اسے نہ غسل دیں گے نہ کفن، خواہ دار الحرب ہی میں مرا ہو یا دارالاسلام میں اور اگر تنہا دارالاسلام میں اُسے لائیں یعنی اُس کے ماں باپ میں سے کسی کو قید کر کے نہ لائے ہوں نہ وہ بطور خود بچہ کے

(30) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب العیدین، مطلب: فیما یرجع تقدیر من صلاۃ عید و جنازۃ الخ، ج ۳، ص ۵۲-۵۳

والفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۱۸۳-۱۸۴

(31) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین، ج ۳، ص ۵۲

والجوهرة النيرة، کتاب الصلاة، باب صلاۃ الکسوف، ص ۱۲۴

(32) امد المحتار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: ممم اذا قال الخ، ج ۳، ص ۱۵۲-۱۵۳

(33) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: ممم اذا قال الخ، ج ۳، ص ۱۵۲

(34) لمرجع السابق، ص ۱۵۳

لانے سے پہلے ذمی بن کر آئے تو اسے غسل و کفن دیں گے اور اُس کی نماز پڑھی جائے گی، اگر اس نے عاقل ہو کر کفر اختیار نہ کیا۔ (35)

مسئلہ ۴۱: کافر کے بچہ کو قید کیا اور ابھی وہ دارالحرب ہی میں تھا کہ اُس کا باپ دارالاسلام میں آ کر مسلمان ہو گیا تو بچہ مسلمان سمجھا جائے گا یعنی اگرچہ دارالحرب میں مر جائے، اسے غسل و کفن دیں گے اس کی نماز پڑھیں گے۔ (36)

مسئلہ ۴۲: بچہ کو ماں باپ کے ساتھ قید کر لائے اور ان میں سے کوئی مسلمان ہو گیا یا وہ بچہ سمجھ وال تھا، خود مسلمان ہو گیا تو ان دونوں صورتوں میں وہ مسلمان سمجھا جائے گا۔ (37)

مسئلہ ۴۳: کافر کے بچہ کو ماں باپ کے ساتھ قید کیا مگر وہ دونوں وہیں دارالحرب میں مر گئے تو اب مسلمان سمجھا جائے، مجنون بالغ قید کیا گیا تو اس کا حکم وہی ہے جو بچہ کا ہے۔ (38)

مسئلہ ۴۴: مسلمان کا بچہ کافرہ سے پیدا ہوا اور وہ اُس کی منکوحہ نہ تھی، یعنی وہ بچہ زنا کا ہے تو اُس کی نماز پڑھی جائے۔ (39)



(35) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۹

والدہ، مختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۵۵، وغیرہا

(36) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: محم اذا قل الخ، ج ۳، ص ۱۵۵

(37) تنویر الابصار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۵۵-۱۵۷

(38) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب: محم اذا قل الخ، ج ۳، ص ۱۵۷

(39) رد المحتار

قبر و دفن کا بیان

مسئلہ ۱: میت کو دفن کرنا فرض کفایہ ہے اور یہ جائز نہیں کہ میت کو زمین پر رکھ دیں اور چاروں طرف سے دیواریں قائم کر کے بند کر دیں۔ (1)

مسئلہ ۲: جس جگہ انتقال ہوا اسی جگہ دفن نہ کریں کہ یہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے خاص ہے بلکہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں، مقصد یہ کہ اس کے لیے کوئی خاص مدفن نہ بنایا جائے میت بالغ ہو یا نابالغ۔ (2)

مسئلہ ۳: قبر کی لمبائی میت کے قد برابر ہو اور چوڑائی آدھے قد کی اور گہرائی کم سے کم نصف قد کی اور بہتر یہ کہ گہرائی بھی قد برابر ہو اور متوسط درجہ یہ کہ سینہ تک ہو۔ (3) اس سے مراد یہ کہ لحد یا صندوق اتنا ہو، یہ نہیں کہ جہاں سے کھودنی شروع کی وہاں سے آخر تک یہ مقدار ہو۔

مسئلہ ۴: قبر دو قسم ہے، لحد کہ قبر کھود کر اس میں قبلہ کی طرف میت کے رکھنے کی جگہ کھودیں اور صندوق وہ جو ہندوستان میں عموماً رائج ہے، لحد سنت ہے اگر زمین اس قابل ہو تو یہی کریں اور نرم زمین ہو تو صندوق میں حرج نہیں۔ (4)

مسئلہ ۵: قبر کے اندر چٹائی وغیرہ بچھانا ناجائز ہے کہ بے سبب مال ضائع کرنا ہے۔ (5)

مسئلہ ۶: تابوت کہ میت کو کسی لکڑی وغیرہ کے صندوق میں رکھ کر دفن کریں یہ مکروہ ہے، مگر جب ضرورت ہو مثلاً

(1) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۵

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۳

اٹلی حضرت، امام اہلسنت، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بلکہ ہر مسلمان کا کفن دفن مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جب ایک شخص میں منحصر ہو جائے فرض عین ہو جائے گا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۳، ص ۶۱۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) الدر المختار و رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۶

(3) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۴

(4) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۵

(5) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۶۴

زمین بہت تر ہے تو حرج نہیں اور اس صورت میں تابوت کے مصارف اس میں سے لیے جائیں جو میت نے مال چھوڑا ہے۔ (6)

مسئلہ ۷: اگر تابوت میں رکھ کر دفن کریں تو سنت یہ ہے کہ اس میں مٹی بچھا دیں اور دھننے بائیں خام (کچی) اینٹیں لگا دیں اور اوپر کہنگل (مٹی کی لپائی) کر دیں غرض یہ کہ اندر کا حصہ مثل لحد کے ہو جائے اور لوہے کا تابوت مکروہ ہے اور قبر کی زمین نرم ہو تو دھول بچھا دینا سنت ہے۔ (7)

مسئلہ ۸: قبر کے اس حصہ میں کہ میت کے جسم سے قریب ہے، پکی اینٹ لگانا مکروہ ہے کہ اینٹ آگ سے پکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو آگ کے اثر سے بچائے۔ (8)

مسئلہ ۹: قبر میں اترنے والے دو تین جو مناسب ہوں کوئی تعداد اس میں خاص نہیں اور بہتر یہ کہ قوی دینک و امین ہوں کہ کوئی بات نامناسب دیکھیں تو لوگوں پر ظاہر نہ کریں۔ (9)

(6) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۶۵، وغیرہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: تابوت میں دفن کرنا مکروہ و خلاف سنت ہے مگر اس حالت میں کہ وہاں زمین بہت نرم ہو تو حفاظت کے لئے حرج نہیں کما فی الہندیہ وغیرہ (جیسا کہ ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۲۶۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(7) رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۵

(8) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶، وغیرہ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں: اقول وفيه (۱) ما قدمنا لكن الكراهة ههنا واضحة فقد كره الأجر في القبر مما يلي المیت لاثار النار كما في البدائع وغيرها فهذا أولى بوجوه كما لا يخفى على من اعتبر فجزاه الله تعالى خيرا كثيرا في جنات الفردوس كما نبه على هذه الفائدة الفائزة

میں کہتا ہوں اس پر وہ اعتراض ہے جو ہم نے ذکر کیا، لیکن کراہت یہاں واضح ہے، کیونکہ آگ میں پکی ہوئی اینٹ قبر میں میت سے لگا کر استعمال کرنا ممنوع ہے کیونکہ اس میں آگ کا اثر ہوتا ہے، جیسا کہ بدائع وغیرہ میں ہے تو یہ بطریق اولیٰ مکروہ ہے کئی وجہ سے جیسا کہ عبرت حاصل کرنے والے پر مخفی نہیں اللہ تعالیٰ اسے جنت الفردوس میں خیر کثیر عطا فرمائے جیسا کہ اس عمدہ فائدہ میں تنبیہ کی گئی ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲، ص ۷۸۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(9) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶

مسئلہ ۱۰: جنازہ قبر سے قبلہ کی جانب رکھنا مستحب ہے کہ مردہ قبلہ کی جانب سے قبر میں اتارا جائے، یوں نہیں کہ قبر کی پائنتی رکھیں اور سر کی جانب سے قبر میں لائیں۔ (10)

مسئلہ ۱۱: عورت کا جنازہ اتارنے والے محارم ہوں، یہ نہ ہوں تو دیگر رشتہ والے یہ بھی نہ ہوں تو پرہیزگار اجنبی کے اتارنے میں مضائقہ نہیں۔ (11)

مسئلہ ۱۲: میت کو قبر میں رکھتے وقت یہ دعا پڑھیں:

بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ وَعَلَىٰ مِلَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ.

اور ایک روایت میں بِسْمِ اللّٰهِ کے بعد وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ بھی آیا ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۳: میت کو دہنی طرف کروٹ پر لٹائیں اور اس کا مونہ قبلہ کو کریں، اگر قبلہ کی طرف مونہ کرنا بھول گئے تختہ لگانے کے بعد یاد آیا تو تختہ ہٹا کر قبلہ رو کر دیں اور مٹی دینے کے بعد یاد آیا تو نہیں۔ یوں ہیں اگر بائیں کروٹ پر رکھا یا جدھر سر ہانا ہونا چاہیے ادھر پاؤں کیے تو اگر مٹی دینے سے پہلے یاد آیا ٹھیک کر دیں ورنہ نہیں۔ (13)

مسئلہ ۱۴: قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی بندش کھول دیں کہ اب ضرورت نہیں اور نہ کھولی تو حرج نہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۵: قبر میں رکھنے کے بعد لحد کو کچی اینٹوں سے بند کریں اور زمین نرم ہو تو تختہ لگانا بھی جائز ہے، تختوں کے درمیان جھری رہ گئی تو اُسے ڈھیلے وغیرہ سے بند کر دیں، صندوق کا بھی یہی حکم ہے۔ (15)

مسئلہ ۱۶: عورت کا جنازہ ہو تو قبر میں اتارنے سے تختہ لگانے تک قبر کو کپڑے وغیرہ سے چھپائے رکھیں، مرد کی قبر کو دفن کرتے وقت نہ چھپائیں البتہ اگر مینہ وغیرہ کوئی عذر ہو تو چھپانا جائز ہے، عورت کا جنازہ بھی ڈھکا رہے۔ (16)

(10) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۶۶، وغیرہ

(11) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶

(12) تہذیب الالبصار در المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۶

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶

(13) الدر المختار در المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۷

والفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶

(14) الجوهرة النيرة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۰

(15) الدر المختار در المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۷

(16) الدر المختار در المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۸

والجوهرة النيرة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۰

مسئلہ ۷: تختے لگانے کے بعد مٹی دی جائے مستحب یہ ہے کہ سرہانے کی طرف دونوں ہاتھوں سے تین بار مٹی ڈالیں۔

پہلی بار کہیں: مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ. (17)

دوسری بار: وَفِيهَا نَعِيدُكُمْ. (18)

تیسری بار: وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى. (19)

یا پہلی بار: اَللّٰهُمَّ جَافِ الْاَرْضَ عَنْ جَنْبَيْهِ. (20)

دوسری بار: اَللّٰهُمَّ افْتَحْ اَبْوَابَ السَّمَاءِ لِرُوحِهِ. (21)

تیسری بار: اَللّٰهُمَّ زَوِّجْهُ مِنْ حُورٍ الْعِذْنِ. (22)

اور میت عورت ہو تو،

تیسری بار یہ کہیں: اَللّٰهُمَّ اَدْخِلْهَا الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ. (23)

باقی مٹی ہاتھ یا گھرنی یا پھوڑے وغیرہ جس چیز سے ممکن ہو قبر میں ڈالیں اور جتنی مٹی قبر سے نکلی اُس سے زیادہ ڈالنا

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

جنازہ زمان پر چھتری یا گہوارہ بنا کر غلاف و پردہ ڈالنا مستحب و ماثور ہے، ایسا ہی چاہئے، اور جنازہ مردوں میں نہ اس کی حاجت نہ سلف سے عادت۔ ہاں بارش یا دھوپ وغیرہ کی شدت سے بچانے کو بنا میں تو کچھ حرج نہیں، فی کشف الغطاء (کشف الغطاء میں ہے):

اولیٰ آنست کہ پوشیدہ شود جنازہ زنانہ را و متحن داشتہ اند مگر متن صندوق را بپوشانے دے نہ بروئے مرد۔ مگر آن کہ ضرورتی داعی باشد چون خوف باران و برفت و شدت گرما و نحو آن۔ (۱) کشف الغطاء فصل پنجم مطبع احمدی دہلی ص ۳۲

عورتوں کے جنازہ کو چھپا دینا بہتر ہے اور اس کے لئے صندوق بنانا علماء نے مستحسن قرار دیا ہے مرد کے لئے نہیں، مگر یہ کوئی ضرورت داعی ہو بارش اور برف کا اندیشہ ہو یا سخت گرمی وغیرہ ہو۔ (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۱۳۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(17) اسی سے ہم نے تم کو پیدا کیا۔

(18) اور اسی میں تم کو لوٹائیں گے۔

(19) اور اسی سے تم کو دوبارہ نکالیں گے۔

(20) اے اللہ (عزوجل)! زمین کو اس کے دونوں پہلوؤں سے کشادہ کر۔ عورت کے لئے ضمیر مؤنث ہو جتنی بنا، لڑو جہا۔

(21) اے اللہ (عزوجل)! اس کی روح کیلئے آسمان کے دروازے کھول دے۔

(22) اے اللہ (عزوجل)! حور عین کو اس کی زوجہ کر دے۔

(23) اے اللہ (عزوجل)! اپنی رحمت سے تو اس کو جنت میں داخل کر دے۔

مکروہ ہے۔ (24)

مسئلہ ۱۸: ہاتھ میں جو مٹی لگی ہے، اسے جھاڑ دیں یا دھو ڈالیں اختیار ہے۔

مسئلہ ۱۹: قبر چوکھوٹی نہ بنائیں بلکہ اس میں ڈھال رکھیں جیسے اونٹ کا کوہان اور اس پر پانی چھڑکنے میں حرج نہیں، بلکہ بہتر ہے اور قبر ایک بالشت اونچی ہو یا کچھ خفیف زیادہ۔ (25)

مسئلہ ۲۰: جہاز پر انتقال ہوا اور کنارہ قریب نہ ہو، تو غسل و کفن دے کر نماز پڑھ کر سمندر میں ڈبودیں۔ (26)

مسئلہ ۲۱: علما و سادات کی قبور پر قبہ وغیرہ بنانے میں حرج نہیں اور قبر کو پختہ نہ کیا جائے۔ (27)

(24) الجوہرۃ السیرۃ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۱

والفتاویٰ المندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶

(25) الفتاویٰ المندیۃ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶

رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۸

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

ایک بالشت یا کچھ زائد۔ فی الدر المختار۔ یسنم قدر شبر ۳۔ فی رد المحتار ادا کثر حیثا قللا بدائع ۵۔ ایک بالشت کی مقدار کوہان کی طرح بنادی جائے (در مختار) یا کچھ زیادہ کر دی جائے، بدائع (رد المحتار) (ت)

(۳۔ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۱۲۵) (۵۔ رد المحتار باب صلوٰۃ الجنائز ادارۃ الطبائع المصریہ مصر ۱/ ۶۰۱)

زیادہ فاحش بلندی مکروہ ہے۔ حلیہ میں ہے:

تحمل الکراۃ علی الزیادۃ الفاحشۃ وعدمہا علی القلیلۃ المبلغۃ لہ مقدار اربع اصابع او ما فوقہ قلیل ۶۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۶۔ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی)

کراہت بہت زیادہ اونچی کرنے پر محمول ہے، اور عدم کراہت قلیل زیادتی پر جو ایک بالشت کی مقدار ہو یا اس سے کچھ زائد۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت) (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۵۲۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(26) رد المحتار المرجع السابق، ص ۱۶۵ وغنیۃ المحتملی، فصل فی الجنائز، ص ۶۰۷

(27) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۶۹

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

لجرم ائمہ کرام نے قبر و قبور علماء و مشائخ قدست اسرار ہم اباح بنی کی تصریح فرمائی۔ علامہ طاہر فتویٰ بعد عبارت مذکورہ فرماتے ہیں:

وقد اباح السلف ان یبنی علی قبر المشائخ والعلماء المشاہیر لیزورہم الناس ویستریحوا بالجلوس فیہا۔

سلف نے مشہور علماء و مشائخ کی قبروں پر عمارت بنانے کی اجازت دی ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کو آئیں اور اس میں بیٹھ کر

یعنی اندر سے پختہ نہ کی جائے اور اگر اندر خام ہو، اوپر سے پختہ تو حرج نہیں۔
مسئلہ ۲۲: اگر ضرورت ہو تو قبر پر نشان کے لیے کچھ لکھ سکتے ہیں، مگر ایسی جگہ نہ لکھیں کہ بے ادبی ہو، ایسے مقبرہ میں دفن کرنا بہتر ہے جہاں صالحین کی قبریں ہوں۔ (28)

ترام پائیں۔ (ت) (۱) مجمع بحار الانوار تحت لفظ شرف منیٰ نو لکھنؤ ۲/ ۱۸۷

بعینہ اسی طرح علامہ علی قاری مکی نے بعد عبارت مسطورہ ذکر فرمایا کہ وقد اباح السلف البناء ۲ الخ (سلف نے علماء و مشائخ کی قبور پر عمارت بنانے کی اجازت کی ہے۔ ت) (۲) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب دفن الميت مکتبہ امدادیہ بلقان ۴/ ۶۹
کشف الغطاء میں ہے: در مطالب المؤمنین گفتہ کہ مباح کردہ اند سلف بناء رابر قبر مشائخ علمائے مشہور تا مردم زیارت کنند و استراحت نمایند بجلوس در آں ولیکن اگر برائے زینت کنند حرام است و در مدینہ مطہرہ بنائے قبرا بر قبور اصحاب در زمان پیش کردہ اند ظاہر آنست کہ آں مجوز آن وقت باشد بر مرقد منور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نیز قبہ عالی ست ۳۔ مطالب المؤمنین میں لکھا ہے کہ سلف نے مشہور علماء و مشائخ کی قبروں پر عمارت بنانا مباح رکھا ہے تاکہ لوگ زیارت کریں اور اس میں بیٹھ کر آرام لیں، لیکن اگر زینت کے لیے بنائیں تو حرام ہے مدینہ منورہ میں صحابہ کی قبروں پر اگلے زمانے میں قبے تعمیر کئے گئے ہیں، ظاہر یہ ہے کہ اس وقت جائز قرار دینے سے ہی یہ ہوا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مرقد انور پر بھی ایک بلند قبہ ہے۔ (ت) (۳) کشف الغطاء باب دفن میت مطبع احمدی دہلی ص ۵۵
نور الایمان میں ہے:

قد نقل الشيخ الدهلوی فی مدارج عن مطالب المؤمنین ان السلف اباحوا ان یبنی علی قبر المشایخ والعلماء المشہورین قبة لیحصل الاستراحة الزائرين ویجلسون فی ظلها وھكذا فی المقاتیح شرح المصابیح وقد جوزہ اسمعیل الزاہدی الذی من مشاہیر الفقہاء ۴۔

(۴) مدارج النبوة بحوالہ مطالب المؤمنین وصل در نماز جنازہ مکتبہ لوریہ رضویہ سکسرا ۱/ ۴۲۰
شیخ محقق دہلوی نے مدارج النبوة میں مطالب المؤمنین سے نقل کیا ہے کہ سلف نے مشہور مشائخ و علماء کی قبروں پر قبے تعمیر کرنا جائز و مباح رکھا ہے تاکہ زائرین کو آرام ملے اور اس کے سائے میں بیٹھ سکیں، اسی طرح مقاتیح شرح مصابیح میں بھی ہے اور مشاہیر فقہاء میں سے اسمعیل زاہدی نے بھی اسے جائز قرار دیا ہے۔ (ت) (قادی رضویہ، جلد ۹، ص ۳۹۷-۳۹۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(28) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۷۰

والجوزة البیرة، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۱

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مہم دوین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن قادی رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
صالحین کے قریب دفن کرنا چاہئے کہ ان کے قرب کی برکت اسے شامل ہوتی ہے۔ اگر معاذ اللہ مسحق عذاب بھی ہو جاتا ہے تو وہ شفاعت کرتے ہیں، وہ رحمت کہ ان پر نازل ہوتی ہے اسے بھی گیر لیتی ہے،
حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مسئلہ ۲۳: مستحب یہ ہے کہ دفن کے بعد قبر پر سورۃ بقرہ کا اوّل و آخر پڑھیں سرہانے الم سے مُفْلِحُونَ تک اور پائنتی اَمِّنَ الرَّسُولُ سے ختم سورت تک پڑھیں۔ (29)

مسئلہ ۲۴: دفن کے بعد قبر کے پاس اتنی دیر تک ٹھہرنا مستحب ہے جتنی دیر میں اونٹ ذبح کر کے گوشت تقسیم کر دیا جائے، کہ ان کے رہنے سے میت کو انس ہوگا اور نکیرین کا جواب دینے میں وحشت نہ ہوگی اور اتنی دیر تک تلاوت قرآن اور میت کے لیے دُعا و استغفار کریں اور یہ دُعا کریں کہ سوال نکیرین کے جواب میں ثابت قدم رہے۔ (30)

مسئلہ ۲۵: ایک قبر میں ایک سے زیادہ بلا ضرورت دفن کرنا جائز نہیں اور ضرورت ہو تو کر سکتے ہیں، مگر دو میتوں

ادفنوا موتاکم وسط قوم صالحین ۲۔ اپنے اسوات کو اپنے لوگوں کے درمیان دفن کرو۔

(۲۔ الموضوعات لابن جردی باب دفن الميت فی جوار الصالحین دار الفکر بیروت ۳/ ۲۳۷)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ہم القوم لا یشقی بہم جلیسہم ۳۔ ان لوگوں کے پاس بیٹھنے والا بھی بد بخت نہیں رہتا۔

(۳۔ المدخل لابن الحاج صفۃ القیور دار الکتاب العربیہ بیروت ۳/ ۲۶۹)

اور اگر صالحین کا قرب میسر نہ ہو تو اس کے عزیزوں قریبوں کے قریب دفن کریں کہ جس طرح دنیا کی زندگی میں آدمی اپنے اعزاء کے قرب سے خوش ہوتا ہے اور ان کی جدائی سے طول، اسی طرح بعد موت بھی۔ ہم ابھی حدیث و فقہ کو ذکر کر آئے کہ مردے کو ہر اس بات سے ایذا ہوتی ہے جس سے زندہ کو۔ وحسبنا اللہ ونعم الوکیل (اور ہمیں اللہ کافی ہے اور وہ کیا ہی اچھا کر ساز ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۳۸۲-۳۸۵ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(29) الجوہرۃ الخیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، ص ۱۳۱، وغیرہ

(30) المریج السابق

اعلیٰ حضرت، امام الحسنات، مجددین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

صحیح مسلم شریف میں ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صاحبزادے عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ بھی صحابی ہیں نزاع میں فرمایا: اذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنائہم اقیمو حول قبری قدوما تنحرو جزور ویقسم لحمہا حتی استانس بہکم وانظر ماذا راجع بہ رسل ربی۔ (۱۔ صحیح مسلم باب کون الاسلام بہدم ما قبلہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۷۶)

جب مجھے دفن کر چکو مجھ پر قہقہہ کر آہستہ آہستہ مٹی ڈالنا پھر میرے قبر کے گرد اتنی دیر ٹھہرے رہنا کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے اور اس کا گوشت تقسیم ہو یہاں تک کہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں کہ اپنے رب کے رسول کو کیا جواب دیتا ہوں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۱۵۷ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

کے درمیان مٹی وغیرہ سے آڑ کر دیں اور کون آگے ہو کون پیچھے یہ اوپر مذکور ہوا۔ (31)

مسئلہ ۲۶: جس شہر یا گاؤں وغیرہ میں انتقال ہوا وہیں کے قبرستان میں دفن کرنا مستحب ہے اگرچہ یہ وہاں رہتا نہ ہو، بلکہ جس گھر میں انتقال ہوا اس گھر والوں کے قبرستان میں دفن کریں اور دو ایک میل باہر لے جانے میں حرج نہیں کہ شہر کے قبرستان اکثر اتنے فاصلے پر ہوتے ہیں اور اگر دوسرے شہر کو اس کی لاش اٹھالے جائیں تو اکثر علما نے منع فرمایا اور یہی صحیح ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ دفن سے پیشتر لے جانا چاہیں اور دفن کے بعد تو مطلقاً نقل کرنا ممنوع ہے، سوا بعض صورتوں کے جو مذکور ہوں گی۔ (32) اور یہ جو بعض لوگوں کا طریقہ ہے کہ زمین کو سپرد کرتے ہیں پھر وہاں سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرتے ہیں، یہ ناجائز ہے اور رافضیوں کا طریقہ ہے۔

مسئلہ ۲۷: دوسرے کی زمین میں بلا اجازت مالک دفن کر دیا تو مالک کو اختیار ہے خواہ اولیائے میت سے کہے اپنا مردہ نکال لو یا زمین برابر کر کے اس میں کھیتی کرے۔ یوں اگر وہ زمین شفعہ میں لے لی گئی یا غصب کیے ہوئے کپڑے کا کفن دیا تو مالک مردہ کو نکلا سکتا ہے۔ (33)

مسئلہ ۲۸: دفنی قبرستان میں کسی نے قبر طیار کرائی اس میں دوسرے لوگ اپنا مردہ دفن کرنا چاہتے ہیں اور قبرستان میں جگہ ہے، تو مکروہ ہے اور اگر دفن کر دیا تو قبر کھودوانے والا مردہ کو نہیں نکلا سکتا جو خرچ ہوا ہے لے لے۔ (34)

مسئلہ ۲۹: عورت کو کسی وارث نے زیور سمیت دفن کر دیا اور بعض ورثہ موجود نہ تھے ان ورثہ کو قبر کھودنے کی اجازت ہے، کسی کا کچھ مال قبر میں گر گیا مٹی دینے کے بعد یاد آیا تو قبر کھود کر نکال سکتے ہیں اگرچہ وہ ایک ہی درہم ہو۔ (35)

مسئلہ ۳۰: اپنے لیے کفن تیار رکھے تو حرج نہیں اور قبر کھودوار کھنا بے معنی ہے کیا معلوم کہاں مرے گا۔ (36)

مسئلہ ۳۱: قبر پر بیٹھنا، سونا، چلنا، پاخانہ، پیشاب کرنا حرام ہے۔ قبرستان میں جو نیا راستہ نکالا گیا اس سے گزرتا

(31) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶

(32) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۷

(33) المرجع السابق، در المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۷۱

(34) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۶

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۷۱

(35) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السادس، ج ۱، ص ۱۶۷

ورد المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی دفن المیت، ج ۳، ص ۱۷۱

(36) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، ج ۳، ص ۱۸۳

مسئلہ ۳۲: اپنے کسی رشتہ دار کی قبر تک جانا چاہتا ہے مگر قبروں پر گزرنا پڑے گا تو وہاں تک جانا منع ہے، دورتی سے فاتحہ پڑھ دے، قبرستان میں جوتیاں پہن کر نہ جائے۔ ایک شخص کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جوتے پہنے دیکھا، فرمایا: جوتے اتار دے، نہ قبر والے کو ٹوایا دے، نہ وہ تجھے۔

مسئلہ ۳۳: قبر پر قرآن پڑھنے کے لیے حافظ مقرر کرنا جائز ہے۔ (38) یعنی جب کہ پڑھنے والے اجرت پر نہ پڑھتے ہوں کہ اجرت پر قرآن مجید پڑھنا اور پڑھوانا جائز ہے، اگر اجرت پر پڑھوانا چاہے تو اپنے کام کاج کے لیے نوکر رکھے پھر یہ کام لے۔

مسئلہ ۳۴: شجرہ یا عہد نامہ قبر میں رکھنا جائز ہے اور بہتر یہ ہے کہ میت کے منہ کے سامنے قبلہ کی جانب طاق کھود کر اس میں رکھیں، بلکہ درمختار میں کفن پر عہد نامہ لکھنے کو جائز کہا ہے اور فرمایا کہ اس سے مغفرت کی امید ہے اور میت کے سینہ اور پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنا جائز ہے۔ ایک شخص نے اس کی وصیت کی تھی، انتقال کے بعد سینہ اور پیشانی پر بسم اللہ شریف لکھ دی مگر کسی نے انھیں خواب میں دیکھا، حال پوچھا؟ کہا: جب میں قبر میں رکھا گیا، عذاب کے فرشتے آئے، فرشتوں نے جب پیشانی پر بسم اللہ شریف دیکھی کہا تو عذاب سے بچ گیا۔ (39) یوں

جیسا کہ امام عبد العظیم نے کہا ہے۔ (ت) (۳) التزیب والتریب والترحیب من الجلوس علی القبر الخ مصطفیٰ ابی ہبی مصر ۲/ ۳۷۲) آگے مزید لکھتے ہیں:

سیدی عبدالغنی باطنی حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں:

قال الوالد رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح علی الدرود ویکرہ ان یوطئ القبر لما روی عن ابن مسعود الخ و ذکر اثر الذی روینا۔

والد صاحب نے درود کی شرح میں فرمایا کہ قبر کا روندنا مکروہ ہے جیسا کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے الخ، پھر آپ نے وہی اثر ذکر کیا جو ہم روایت کر چکے ہیں۔ (۳) حدیقہ ندیہ العنق الثامن من الامناف التسعة فی آفات الرجل نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/ ۵۰۴) اور محیط سے نقل فرمایا:

یکرہ ان یطأ علی القبر بالرجل ویقعد علیہ ۱۔ اہ قولہ یعنی بالرجل قلت فتم ہذا لتلا بحبل علی الجماع (۱) حدیقہ ندیہ العنق الثامن من الامناف التسعة فی آفات الرجل نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/ ۵۰۴)

قبر کو پیروں سے روندنا اور اس پر بیٹھنا مکروہ ہے اہ قلت پیروں سے روندنے کی تشریح اس لیے کر دی کہ جماع پر محمول نہ کیا جائے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۳۳۵-۳۳۸ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(38) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، ج ۳، ص ۱۸۵

(39) امرئع السابق، والفتاویٰ التاتاریخیہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی، ج ۲، ص ۱۷۰

بھی ہو سکتا ہے کہ پیشانی پر بسم اللہ شریف لکھیں اور سینہ پر کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ صلی اللہ تعالیٰ

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
امام ترمذی حکیم الہی سیدی محمد بن علی معاصر امام بخاری نے نوادر الاصول میں روایت کی کہ خود حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

من كتب هذا الدعاء وجعله بين صدر الميت وكفنه في رقعة لم ينله عذاب القبر ولا يرى منكر او نكيراً وهو
هذا لا اله الا الله والله اكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم۔

جو یہ دعا کسی پر چہ پر لکھ کر میت کے سینہ پر کفن کے نیچے رکھ دے اُسے عذاب قبر نہ ہونے کا بڑا ثبوت ہے اور وہ دعا یہ ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔ (۱۔ فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ترمذی باب الجنائز مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۶/۲)

نیز ترمذی میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو ہر نماز میں سلام کے بعد یہ
دعا پڑھے:

اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ اِنِّیْ اَعْقَدُ اِلَيْكَ فِیْ هَذِهِ الْحَيٰةِ
الدُّنْيَا بِاَنِّكَ اَنْتَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَ عَذَّكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ وَ اَنْنِیْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَ رَسُوْلُكَ فَلَا تُكَلِّبْنِیْ اِلٰی نَفْسٍ
قَبْلَ اَنَّكَ اِنْ تُكَلِّبْنِیْ اِلٰی نَفْسٍ تُقَرِّبْنِیْ مِنَ الْیَقْرِ وَ تُبَاعِدْنِیْ مِنَ الْخَیْرِ وَ اِنِّیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَلَا بِرَحْمَتِكَ فَاَجْعَلْ رَحْمَتَكَ لِيْ عَهْدًا
عِنْدَكَ تُؤَدِّیْهِ اِلٰی یَوْمِ الْقِيٰمَةِ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ۔ ۲۔

فرشتہ اسے لکھ کر قبر پر قیامت کے لئے اُٹھارے گا، جب اللہ تعالیٰ اُس بندے کو قبر سے اُٹھائے، فرشتہ وہ نوشتہ ساتھ لائے اور ندا کی جائے
عہد دالے کہاں ہیں، انہیں وہ عہد نامہ دیا جائے۔ (۲۔ نوادر الاصول اصول الرابع والسبعون والمائة مطبوعہ دارصادر بیروت ص ۲۱۷)
امام نے اسے روایت کر کے فرمایا:

وعن طاووس انه امر بهذه الكلمات فكتبت في كفنه۔ ۳۔

امام طاووس کی وصیت سے عہد نامہ اُن کے کفن میں لکھا گیا۔

(۳۔ الدر المنثور بحوالہ حکیم الترمذی تحت الامن احمد عند الرحمن عہد منشورات مکتبہ آیۃ اللہ قم ایران ۲۸۶/۴)

امام فقیہ ابن عجمیل نے اسی دعائے عہد نامہ کی نسبت فرمایا:

اذا كتب هذا الدعاء وجعل مع الميت في قبره وقاه الله فتنة القبر وعذابه۔ ۴۔ جب یہ لکھ کر میت کے ساتھ قبر میں رکھ
دیں تو اللہ تعالیٰ اُسے سوال تکبیرین و عذاب قبر سے امان دے۔

(۴۔ فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ابن عجمیل باب الجنائز مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۶/۲)۔

علیہ وسلم مگر نہلانے کے بعد کفن پہنانے سے پیشتر کلمہ کی انگلی سے لکھیں روشنائی سے نہ لکھیں۔ (40)



(۹) یہی امام فرماتے ہیں:

من كتب هذا الدعاء في كفن الميت رفع الله عند العذاب الى يوم ينفخ في الصور وهو هذا:
جو یہ دعائیت کے کفن میں لکھے اللہ تعالیٰ قیامت تک اس سے عذاب اٹھالے اور وہ یہ ہے:

(۱) فتاویٰ کبیری بحوالہ ابن عجل باب الجنائز مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۶

اللهم اني اسألك يا عالم السرياء يا عظيم الخطر يا خالق البشر يا موقع الظفر يا معروف الاثر يا ذا الطول والمن
يا كاشف الضر والمحن يا اله الاولين والآخرين فرج عني همومي واكشف عني غمومي وصل اللهم على سيدنا
محمد وسلم اے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۱۰۸-۱۱۰ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

کفن پر لکھنے کے بارے میں تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد ۹ میں رسالہ الحرف الحسن فی الکتابۃ علی الکفن ملاحظہ فرمائیے۔

(40) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب: لیسما یکتب علی کفن الميت، ج ۳، ص ۱۸۶

زیارتِ قبور

مسئلہ ۳۵: زیارتِ قبور مستحب ہے ہر ہفتہ میں ایک دن زیارت کرے، جمعہ یا جمعرات یا ہفتہ یا پیر کے دن مناسب ہے، سب میں افضل روز جمعہ وقت صبح ہے۔ اولیائے کرام کے مزارات طیبہ پر سفر کر کے جانا جائز ہے، وہ اپنے زائر کو نفع پہنچاتے ہیں اور اگر وہاں کوئی منکر شرعی ہو مثلاً عورتوں سے اختلاط تو اس کی وجہ سے زیارت ترک نہ کی جائے کہ ایسی باتوں سے نیک کام ترک نہیں کیا جاتا، بلکہ اسے بُرا جانے اور ممکن ہو تو بڑی بات زائل کرے۔ (۱)

(۱) اہل حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مسلک محقق شرح منک متوسط، پھر فاضل ابن عابدین حاشیہ شرح تنویر میں فرماتے ہیں:

من آداب الزیارة ما قالوا من انه لا یاتی الزائر من قبل راسه لانه اتعب بصر الميت بخلاف الاول لانه یکون مقابل بصره۔

زیارتِ قبور کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء نے فرمائی ہے کہ زیارت کو قبر کی پائنتی سے جائے نہ کہ سرہانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مشقت ہوگی یعنی سر اٹھا کر دیکھنا پڑھے گا، پائنتی سے جائے گا تو اس کی نظر کے خاص سامنے ہوگا۔

(۱) رد المحتار حاشیہ در مختار مطلب فی زیارۃ بقیور مصطفیٰ البابی مصر / ۲۶۵

قول (۶۵): مدخل میں فرمایا:

کفی فی هذا بیانا قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام المؤمن ینظر بنور اللہ انتہی ونور اللہ لا یمحیہ شیء هذا فی حق الاحیاء من المؤمنین، فكیف من كان منهم فی الدار الاخرۃ۔

اس امر کے ثبوت میں کہ اہل قبور کو احوالِ احیاء پر علم و شعور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا بس ہے کہ مسلمان خدا کے نور سے دیکھتا ہے اور خدا کے نور کو کوئی چیز پرودہ نہیں ہوتی، جب زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا پوچھنا جو آخرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں:

(۲) المدخل فصل فی الکلام علی زیارۃ سید المرسلین الخ دار الکتاب العربی بیروت / ۲۵۳

قول (۶۶): شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قنوی سے نقل فرماتے ہیں:

در میان قبور سائر مؤمنین و ارواح ایشان نسبت خاصی است مگر کہ بدان زائرین مای شانہ و در سلام بر ایشان می کنند بدلیل استحباب زیارت در جمیع اوقات۔ تمام مؤمنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے زیارت کے لیے آنے والوں کو پہچانتے ہیں اور ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت تمام اوقات میں مستحب ہے۔

(۳) جذب القلوب باب چہارم دہم فشی فو لک شور لکھنؤ ص ۲۰۶

مسئلہ ۳۶: عورتوں کے لیے بعض علما نے زیارت قبور کو جائز بتایا، درمختار میں یہی قول اختیار کیا، مگر مزیدوں کی

قول (۶۷): انیس الغریب میں فرمایا:

ويعرفون من اتاهم زائراً

(جو زیارت کو آتا ہے مردے اسے پہچانتے ہیں۔ ت) (۴۱ انیس الغریب)

قول (۶۸): تیسیر میں ہے:

الشعور باق حتی بعد الدفن حتی انه يعرف زائراً

شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی یہاں تک کہ اپنے زائر کو پہچانتا ہے۔

(۱) تیسیر شرح جامع صغیر تحت ان النیت عرف من عملہ مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعدیہ ۱/ ۳۰۳

قول (۶۹): لمعات و اشعة اللمعات و جامع البرکات میں ہے:

واللفظ للوسلی در روایات آمدہ است کہ دادہ می شود برائے میت روز جمعہ علم و ادراک پیشتر از پنج روز ہائے دیگر تا آنکہ می شناسد زائر را پیشتر از روز دیگر ۲۔

اشفاۃ اللمعات کے ہیں: روایات میں آیا ہے کہ میت کو جمعہ کے دن دوسرے دنوں سے زیادہ علم و ادراک دیا جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ روز جمعہ زیارت کرنے والے کو دوسرے دن سے زیادہ پہچانتا ہے۔

(۲) اشفاۃ اللمعات باب زیارة القیور فصل انور یہ رضویہ سکھر ۱/ ۷۶

شرح سفر السعدۃ میں مفصل وضع فرمایا کہ: خاصیت سی ام آنکہ روز جمعہ امداح مومنوں بقیور خویش نزدیک می شوند نزدیک شدن معنوی و تعقل و اتصال روحانی نظیر و مشابہ اتصال کہ بدن دارد و زائر ان را کہ نزدیک قبری آیندی شناسد و خود ہمیشہ می شناسند و لیکن دریں روز شناختن زیادت بر شناخت سائر ایام است از جهت نزدیک شدن بقیور و لا بد شناخت از نزدیک پیشتر و قوی تر باشد از شناخت و دور در بعض روایات آمد کہ ایں شناخت در ول روز پیشتر است از آخر آن و لہذا از زیارت قبور درین وقت مستحب تر است و عادت در حرمین شریفین ہمیں است ۳۔

تیسویں ۳۰ خاصیت یہ ہے کہ جمعہ کے دن مومنین کی روہیں اپنی قبروں سے نزدیک ہو جاتی ہیں، یہ نزدیکی معنوی و قوی ہے و روحانی تعقل و اتصال ہوتا ہے جیسے بدن سے قرب و اتصال ہوتا ہے۔ اس دن جو زائرین قبر کے پاس آتے ہیں انہیں پہچانتی ہیں، اور یہ پہچان ہمیشہ ہوتا ہے مگر اس دن کی شناخت دیگر ایام کی شناخت سے بڑھی ہوئی ہوتی ہے، ضروری بات ہے کہ نزدیک سے جو شناخت سے زائد ہوتی ہے وہ دور و بی شناخت سے رائد قوی ہوتی ہے۔ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ شناخت جمعہ کی شام کو بہ نسبت اور زیادہ ہوتی ہے اسی لیے وقت زیارت قبور کا استحباب زیادہ ہے، اور حرمین شریفین کا دستور بھی یہی ہے۔ (ت)

(۳) شرح سفر السعدۃ فصل در بیان تعظیم محمد نور یہ رضویہ سکھر ص ۱۹۹

اقول ولا عطر بعد العروس (میں کہتا ہوں، دلہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت)

قول (۷۰ و ۷۱): شیخ و شیخ الاسلام نے فرمایا: واللفظ للشیخ فی جامع البرکات (جامع البرکات میں شیخ کے الفاظ ہیں۔ ت) ۷۰

قبر پر جائیں گی تو جزع و فزع کریں گی، لہذا ممنوع ہے اور صالحین کی قبور پر برکت کے لیے جائیں تو بوڑھیوں کے لیے حرج نہیں اور جوانوں کے لیے ممنوع۔ (2) اور اسلم یہ ہے کہ عورتیں مطلقاً منع کی جائیں کہ انہوں کی قبور کی زیارت میں تو وہی جزع و فزع ہے اور صالحین کی قبور پر یا تعظیم میں حد سے گزر جائیں گی یا بے ادبی کریں گی کہ عورتوں میں یہ دونوں باتیں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ (3)

مسئلہ ۳: زیارت قبر کا طریقہ یہ ہے کہ پائنتی کی جانب (قدموں کی طرف) سے جا کر میت کے مونہ کے سامنے کھڑا ہو، سر ہانے سے نہ آئے کہ میت کے لیے باعث تکلیف ہے یعنی میت کو گردن پھیر کر دیکھنا پڑے گا کہ کون آتا ہے اور یہ کہئے:

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ دَارِ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ أَنْتُمْ لَنَا سَلَفٌ وَإِنَّا لِنُشَاءُ اللَّهُ بِكُمْ لَا حِقُونُ نَسْأَلُ
اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ يَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَأْخِرِينَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْأَرْوَاحِ
الْفَانِيَةِ وَالْأَجْسَادِ الْبَالِيَةِ وَالْعِظَامِ النَّخِرَةِ أَدْخِلْ هَذِهِ الْقُبُورَ مِنْكَ رَوْحًا وَرَيْحَانًا وَمِنَّا تَحِيَّةً
وَسَلَامًا. (4)

تحقیق ثابت شدہ است آیات واحادیث کہ روح باقی است وادرام و شعور بزائران و احوال ایشان ثابت است و این امریت مقرر در
دین اس آیات واحادیث سے بہ تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ روح باقی رہتی ہے اور اسے زائرین اور ان کے احوال کا علم وادراک ہوتا ہے۔
یہ دین میں ایک طے شدہ امر ہے۔ (ت) (جامع البرکات)

قول (۷۲): تیسرے میں زیر حدیث من زار قبر ابویہ (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت) نقل فرمایا:

هذا نص في ان الميت يشعر من يزوره والالما مع تسميته زائرا واذالم يعلم المزور بزيارته من زاره له يصح
ان يقال زاره هذا هو المعقول عند جميع الامم ۲۔

(۲) تیسرے شرح جامع صغیر تحت من زار قبر ابویہ مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۲/۴۲۰

یہ حدیث نص ہے اس بات میں کہ مردہ زائر پر مطلع ہوتا ہے ورنہ اسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی ملاقات کو جائے جب اسے خبر ہی نہ ہو تو
یہ نہیں کہہ سکتے کہل اس سے ملاقات کی، تمام عالم اس لفظ سے یہی معنی سمجھتا ہے۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۷۵۹-۷۶۳ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی زیارة القبور، ج ۳، ص ۷۸

(3) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۵۳۸

(4) سلام ہو تم پر اے قوم مؤمنین کے گھر والو! تم ہمارے اگلے ہو اور ہم انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں، اللہ (عزوجل) سے ہم اپنے اور
تمہارے لیے عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں، اللہ (عزوجل) ہمارے اگلوں اور پچھلوں پر رحم کرے۔ اے اللہ (عزوجل)! اے

پھر فاتحہ پڑھے اور بیٹھنا چاہے تو اتنے فاصلہ سے بیٹھے کہ اس کے پاس زندگی میں نزدیک یا دور جتنے فاصلہ پر بیٹھ سکتا تھا۔ (5)

مسئلہ ۳۸: قبرستان میں جائے تو الحمد شریف اور الحمد سے مُفْلِحُونَ تک اور آیۃ الکرسی اور اَمِنْ الرَّسُولِ آخر سورہ تک اور سورہ یس اور تَبَارَكَ الَّذِي اور اَلْهٰكُمُ الشَّكَاوَرُ ایک ایک بار اور قُلْ هُوَ اللّٰهُ بَارِه یا گیارہ یا سات یا تین بار پڑھے اور ان سب کا ثواب مردوں کو پہنچائے۔ حدیث میں ہے: جو گیارہ بار قُلْ هُوَ اللّٰهُ شریف پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو پہنچائے تو مردوں کی گنتی برابر اسے ثواب ملے گا۔ (6)

مسئلہ ۳۹: نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور ہر قسم کی عبادت اور ہر عمل نیک فرض و نفل کا ثواب مردوں کو پہنچا سکتا ہے، اُن سب کو پہنچے گا اور اس کے ثواب میں کچھ کمی نہ ہوگی، بلکہ اُس کی رحمت سے امید ہے کہ سب کو پورا ملے یہ نہیں کہ اُسی ثواب کی تقسیم ہو کر ٹکڑا ٹکڑا ملے۔ (7) بلکہ یہ امید ہے کہ اس ثواب پہنچانے والے کے لیے اُن سب کے مجموعے کے

رب فانی روحوں کے اور جسم گل جانے والے اور بوسیدہ ہڈیوں کے، تو اپنی طرف سے ان قبروں میں تازگی اور خوشبودار گل کر اور ہماری طرف سے تحیت و سلام پہنچا دے۔

(5) ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی زیارۃ القبر، ج ۳، ص ۱۷۹

(6) الدر المختار و ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی زیارۃ القبر، ج ۳، ص ۱۷۹

(7) ردالمحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائز، مطلب فی القراءۃ للہیت الخ، ج ۳، ص ۱۸۰

ایصال ثواب

یعنی قرآن مجید کی تلاوت یا کلمہ شریف یا نفل نمازوں یا کسی بھی بدنی یا مالی عبادتوں کا ثواب کسی دوسرے کو پہنچانا یہ جائز ہے اسی کو عام طور پر لوگ فاتحہ دینا اور فاتحہ دلانا کہتے ہیں زندوں کے ایصال ثواب سے مردوں کو فائدہ پہنچتا ہے نقد اور عتقہ کی کتابوں مثلاً ہدایہ و شرح عقائد نسفیہ میں اس کا بیان موجود ہے اس کو بدعت اور ناجائز کہنا جہالت اور ہٹ دھرمی ہے حدیث سے بھی اس کا جائز ہونا ثابت ہے چنانچہ حضرت سعد بن عبادہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کا جب انتقال ہو گیا تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! میری ماں کا انتقال ہو گیا ان کے لئے کون سا صدقہ افضل ہے؟ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پانی (بہترین صدقہ ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فرمانے کے مطابق) حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کنواں کھدوا دیا (اور اسے اپنی ماں کی طرف منسوب کرتے ہوئے) کہا یہ کنواں سعد کی ماں کے لئے ہے (یعنی اس کا ثواب اس کی روح کو ملے)

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الزکاۃ، باب فضل الصدقۃ، الفصل الثانی، رقم ۱۹۱۲، ج ۱، ص ۵۲)

اسی طرح ایک اور حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! میری ماں کا چانک انتقال ہو گیا اور وہ کسی بات کی وصیت نہ کر سکی میرا گمان ہے کہ وہ انتقال کے وقت کچھ بول سکتی تو صدقہ ضرور دیتی تو اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کر دوں

برابر ملے مثلاً کوئی نیک کام کیا، جس کا ثواب کم از کم دس ملے گا، اس نے دس مردوں کو پہنچایا تو ہر ایک کو دس دس ملیں گے تو کیا اس کی روح کو ثواب پہنچے گا؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہاں پہنچے گا۔

(صحیح مسلم، کتاب الزکاۃ، باب وصول ثواب الصدقۃ۔۔۔ الخ، رقم ۱۰۰۳، ص ۵۰۲)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں ارشاد فرمایا کہ:

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر میت کی طرف سے صدقہ دیا جائے تو میت کو اس کا فائدہ اور ثواب پہنچتا ہے اسی پر عہد کا اتفاق ہے۔

(شرح صحیح مسلم، کتاب الزکاۃ، باب وصول ثواب الصدقۃ۔۔۔ الخ، ص ۳۲۳)

اس کے علاوہ ان حدیثوں سے مندرجہ ذیل مسائل بھی نہایت ہی واضح طور پر ثابت ہوتے ہیں۔

- (۱) میت کے ایصال ثواب کے لئے پانی بہترین صدقہ ہے کہ کنواں کھدوا کر یا تل لگوا کر یا سبیل لگا کر اس کا ثواب میت کو بخشا جائے۔
- (۲) میت کو کسی کار خیر کا ثواب بخشا بہتر اور اچھا کام ہے چنانچہ تفسیر عزیزی پارہ ۱۱۳ پر ہے کہ۔

مردہ ایک ڈوبنے والے کی طرح کسی فریادرس کے انتظار میں رہتا ہے ایسے وقت میں صدقات اور دعائیں اور نیتیں اس کے بہت کام آتے ہیں یہی وجہ ہے کہ لوگ ایک سال تک خصوصاً موت کے بعد ایک چلہ تک میت کو اس قسم کی امداد پہنچانے کی پوری پوری کوشش کرتے ہیں۔

(۳) ثواب بخشنے کے الفاظ زبان سے ادا کرنا صحابہ علیہم الرضوان کی سنت ہے۔

(۴) کھانا شیرینی وغیرہ سامنے رکھ کر فاتحہ دینا جائز ہے اس لئے کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اشارہ قریب کا غلغلا استعمال کرتے ہوئے فرمایا ہذہ نام سعد یہ کنواں سعد کی ماں کے لئے ہے یعنی اے اللہ عزوجل اس کنوئیں کے پانی کا ثواب میری ماں کو عطا فرما اس سے معلوم ہوا کہ کنواں ان کے سامنے تھا۔

(۵) غریب، مسکین کو کھانا وغیرہ دینے سے پہلے بھی فاتحہ کرنا جائز ہے جیسا کہ حضرت سعد نے کیا کہ کنواں تیار ہونے کے ساتھ ہی انہوں نے ثواب بخش دیا حالانکہ لوگوں کے پانی استعمال کرنے کے بعد ثواب ملے گا اسی طرح اگر چہ غریب مسکین کو کھانا دینے کے بعد ثواب ملے گا لیکن اس ثواب کو پہلے ہی بخش دینا جائز ہے۔

(۶) کسی چیز پر میت کا نام آنے سے وہ چیز حرام نہ ہوگی مثلاً غوث پاک کا بکرا یا غازی میاں کا مرغی کہنے سے بکرا یا مرغی حرام نہیں ہو سکتا کیونکہ حضرت سعد صحابی نے اس کنوئیں کو اپنی مرحومہ ماں کے نام سے منسوب کیا تھا جو آج تک بکرا یا مرغی کے نام سے مشہور ہے اور دور صحابہ سے آج تک مسلمان اس کا پانی پیتے رہے ہیں اور کوئی بھی اس کا قائل نہیں کہ ام سعد کا نام بول دینے سے کنوئیں کا پانی حرام ہو گیا۔

بہر حال اس بات پر چاروں اماموں کا اتفاق ہے کہ ایصال ثواب یعنی زندوں کی طرف سے مردوں کو ثواب پہنچانا جائز ہے اب رہیں تخصیصات کہ تیسرے دن ثواب پہنچانا، چالیسویں دن ثواب پہنچانا۔ تو یہ تخصیصات اور دنوں کی خصوصیات نہ تو شرعی تخصیصات ہیں نہ کوئی بھی ان کو شرعی سمجھتا ہے کیونکہ کوئی بھی یہ نہیں کہتا کہ اسی دن ثواب پہنچے گا بلکہ یہ تخصیصات محض عرفی اور روایتی بات ہے جو لوگوں نے اپنی سہولت کے لئے مقرر کر رکھی ہے ورنہ سب جانتے ہیں کہ انتقال کے بعد ہی سے تلاوت قرآن مجید اور صدقات و خیرات کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے اور اکثر لوگوں کے یہاں بہت دنوں تک یہ سلسلہ جاری رہتا ہے ان سب باتوں کے ہوتے ہوئے یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ

اور اس کو ایک سو دس اور ہزار کو پہنچایا تو اسے دس ہزار دس وعلیٰ ہذا القیاس۔ (8)

مسئلہ ۴۰: نابالغ نے کچھ پڑھ کر یا کوئی نیک عمل کر کے اس کا ثواب مردہ کو پہنچایا تو انشاء اللہ تعالیٰ پہنچے گا۔ (9)
مسئلہ ۴۱: قبر کو بوسہ دینا بعض علما نے جائز کہا ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ منع ہے۔ (10) اور قبر کا طواف تعظیمی منع ہے
اور زبردستی سینے کے لیے گرد مزار پھرتا تو حرج نہیں، مگر عوام منع کیے جائیں بلکہ عوام کے سامنے کیا بھی نہ جائے کہ کچھ کا
پتہ سمجھیں گے۔



سنی لوگ تیسرے دن اور چالیسویں دن کے سوا دوسرے دنوں میں ایصالِ ثواب کو ناجائز مانتے ہیں یہ بہت بڑا افتراء اور شرمناک تہمت ہے جو مخالفین کی طرف سے ہم سنی مسلمانوں پر لگانے کی کوشش کی جا رہی ہے اور خواہ مخواہ تیجہ اور چالیسویں کو حرام کہہ کر مردوں کو ثواب سے محروم کیا جا رہا ہے بہر حال جب ہم یہ قاعدہ کلیہ بیان کر چکے ہیں کہ ایصالِ ثواب اور فاتحہ جائز ہے تو ایصالِ ثواب کے تمام جزئیات کے احکام اسی قاعدہ کلیہ سے معلوم ہو گئے۔

(8) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۶۴۳-۶۴۹

(9) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۶۴۹-۶۴۴

(10) اشعۃ اللمعات، کتاب الجنائز، باب زیارۃ القبر، ج ۱، ص ۶۳

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
بوسہ قبر میں علماء کو اختلاف ہے۔ اور احوط منع ہے۔ خصوصاً مزارات طیبہ اولیاء کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ کے
فایضے سے کھڑا ہو، یہی ادب ہے پھر تقبیل کیونکر مقصود ہے یہ وہ ہے جس کا فتویٰ عوام کو دیا جاتا ہے۔ اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے۔
لکل مقام مقال ولکل رجال رجال ولکل مجال مجال مال نسأل اللہ حسن مال وعنده علم
بحقیقۃ کل حال واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہر جگہ کے لئے ایک مناسب گفتگو ہے اور ہر گفتگو کے لائق کچھ خاص مرد ہیں اور ہر مرد کے لئے کچھ کہنے کی گنجائش ہے۔ اور ہر گنجائش کے
لئے ایک انجام ہے لہذا، ہم اللہ تعالیٰ سے اچھا انجام چاہتے ہیں کیونکہ اسی کے پاس ہر حال کا حقیقی علم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۲، ص ۳۸۱ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

دفن کے بعد تلقین

مسئلہ ۴۲: دفن کے بعد مَرُوہ کو تلقین کرنا، اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے۔ (۱) یہ جو اکثر کتابوں میں ہے کہ

(۱) الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، ص ۱۳۰

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

امام زاہد صفار نے کتاب مستطاب تلخیص الاولیاء میں تصریح فرمائی کہ تلقین موتی مسلک اہلسنت ہے اور منع تلقین مذہب معتزلہ پر مبنی کہ وہ میت کو جماد مانتے ہیں، امام حاکم شہید نے کافی اور امام خبازی نے خبازیہ میں ان سے نقل فرمایا:

ان هذا (ای منع التلقین) علی مذهب المعتزلة لان الاحياء بعد الموت عندهم مستحيل، اما عند اهل السنة فالحديث ای لقنوا واتاكم لا اله الا الله محمد علی حقيقة. لان الله تعالى یحبیه علی ما جائت به الاثارت وقد روی عنه علیہ الصلوۃ والسلام انه امر بالتلقین بعد الدفن الخ ذکرہ فی رد المحتار عن معراج الدارۃ.

تلقین سے ممانعت معتزلہ کا مذہب ہے اس لیے کہ موت کے بعد زندہ کرنا ان کے نزدیک محال ہے لیکن اہلسنت کے نزدیک حدیث تلقین (اپنے مردوں کو لا اله الا الله سکھاؤ) اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مَرُوے کو زندہ فرما دیتا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ سرکار نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا الخ۔ اسے رد المحتار میں معراج الدارۃ کے حوالے سے ذکر کیا۔ (ت) (۱) رد المحتار بحوالہ الخبازیہ مطلب فی تلقین بعد الموت اداره الطباعة المصریہ مصر ۱/ ۵۷۱

قول (۱۳۴ تا ۱۳۵): رد المحتار میں جوہرہ نیرہ سے ہے:

انه مشروع عند اهل السنة ۲۔

پیشک تلقین اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے۔ (۲) رد المحتار باب صلوۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۱۹

قول (۱۳۶): نہایہ شرح ہدایہ میں ہے:

کیف لا یفعل وقد روی عنه علیہ الصلوۃ والسلام انه امر بالتلقین بعد دفن الخ۔

تلقین کیونکر نہ کی جائے گی حالانکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد دفن تلقین کا حکم دیا۔ اور ان کا قول فصل ہشتم میں گزرا کہ اہلسنت کے نزدیک تلقین اپنی حقیقت پر ہے۔

(۱) البدایہ فی شرح الہدایہ باب الجنائز المکتبۃ الاعلادیہ فیصل آباد جلد اول جز ثانی ص ۷۳

قول (۱۳۷ و ۱۳۸): امام اجل شمس الامم طوانی نے فرمایا:

تلقین نہ کی جائے یہ معتزلہ کا مذہب ہے کہ انہوں نے ہماری کتابوں میں یہ اضافہ کر دیا۔ (2) حدیث میں ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اُس کی مٹی دے چکو، تو تم میں ایک شخص قبر کے سرہانے کھڑا ہو کر کہے یا فلاں بن فلاں وہ سُنے گا اور جواب نہ دے گا پھر کہے یا فلاں بن فلاں وہ سیدھا ہو کر بیٹھ جائے گا پھر کہے یا فلاں بن فلاں وہ کہے گا، ہمیں ارشاد کر اللہ (عزوجل) تجھ پر رحم فرمائے گا، مگر تمہیں اس کے کہنے کی خبر نہیں ہوتی پھر کہے:

أَذْكُرُ مَا خَرَجْتُ مِنَ الدُّنْيَا شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّكَ رَضِيتَ بِاللَّهِ وَرَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا وَبِالْقُرْآنِ إِمَامًا. (3)

تکیرین ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہیں گے، چلو ہم اُس کے پاس کیا بیٹھیں جسے لوگ اس کی حجت سکھا چکے، اس پر کسی نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے عرض کی، اگر اُس کی ماں کا نام معلوم نہ ہو؟ فرمایا: حذا کی طرف نسبت کرے۔ (4) رواہ الطبرانی فی الکبیر والنصیاء فی الاحکام وغیرہما۔ بعض اجلہ ائمہ تابعین فرماتے ہیں: جب قبر پر مٹی برابر کر چکیں اور لوگ واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا کہ میت سے اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر یہ کہا جائے:

لا یومر بہ ولا ینہی عنہ ۲۔ نقلہ فی النہایۃ وغیرہا۔

تلقین کا حکم نہ دیں نہ اس سے منع کریں، اسے نہایہ وغیرہ میں نقل کیا۔ ت

(۲) البدایہ فی شرح الہدایہ بحوالہ المحلو فی المکتبۃ الامدادیہ فیصل آباد جلد اول جز ثانی ص ۱۰۷۳

علیہ میں اسے نقل کر کے فرمایا: ظاہرہ انہ یباح ۳۔ اس قول سے ظاہر اباحت ہے۔ (۳) حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

قول (۱۳۹): امام نقیہ النفس قاضی خاں نے فرمایا:

ان کان التلقین لا ینفع لا یضر ایضا فیجوز ۴۔ اثرہ المنی کوران۔

تلقین میں اگر کوئی نفع نہ ہو تو ضرر بھی نہیں پس جائز ہوگی، (اسے دونوں مذکور حضرات نے ذکر کیا ہے)

(۳) البدایہ فی شرح الہدایہ بحوالہ قاضی خاں المکتبۃ الامدادیہ فیصل آباد جلد اول جز ثانی ص ۱۰۷۳

اور ظاہر ہے کہ نفی نفع برکبیل تنزل ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۸۱-۸۲ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

(2) رد المحتار، کتاب الصلۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی التلقین بعد الموت، ج ۳، ص ۹۳

(3) ترجمہ: تو اسے یاد کر، جس پر تو دنیا سے نکلا یعنی یہ گواہی کہ اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بندہ اور

رسول ہیں اور یہ کہ تو اللہ (عزوجل) کے رب اور اسلام کے دین اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نبی اور قرآن کے امام ہونے پر راضی تھا۔

(4) المعجم الکبیر للطبرانی، الحدیث: ۷۹۷۹، ج ۸، ص ۲۳۹-۲۵۰

يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. (5)

تین بار پھر کہا جائے:

قُلْ رَبِّيَ اللَّهُ وَدِينِيَ الْإِسْلَامُ وَنَبِيِّي مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (6)

اعلیٰ حضرت قبلہ نے اس پر اتنا اور اضافہ کیا:

وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَيْنِ الذَّيْنِ أَتَيْتَاكَ أَوْيَا تَبَيَّنَاكَ إِنَّمَا هُمَا عَبْدَانِ لِلَّهِ لَا يَضُرَّانِ وَلَا يَنْفَعَانِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ وَأَشْهَدُ أَنَّ رَبَّكَ اللَّهُ وَدِينَكَ الْإِسْلَامُ وَنَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَبَّتْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. (7)

مسئلہ ۴۳: قبر پر پھول ڈالنا بہتر ہے کہ جب تک تر رہیں گے تسبیح کریں گے اور میت کا دل بہلے گا۔ (8) یہ ہیں

(5) اے فُلان بن فُلان تو کہہ کہ اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی سجدہ نہیں۔

(6) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۲۲۲

تو کہہ میرا رب اللہ (عزوجل) ہے اور میرا دین اسلام ہے اور میرے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

(7) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۲۲۲

اور جان لے کہ یہ دو شخص جو تیرے پاس آئے یا آئیں گے یہ اللہ (عزوجل) کے بندے ہیں بغیر خدا کے حکم کے نہ ضرر پہنچائیں، نہ نفع ہیں نہ خوف کر اور نہ غم کر اور تو گواہی دے کہ تیرا رب اللہ (عزوجل) ہے اور تیرا دین اسلام ہے اور تیرے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اللہ (عزوجل) ہم کو اور تمہ کو قول ثابت پر ثابت رکھے، دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں بے شک وہ بخشنے والا مہربان ہے۔

(8) اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

پھولوں کی چادر بالائے کفن ڈالنے میں شرعاً اصلاً کوئی حرج نہیں بلکہ نیت حسن سے حسن ہے جیسے قبور پر پھول ڈالنا کہ وہ جب تک تر ہیں تسبیح کرتے ہیں اس سے میت کا دل بہلتا ہے اور رحمت اترتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے: وضع الورد والریاحین علی القبور حسن اے۔ قبروں پر گلاب اور پھولوں کا رکھنا اچھا ہے۔ (ت) (۱) فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۵۱

فتاویٰ ام قاضی خان و امداد الفتاح شرح المصنف لمرآۃ الفلاح ورد المختار علی الدر المختار میں ہے:

انه مادام رطباً یسبح فیؤنس المیت وتنزل ہذا کرۃ الرحمة ۲۔

پھول جب تک تر ہے تسبیح کرتا رہتا ہے جس سے میت کو انس حاصل ہوتا ہے اور اس کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے۔ (ت)

(۲) رد المختار مطلب فی وضع الجہد ید و نحوہا لاس علی القبور مطبوعہ ادارۃ الطباعة المصریہ مصر

یونہی تبرک کے لئے غلاف کعبہ معظمہ کا قلیل ٹکڑا سینے یا چہرے پر رکھنا بلا شہد جائز ہے اور اسے رواجِ روافض بتانا محض جھوٹ ہے۔

اسد الغابہ وغیرہ میں ہے:

جنازہ پر پھولوں کی چادر ڈالنے میں حرج نہیں۔

مسئلہ ۴۴: قبر پر سے ترگھاس نوچنا نہ چاہیے کہ اُس کی تسبیح سے رحمت اُترتی ہے اور میت کو اُنس ہوتا ہے اور

نوچنے میں میت کا حق ضائع کرنا ہے۔ (9)



لہا حضرت الموت اوصی ان یکفن فی قمیص کان علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کساء ایاہ وان جعل ممایلی جسدہ۔ وکان عندہ قلامۃ اظفارہ علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام فاوصی ان تسحق وتجعل فی عینیہ وفمہ۔ وقال افعلوا ذلک واخلو بی بی وبنی وبنی ارحم الراحمین۔

(۱) اسد القابہ فی معرفۃ الصحابہ باب الحکم والعین مطبوعہ المکتبۃ الاسلامیہ ریاض الشیخ ۳/ ۳۸۷

جب حضرت امیر معاویہ کا آخری وقت آیا وصیت فرمائی کہ انہیں اُس قمیص میں کفن دیا جائے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں عطا فرمائی تھی، اور یہ ان کے جسم سے متصل رکھی جائے، ان کے پاس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناخن پاک کے کچھ تراشے بھی تھے ان کے متعلق وصیت فرمائی کہ باریک کر کے ان کی آنکھوں اور دہن پر رکھ دئے جائیں۔ فرمایا یہ کام انجام دینا اور مجھے ارحم الراحمین کے سپرد کر دینا (ت)۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۱۰۵ ارضاقاؤنڈیشن، لاہور)

(9) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی وضع الجریۃ ونحو الاس علی القیور، ج ۳، ص ۱۸۴

تعزیت کا بیان

مسئلہ ۱: تعزیت مسنون ہے۔ حدیث میں ہے، جو اپنے بھائی مسلمان کی مصیبت میں تعزیت کرے، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسے کرامت کا جوڑا پہنائے گا۔ (۱) اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا۔ دوسری حدیث ترمذی و ابن ماجہ میں ہے، جو کسی مصیبت زدہ کی تعزیت کرے، اسے اسی کے مثل ثواب ملے گا۔ (۲)

مسئلہ ۲: تعزیت کا وقت موت سے تین دن تک ہے، اس کے بعد مکروہ ہے کہ غم تازہ ہوگا مگر جب تعزیت کرنے والا یا جس کی تعزیت کی جائے وہاں موجود نہ ہو یا موجود ہے مگر اسے علم نہیں تو بعد میں حرج نہیں۔ (۳)

(۱) سنن ابن ماجہ، أبواب ماجاء فی الجنائز، باب ماجاء فی ثواب من عزى مصابا، الحديث: ۱۶۰۱، ج ۲، ص ۲۶۸

تعزیت کرنے کا ثواب

حضرت سیدنا عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، نحران جو دو ستاروں، ہیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو کسی مصیبت زدہ سے تعزیت کرے گا اس کے لئے اس مصیبت زدہ جتنا ثواب ہے۔ (سنن الترمذی، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی اجر من عزى مصابا، رقم ۱۰۷۵، ج ۲، ص ۳۳۸)

حضرت سیدنا عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجدار، سلطان نحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو بندہ مومن اپنے کسی مصیبت زدہ بھائی کی تعزیت کرے گا اللہ عزوجل قیامت کے دن اسے کرامت کا جوڑا پہنائے گا۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی ثواب من عزى مصابا، رقم ۱۶۰۱، ج ۲، ص ۲۶۸)

حضرت سیدنا ابو بردہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار والا تبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو کسی ایسی عورت سے تعزیت کرے گا جس کا بچہ گم ہو گیا تو اللہ عزوجل جنت میں اسے ایک چادر پہنائے گا۔ (جامع الترمذی، کتاب الجنائز، باب آخر فی فضل التعزیه، رقم ۱۰۷۸، ج ۲، ص ۳۳۹)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجدار، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جو کسی غمزدہ شخص سے تعزیت کرے گا اللہ عزوجل اسے تقویٰ کا لباس پہنائے گا اور روحوں کے درمیان اس کی روح پر رحمت فرمائے گا اور جو کسی مصیبت زدہ سے تعزیت کرے گا اللہ عزوجل اسے جنت کے جوڑوں میں سے دو ایسے جوڑے پہنائے گا جن کی قیمت (ساری) دنیا بھی نہیں ہو سکتی۔ (المعجم الاوسط طبرانی، رقم ۹۲۹۲، ج ۶، ص ۳۲۹)

(۲) جامع الترمذی، أبواب الجنائز، باب ماجاء فی اجر من عزى مصابا، الحديث: ۱۰۷۵، ج ۲، ص ۳۳۸

(۳) الجوہرۃ البیرو، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۱

ورد المختار، کتاب الصلاة، مطلب فی کرامۃ الفقیہ من أصل المیت، ج ۲، ص ۱۷۷

اعلیٰ حضرت، امام السنن، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:
میت کی تعزیت کے لئے جانا جائز ہے اور اس کے لئے مغفرت کی دعا کرنا مستحب ہے اسی طرح، مل میت کے لئے دعائے خیر کرنا بھی مستحب ہے۔ رہا تعزیت کے وقت کی دعائیں ہاتھ اٹھانا، تو ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے، اس لئے کہ حدیث شریف کے اندر دعائیں ہاتھ اٹھانا مضیقاً ثابت ہے تو اس وقت بھی مضائقہ نہیں مگر خاص وقت تعزیت کی دعائیں ہاتھ اٹھانا حدیث میں منقول نہیں ہے۔ انہی ملخصاً (ت)
(۱) اربعین میاں اسحاق دہلوی

اور تعزیت بعد دفن کے ادنیٰ ہے: فی الجوہرۃ ثم رد المختار ہی بعد الدفن افضل منها قبلہ ۲۔ الخ وعملہ ذکر الطحطاوی فی حاشیۃ مراقی الفلاح۔

جوہرہ پھر رد المختار میں ہے: قبل دفن تعزیت سے بہتر بعد دفن تعزیت ہے الخ اسی کے مثل سید طحطاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں ذکر کیا ہے۔ (ت) (۲) رد المختار باب صلوٰۃ الجنائز ادارۃ الطبائع المصریہ مصر ۱/ ۶۰۴

اور قبر کے پاس مکروہ ہے، فی الدوا المختار وتکرہ التعزیه ثانیاً وعند القبر ۳۔
در مختار میں ہے: دوسری بار تعزیت کرنا یوں ہی قبر کے پاس تعزیت کرنا مکروہ ہے۔ (ت)

(۳) در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۱۲۶

حلیہ میں ہے:

یشہدہ ما اخرج ابن شاہین عن ابراہیم التعزیه عند القبر بدعۃ ۱۔ انہی۔

اس پر شاہد اثر ہے جو ابن شاہین نے ابراہیم نخعی سے روایت کیا کہ قبر کے پاس تعزیت بدعت ہے انہی (ت)

(۱) رد المختار بحوالہ علیہ باب صلوٰۃ الجنائز ادارۃ الطبائع المصریہ مصر ۱/ ۶۰۴

مدخل ابن الحاج میں ہے:

موضع التعزیه علی تمام الادب اذا رجع ولی المیت الی بیتہ ۲۔

کماں، رب کے طور پر تعزیت کا موقع اس وقت ہے جب ولی میت گھر واپس آجائے۔ (ت)

(۲) المدخل لابن الحاج صفۃ القبر دار الکتاب العربی بیروت ۳/ ۲۷۷

اور پہلے دن ہونا بہتر و افضل ہے، فی الدوا المختار اولها افضلها ۳۔ الخ یعنی ایام تعزیت۔ در مختار میں ہے: ایام تعزیت میں پہلا دن افضل ہے الخ (ت) (۳) در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۱۲۶

اور تعزیت کے لئے اولیائے میت کے مکان پر جانا بھی سنت سے ثابت،

روی ابوداؤد والنسائی فی حدیث قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لسیدتنا البتول الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا

عنها ما خرجك من بيتك يا فاطمة قال اتيت اهل هذا البيت فترحمتم اليهم وعزيتهم بحيتهم ۲۔

ابوداؤد اور نسائی نے ایک حدیث میں روایت کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیدہ بتول زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا: فاطمہ تم اپنے گھر سے باہر کس لئے گئی تھیں؟ عرض کی: اس میت والوں کے یہاں گئی تھی ان کے لئے رحمت کی دعا اور میت کی مصیبت پر تعزیت کی۔ (سنن ابی داؤد باب التعزیه آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۸۹) (سنن النسائی کتاب الجنائز باب النبی نور محمد کا رخاۃ تجارت کتب کراچی ۱/۲۶۵)

وفي السنن الصحاح لابن سکن عن ابی هريرة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اوذن بجنائز فاتی اهلها فعزاهم كتب الله له قیرا ط ۵۔

اور ابن سکن کی سنن صحاح میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے: جسے کس جنازہ کی خبر ملے وہ اہل میت کے پاس جا کر ان کی تعزیت کرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک قیرا ط ثواب لکھے (۵۔ سنن الصحاح، امام ابن سکن)

الحديث وللنسائی عن مغویة بن قرعة عن ابیه کان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا جلس یجلس الیہ نفر من اصحابہ فیهم رجل له ابن صغیر ففقده النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال مالی لا رای فلا نا قالو یا رسول الله بنیہ الذی رأیتہ هلك فلقیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فسأله عن بنیہ فأخبره انه هلك فعزاه علیہ ۱۔ الحديث اه ملخصا۔

الحديث نسائی نے معاویہ بن قرہ سے انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تشریف فرما ہوتے تو ان کے پاس ان کے صحابہ میں سے چند حضرات بیٹھے، ان میں ایک صاحب تھے جن کا نام ایک کم سن فرزند تھا ایک روز مجلس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا، ارشاد فرمایا: کیا بات ہے فلاں نظر نہیں آ رہا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کا چھوٹا سا لڑکا جسے حضور نے دیکھا تھا فوت ہو گیا تو اس سے بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ملاقات کر کے اس کے فرزند کے بارے میں پوچھا، اس نے موت کی خبر سنائی، حضور نے اس پر اس کی تعزیت فرمائی، الحديث، اه ملخصا (ت)

(۱۔ سنن النسائی کتاب الجنائز باب فی التعزیه نور محمد کا رخاۃ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۶)

اور مولوی اتحق کا قول پہلے مذکور ہوا کہ رفتن برائے تعزیت میت جائز ست (تعزیت میت کے لئے جانا جائز ہے۔ ت) اور تین روز تک اولیائے میت کو بھی رخصت و اجازت ہے کہ بے ارتکاب کمکات و اتباع رسوم کفار اپنے مکان میں تعزیت کے لئے بیٹھیں تاکہ لوگ ان کے پاس آئیں اور رسم تعزیت بجالائیں، فی الدر المختار لا بأس بتعزیه اہله و ترغیبہم فی الصبر و باتخاذ طعام لهم و بالجلوس لها فی غیر مسجد ثلثة ایام و اولها افضلها ۲۔ الخ در مختار میں ہے: اس میں حرج نہیں کہ اہل میت کو تعزیت کریں و صبر کی ترغیب دیں اور ان کے لئے کھانا پکوائیں اور تعزیت کے لئے اگر اہل میت مسجد کے علاوہ کسی جگہ بیٹھیں تو اس میں بھی حرج نہیں، اور ایام تعزیت میں پہلا دن افضل ہے الخ (ت) (۲۔ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتہبی دہلی ۱/۱۲۶)

مسئلہ ۳: دفن سے پیشتر بھی تعزیت جائز ہے، مگر افضل یہ ہے کہ دفن کے بعد ہو یہ اُس وقت ہے کہ اولیائے میت جزع و فزع نہ کرتے ہوں، ورنہ ان کی تسلی کے لیے دفن سے پیشتر ہی کرے۔ (4)

مسئلہ ۴: مستحب یہ ہے کہ میت کے تمام اقارب کو تعزیت کریں، چھوٹے بڑے مرد و عورت سب کو مگر عورت کو اُس کے محرم ہی تعزیت کریں۔ تعزیت میں یہ کہے، اللہ تعالیٰ میت کی مغفرت فرمائے اور اس کو اپنی رحمت میں ڈھانکے اور تم کو صبر روزی کرے اور اس مصیبت پر ثواب عطا فرمائے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان لفظوں سے تعزیت فرمائی:

يَلُومَا أَخَذَ وَأَعْطَى وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى.

حاشیہ طحطاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

قال فی شرح السیدو لا باس بالجلوس لها الى ثلاثة ايام من غير ارتكاب محذور من فرش البسط والاطعمة من اهل الميت انتفى.

شرح سید میں ہے: تین دن تک تعزیت کے لئے بیٹھنے میں حرج نہیں مگر کسی ممنوع کام کا ارتکاب نہ ہو جیسے مکلف فرس بچانا، اہل میت کی جانب سے کھانے کا اہتمام ہونا۔ (ت)

(۱) حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح فصل فی حملہا و دفنہا نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۹

نہر اتفاق میں تینیس سے منقول:

لا باس بالجلوس لها ثلاثة ايام وكونه على باب الدار مع فرش بسط على قوارع الطريق من اقبح القبائح التلی.

تین دن تک تعزیت کے لئے بیٹھنے میں حرج نہیں، مگر گھر کے دروازے پر عام راستوں میں فرش فروش بچھا کر یہ کام ہو تو بہت بُرا ہے انتہی (ت) (۲) حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح بحوالہ نہر اتفاق نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۹ عالمگیریہ میں ظہیریہ سے نقل کیا ہے:

لا باس لاهل البصیبة ان یجلسوا فی البیت او فی مسجد ثلاثة ايام والناس یاتونہم و یعزونیہم ۲ الخ

(۳) فتاویٰ ہندیہ و ماہیہ بمصل بذالک مسائل التعزیت نورانی کتب خانہ پشاور ۲ (۱۶۷)

اس میں حرج نہیں کہ اہل میت گھر میں یا مسجد میں تین دن بیٹھیں اور لوگ ان کے پاس آتے اور تعزیت کرتے رہیں الخ (ت)

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۳۹۵-۳۹۶ رصاف و نڈیشن، لاہور)

خدا ہی کا ہے جو اس نے لیا دیا اور اس کے نزدیک ہر چیز ایک میعاد مقرر کے ساتھ ہے۔ (5)
مسئلہ ۵: مصیبت پر صبر کرے تو اسے دو ثواب ملتے ہیں، ایک مصیبت کا دوسرا صبر کا اور جزع و فزع سے دونوں جاتے رہتے ہیں۔ (6)

(5) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجناز، ج ۱، ص ۱۶۷، وغیرہ

(6) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب فی الثواب علی المصیبة، ج ۳، ص ۱۷۵

میت کے گھر والوں کو صبر کا کہنا

اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا:

الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿۱۵۶﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿۱۵۷﴾

ترجمہ کنز الایمان: کہ جب ان (صبر کرنے والوں) پر کوئی مصیبت پڑے تو کہیں ہم اللہ کے مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف پھرنا یہ لوگ ہیں جن پر ان کے رب کی درودیں ہیں اور رحمت اور یہی لوگ راہ پر ہیں۔ (پ ۲، البقرة: ۱۵۶، ۱۵۷)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اللہ تعالیٰ کے اس قول الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿۱۵۶﴾ اُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿۱۵۷﴾ کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ جب مومن میرے کسی حکم کے سامنے تسلیم خم کر لیتا ہے اور جب کسی مصیبت میں مبتلا ہو تو اِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (ہم اللہ عزوجل کے مال ہیں اور ہمیں اسی کی طرف لوٹنا ہے۔) پڑھتا ہے تو اللہ عزوجل اس کے لئے تین اچھی فصلتیں لکھتا ہے، (۱) اللہ عزوجل اس پر درود بھیجتا ہے، (۲) اللہ عزوجل اس پر رحمت نازل فرماتا ہے، (۳) اور اسے ہدایت کے راستے پر ثابت قدمی عطا فرماتا ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو مصیبت کے وقت اِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ کہتا ہے تو اللہ عزوجل اس کی پریشانی دور فرمادیتا ہے اور اس کے کام کا انجام اچھا فرماتا ہے اور اسے ایسا بدل عطا فرماتا ہے جس پر وہ راضی ہو جاتا ہے۔

(المعجم الکبیر، رقم ۱۳۰۲، ج ۱۲، ص ۱۹۷)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرم، نور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ عالمی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، میری امت کو ایک ایسی چیز عطا کی گئی جو پچھلی کسی امت کو نہیں دی گئی اور وہ چیز مصیبت کے وقت اِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ کہنا ہے۔ (المعجم الکبیر، رقم ۱۳۱۱، ج ۱۲، ص ۳۲)

حضرت سیدتنا فاطمہ بنت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے والد امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتی ہیں کہ شہنشاہ مدینہ، قبر اربعہ و سین، صاحب معطر پینہ، باعث خرد دل سکینہ، فیض سنجینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جسے کوئی مصیبت پہنچی اور وہ مصیبت کو یاد کر کے اِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ کہے اگر چہ اس مصیبت کو کتنا ہی زمانہ گزر چکا ہو تو اللہ اس کے لئے وہی ثواب لکھے گا جو مصیبت کے دن ←

مسئلہ ۶: میت کے اعزہ کا گھر میں بیٹھنا کہ لوگ ان کی تعزیت کو آئیں اس میں حرج نہیں اور مکان کے دروازہ پر یا شارع عام پر پچھونے بچھا کر بیٹھنا بُری بات ہے۔ (7)

مسئلہ ۷: میت کے پروسی یا دور کے رشتہ دار اگر میت کے گھر والوں کے لیے اُس دن اور رات کے لیے کھانا

لکھ تھا۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی العبر علی المصیبة، رقم ۱۶۰۰، ج ۲، ص ۲۶۸)

حضرت سیدنا ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے مرقور، دو جہاں کے تاجور، سلطان محمد بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جب کسی آدمی کے بچے کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ عزوجل اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے کیا تم نے میرے بندے کے بچے کی روح قبض کر لی؟ فرشتے عرض کرتے ہیں، ہاں۔ تو اللہ عزوجل فرماتا ہے کیا تم نے اس کے دل کا ٹکڑا چھین لیا؟ فرشتے عرض کرتے ہیں، ہاں۔ تو اللہ عزوجل فرماتا ہے، تو پھر میرے بندے نے کیا کہا؟ فرشتے عرض کرتے ہیں، اس نے تیری حمد کی اور اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَلَيْهِ رَاجِعُونَ پڑھا۔ تو اللہ عزوجل فرماتا ہے، میرے اس بندے کے لئے جنت میں ایک گھر بناؤ اور اس کا نام تَبِیْثُ الْحَمْد رکھو۔

(سنن الترمذی، کتاب الجنائز، باب فضل المصیبة اذا احتسب، رقم ۱۰۲۳، ج ۲، ص ۳۱۳)

ام المؤمنین حضرت سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حضور پاک، صاحب نولاک، سیاح الفلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، جس بندے کو مصیبت پہنچے پھر وہ یہ دعا پڑھ لے،

اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَلَيْهِ رَاجِعُونَ اَللّٰهُمَّ اَوْجِزْنِيْ فِيْ مُصِیْبَتِيْ وَ اَخْلِفْ لِيْ خَيْرًا مِنْهَا

ہم اللہ عزوجل کے مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف لوٹنا ہے، اے اللہ عزوجل مجھے میری مصیبت میں اجر عطا فرما اور مجھے اس سے بہتر بدلہ عطا فرما۔

تو اللہ عزوجل اسے اس مصیبت کا ثواب عطا فرماتا ہے اور اسے اس سے بہتر بدلہ عطا فرماتا ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضرت ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا تو میں نے (دل میں) کہا کہ ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بہتر مسلمان کون ہوگا؟ کیونکہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سب سے پہلے ہجرت کی۔ پھر میں نے یہ دعا پڑھی تو اللہ عزوجل نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی صورت میں مجھے ان سے بہتر بدلہ عطا فرمادیا۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے کسی کو مصیبت پہنچے تو اسے چاہیے کہ یہ دعا پڑھے: اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَلَيْهِ رَاجِعُونَ اَللّٰهُمَّ عِنْدَكَ اَحْتَسِبُ مُصِیْبَتِيْ فَاجْزِنِيْ بِهَا وَ اَبْدِلْنِيْ خَيْرًا مِنْهَا ہم اللہ عزوجل کے مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف پھرنا اے اللہ عزوجل میں اپنی مصیبت پر تجھ سے اجر کی امید رکھتا ہوں مجھے اس پر اجر عطا فرما اور اس سے بہتر بدلہ عطا فرما۔

(صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب ما یقال عند المصیبة، رقم ۹۱۸، ص ۳۵۷)

(7) افتاویٰ المسندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والشر دون فی الجنائز، دوما۔ فصل بذلک مسائل، ج ۱، ص ۱۶۷

واحد الجنائز، کتاب الصلاۃ، مطلب فی کرۃ الفیالۃ من اصل المیت، ج ۳، ص ۱۷۶

لائیں تو بہتر ہے اور انھیں اصرار کر کے کھلائیں۔ (8)

مسئلہ ۸: میت کے گھر والے تیجہ وغیرہ کے دن دعوت کریں تو ناجائز و بدعت قبیحہ ہے کہ دعوت تو خوشی کے وقت مشروع ہے نہ کہ غم کے وقت اور اگر فقرا کو کھلائیں تو بہتر ہے۔ (9)

(8) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب فی الثواب علی المصیبة، ج ۳، ص ۱۷۵

(9) فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الجنازة، فصل فی الدفن، ج ۲، ص ۱۵۱ مطبعة مرکز اہل السنۃ برکات رضا

اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ شریف میں تحریر فرماتے ہیں:

بیجان اللہ! اے مسلمان! یہ پوچھتا ہے جائز ہے یا کیا؟ یوں پوچھو کہ یہ ناپاک رسم کتنے قبیح اور شدید گناہوں سخت و شنیع خرابیوں پر مشتمل ہے۔

اولاً یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ قبیحہ ہے۔ امام احمد اپنے مسند اور ابن ماجہ سنن میں بہ سند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي سے راوی:

کنا بعد الاجتماع الی اهل الميت وصنعة الطعام من النیاحۃ۔

ہم گروہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے۔

(۱) مسند احمد بن حنبل مروی از مسند عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۲/ ۲۰۴) (سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی النبی عن الاجتماع الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۷)

جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں مطلق۔ امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

یکرہ اتخاذ الضیافۃ من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور لافى الشرور وھی بدعة مستقبحة ۲۔

اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنی منع ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں۔ اور یہ بدعت شنیعہ ہے۔

(۲) فتح القدیر فصل فی الدفن مکتبہ نور یہ رضویہ سکر ۲/ ۱۰۲)

اسی طرح علامہ حسن شرنبلالی نے مراقی الفلاح میں فرمایا:

ولفظه یکرہ الضیافۃ من اهل الميت لانها شرعت فی السرور لافى شرور وھی بدعة مستقبحة ۳۔

میت والوں کی جانب سے ضیافت منع ہے اس لیے کہ اسے شریعت نے خوشی میں رکھا ہے نہ کہ غمی میں اور یہ بری بدعت ہے۔ (ت)

(۳) مراقی الفلاح علی حاشیہ الموطاوی فصل فی حملہا ودفنہا نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۹)

فتاویٰ خلاصہ وفتاویٰ سراجیہ وفتاویٰ ظہیریہ وفتاویٰ تاجار خانہ اور ظہیریہ سے خزائنہ المفتین وکتاب الکرہیۃ اور تاتاریخانیہ سے فتاویٰ ہندیہ میں بالفاظ متقاربہ ہے:

والفظ للسراجیۃ لایباح اتخاذ الضیافۃ عند ثلثۃ ایام فی البصیبة ۱۔ زاد فی الخلاصہ لان الضیافۃ تتخذ عند السرور ۲۔

سراجیہ کے الفاظ ہیں کہ غمی میں یہ تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں، اخلاصہ میں یہ اضافہ کیا کہ دعوت تو خوشی میں ہوتی ہے (ت) ←

(۱) فتاویٰ سراجیہ کتاب الکراہیۃ باب الولیرہ منشی ذوالکھور لکھنؤ ص ۷۵ (۲) خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الکراہیۃ مکتبہ حبیبہ کوئٹہ ۳/۳۴۲) فتاویٰ امام قاضی خاں کتاب الحج والاباحہ میں ہے:

یکرہ اتخاذ الضیافۃ فی ایام المصیبۃ لانہا ایام تأسف فلا یلیق بہا ما یكون للسرور ۳۔
غمی میں ضیافت ممنوع ہے کہ یہ افسوس کے دن ہیں تو جو خوشی میں ہوتا ہے ان کے لائق نہیں۔

(۳) فتاویٰ قاضی خاں کتاب الکراہیۃ منشی ذوالکھور لکھنؤ ۴/۷۸۱)

تمیز الحقائق امام ربیع میں ہے:

لا باس بالجلوس للمصیبة الى ثلث من غیر ارتکاب محظور من فرش البسط والاطعمة من اهل الميت ۴۔
مصیبت کے لیے تین دن تک بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جبکہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے۔ جیسے مکلف فرش بچھانے اور میت والوں کی طرف سے کھانے۔ (۴) تمیز الحقائق فصل فی تعزیه اہل البیت مطبعہ کبزی امیر یہ مصر ۱/۲۴۶)
امام بزاز ذی وجیز میں فرماتے ہیں:

یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاسبوع ۵۔

یعنی میت کے پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار کرائے جاتے ہیں سب مکروہ و ممنوع ہیں۔

(۵) فتاویٰ بزاز علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ الخامس والعشر دن فی الجنازہ نورانی کتب خانہ پشاور ۴/۸۱)

علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں:

اطال ذلك في المعراج وقال وهذه الافعال كلها للسمعة والرياء فيتعوز عنها ۶۔

یعنی معراج الدرایہ شرح ہدایہ نے اس مسئلہ میں بہت طویل کلام کیا اور فرمایا: یہ سب ناموری اور دکھاوے کے کام ہیں ان سے احتراز کیا جائے۔ (۶) رد المحتار باب صلوٰۃ الجنازہ مطلب فی کراہیۃ الضیافۃ الحج اداره الطبائع المصریہ مصر ۱/۲۰۳)
جامع الرموز آخر الکراہیۃ میں ہے:

یکرہ الجلوس للمصیبة ثلاثة ایام او اقل فی المسجد ویکرہ اتخاذ الضیافۃ فی هذه الايام وكذا اكلها كما فی خیرۃ الفتاوی ۱۔

یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے لیے مسجد میں بیٹھنا منع ہے اور ان دنوں میں ضیافت بھی ممنوع اور اس کا کھانا بھی منع ہے، جیسا کہ خیرۃ الفتاویٰ میں تصریح کی۔ (۱) جامع الرموز کتاب الکراہیۃ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۳/۴۲۸)
اور فتاویٰ انقردی اور واقعات الفتن میں ہے:

یکرہ اتخاذ الضیافۃ ثلاثة ایام واکلها لانہا مبشروعة للسرور ۲۔

(۲) فتاویٰ انقردیہ کتاب الکراہیۃ والاحتسان دارالاشاعت العربیۃ قندھار ۱/۳۰۶)۔

مسئلہ ۹: جن لوگوں سے قرآن مجید یا کلمہ طیبہ پڑھوایا، ان کے لیے بھی کھانا طیار کرنا ناجائز ہے۔ (10) یعنی جب کہ ٹھہرا لیا ہو یا معروف ہو یا وہ اغنیاء ہوں۔

مسئلہ ۱۰: تیجے وغیرہ کا کھانا اکثر میت کے ترکہ سے کیا جاتا ہے، اس میں یہ لحاظ ضروری ہے کہ ورثہ میں کوئی نابالغ نہ ہو ورنہ سخت حرام ہے۔ یوں اگر بعض ورثہ موجود نہ ہوں جب بھی ناجائز ہے، جبکہ غیر موجودین سے اجازت نہ ہو اور سب بالغ ہوں اور سب کی اجازت سے ہو یا کچھ نابالغ یا غیر موجود ہوں مگر بالغ موجود اپنے حصہ سے کرے تو حرج نہیں۔ (11) مسئلہ ۱۱: تعزیت کے لیے اکثر عورتیں رشتہ دار جمع ہوتی ہیں اور روتی بیٹتی نوحہ کرتی ہیں، انھیں کھانا نہ دیا جائے کہ گناہ پر مدد دینا ہے۔ (12)

مسئلہ ۱۲: میت کے گھر والوں کو جو کھانا بھیجا جاتا ہے یہ کھانا صرف گھر والے کھائیں اور انھیں کے لائق بھیجا جائے زیادہ نہیں اوروں کو وہ کھانا، کھانا منع ہے۔ (13) اور صرف پہلے دن کھانا بھیجنا سنت ہے، اس کے بعد مکروہ۔ (14)

مسئلہ ۱۳: قبرستان میں تعزیت کرنا بدعت ہے۔ (15) اور دفن کے بعد میت کے مکان پر آنا اور تعزیت کر کے اپنے اپنے گھر جانا اگر اتفاقاً ہو تو حرج نہیں اور اس کی رسم کرنا نہ چاہیے اور میت کے مکان پر تعزیت کے لیے لوگوں کا جمع کرنا دفن کے پہلے ہو یا بعد اسی وقت ہو یا کسی اور وقت خلاف اولیٰ ہے اور کریں تو گناہ بھی نہیں۔
مسئلہ ۱۴: جو ایک بار تعزیت کر آیا اسے دوبارہ تعزیت کے لیے جانا مکروہ ہے۔ (16)



تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت تو خوشی میں مشروع ہوئی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۹، ص ۶۶۲-۶۶۳ رضا فاؤنڈیشن، دہلی)

(10) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی کراۃ الفیاضۃ من أصل الميت، ج ۳، ص ۱۷۶

(11) الفتاویٰ الخانیہ، کتاب المحظر والاباحۃ، ج ۴، ص ۳۶۶، والفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۶۶۳، وغیرہ

(12) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۶۶۶

(13) الفتاویٰ الرضویہ، ج ۹، ص ۶۶۶

(14) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی عشر فی الحدیث والفتاویٰ، ج ۵، ص ۳۴۴

(15) رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، مطلب فی کراۃ الفیاضۃ من أصل الميت، ج ۳، ص ۱۷۷

(16) الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجنائزۃ، ج ۳، ص ۱۷۷

سوگ اور نوحہ کا ذکر

مسئلہ ۱۵: سوگ کے لیے سیاہ کپڑے پہننا مردوں کو ناجائز ہے۔ (۱) یوہیں سیاہ بنے لگانا کہ اس میں نصارے کی مشابہت بھی ہے۔

مسئلہ ۱۶: میت کے گھر والوں کو تین دن تک اس لیے بیٹھنا کہ لوگ آئیں اور تعزیت کر جائیں جائز ہے مگر ترک بہتر اور یہ اس وقت ہے کہ فروش اور دیگر آرائش نہ کرنا ہو ورنہ ناجائز۔ (۲)

مسئلہ ۱۷: نوحہ یعنی میت کے اوصاف مباغذ کے ساتھ بیان کر کے آواز سے ردنا جس کو یحییٰ کہتے ہیں بالاجماع حرام ہے۔ یوہیں واویلا و امیجتا (ہائے مصیبت) کہہ کے چلانا۔ (۳)

مسئلہ ۱۸: گریبان پھاڑنا، مونہ نوچنا، بال کھولنا، سر پر خاک ڈالنا، سینہ کوٹنا، ران پر ہاتھ مارنا یہ سب جاہلیت کے کام ہیں اور حرام۔ (۴)

(۱) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، دما۔ حاصل بذک مسائل، ج ۱، ص ۱۶۷

(۲) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، دما۔ حاصل بذک مسائل، ج ۱، ص ۱۶۷

ورد المحتار، کتاب اصلاۃ، مطلب فی کراۃ المصیبات من اجل المیت، ج ۳، ص ۱۷۶

(۳) الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز، ص ۱۳۹، وغیرہ

(۴) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنائز، دما۔ حاصل بذک مسائل، ج ۱، ص ۱۶۷

مصیبت کے وقت نوحہ کرنا

شفیع روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار یا ذیل پروردگار عزوجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو گال پیٹے، بال نوچے اور

جاہلیت کی دعائیں کہے وہ ہم میں سے نہیں۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب لیس من ضرب الخدود، الحدیث: ۲۹۷، ص ۱۰۱)

حضرت سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: جس سے اللہ عزوجل کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یزار ہیں، میں بھی

اس سے یزار ہوں، بے شک سرکارِ ربِّ قرآن، شفیع روز شمار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مصیبت کے وقت نوحہ کرنے والی، بال منڈوانے والی اور

گریبان چاک کرنے والی عورت سے یزار ہیں۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب ما یفعل من الخلق عن المصیبت، الحدیث: ۱۲۹۲، ص ۱۰۱)

اور نبی شریف کی روایت میں ہے: میں تم سے اسی طرح یزار ہوں جس طرح اللہ عزوجل کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تم سے

یزار کا اظہار کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: جس نے سر منڈوایا، گریبان چاک کیا اور نوحہ کیا وہ ہم میں سے نہیں۔

(سنن النسائی، کتاب الجنائز، باب الرخصة فی النکاء علی المیت۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۸۶۲، ص ۲۲۱۰) ←

رسول انور، صاحب کوثر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے لوگوں میں دو باہیں کفر کے مترادف ہیں: (۱) نسب میں طعن کرنا اور (۲) میت پر نوحہ کرنا۔ (صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب اطلاق اسم الکفر۔۔۔۔۔ الخ، الحدیث: ۲۲۷، ص ۶۹۱)

نبی مکرم، نور مجسم، شاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان معظم ہے: تین باہیں اللہ عزوجل سے کفر کے مترادف ہیں: (۱) گریبان چاک کرنا (۲) نوحہ کرنا اور (۳) نسب میں طعن کرنا۔

(صحیح ابن حبان، کتاب الجنائز، فصل فی النیاحۃ ونوحا، الحدیث: ۳۱۵۱، ج ۵، ص ۶۴)

ابن حبان کی ایک روایت میں ہے: تین باہیں کفر ہیں۔ (المرجع السابق، الحدیث: ۳۱۵۱، ج ۵، ص ۶۴)

اور دوسری روایت میں ہے تین باہیں جاہلیت کے کاموں میں سے ہیں۔ (المرجع السابق، الحدیث: ۳۱۳۱)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ارشاد فرماتے ہیں: جب رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ مکرمہ فتح فرمایا تو انہیں اس قدر دھاڑیں مار مار کر رویا کہ اس کا لشکر اس کے پاس جمع ہو گیا تو وہ بولا: آج کے بعد اُمت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو شرک میں مبتلا کرنے سے مایوس ہو جاؤ، ہاں البتہ ان کے دین کے معاملے میں انہیں فتنہ میں ڈالو اور نوحہ کرنا ان میں عام کر دو۔ (المعجم الکبیر، الحدیث: ۱۲۳۱۸، ج ۱۲، ص ۹)

نبی کریم، رب دُفِ رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: دو آوازوں پر دنیا و آخرت میں لعنت ہے: (۱) خوشی کے وقت باجوں کی آواز اور (۲) مصیبت کے وقت چلانے کی آواز۔ (مجمع الزوائد، کتاب الجنائز، باب فی النوح، الحدیث: ۴۰۱۷، ج ۳، ص ۱۰۰)

رسول اکرم، شفیع معظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: چلا کر رونے والی اور نوحہ کرنے والی پر ملائکہ نماز جنازہ نہیں پڑھتے۔ (السند للامام احمد بن حنبل، مسند ابی ہریرۃ، الحدیث: ۸۷۵۳، ج ۳، ص ۲۸۷)

حضور پاک، صاحب نولاک، سیاح افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: میری اُمت جاہلیت کے چار کام نہیں چھوڑے گی: (۱) خاندانی شرافت یعنی عظمت پر فخر کرنا (۲) نسب یعنی رشتہ داری میں طعن کرنا (۳) تاروں سے بارش طلب کرنا اور (۴) نوحہ کرنا۔ (صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب التشدید فی النیاحۃ، الحدیث: ۲۱۶۰، ص ۸۲۴)

نبی کریم، رب دُفِ رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نوحہ کرنے والی اگر مرنے سے پہلے توبہ نہ کرے تو قیامت کے دن اسے کھڑکھڑے پچھلے ہوئے تانبے یا تارکول کا لباس اور کھجلی کا دوپٹہ پہنایا جائے گا۔ (المرجع السابق)

شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: نوحہ کرنا جاہلیت کا کام ہے اور اگر نوحہ کرنے والی بغیر توبہ کے مرجائے تو اللہ عزوجل اسے پچھلے ہوئے تانبے (تارکول) کے کپڑے پہنائے گا اور آگ کے شعلے کا دوپٹہ اوڑھائے گا۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الجنائز، باب النھی عن النیاحۃ، الحدیث: ۱۵۸۱، ص ۲۵۷)

دافع رنج و ملال، صاحب بخود و نوال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے: ان نوحہ کرنے والی عورتوں کو قیامت کے دن جہنم میں دو صفوں میں کھڑا کیا جائے گا، ایک صف چھمیوں کی دائیں جانب ہوگی اور دوسری صف چھمیوں کی بائیں جانب ہوگی،

یہ وہاں ایسے بھونکیں گی جیسے کتے بھونکتے ہیں۔ (مجمع الزوائد، کتاب الجنائز، باب فی النوح، الحدیث: ۴۰۱۹، ج ۳، ص ۱۰۰)

حضرت سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول بے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے چدا کر رونے والی اور اسے سننے والی پر لعنت فرمائی۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی النوح، الحدیث: ۳۱۲۸، ص ۱۴۵۹)

ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب خاتم المرسلین، رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت سیدنا زید بن حارثہ، حضرت سیدنا جعفر بن ابی طالب اور حضرت سیدنا عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شہادت کی خبر ملی، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ڈٹھ گئے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے چہرہ انور پر غم کے آثار عیاں تھے، ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ارشاد فرماتی ہیں: میں نے دروازے کی جھریوں سے دیکھا کہ ایک شخص آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت عالی شان میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوا: یا رسول اللہ عز وجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! حضرت سیدنا جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر کی عورتیں۔ اور پھر ان کی چیخ و پکار کا ذکر کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسے حکم دیا کہ انہیں ایسا کرنے سے منع کرو۔ پھر وہ شخص دوبارہ حاضر ہوا اور عرض کی: خدا عز وجل کی قسم! وہ مجھ پر غالب آگئیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان کے منہ مٹی سے بھر دو۔ تو میں نے اس شخص سے کہا: اللہ عز وجل تمہاری ناک خاک آلود کرے، خدا عز وجل کی قسم! تم نہ تو کچھ کرتے ہو اور نہ ہی رسول اللہ عز وجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا پیچھا چھوڑتے ہو۔ (صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب المتعبدین فی النیاح، الحدیث: ۲۱۶۱، ص ۸۲۳)

شفیع المذنبین، ائیس، غریبین، سراج السالکین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت کرنے والی ایک صحابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: رسول اللہ عز وجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہم سے جن اچھی باتوں پر عہد لیا تھا، ان میں یہ عہد بھی شامل تھا کہ ہم نہ چہرہ دھوئیں گی، نہ ہلاکت کی دعا کریں گی، نہ گم بہان چاک کریں گی اور نہ ہی بال نوچیں گی۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی النوح، الحدیث: ۳۱۳۱، ص ۱۴۵۹، الخف بدہ منشر)

حضرت سیدنا ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ رحمت کوئین، غریبوں کے دلوں کے چین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے چہرہ پیٹنے والی، گم بہان پھڑسنے والی اور ہلاکت کی دعا مانگنے والی پر لعنت فرمائی ہے۔

(سنن ابن ماجہ، ابواب الجنائز، باب ماجاء فی النھی عن ضرب۔۔۔ الخ، الحدیث: ۱۵۸۵، ص ۲۵۷)

تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالی شان ہے: میت پر فود کرنے کی وجہ سے اسے قبر میں عذاب ہوتا ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب المیت یعذب بکاء اہلہ، الحدیث: ۲۱۲۳، ص ۸۲۳)

اور، یک روایت میں ہے: (میت کو قبر میں عذاب ہوتا ہے) جب تک اس پر فود کیا جاتا ہے۔

(المرجع السابق، الحدیث: ۲۱۵۷، ص ۸۲۳)

مخزن جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان عالی شان ہے: جس میت پر فود کیا جاتا ہے اسے ←

مسئلہ ۱۹: تین دن سے زیادہ سوگ جائز نہیں، مگر عورت شوہر کے مرنے پر چار مہینے دس دن سوگ کرے۔ (5)
 مسئلہ ۲۰: آواز سے رونا منع ہے اور آواز بلند نہ ہو تو اس کی ممانعت نہیں، بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات پر بکا فرمایا۔ (6) اس مقام پر بعض احادیث جو نوحہ وغیرہ کے بارہ میں وارد ہیں ذکر کی جاتی ہیں کہ مسلمان بغور دیکھیں اور اپنے یہاں کی عورتوں کو سنائیں، کہ یہ بلا ہندوستان کی اکثر عورتوں میں ہندوؤں کی تقلید سے پائی جاتی ہے۔



اللہ عزوجل نے صبر کا حکم دیا ہے اور سوگ کی ترغیب دہتی ہے حالانکہ اللہ عزوجل نے اس سے منع فرمایا ہے۔

(کتاب الکبائر، الکبیرۃ التاسعة والاربعون، ص ۲۱۲)

سرکارِ مدینہ، باعثِ نودل سکینہ، فیضِ معینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب موت واجب یعنی واقع ہو جائے تو کوئی روئے دلی نہ روئے۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی فضل من مات بالطاعون، الحدیث: ۳۱۱۱، ص ۱۳۵۷)

دو جہوں کے تاجور، سلطانِ بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کرام علیہم الرضوان کی ایک جماعت کے ہمراہ حضرت سیدنا سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عیادت کے لئے تشریف لائے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رونے لگے، صحابہ کرام علیہم الرضوان بھی حضور نبی کریم، رءوف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا گریہ دیکھ کر رونے لگے، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا تم نہیں سننے کہ اللہ عزوجل آنکھ کے آنسو اور دل کے غم پر عذاب نہیں دیتا بلکہ اس کی وجہ سے عذاب دیتا ہے یا رحم فرماتا ہے۔ اور یہ فرما کر اپنی

زبان اقدس کی جانب اشارہ فرمایا۔ (صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب البکاء علی المیت، الحدیث: ۲۱۳۷، ص ۸۲۲)

(5) انظر: صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب اعداد المرأة علی غیر زوجہا، الحدیث: ۱۴۸۰، ج ۱، ص ۲۳۲

(6) الجوہرۃ الخیرۃ، کتاب الصلاة، باب الجنائز، ص ۱۳۹-۱۴۰

احادیث

حدیث ۱: بخاری و مسلم عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو مونہ پر طمانچہ مارے اور گریبان پھاڑے اور جاہلیت کا پکارنا پکارے (نوحہ کرے) وہ ہم سے نہیں۔ (1)

حدیث ۲: صحیحین میں ابو بروہہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی واللفظ لمسلم، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو سر منڈائے (2) اور نوحہ کرے اور کپڑے پھاڑے، میں اس سے بری ہوں۔ (3)

حدیث ۳: صحیح مسلم شریف میں ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: میری امت میں چار کام جاہلیت کے ہیں، لوگ انہیں نہ چھوڑیں گے۔

(۱) حسب پر فخر کرنا اور

(۲) نسب میں طعن کرنا اور

(۳) ستاروں سے سینہ چاہنا (فلاں نچھتر کے سبب پانی برے گا) اور

(۴) نوحہ کرنا

اور فرمایا: نوحہ کرنے والی نے اگر مرنے سے پہلے توبہ نہ کی تو قیامت کے دن اس طرح کھڑی کی جائے گی کہ اس

(1) صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب لیس من ضرب الخدود، الحدیث: ۱۲۹۷، ج ۱، ص ۲۳۹

(2) یعنی کسی کے مرنے پر جیسے ہندو بھدرا کرتے ہیں۔

(3) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب تحریم ضرب الخدود الخ، الحدیث: ۱۰۴، ص ۶۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب آپ کا نام عامر ابن عبد اللہ ابن قیس ہے، تابعین میں سے ہیں اور عبد اللہ ابن قیس یعنی ابو موسیٰ اشعری کے فرزند ہیں، حضرت علی کی طرف سے قاضی شریع کے بعد کوفہ کے قاضی رہے، پھر حجاج نے آپ کو معزول کیا۔

۲۔ نہ عربی میں رونے کی کاپٹی آواز کو کہتے ہیں۔

۳۔ یعنی میں تمہیں ہمیشہ یہ حدیث سنانا رہا تم میرے جیتے جی ہی بھول گئیں۔ اس سے معلوم ہوا ہے کہ عرب میں بھی کسی کی موت پر سر منڈانے کا رواج تھا جیسے ہمارے ہاں ہندو سر، ڈاڑھی اور مونچھیں سب منڈوا دیتے ہیں جسے بھدرا کہتے ہیں، مگر مرد منڈاتے ہیں عورتیں نہیں یہ بھی بے حیائی کی علامت ہے۔ خیال رہے کہ صحابہ کرام ایسی حالت میں تلخ اور اپنے بال بچوں کی اصلاح سے غافل نہیں رہتے تھے۔

پر ایک گرتا قطران کا ہوگا اور ایک خارشٹ کا۔ (4)

حدیث ۴: صحیحین میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: آنکھ کے آنسو اور دل کے غم کے سبب اللہ تعالیٰ عذاب نہیں فرماتا اور زبان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: لیکن اس کے سبب عذاب یا رحم فرماتا ہے اور گھروالوں کے رونے کی وجہ سے میت پر عذاب ہوتا ہے (5) یعنی جبکہ اس نے وصیت کی ہو یا وہاں

(4) صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب التشدید فی الدیاحۃ، الحدیث: ۹۳۴، ص ۴۶۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ اس میں غیبی خبر ہے جو بالکل سچی ہوئی، مسلمانوں میں اب تک عموماً چاروں عیوب موجود ہیں۔ کبھی حسب اور نسب ایک ہی معنی میں آتے ہیں مگر کبھی یوں فرق کر دیتے ہیں کہ اماں کی طرف سے رشتوں کا نام حسب ہے اور باپ کی طرف کا نام نسب۔ کبھی اس طرح کہ باپ دادوں کے اوصاف شمار کرنا جب کہ ان کی قومیت و ذات بتاتے پھرنا نسب۔ کفار کے مقابلہ میں حسب و نسب پر فخر کرنا بھی عبادت ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ حنین میں کفار سے فرمایا انا ابن عبد المطلب (جانتے ہو میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں) مگر مسلمان کے کسی نسب کو ذلیل جاننا یا انہیں کہنا حرام ہے مسلمان شریف ہیں اگرچہ سید حضرات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کی وجہ سے اشرف ہیں مگر انہیں بھی کسی مسدّن کو کہیں کہنے کا کوئی حق نہیں، ہاں مسلمانوں کو ان کا احترام کرنا چاہیے۔ نسب انبیاء اللہ کی رحمت ہے۔ اس کی پوری تحقیق ہری کتاب الکلام المقبول نے شرائط نسب الرسولؐ میں ملاحظہ کیجئے۔ تاروں سے اوقات معلوم کرنا اور راستوں و سمتوں کا پتہ لگانا جائز ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿وَالنَّجْمُ هُمْ يَخْتَفُونَ﴾ مگر ان میں بارش وغیرہ کی تاثیریں ماننا اور ان سے غیبی خبریں معلوم کرنا حرام ہے لہذا علم نجوم باطل ہے علم توقیت حق۔ مردے کے سچے اوصاف بیان کرنا مذہب کہلاتا ہے اور اس کے جھوٹے اوصاف بیان کر کے رونا نوحہ ہے۔ مذہب جائز ہے، نوحہ حرام۔ حضرت فاطمہ الزہراءؑ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر مذہب کیا تھا نوحہ نہیں۔

۲۔ رال میں آگ جلد لگتی ہے اور سخت گرم بھی ہوتی ہے۔ جرب وہ کپڑا ہے جو سخت خارش میں پہنایا جاتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ناکھ پر اس دن خارش کا عذاب مسلط ہوگا کیونکہ وہ نوحہ کر کے لوگوں کے دل مجروح کرتی تھی تو قیامت کے دن اسے خارش سے زخمی کیا جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نوحہ خوارہ عملی ہو یا قولی سخت حرام ہے، چونکہ اکثر عورتیں ہی نوحہ کرتی ہیں اس لیے عموماً ناکھ تانیٹ کا صیغہ فرمایا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۲، ص ۹۴۹)

(5) صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب البکاء عند المریض، الحدیث: ۱۳۰۴، ج ۱، ص ۴۴۱

حکیم الامت کے مدنی پھول

۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ رونا انکی موت کے خوف سے نہ تھا بلکہ ان کی تکلیف دیکھ کر رحمت کی بنا پر اور یہ کلام حکیمانہ مبلغانہ تھا کہ کسی کی بیماری یا موت پر بے صبری یا نوحہ نہ کرنا چاہیے۔ مطلب یہ ہے کہ جو مصیبت پر حمد الہی کرتا ہے اللہ اس پر رحم کرتا ہے اور جو بکواس بکتا ہے وہ

رونے کا رواج ہو اور منع نہ کیا ہو، واللہ تعالیٰ اعلم یا یہ مراد ہے کہ ان کے رونے سے اسے تکلیف ہوتی ہے کہ دوسری حدیث میں آیا، اے اللہ (عزوجل) کے بندو! اپنے مردے کو تکلیف نہ دو، جب تم رونے لگتے ہو وہ بھی روتا ہے۔

حدیث ۵: بخاری و مسلم مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جس پر نوحہ کیا گیا، قیامت کے دن اس نوحہ کے سبب اس پر عذاب ہوگا۔ (6) یعنی انھیں صورتوں میں

حدیث ۶: صحیح مسلم میں ہے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں: جب ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا، میں نے کہا مسافرت اور پردیس میں انتقال ہوا، ان پر اس طرح روؤں گی جس کا چرچا ہو، میں نے رونے کا تہیہ کیا تھا اور ایک عورت بھی اس ارادہ سے آئی کہ میری مدد کرے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عورت سے فرمایا: جس گھر سے اللہ تعالیٰ نے شیطان کو دو مرتبہ نکالا، تو اس میں شیطان کو داخل کرنا چاہتی ہے، فرماتی ہیں: میں رونے سے باز آئی اور نہیں روئی۔ (7)

۳۔ اس کی پوری شرح آگے آئے گی۔ یہاں اتنا سمجھ لو کہ میت سے مراد وہ ہے جس کی جان نکل رہی ہو اور عذاب سے مراد تکلیف ہے یعنی اگر جان نکلتے وقت رونے والوں کا شور مچ جائے تو اس شور سے مرنے والے کو تکلیف ہوتی ہے، بلکہ بیمار کے پاس بھی شور نہ کرنا چاہیے کہ اس سے بیمار کو ایذا پہنچتی ہے لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ کسی کا گناہ میت پر کیوں پڑتا ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۹۴۹)

(6) صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب المیت یعذب بکام أهلہ علیہ، الحدیث: ۹۳۳، ص ۶۵۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی میت پر نوحہ کرنا پٹنے کی وجہ سے قیامت میں میت کو بھی عذاب ہوگا جیسے خود نوحہ کرنے والوں کو ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہے کہ میت نوحہ اور پٹنے کی وصیت کر گیا ہو یا اس سے راضی ہو جیسے زمانہ جاہلیت میں مرنے والے وصیت کرتے تھے کہ مجھ پر ایسا نوحہ کرنا کہ نام ہو جائے، اس زمانہ میں نوحہ پر بھی فخر ہوتا تھا لہذا اس حدیث سے یہ لازم نہیں کہ امام حسین اور دیگر شہداء کو بلا کو بھی عذاب ہو کہ ان پر راضی بہت نوحہ اور کوٹا چینی کرتے ہیں کیونکہ ان سرکاروں نے نہ اس کی وصیت کی نہ اس سے راضی ہوئے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۹۶۲)

(7) صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب الکام علی المیت، الحدیث: ۹۳۲، ص ۵۹۰

حکیم الامت کے مدنی پھول

۲۔ سلام سے پہلے عرب میں میت پر رونے پٹنے کا عام رواج تھا اور اس پر فخر کیا جاتا تھا کہ ہمارے فلاں میت پر بہت رویا پیٹا گیا کی عدت کے مطابق آپ نے یہ ارادہ کیا ابوسلمہ کی تھے مدینہ منورہ میں آپ کا کوئی عزیز ورشتہ دار نہ تھا سفر کی موت بہت حسرت کی ہوتی ہے سمجھا جاتا ہے کہ مسافر کی قبر پر کوئی فاتحہ بھی نہ پڑھے گا اس لیے آپ کو بہت صدمہ ہوا۔

حدیث ۷: ترمذی ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو مرتا ہے اور رونے والا اس کی خوبیاں بیان کر کے روتا ہے، اللہ تعالیٰ اس میت پر دو فرشتے مقرر فرماتا ہے جو اسے کوںچتے ہیں اور کہتے ہیں کیا تُو ایسا تھا؟۔ (8)

حدیث ۸: ابن ماجہ ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اللہ عزوجل فرماتا ہے: اے ابن آدم! اگر تُو اوّل صدمہ کے وقت صبر کرے اور ثواب کا طالب ہو تو تیرے لیے جنت کے سوا کسی ثواب پر میں راضی نہیں۔ (9)

حدیث ۹: احمد و بیہقی امام حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس مسلمان مرد یا عورت پر کوئی مصیبت پہنچی اسے یاد کر کے اِقَاتِلْهُ وَاَقَاتِ الْيَوْمَ اِجْعُوْنَ۔ کہے، اگرچہ مصیبت کا زمانہ دراز

۲۔ اس زمانہ میں نوحہ اور پینے کا بھی قرض ہوتا تھا اگر ایک عورت دوسرے کے ہاں موت پر بیٹ آتی تھی تو یہ اس کے ہاں موت کے وقت پینے ضرور جاتی تھی جیسے آج بیاہ شادی میں نیوہ قرض مانا جاتا ہے ایسے ہی وہاں نوحہ اور رونا پینا بھی قرض ہوتا تھا۔ وہ بیوی شاید زمانہ جہالت میں حضرت ام سلمہ کی مقروض تھی۔

۳۔ یا تو دو مرتبہ سے مراد ہے بار بار، جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے: اِزْجِجِ الْفَرْكَزَيْنِ یا دوسری مرتبہ ہی مراد ہے ایک بار حضرت ابو سلمہ کے اسلام لاتے وقت اور دوسری بار آپ کے ہجرت کرتے وقت یا ایک بار سے مراد ہے حبشہ کی طرف ہجرت کرنا اور دوسری سے مراد مدینہ پاک کی طرف ہجرت کیونکہ حضرت ابو سلمہ صاحب ہجرتین ہیں، شیطان کے نکالنے سے اس کے اثر کا دُور کرنا مراد ہے ورنہ خود شیطان تو کبھی کی طرح ہر جگہ پہنچا ہی رہتا ہے یعنی جس گھر سے بار بار شیطانی اثر دور ہوتا رہا اب اس میں شیطانی کام کر کے اس اثر کو کیوں پھیلاتی ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ گناہ ہر جگہ ہی گناہ ہے مگر بزرگوں کے مکان اور مقدس جگہوں میں زیادہ برا۔

۴۔ یعنی یہ فرمان عالیٰ من کر میں نوحہ اور پینے سے باز رہی۔ یہاں رونے سے مراد پینا اور نوحہ ہے نہ کہ آنسوؤں سے رونا۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۹۶۶)

(8) جامع الترمذی، ابواب، الجنائز، باب ماجاء فی کراہیۃ البکاء علی المیت، الحدیث: ۱۰۰۵، ج ۲، ص ۳۰۵

(9) سنن ابن ماجہ، ابواب، جاء فی الجنائز، باب ماجاء فی العبد علی المصیبة، الحدیث: ۱۵۹۷، ج ۲، ص ۲۶۶

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے اگرچہ صبر ہر وقت ہی اچھا ہے مگر نئے صدمے پر بہت اچھا کیونکہ اس وقت گھاؤ تازہ ہوتا ہے اس لیے اس کا ثواب بھی بڑا۔ خیال رہے کہ بعض شخصوں کو بعض اعمال کا ثواب جنت کے سوا بھی دے دیا جاتا ہے جیسے دنیاوی راحتیں وغیرہ مگر مؤمن صابر کا ثواب جنت ہی ہے۔

(مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۹۸۰)

ہو گیا ہو، تو اللہ تعالیٰ اُس پر نیا ثواب عطا فرماتا ہے اور ویسا ہی ثواب دیتا ہے جیسا اُس دن کہ مصیبت پہنچی تھی۔ (10)



(10) السنن للامام احمد بن حنبل، حدیث الحسین بن علی رضی اللہ عنہما، المحدث: ۱۷۳۴، ج ۱، ص ۴۲۹

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یاد آ جانا اور ہے یاد کرنا، یاد دلانا کچھ اور پہلی چیز قدرتی ہے جس پر ثواب ہے اور آخری دو چیزیں مصنوعی ہیں جن پر عذاب۔ اللہ کی نعمتوں کو یاد رکھنا اور شکر کرنا ثواب ہے مگر اس کی بھی مصیبتوں کو بھول جانا ثواب ہے اسی لیے اسلام میں خوشی کی یادگاریں منانا سنت ہے مگر غم کی یادگاریں قائم کرنا حرام۔ ربیع الاول میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت بھی ہے اور وفات بھی مگر اس مہینہ میں عید میلاد منائی جاتی ہے نہ کہ غم وفات، حتیٰ کہ اس مہینہ کو بارہ وفات کہنا بھی ناجائز ہے، ہاں ایصال ثواب کے لیے کسی کی تاریخ وفات منانا جائز ہے نہ کہ رونے پینے کے لیے۔ اسی لیے فقہاء فرماتے ہیں کہ محرم میں سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کی یادگار قائم کرنے، ایصال ثواب کرنے، ان کا ذکر کرنے اور سننے کے لیے مجلس منعقد کرنا ثواب ہے۔ اس دوران میں اگر رونا بھی آجائے تو مضائقہ نہیں مگر رونے پینے کی غرض سے تعزیت کی مجلس منعقد کرنا حرام ہے کہ میت کے غم کی مجلس صرف تین دن تک منعقد کر سکتے ہیں، لہذا اس حدیث سے شیعہ حضرات دلیل نہیں پکڑ سکتے۔

۲۔ کیونکہ اگرچہ مصیبت پرانی ہو چکی مگر تکلیف تو نئی ہوئی جیسے پرانی نعمت کے نئے شکر پر نیا ثواب ملتا ہے ایسے ہی پرانی مصیبت کے نئے

صبر پر نیا ثواب ملے گا۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۹۸۱)

شہید کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

(وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ) (1)
جو اللہ (عزوجل) کی راہ میں قتل کیے گئے، انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم نہیں
اور فرماتا ہے:

(وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿۱۶۹﴾ قَدْ جَاءَ بِمَنَا
الَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ﴿۱۷۰﴾ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ لِلَّهِ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۷۱﴾) (2)
جو لوگ راہ خدا میں قتل کیے گئے انہیں مردہ نہ گمان کر، بلکہ وہ اپنے رب (عزوجل) کے یہاں زندہ ہیں انہیں

(1) پ ۲، البقرة: ۱۵۳

اس آیت کے تحت مفسر شبیر مولا تاسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ آیت شہداء بدر کے حق میں نازل ہوئی لوگ
شہداء کے حق میں کہتے تھے کہ فلاں کا انتقال ہو گیا وہ دنیوی آسائش سے محروم ہو گیا ان کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔
(مزید یہ کہ)

موت کے بعد ہی اللہ تعالیٰ شہداء کو حیات عطا فرماتا ہے ان کی ارواح پر رزق پیش کئے جاتے ہیں انہیں راحتیں دی جاتی ہیں ان کے عمل
جاری رہتے ہیں اجر و ثواب بڑھتا رہتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ شہداء کی رو میں سبز پردوں کے قالب میں جنت کی سیر کرتی اور وہاں
کے میوے اور نعمتیں کھاتی ہیں۔

مسئلہ: اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار بندوں کو قبر میں جنتی نعمتیں ملتی ہیں شہید وہ مسلمان مکلف ظاہر ہے جو تیز ہتھیار سے ظلم مارا گیا ہو اور اس کے
قتل سے مال بھی واجب نہ ہوا ہو یا معرکہ جنگ میں مردہ یا زخمی پایا گیا اور اس نے کچھ آسائش نہ پائی اس پر دنیا میں یہ احکام ہیں کہ نہ اس
کو غسل دیا جائے نہ کفن اپنے کپڑوں میں ہی رکھا جائے اسی طرح اس پر نماز پڑھی جائے اسی حالت میں دفن کیا جائے آخرت میں شہید کا
بڑا رتبہ ہے بعض شہداء وہ ہیں کہ ان پر دنیا کے یہ احکام تو جاری نہیں ہوتے لیکن آخرت میں ان کے لئے شہادت کا درجہ ہے جیسے ذوب کربیا
جل کر یا دیوار کے نیچے دب کر مرنے والا، طلب علم، سفر حج غرض راہ خدا میں مرنے والا اور نفاس میں مرنے والی عورت اور پیٹ کے مرض
اور طاعون اور ذات الجنب اور سل میں اور جمعہ کے روز مرنے والے وغیرہ۔

(2) پ ۳، آل عمران: ۱۶۹-۱۷۱

روزی ملتی ہے۔ اللہ (عزوجل) نے اپنے فضل سے جو انھیں دیا اس پر خوش ہیں اور جو لوگ بعد والے ان سے ابھی نہ ملے، ان کے لیے خوشخبری کے طالب کہ ان پر نہ کچھ خوف ہے اور نہ وہ غمگین ہوں گے، اللہ (عزوجل) کی نعمت اور فضل کی خوشخبری چاہتے ہیں اور یہ کہ ایمان والوں کا اجر اللہ (عزوجل) ضائع نہیں فرماتا۔



اس آیت کے تحت مفسر شہیر مولا ناسید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ اکثر مفسرین کا قول ہے کہ یہ آیت شہداء احد کے حق میں نازل ہوئی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے بھائی احد میں شہید ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو بہز پرندوں کے قالب عطا فرمائے وہ جنتی نہروں پر سیر کرتے پھرتے ہیں جنتی میوے کھاتے ہیں طلائی قنادیل جو زیر عرش معلق ہیں ان میں رہتے ہیں جب انہوں نے کھانے پینے کے پائے عیش پائے تو کہہ کہ ہمارے بھائیوں کو کون خبر دے کہ ہم جنت میں زندہ ہیں تاکہ وہ جنت سے بے رغبتی نہ کریں اور جنگ سے بیٹھ نہ رہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں انہیں تمہاری خبر پہنچاؤں گا۔ پس یہ آیت نازل فرمائی۔ (ابوداؤد)

اس سے ثابت ہوا کہ ارواح باقی ہیں جسم کے فنا کے ساتھ فنا نہیں ہوتیں۔
(مزید یہ کہ)

اور زندوں کی طرح کھاتے پیتے عیش کرتے ہیں۔ سیاق آیت اس پر دلالت کرتا ہے کہ حیات روح و جسم دونوں کے لئے ہے علماء نے فرمایا کہ شہداء کے جسم قبروں میں محفوظ رہتے ہیں مٹی ان کو نقصان نہیں پہنچاتی اور زمانہ صحابہ میں اور اس کے بعد بکثرت معائنہ ہوا ہے کہ اگر کبھی شہداء کی قبریں کھن گئیں تو ان کے جسم تروتازہ پائے گا۔ (غازن وغیرہ)

احادیث

احادیث میں اس کے فضائل بکثرت وارد ہیں، شہادت صرف اسی کا نام نہیں کہ جہاد میں قتل کیا جائے بلکہ:

(حدیث ۱:) ایک حدیث میں فرمایا: اس کے سوا سات شہادتیں اور ہیں۔

(۱) جو طاعون سے مرا شہید ہے۔

(۲) جو ڈوب کر مرا شہید ہے۔

(۳) ذات الجنب میں مرا شہید ہے۔

(۴) جو پیٹ کی بیماری میں مرا شہید ہے۔ (۱)

(۵) جو جل کر مرا شہید ہے۔

(۶) جس کے اوپر دیوار وغیرہ ڈھ پڑے اور مرجائے شہید ہے۔

(۷) عورت کہ بچہ پیدا ہونے یا کو آرے پن میں مرجائے شہید ہے۔ (۲)

اس حدیث کو امام مالک (۳) و ابو داؤد و نسائی نے جابر بن عتیک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت اور:

(۱) اس سے مراد استقہا ہے یا دست آلودنوں قول ہیں اور یہ لفظ دونوں کو شامل ہو سکتا ہے، لہذا اس کے فضل سے امید ہے کہ دونوں کو شہادت کا اجر ملے۔

(۲) حدیث کے الفاظ یہ ہیں ((وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِمَجْنَعِ فَهِيَ شَهِيدَةٌ)) (سنن النسائي، کتاب الجنائز، باب النہی عن البکا علی المیت،

الحدیث: ۱۸۴۷، ص ۲۲۰۹) دون قولہ: فہی

جس کے یہ معنی ہیں کہ ایسی چیز سے مری، جو اس میں اکٹھی ہے جدا نہ ہوئی اس میں ولادت و زوال بکارت دونوں داخل ہیں۔

(۳) الموطا امام مالک، کتاب الجنائز، باب النہی عن البکا علی المیت، الحدیث: ۵۶۳، ج ۱، ص ۲۱۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

اے جن میں شہادت فی سبیل اللہ کا ثواب ملتا ہے جنہیں شہادت حکمی کہتے ہیں کہ ان لوگوں کا حشر شہداء کے ساتھ ہوگا مگر ان شہادتوں پر کچھ شرعی احکام جاری نہیں ہوتے۔

۲۔ یعنی جو طاعون میں صابر ہو کر مرے اور پیٹ کے درد یا دست یا استقہا وغیرہ بیماری سے مرے یا ذات الجنب کی بیماری سے مرے جس میں پسلیوں پر پھنسیاں نمودار ہوتی ہیں، پسلیوں میں درد اور بخار ہوتا ہے، اکثر کھانسی بھی اٹھتی ہے یہ سب لوگ حکماً شہید ہیں، یہ رب کی

رحمت ہے کہ ان لوگوں کو درجہ شہادت عطا فرماتا ہے۔

۳۔ اس طرح کہ حاملہ فوت ہو جائے یا ولادت کی حالت میں میلانہ ٹکٹنے کی وجہ سے مرے یا ولادت کے بعد چالیس دن کے اندر فوت ہو بہر حال وہ حکماً شہید ہے، بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد کنواری عورت ہے جو بغیر شادی فوت ہو جائے۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۷۸۶)

راہ خدا عزوجل میں شہید ہونے کا ثواب

قَالِیْنِیْ هَاجِرُوْا وَاُخْرِجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ وَاَوْخُوا فِیْ سَبِیْلِیْ وَفُتِلُوْا لَا کُفْرَیْنَ عَنْهُمْ سَبَیْئِلُهُمْ وَلَا تُدْخِلُہُمْ جَنَّتِیْ تَخْرِیْ مِنْ تَحْتِہَا اَلَا تُہْمَزُ کُوْنُہَا مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ وَاللّٰہُ عِنْدَہُ خُسْنُ الثَّوَابِ ﴿195﴾

ترجمہ کنز الایمان: تو وہ جنہوں نے ہجرت کی اور اپنے گھروں سے نکالے گئے اور میری راہ میں ستائے گئے اور لڑے اور مارے گئے میں ضرور ان کے سب گناہ اتار دوں گا اور ضرور انہیں باغوں میں لے جاؤں گا جن کے نیچے ہمیں رداں اللہ کے پاس کا ثواب اور اللہ ہی کے پاس اچھا ثواب ہے۔ (پ 4، آل عمران: 195)

وَالَّذِیْنَ قُتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ فَلَنْ یُّضِلَّ اَعْمَالُہُمْ ﴿4﴾ سَبِّحْہُمْ بِاَلٰہِہُمْ ﴿5﴾ وَیُدْخِلْہُمْ الْجَنَّةَ عَزَّوَجَلَّ لَہُمْ ﴿6﴾

ترجمہ کنز الایمان: اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے اللہ ہرگز ان کے عمل ضائع نہ فرمائے گا جلد انہیں راہ دے گا اور ان کا کام بتا دے گا اور انہیں جنت میں لے جائے گا انہیں اس کی پہچان کرا دی ہے۔ (پ 26، محمد: 64)

اس بارے میں احادیث مقدسہ:

حضرت سیدنا سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی مکرّم، ثور مجسم، رسول اکرم، شہنشاہ بنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ گزشتہ رات میں نے دیکھا کہ دو شخص میرے پاس آئے اور مجھے ساتھ لے کر ایک درخت کے اوپر چڑھ گئے اور مجھے ایک بہت خوبصورت اور فضیلت والے گھر میں داخل کر دیا، میں نے اس جیسا گھر کبھی نہیں دیکھا پھر انہوں نے مجھ سے کہا کہ یہ شہداء کا گھر ہے۔

(بخاری، کتاب الجہاد، باب درجات المجاہدین فی سبیل اللہ، رقم ۲۷۹۱، ج ۲، ص ۲۵۱)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! سب سے افضل جہاد کون سا ہے؟ فرمایا، جس میں تیری ٹانگیں کاٹ دی جائیں اور تیرا خون بہا دیا جائے

(الاحسان بترتیب ابن حبان، کتاب السیر، باب فضل الجہاد، رقم ۳۶۲۰، ج ۷، ص ۷۴)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نور کے ٹکڑے، تمام نبیوں کے سزور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بخرو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تمہیں سب سے زیادہ جو دو کرم والے کے بارے میں خبر نہ دوں؟ (پھر فرمایا)، اللہ عزوجل سب سے زیادہ جو دو کرم والا ہے اور میں اولادِ آدم علیہ السلام میں سب سے زیادہ سخی ہوں اور میرے بعد سب سے زیادہ سخی وہ شخص ہے جو علم حاصل کرے پھر اپنے علم کو پھیلانے، اسے قیامت کے دن ایک امت کے طور پر اٹھایا جائے گا اور دوسرا وہ شخص ہے جو اللہ عزوجل کی رضا کے

حصول کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دے یہاں تک کہ اسے شہید کر دیا جائے۔ (ابو یعلیٰ، مسند انس بن مالک، رقم ۲۷۸۲، ج ۳، ص ۱۶)

حضرت سیدنا راشد بن سعد رضی اللہ عنہ ایک صحابی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! کیا وجہ ہے کہ قبر میں سب مسلمانوں کا امتحان ہوتا ہے لیکن شہید کا نہیں ہوتا؟ ارشاد فرمایا، اس کے سر پر تلواروں کی بجلی گرتا ہی اس کے امتحان کے لئے کافی ہے۔ (نسائی، کتاب الجنائز، باب الشہید، ج ۳، ص ۹۹)

حضرت سیدنا سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سید الباقین، رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھا رہے تھے۔ اسی دوران ایک شخص نماز کیلئے آیا اور صف میں پہنچ کر کہنے لگا، اے اللہ عزوجل! تو اپنے نیک بندوں کو جو سب سے افضل شے عطا فرماتا ہے مجھے بھی عطا فرما۔ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز مکمل فرمائی تو دریافت فرمایا، ابھی کس نے کلام کیا تھا؟ اس شخص نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پھر تو تمہاری ٹانگیں کاٹ دی جائیں گی اور تمہیں شہید کر دیا جائے گا (یعنی یہی افضل شے ہے)۔ (المسند رک، کتاب الجہاد، باب ثقلۃ کفروۃ، رقم ۲۳۳۹، ج ۲، ص ۳۹۲)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل کے محبوب، دامائے غیب، منور و عین الغیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، شہید کو قتل ہوتے وقت اتنی ہی تکلیف ہوتی ہے جتنی تم میں سے کسی کو چنگی کی تکلیف ہوتی ہے۔

(ترمذی، کتاب فضائل الجہاد، باب ما جاء فی فضل المرابط، رقم ۱۶۷۳، ج ۳، ص ۲۵۲)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور، دو جہاں کے تاجور، سلطان بحر و بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جنت میں داخل ہونے کے بعد شہید کے سوا کوئی اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ اسے دنیا میں لوٹایا جائے اور اس کے ساتھ وہی سلوک کیا جائے جو دنیا میں کیا جاتا تھا مگر شہید شہادت کی فضیلت اور کرامت دیکھتے ہوئے تمنا کرتا ہے کہ اسے دنیا میں لوٹایا جائے اور اسے دس مرتبہ قتل کیا جائے۔ (بخاری، کتاب الجہاد، باب جنسی الجہاد، رقم ۲۸۱۷، ج ۲، ص ۲۵۹)

حضرت سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شہنشاہ خوش خصال، پیکر حسن و جمال، دلیع رنج و غل، صاحبہ مجود و نوال، رسول ہے مثال، بی بی آمنہ کے لال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جنت میں سے ایک شخص کو لایا جائے گا تو اللہ عزوجل اس سے فرمائے گا، تو نے اپنے مسکن کو کیسا پایا؟ وہ عرض کرے گا، سب سے بہتر۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا، کچھ اور مانگ، کوئی اور تمنا کر۔ تو وہ عرض کرے گا، میں کیا مانگوں اور کس چیز کی تمنا کروں؟ پھر وہ شہادت کی فضیلت دیکھتے ہوئے عرض کرے گا، بس! میں تجھ سے یہ سوال کرتا ہوں کہ مجھے دنیا میں واپس بھیج دے تاکہ مجھے تیری راہ میں دس مرتبہ قتل کیا جائے۔

(المسند رک، کتاب الجہاد، باب الجہاد ینصب اللہ بہ العلم والعم، رقم ۲۳۵۲، ج ۲، ص ۳۹۳)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ خاتم المرسلین، رحمۃ اللہ علیہ، شفیع المذنبین، امین الغربین، سراج السالکین، محبوب رب العالمین، جناب صادق و امین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اس ذات پاک کی قسم! جس کے دست قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے، میں چاہتا ہوں کہ راہ خدا میں جہاد کروں اور شہید کر دیا جاؤں پھر جہاد کروں پھر شہید کر دیا جاؤں پھر جہاد کروں۔

پھر شہید کر دیا جاؤں۔ (مسلم، کتاب الامارۃ، باب فضل الجہاد والخروج فی سبیل اللہ، رقم ۱۸۷۶، ص ۱۰۴۲)

حضرت سیدنا ابوتامادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تاجدار رسالت، شہنشاہ نبوت، مخزن جود و سخاوت، پیکر عظمت و شرافت، محبوب رب العزت، محسن انسانیت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ کے دوران ارشاد فرمایا، اللہ عزوجل کی راہ میں جہاد کرنا اور اللہ عزوجل پر ایمان لانا سب سے افضل عمل ہیں۔ ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر مجھے راہ خدا عزوجل میں قتل کر دیا جائے تو آپ کا کیا خیال ہے کہ میرے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، ہاں! اگر تمہیں اللہ عزوجل کی راہ میں قتل کر دیا جائے جبکہ تم اس پر ثواب کی امید رکھتے ہوئے صبر کرو اور لڑائی کے دوران پیش قدمی کرو اور میدان جہاد سے فرار اختیار نہ کرو۔

پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے فرمایا، ابھی تو نے کیا کہا تھا؟ اس نے عرض کیا، اگر مجھے راہ خدا عزوجل میں قتل کر دیا جائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا خیال ہے کہ میرے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، ہاں! اگر تم اس پر صبر کرو اور میدان جہاد سے فرار اختیار نہ کرو تو قرض کے علاوہ تمہارے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، مجھے جبرائیل علیہ السلام نے یہی بتایا ہے۔ (مسلم، کتاب الامارۃ، باب من قتل فی سبیل اللہ الخ، رقم ۱۸۸۵، ص ۱۰۴۶)

حضرت سیدنا عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نور کے پیکر، تمام نبیوں کے سرور و دو جہاں کے تاجور، سلطانِ محرو بر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، قرض کے علاوہ شہید کے تمام گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

(مسلم، کتاب الامارۃ، باب من قتل فی سبیل اللہ الخ، رقم ۱۸۸۶، ص ۱۰۴۶)

حضرت سیدنا براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص لوہے کا لباس پہن کر سرکار والاخبار، ہم بے کسوں کے مددگار، شفیق روز شمار، دو عالم کے مالک و مختار، حبیب پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں جہاد کروں یا مسلمان ہو جاؤں۔ آپ نے ارشاد فرمایا، پہلے مسلمان ہو جاؤ پھر جہاد کرو۔ چنانچہ وہ اسلام لے آیا پھر جہاد کرتے ہوئے شہید ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اس نے عمل کم کیا اور ثواب زیادہ لے گیا۔

(بخاری، کتاب الجہاد، باب عمل صالح قبل القتال، رقم ۲۸۰۸، ج ۲، ص ۲۵۶)

حضرت سیدنا ہذا اد بن ہاد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی آقائے مظلوم، سرور معصوم، حسن اخلاق کے پیکر، نبیوں کے تاجور، محبوب رب اکبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا اور آپ کی پیروی کی، پھر عرض کیا، میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہجرت کرنا چاہتا ہوں۔ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بعض صحابہ کرام علیہم الرضوان کو ان کے بارے میں تاکید فرمادی۔ جب ایک جنگ کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو مال غنیمت حاصل ہوا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسے تقسیم فرمایا اور اس اعرابی صحابی رضی اللہ عنہ کا حصہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کو دے دیا، وہ اعرابی صحابی رضی اللہ عنہ ان کے پیچھے پہرہ دیا کرتے تھے۔ جب صحابہ علیہم الرضوان نے ان کا حصہ نہیں دیا تو انہوں نے پوچھا، یہ کیا ہے؟

حدیث ۲: امام احمد کی روایت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: طاعون سے بھاگنے والا اس کے مثل ہے، جو جہاد سے بھاگا اور جو صبر کرے اس کے لیے شہید کا اجر ہے۔ (4)

حدیث ۳: احمد و نسائی عرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جو طاعون میں مرے، ان کے بارے میں اللہ عزوجل کے دربار میں مقدمہ پیش ہوگا۔ شہدا کہیں گے، یہ ہمارے بھائی ہیں یہ ویسے ہی قتل کیے گئے جیسے ہم اور بچھوٹوں پر وفات پانے والے کہیں گے یہ ہمارے بھائی ہیں یہ اپنے بچھوٹوں پر مرے جیسے ہم۔ اللہ عزوجل فرمائے گا: ان کے زخم دیکھو، اگر ان کے زخم مقتولین کے مشابہ ہوں، تو یہ انھیں میں ہیں اور انھیں کے ساتھ ہیں۔ دیکھیں گے تو ان کے زخم شہدا کے زخم سے مشابہ ہوں گے، شہدا میں شامل کر دیے جائیں گے۔ (5)

صحابہ کرام علیہم الرضوان نے فرمایا، یہ تمہارا حصہ ہے، جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عطا فرمایا ہے۔ وہ اعرابی اس مال کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! یہ کیا ہے؟ فرمایا، یہ میری تقسیم میں سے تمہارا حصہ ہے۔ اعرابی صحابی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا حضور! میں نے اس مال کے حصول کے لئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی نہیں کی بلکہ میں نے تو اس لئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی کی ہے تاکہ مجھے یہاں حیر لگے اور میں مرکز جنت میں داخل ہو جاؤں۔ اور اپنی گردن کی طرف اشارہ کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اگر تم سچے ہو تو اللہ عزوجل تمہاری یہ خواہش ضرور پوری فرمائے گا۔ پھر کچھ عرصہ بعد جب دشمنوں کے ساتھ معرکہ ہوا تو اس صحابی رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں لایا گیا، انہیں اسی مقام پر تیر لگا تھا جس جگہ کانہوں نے اشارہ کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، کیا یہ وہی ہے؟ عرض کیا گیا، جی ہاں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اس نے اللہ عزوجل کو سچا جانا تو اللہ عزوجل نے اس کی بات پوری فرمادی۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں اپنے جہ مبارکہ میں کفن دیا اور ان کا جنازہ پڑھایا اور یہ وہی صحابی رضی اللہ عنہ ہیں جن کی نماز جنازہ میں یہ دعا پڑھی گئی: اَللّٰهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ خَرَجَ مِنْهَا جِرَافِي سَبِيلِكَ فَقَتِلْ شَهِيدًا اَوْ شَهِيدًا عَلٰی ذٰلِكَ۔ (نسائی، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی الشہداء، ج ۴، ص ۶۰)

(4) المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند جابر بن عبد اللہ، الحديث: ۱۳۸۸۱، ج ۵، ص ۱۳۲

حکیم الامت کے مدنی پھول

اب یعنی اگر کوئی طاعون سے بھاگتا ہو طاعون سے مرے تو اسے کوئی ثواب نہیں جیسے بزدل مجاہد بھاگتا ہو مارا جائے تو اس کو شہید کا ثواب نہیں اور اگر طاعون میں صبر کرنے والا کسی اور بیماری سے بھی مرے تو شہید کا ثواب پائے گا۔

(مرآۃ السانج شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۸۲۲)

(5) المسند للإمام أحمد بن حنبل، حديث العراءض بن ساریة، الحديث: ۱۷۱۵۹، ج ۶، ص ۸۶

حدیث ۴: ابن ماجہ کی روایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ ارشاد فرمایا مسافرت کی موت شہادت ہے۔ (6)

ان کے سوا اور بہت صورتیں ہیں جن میں شہادت کا ثواب ملتا ہے، امام جلال الدین سیوطی وغیرہ ائمہ نے ان کو ذکر کیا ہے، بعض یہ ہیں:

(۹) سہل کی بنیادی میں مرا۔

(۱۰) سواری سے گر کر یا مرگی سے مرا۔

(۱۱) بخار میں مرا۔

(۱۲) مال یا

(۱۳) جان یا

(۱۴) اہل یا

(۱۵) کسی حق کے بچانے میں قتل کیا گیا۔

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ مؤمن کے مرنے پر اس سے ملاقات کرنے گزشتہ مؤمنین کی روحیں آتی ہیں اور جس قسم کا یہ شخص ہوتا ہے اسی جماعت کے لوگ اسے اپنے ساتھ لے جاتے ہیں۔ ولی کی روح کو اولیاء، شہید کی روح کو شہداء۔ فرضاً کہ تاقیامت بلکہ بعد قیامت جنت میں بھی ہر روح اپنے ہم جنسوں کے ساتھ رہے گی۔

۲۔ طاعون میں بغل یا جنگا سے پر مگنیاں نکلتی ہیں جو پھوٹ کر زخم بن جاتی ہیں، ان میں ایسی تکلیف ہوتی ہے جیسے کوئی برچھیاں مار رہا ہے بلکہ جنات برچھیاں مار رہے ہیں اسی لیے اس کو طاعون کہتے ہیں۔ بعد موت ان کے یہ زخم شہداء کے زخموں کی طرح قرار دیے جائیں گے اور ان لوگوں کو شہیدوں کے ساتھ رکھا جائے گا۔ اس حدیث سے اشارۃً معلوم ہوا کہ موت کے بعد بھی قیاس ہوگا قیاس کے منکر اس سے کہاں تک بچیں گے۔ (مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۸۲۱)

(6) سنن ابن ماجہ، أبواب ماجاء فی الجنائز، باب ماجاء فیمن مات غرباً، الحدیث: ۱۶۱۳، ج ۲، ص ۲۷۵

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ سفر و قسم کا ہے: جسمانی اور جنائی، جیسا کہ حدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ تم دنیا میں مسافروں کی طرح رہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو پردیس میں مرادہ شہید اور جو دیس میں بھی پردیس کی طرح رہا وہ بھی شہید معلوم ہوا۔ (لمعات)

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲، ص ۸۱۹)

(۱۶) عشق میں مرا بشرطیکہ پاکدامن ہو اور چھپایا ہو۔

(۱۷) کسی درندہ نے پھاڑ کھایا۔

(۱۸) بادشاہ نے ظلماً قید کیا یا

(۱۹) مارا اور مر گیا۔

(۲۰) کسی موذی جانور کے کاٹنے سے مرا۔

(۲۱) علم دین کی طلب میں مرا۔

(۲۲) مؤذن کہ طلب ثواب کے لیے اذان کہتا ہو۔

(۲۳) ناجر راست گو۔

(۲۴) جسے سمندر کے سفر میں متلی اور قے آئی۔

(۲۵) جو اپنے بال بچوں کے لیے سعی کرے، ان میں امرالمی قائم کرے اور انھیں حلال کھلائے۔

(۲۶) جو ہر روز چھپیس بار یہ پڑھے:

اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِي السَّوْتِ وَقِيَمًا بَعْدَ السَّوْتِ.

(۲۷) جو چاشت کی نماز پڑھے اور ہر مہینے میں تین روزے رکھے اور وتر کو سفر و حضر میں کہیں ترک نہ کرے۔

(۲۸) فسادِ اُمت کے وقت سنت پر عمل کرنے والا، اس کے لیے شہید کا ثواب ہے۔

(۲۹) جو مرض میں لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِيَّاهُ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ چالیس بار کہے اور اسی مرض میں مر جائے

اور اچھا ہو گیا تو اس کی مغفرت ہو جائے گی۔

(۳۰) کفار سے مقابلہ کے لیے سرحد پر گھوڑا باندھنے والا۔

(۳۱) جو ہر رات میں سورۃ نیس شریف پڑھے۔

(۳۲) جو باطلہارت سویا اور مر گیا۔

(۳۳) جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سو بار دُرود شریف پڑھے۔

(۳۴) جو سچے دل سے یہ سوال کرے کہ اللہ (عزوجل) کی راہ میں قتل کیا جاؤں۔

(۳۵) جو جمعہ کے دن مرے۔

(۳۶) جو صبح کو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ تین بار پڑھ کر سورۃ حشر کی پچھلی تین آیتیں

پڑھے، اللہ تعالیٰ ستر ہزار فرشتے مقرر فرمائے گا کہ اس کے لیے شام تک استغفار کریں اور اگر اس دن میں مرا تو

شہید مرا اور جو شام کو کہے صبح تک کے لیے یہی بات ہے۔ (7)



(7) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الشہید، مطلب فی تعداد الشہداء، ج ۳، ص ۱۹۵-۱۹۷

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ یعنی میری بات سننے والے، میرا درد دل جاننے والے رب کی پناہ مانگتا ہوں۔ خیال رہے کہ انھوں نے جملہ خبریہ ہے بمعنی ان شاء یعنی اے اللہ مجھے اپنی پناہ میں لے لے۔

۲۔ تاکہ دن بھر وہ مردود مجھے بہکانے سکے، عبادتوں میں دھیان نہ بٹاسکے، چونکہ سویرا زندگی کی دکان کھلنے کا وقت ہے اس لیے خصوصیت سے اسی وقت یہ دعا پڑھوائی گئی۔

۳۔ ھُوَ اللہُ الَّذِیْ سے آخر سورۃ "وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ" تک یہ آیات خالص حمد کی ہیں۔

۴۔ یہاں فرشتوں کی دعا سے ان کی خصوصی دعائیں مراد ہیں، ورنہ فرشتے عمومی دعائے مغفرت تو ہر مسلمان کے لیے کرتے رہتے ہیں جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا اور شہید سے مراد شہادت حکمی ہے کہ بندہ اگر چاہے بستر پر مرے مگر قیامت میں اس کا شمار ان شہداء میں ہو جو راہ خدا میں مارے گئے۔

۵۔ لغت میں مباح آدمی رات سے زوال تک کو کہتے ہیں اور مساء زوال سے اول نصف رات تک کو مگر اور دو وظائف میں صبح صادق سے سورج نکلنے سے کچھ بعد تک ہے اور شام اس کے مقابل یعنی سورج چھپنے سے کچھ رات گئے تک یعنی وقت عشاء آنے سے پہلے۔ (ازمرقت) اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے صبح و شام کی نہایت نفیس تحقیق اپنی کتاب "الوظیۃ الکریم" میں فرمائی ہے ناظرین اس کا مطالعہ ضرور فرمائیں۔ (مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۳، ص ۳۸۲)

مسائل فقہیہ

اصطلاح فقہ میں شہید اس مسلمان عاقل بالغ طاہر کو کہتے ہیں جو بطور ظلم کسی آلہ جارحہ سے قتل کیا گیا اور نفس قتل سے مال نہ واجب ہوا ہو اور دنیا سے نفع نہ اٹھایا ہو۔ (1) شہید کا حکم یہ ہے کہ غسل نہ دیا جائے، ویسے ہی خون سمیت دفن کر دیا جائے۔ (2) تو جہاں یہ حکم پایا جائے گا فقہاء اسے شہید کہیں گے ورنہ نہیں، مگر شہید فقہی نہ ہونے سے یہ لازم نہیں کہ شہید کا ثواب بھی نہ پائے، صرف اس کا مطلب اتنا ہوگا کہ غسل دیا جائے دس۔

مسئلہ ۱: نابالغ اور مجنون کو غسل دیا جائے، اگرچہ وہ کسی طرح قتل کیے گئے، جب اور حیض و نفاس والی عورت خواہ ابھی حیض و نفاس میں ہو یا ختم ہو گیا مگر ابھی غسل نہ کیا تو ان سب کو غسل دیا جائے۔ (3)

مسئلہ ۲: حیض شروع ہوئے ابھی پورے تین دن نہ ہوئے تھے کہ قتل کی گئی تو اسے غسل نہ دیں گے کہ ابھی یہ نہیں کہہ سکتے کہ حائض ہے۔ (4)

مسئلہ ۳: جب ہونا یوں معلوم ہوگا کہ قتل سے پہلے اس نے خود بیان کیا ہو یا اس کی عورت نے بتایا۔ (5)

مسئلہ ۴: آلہ جارحہ وہ جس سے قتل کرنے سے قاتل پر قصاص واجب ہوتا ہے یعنی جو اعضا کو جدا کر دے جیسے تلوار، بندوق کو بھی آلہ جارحہ کہیں گے۔ (6)

مسئلہ ۵: جب نفس قتل سے قاتل پر قصاص واجب نہ ہو بلکہ مال واجب ہو تو غسل دیا جائے گا، مثلاً لاشی سے مارا یا قتل خطا کہ نشانہ پر مار رہا تھا مگر کسی آدمی کو لگا اور مر گیا یا کوئی شخص تنگی تلوار لیے سو گیا اور سوتے میں کسی آدمی پر وہ تلوار گر پڑی وہ مر گیا یا کسی شہر یا گاؤں میں یا ان کے قریب مقتول پڑا ملا اور اس کا قاتل معلوم نہیں، ان سب صورتوں میں غسل دیں گے اور اگر مقتول شہر وغیرہ میں ملا اور معلوم ہے کہ چوروں نے قتل کیا ہے خواہ اسلحہ سے قتل کیا ہو یا کسی اور چیز سے تو

(1) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الشہید، ج ۳، ص ۱۸۷-۱۸۹

(2) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الشہید، ج ۳، ص ۱۹۱

(3) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الشہید، ج ۳، ص ۱۸۷

(4) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الشہید، ج ۳، ص ۱۸۷

(5) الجوہرۃ البیرو، کتاب الصلاة، باب الشہید، ص ۱۴۳

(6) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الشہید، ج ۳، ص ۱۸۹

غسل نہ دیا جائے، اگرچہ یہ معلوم نہیں کہ کس چور نے قتل کیا۔ یوں اگر جنگل میں ملا اور معلوم نہیں کہ کس نے قتل کیا تو غسل نہ دیں گے۔ یوں اگر ڈاکوؤں نے قتل کیا تو غسل نہ دیں گے، ہتھیار سے قتل کیا ہو یا کسی اور چیز سے۔ (7)

مسئلہ ۶: اگر نفس قتل سے مال واجب نہ ہوا بلکہ وجوب مال کسی امر خارج سے ہے، مثلاً قاتل و اولیائے مقتول میں صلح ہوگئی یا باپ نے بیٹے کو مار ڈالا یا کسی ایسے کو مارا کہ اس کا وارث بیٹا ہے، مثلاً اپنی عورت کو مار ڈالا اور عورت کا وارث بیٹا ہے جو اسی شوہر سے ہے تو قصاص کا مالک یہی لڑکا ہوگا مگر چونکہ اس کا باپ قاتل ہے قصاص ساقط ہو گیا تو ان صورتوں میں غسل نہ دیا جائے۔ (8)

مسئلہ ۷: اگر قتل بطور ظلم نہ ہو بلکہ قصاص یا حد یا تعزیر میں قتل کیا گیا یا درندہ نے مار ڈالا تو غسل دیں گے۔ (9)

مسئلہ ۸: کوئی شخص گھائل ہوا مگر اُس کے بعد دنیا سے متمتع ہوا، مثلاً کھایا یا پیایا سو یا علاج کیا، اگرچہ یہ چیزیں بہت قلیل ہوں یا خیمہ میں ٹھہرا یعنی وہیں جہاں زخمی ہوا یا نماز کا ایک وقت پورا ہوش میں گزرا، بشرطیکہ نماز ادا کرنے پر قادر ہو یا وہاں سے اٹھ کر دوسری جگہ کو چلا یا لوگ اُسے معرکہ سے اٹھا کر دوسری جگہ لے گئے خواہ زندہ پہنچا ہو یا راستہ ہی میں انتقال ہوا یا کسی دنیوی بات کی وصیت کی یا بیع کی یا کچھ خریدا یا بہت سی باتیں کیں، تو ان سب صورتوں میں غسل دیں گے، بشرطیکہ یہ امور جہاد ختم ہونے کے بعد واقع ہوئے اور اگر اثنائے جنگ میں ہوں تو یہ چیزیں مانع شہادت نہیں یعنی غسل نہ دیں گے اور وصیت اگر آخرت کے متعلق ہو یا دو ایک بات بولا اگرچہ لڑائی کے بعد تو شہید ہے غسل نہ دیں گے اور اگر لڑائی میں نہیں قتل کیا گیا بلکہ ظلماً تو ان چیزوں میں سے اگر کوئی پانی گئی غسل دیں گے ورنہ نہیں۔ (10)

مسئلہ ۹: جس کو حرابی یا باغی یا ڈاکو نے کسی آلہ سے قتل کیا ہو یا ان کے جانوروں نے اسے کچل دیا، اگرچہ خود یہی ان کے جانور پر سوار تھا یا کھینچے لیے جاتا تھا یا اس جانور نے اپنے ہاتھ پاؤں اس پر مارے یا دانت سے کاٹا یا اس کی سواری کو ان لوگوں نے بھڑکا دیا اُس سے گر کر مر گیا یا انہوں نے اس پر آگ پھینکی یا اُن کے یہاں سے ہوا آگ اُڑا لائی یا انہوں نے کسی لکڑی میں آگ لگا دی جس کا ایک کنارہ ادھر تھا اور ان صورتوں میں جل کر مر گیا یا معرکہ میں مرا ہوا ملے اور اُس پر زخم کا نشان ہے، مثلاً آنکھ کان سے خون نکلا ہے یا حلق سے صاف خون نکلا یا اُن لوگوں نے شہر پناہ پر سے اُسے پھینک دیا یا اُس کے اوپر دیوار ڈھادی یا پانی میں ڈوبا دیا یا پانی بند تھا انہوں نے کھول کر ادھر بہا دیا کہ ڈوب گیا

(7) المرجع السابق، وغیرہ

(8) المرجع السابق

(9) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب التعمید، ج ۳، ص ۱۹۲

(10) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب التعمید، ج ۳، ص ۱۹۲-۱۹۳

یا گلا گھونٹ دیا، غرض وہ لوگ جس طرح بھی مسلمان کو قتل کریں یا قتل کے سبب بنیں وہ شہید ہے۔ (11)

مسئلہ ۱۰: معرکہ میں مردہ ملا اور اُس پر قتل کا کوئی نشان نہیں یا اُس کی ناک یا پاخانہ پیشاب کے مقام سے خون نکلا ہے یا حلق سے بستہ خون نکلا یا دشمن کے خوف سے مر گیا تو غسل دیا جائے۔ (12)

مسئلہ ۱۱: اپنی جان یا مال یا کسی مسلمان کے بچانے میں لڑا اور مارا گیا وہ شہید ہے، لوہے یا پتھر یا لکڑی کسی چیز سے قتل کیا گیا ہو۔ (13)

مسئلہ ۱۲: دو کشتیوں میں مسلمان تھے، دشمن نے ایک کشتی پر آگ پھینکی یہ لوگ جل گئے، وہ آگ بڑھ کر دوسری کشتی میں لگی یہ بھی جلے تو اس دوسری کشتی والے بھی شہید ہیں۔ (14)

مسئلہ ۱۳: مشرک کا گھوڑا چھوٹ کر بھاگا اور اُس پر کوئی سوار نہیں اس نے کسی مسلمان کو کچل دیا یا مسلمان نے کافر پر تیر چلایا وہ مسلمان کو لگا یا کافر کے گھوڑے سے مسلمان کا گھوڑا بھڑکا اُس نے مسلمان سوار کو گرا دیا یا معاذ اللہ! مسلمانوں نے فرار کی کافروں نے ان کو آگ یا خندق کی طرف مضطر کیا یا مسلمانوں نے اپنے گرد گو کھرو بچھائے تھے پھر اُس پر جلے اور مر گئے ان سب صورتوں میں غسل دیا جائے۔ (15)

مسئلہ ۱۴: لڑائی میں کسی مسلمان کا گھوڑا بھڑکا یا کافروں کا جھنڈا دیکھ کر بدکا، مگر کافروں نے اسے نہیں بھڑکایا اور اس نے سوار کو گرا دیا وہ مر گیا یا کافر قلعہ بند ہوئے اور مسلمان شہر پناہ پر چڑھے، اُس پر سے بھسل کر کوئی گرا اور مر گیا یا معاذ اللہ! مسلمانوں کو شکست ہوئی اور ایک مسلمان کی سواری نے دوسرے مسلمانوں کو کچل دیا، خواہ وہ مسلمان اس پر سوار ہو یا باگ پکڑ کر لیے جاتا یا پیچھے سے ہانکتا ہو یا دشمن پر حملہ کیا اور گھوڑے سے گر کر مر گیا، ان سب صورتوں میں غسل دیا جائے۔ (16)

مسئلہ ۱۵: دونوں فریق آمنے سامنے ہوئے، مگر لڑائی کی نوبت نہیں آئی اور ایک شخص مردہ ملا تو جب تک یہ نہ معلوم

(11) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنازۃ، الفصل السابع، ج ۱، ص ۱۶۷-۱۶۸

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب التھنید، ج ۳، ص ۱۸۹، وغیرہا

(12) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب التھنید، ج ۳، ص ۱۹۰

(13) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنازۃ، الفصل السابع، ج ۱، ص ۱۶۸

(14) المرجع السابق

(15) الفتاویٰ الھندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والآخر دن فی الجنازۃ، الفصل السابع، ج ۱، ص ۱۶۸

(16) المرجع السابق

ہو کہ آلہ جارح سے ظلماً قتل کیا گیا غسل دیا جائے۔ (17)

مسئلہ ۱۶: شہید کے بدن پر جو چیزیں از قسم کفن نہ ہوں اُتار لی جائیں، مثلاً پوتین زرہ ٹوپی، خود ہتھیار، روئی کا کپڑا اور اگر کفن مسنون میں کچھ کمی پڑے تو اضافہ کیا جائے اور پاجامہ نہ اُتارا جائے اور اگر کمی ہے مگر پورا کرنے کو کچھ نہیں تو پوتین اور روئی کا کپڑا نہ اُتاریں، شہید کے سب کپڑے اُتار کر نئے کپڑے دینا مکروہ ہے۔ (18)

مسئلہ ۱۷: جیسے اور مردوں کو خوشبو لگاتے ہیں شہید کو بھی لگائیں، شہید کا خون نہ دھویا جائے، خون سمیت دفن کریں اور اگر کپڑے میں نجاست لگی ہو تو دھو ڈالیں۔ (19) شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ (20)

مسئلہ ۱۸: دشمن پر وار کیا ضرب اُس پر نہ پڑی، بلکہ خود اس پر پڑی اور مر گیا تو عند اللہ شہید ہے، مگر غسل دیں اور نماز پڑھیں۔ (21)



(17) المرجع السابق

۷۶

(18) المرجع السابق، در المختار، کتاب الصلاة، باب الشہید، ج ۳، ص ۱۹۱، وغیرہا

(19) افتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز، الفصل السابع، ج ۱، ص ۱۶۸، وغیرہ

(20) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الشہید، ج ۳، ص ۱۹۱

(21) الجوہرۃ المہیرۃ، کتاب الصلاة، باب الشہید، ص ۱۳۵

کعبہ معظمہ میں نماز پڑھنے کا بیان

حدیث ۲، ۱: صحیح مسلم و صحیح بخاری میں ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اسامہ بن زید و عثمان بن طلحہ جہمی و بلال بن رباح رضی اللہ تعالیٰ عنہم کعبہ معظمہ میں داخل ہوئے اور دروازہ بند کر لیا گیا کچھ دیر تک وہاں ٹھہرے جب باہر تشریف لائے، میں نے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے کیا کیا؟ کہا: ایک ستون بائیں طرف کیا اور دواہنی طرف اور تین پیچھے پھر نماز پڑھی اور اُس زمانہ میں بیت اللہ شریف کے چھ ستون تھے۔ (1)

(1) صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب الصلاة بین السورین فی غیر جماعۃ، الحدیث: ۵۰۵، ج ۱، ص ۱۸۸

حکیم الامت کے مدنی پھول

۱۔ آپ عہدِ قرشی جہمی ہیں، قبیلہ بنی شیبہ سے ہیں، کعبہ شریف کے کلید بردار ہیں، فتح مکہ کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کعبہ کی چابیاں دے کر فرمایا "خُذْ هَا خَالِدَةً خَالِدَةً" یعنی یہ چابی لو اب یہ ہمیشہ تمہارے پاس ہی رہے گی، چنانچہ اب تک کعبہ کی چابی انہیں کی اولاد میں ہے، اور ان شاء اللہ تاقیامت رہے گی کہ نہ کبھی ان کی نسل ختم ہوگی اور نہ کوئی ظالم بادشاہ ان سے چھین سکے گا، یزید اور حجاج جیسے ظالموں نے بھی اس چابی کو ہاتھ نہ لگایا، ۳۴ھ میں وفات پائی۔

۲۔ حضرت بلال نے یا عثمان نے اندر سے کٹڑی لگائی تاکہ لوگوں کا جھوم نہ ہو جائے اس لئے نہیں کہ بغیر کعبہ بند کئے اس میں نماز جائز نہ تھی جیسا کہ شوافع نے سمجھا۔

۳۔ یعنی دروازہ کعبہ سے داخل ہو کر سامنے دیوار کے قریب پہنچے حتیٰ کہ تین ستون پیٹھ کے پیچھے رہ گئے اور وہ دیوار قریب ہو گئی، پھر نماز پڑھی۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز پڑھی سیدنا بلال آنکھوں دیکھا، واقعہ بتا رہے ہیں، یہ واقعہ فتح مکہ کے دن ہی کا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کعبہ میں ہر نماز جائز ہے فرض ہو یا نفل، یہی حنفیوں کا مذہب ہے، امام مالک کے ہاں کعبہ میں نفل جائز ہیں فرض نہیں، امام شافعی کے ہاں اگر دروازہ کعبہ کھلا ہو تو دروازہ کی طرف منہ کر کے نماز جائز نہیں مگر امام اعظم کا قول بہت قوی ہے اور یہ حدیث اس کی پوری تائید کرتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی اور کسی نماز و جگہ کی قید نہ لگائی کہ کعبہ میں فلاں نماز یا فلاں حصہ میں نماز جائز نہیں۔ لطیفہ: مراقاة نے فرمایا عثمان ابن طلحہ فرماتے ہیں کہ فتح مکہ و ہجرت سے پہلے میں پیر اور جمعرات کو کعبہ کھولا کرتا تھا۔ ایک روز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ میرے لیے آج کعبہ کھول دو میں نے آپ کی بڑی ہے، دہلی کی مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت بردباری فرمائی اور فرمایا کہ اے عثمان! مقرب وہ وقت آ رہا ہے کہ تم یہ چابی میرے ہاتھ میں دیکھو گے جسے چاہوں دوں۔ میں بولا کہ اگر ایسا ہوا تو قریش ہلاک ہو جائیں گے اور کعبہ ذلیل ہو جائے گا، فرمایا نہیں رب کعبہ کی قسم! اے

مسئلہ ۱: کعبہ معظمہ کے اندر ہر نماز جائز ہے، فرض ہو یا نفل تنہا پڑھے یا باجماعت، اگرچہ امام کا رخ اور طرف ہو اور مقتدی کا اور طرف مگر جب کہ مقتدی کی پشت امام کے سامنے ہو تو مقتدی کی نماز نہ ہوگی اور اگر مقتدی کا مونہ امام کے مونہ کے سامنے ہو تو ہو جائے گی، مگر کوئی چیز اگر درمیان میں حائل نہ ہو تو مکروہ ہے اور اگر مقتدی کا مونہ امام کی کروٹ کی طرف ہو تو بلا کراہت جائز۔ (2)

مسئلہ ۲: کعبہ معظمہ کی چھت پر نماز پڑھی جب بھی یہی صورتیں ہیں، مگر اس کی چھت پر نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے۔ (3)

مسئلہ ۳: مسجد الحرام شریف میں کعبہ معظمہ کے گرد جماعت کی اور مقتدی کعبہ معظمہ کے چاروں طرف ہوں جب بھی جائز ہے اگرچہ مقتدی بہ نسبت امام کے کعبہ سے قریب تر ہو، بشرطیکہ یہ مقتدی جو بہ نسبت امام کے قریب تر ہے ادھر نہ ہو جس طرف امام ہو بلکہ دوسری طرف ہو اور اگر اسی طرف ہے جس طرف امام ہے اور بہ نسبت امام کے قریب تر ہے تو اس کی نماز نہ ہوئی۔ (4)

کعبہ کو اسی دن عزت ملے گی مگر مجھے یقین ہو گیا کہ ایسا ہو کر رہے گا کیونکہ اس زبان کی بات خالی نہیں جاتی حتیٰ کہ جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ قضاء کے لیے بیت اللہ شریف ذیقعدہ ۷۷ھ میں تشریف لائے اور میں نے آپ کی حج دیکھی تو میرے قلب کا حال بدل گیا دل میں ایمان آ گیا، موقعہ ڈھونڈا مگر خدمت میں حاضر نہ ہو سکا حتیٰ کہ آپ مدینہ واپس ہو گئے مگر میرا یہ حال تھا۔

وہ دکھا کے شکل جو چل دیئے تو دل ان کے ساتھ رواں ہوا نہ وہ دل ہے اور نہ وہ دربار ہی زندگی سو وہ بار ہے

ایک روز دل بہت بے چین ہوا تو اندھیرے منہ مکہ سے بھاگا، راستہ میں خالد ابن ولید اور عمرو ابن عاص سے ملاقات ہوئی ان کا حال بھی میرا ہی سا تھا۔ چنانچہ ہم تینوں مدینہ منورہ حاضر ہوئے اور دست اقدس پر بیعت کر کے مسلمان ہو گئے، پھر فتح مکہ کے دن جو کہ رمضان ۸ھ میں ہوا ہم تینوں حضور انور کے ساتھ ہی مکہ آئے تب مجھ سے حضور علیہ السلام نے چابی منکائی حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے چاہا کہ چابی مجھے دے دی جائے، میں ڈر کی وجہ سے چابی مانگ نہ سکا، مجھے وہ واقعہ یاد تھا اور میں سمجھتا تھا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے مقابلہ میں مجھ غیر کی کیا حیثیت ہے مگر کرم خسروانہ کے قربان، فرمایا: اے عباس! اگر تم اللہ اور رسول پر ایمان لائے ہو تو چابی مجھے دو، چابی لے کر فرمایا: عثمان کہاں ہیں؟ میں بولا حضور حاضر فرمایا لو یہ چابیاں ہمیشہ تم میں رہے گی اس بنا پر یہ آیت اتری: "إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا" پھر زندگی بھر یہ چابی عثمان کے پاس رہی، وفات کے وقت انہوں نے اپنے بھائی شیبہ ابن عثمان کو عطا کی۔

(مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ الصالح، ج ۱، ص ۶۵۱)

(2) الجوہرۃ الخیرۃ، کتاب الصلاۃ، باب الصلاۃ فی الکعبۃ، ص ۱۳۵

والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الصلاۃ فی الکعبۃ، ج ۳، ص ۱۹۸، وغیرہا

(3) تنویر الابصار، کتاب الصلاۃ، باب الصلاۃ فی الکعبۃ، ج ۳، ص ۱۹۸

(4) تنویر الابصار ودر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الصلاۃ فی الکعبۃ، ج ۳، ص ۱۹۹، وغیرہما

مسئلہ ۴: امام کعبہ کے اندر ہے اور مقتدی باہر تو اقتدا صحیح ہے، خواہ امام تنہا اندر ہو یا اس کے ساتھ بعض مقتدی بھی ہوں، مگر دروازہ کھلا ہونا چاہیے کہ امام کے رکوع و سجود کا حال معلوم ہوتا رہے اور اگر دروازہ بند ہے مگر امام کی آواز آتی ہے جب بھی حرج نہیں مگر جس صورت میں امام تنہا اندر ہو کراہت ہے کہ امام تنہا بلندی پر ہوگا اور یہ مکروہ ہے۔ (5)

مسئلہ ۵: امام باہر ہو اور مقتدی اندر جب بھی نماز صحیح ہے بشرطیکہ مقتدی کی پشت امام کے مواجہہ میں نہ ہو۔ (6)

قد تم هذا الجزء بحمد الله تعالى وله الحمد اولا واخرا وباطنا وظاهرا والصلوة والسلام على من ارسله شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وآله واصحابه وابنه وحزبه اجمعين الى يوم الدين والحمد لله رب العلمين وانا الفقير الى الغنى ابو العلا امجد على الاعظمى غفر الله ولو الديه آمين۔



(5) الدر المختار و رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الصلاة في الكعبة، ج ۳، ص ۲۰۰

(6) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الصلاة في الكعبة، ج ۳، ص ۲۰۰

تصدیق جلیل و تقریظ بے مثیل

امام اہلسنت، ناصر دین و ملت، محی الشریعہ کا سرالفتنہ، قاصح البدع، مجدد المراتبہ الحاضرہ، صاحب الحجۃ القاہرہ، سیدی و سندی و کنزی و ذخری لیوی و غدی اعلیٰ حضرت مولانا مولوی حاجی قاری مفتی احمد رضا خان صاحب قادری برکاتی نفع الاسلام و المسلمین باسرارہ القدسیہ و کمالاتہ المعنویہ و الصورہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى وسلم على عباده الذين اصطفى لا سيما على الشارح البصطفی ومقتضيه في
المشارع اولى الصدق والصفاء.

فقیر غفرلہ المولی القدر نے یہ مبارک رسالہ بہار شریعت حصہ چہارم تصنیف لطیف اخی فی اللہ ذی الجہد والجاه والطبع السلیم والفکر القویم والفضل والعلی مولانا ابوالعلی مولوی حکیم امجد علی قادری برکاتی اعظمی بالمذہب والمشرع والسکنی رزقہ اللہ تعالیٰ فی الدارین الحسنی مطالعہ کیا الحمد للہ مسائل صحیحہ رجیحہ محققہ منقحہ پر مشتمل پایا۔ آج کل ایسی کتاب کی ضرورت تھی کہ عوام بھائی سلیس اردو میں صحیح مسئلے پائیں اور گمراہی و اغلاط کے مصنوع و طمع زیوروں کی طرف آنکھ نہ اٹھائیں مولیٰ عزوجل مصنف کی عمر و علم و فیض میں برکت دے اور ہر باب میں اس کتاب کے اور حصص کافی و شافی و وافی و صافی تالیف کرنے کی توفیق بخشے اور انھیں اہل سنت میں شائع و معمول اور دنیا و آخرت میں مقبول فرمائے۔ آمین

والحمد لله رب العلمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ
اجمعین آمین۔ ذی الحجۃ الحرام ۱۳۳۷ ہجریہ علی صاحبہا و آلہ الکرام افضل الصلوٰۃ والتحیۃ
آمین۔



علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”فقہ حنفی PDF BOOK“

چینل کو جوائن کریں

<http://T.me/FiqahHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لنک

سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

@zohaibhasanattari

طالب دعا۔ محمد عرفان عطاری

زوہیب حسن عطاری